

मिताक्षरा स० व्यवहाराध्यायी भूमिका ॥

संसारमें मर्यादा स्थित रखनेके अभिप्राय और सर्वसाधारणके उपकार दृष्टिसे भगवान्याज्ञवल्क्य ने अनेक प्राचीन आचार्यों और महर्षियोंके मतलेकर मिताक्षरा नामक धर्मशास्त्र "आचार"- "व्यवहार"-और "प्रायश्चित्त"-नामक तीन भागोंमें निर्माण किया था। यह "याज्ञवल्क्यस्मृति" भारतवासी-मात्र चतुर्वर्णों का मुख्य धर्मशास्त्र है और इसीके अनुसार यहाँके निवासियोंके धर्मसम्बन्धी समस्त कार्य होते चले आते हैं।

भारतेश्वरी श्रीमती महारानी विक्टोरिया ने भारत वासियों की पैतृक मर्यादा स्थित रखनेके अभिप्राय से 'यहाँके न्यायालयोंमें इसी "व्यवहार" काण्डके अनुसार समस्त व्यवहारिक भगदों का निपटारा करना निश्चित कर दिया है ॥

इस "व्यवहारकाण्ड"में न्यायसभा निरूपण, सर्वप्रकारके दीवानी और फौजदारी मुकदमोंके निर्णय करनेकी विधि; भूमि सम्बन्धी झगदोंका विचार, अट्टनलेने, देने, गिरवी रखने और व्याज लगाने की विधि, धरोहड़का विवाद; साक्षियोंके सत्यासत्यका विचार और दण्ड, दस्तावेजोंका विचार, खरे, खोटे और कमतौल वस्तुओंका विचार, विप देनेवालेका विचार, नातृदारी का वृत्तान्त, हिस्सा बांटकी विधि, संस्कार विहीन भाई-बहनोंके संस्कारके अधिकार और और विधि, २२ प्रकारके पुत्रों, १ वर्णन, वारिस होनेका विचार, दत्तकलेने की विधि; स्त्रीधन और कन्याधनका निर्णय; सीमा के भगदोंका निपटारा; पशु व्यतिक्रम विचार, परधन, परस्त्री हरण आदिका विचार, देय आदेय दानों का विचार; वस्तु क्रय विक्रय विचार, सेवाधर्म विचार, राजसम्बन्धी गृहस्थित समय सकेतोंके व्यतिक्रम का विचार; वेतन, मजदूरी, किराया आदि विषयक झगदोंका विचार, जुआरी आदि दुश्चारायोंका विचार; गाली-गलौज तथा मार-पीटका विचार, चोर, डाकू, लुटेरे आदिकोंका विचार और नाना अपराधों और कुकर्मों तथा राजाश्रय नाना व्यवहारोंका अतिविस्तार पूर्वक वर्णन है ॥

परन्तु यह विस्तृतकाण्ड संस्कृतमें होनेके कारण सर्वसाधारणके देखनेमें न आता था इसकारण भारतवासी पुरुषोंके उपकारार्थ यन्त्रालयाध्यक्ष श्रीमानमुशीतवलकिशोरने बहुतसा धन पारितोषिक की रीतिपर देकर आगरा निवासी मर्यादा प्रिय पण्डित दुर्गाप्रसाद शुक्लसे सरल साधारण भाषा में अनुवाद कराय स्वयं यन्त्रालय में मुद्रित कराया आशा है कि जो कोई मर्यादा प्रिय पुरुष इसको दृष्टिगोचर करेंगे वह प्रसन्न होकर इसको अट्टन करने और यन्त्रालयाध्यक्ष को धन्यवाद देगा

मिताक्षरा स० के परिच्छेदों का सूचीपत्र ॥

पृष्ठ	पांक्ति	परिच्छेद	परिच्छेदार्थनामानि	पृष्ठ	पांक्ति	परिच्छेद	परिच्छेदार्थनामानि
१	१८	१	समानिहृत नाम प्रथम परिच्छेद	१०१	१८	३३	साक्षिपत्रनभेद अथप्राज्ञनभेद परिच्छेद
८	११	२	व्यापक र मिश्रको द्वितीय परिच्छेद	१०३	१	३४	कृतसाक्ष्यद्वयाद्य प्रतिषेधः परिच्छेद
१	१४	३	आपवाच विषयेनृणां परिच्छेद				इति साक्ष्य प्रकरणम्
१४	१४	४	भावपार मानक शब्द परिच्छेद				लेख्यपत्रविधाने परिच्छेद
४	४	५	उत्तर पाद प्रक्रिया विषये पञ्चम परिच्छेद				इति लेख्यपत्र प्रकरणम्
३३	२३	६	क्रिया साध्य विदुषाद षष्ठ परिच्छेद				द्वितीयमाहारात्मकस्य प्रकरणम्
३४	२०	७	व्यवहार मानका विषये सप्तम परिच्छेद	२०२	१८	३६	द्वितीयमाहारात्मकस्य परिच्छेद
			इति व्यवहारमाहारात्मकस्य प्रकरणम्	२१८	१४	३७	गुणाव्यवधिधटप्रकार परिच्छेद
५	१०	८	प्रत्य भिन्नानि निवेदयितुं परिच्छेद	२३१	२४	३८	आदि नामकद्विषय परिच्छेद
४१	१८	९	प्रति भुक्तस्य विषये अष्टम परिच्छेद	२३८	१८	३८	उदयस्थानदिर्वादि परिच्छेद
४२	१०	१०	क्रिया पक्षविचार दशम परिच्छेद	२४६	१	४०	विषयस्थान विधान परिच्छेद
४४	४	११	उत्तरदानेन विनियम आये इति परिच्छेद	२५०	१०	४१	कोपनात्मक विवरण परिच्छेद
४१	३	१२	दुष्ट दाह लक्षणविषये परिच्छेद	२५४	१७	४२	वर्णविधानां सर्वेषां परिच्छेद
४०	१०	१३	मुष्णप्राप्त्यवधिपरिच्छेद परिच्छेद				इति द्वितीय प्रकरणार्थनामानि प्रकरणम्
४८	८	१४	वर्ण विधाना विषये परिच्छेद	२६३	१०	४३	दायक विधाने स्वस्य निवृत्तय परिच्छेद
१०	३	१५	समाप्त्यवधिनाम विचार आये परिच्छेद	२८५	५	४४	क्षोदार्थविधाने विनियम परिच्छेद
			इति व्यवहारमाहारात्मकस्य प्रकरणम्	२८३	३	४५	सौतेनविधाने विनियम प्रकरणम्
६०	१४	१६	साक्ष्यविधि विनियमप्रमाण निश्चय परिच्छेद	३०२	११	४६	पितामहे सेवकविभागनाम परिच्छेद
६३	१८	१७	द्वयो प्रमाणकृत्योपकरणयथावयवविधिपरिच्छेद	३१८	१८	४७	पतिविभाग्यधन विभाग विवेक परिच्छेद
६४	०	१८	भूमिभोग साक्ष्य प्रमाण परिच्छेद	३२३	२०	४८	पितामह धनविभाग परिच्छेद
६५	८	१९	आधिकारीपतिविधिपरिच्छेद परिच्छेद	३२६	२३	४९	विभागतनुविभागयो परिच्छेद
७१	३०	२०	निरागम भोग परिच्छेद विषये परिच्छेद	३३१	२०	५०	पतिवृत्त श्रुतविधानां सूत्रकार परिच्छेद
८	१२	२१	भगवत्विभाग विषये परिच्छेद	३३३	६	५१	विचाराय साक्ष्य विनियमविभाग परिच्छेद
			इति व्यवहारमाहारात्मकस्य प्रकरणम्	३३४	२६	५२	क्रियाय विनियमविभाग परिच्छेद
८६	२५	२२	निर्णय व्यवस्था गुणवर्गनाम परिच्छेद	३४१	८	५३	द्वयसंख्याय विनियम परिच्छेद
८	८	२३	पराधन विनियम परिच्छेद	३४६	१०	५४	द्विधन विनियम विनियम परिच्छेद
			इति पराधनविनियमपरिच्छेद प्रकरणम्				इति सप्तम मृत विनियमविनियम
८६	४	२४	वर्ण विनियम विनियम परिच्छेद				विभागप्रकरणम्
१०४	६	२५	दत्तसंख्याय विनियम विनियम परिच्छेद	३५४	३	५५	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
१०५	१	२६	कृतसंख्याय विनियम परिच्छेद	३५९	१०	५६	इति द्वितीयार्थनामानि प्रकरणम्
११६	१६	२७	कृतसंख्याय विनियम परिच्छेद	३६३	१	५७	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
			इति निर्णयकृतसंख्याय विनियम प्रकरणम्	३६९	२	५८	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
१२१	६	२८	प्रतिभाष्य विनियम परिच्छेद	३८९	२	५९	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
१३३	१०	२९	प्रतिभाष्यविनियम विनियम परिच्छेद				इति तृतीयार्थनामानि प्रकरणम्
१३६	१०	३०	इति प्रतिभाष्य विनियम प्रकरणम्	४८३	१०	६०	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
१४२	८	३१	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद	५०१	१	६१	वैतथ्यविनियम विनियम परिच्छेद
१४६	१	३२	इति तृतीयार्थनामानि प्रकरणम्				इति तृतीयार्थनामानि प्रकरणम्

मिताक्षरा सं० के परिच्छेदों का सूचीपत्र ।

[illegible]

मिताक्षरा स० का आशयपट्टांक संचीपत्र

पृष्ठ	श्लोक	अर्थः	पृष्ठ	श्लोक	अर्थः
१	१८	समानकृपया	१३	११	यनाहुवानयोगाः
३	१०	समासद सवसत	१३	१०	यनाहुवाच योगाः
४	११	सम सदा सदा	१४	२२	यविष प्रकाश (पौरा—पुरुषा)
५	१२	नियन्ता नियत समामदमेत	१४	२३	यवसिद्धाः
७	१	यमयो योजनन प्रवेक	१५	११	भावा वाद्यामक कनक भोचिदः (१)
८	१०	समायाचककच	१५	१०	प्रायश्चित्तानि लेख्यादि काव्य्या
६	१	प्राद्विज्ञा सवसत	१०	९	दीनपदीतवच—सवसवधिपः
७	१२	सम्भा नां दमः	१०	२२	सहिभावा लेख्यसन्ध्या (रत्नहार मुद्रा)
८	११	य्यपहार विषयो द्वितीयः परिच्छेदः (२)	२०	२२	सहाभावा विवेक
८	१३	य्यपहार सवसत	२१	२	यवादेय व्यपहराणां विवेकः
८	२०	य्यपहारस्य द्वि विषयः	२३	१३	यवादेय व्यपहराणां पुनर्विवेकः
९	१३	य्यपहारस्य सहादय मेहाः	२३	१३	यविष्यानेकपुष्पाकदमोयगोमताः
१०	२०	य्यपहारः सवसत सवसतकदलीयः	२३	२२	यविष्याने द्वि विषयः सविषयः
१०	३१	यत्नेन वादिता या यत्नेन वादिता	२४	६	यविष्यानां योषधं प्राद्विषयाः कृपा
११	३१	वाद्येन यमयो यमयो यमयो (३)	२४	२६	यविष्यानां योषधं च उत्तर देयनाप्रागेव
१२	३१	वाद्येन यमयो यमयो यमयो	२५	६	उत्तर पाद द्विष्या विषयो यमयो परिच्छेदः (४)
१२	३१	वाद्येन यमयो यमयो यमयो	२५	६	प्रायश्चित्त उत्तर लेखन
१३	३१	प्राद्विज्ञा सवसत सवसत			

[illegible]

मिताक्षरा स० का आशयपट्टांक सूचीपत्र ।

[illegible]

[illegible]

मिताक्षरा स० का आशयप्रष्टांक सूचीपत्र ।

११

पृष्ठ	पंक्ति	आशयः	पृष्ठ	पंक्ति	आशयः
६०२	२०	वेयः, पचयिषोभयति तेषामध्ये	६२५	१६	समुत्तिष्ठः परस्परदे वेतनिकायप्रवेदः
६०२	२८	कर्मरवेयः परस्परविषः	६२६	८	ममोद्विधाटकादीनादः
६०३	३	पचमसेयकोदासः पंचदशयिषः	६२६	११	दुर्गादिनिवाध्यस्थानानिहृष्टात्पत्कर्तव्यम्
६०३	४	चतुःकर्म करणालक्षणानि	६२७	१	चध्यस्थानाधिकारप्रमाणः
६०४	३०	युष्मदाकर्मवादे विध्यधुमायुभरुषसु	६२७	६	गणद्वयनिवाधमादौनानिचनसु
६०४	१४	मोय्यामोय्य दासानानियमाः	६२७	१२	पृथगणानामेदकारित्वेदः
६०६	२	पचदयदासानालक्षणानि	६२७	२६	यामजातिसमूहेष्वपि सविहव्यनिष्क्रमेद्वेदः
६०७	१४	प्राध्यागल्भ्यदास्यनास्ति	६२८	१	समुद्गावाधुमासादिप्रकारनियमाः
६०७	१६	दास्यत्वच वधनामाभुलोकनेन	६२८	१२	अध्यवेमोसिकारिवात्पथनाभित्तायसु
६०७	२५	वेद्यात्तददस्यदास्य नियमानिवेधः	६२७	४	राजप्रदादापियथासुतीविभक्त्यसु
६१०	५	समर्गस्यादिदस्यत्वसमर्गति	६३१	१	गोमुपविष्टानिस्त्वयोः प्रसादादिप्रकारनियमः
६१०	८	प्राध्यागल्भ्यसमर्गविदास्यनियमाः	६३१	२१	राजकार्यभित्तानालक्षणानि
६१०	१६	दास्यस्यास्मिन्, शतैव्यनानियमाः	६३१	२३	प्रोय्यादिषु उक्तानिधिरादेवः
६१०	३१	प्राध्यागल्भ्यप्रतिपत्त्यास्य कारिकादेवदः	६३२	४	रागापिस्वदत्तवचनपरिपालयेत्
६११	०	युष्मदस्यास्यत्वयोनियमः	६३२	२८	कार्यचिन्तयेत्पुत्रेणोपदेयव राज्ञेन
६११	८	वागाभासमोक्षेरातोऽधिकारः	६३३	१२	वाजपेय्यादिषु मुहुराशान्तरवर्तिव्यसु
६११	१४	परदासस्याविदासकरणिवेधः	६३३	३	सविनसुविद्यासाधेनेत्येतावपानादीनाधिवाधसु
६११	२२	मुष्यदासानामपिदासत्वनिवृत्तिहेतुः			इति सविद्वपातिक्रमाख्यमकारणम् २४ ॥
६११	२४	युक्ताजदासानाप्रसंगः	६३५	२८	वेतनादानाधिरादेवदः (७४)
६१०	६	द्वनदासधनेतस्त्वामिनोऽधिकारः	६३६	१	वेतनादानाधिरादेवदः
६१०	१	दास्यापिदास्यविमीकहेतुः	६३६	१	वेतनदादेवस्यामिनिधयः
६१०	१२	दागदासोद्विष्टकविमोचणविधिः	६३६	१४	शुद्धीगशुद्धीत्वनेनस्मः, योदेतिगुण समयापरिवाधम्
६१०	२४	दासीयिषेपयायिकेयुदेदः	६३६	३१	कविद्वयतादिकर्मकारिण्यः
६१०	३०	सुलवयायिकपणे देवीकरणवेदः	६३७	२०	सोमायातैवेतिनिरुक्तकर्मकरणनियमः
६१०	६	दासपाचयादिमीगेदः	६३८	३	स्वीकृता, अधिकर्माकणेद्वेदः दिनिधमाः
६१०	१२	अन्तेशाहोनामपिदासदिकर्मकारधर्माः	६३८	१२	स्यामिश्रोणेयकर्मोऽस्मोविधेयः
६१०	२३	अन्तेशाविप्रसयैवत्यस्मैवतत्तत्तानि	६३८	२२	अनिधिराभूतकारिणेतिनिधियमाः
६१०	२	अन्तेशाविनिधत्तनरात्तानियमः	६४०	१	अनात्म स्वच्छन्दकारिणाभूतिविधयः
६१०	२३	अन्तेशाविनिधत्तनरात्तानियमः	६४०	१६	अवेकभूतयुक्तभूतिविधयः
६१०	३०	पिप्यादिताडनप्रसङ्गविधयः	६४१	२०	भारवादादिस्तवहातिशुभभाटकनियमाः
		इतिसाधर्मविनादपुकरणम् २२ ॥	६४३	११	शुद्धाचानादिगृहीताननवेनेयिषाटकदेयसु
			६४३	२१	परभूमिशासभाटकनियमः
६२०	१०	सविद्वयानिक्रमस्यस्वस्वपु	६४३	१३	वेद्यादिप्रभाटकरिण्यमाः
६२०	१३	मनिद्वयानिक्रमस्यस्वस्वपु	६४३	२३	अधिकर्माकृतुभाक्तयोः कर्मवेतननियमाः
६२०	२१	सविद्वयपराशः प्रप-धः	६४६	२४	सर्वभूतानामात्मतत्तद्विध्यस्वयः
६२०	३१	सविद्वयमणिनिधोऽप्युपपणालवयम्	६४७	११	अनन्तमायक्तिभक्त्युक्तवृत्त्यनपि विविधयः
६२१	२१	सविद्वयमणिनिधोऽप्युपपणालवयम्	६४७	२८	अधिकर्माकृतु, स्वस्वपिपरिवाधेयः
६२१	६	यामश्रेयोदिशमान्यसमुदायानाकर्माणि			इति वेतनादानमकरणम् २५ ॥
६२३	१४	सविद्वयमायिकमादौद्वयः	६४७	२०	युवमाद्वयमायिकमादौद्वयः (२१)
६२३	२०	समयक्रियापचरीशुद्धिकर्मापिनियमः	६४८	१	युवमाद्वयमायिकमादौद्वयः
६२४	२८	ममयवेधेय्याक्रियाउद्विष्टकर्मोऽपि	६४८	११	युवमाद्वयमायिकमादौद्वयः
६२४	८	विशारकस्तेयुक्तयुक्तयोनियमस्वदो	६४७	१४	शुद्धिभूत मडलनियमः

[illegible]



मेताक्षरा सटीक

व्यवहाराध्याय ॥

द्वितीय काण्ड ॥

धनादिव्यवहर्तृणां व्यवहारंगदर्शनम् । भेषजं परमं प्रोक्तं ब्रह्मजामयनाशनम् १ ॥
 राज्ञां च विदुषां च वृत्तेषां संसर्गिणामपि । जीवनं भूषणं सस्यक् प्रतिष्ठानकरम् परम् २ ॥
 भूतः सर्वं पुनर्भूतेषु स्वायुः क्षेमविधायकम् । व्यवहारं समालोच्य भाषया चानुवाचते ३ ॥

(तदेवेति शेषं योग्यम्)

अर्थः—धनजन पशु आदि सर्व पदार्थों के व्यवहर्ता लोगोंको व्यवहारंग शास्त्र का देखना विचारना पढ़ना समुझना यह काम उनके ब्रह्मजनाम कलहसे उत्पन्न हुये आमयउपद्रवों का नाश करनेवाला परमभेषज उपाय विशेषकर कहाँ जैसे वातपित्त आदि विकारोंके दृढकहिये मिलापसे उत्पन्न हुये नानारोगोंको नाश करनेवाला भेषज परमरसरूप औषध प्रसिद्ध होता है १ इनके सिवाय राजाओंको और ज्ञानवान् विद्वानोंको पुनः उन्हीं राजाओं वा विद्वानोंके संसर्गाजनोंको भी सस्यक् आयुका दृढ़ करने वाला जीवनरूप तथा भूषणरूप और अधिक स्थितिका करनेवाला उत्कृष्टपद विख्यात है २ इस हेतुसे व्यवहारंग शास्त्रको सभी प्राणी मात्रमें धन आयुनाम जीवन वृद्धि और क्षेम नाम कल्याण अर्थात् शरीर और हस्तगत लब्धस्वपदार्थकी रक्षा का विस्तार करनेवाला भली विधिसे विचारिके पुनः वही व्यवहारभाषासे अनुवादरूप उल्था करते हैं कि सबके काम आवै ॥

तत्रादौ न्यायसभानिरूपणम् ॥

व्यवहारान्नृपः पदयोर्दिद्विर्वाह्यैस्सह । धर्मशास्त्रानुसारेण क्रोधलोभविवर्जितः १ ॥

अक्ष०—नृपति क्रोध से बचा हुआ विद्वान् ब्राह्मणों के साथ धर्मशास्त्र के अनुसार व्यवहारों को देखे १ ॥

अभि०—जो कि आचाराध्याय संबंधी राजधर्म प्रकरणमें अग्निपेकादि गुणसंयुक्त

राजाको प्रजापालन करना परम धर्मकहाहै वहदुष्ट निग्रहविना किंतु दुष्टोंको ताड़न शासन आदि दंडदेनेविना नहीं होसक्ता और दुष्टोंका यथार्थ परिज्ञानभी व्यवहारके देखे विना नहीं होसक्ता इसलिये नित्यप्रति इस व्यवहाराध्याय रूपधर्मशास्त्रके पाठ को विद्वानोंसाथ विचारे इसमें विद्वानोंका बहुवचन इसहेतुसे कहा कि व्यवहार संबंधी पदोंके निर्णयमें एकहीकी बुद्धिसे यथार्थनिश्चय दुर्लभहोता किन्तु कईकेहोनेमें किसी की दृष्टिकिसीविशेष लक्ष्यपर किसीकी द्वितीयपर जासक्ती इससे अच्छा निर्णयहोजाता है परन्तु प्रधानता इस विचारमें राजाकीहीरही किन्तु विद्वान्ब्राह्मण उसके साथ में कहे-और कोधलोभों से बुद्धिचंचल होकर विकृतहोजाती फिर यथार्थन्यायपर जमती नहीं इससेइन्हें बचातारहे १ ॥

अथि०—व्यवहार किसको कहते और कितनेप्रकारका होता और किसरीतिसे निर्णय कियाजाता है इसीबातके समुंभनेको यह द्वितीयखंड व्यवहाराध्याय आरंभ करतेहैं-जोवात या जोबस्तु अन्यकेविरोध और अपने संबंधसे कहिकर किसीराज-सभामें निवेदन करीजाय उसके निर्णयको अंत्याक्रिया पर्यंत (व्यवहार) कहते परन्तु मूलवाक्य में व्यवहारोंको देखे यह बहुवचन कहा तिसकी संभवता यद्यपि अनेक व्यवहारों परघटतीहै तथापि शास्त्रवक्ताने एकही व्यवहारके अनेकलक्षण दर्शानेके लियेयह बहुवचन कियाहै (दृष्टतः) यथा-क्षेत्रआदि कोईघन जिसकोकोई अपना बतलाता और दूसराकहताहै कि इसकानहीं मेराहै और प्रमाण अपना २ दोनोंप्र-कटकरते हैं इसदशांमें तीसराकोई अन्यहेतु खड़ाकरके उसीवस्तुसे दोनोंको कच्चा करताहै अतर्ही मालूम कि यथार्थमें क्याजातहै इत्यादि एकहीमें अनेकभेद निर्णय कसैव्यहं यह शास्त्रवक्ता का सिद्धांतहै-मूलवाक्यमें (धर्मशास्त्रानुसारेण) अर्थात् धर्मशास्त्रके अनुसार व्यवहारोंको देखे यहकहाया तिसकायह सिद्धांतनहींहै कि धर्म शास्त्रमें जो लिखाहो सोईकरे और कुञ्चनहीं किंतु लिखेहुयेसे न्यूनाधिक वर्तावाभी करे वहासिद्धांतहै परन्तु न्यूनाधिकमेंभी उसीकेअनुसार कहिये अनुरूपकरे अर्थात् प्रतिकूल उसकेनकरे (भला) वे क्रौंनसीदशाहं कि जिनमेंशास्त्रसे न्यूनाधिक वर्तावाहो पर उससे प्रतिकूल नहींहोनेपावे (ऐसी) वे दशाहं कि जिनमेंलिखेहुयेसे भिन्नव्यवहारोंकी आवश्यकताहो सो बहुधाऐसी दशांमेंममयके अतिकमसे होजातीहैं किंतु लिखेहुई मर्यादोंभी सभी सबदिन एकसीनहींरहती और जब समयकेआधीन उनमेंकुञ्च पल-टावाहोजाता अथवा उनसेअधिक आपरतीहैं तब उनप्रवर्तितसमयकी नवीनमर्यादों को सामयिकधर्म कहतेहैं और उसकोभी सामयिकधर्म कहतेहैं कि जो अनेकशिष्टोंको संमतिपूर्व आरोपित करीजाती हैं क्योंकि संमतिकोभी समयकहते हैं इसलिये जो समयमें उत्पन्नहुये वे सामयिक कहलाये परन्तु अभी जो कालरूपसमयसे उत्पन्नहुये

सामयिक वतलायेथे तिनका और इनकाभी लक्षणदोनोंका एकहै कुत्रअंतर नहीं क्योंकि जो कालरूपीसमयसे पलटावाहोता अथवा रुद्धिहोतीहै-वहभी-विनासजन्त संमतिके नहींहोता-अब इसविषयके प्रमाणमध्ये जो स्मृतिप्रमाण है, सो लिखते हैं क्योंकि धर्मभी कईभाँतिके होतेहैं और थोडाबहुत पालनसभीका यथायोग्य उचित होताहै-तथाच(निजधर्माविरोधेनयस्तुसामयिकोभवेत् । सोपियत्नेनसंरक्ष्यो धर्मोराजकृ तश्चयः) अर्थात्-अपने जातीधर्मके अविरोध पूर्वयत्नसे वहधर्मभी पालनीयहै कि जो शास्त्रकेसिवाय सामयिकधर्म कोईसा प्रवर्तितहो और वहभी कि जो राजाका नियत किया धर्महो अर्थात् समयकेराजाने प्रजाके परमकल्याणके हेतुसे कोई अधिकरीति नियतकरीहो १ ॥

श्रुताध्ययनसंपन्नाधर्मज्ञास्तत्पवादिनः । राज्ञासभासदःकार्यारिपौमित्रत्रयेसमाः १ ॥

अथ०-राजाको सभासद ऐसेनियत करनेचाहिये जो शत्रु और मित्रमेंभी समान बुद्धिहों श्रुताध्ययन लक्षणसे सम्पन्नहों धर्मशास्त्रज्ञहों सत्यवचन शीलहों २ ॥

अथि०-राजाको ऐसे करनेचाहिये अर्थात् जिसकिसी सभासदमें जब कदाचित् किसी लक्षणकी न्यूनता देखै तब दानमानसत्कार आदि या जिस किसी प्रकारसे उचितजाने उसके गुणोंकी सम्बद्धि करतारहै किंतु यही नियम नहींहै कि उक्त लक्षण वाले सभासद नियतहोचुके फिर उनकी चौकसाई से कुछ कामनहीं क्योंकि बहुधा मनुष्योंकी प्रकृति सर्वकाल एकसी नहींरहती इसलिये राजाको सदाही इस उपायमें समुद्यत रहना चाहिये २ ॥

अथि०-कात्यायनजी के वाक्यसे सभासदों में द्विजोत्तमकी मुख्यता पाई जातीहै-यथा (सतुसभ्यैःस्थिरैर्युक्तःप्राज्ञैर्मैलैर्द्विजोत्तमैः । धर्मशास्त्रार्थकुशलैरर्थशास्त्रविशार दैः) अर्थात्-वह राजा ऐसे सभ्यजनोंसे युक्त परिवृत होकर विचारकरे जो स्थिरहों किंतु अभी कुछ कहा और पीछे बात बदलगये ऐसेनहीं-प्राज्ञहों किंतु धोधरी बुद्धि-वाले नहीं-मौलहों जिनके लक्षण बहुधा आचाराध्यायमें वर्णन होचुकेहैं (द्विजोत्तम) हों किंतु (द्विजोत्तमसंज्ञा) यद्यपि मुख्यतासे ब्राह्मणोंकी होतीहै क्योंकि द्विजातियों में उत्तमहो सो द्विजोत्तम तथापि द्विजोत्तम वेभीहोते हैं जो त्रैवर्णिक अपने २-वर्णमें विद्यादिगुण सम्पन्न कुलाचारसे उत्तमहों देशकालकी अपेक्षा सभासद होनेके अधि-कारीहोते हैं परन्तु शूद्रका अधिकार इसमें नहीं-धर्मशास्त्र और अर्थशास्त्रसे भी नि-पुणहों क्योंकि जो केवल धर्म शास्त्रज्ञहोंगे उनसे अर्थकी हानिहोगी जो केवल अर्थ शास्त्र जानेंगे उनसे धर्मकी हानिहोगी और धर्मअर्थ दोनोंका परस्पर सम्यग्ध मिला होताहै इसलिये जो दोनों विधिमें कुशलहों वे सभासद कियेजायँ-वहूरूपतिने इनकी संख्याका भी नियम कियाहै-यथा(लोकवेदज्ञधर्मज्ञाःसप्तपञ्चत्रयोपिवा । यत्रोपविष्टावि

प्राःस्युःसायज्ञसदृशीसभा) अर्थात्-लोकाचार वेद धर्मशास्त्र इनके जाननेवाले सात या पांच अथवा तीन जहां जिस सभामें इसप्रकारके इतने विप्र बैठेहों वहसभा यज्ञ सभाके समानहोतीहै-यद्यपि इसमें विप्रोंका अधिकार कहा और (यस्मिन्देशेनिपी दन्ति विप्रावेदविदस्त्रयः) इस वाक्यसे मनुजीनेभी विप्रोंका अधिकार प्रकट कियाहै परन्तु यह नियमकेवल पारलौकिकादि धर्मोंके निर्णयमध्ये समंजसहै और जहांराज-धर्मसम्बन्धी व्यवहारोंके सभासदकहे तहाँ त्रैवर्णिकमात्रसे अपेक्षाहै उनमें यहविप्र संख्या अन्यसभासदोंसे अधिक अर्थात् अन्यसाधारणोंके होनेपरभी सभामें इतने इसप्रकारके विप्रोंकाहोना अवश्यभावसे संभवितहै पर यह सिद्धांतनहीं है कि केवल इतनेविप्रहों और कोईनहीं-जिनब्राह्मणोंका चर्चा पहलेइलोकमें आयाथा वे अनियुक्तब्राह्मण राजाकोविचार समय अपनेसाथ लेनेकहेथे और जिनकाचर्चा इसदूसरे इलोकमें कियागया वे अपने २ अधिकारपदोंपर नियुक्तहुये सभासद वर्णन किये हैं सोई इसकाभेद कात्यायनजीके अश्रोक्तवाक्यसे स्पष्टहुआजाता है-यथा (सप्राड्विवा कःसामात्यःसब्राह्मणपुरोहितःसभ्यःप्रेक्षकोराजास्वर्गंतिष्ठतिधर्मतः) अर्थात्-कात्यायनअपि ने साधारणभावसे राजसभाओं का यह डोलवर्णन किया है कि जो राजा अपने प्राड्विवाक सहित अमात्योंसहित ब्राह्मणोंसहित पुरोहितसाथ सभ्यजनोंसाथ धर्मसे व्यवहारोंकी प्रेक्षाकरनेवाला होताहै वह जानास्वर्गमें बैठेहुआ न्यायकरता है किंतु इनसभीको इकट्ठाकरके सबकेसमूख धर्मका निर्णयकरे परोक्षमेंनहीं-इसमें यह संदेहशेपरहा कि जो ब्राह्मण अनियुक्त कहेगये उनको राजसभासे क्या अधिकारहै तहाँ यह स्मृतिप्रमाणहै कि चाहे नियुक्तहो या अनियुक्तहोवे निर्णय धर्मज्ञहों वहसभी ऐसेस्थलपर कहनेके अधिकारी होतेहैं-तथाच (नियुक्तोवाऽऽपि धर्मज्ञोवक्तुमर्हति) तहाँइसयाताकी यहमर्यादाहै कि जब नियुक्तोंके सहायत्व लियेहुयेभी राजाकुछ अन्यथाकरताहो जिस्से अनर्थ वा अन्यायकी संभावना प्रत्यक्षपरतीहो या आगे पीछे सूचितहो तब प्रेक्षादिशामें अनियुक्तोंकोभी राजाके निबन्धना करनेको धर्मकेअनुसार कहनेकाअधिकारहै अन्यथावेभी दोषी होतेहैं-तथाच कात्यायनः (अन्यापेनापितयांतयेनुयांतिसभासदःतेपितद्वाग्निस्तस्माद्बोधनीयःसतेर्नृपः) अर्थात्-अन्यायसे भी उस राजाके चलतेहुये जो २ सभासद उसकी अनुमतिमें दंड-ताकरतेहैं वे भी उस अधर्मके भागीहोते तिसकारण से वह राजा उन सभासदों वा अनियुक्तोंकरके समझने योग्यहै-सभासदोंके सिवाय अनियुक्तोंको भी दोष उसी अवस्थामें लगताहै कि वे जानतेहुये राजाको अन्यथाकरनेदेवें किंतु वे आप राजाको शुभ उक्तियोंसे निवारणकरें और फिर भी राजा अन्यथाकरें तो उनको दोषनहीं-इसीलिये मनुने यह कहाहै कि या तो सभामें जावे नहीं पर जो जावे तो जो ठीकहो

सोईकहे क्योंकि गये पीछे जानिकर न कहनेसे भी पुरुष दोषी होता है और विशेष व-
नावटकर विरुद्ध कहनेसे भी दोषी होता है—इसी दूसरे मूल श्लोक चौथे चरणमें (रिपो
मित्रे च) इसमें जो (च) शब्द आया इसके हेतु गर्भित आशयसे लोक रंजनके अर्थ
कुछेक वणिग्जनोंसे भी सभाको अधिष्ठित करना चाहिये—यही कात्यायनजीने कहा है—
यथा (कुलशीलवयो वृत्तचित्तवद्विरमत्सरैः। वणिग्भिः स्यात्कतिपयैः कुलभूतैरधिष्ठितम्)
अर्थात्—अच्छे कुलोंमें उत्पन्न हुये कुछेक वणिक्जाती लोगों से सभा अधिष्ठित कर्तव्य
है परंतु उन लोगोंमें यह लक्षण भी अवश्य होना चाहिये किंतु अपने कुलके अनुरूप
जिनका शील स्वभाव हो अवस्थासे पूरे हों वृत्त चरित्र आचरणों से भी शुद्ध हों धन-
वान हों मत्सरता चुगुली चाई आदि कुलक्षणोंसे भी रहित हों २ ॥

अथानुकल्पः ॥

अपदयता कार्यवशाद्दधवहारान्नृपेण तु । सन्धैस्तद्वनिषोक्तव्यो ब्राह्मणः सर्वधर्मवित् ३ ॥

भक्ष०—कार्यवशा होने से व्यवहारोंको न देखते हुये राजा करके सर्वधर्मोंका विज्ञाता
ब्राह्मण एक सन्ध्या सहित नियुक्त कर्तव्य है ३ ॥

भनि०—यह अनुकल्प उसका कहते हैं कि जो पहले दो श्लोकोंसे राजाको व्यव-
हार देखने कहे गये—क्योंकि—जब राजा कामोंकी बहुतायतसे अन्यकार्योंमें व्यग्र होकर
व्यवहारोंको न देख सक्ता हो तब उस राजाको यह कर्तव्य होता है कि अपने पूर्वोक्त
सभासदों करके सहित एक सर्वधर्मोंका जाननेवाला ब्राह्मण राजसभा में नियुक्त करें
और उसके द्वारा व्यवहारोंका भुगतान करावें ॥

अधि०—(सर्व धर्मवित्) यह विशेषण कहनेसे यह सिद्धांत है कि केवल शास्त्र-
मात्रके अभ्यासवाला न हो अर्थात् धर्मशास्त्रोक्त धर्मों के सिवाय सामयिक धर्मोंका
भी विचार वा निरूपण करनेमें समर्थ हो—तिसमें भी कात्यायनजीके कहे हुये गुण अ-
धिक होने चाहिये—यथा (दांतकुलीनं मध्यस्थमनुद्भेगकरं स्थिरम् । परत्र भीरुं धर्मिष्ठमुद्यु-
क्तक्रोधवर्जितम्) अर्थात् (दात) जो जितेन्द्रिय हो कुलसंपन्न हो (मध्यस्थ) जो उदासीन
मध्यम प्रकृतिवाला किंतु किसीसे विरोध या अधिकतर प्रीति भी न रखता हो अनु-
द्भेगकर जो अपने चित्तको या औरोंके चित्तको उद्भेग पैदा न करता हो (स्थिर) जो
अपने मुहँसे कहे वाक्यपर सदैव एकसा स्थिर सावधान अंगीकृत बना रहता हो (परत्र-
भीरु) जो परलोकसे डरता हो धर्मिष्ठ हो (उद्युक्त) जो अपने अधिकारमें निरंतर लगा
रहकर उपाय करता हो इन बातोंके होनेपर भी क्रोधी न हो तिसको राजा उस व्यव-
हार दर्शनमें नियुक्त करें—और यही अनुकल्प राजा अपने घड़े २ मुहालोंमें या देशोंमें
भी जहाँ उचित होता तहाँ करता है क्योंकि राजा अपने आप केवल राजधानीमें व्यव-
हार देख सक्ता है—ऐसे ब्राह्मणके न मिलने या किसी प्रकारकी असंभवतामें उक्त गुण

विशिष्ट धर्त्रीको या वैश्यकोही नियुक्तकरै पर शूद्रको नहीं-सोई कात्यायनजीने कहा है-यथा(ब्राह्मणोऽयन्नस्यात्तुक्षीत्रयंतत्रयोजयेत् । वैश्यंवाधर्मशास्त्रज्ञंशूद्रंयत्नेनवर्जयेत्) अर्थात्जहाँ-ब्राह्मणऐसा नहोतहाँ ऐसेगुणवाले धात्रियको लगावे या ऐसेगुणवाले धर्म-शास्त्रके ज्ञाता वैश्यकोही लगावे परंतु जहाँतकहोसके शूद्रको-यत्नेसे वचावै-यहअनु-कल्पित पुरुष जिसकावर्चा इसतीसरे श्लोकसेअवतकहोरहा (प्राड्विवाक)पद नाम से विख्यातहोताहै यही प्राड्विवाक दूसरी अधिकोक्तिमें कात्यायनजीकेवाक्यमेंगिनती हुआथा और यथार्थसे लौकिकप्रचार में जिसकी मातहत हाकिम कहतेहैंकि जोमुख्य हाकिमकाअधोवर्ती-दूसरा तद्वतहोताहै फिरचाहैठठाराजा केहीनिकटकामकरै या राजा के स्थापितकिये किसीमुख्य हाकिमके नीचे कामकरै इसका नियमनहीं-परन्तु इसचा-त्ताके लिये यहीनियमनहीहै किजबराजा अन्यकामोंमें व्यग्रहो तभी ऐसा प्राड्विवाक हुँदे या नियतकरै किन्तु सदैवही ऐसा प्राड्विवाक प्रत्येक राजसभामें इसलिये नियत रहताहै कि नजाने राजा या मुख्यहाकिम किसदिन किसकार्यमें व्यग्रहो या दोदिनको कहींजानाचाहै या रोगादिचिन्तासे दरबारमें नजानाचाहै तबउसका प्रतिस्थानी होकर प्राड्विवाक सबकामोंका संसाधन करै और सदैवउसके सन्मुख रहकर आज्ञाके अ-नुकूल साधनकरै-इसीलिये नारदजीके कथनसेइस प्राड्विवाकमेंकुछ अधिकप्रधानता पाईजाती है-तथाचनारदः(धर्मशास्त्रपुरस्कृत्य प्राड्विवाकमतेस्थितः। समाहितमतिःपश्येद्व्यवहाराननुक्रमत्) अर्थात् राजाको सभामेंयह उचितहै कि धर्मशास्त्रको आगेरख कर और प्राड्विवाक पदवाच्य पुरुषके मतमें स्थितहुआ आप अपनीमातिको समा-हित कियेहुये यथात्कमसे व्यवहारोंको देखे यहनारद ऋषिनेकहा-परन्तु यहशंका नहींकरनी कि उलटाराजा उसकेमतमें आधीनहुआ फिरवह अधोवर्ती या मातहत क्योंकर कहलाया-इसका यह सिद्धांतहै कि जबराना या मुख्य हाकिमने थोडेदिनसे अधिकार पाया और प्राड्विवाक उसकाप्राचीन है कि वह सारे कामबंधोंमें निपुणहै तबराजा यामुख्य हाकिमको उसीका मतलेकर कामकरना चाहिये क्योंकि वहसभी बातोंकामेदृढ़ तथापिकुछ सर्वोत्कृष्ट आज्ञादेनेका अधिकारी वह राजा परनहीं होस-क्ता बरनअन्य साधारणों परभी राजाके अभिप्राय और प्रमाणपूर्वक होताहै-यद्यपि इस प्राड्विवाक पदवाच्य पुरुषको सरकारी उल्था उसूल धर्मशास्त्र नामकमें हाकि-मआला अर्थात् मुख्यहाकिम निश्चित किया है और यद्यपि यथार्थ में एकप्रकारसे वहभी ठीकहोसक्ता है और न कोई उसलेखमें किन्तु कहसक्ताहै तथापि किसी रकीब-दि इसवातपर अधिकजमतीहै किवह हाकिममातहत अर्थात् अधोवर्ती कहलासक्ता है इसकेआगे जोकुछहो विवेकीयाप समुझें और इस्से निचलेलेखसे मिलावें-इसके सिवाय जहाराजा या मुख्य हाकिमभी बहुकालका अधिकारीहो उसदशामेंभी प्राड्व-

विवाकसेः इसलिये संमतलिया जाताहै कि राजाबहुधा देश वा नगरके आचरणोंका समक्षभेद नहीहोता और प्राड्विवाक प्रत्येक मनुष्योंकेभी आचरणोंसे समक्ष या समक्ष वत् भेदहोते हैं इसलिये राजा जैसे दूरदेशस्थपर सेनाको चाररूपी चक्षुसे देखताहै तैसेही प्राड्विवाक द्वाराप्रजाके यथावत् आचरणोंसे समक्षवत् भेदहोसकाहै (अर्थ प्रत्यर्थिनोष्टृच्छतीतिप्राट् तयोर्यचनविरुद्धम् विरुद्धवचसभ्यैः सहविविनक्तिविवेचयतीतिविवाकः-प्राट्चासौविवाकश्चेतिप्राड्विवाकः) अर्थात् प्राड्विवाक इसको इसलिये कहतेहैं कि अर्थी और प्रत्यर्थी दोनोंसे वृत्तांतउनका पूंजता है तबतो इसकी (प्राट्) संज्ञाहोतीहै फिर इन्हींदोनोंके विरुद्ध या अविरुद्ध वचनोंको सभासदों सहितविवेचन करतातब इसकी (विवाक) संज्ञाहोतीहै फिरयही दोनों संज्ञामिलकर (प्राड्विवाक) यह योगिकी संज्ञाहोजातीहै-सोई स्मृत्यंतर में यहवाक्य है कि (विवादानुगतरष्ट्र प्रवाससभ्यस्तत्प्रयत्नतः विचारयति येनासौ प्राड्विवाकस्ततः स्मृतः) अर्थइसकाभी वही है जो ऊपरअभी कहचुके ३ ॥ अथसभ्यदमः ॥

रागात्तोभाद्रयाद्वापिस्मृत्यपेतादिकारिणः । सभ्याः ष्यक्तेष्वग्नेदयाविवाकाद्विगुणदमस्य ४ ॥

अक्ष- रागसे या लोभसे अथवा भयसेही स्मृति विरुद्ध आदि करनेवाले सभ्यजन पृथक् २ दंडदेनेयोग्य हैं-विवादसे दूनादंड ४ ॥

अभि- प्राड्विवाक आदि पूर्वोक्त सभासद कदाचित् रजोगुण वृत्तिसे निरंकुश हुये (राग) नामअतिस्नेहसे या लोभकी अपेक्षासे अथवा किसीसेभयसंत्रासके हेतुसे (स्मृत्यपेत) अर्थात् स्मृतिसे विरुद्धखिलाफ कानून, करनेलगें और आदि शब्दके अभिप्रायसे आचार विरुद्ध या देशविरुद्ध आदि करनेलगें तब राजाउनको भिन्न २ एक २ को विवादसे दूनादंड करे अर्थात् उनके विरुद्धकरनेसे विवादकी पराजय में जो कुछ किसीको दंड या फिर मुकद्दमा खडाहोने से धनहानि हुईहो उससे दूना दंड उनपर करे यहसिद्धांतहै अर्थात् यह सिद्धांतनहीं है कि जितनेकी नालिश हुईहो उसधनसे दूनादंड करे क्योंकि जो यहीसिद्धांत होता तो केवलधनके अभियोगों में दंड होसका किंतु परस्त्रीसंग्रह आदिके अभियोग जिनमेंधनकावाद नहीं उनमेंदंड न होता उन विरुद्धकारियोंको इसलिये वही सिद्धांत ठीकहै कि जो अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंमेंसे किसीकोभी विरुद्धपराजय के हेतुसे हानिहुईहो उससे दूना-और केवल राग लोभ भय इन्हींके हेतुमें द्विगुण दंडकहने से अज्ञानमोह चित्तभ्रम आदि अन्यसाधारण दशाओंमें यहदंड सभ्यां योग्य नहीं निश्चितहै ४ ॥

अभि- गौतमजीके वाक्यसे राजाकी पदवीसबसे अधिकहै परब्राह्मणों से नहीं तथापि इसवाक्यसे ब्राह्मणजुर्माना योग्यनहीं यहसिद्धांतनहींहै क्योंकि बहुवचनपन ब्राह्मणकीप्रशंसा विषयपर आरुढ़है और जो कि गौतमसूत्रमें यहआज्ञाहै कि ब्रा-

हमणोंकी अपेक्षामें राजाद्वःवातोंसे वचता रहे-अर्थात् उन द्वे वातोंसे ब्राह्मणकोवचये एक तो (द्वंद्व) मारपीट आदि (वधन) कैंद (धनदंड) जुर्माना आदि बहिःकरणदेश निकाला (परिवाद) निरादरकरना (परिहार)त्याग अर्थात् अपनेदरवारसे निकालदेना-ब्राह्मण इनद्वःवातोंके योग्य नहीं सो यहवाक्य सभी ब्राह्मणसेसंबंध नहींरखता किंतु इसवाक्यसे उसब्राह्मणकी अपेक्षा है जो बहुश्रुतहो लोकचर्यामें निपुणहो वेद और वेदांगभी जानताहो वाको वाक्य इतिहास पुराण इनमें कुशलहो और इनसभीवातों के आराधनमें तत्परभीहो औरइन्हींद्वारा जीवन द्युतिभीरखताहो अर्थात् व्यापारया परसेवाआदि से संबंध जिसकोनहो और ४८ संस्कारोंसे संयुक्तहो तीन कर्मोंमें अभिरतहो पट्कर्मवानहो वर्तमान समय और देशके आचारका विज्ञाताहो तिसब्राह्मणसे अपेक्षाहै कुछ ब्राह्मण जातिमात्रसे अपेक्षा नहींहै ४ ॥

अथव्यवहारविषयोनामद्वितीयःपरिच्छेदः २ ॥

इसपरिच्छेदमें नालिशका प्रकार वर्णनहोगा ॥

स्मृत्याचारव्यपेतेनमार्गेणार्थितःपरैः । आवेदयतिचेद्राज्ञेव्यवहारपदंहितत् ५ ॥

पक्ष०—स्मृति या समयकेआचार विरुद्ध मार्गसे परजनोंकरके आर्थापितजोकोई राजापर आवेदन करताहै वही आवेदन व्यवहार पदहोताहै ५ ॥

अभि०—धर्मशास्त्रके विरुद्ध या लोकाचार समयाचार कुलाचार देशाचारके विरुद्धमार्गसेपरजनों करके अयमान कियाहुआ जवकोईकुछराजापास या प्राड्विवाकपास जाकरनिद्रापूर्वक विज्ञापन करताहै तभीवह विज्ञापनमात्र उसका कहना व्यवहारका पदकहताहै इसीको मुकदमाकहते हैं (क्योंकि उसमेंप्रतिज्ञा उत्तर संशयहेतु परामर्श प्रमाणनिर्णय प्रयोजन इतनीवातोंके व्यवहारकापदकहिये विषयस्थान भूत निश्चित होताहै इसलिये उसकोव्यवहारपद कहते हैं) यहव्यवहार पदका सामान्यलक्षण कहागया किंतुइसके विशेष लक्षण नीचे कहतेहैं ५ ॥

अधि०—ऊर्वांत व्यवहारपद राजद्वारमेंप्रवेश करनेको(अभियोग)कहतेहैं इसीका नाम नालिश दायरकरनाभी प्रसिद्ध है नालिशकरनेवालेको अर्था और अभियोक्ता भी कहते हैं परन्तु (अभियोग) दो प्रकारका होताहै एक तो शंकाभियोग जोदुर्जनों के संसर्गसे भविष्यत् भयकी शंकामात्रसे कियाजाय-दूसरा तत्त्वाभियोग जो साक्षात् साहस चौर्यादि उपद्रवोंके प्रकटहोनेपर कियाजाय यहीप्रमाण नारदजी ने कहा है-यथा(अभियोगस्तुविद्वेयःशंकातत्त्वाभियोगतः । शंकाऽसतांतुसंसर्गतत्त्वंहोदाभिदर्शानात्)अर्थात् इसकाऊपर कहचुके (होदालोपूत्रलिंगमितिथायत् तेनदर्शनंसाक्षाद्दर्शनं होदाभिदर्शनं)-अभियोग पद नालिशका वाचक है जिसके दो भेदऊपर कहे गये कि एक शंकाभियोग दूसरा तत्त्वाभियोग इनमें से यह तत्त्वाभियोग नाम

की नालिश दीवानी फौजदारी के भेद से दो प्रकार की होती है अर्थात् अनन्त-
रोक्त तत्त्वाभियोग दो प्रकार का होता है एक तो प्रतिपेधात्मक दूसरा विध्यात्मक
(प्रतिपेधात्मक उसे कहते हैं कि जो काम करना चाहिये उसके न करने पर कोई
अभियोक्ता बनें जैसे किसी ने यह कहकर नालिश करी कि मुझ से अमुक ने हिर-
ण्य आदि अमुक पदार्थ लिया अब देता नहीं या यह कहकर कि अमुक वस्तु जो
न्याय पूर्वक इसको मुझे दे देनी चाहिये देता नहीं यह दशा दीवानी से सम्बन्ध
रखती है) विध्यात्मक उसे कहते हैं कि जो बात न करनी चाहिये उसके करते हुये कोई
अभियोक्ता बनें जैसे किसीने यह कहकर अभियोग किया कि मेरा क्षेत्र आदि अमुक
पदार्थ यह झीनता है या अमुक भौतिका अन्याय करता है अथवा किया तो यह दशा
फौजदारी से संबंध रखती है) यही प्रमाण कात्यायनजी ने कहा है-यथा (न्यायं स्वनेच्छ
ते कर्तुमन्याज्यं वा करोति यः) अर्थात्-अपने न्यायनाम कर्तव्य काम करनेको इच्छानहीं
करता अथवा जो अन्याय करता है इन दोनों पर अभियोग नाम नालिश करी जावे तो
यथा क्रमसे प्रतिपेधाभियोग और विध्याभियोग अर्थात् (नालिश) दीवानी और
नालिश फौजदारी कहलावें-वही अभियोग जिसके यह दो भेद किये गये तिसके इन्हीं
दो भेदों से अठारह भेद होते हैं कि जो मनुजी ने कहे थे-यथा (तेषामाद्यमृणादानं निःक्षेपो
ऽस्वामिविक्रयः । संभूय च समुत्थानं दत्तस्यानपकर्म च ॥ वेतनस्यैव चादानं संविदश्च वय
ति क्रमः । क्रयविक्रयानुशयो विवादः स्वामिपालयोः ॥ सीमा विवाद धर्मश्च पारुष्ये दंडवाचि
के । स्तेयं च साहसं चैव स्त्रीसंग्रहणमेव च ॥ स्त्रीपुं धर्मो विभागश्च दत्तमाहूय एव च । पदान्य
ष्टादशैतानि व्यवहारस्थिता विह) अर्थात्-उनमें सबसे पहला (अष्टादान) पद अर्थात्
ऋण के देने लेने का अभियोग २ (निःक्षेप) अर्थात् अपने धन का औरों के पास विश्वास-
ता से धरोहर सौंपना इसीको भाषान्तर से अमानत कहते हैं चाहें किसी काम के
लिये सौंपा जाय तौ भी यही बात है ३ (स्वामिविक्रय) जो किसी वस्तु को उस वस्तु के
स्वामी ने न बेचा हो किसी अनधिकारी ने विक्रय किया हो तिसकी नालिश ४ (संभूयत्सु-
त्थान) अर्थात् वह विवाद जो वणिक् आदि अनेक सा भी होकर किसी व्यापार को
करें और उसमें झगड़ा उठे ५ (दत्तानपकर्म) अर्थात् जो वस्तु किसीको योग्यरीति से
वचन द्वारा या पत्र द्वारा देनी कही वह पीछे किसी अयोग्यरीति से न देनी चाहें या दे चुके
पीछे ही अपात्र बुद्धि वा क्रीडादि हेतु से ले लेनी तिसका विवाद और इसीका द्वितीय स्वरूप
यह है कि जो वस्तु किसी के देने के निमित्त से विश्वास पात्र को सौंपी जाय और वह उसको
नहीं देवै या कुछ कम करके देवै इसीको भाषान्तर से स्वयानत कहते हैं ६ (वेतनादान)
अर्थात् कर्म करों की श्रुति मजूरी आदिका न देना तिसका झगड़ा ७ (संविदश्चतिक्रम)
अर्थात् जिस वार्ता में परस्पर यह संमति हो गई हो कि अमुक अवधि पर ऐसा करेंगे उस

वाञ्छदह का पूरा नकरना किन्तु व्यवस्थित नियम का अतिक्रम करदेना तिसकी नालिश = (क्रयविक्रयानुशय) अर्थात् क्रय अथवा विक्रय करीहुई वस्तुको न्युनाधिक मूल्य आदि या वस्तुको बदल कर देदेने आदि से पश्चात्ताप करके जो कोई उसके फेरने फिरवाने की नालिश करै तिस व्यवहार पदको क्रय विक्रयका अनुशय कहतेहैं इसीको भाषांतर से वैश्र और खरीदकी तन्सीख कहतेहैं ६ (स्वामिपालविवाद) अर्थात् स्वामी और सेवक नौकर आदिका परस्पर भगड़ा १० (सीमाविवाद) अर्थात् धरती ग्राम क्षेत्र स्थान आदिकी सीमा पर भगड़ा होकर जो नालिश दायर हो ११ (वाक्-पाठ्य) विवाद जां गाली गुफ्तार कोसाकर्णीहोनेपर नालिश करीजाय १२ (वृण्डपा-रूप्य) विवाद ताड़ना पीटना आदि (यहदोनोंग्यारहवें बारहवेंविवादभाषांतरसे (हम लह) और (इजालय हैसियत उफी के) नामसे अदालतों में प्रसिद्धहैं) १३ (स्तैय विवाद) अर्थात् चोरी का मुकद्दमह १४ (साहस) अर्थात् किसीपर प्रबलता करनी या प्रबलता से धनछीनलेना आदि इसीको भाषांतरमें (सरकहविल्जत्र) और (अमूर जत्र) कहतेहैं १५ (खीसंग्रहण) परखी का संग्रह आदि इसीको (मुकद्दमहजिना) कहतेहैं १६ (खीपुर्म) विवाद अर्थात् खी और पति के परस्पर जो उनके उचित धर्मके मध्ये भगड़ा होकर नालिश करीजाय १७ (विभाग) पद अर्थात् पैतृकादि धनोंके विभाग मध्ये जो विवाद हो इसीको (आईनविरासत) कहतेहैं १८ (वृत्) और (समाहूय) अर्थात् जुएका खेलना जो पौंसोंसे होता है सोतौद्युत और समाहूय उसप्रकारके जुआको कहतेहैं जो पशुपक्षी आदिजीवोंको लड़ाईद्वारा बार्जीबदीजातीहैं-संसारके सारमुकद्द-मात इनअठारह भेदोंके आश्रयभूतहैं-ये अठारह भी साध्यकर्मके भेदसे बहुतहोजाते हैं जैसानारदजीनेकहाहै कि (एषामेवप्रभेदोऽन्यः शतमष्टोत्तरंशतम्। क्रियाभेदान्मनुष्या षांशतशाखीनिगद्यते) अर्थात्-इनअठारहभेदोंका औरभी प्रभेदप्रथम १ = ८ फिरइनमें से भी एकएकके सैकड़ों भेदहोतेहैं क्योंकि मनुष्योंकी क्रियाभेदकेहेतुसे व्यवहारपदका अभियोग सैकड़ोंशाखावाला कहलाताहै (किंतु क्रियाभेदकी अपेक्षामें इसकी शाखा-ओंका संख्यानियमभी नहींहोसکتा) और यहवात जो मूलश्लोकमें योगीश्वरनेकही कि (आविदयति) अर्थात् राजापासजाकर कहताहै इससे यह आशयभी दर्शायाहै कि वह अभियोक्ता आपहीजाकर विज्ञापनकरे अर्थात् राजप्रेरितनहीं या राजाके हाकिम आदि किसी अन्यपुरुषकी प्रेरणासे नहींनालिशकरै-राजाकी अपेक्षामें मनुने यहकहा है-यथा (नोत्पादयेत्स्वयंकायैराजावाप्यस्यपुरुषः । नचप्रापितमन्येनग्रसेतार्थकथंचन) अर्थात्-राजा या राजाकाकोई अधिकारी पुरुष आपही किसीअर्थों या प्रत्यर्थोंसे अभियोगरूप कार्य न खड़ाकरवावे और यहभी कि जो आपही वे कुछ मुकद्दमालावें तो उसकेन्यायकी उपेक्षाभी न करनीचाहिये-और भी मूलश्लोकमें (आधार्षतःपरैः)

यह परजनोंका बहुवचन जो किया इस्से यह सिद्धांत दर्शाया कि एक अभियोक्ताका व्यवहार प्रतिपक्षी एक या दो या कईकेभी साथ होता है इसीप्रकार एक प्रतिपक्षीपर भी अभियोक्ता एक या दो या कईकेभी नालिश होता है किन्तु कुछ यही नियम नहीं है कि दोनोंतरफ एकही एकप्रतिपक्षी हो तब नालिश हो अन्यथा न हो अर्थात् जिस अभियोक्ताने तीन चार साभियोंकेनामसे एकसाथ धनदिया होगा तो अवश्य उनके नामसे एकसाथ नालिश करेगा-या-जिसको तीन चारने मिलकर मारा हो वह अवश्य उन सबकेनामसे एकसाथ अभियोग करेगा-यह योगीश्वरने सामान्य मूलमर्यादा कही है ऐसेही जिन कईसाभियोंने अपने साभेकेधनमेंसे जिस किसी एकहीको ऋण दिया होगा तो अवश्य उस एकहीकेनामसे वे कईसाभीमिलकर नालिश करेंगे इसलिये यह सामान्य मूलमर्यादा योगीश्वरने (परिद्वर्षितः) इसपदसे प्रकट करी है (अभियोक्ता-मुद्दई) (अभियुक्त-मुद्दा-अलोह) (अभियोग-मुद्दा) यहनाम सबलोकमें प्रसिद्ध है और जोकि नारदजीकेवाक्यसे एक अभियोक्ताका विवादपद बहुतांकेसाथ हो तो राजद्वारमें अनादेय कहा है सो वहात् भिन्नकार्योंकेविषयपर कही है इसलिये वहात्ता यहाँपर योगीश्वरकी कहीहुई सामान्य मूलमर्यादासे अपेक्षानहीं रखती है-यथा (एकस्यबहुभिः सार्द्धं स्त्रीणां प्रेप्यजनस्य च । अनादेयो भवेद्वा दो धर्मविद्विरुदाहृतः) अर्थात्-नारदने यह कहा है कि एकअर्थीका अभियोग अनेकप्रत्यर्थीकेसाथ या स्त्रियोंका परस्परवाद हो या प्रेप्यजनका वाद हो तो ये वाद अनादेय हैं धर्मज्ञोंने यह कहा है-सो इसवचनका यह सिद्धांत है कि जिस अभियोक्ताका देनलेन भिन्न २ कई पुरुषोंकेसाथ हो और वह सबके नाम इकट्ठी नालिश एकसाथ करे तब राजाको नामंजूर करनी चाहिये (हस्तराष्ट्रं) इसी का जैसे किसी स्त्रीने अपनेपति आदिका धन स्थावर जिसपर वह पति आदिके अभावमें परिग्रहवती हुई हो परन्तु स्त्रीत्वसे दानया विक्रय करनेका अधिकार उसको नहीं था उसी स्थावर धनको उसने भिन्न भिन्न अनेक मनुष्योंके हाथ विक्रय अथवा दान कर दिया इसपीछे कोई उस धनका अधिकारी होनेसे अयोग्य क्रय विक्रयकी नालिश या अयोग्य दानकी नालिश करना चाहै और उन सबकेनाम एकसाथ नालिश करे जिनके पास वह धन पहुँचा हो तो यह अनादेय व्यवहार है इसको राजा अस्वीकार करे पर जो जुदी २ नालिश करे तो फिर आदेय है अनादेय नहीं (तीसरा दृष्टांत) इसीका जैसे किसीकिताने अनेकविक्रेताओंसे भिन्न वस्तु मोलली हों और सबकेनाम अनुशयका अभियोग एक साथ करे तो अनादेय है भिन्न २ करे तो आदेय है-इसीप्रकार फौजदारीके भी द्वंद्वमें (दृष्टांत) समुभलेना जैसे एक अभियोक्ता कई मनुष्योंसे भिन्न २ समयपर और भिन्न २ हेतुसे लड़ा हो वह सबकेनाम एकसाथ नालिश करे तो अनादेय है भिन्न २ करे तो आदेय है (एकस्यबहुभिस्तार्द्धम्) इसपदके ऊपर यह सब दृष्टांत कह गये उसदशामें कि जब अ-

भियोक्ता एकहो-और यदि अभियोक्ता कईहों अभियुक्त प्रतिपक्षी एकहो इसदशामें यह (द्वायत) है कि जैसे किसीसाहूकारका देवालानिकलाउसपर भिन्न २अनेक मनुष्यों कारुपयालेनाथा वेसभीमिलकर एकसाथ उसकेनाम नालिश करेंतौ अनादेयव्यवहार है यदि अपनीभिन्न२करेंतौ फिर (आदेय) है सियोंका परस्परवाद इसहेतुसे अनादेय कहाकि खियोंको विशेषकर कुलखीको जैसे और बहुधावातों का अधिकार नहींतैसे-ही अदालत में जाकरलड़ने भगडने कामी निपेधहै किंतु उनकेज्ञाती बारिसोंद्वारा अभियोग हो तो वहभी आदेयहै परजोकोई विष साहसआदि विकटदशा उत्पन्नहो तो वह जुदीवातहै-ऐसेही प्रेप्यजनभावक आदिका वादभी एकव्यर्थ वातमें गिनती है परन्तु यदि साधारण भावोंसेहो क्योंकि इसमेंभी जब साहस चोप्यादि उपद्रवोंका संपर्कहो तो वहवात जुदीहै अन्यथा कुछ यह सिद्धांत नहींहै कि स्वामी और सेवक-मात्रका विवादराजा सुने नहीं क्योंकि स्वामिपालका विवादभी पूर्वोक्त अष्टादशपदों में गिनती होचुकाहै इस लिये यह प्रेप्यजन का चर्चा एक भिन्नदशापर आरूढ़ है इसपांचवीं अधिकोक्तिका शेष आशय नीचे तृतीय परिच्छेदमें भिन्नवर्णनहोगा ५ ॥

अथाज्ञानविषयोनाम तृतीयःपरिच्छेदः ॥

इस परिच्छेदमें हुकुम्नामा और तलवीकीप्रक्रिया कहते हैं ॥

यद्यपि इस परिच्छेदमें योगीश्वरका मूल श्लोक नहीं है क्योंकि द्वितीय परिच्छेद-मध्ये पंचम अधिकोक्ति का शेष आशयइसमें लिखेंगे इस हेतुसे कि यह बार्त्ताउत्से भिन्नहै तथापि समस्या उसीअधिकोक्तिके मूलपंचमश्लोक तीसरेचरणसे लीजायगी सो देखों नीचेके लेखसे (आवेदयति-राज्ञे) यह तीसरा चरण पांचवें श्लोकमें जो कहाथा इसीके ध्वन्यर्थ लक्षणसे यहभी दर्शायाहै कि आवेदन के समय राजा करके पूछा हुआ अर्थी विनीत वेपहोकरआधीनीसाथ निवेदन करे किंतु विकृत आकारसे नहीं-इस पीछे जो उसका आवेदन कियाहुआ राजाठीक समुझे तो मुद्रा (अर्थात् मुहरपरबानाआदि भेजकर समयोचित रीति)से प्रत्यर्थीका आज्ञानकरे परअकल्पादि कौको नहीं बुलावै इत्यादि कई बातों का प्रकार योगीश्वर ने नहीं कहा सो इसलिये कि यहवात इसकामके प्रयोजन सेही सिद्ध होकर आपसे आप जानी जाती हैं क्योंकि जब आगे छठे श्लोकमें प्रत्यर्थी के सन्मुख अर्थी का निवेदन दूसरा कर लिखवाना कहा तो इससे प्रत्यक्ष प्रतीत हुआ कि प्रत्यर्थी का बुलाना आवश्यकहै और बुलाना भी उसी दशामें आवश्यक होसकाहै कि जब अर्थी का निवेदन ठीक समुझा जाकर प्रत्यर्थी पर बुलाने की योग्यता पार्जजावे ऐसेही अकल्पआदि सर्वों के लक्षणसे उनकीयोग्यता जानीजाती है यहाँ (अकल्प) रोगी को कहते हैं-परन्तु स्मृत्यंतर में इनवातों का व्यवहार स्पष्टरूप से कहा है-यथा (कालेकार्यार्थिनेष्टच्छेददृणतंपुर

तःस्थितम् । किंकार्यकाचतेपीडामाभैषीर्ब्राह्मिणानव ॥ केनकस्मिन्कदाकस्मात्पृच्छेदेवं
सभागतम् । एवंष्टःसयद्ब्रूयात्ससन्धैर्ब्राह्मणैःसह ॥ विमृश्यकार्यन्याय्यचेदाङ्गानार्थ
मतःपरम् । मुद्रांवाणिःक्षिपेत्स्मिन्पुरुषंवासमादिशेत् ॥ अकल्पवालस्थविरविपमस्थ
क्रियाकुलान् । कार्यातिपातिव्यसनिनृपकार्योत्सवाकुलान् ॥ मत्तोन्मत्तप्रमत्तार्तान्भृत्या
ज्ञानानयेन्मृगः । नहानपक्षांयुवतिकुलेजातांप्रसूतिकाम् ॥ सर्ववर्णोत्तमांकन्यांताज्ञाति
प्रभुकाःस्मृताः । तदधीनकुटुंबिन्यःस्वैरिण्योगणिकाश्चयाः ॥ निष्कुलायाश्चपतितास्ता
सामाङ्गानमिष्यते । कालदेशंचविज्ञायकार्याणांचवलावले ॥ अकल्पादीनापिशनैर्यानि
राङ्गानयेन्मृगः । ज्ञात्वाभियोगंयेपिष्युर्वेनेप्रव्रजितादयः ॥ तानप्याङ्गानयेद्राजागुरुका
र्येष्वकोपयन्) अर्थात्-सूचितकालपरआयेहुये पुराकार्यार्थीको सभामे पहुँचेहुये
सन्मुखस्थितहुये अपनीदशा कहतेहुयेको इसप्रकारपूर्वै क्या तेराकार्यहै क्या तुमको
पीडाहुई हे मनुष्य तू डरौमत अपनावृत्तांतकहो किसने तुमको दुःखदिया और किस
दिन या किसवक्त ऐसाकिया और किसहेतुसे तेरेसाथ ऐसाकिया-ऐसे पूछाहुआ वह
अर्थ जोकहहे सोसबसन्धजनो और ब्राह्मणोंसाहितराजा अथवा प्राड्विवाकशोचि
विचारिकें यदि उसवार्त्ताको न्यायकरनेयोग्यसमुझें तो इसकेपीछे प्रत्यर्थीके आङ्गानके
निमित्तसे एकमुद्रा अर्थात् इत्तालाअनामामुहरी उसअर्थीकेहवालेकरें अथवा उचित
समुझेंतो किसी उहदेदार पुरुषको उसकेसाथ जानेकी आज्ञादेवे-तहाँइतने पुरुषोंको
राजा नहीं बुलावै-एकती (अकल्प) जो अतिरोगीहो (वालक) जो असमर्थ वा अ-
ज्ञानहो (स्पर्धिर) जो अतिबूढ़ाहो-विपमस्थ जो किसीप्रकारकी विपमदशा या दारुण
संकटमें फँसाहो (क्रियाकुल) जोधन संबंधी यजन पूजन आदिमें तत्परहो या किसी
प्रबल हानिलाभ संबंधीकार्यकी क्रियामें व्याकुलफँसाहो (कार्यातिपाती) जिसकाहाजिर
नहोना उसीके निमित्तमें हानिकारकहो (व्यसनी) जिसके कोईभौतका व्यसन या अ-
ग्निदाह आदि दैवकृत उपद्रवहो (नृपकार्यकुल) जो राजाके किसीउत्कृष्ट कार्यमें व्यग्र
होरहाहो (उत्सवाकुल) जो तेउहार आदि या विवाह आदि किसी बडेउत्सवमेंसंव्यग्र
होरहाहो (मच्च) जो मदसे युक्तहो-इसको भाषांतरमें घदमुस्तभी कहतेहैं (उन्मत्त) जिस
को भूतादि बाधाते चित्तविकृति लक्षणवाले उन्मादकी बीमारीहो किन्तु सिडीदीवाना
जो प्रसिद्ध है (मच्च) जिसको चित्त विभ्रमरूप असावधानीका रोगहो यथा जोकाम
कर्तव्यहै तिसकोअकर्तव्य समुझकर नकरें और अकर्तव्यको कर्तव्यसमुझकरकरने
लगे किन्तु आधा सिडी यहभी होताहै इसीको सँवहटभी भाषामें कहतेहैं (भर्त) जो
किसी तीव्ररोग या बुढ़ापा यद्वापुत्र वियोग आदिसे अतिशोक सयुक्त पीडामें विवश
हो (भृत्य) जो सेवकआदि भरणीय वर्गमें गिनतीहो अर्थात् किसीके आधीनहोइतने
लोगोंको राजानहीं बुलावै-और (दीनपक्षायुवती) युवा अवस्थाकी स्त्री जिसकेपति या

कोईपक्षी न हो उसकोभी नहींबुलावै (कुलेजाता) जोवड़ेप्रतिष्ठित कुलकी होचाहै किसी
 अवस्थावालीहो उसको नहींबुलावै (प्रसूतिका) जिसकेहाल संतान प्रसूतहुआहोचाहै
 वह किसी कुलकीहो उसकोभी नहीं (सर्ववर्णोत्तमकन्या) समीवर्णों में किसीवर्णकी जो
 उत्तम कन्यारूप यौवन आदिसे संपन्नहो उसकोभी नहींबुलावै क्योंकि ये सब स्त्रियां
 ज्ञातिप्रभुका कहलातीहैं अर्थात् इनके ज्ञातीलोग पुरुष जो वारिसहों वेहीप्रभु और
 वेही इनके बदले उत्तरदेनेके अधिकारी होतेहैं (भयवा) जो इसप्रकारके पुरुषभीनहों
 तो अभी वर्णन करीहुई स्त्रियोंके आधीन जो कुटुंबिनी बड़ीबुढ़ीहों जिनके अवलंबसे
 उनकी रक्षाहोतीहो या वे स्त्रियाँ जो निजकुटुंबमें मुखियाहों जिनके ऊपर उस कुटुंबका
 भारहो तिनका आज्ञान करना उचितहै और उनकाभी किजो (स्वैरिणी) अर्थात् स्वे-
 च्छाचारमें दुर्नामहों-और (गणिका) वेश्याआदि (निष्कुला) जो कुलहीन अर्थात् कुल
 मेंसे निकाली गईहों-और (पतिता) जो जातिसे परिच्युत करीगईहों इनस्त्रियोंका आ-
 ज्ञान होसक्ताहै इसके सिवाय कालकी आवश्यकता या देशकी परिपाटी या कार्योंका
 बलाबल विशेषतासे जानकर कि वहउपद्रव और दोष कितनागाढ़है जिसमेंविना
 बुलाये काम नहींचलता तब सवारीद्वारा धीरेधीरेले आनेकी आज्ञापूर्वक उनबीमारों
 आदिको भी राजा बुलवालेवे-इसके सिवाय नालिशका अभियोग जानिकर जोकोई
 प्रत्यर्थी संन्यासी आदि बनिकर भी वनमें जारमेहों उनको भी राजा बड़े २ कार्योंमें
 अभियोगकी आवश्यकता जानिकर बुलवावै पर ऐसीरीतिसे बुलवावै जिस्से उनको
 कोपनहीं दिलवावै और न आपउनपर कोपकरे (बड़े २ कार्योंमें) यह बड़ेका विशेषण
 देनेसे यहसिद्धांतहै किजो प्रत्यर्थी तुच्छ कार्योंके अभियोगसे भयकरके संन्यासीआ-
 दि भेपलेकर वनमें छिपाहो उसके बुलवानेसे उपेक्षाकरें क्योंकि जिसने थोड़ीवातपर
 घरझोड़कर वनसेवनकिया उसने आपहीदंड पालिया इसलिये उसका बुलवानाव्यर्थ
 है-इसीकार्यके संबंधसे आसेध व्यवस्थाभी नारदजीने स्पष्टरूपसे कही और उसमें
 मुद्दईको निज आप अपनी स्वाधीनता प्रकटकरीहै कि वह मुद्दाअलेहको गिरफ्तार
 करसक्ताहै आसेधधरने रोकनेको कहतेहैं-यथा (वक्तव्येयं) ह्यतिष्ठंतमुक्तामंतंचतद्वचः।
 आसेधयेद्विवादार्थी यावदाज्ञानदर्शनम् ॥ स्थानासेधःकालकृतः प्रवासात्कर्मणस्तथा।
 चतुर्विधःस्यादासेधोनासिद्धस्तं विलंघयेत् ॥ आसेधकालआसिद्धआसेधयोतिवर्तते।
 सविनेयोन्यथाकुर्वन्नासेद्धादंडभाग्भवेत् ॥ नदीसंतारकांतारदुर्देशोपप्लवादिपु। आसिद्ध
 स्तंपरासेधमुक्तामन्नापराध्नुयात् ॥ निर्वेष्टकामोरोगातोंघियशुर्व्यसनस्थितः। अभियुक्त
 स्तथान्येनराजकार्योप्यतस्तथा॥ गवांप्रचारेगोपालाःसस्याचायेकृपावलाः। शिल्पिनश्चा
 पितृकालमायुधीयादचविग्रहे) अर्थात् नालिशहोनेपर जबतक मुद्दाअलेह अदालतमें
 इजहारोंको नहींबुलायागया इसवीचमें मुद्दईकेसन्मुख जो कहनेयोग्य अर्थ प्रयोजन

की बातमें खड़ा न होता हो और भागनेका विचार करता हो या मुद्दईकी बातको उझालता वा उल्लाँघता हो तो ऐसे प्रत्यर्थीको अर्थी अपने आपसे कोई या राजद्वारसे आसेध करवा देवें क्योंकि उसके भगजाने वाला कुजानेकी शंका है-आसेध भी चार प्रकारका होता है किंतु एक तो (स्थातासेध) अर्थात् प्रत्यर्थीका स्थान घेरकर चौकसाईं करी जाय जिसे वह निकलने नहीं पावे दूसरा (कालरुत-आसेध) जो कालके संयोगसे किसी जघे पकड़ जाय या जिसे वह इतनी अवधिताई कि जवतक विवादका निपटारा हो जाय हवालातमें रक्खा जाय या उतने दिनोंकी जमानत लेकर जानेका निषेध किया जाय-तीसरा (प्रवासासेध) अर्थात् विदेशको जाने नहीं पावे-चौथा (कर्मकाषासेध) अर्थात् मुकद्दमेके निपटारा भीतर निज उद्यमका कोई ऐसा कर्म न करने पावे जिसके प्रारंभसे अदालतकी उपस्थिति न कर सकै इन चार भौतिके आसेधोंमेंसे किसी आसेधसे जो प्रत्यर्थी उचित समय पर (आसिद्ध) अर्थात् घिरा हो तो उस आसेधको विलाँघे नहीं क्योंकि आसेधके समयपर आसिद्ध हुआ प्रत्यर्थी यदि आसेधको उल्लाँघता है किंतु छोड़ भागता है वह उस मुख्य मुकद्दमाके सिवाय दण्ड देने योग्य होता है-और अन्यथा करता हुआ आसेध भी दण्डभागी होता है अर्थात् आसेध करवानेवाला यदि अनुचित रीतिसे आसेध करे या करवावे तो वह भी दण्डपावे-परन्तु-जो कोई नदी के उतरते हुये घेरा जाय जहां प्राणोंका सन्देह हो या वनमें घेरा जाय जहां पहुँचना दुर्गम हो या किसी दुर्हेश्ठान पर घेरा जाय जहां कुछ अधिक पीड़ाकी सम्भावना हो या किसी प्रबल उपद्रव आदिमें फैसा हुआ घेरा जाय जहां अधिक विपत्तिका सम्भव है इन स्थानोंमें घिरा हुआ उस पराये आसेधको उल्लाँघता हुआ अपराधी नहीं हो सकता अर्थात् ऐसे भगोड़ा को दण्ड न देना चाहिये केवल गिरफ्तारी मात्र इन दशाओं के पड़चात् युक्तिसे कर लेनी चाहिये-और भी (निर्वेष्टकामः) अर्थात् जो विवाह करने पर उद्यत हुआ बरातलिये जाता हो या (रोगार्च) जो रोगों से अति पीड़ित हो या (पिषु) जो यजन पूजन यज्ञादि कुछ करने पर उद्यत हो या किसी व्यसन विपत्ति में फैसा हो तथैव जो और किसीकी नालिश करके पहलेसे अभियुक्त हो और उससे निपटारा नहीं पाया हो तथैव जो राजसेवक होनेसे या और किसी हेतुसे राजकार्यमें समुद्यत हो या गौओं के चराते समय गोपाल हों या किसान लोग जो खेती बोन आदि क्रिया में तत्पर हों या शिल्पी अर्थात् कारीगर लोग जो अपने शिल्पकार्य में तत्पर हों और जो लोग सिपाही आदि विग्रह समय शस्त्र बाँधें इनका भी ऐसे समयपर तत्काल उन कामोंकी हानि करिके गिरफ्तार करना अनुचित है और यदि ऐसे समयपर आसेध करते हुये वे भागें या आसेधकारियोंकोही मार भागवें तो इसके पलटे दण्डयोग्य नहीं हैं अर्थात् इतने लोगोंकी गिरफ्तारी ऐसे समयपर न मुद्दईकी ओरसे हो सकती है न राजा वा हाकिम

उनको तलवकरसकते हैं-गिरकारी अर्थात् राजाकी आज्ञासे अवरोध हवालात हिरा-सतमें रहना इसीको इसग्रन्थमें (भाष्य) कहा अकल्प आदि जिनके बुलानेका नि-पेध पहलेकियाथा वे अपने पुत्र आत् आदि किसीको भेजेंगे या और किसी सुहृद सम्बन्धी नातेदार मित्र आदिको भेजसकते हैं सो पुत्रादिक सुहृद परार्थवादी नहीं कहलाते हैं-तथाच नारदः (योनःप्रातानचपितानपुत्राननियोगकृत । परार्थवादीदंड्यः स्याद्व्यवहारेपुविबुवन) अर्थात् जो पुरुष अर्थात् वा प्रत्यर्थीका न भाईहै न पिता है न पुत्रहै और न उनका नियोगी अर्थात् वकील मुखतार भी नहींहै ऐसा पुरुष पराये व्यवहारोंमें यदि धोलता या विरुद्ध कुछ कहता है वह परार्थवादी कहलाता और इसीअपराधसे दण्ड देने योग्य होताहै-इसलिये उन अकल्पादिकों के भेजेहुये उनके पुत्रादिक या और कोई सुहृद जो अदालत में आवें तो उन्हीं के प्रति स्थानी समुझकर परार्थवादियोंमें गिनती उन्हें न करना चाहिये (अथ प्रत्यर्थिनिमुद्रालेख्य पुरुषाणामन्यतमेनानीते किंकुर्यादित्यतआह) अर्थात् प्रत्यर्थीको चपरासियों में से किसी करके लेआनेपर क्या करना चाहिये इसलिये नीचेके श्लोक वा परिच्छेद से भाषापादकी व्यवस्था कहतेहैं भाषापाद (अर्थात् इजहार मुद्दई) ५ ॥

अथभाषापादोनाम चतुर्थःपरिच्छेदः ४ ॥

इस परिच्छेदमें मुद्दई के इजहारदावेकी प्रकियाकहतेहैं ॥

प्रत्यर्थिनोऽप्रतोलेख्यंयथावेदितमर्थना । समासासतदार्हानामजात्याविचिन्तितम् ६ ॥

अर्थ०-प्रत्यर्थी के आगे भी लिखवाना चाहिये (जैसा) अर्थीने आवेदित किया संवत्, मास, पक्ष, वार, नाम, जाति आदिसे चिह्नित ६ ॥

अभि०-जब कि आवेदन समय पहिलेही अर्थीके बचन लिखचुकेथे तो फिर दुसराकर प्रत्यर्थीके सन्मुख लिखवानाव्यर्थ है इस पिष्टपेषणसे क्या सिद्धि इसका अभिप्राय उत्तरार्द्धसे प्रकट करतेहैं कि पहले आवेदन समय केवल कार्यमात्र सा-धारण भावसे लिखाथा इसलिये प्रत्यर्थीके सन्मुख संवत्सर केनामसे बपोंका प्रमाण महीने का नाम पक्षकानाम वारदिन संयुक्त जिसमें उसदावे की विनाय प्रारम्भ हुई हो तयसे लेकर दावेके दिनतक मध्य अवधि सहित लिखवानाचाहिये इसीकर्मको इजहार लेना कहतेहैं इस इजहार पत्रमें अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके नाम जाति और आदि शब्दसे उनके विशेषण विख्याति प्रसिद्धि उपनाम और वह द्रव्य जिसपर विवादहुआ हो द्रव्यकी संख्यामान परिमाण स्थान वेला क्षमालिंग आदि सबलभ-णोंके चिह्न देनेचाहिये इसकीविशेष व्यवस्था नीचे अधिकोक्तिमें देखो ६ ॥

अभि०-(जैसा) आवेदन समय अर्थीने पहिले जो कुछ कहाहो (तैसाही) अर्थात् उससे कुछ अन्यथा नहीं प्रत्यर्थीके सन्मुखलिखावे क्योंकि अन्यथा वादित्वसे व्य-

वहाराका भंग संभाव्य होता और वह अन्यथा वादीभी पाँचप्रकारके हीनों में गिनती होताहै-यथाह नारदः(अन्यवादीक्रियाद्वेपीनोपस्थातानिरुत्तरः । आहूतव्यपलायी चहीनःपंचविधःस्मृतः) अर्थात्-एकतौ (अन्यवादी) या अन्यथावादी जो पहलेकुछ और कहै पीछे या धीचमें कुछ और कहनेलगे-दूसरा (क्रियाद्वेपी) जो साक्षीलोगोंके लिखवायेहुये साक्ष्य मध्येभुक्ति युक्ति शपथ आदिक्रियाओंकोदोष लगावै और इसी हेतुसे उनके साथ या सभ्यजनों केही साथ द्वेपप्रकटकरै और वहभी क्रियाद्वेपी कहलावताहै जो अपने मुकद्दमहकी क्रियाको अपनेआप किसीप्रकारसे दूषितकरै अर्थात् जानिबूझकर अपनेमुकद्दमहको बिगाड़ै-तीसरा (मनुपस्थाता) जो अपने मुकद्दमाके निर्णय सम्बन्धीउचित समयपर उपस्थित नहो तौ इसी गैरहाजिरीसेहीन कहलावै-चौथा (निरुत्तर) जो अपने व्यवहार बादमें प्रयोजन सिद्धिका उत्तर न देवै या निपट चुपकाखड़ा रहै वह लाजवाच होनेसेहीन कहलावै-पाँचवाँ आहूत (प्रपलायी) या आहूत व्यपलायी कहीजो उचित समयपर बुलानेसेभी भागा फिरै आवै नहीं या निपट रूपोश होजावै तौ यह भी इसदोषके हेतुसेहीन कहलावै (हीन) अर्थात् मंद नीच अधम निंद्य चाहै अर्थात् या प्रत्यर्थी दोमेंसे कोई हीन हो वह किसीदशामें हीनताकी अधिकतासे संभव हो तौ अपने व्यवहार पदसेभी च्युतहोजाताहै किनु जो (भर्षी) हीनहो तौ उसका दावा खारिज होकर पराजय होजातीहै कदाचित् (प्रत्यर्थी) हीन हुआ तौ उसपर बिना प्रमाण वा सबूतके दावा डिगरी होकर पराजय रूढ होतीहै-यद्यपि ये पाँचों एकसेएक अधिकहै तथापि (अन्यवादी) जो पहलाहीनगिना गया वह सबसे अधिकतर हीन होताहै-तद्यथा-पूर्ववादंपरित्यज्ययोऽन्यमालंबतेपुनः वादसंक्रमणाद्भेदोहीनवादीसर्वेतरः) अर्थात्-अपने पहले वादको निपट झोडकर पीछे जो कोई अन्यकथन पर आरूढ़ होजाताहै वह मनुष्यवादके बदलनेसे निश्चयात्मक हीनवादी जाननाचाहिये-इसीलिखे वाचक पुरुषकी भाषा ऐसीहीनीचाहिये सो कहतेहै-यथा(अर्थवद्धर्मसंयुक्तंपरिपूर्णमनाकूलमासाध्यवद्वाचकपदंप्रकृतार्थानुवांधिच । प्रसिद्धमविरुद्धंचनिश्चितंसाधनेक्षमम् । संक्षिप्तंनिखिलार्थंचदेशकालाविरोधिच । वर्षं तुमासपक्षाहोवेलादेशप्रदेशवत् । स्थानावसथसाध्यास्यजात्याकारवयोर्युतम् । साध्य प्रमाणसंस्थावदात्मप्रत्यर्थ्यनामवत् । परात्मपूर्वजानेकराजनमभिरंकितम् । क्षमालि गात्मपीडावत्कथिताहर्तदायकम् । यदावेदयतेराज्ञेतद्वापेत्यभिधीयते) अर्थात्-इनश्लोको मे कहीहुई इतनी बातोंके लक्षणसे संयुक्त जो कुछ वार्त्तापद-अर्थी अपने मुखसे राजापर इजहारो समय आवेदन करैहै सो भाषा पाद कहलाताहै (भाषा प्रतिज्ञा पक्ष इत्यर्थान्तरं) इसी भाषा पादको (इजहारदावे) कहतेहै इस भाषा पादके समस्त लक्षण यथाक्रमसे समुभौ कि-वाचक पुरुषका वार्त्तापद प्रथम तो अर्थवालाहो किनु

निरर्थ वा निष्प्रयोजन पद न हो- (धर्मसंयुक्त) हो किंतु कोईवात अधर्म मार्गसे छल प्रपंचकी न हो- (परिपूर्ण) हो किंतु अधकच्ची न हो- अनाकुल हो किंतु जिसके पूर्वापर कथनमें विरोध न हो- (साध्यवत्) हो किंतु मुख्य प्रयोजनकी साध्यता जिसमें प्रकट होती हो- (प्रकृतार्थानुबन्धी) हो किंतु जिसमें पूर्व वर्णित अर्थ प्रयोजनसे अनुबंधपाया जाता हो- (प्रतिबद्ध) हो किंतु गूलरका फूल जैसा अप्रतिबद्ध होता है तैसा पद न हो- (प्रविरुद्ध) हो किंतु द्रव्य संख्या नामजाति समय आदि चिह्नोंसे विरुद्ध न हो- (निविचल) हो किंतु अनिश्चित संदिग्ध पद न हो- (साधनमेक्षक) हो किंतु मुख्य प्रयोजनका साधन करनेमें वह पद समर्थ हो अर्थात् ऐसा न हो जिसकी साधना राजा या किसीकी भी सत्तासे न हो सकती हो सिद्धांत यह कि बहुवात असली सबूतको पहुँच सकती हो- (संक्षिप्त) हो किंतु असंक्षेप अतिविस्तारवान् इतिहासवत् न हो (निखिलार्थ) भी हो किंतु जिसमें निःशेषप्रयोजन पाया जावे ऐसा हो अर्थात् ऐसा पद न हो जिसका प्रयोजन सुननेवालोंकी समुभक्तमें कुछ आवे कुछ न आवे- देशकालका अविरोधी भी हो किंतु जिसदेशमें या जिसकालमें नालिशका अभियोग हुआ उसदेश या उसकालका विरोधी पद न हो- वर्ष ऋतु मास पक्ष दिन बेरा देश प्रदेश स्थान आबसथ साधारव्या जाति आकार वयस् इनसे युक्त हो साध्यका प्रमाण साध्यकी संख्या अपने नामसे प्रत्यर्थी के नामसे भी वापदादे परदादे के नामों तथा वर्तमानसे पहले कई राजाओं के नामोंसे अंकित हो- (क्षमालिंग) से भी युक्त हो किंतु इतनी या इतने कालतक मेनेक्षमा या धीरज किया- (आत्मसीदवत्) अर्थात् इतनी पीड़ा या इतनी हानि मुभक्तों पहुँची- (कथित आहर्हदा यकी) हो अर्थात् उसवस्तुके मुख्यसंग्रहीता या प्रतिग्रहीता और दाता इनके नामों का कथन जिसमें संयुक्त हो- इत्यादि यथोचित सर्वलक्षण संपन्न वचन जो कुछ अर्थों राजा पर प्रत्यर्थीके सन्मुख आवेदन करता है सो सब उसकी भाषा कहलाती है इसी भाषा को अर्थोत्तरसे प्रतिज्ञापत्र भी कहते हैं इसीको या वन भाषासे लौकिक प्रचारमें इज्जहार दावी- या भोजवारीका अभियोग हो तो इज्जहार इल्जाम भी कहते हैं परंतु प्रत्यर्थी के इज्जहारोंको भाषा पाद नहीं कहते (उत्तरपाद) कहते हैं- इस वाचामें बहुधा नामों की समस्या मात्र जो लिखी गई उनमें किसी २ का विशेष बोध होना आवश्यक है- तथाच- (देशके शब्दसे एक मुल्क यथा मध्यदेश या पंजाब आदि यह पता लिखवाना चाहिये) (प्रदेश-उसके अंतर्गत जिल्लाका नाम) यथा जिल्ले बनारस) (स्थान-उस जिल्लाके अंतर्गत जिस नगरमें स्थान हो तिसका नाम यथा निवासी विजया नगरका) (आबसथ- ठेठ उसटोला या मुहल्ला या पुर आदि लघु ग्राम नाम जहाँ उस नगरके अंतर्गत या उसके समीप या संबंधमें अर्थों वा प्रत्यर्थी का गृह क्षेत्र आदि प्रसिद्ध हो) (साध्याख्या-साध्यकर्मका नाम जिसपर नालिशका अभियोग किया हो

यथा अमुकनामकाखेत या, भैंस घोड़ा आदि जो कुञ्चनहो जाति और आकार-कहिये शरीरकाडोल लघुदीर्घमेद वा गौरवर्णादि वा-एकाक्षआदि लक्षणोंसे और वयस् कहिये बालकयुवाआदि वा वर्षोंकेपरिमाणसे यहसबलिखना चाहिये इसीकोलौकिक में हुलियाकहतेहैं। (साध्यकर्मका प्रमाण-जैसे इतनीमापकाखेत या मकान या दुशाला आदि जो कुञ्चहो) साध्यकर्मकीसंख्या-यथा दोदुशाले वा चारघोड़े वा पाँचकित्तेखेतके वा तीनहवेली इत्यादि और उसकेमूल्यकीभी संख्या लिखवानीचाहिये) संवत्सर का विशेषण लिखवाना यद्यपि सभीव्यवहारों में नहीं आवश्यकहोता तथापि आधि प्रतिग्रह क्रयइत्यादि व्यवहारों अर्थात् रहेन हिवेह वैश्र या कुवूलियत शरैय आदि स्थावरव्यवहारोंके निर्णयमें विशेषकर आवश्यकहोता है-यथा (आधौप्रतिग्रहकीते पर्वान्तु बलवत्तरा) अर्थात् (आधि) नामरहेन (प्रतिग्रह) नामदानपत्र हिवेहनामा (क्रय) नाम वैश्र स्थावरधनकी इनदशाओंमें पहिली व्यवस्था अधिकतर बलवान् समुभीजाती है अर्थात् जिसकेपास वहस्थावरधन पहले पहुँचाहो वहपिछलेकी अपेक्षा बलवान् है सो यहपहली पिछलीदशाभी संवत्सरकीसंख्या बिना नहीं निश्चितहोसक्तीहै-व्यापारादि अर्थके व्यवहारमें भी इसलिये आवश्यकहोता है कि जबकिसी ने एकसंवत्सर मेंजितनी संख्याका द्रव्य जोकुञ्च किसीसेलिया और उसीसंवत्सरके भीतर उच्चारकर दिया-फिर-अन्य संवत्सरमें वही द्रव्य उसीसंख्यासे उसी गृहीताने उसीसेलिया पर अवकीवार उच्चार नहींकिया वरनमाँगनेपरभी कहनेलगे कि हाँठीक तुभसेलिया पर वहद्रव्यमेंने उच्चार करदिया और अमुकामुक मनुष्यों के सन्मुख प्रत्यर्पण किया वे साक्षी हैं तब ऐसे संदिग्ध स्थलपर संवत्सरके विशेषणोंसे व्यवहार निर्णयहोताहै कि वहद्रव्यतूने अमुक संवत्सरमेंलिया और प्रत्यर्पणभी उसीसंवत्सरमें देवदत्त यज्ञदत्त के सन्मुख करदियापर यहद्रव्य जो तूने द्वितीय संवत्सरमें लिया वह किसके सन्मुख प्रत्यर्पण किया इत्यादि व्यवहारोंकेहेतुसे संवत्सरके साथ मासादिक लक्षणभी जोडने चाहिये-देश वा स्थानआदि लक्षण विशेषकर स्थावरधनोंकेव्यवहारमें उपयुक्त होतेहैं किंतु यहस्मृति इसमें प्रमाणहै कहते हैं-यथा (देशश्चैवतथास्थानं संनिवेशस्तथैव च । जातिः संज्ञाधिवासश्च प्रमाणं क्षेत्रनाम च । पितृपैतामहं चैव पूर्वराजानुकीर्तनम् । स्थावरेषु विवादेशु दशैतानि निवेशयेत्) अर्थात्-स्थावरधनोंके विवादोंमें यह दशलक्षण विशेष करप्रवेश करै एक तौ (दशलक्षण) यथा मध्यदेश आदि पूर्वोक्तरीतिसे-दूसरा स्थान लक्षण यथा बनारस आदि पत्तन यद्वा जनपदमें वहस्थावरहो तौ विजयानगर आदि कसबा परन्तु इसके साथमें बनारस आदि प्रदेश अर्थात् जिल्लाकाभी नाम होना चाहिये-तीसरा (सन्निवेशलक्षण) वह कि जहाँ ठेठ उसस्थावर धनकी स्थितिहो उसभूमिका प्रसिद्धनामचहै मुहल्लाकी या ग्रामकी या बाह्यभूमिकी विख्यातिसे प्रकटहोसका

या नदीनालाआदि चिह्नोंसे या इसप्रकारसे कि उस अपेक्षितस्थावर धनके पूर्वपश्चिमादि अमुकामुक दिशामें अमुकामुकस्थावर जो अमुक नामोंसे प्रसिद्ध हैं यद्वा अमुकामुक प्रतिवासियोंके गृह क्षेत्र आदि उसके ओर पासमें प्रसिद्ध हैं-चौथा (जातिलक्षण) ब्राह्मण वैश्य आदि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकी अपेक्षामें पाँचमा (संज्ञालक्षण) यथा देवदत्त यज्ञदत्त आदि नाम दोनोंके झूठा (अधिवासलक्षण) अर्थात् दोनों के निवासस्थानों के नाम जहाँ वे रहते हैं और जहाँके पूर्वकाल में रहनेवाले प्रसिद्ध हैं सोभी लिखना चाहिये किंतु यह अधिवास लक्षणभी उसीरीति से लिखना चाहिये जैसे स्थावरकी अपेक्षासे देश स्थानआदि ऊपर कह चुके हैं-सातमा (प्रमाणलक्षण) अर्थात् उसभूमिके निवर्तनोंकी संख्यासे परिमाण यथा वीधे विस्वे आदि लौकिकमें तथा निवर्तनभोगी-सवासदोनों ओरसे मपीहुई धरतीका नाम है-आठमा (क्षेत्रनामलक्षण) अर्थात् जिस खेतका जो नाम प्रसिद्ध हो सोभी लिखना चाहिये-यथा- (शालिक्षेत्र) धानका खेत या (क) मुकक्षेत्र सुपारी के वृक्षोंवाला खेत (रुणभूम) कालीमटीवाली वा दलदलवाली धरती पांडुभूम पिंडोरवाली धरती इत्यादि औरभी जानौ- नवमा (पितृपैतामहनाम) किंतु अर्थी प्रत्यर्थी दोनों के पिता और पितामहकानाम लिखना चाहिये-दशमा लक्षण (पूर्वराजानुकीर्तन) अर्थात् वर्तमान से पहले तीन राजाओंका वर्णन इसप्रकारसे कि यही स्थावर धनपहले अमुकराजाके समयमें अमुकदातासे अमुकमनुष्य को मिला या उसने अमुकसे खरीदा या उसके बापदादे से चलाआया उसवक्तभी उसीके परिग्रह में वर्तमानथा तिस पीछे अमुकराजाके भी समयमें उसीके परिग्रह में वर्तमानथा या उसके परिग्रहसे दूसरे के परिग्रहमें अमुकहेतुसे होगयाथा इत्यादि व्यवस्था सब लिखनी चाहिये-इस अधिकोक्तिमें उपलक्षित किये हुये वर्ष मास आदि यहाँतक समीलक्षण जो २ वर्णन कियेगये तिनका यह सिद्धांत नहीं है किसभी व्यवहारों में सभी बातें लिखीजावें अर्थात् जिसव्यवहारमें जितनीबातोंके लिखनेसे प्रयोजन की सिद्धिसंभव हो उतनी बातें लिखनी चाहिये यद्वा तात्पर्य है ६ ॥

ऊपर जो पञ्चलक्षण निश्चित कियेगये वे सब इज्जहारदावे अर्थात् भापा पाद में आवश्यक हैं परन्तु यदि उनमें से कोई लक्षण जो आवश्यक होने परभी न संयुक्त हो तो वह भापापाद अर्थात् इज्जहारदावा इज्जहारदावेकी केवल (तकलीद) है- अर्थात् केवल पक्षवत् अब भासमान अनुकरणकी सीमांति प्रतीत होता है-इसलिये उसमें आपही (पक्षाभासत्व) सिद्ध होजाता है इसी हेतुसे योगीश्वरने पक्षाभासों की प्रशंसा पिटृपण समुभक्त भिन्नभावसे नहीं लिखी-परन्तु-अन्यआचार्यों ने विशेष पर स्फटिरूपसे यही है सोसवनीचेके अभिप्रायार्थ वा अधिकोक्ति में देखो ॥

अथ अनादेय व्यवहारोका बोधकराते हैं ॥

अप्रसिद्धनिराबाधनिरर्थनिष्प्रयोजनम् । असाध्यविरुद्धवापक्षाभासविवर्जयेत् ॥ ७ ॥

अक्ष०—अप्रसिद्ध-निराबाध-निरर्थ-निष्प्रयोजन-असाध्य-विरुद्ध-पक्षाभास-इनको

अवश्य वर्जितकरे ॥ ७ ॥

अभि०—अनादेय व्यवहार वह कि जो मुकुटमां कोई पेश करे और उसकी अयोग्यता समझकर राजा नहीं लवै किंतु उसीसमय न लेनेके लक्षण पहिंचानकर ना मंजूर करे इसलिये (अनादेय) के लक्षण कहते हैं कि एकतौ (अप्रसिद्ध) वस्तुका अभियोग जैसे किसीने यह नालिश करी कि मेरा शशबिपाण खरहाका सांग उसने लिया अब देता नहीं तो यह नालिश राजा को न लेनी चाहिये क्योंकि खरगोशका सांग संसारमें किसीने देखा और सुना भी नहीं फिर उसका क्या सबूत और किस लिये उसके साधनमें उपाय करना चाहिये इत्यादि और भी अप्रसिद्धमात्र का अनुमान कर लेना ऐसे ही (निराबाध) का दृष्टांत जैसे किसीने यह नालिश करी कि मेरे घरके दीपके फेले हुये उज्जीते से वह अपने घरमें कामधंधा करता है उसको निषेध किया जावे तौ यह भी बात असंगत है क्योंकि दीपका प्रकाश राजा नहीं रोक सकता या उसको निज घरमें चलने फिरने का निषेध नहीं कर सकता और न इस बात से दीपकवाले की कुंझहानि है इसलिये यह अभियोग भी अनादेयमें गिनती करे ऐसे ही (निरर्थ) का दृष्टांत यथा क, घ, ट, त, प, ज, ड, द, ग, ब, इत्यादि समस्यामात्र से विना नामकी वस्तुका अभियोग प्रवेश करे कि मेरी एक तकारादि वा क्रकारादि वस्तु उसने छीन ली दिलवानी चाहिये तौ यह भी अनादेय है ऐसे ही (निष्प्रयोजन) का दृष्टांत जैसे यह देवदत्त मेरे घरके निकट उच्च स्वरसे पढ़ता है यामिष्ट स्वरसे गाता है निषेध किया जावे तौ यह बात भी निष्प्रयोजन होने से अनादेय है (असाध्य) का दृष्टांत यथा देवदत्तने मुझपर भौंह मटकाकर उपहास किया या अभिमानकी दृष्टिसे देखकर मुझको न्यून समझा उसपर दंड किया जावे इत्यादि और बातें भी असाध्य जानकर अनादेय व्यवहारमें समझनी क्योंकि भौंहका मटकाना यद्यपि सत्यभाव उसने किया होगा और एक प्रकारके अपराधोंमें गिनती भी है तथापि अति अल्पकाल में मटकजाने से उसका कोई साक्षी भी नहीं हो सकता किंतु दूरसे मटकाने और स्वल्पकालके हेतु से कोई साक्षी नहीं देख सकता फिर साक्षियोंके प्रमाण वा सबूत विना क्योंकर उस व्यवहारकी साधना करी जावे कि उसने भ्रमंग इस प्रकार किया या अभिमान दृष्टिमारी इसलिये साधना के अभावसे असाध्य जानकर अनादेयमें गिनती करे (विरुद्ध) का दृष्टांत जैसे इस गूंगाने मुझे गालियां दीं वा अभिशाप किया तौ यह इसलिये विरुद्ध नालिश है कि जब गूंगा बोल नहीं सकता फिर क्योंकर उसने गाली दी होगी इत्यादि और बातें भी विरुद्ध अथवा पुरापात्र आदि

से विरुद्ध अनुमान करके अनादेयमें गिनतीकरनी (पक्षभास) कोभी वर्जितकरै इसके लक्षणपहले लिखचुके हैं औ जहांतक अनादेयत्वके लक्षण पायेजायें वे भी सब दशाये पक्षभासमें गिनतीहै ७ ॥

अर्थ- ऊपर कहेहुये अनादेयोंका निषेधकुछ व्यवहार मार्गसेनहीं कियागया कि-
तु आपही उनके स्वाभाविक लक्षणसे निराकरण ससिद्धहै-अर्थात्-व्यवहार मार्गसे
अनादेयों का निषेध अवकरतेहैं यथा(राज्ञाविवाजितोयश्चयश्चपौरविरोधकृत् । राष्ट्र-
स्ववासमस्तस्यप्रकृतीनांतथैवच ॥ अन्येवायेपुरग्राममहाजनविरोधका । अनादेयास्तु
तेसर्वव्यवहाराः प्रकीर्तिताः) अर्थात् जो व्यवहारपद पहले किसीराजाने अपनी सभासे
अनादेय निश्चित करिके विवेजित नामनामंजूर या स्वारिजकियाहो या जिसमें और
किसी भौतिकीरुकावट वा निषेध राजद्वारसे हुआहो वह प्रत्येकराजाके सन्मुख अना-
देयहै-औरवहभी कि जो सारे पौरजनो का विरोध कारकहो-अथवा समस्त राज्यका
विरोधीहो-या राज्यकी प्रकृतियों का विरोधीहो-अथवा अन्यव्यवहार येपुर ग्राममहा-
जनोके विरोधकहों वे सभी अनादेय कहलाते हैं-सिद्धांत यहकि यद्यपि ये व्यवहार सब
और श्रवण करने योग्यहैं तथापि जिनसे प्रबल विरोधकी उत्पत्ति संभवहो या पहले
से विरोधी कहलातेहो तो नहीं लेने और सुने चाहिये इसका नाम निषेधहै (अना-
देय व्यवहार-मुकदमा नाकाविलसमाश्रित) परंतु इनके उपलक्षण से अनेक पद सं-
कीर्ण व्यवहारों को अनादेयत्व नहीं सिद्धहोता और यद्यपि (अनेकपदसंकीर्णः पूर्वं
पक्षोऽनसिद्धयति) अर्थात्-इस वाक्यने यहकहाहै कि अनेक पदोंसे घिराहुआ पूर्वपक्ष
सिद्धनहीं होता-तिसमें जो अनेक पदका अर्थ अनेक वस्तुसे आरोपितसमुंभाजाय
सोभी नहीं संभवहै क्योंकि अनेक वस्तुसे संकीर्ण व्यवहार लेने और सुने में दोष
नहीं बल्कि योग्यता पाईजातीहै (दृष्टांत) जैसे इसने मेरा हिरण्य वस्त्र रूपया आदि
हरलिया तो यह व्यवहार अनेक वस्तुसे भराहुआ होनेपरभी पूर्वापर के सिद्धांतसे
कोई भौति अनादेय नहीं होसक्ता-कदाचित् ऋणादान आदि कई भौति के व्यवहार
पदोंका संकर संकीर्णत्व भानिकर पक्षभास व्यवस्था समुंभीजाय सोभी नहीं क्योंकि
ऋणादानदि पदोंके भी संकीर्ण व्यवहार आगे वर्णन किये जायेंगे (दृष्टांत) यथा
इसनेमेरेरूपये व्याज लिये और सुवर्ण इसके हाथमें मेने निक्षेपकिया किन्तु धरोहर
से सांपा औरमेरा खेत यह अन्यायसे झीनताहै या झीनलियाये तीनमुकदमे एकसाथ
मिलेहुये प्रवेशहुये तो संकीर्ण होनेसे पक्षभासमें गिनती नहीं होसकत इत्यादि और
भी इसी लक्षण के संकरवाले जो मुकदमे दायरहो उनकेलिये पक्षत्व सिद्धहोताहै-
अर्थात्-उस पूर्वाक्त वाक्यसे सिद्धांत यह निकलताहै कि अनेक पदोंके संकरवाले
मुकदम का निर्णय तहकीकात एक समय नहीं होती (सिद्धांत) यह मालूम होजाय

कि इस व्यवहारमें कई वस्तुका दावाहै तब ऐसे स्थलपर सबका साधन एकसाथ नहीं कियाजाता किन्तु क्रियाभेदके हेतुसे व्यवहार यथा क्रमसे आगे पीछे निर्णयहोताहै— इसीकी दृढ़ता और प्रमाणता कात्यायनजी के वाक्यसे होती है— यथा (बहुप्रतिज्ञय त्कार्यव्यवहारे सुनिर्दिष्टम् । कामतदपि गृह्णीयाद्राजा तत्त्वबुभुत्सया) अर्थात् जिस हेतुसे यह सिद्धांत ऊपर प्रकट होचुका कि अनेक मुकदमे जिस व्यवहारमें मिश्रितहों उसका पूर्व पक्ष (युगपत्) एक साथ नहीं सिद्ध होसकता इसलिये राजा उस व्यवहार को कि जिसके कार्यमें बहुतसी प्रतिज्ञाहों अर्थात् कई मुकदमातका संकरहोतौ उसका तत्त्व जानने और निपटाराकरने की अपेक्षासे अपनी इच्छाके अनुसार ग्रहण करे (इच्छाके अनुसार अर्थात् जैसा कमआगे पीछे मध्ये राजाकी इच्छामें आवे तैसेही क्रमके अनुसार उसका साधन करे) परंतु उसी अवस्थामें कि जो व्यवहारमें सुनिश्चित कहिये व्यवहार मार्गसे आदेय भी हो, किन्तु जो अनादेय बादमें गिनतीहो तौ नहीं— अनादेयके लक्षण यद्यपि ऊपर कहेगये परंतु यहाँपर नारदजीके वाक्यसे कुछ विशेष लक्षण कहते हैं— यथा (एकस्यबहुभिः सार्द्धस्त्रीणांप्रेष्यजनसंघे च । अनादेयो भवेद्वा दो धर्मविद्विरुदाहृतः) अर्थात्— एक पक्षका बाद-बहुतों के साथहो या परस्पर स्त्रियों का विवादहो या प्रेष्यजन का बादहो तौ वह वादराजाको अनादेयहै यह धर्मज्ञोंने कहा था— इसलिये ऐसे व्यवहार पक्षोंको लेना अस्वीकार करे— इस वार्ताकी विशेष व्यवस्था दृष्टांत, सहित पाँचवीं अधिकोक्तिके मध्यमें लिखचुके हैं देखलो (मर्थी) के उपलक्षणमें कदाचित् किसी हेतुसे उसके पुत्र पौत्रादि भी अर्थावत्, प्रंगीकारहैं परस्पर एकार्थत्वकी मुख्यतासे— अथवा किसी हेतुसे नियुक्त याहुआ नियोगी भी तद्वत् अंगीकारहै क्योंकि जब नियोगी उचित मर्यादासे किसी कार्यके अभियोगमें नियुक्त कियाजाताहै तब अर्थी के प्रतिरूप होजाताहै इसीलिये नियोगीको प्रतिनिधि भी कहतेहैं (नियोगी-प्रतिनिधि अर्थात्— मुखतारकार) तथा च धर्मः (अर्थिनासंनियुक्तो वा प्रत्यर्थिप्रहितोपि वा । यो यस्यैव विदत्ततयोर्यजपराजयो) अर्थात्— अर्थीकानियुक्त कियाहुआ मुखतार अथवा प्रत्यर्थीका लगायाहुआ नियोगी यह दोनों प्रतिनिधि जो जिसकेलिये विवादकरताहै उन्हीं दोनोंकी जयपराजय होतीहै किन्तु प्रतिनिधियोंकी जय अथवा पराजय जो कुछ राजसभामें धर्मके अनुसार होजायै वही जयपराजय उनके मूलस्वामियोंकी निश्चित है— अन्यच्च (देवेष्वपि त्र्येचवाणिज्ये राजद्वारे विशेषतः । यद्विदध्यात्प्रतिनिधिस्तन्निघंतुः कृति भवेत्) अर्थात् देवकर्म पूजापाठ तीर्थव्रत यज्ञादिमें और पित्र्यकर्म श्राद्धादिमें वाणिज्यकर्म व्यापारादिमें और राजद्वारमें विशेषतः यह धर्महै कि जो कुछ मूलस्वामीकी ओरसे उसका प्रतिनिधिकरें सो सबकराधरा उसकेनियंता मूलस्वामीका करनाधरना ठहरै और उसीके हानिलाभमें गिनतीहो— इसलिये यह प्रतिज्ञाभी उन दोनोंके परस्पर

पहले लिखीजाकर प्रमाणहोजानी उचितहै कि मैं इसनियोगीको अपनीओरसे अमुक अभियोगमें नियुक्तकरताहूँ, इसकेकरेधरे को सबअपना कृत्यस्वीकार करूँगा-ऊपर व्यवहारोंका अनादेयत्व न लेना जो वर्णनकियाथा-सो आवेदन समयपरनहीं। किन्तु आवेदनप्रवेश होजानेपीछे अर्थीके इजहारोंसमय अनादेयत्वके लक्षणसमुभकर अस्वीकार करनाकहाहै-और यद्यपि आवेदनसमयभी राजाको यह स्वार्थीनताहै कि शशविषाण वा दीपकप्रकाश-आदि प्रत्यक्षअनादेयोंको तत्काल वर्जितकरे कुछ इज्जहारोंकी आवश्यकतानहीं है तथापि इसलिये इजहारोंकेपीछे अस्वीकार करनाकहा है कि न जानेकोई अधिकहेतु उसमेपायाजाय-इसीलिये भाषापादनामक अर्थीकेइज्जहार लिखनेमध्ये कात्यायनजीन यह विशेषपर्यादाकहीहै-यथा(पूर्वपक्षस्वभावोक्तप्राड्विवा-कोऽभिलेखयेत् । पांडुलेखेनफलकेततःपत्रविशोधितम्) अर्थात्-पूर्वपक्षके इज्जहारअर्थीकी स्वाभाविक बोलचालमें उच्चारणकियेहुये जैसा वह मुखसे कहताजावे तैसाही काष्ठ-आदिकी पट्टीपरखड्डियाकी लेखनीसे प्राड्विवाक साधारणभाव सब लिखवाये या अपनेहाथसेलिखे तिसपीछे विशेषाधिकारकेकागदपरचढ़ावे किन्तु यदि शोधनसमय अनादेयत्वके लक्षण पायेजायें तो फिर शोधनकरने या पत्रारूढ़करने की कुछ-आवश्यकतानहीं तत्कालनालिशनामंजूरकरे और जो आदेयत्वसमुभाजाय तो फिर शोधनकरना केवल इतना आवश्यकहै कि जो अर्थनि उलटोटेदीवाणीसे लिखवाया हो तो लिखनेपढ़नेकीरीतिसे शब्दोंकीशृंखलाबाँधकर क्रमसेलिखलेना जिस्से निर्णय और विचारकेसमय अच्छासमुझमें आवे परन्तु यह सिद्धांतनहीं है कि उसकेकथन में से कोई वातन्यूननाधिक अपनीओरसेकरे-अथवा किसी विरले आमियोगमें उस भाषापादके पूर्वलेखमें कोईवात्ता निपटअसंगतहो और सभापतिकी शुभसंमतिमें आवश्यक उचितसमुभाजाय तो अर्थीसे फिर उच्चारणकरवाकर शोधनकरदेवे तब कागदपरलिखे इसमें अर्थीको भी आधिकारपायाजाताहै कि वह अपने इज्जहारदेवे में भूलीचूकैवात्कीतरमीम् फिर करवासक्ताहै (तरमीम्) अर्थात् न्यूननाधिकरीतिसे शोधन-पर शोधनकरना या करवाना कुछनिर्धिकल्पनियम नहींहै-और आवश्यकता कीदशामेंभी यहशोधन तभीतक संभाव्यहै कि जबतकउत्तरनलिखाजावे-तथाचना-रदः (शोचयेत्पूर्ववादंतुयावन्नोत्तरदर्शनम् । अवष्टब्धस्योत्तरेणनिवृत्तंशोधनंभवेत्) अर्थात्-पूर्ववादभी तबतक शोधनकगमक्ताहै जबतक उत्तरपत्रकादर्शननहो किन्तु उत्तरमेंआकांत प्रतिरुद्धकाशोधन बंदहो क्योंकि फिर पीछेकेशोधनसे अनवस्था प्रकटहोती है-कदाचित् पूर्वपक्ष के शोधनहुये बिना उत्तर दिलवाने अथवा और किसी असावधानी आदि प्रबलहेतुसे यदि कोई सार्थन्याय प्रत्यक्षप्रकटहुआहो तो फिर भी राजाकी अधिकारहै कि जिन सभासदोंका दोष इसवात्तामें पायाजाय तिन

को वह दंड जो राग लोभ आदि दशाश्रयोंमें चौथे श्लोक मूलसे कहचुकेहैं सो देकर और फिर दुसराकर प्रतिज्ञा पूर्व नयेसिरेसे उस व्यवहारका प्रवर्तनकरवावै ७ ॥

अबनीचेके परिच्छेदमें यहवात प्रकटहोगी कि अत्रोक्तरीतिसे शोधनकिया हुआ इज्हारदावा जब कागद पर लिखजावै तिस पीछे क्या करनाचाहिये ॥

अथ उत्तर पाद नाम पंचमः परिच्छेदः ॥

इस परिच्छेदमें प्रत्यर्थीके इज्हार अर्थात् जवाबदावे की प्रक्रिया कहीजायगी ॥

श्रुतार्थस्योत्तरलेख्यं पूर्वावेदकसन्निधौ ८ ॥ अष्टमस्यपूर्वाद्धोयम् ॥

प्रश्न०—(श्रुतार्थ) नाम प्रत्यर्थी तिसका उत्तर लिखवानाचाहिये प्रथम आवेदन कर्ताके समीप सन्मुख ८ ॥

प्रति०—प्रत्यर्थीको श्रुतार्थ इससे कहा कि उसने भाषा पादका अर्थ कहिये प्रयोजन लिखतेहुये अपने सन्मुख सुनाहै अब अपना उत्तर यथावत् लिखवासकैगा-इसके इज्हारोंको उत्तर इसलिये कहा कि पूर्व पक्षवालेसे उत्तर कालमें इसको कहनापरता है-यथार्थ भावसे उत्तर उस बार्ताका नामहै कि जो पूर्व पक्षका निराकरण करसकै (इसका आशय समुभौ नीचे अधिकोक्तिमें) ८ ॥

प्रति०—अत्रोत्तरलक्षणं यथा (पक्षस्यव्यापकंसारमसंदिग्धमनाकुलम् । अव्याख्यागम्य मित्ये तदुत्तरं तद्विदोविदुः) अर्थात्-उत्तरके जाननेवाले चतुरलोग उत्तर इसको कहतेहैं कि जो पूर्व पक्षका (व्यापक) हो किंतु भाषा पादका निराकरणकरदेनेमें समर्थहो-सारहो किंतु न्याय करनेयोग्यहो न्यायसे बाह्य न हो (भसंविध) हो किंतु जिसमें कोईसा संदेह न उठसक्ताहो अथवा संदेहरूपसे कहाजावै-(अनाकुल) हो किंतु पूर्वापरके जोड़तोड़से विरुद्ध न हो-(अव्याख्यागम्य) हो किंतु समुक्तनेमें अप्रसिद्ध पदोंके प्रयोगसे या दुर्हिलष्ट विभक्तियोंके समास अध्याहारसे अथवा अन्यदेशी बोलीके अभिधानसे व्याख्या करनी न परै तत्काल बिना व्याख्याकेही बोध जिसका होसकै वह उत्तर श्रेष्ठहोताहै-वही उत्तर चार प्रकारकाहोता है यदि यथार्थ सब्ध भावसे दियाजाय-तथाचकात्यायनः (सत्यमिथ्योत्तरंचैवप्रत्यवस्कंदनंतथा । पूर्वन्यायविधिंचैव मुत्तरस्याच्चतुर्विधम्) अर्थात्-उनचारोंके ये चारनाम और उपनाम हैं ॥

सत्यउत्तर १	मिथ्याउत्तर २	प्रत्यवस्कंदन ३	पूर्वन्यायविधि ४
संप्रतिपत्ति ।	अपह्नयोत्तर ।	कारणोत्तर ।	प्राडन्याय ।
स्वीकारता ।	निह्नयकरना ।	कारण ।	पूर्वजितः ।
इकवाच ।	इनकार ।	उत्तररक्षास ।	उत्तरकैसलेसाविक ।

इनचारोंके भिन्न २ लक्षणयथा (साध्यस्यसत्यवचनं प्रतिपत्तिरुदाहृता) अर्थात् साध्यकार्यके निमित्तमें प्रत्यर्थीका सत्यवचन उत्तरहो तो वही संप्रतिपत्ति या प्रति-

जो पूर्वापर संबंधसे विरुद्ध हो जैसे सौसुवर्णके अभियोग में उत्तर देवे किसत्य मने सौ सुवर्ण इसके लिये पर धरावतानहीं-दशवां (व्याख्यागम्य) उत्तर जो दुर्लभ विभक्ति समास अध्याहार के अभिधानसे कहा जाय अथवा अदेशभाषाके अभिधानसे कहा जाय-जैसे-किसीपर सौसुवर्णकी नालिश उसके वापके ऋणमध्येहुई हो और मुद्रा-लेह जवाबदावेमें उत्तर लिखवावे जिसकोयथार्थ यह उत्तर लिखवाना चाहिये था कि मुझे मेरे वापने सौ सुवर्णका ऋणलेने मध्येसंबोध नहीं किया इस उत्तर के प्रतिस्थान बनावटके साथ ऐसा लिखवावे कि (गृहीतशतवचनात्सुवर्णानांपितुर्नजानामि) अत्र गृहीतशतस्यापितुर्वचनात्सुवर्णानांशतगृहीतमितिनजानामीत्यर्थः-अर्थात् ऋणसंबोधन के अनुसार लेनेवाले सांके मेरेवापके मैं सुवर्णोंकी अपेक्षा कुछ नहीं जानता-इसबनावटका सिद्धांत यह कि सौ सुवर्णलेनेवाले पिताके वचनद्वारा मैं यह नहीं जानता कि सौ सुवर्णपितानें लिये थे या नहीं-ग्यारहवां (भूतार) उत्तर जो न्यायसे विरुद्ध हो जैसे किसीने नालिश करी कि इसने सौ सुवर्ण मुझसे व्याज लिये उनका व्याज तो दे दिया पर मूल नहीं दिया इसके मध्येबहु उत्तर देवे कि सत्य मने व्याज दिया पर मूल इससे नहीं लिया तो यह वाक्य न्यायसे विरुद्ध है क्योंकि जो मूल नहीं लेता तो व्याज क्यों देता इन ग्यारह प्रकारके उत्तरोंमें से कोईसा भी उत्तर उसकी स्वार्थसिद्धि योग्य नहीं है अर्थात् इस प्रकारके और भी अनेक उत्तर सत्र अनुत्तरमें गिनती हैं-और भी इन उत्तरोंके इलोको के अंतमें (नोत्तरस्वार्थसिद्धये) इसमें उत्तरशब्द यह एकवचनके निदेशपूर्वकहनेसे कई उत्तरोंका संकरभाव दूर किया है तहाँ सत्य १ मिथ्या २ कारण ३ पूर्वन्याय ४ इन पूर्वोक्त चारों या तीनिही का संकरभाव समुझना (संकर अर्थात् उत्तरोंका मिलाप) सोई कात्यायन जीने कहा है-यथा (पक्षेकदेशेयत्सत्यमेकदेशेचकारणम् । मिथ्याचैकदेशेचसंकरात्तदनुत्तरम्) अर्थात्-पक्षमात्रके एकदेश कहिये एकभागमें सत्य उत्तरका देना कि हौं यह वस्तु मने ली है-और उसी पक्षमात्रके एकभागमें कारणोत्तरका देना कि हौं यह वस्तु मने ली थी पर देदी अथवा ऋणकी रीति से नहीं ली प्रतिग्रहद्वारा पाई थी-पुनि उसी पक्षमात्रके एक और मिथ्योत्तरका देना कि यह वस्तु निपट भूँठ है मने नहीं ली-यह तीन उत्तरों का संकर होने से अनुत्तर में गिनती है-तथापि-उन्हीं कात्यायन जी ने अनुत्तरत्व मध्ये कुछ विशेष हेतु कहा है-तथा (नचैकस्मिन् विवादे तु क्रिया स्याद्वादिनो द्वयोः । नचात्थसिद्धिरुभयोरनैव चक्रक्रियाद्वयम्) अर्थात्-एक विवाद में दोनों वादियों की (क्रिया) न होवे अर्थात् दोनों के प्रमाण वा सबूत मध्ये व्यवहार किया न करी जाये (किन्तु एकही से कि जिसपर उचित हो सबूत मांगा जाय) और दोनों की अर्थ सिद्धि भी नहीं किन्तु एकही की उचित है और (यदि दोनों की क्रिया अवश्यही करनी परे तो) एकत्र एकजधे नहीं (अर्थात् एकसाथ नहीं किन्तु आगे

पीछे कर्तव्यहैं-इसीलिये अब संकरोत्तरोंकीक्रिया साधनमध्ये दृष्टान्तोंसहित व्यवस्था कहते हैं और यह भी प्रकट करते हैं कि अमुकामुक सूरतोंमें संकरोत्तर भी उत्तरत्व में गिनती हैं अनुत्तरत्वमें नहीं-क्योंकि-मिथ्योत्तर कारणोत्तर इनदोनोंका संकर, मिश्री भावहोनेमें अर्था प्रत्यर्थी दोनोंकोही क्रिया पहुंचती है, अर्थात्, यह आग्रह करसकते हैं कि ऐसी दशामें दोनोंको सबूतलेना चाहिये-तद्यथा, (मिथ्याक्रियापूर्ववादकारणेप्रतिवादिनि) अर्थात्-जो प्रत्यर्थी मिथ्याउत्तरदेवें तो उसमिथ्योत्तरका सबूत प्रमाण पूर्ववादीसे लेना चाहिये-और जो उसने कारण उत्तरदिया होवै तो उसकारणोत्तरका सबूत प्रमाण उसी प्रतिवादीसे लेना चाहिये-सो यह दोनों बातें एकही व्यवहारमें विरुद्ध हैं क्योंकि अभी ऊपर कात्यायनजी के वाक्यसे कहचुके हैं कि एकविवादमें दोनों वादियोंकी क्रिया न होवे इसलिये इसकासिद्धांत केवल इतनाहै कि जिस अभियोग में प्रतिवादी मिथ्योत्तर देवें तिसमें पूर्ववादीका सबूतलेवें जिसमुकद्दमेमें कारणोत्तर देवें तिसमें उसी प्रतिवादीका सबूतलेवें किंतु यह भिन्न व्यवहारकी व्यवस्थाकही है-और ऊद्धोक्त एकही व्यवहारमें दोनों के विरुद्ध भावका दृष्टांत यथा इसने सुवर्ण और सौरूप्येभी लिये इस एकही अभियोगमें यदि प्रत्यर्थी उत्तर दोभांतिके देवें कि सोना मैंने नहीं लिया यह मिथ्योत्तरहुआ और सौरूप्ये मैंने लिये थे पर उद्धारकर दियेयह कारणोत्तरहुआ सो यह दोनों विरुद्धहैं और इसीसेअनुत्तरमें गिनती हैं-जहां कारणोत्तर पूर्वन्यायोत्तर इनदोनोंका मिश्रीभावहो तहां प्रत्यर्थीकीही दोनों क्रिया हो सक्ती हैं अर्थात् मुद्दाअलेहकोही दोनों बातका सबूत प्रवेश करनाचाहिये इसबातों में यह वाक्यभी प्रमाणहै कि (प्राङ्न्यायकारणोक्तौ प्रत्यर्थीनिर्दिशेत्क्रियाम्) अर्थात्-जो प्रत्यर्थी प्राङ्न्यायोत्तर और कारणोत्तर प्रवास करै तौ वही इन दोनों की प्रमाण क्रियाभी दर्शवै-दृष्टांत जैसे प्रत्यर्थी, कहे कि सोना मैंने लिया परन्तु दे दिया और चाँदी वा रूपेके मध्ये इसने पहले भी मुझपर नालिशकरीथी उसमें अर्थाका अभियोग खारिज होचुका है परन्तु यह बात इसलिये विरुद्ध है कि प्राङ्न्याय का प्रमाण जयपत्रसे अथवा पहलान्याय करने वालोंसेहोगा और कारणोत्तरका प्रमाण उसको साक्षियों से अथवा दस्तावेज आदि लेख्य पत्रों से देनाहोगा-ऐसेही जिस उत्तरपादमें तीनि उत्तरोंका संकरहो उसका कथन करते हैं जैसे किसीने नालिशकरी कि इसनेसौसुवर्ण और सौरूप्ये और वस्त्रभीलियेहैं इसअभियोगमें प्रत्यर्थीउत्तरदेवें कि सोना मैंने नहींलिया और चाँदीलीथी परन्तु देदीथी और वस्त्रों मध्येपहलेइसने नालिशकरीथी उसमें हारचुकाहै तौ यह उत्तरभी अनुत्तरत्वमें गिनतीहै-ऐसेही जहां चारों भांतिका संकरहो तहांभी अनुत्तरत्व समझलेना-परन्तु इनका अनुत्तरत्व उस दशामें समझना चाहिये कि जो एकसाथ एकसमय सब उत्तरोंका संकर भाव कर-

पत्ति उत्तर कहलाता है इसीको लौकिकमें (इकबालदायी) कहते हैं (दृष्टांत) यथा किसीने नालिशकरी कि मेरे सौरूपया यह धरावताहै उसने उत्तरदिया कि सत्यहै में इसके सौरूपया धरावताहूँ १-दूसरामिथ्या उत्तर उसे कहते हैं जहाँ प्रत्यर्था, उत्तर देवे कि मुझपर कुञ्चनहीं इसका, चाहिये यह भूँठाहै इस-उत्तरमें दोनोंवाले हैं, चाहे अर्था सच्चाथा और इसने भूँठा कहादिया अथवा यथार्थ में-उसके रूपये नहीं थे भूँठा, नालिश करनेसे भूँठाथा और प्रत्यर्थीने अपने सच्चापनसे उसको भूँठा कहा ता १ इस उत्तरकानाम मिथ्या यद्वा निह्व या अपह्व कहलाताहै इसीको (इनकार दायी) कहते हैं-तथाचकात्यायनः (अभियुक्तोऽभियोगस्ययदिकुर्यादपह्ववम्-। मिथ्यात त्विजानीयादुत्तरं व्यवहारतः) अर्थात्-अभियुक्त जो प्रत्यर्थीहै सो यदि अपने ऊपर किये गये अभियोगका अपह्व अपलापकरे सचनहीं बतावे तो उस उत्तरको व्यवहार मार्गसे मिथ्यारूपमें जाने-यह मिथ्योत्तर भी चार प्रकारका होताहै-यथा (। मिथ्ये तन्नाभिजानामितदातन्नसन्निधिः । अजातश्चास्मितकालइतिमिथ्यात्तुर्विधम्-) अर्थात्-एकतो यह कि जबसाफभूँठा बतावे-एक यह कि में इसबातको निपट जानता हूँनहीं कैसे रूपये क्याधातहै एकयह कि उसवक्त जबका यहचर्चा करताहै या उस जघे, जहाँ रूपये दियेलिये बतलाताहै मेरीसमीपताभी नहींथी मेंउसदिन-थाहीनहीं अमुकदेशांतरको गयाथा उसजघे जानेआनेकामी मेरावास्तानहीं एकयह कि मेंउस कालमें पैदाही न हुआथा मेराजन्मही तब नथा या तबतक मेंइसदेशमें बसताभीन था पीछेआकर बसाहूँ यहचारभेद केवल एक मिथ्योत्तरके कहे २-तीसराप्रत्यवस्कंदन उत्तर-यथाहनारदः (अर्थिनालिखितोयर्थःप्रत्यर्थीयदितंतथा । प्रपद्यकारणं त्रुः यात्प्रत्यवस्कंदनंस्मृतम्) अर्थात्-अर्थी ने जोकुछ अर्थ अपना लिखा वा लिखवाया उसपरयादि प्रत्यर्था पहुँचकर उसीतरहका कोईसा कारण बतलावे तब उसकारणो-त्तरकोही प्रत्यवस्कंदन भी कहते हैं दृष्टांत यथा हौं सत्यहै यह बात सौरूपया मेंने इससे लिये थे परन्तु उच्चार कर दिये अब कुञ्च नहीं चाहिये-दूसरा-। (दृष्टांत) जैसे प्रत्यर्था ने उत्तर दिया कि हौं ठीक है यह अमुकधन इसके पिताले मुझको-दियाथा परन्तु प्रतिग्रहद्वारा दिया था यह कारणहै इसीको (उज्जरखास) कहते हैं ३-चौथा प्रादन्यायोत्तरउसे कहते हैं जहाँ मुदाअलेह ऐसा कहे कि जिसप्रयोजन से इमने मुझपर नालिशकरी तिसमें यह पहलेही व्यवहारमार्गसे पराजित होचुकाहै-सोई कात्यायनजी ने इमका प्रकारभी कह दिया है-यथा (। आचारेणावसन्नोपिपुनर्लोक्यते यदि । सोभिधेयोजितःपूर्वप्रादन्यायरतुसउच्यते) अर्थात् जो मुद्दई अपना आचार कहिये आदालतके-कतव्य अमलसे विकृत हुआ अवसन्न होकर परिच्युत हुआहो और वही फिरकभी उसवार्ताको लिखवावे तो वहमुद्दई पूर्वजित कहलाताहै और

उसीको प्राङ् न्यायभी कहतेहैं सिद्धांत इसका यह कि जिसअर्थी ने एक अभियोग पहले कभीराजद्वारमें प्रवेश कियाहो और वह खारिजहो चुकाहो अथवा उसकेविपरीत फैसल होचुकाहो उसीवार्त्ताको फिर अदालतमें प्रवेशकरे तब उसके प्रत्यर्थीको उत्तर पादनामक जवाब दावेमें यही उत्तर लिखवाना चाहिये कि इसवार्त्तामध्येपहले अमुक समयपर न्यायहोचुकाहै इसीलिये इमउत्तरको पूर्वन्यायविवि कहते हैं और इसीको (उत्तरफैसलेसार्विक) भी भाषांतरसे कहतेहैं-इसप्रकार उत्तरदेनेके लक्षण स्थित होनेमें जो जो प्रत्यर्थी जहाँकहीं उत्तरके लक्षणोंसे रहित होतेहैं वे सब उत्तरवत् अवभासमान होनेसे उत्तराभास कहलानेलगतेहैं अर्थात् प्रयोजनके अभिप्राय से आपही उनकाउत्तराभासत्व सिद्धहोजाताहै इसलिये योगीश्वरने उत्तराभासऔर पक्षभासोंके भिन्न लक्षण नही दर्शाये-परन्तु-स्मृत्यंतरमेंस्पष्टरूपसेकहेहैं-यथा॥(संदिग्धमन्यत्प्रकृतादत्यल्पमात्रेभूरिच । पक्षैकदेशव्याप्यन्यत्तथानैवात्तरंभवेत्॥ यद्व्यस्तपदमव्यापिनिगूढार्थतथाकुलम् । व्याख्यागम्यमसारंचनोत्तरंस्वार्थसिद्धये) अर्थात्-एकतौ (संदिग्ध) उत्तर संदेहका भराहुआ यथा सौ सुवर्ण इसने लिये यहकहने पर सच्चे मैनेलिये पर जाने सौ सुवर्ण या सौमापलिये अथवा यो कहे कि हाँ सौसुवर्ण । अर्थात् सौमापसुवर्ण मुझपर चाहिये इस व्यंगतासे कहे तौभी संदिग्ध उत्तरमें गिनीतहै-दूसरा (प्रकृतान्यत्) उत्तर जो प्रकृत प्रयोजनसे भिन्नहो जैसे सौसुवर्णके अभियोग में उत्तर देवै कि इसके सौ पण धराताहूँ-तीसरा (प्रत्यक्ष) उत्तर जो अति स्वल्प होने से प्रयोजनका आशय प्रकट न करता हो अथवा इसप्रकारसे कि सौकी नालिश में पंचाश या पांच धराताहूँ-चौथा (प्रतिभूरि) उत्तर जो अति लम्बी चौड़ी कथाके प्रकार से कहाजाय अथवा इसप्रकारसे कि सौकी नालिश में सौ क्या इसके दोसौ धराताहूँ-पाँचवाँ (पक्षैकदेशव्यापी) उत्तर जो अभियोग,सम्बन्धी पक्षमात्रकी दशवातां में से किसी एक देश,व्यापिनी बातका उत्तर दियाजाय जैसे हिरण्य वल्ल पशु आदि अनेक वस्तुकी मिलीहुई नालिश में उत्तर देवै कि सोना मैने लिया है और कुङ्कु उत्तरनही छूठा (व्यस्तपद) उत्तर जैसे ऋणदानके अभियोग में पदांतर से उत्तर देना दृष्टांत यथा, किसीने सौसुवर्णकी नालिश करी वहउत्तर देवै कि इस ने मुझेपीटाहै-सातवाँ (अव्यापी) उत्तर जिसमें देशस्थानआदि लक्षणोंका विशेषणव्याप्त नहो दृष्टांत जैसे मुहईने लिखवाया किमध्यदेश सम्बंधिनी वाराणसीपुरीमें पूर्व दिशा में अमुकनामका खेत इसने हरलिया वह उत्तर देवै कि हाँ खेतमैनेहरा पर औरकुङ्कु पता नहीं बतावै-आठवाँ (निगूढार्थ) उत्तर जैसे किसीने सौसुवर्णकी नालिश करी वह उत्तर देवै क्यामैंही ऋणधराताहूँ इस निगूढवचनकी अर्थध्वनि यह सूचनाकरतीहै कि प्राङ्विवाक वाअर्थी वा सभ्यजनभी आरोका ऋणधराते हैं-नववाँ (भाकुल) उत्तर

दियाजावे और जबतक उन उत्तरोंका प्रमाण प्रत्यर्थी के कथनानुसार पूरी सिद्धिको न पहुँचलेयै अर्थात् जिस १२ उत्तरका प्रमाण प्रत्यर्थी देताजावे उसीको उत्तर में गिनती करना चाहिये क्योंकि जो निपट, अनुत्तरमें गिनती कियेजायें-तौ फिर संकर भावकी नालिशमें उत्तरोंकाभी संकरभाव हुये बिना उत्तरपाद सिद्धहोना दुर्लभ हो-जाय इसलिये यह सिद्धान्त है कि क्रमसे उनको कहना चाहिये क्रमसे कथन करने में उत्तरत्वमेंही गिनती होसकेहैं कमकीसंस्था अर्थात् या प्रत्यर्थी या दोनों या सभा सदों वा हाकिमोंकी भी इच्छाके अनुसार होसतीहै-जिसदशामें दोकारण अर्थात् दो उज्जर मिलेहों उनदोमेंसे जो एकप्रभूतार्थ विषयहो उसका निर्णय प्रथम करना चाहिये तिसपीछे उसका कि जो पहलेकी अपेक्षा तुच्छहो-परन्तु जिस उत्तरपादके लेख में संप्रतिपत्ति अर्थात् दावेकी स्वीकारताहो और उसकेसाथ किसी कारणभूत उत्तरांतर का भी संकरहो तब ऐसी दशामें उस उत्तरांतरकेही आश्रयभूत व्यवहारका निर्णय नियतहोगा क्योंकि संप्रतिपत्तिमें-निर्णयकी अपेक्षा नहीं है-यही प्रमाण हारीतने भी कहाहै-यथा (मिथ्योत्तरकारणंचस्यातामेकत्रचेदु मे । सत्यंवापिसहान्येनतत्रग्राह्यं किमुत्तरम्) अर्थात्-यह प्रदनहै कि यदि मिथ्योत्तर और कारणोत्तर दोनों इकट्ठे प्रवेश कियेजायें अथवा सत्योत्तर के साथ कोई दूसरा कारण प्रवेश किया जाय तिनमें किसकी क्रिया प्रथम होनी चाहिये इसमें क्या उत्तरहै यहकहकर उन्हीं हारीत ने यह कहा कि ऐसा पूँछाजाय तो यह उत्तर देना चाहिये कि (यत्प्रभूतार्थविषयं यत्रवास्यात्क्रियाफलं । उत्तरंतत्रतज्ज्ञेयमसंकीर्णमतोन्यथा) संकीर्ण भवतीतिशेषः ऐच्छिकःकमो भवतीत्यर्थः-अर्थात् इसका यह उत्तरहै कि उन दोमें से जो एक विषय प्रभूतार्थ हो किंतु उसवादमें प्रबल समुभाजाय अथवा-जिसके आधीन क्रियाका फल प्रकट होसकाहो उसीका निर्णय प्रथम भिन्नवत् करना चाहिये और जो उनदोनों घातोंके परस्पर इसकथनके अनुसार अन्तर नहो किंतु कोई और भांतिका डोल प्रतीत होताहो तौ फिर किसी अन्यप्रकारसे अर्थात् प्रत्यर्थी आदिकिसीकी इच्छाके अनुरूप क्रम नियतकरना चाहिये-(प्रभूतार्थ)काह्यंत जैसे किसीनेनालिशकरी कि इसने सभमें सौमुवर्ण और सौरूपये और वस्त्रभी लियेये इस अभियोगमें यदि प्रत्यर्थी ती निभांतिके ऐसेउत्तरदेये सवर्ण मेने लियेये रूपयेनहींलिये कपड़ेलियेये पर उद्धारकर दिये तौ इसदशामें मिथ्योत्तर जो सौरूपयेका न लेना उसनेकहा सो प्रभूतार्थ विषय निश्चित हुआ क्योंकि सुवर्णका सत्योत्तर दिया उसमें निर्णयकी अपेक्षा नहीं रही और वस्त्रोंका लेना तथा उद्धार करदेना कहाहै इसलिये यह थोड़ीबात है इसका निर्णय पीछे मे उद्धारकरदेने मध्ये होना चाहिये क्योंकि लेना तौ वह आपही कहचुका परन्तु रूपये मध्ये जो निपट इनकारकरी यह बहुत बड़ीबातहै चाहे भूँठ हो या सच

हो पर इसीका निर्णय पहले कर्तव्य है और इसके निर्णयमें अर्थीका प्रमाण वा सबूत सब लेना चाहिये कि तूने किसप्रकारसे या किसकेसन्मुख दियेथे, क्योंकि (मिथ्याक्रिया पूर्ववादे) इसन्यायसे पूर्ववादीपर क्रिया आवश्यकहै-इस पीछे वस्त्र विषयका निर्णय जो कर्तव्य है तिसमें, उसनेकारण उत्तर दियाथा इसलिये (कारण प्रतिवादिनि) इस न्यायसे प्रतिवादीका प्रमाण वा सबूत सबलेना चाहिये कि तूने किसप्रकारसे और किसके सन्मुख उद्धार करदियेथे-ऐसेही जहां मिथ्योत्तर और प्राङ्गन्यायोत्तर इनदोनों का संकर भाव हो अथवा कारणोत्तर और प्राङ्गन्यायोत्तर इनदोनोंका संकर हो उसमें भी समुभलेना दृष्टांत-यथा-उसी, पूर्वोक्त अभियोग में जिसमें तीन वस्तुका दावा ऊपरकहाथा उसमें प्रत्यर्थी दोप्रकारके उत्तरदेवे कि सोना और चाँदी ये दोनों मैंने लियेथे देऊँगा परन्तु वस्त्रमैंने नहीं लिये, अथवा लियेथे देदिये यह कारण बतलावे अथवा पूर्व न्याय बतलावे कि उन वस्त्रों मध्ये पहलेभी मुझपर इसने नालिश करीथी उसमें हारशुका इसदशमें यद्यपि संप्रतिपत्ति अर्थात् स्वीकारता उत्तरका विषय बहुत बड़ाहै क्योंकि सोना चाँदी दो वस्तुमें सत्त्वोत्तर उसनेदिया तथापि इस प्रभूतार्थका निर्णय आवश्यक नहीं क्योंकि स्वीकारतमें प्रमाण और सबूतकी तहकीकात करना व्यर्थ है इसलिये पहले मिथ्योत्तरका निर्णय अथवा कारणोत्तरका या पूर्वन्यायका जैसा मुकदमे काडौल हो उसके अनुसार करना चाहिये-जहाँ मिथ्योत्तर और कारणोत्तर दोनों एकही पक्षसे अर्थात् एकही इल्लामसे सम्बन्धित कियेजायें-दृष्टांत जैसे कोई मुद्दईसीगा बनिकर किसीको यह दोष लगावे कि यह गायमेरी है अमुक समयपर खोइगई, थी अबइसके घरमें देखपाई मुद्दआअलेह यहउत्तरदेवे कि इसका कथन भूँठहै क्योंकि जिसकालमें खोगई बतलाताहै उससे पहले मेरेघरउपस्थितथी या यहकहै कि मेरेघर उत्पन्नहुई इसहेतुसे यह भूँठहै तो यहउत्तरपाद अनुत्तर मैंगिनती नहींहोसक्ता क्योंकि यहउत्तरदावेदारका पक्षनिराकरण करनेमेंसमर्थ है और यहकेवलमिथ्योत्तरनहींहै क्योंकि इसमेंकारणोत्तरका उपन्यासहुआहै परन्तुयहकारणोत्तरभीनहींहै क्योंकि इसमें प्रत्यर्थीने दावेकाकोईअंश अपनेऊपर स्वीकार नहींकिया जिसकेसाथ कारणका लक्षणपायाजाय इसलिये इसको सकारण मिथ्योत्तर अर्थात् कारणकरकेसहित मिथ्योत्तरकहना चाहिये और इसमेंप्रमाण वा सबूतमध्येक्रियापहले प्रतिवादीकी चाहिये क्योंकि जब प्रतिवादी कोईसा कारणबतलावे तब (कारणोत्तर प्रतिवादिनि) इसन्यायसे उसीपर तहकीकात उचितहोतीहै-अंका-क्यांजी (मिथ्याक्रियापूर्ववादे) इसन्यायसे पूर्ववादीकीही तहकीकात क्योंनहोनी चाहिये क्योंकि उसनेमिथ्योत्तरभी इसप्रकारसेदिया था कि यहसीगा अपनीगाय बतलाताहै सो यहकथनइमका मिथ्याहै तहां इसशंकाका यह समाधान है कि वह मिथ्योत्तरकी मर्यादा केवल शुद्ध-

मिथ्योत्तरसे सम्बन्धित है और यहांपर सकारण मिथ्योत्तर है-इससमाधानके खण्डन करनेको कदाचित् यहतर्कना खड़ीकरीजाय कि जैसे वहमर्यादा केवल शुद्धमिथ्योत्तर से अपेक्षारखती है तैसेही (कारणप्रतिवादिनि) यहमर्यादाभी शुद्धकारणसे सम्बन्धित होनी चाहिये क्योंकि यहांपर मिथ्योत्तरसहित कारणोत्तर है इसमेंक्योंकर प्रतिवादीके जिम्मेतहकीक़ात रक्खीगई तो इसखण्डनका यहमंडन है कि यहखण्डन इसहेतुसे व्यर्थ है कि कोईभी कारणोत्तर ऐसानहीहोता जिसको शुद्धकारणोत्तर कहसकें क्योंकि कारणोत्तर प्रत्येकअवस्थामें मिथ्यासहचरित रूपसेआताहै किन्तु सदैवही कारणके साथमें मिथ्याकासंसर्गबनारहताहै-अर्थात् कारणोत्तरका यहस्वरूप है कि उसमेंसाधारणभावसे कुछस्वीकारताहोतीहै और कुछअस्वीकारता जिसेमिथ्योत्तर या इन्कारभी कहतेहैं-दृष्ट-जैसे सौरूपकेलेनेमध्ये स्वीकारकिया कि सत्य मैंनेलियेथे सो रूपये परन्तु अवधरावतानहीं इसके क्योंकि उच्चारकरचुका यह अस्वीकारके लक्षणसे मिथ्योत्तरभी स्वीकारताके साथहींमें लगादियाजाय तो यह उच्चारकरदेना उसनेकारण प्रकटकिया परन्तु स्वीकार और अस्वीकार दोनोंमिलकर कारणबना इसलिये शुद्ध कारण किसीदशामें भी नहीं होसक्ता और जो कि इसदृष्टांतमें किसीअंशकी पूरी स्वीकारतानहीं अर्थात् स्वीकारकियेपीछे उसमेंकारण प्रकटकरके अस्वीकारकरदिया इसलिये यह अस्वीकार शुद्धमिथ्योत्तरमें गिनती नहींहोसक्ता जो (मिथ्याक्रियापूर्व वादे) इसन्यायसे पूर्ववादीसंगी पुरुषकीक्रिया साधनकरीजाय-अर्थात् उसपूर्ववादी संगीके प्रतिवादीने गड़अपनीहोने का कारण प्रकट किया कि मेरेघरकी बछियाथी अवगायहुई या यह कि इसके बतलायेहुये समयसे पहलेमेरेघर विद्यमानथी इसलिये यहभूँटाहै तो इसप्रकारसे यह सकारण मिथ्योत्तरकहलाया इसलिये पूर्ववादी की तहकीक़ात अगोच्यहै-अगर वहशुद्ध मिथ्योत्तर इसप्रकारसे कहदेता कि यहभूँटा है और कुछकारण उसमेंनहींलगाता तो फिर (मिथ्याक्रिया पूर्ववादे) इसन्यायसेउस पूर्ववादीसंगीकी तहकीक़ात करीजाती कि तूक्योंकर अपनाबतलाताहै इसवातकाप्रमाण वा सवृत अपना प्रवेशकर यहविशेषता इसमेंप्रत्यक्षहै इसलिये शंकाकरनेका अवसर नहींहै-इसवातांकी हारीतने स्पष्टभावसेकहाहै-यथामिथ्याकारणयोर्वापिग्राह्यकारणमुत्तरम्-अर्थात् मिथ्योत्तर और कारणोत्तर ये दोनोंजहांइकट्टेहों तबदोनोंमेंसे कारणोत्तर ग्राह्यहै किन्तु कारणोत्तरका निर्णय जिसपरन्यायसे पहुँचताहो उसकीतहकीक़ात पहले करनीचाहिय-जहां मिथ्योत्तर और प्रादन्यायोत्तर ये दोनों एकपक्षमें व्याप्तहों अर्थात् दावेकी संपूर्णवस्तुमें सम्बन्धित कियेजायें दृष्टांतजैसे सौरूपकेकी नालिशमें प्रत्यर्थी उत्तरदेवे कि यह अर्थी भूँटकहताहै इसवातां में पहले इसने नालिशकरी थी उसमें द्वारचुकाहै तब ऐसीदशामभी पहले प्रतिवादीकीही क्रियासाधनहोगी क्योंकि(प्राद-

न्यायकारणोक्तौ तु प्रत्यर्थी निर्दिशेत् क्रियाम्)-अर्थात्-पूर्वन्यायोत्तर और कारणोत्तर दोनों के मिलाप में प्रत्यर्थी अपना सबूतदेवे यहमर्याद कईवारपहलेभी निश्चित हो चुकी है और यथार्थआशय इसका यह कि जो किसी जवाबदावेमें मिथ्योत्तर के साथकारणोत्तर या पूर्वन्यायोत्तर भी प्रवेशकियाजाय तौ मुद्दाअलेह को सबूत दाखिल करना चाहिये और हाकिमों कौभी उसी की तहकीकात पहले करना चाहिये-क्योंकि-कोई अवस्था ऐसी नहीं जिसमें केवल शुद्धपूर्वन्यायकी तर्कना होसके अर्थात् शुद्ध पूर्वन्याय प्रवेशहोही नहींसक्ता और न उसको उत्तर कहसक्तेहैं किंतुवह प्रवेशकरभी दियाजाय तौ अनुत्तरमें गिनतीहै-संप्रतिपत्ति अर्थात् सत्योत्तरका होना यह एक यथार्थ उत्तर पादहोताहै क्योंकि जोवस्तु प्रमाणोंसे सिद्ध करनेकेलिये नालिशके दावे में लिखीगई उसकी ठीक स्वीकारता करलेनेसे उसके प्रमाण वा सबूतकी आवश्यकता नहींरहती है-जब कदाचित् किसी अभियोगमें कारण और प्राङ्गन्याय इनदोनोंका संकर अर्थात् मिश्रीभावहो (दृष्टांत) यथा सौरूपये इसने लियेथे यह नालिश करीजाय और प्रतिवादी अपने उत्तरमें रूपये लेनेकी स्वीकारताकरै कि हूँ सत्य मैंनेलियेथे सौरूपये इस्से परन्तु उद्धारभी करदिये थे यह कारणोत्तर हुआ और यह भी कहे कि इन रूपयों की नालिश इसने पहलेभी मुझपर करीथी तहाँ इसीकारण से मुद्दई हारचुका कि मैंरूपये इसकेउद्धार करचुका था यहप्राङ्गन्यायोत्तर हुआ इसप्रकारसे जब दोनोंउत्तरका संकरभावहो तबउस प्रतिवादीको यहस्वाधीनता है कि वहअपनी रुचिके अनुकूल इनदोमें से चाहै तिसउत्तरका प्रमाण वा सबूत पहले देवे चाहैतिसका पीछे देवे-परन्तु-कदाचित्भी किसी अवस्थामें ऐसा नहीं हो सक्ता कि एकहीव्यवहारमें वादी और प्रतिवादी दोनों एकसाथ एकसमयपरअपने २ कारणोंकी क्रियासाधन करबायें यह सिद्धांतरूप निर्णय निश्चित है ८ ॥ आठवे मूल इलोकका पहला अद्वापूराहुआ दूसरा अद्वा निचले परिच्छेदमें समुभो ८ ॥

अथक्रियापादवासाध्यसिद्धपादनामकयोर्द्वयोर्विषयेषुपरिच्छेदः ॥

इसछेठपरिच्छेदमें मुकदमहका सबूतऔरतजवीजकाप्रकारवर्णन कियाजायगा ॥

ततोर्थोल्लेखेत्यथ प्रतिज्ञातार्थसाधनम् ८ ॥

अक्ष०-तिसपीछे अर्थी प्रतिज्ञात अर्थकासाधन शीघ्र लिखवावे ८ ॥

अभि०-तिस पीछे अर्थात् पूर्वोक्तरीतिसे उत्तर पत्र प्रवेश होजाने पीछे शीघ्रही विलंबको न करताहुआ (अर्थ-अर्थसाधनकरवानेवाला) अर्थात् जिसपर उसभग-डाल वस्तुका प्रमाण देनाउचित ठहराहोवहीअपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन लिखवावे अर्थात् जिस अर्थकी अपेक्षा में प्रतिज्ञा पहले दृढ़ करचुकाहो तिमका साधन

कहिये प्रमाण किंतु सबूत जो कुछ उसके पास विद्यमान हो चाहे लिखावट से या साक्षि-
यों से या और किसी रीति से देस सका हो सो लिखवावै ८ ॥

अभि०—ऊपर अभिप्रायार्थ में और मूल में भी इस वार्ता में यह कहा गया कि
शीघ्र ही लिखवावै इससे यह प्रमाण पाया गया कि उत्तर पाद नामक जवाब दावे के
दाखिल करने में काल विलंब भी बिरले अवसर पर अंगीकार किया है सो भी आगे
वर्णन होगा क्योंकि जवाब दावे की अपेक्षा में इतनी प्रेरणा नहीं है कि वह सौमन्य
बिना प्रवेश किया जाय जैसा कि इस जगह प्रमाण वासवूत लिखवाने की दशामे प्रे-
रणा प्रत्यक्ष है इसलिये इस वार्ता का अभिप्राय यह प्रतीत होता है कि बिरले समय
पर इस रीति के अनुसार कि (जब कोई वार्ता एक प्रकार पर कही गई हो तो अनुकरण
उसका दूसरे प्रकार पर नहीं हो सक्ता है) दावे का जवाब दाखिल करने में किसी आव-
श्यकता से कुछ विलंब भी उचित है यह शिक्षा जो ऊपर मूल और अर्थों में भी कही
गई कि अर्थात् प्रतिज्ञातार्थ का साधन लिखवावै तो इस कथन से अर्थों उसी को नहीं
समुझना कि जिसने पहले अर्थ का अभियोग प्रत्यर्थी पर किया हो, अर्थात् यहां पर
इस कथन से दोनों में से कोई एक अर्थ या प्रत्यर्थी ही अर्थों समुभाजा सक्ता है क्योंकि
इस दशामे जिस किसी का (अर्थ) कहिये साध्य प्रयोजन प्रबल हो वही अर्थी है और
वही अपने प्रतिज्ञात अर्थ का साधन कहिये प्रमाण लिखवावै इसलिये जब किसी
अभियोग में पूर्वन्याय उत्तर प्रवेश किया जाय तब उसी पूर्वन्याय का प्रमाण वा स-
बूत देना उचित है और इसी हेतु से वह पूर्वन्याय जो है सोई साध्य कर्म निश्चित हुआ
इसलिये इस दशामे प्रत्यर्थी अर्थी ठहरा क्योंकि वह अपने हानि लाभ की दृष्टि से
पूर्वन्याय का सबूत देना चाहता है इसलिये वही अपने पूर्वन्याय रूप प्रतिज्ञातार्थ का
प्रमाण देवै-ये से ही जहां कारणोत्तर प्रवेश हुआ हो तहां वह कारणोत्तर ही साध्य अर्थ
कहलाता है क्योंकि उसकी साधना वा सबूत बिना मुकद्दमे का निपटारा नहीं हो सक्ता
इसलिये उस कारणोत्तर का वादी जो प्रत्यर्थी है सोई अर्थी कहलाता है और उसी
को अपने कारणोत्तर रूप प्रतिज्ञात अर्थ का प्रमाण लिखवाकर किया साधन कर-
वानी चाहिये-ये से ही मिथ्योत्तर जहां प्रवेश हुआ हो तहां पूर्ववादी जो है सोई अर्थी
निश्चित है और वही अपने अर्थ का साधन रूप प्रमाण लिखवावै क्योंकि (मिथ्या
क्रिया पूर्ववादे) चहन्त्या निश्चित हो चुका है तथैव (अर्थी ही लिखवावै) इस कथन
से निर्विकल्पक यह सिद्धांत है कि जिस किसी को अपना किसी वार्ता का निश्चित करना
या करवाना अभिवांछित है वही अर्थी कहलावेगा और वही उसका सबूत भी लिख-
वावेगा कोई और दूसरा नहीं इसी हेतु से जहां संप्रतिपत्ति उत्तर प्रवेश हुआ हो तहां
जिमी वार्ता का प्रमाणा से दृढ़ करना आवश्यक नहीं रहता और न दोनों पक्षियों में

से किसीको कुछ दावा शेष रहता है वरन किसीको किसी प्रमाणके प्रवेश करनेकी भी अपेक्षा नहीं रहती है और इतनेमेंही वह व्यवहारभी सिद्ध होकर समाप्त होजाता है— इसवात्ताको (हारीते) स्पष्टभाव से कहा है—यथा-प्राङ्न्यायकारणोक्तौ प्रत्यर्थी निर्दिशेत् क्रियाम् । मिथ्योक्तौ पूर्ववादीतु प्रतिपत्तौ न सा भवेत् । अर्थात् जिस व्यवहारके उत्तरमें कारण अथवा पूर्वन्याय प्रवेश हुआ हो उसमें क्रियाका निर्देश प्रत्यर्थी करवावे जिसमें मिथ्योत्तर प्रवेश हुआ हो उसमें पूर्ववादीही क्रियाका निर्देश करवावे परवह क्रिया प्रतिपत्तिमें अर्थात् दावे के इक्कवाल में न होनी चाहिये क्योंकि उसमें किसी बातका निर्णय करना आवश्यक नहीं रहता । न तो फिर क्या होना या करना चाहिये अब यह कहते हैं ८ ॥

तलितदौ तिट्ठिमाप्रोतिविपरीतमतोऽन्या ९ नवमस्य पूर्वाद्धायः ।

मल०—उसकी सिद्धिमें सिद्धि को पावता है इससे अन्यथा ही तो विपरीत है ९ ॥

मभि०—(तलितदौ) अर्थात् पूर्वोक्त प्रमाण चाहे कोई सनद लिखावटसे हो चाहे मुखाग्र किसी साक्षी आदि के द्वारा प्रवेश किया हो तिसकी सिद्धि में किन्तु उसकी सचावट कर देने में (तिट्ठिमाप्रोति) सचावट पहुँचानेवाला कोई एक पक्षी सिद्धि को पावता है अर्थात् जय लक्षणा सिद्धि जिसे उसकी अपेक्षा के अनुकूल मुकुटमहा निपटारा होता है और जो वह ऐसी सचावट न दे सके अपने प्रयोजन मध्ये तो फिर पराजयको पहुँचता किन्तु नालिशके अभिग्राहसे हारजाता है कि जिसे उसका दावा कटू होजाता है ९ नवमेका पहला अर्द्धा इसपरिच्छेदमें आया दूसरा अर्द्धा तीसरे परिच्छेदमें समुभौ ९ ॥

अथ व्यवहारमालका प्रदर्शनो नाम सप्तमः परिच्छेदः ७ ॥

इस परिच्छेदमें पूर्ववर्णित आशयों का तत्त्वसार वर्णन होगा ॥

चतुष्पादघवहारोय विवादोऽयं प्रदर्शितः ९ नवमस्योत्तराद्धायः ॥

मल०—यह पूर्वोक्त व्यवहार विवादों मध्ये चारपादका प्रदर्शित किया है ९ ॥

मभि०—मुकुटमहा के व्यवहार का रूप डोल जैसा कुछ होता है सो सब छेदे परिच्छेद तक वर्णन हो चुका अब उसीका उपसंहार संक्षेप रूपसे दर्शाते हैं कि (व्यवहारों को राजदेखे) यह बात आचाराध्याय संबंधी राजधर्म प्रकरण में कही थी सोई यह व्यवहार इस प्रकारसे जैसा २ अथर्वक वर्णन किया गया चार पादवाला होता है अर्थात् उस व्यवहार के चार अंश कल्पना भिन्न करिके अज्ञातानादि विवादा में प्रदर्शित किया है ९ ॥

मभि०—यहाँपर पूर्वोक्त व्यवहार के चार पाद बतलाये तिनका यह लक्षण है कि छठाश्लोक चतुर्थ परिच्छेदमें यह कहा था कि अर्थात्की मापप्रत्यर्थी के सम्मुख लिख-

वानी चाहिये उस भाषाके लिखने या लिखवाने मध्ये जो २ कुछ मर्यादें वहाँपर कही गईं वस वही भाषा व्यवहारका पहलापाद कहलाता है १-पूर्वार्द्ध आठवांश्लोक पांचवें परिच्छेद में यह कहाया कि प्रत्यर्थी से उत्तर लिखवाना चाहिये उस उत्तर के लिखने या लिखवाने मध्ये जो २ कुछ मर्यादें वहाँपर कही गईं वसवही उत्तर व्यवहार का दूसरापाद कहलाता है २-उत्तरार्द्ध आठवांश्लोक छठेपरिच्छेदमें यह कहागया कि अर्थी शीघ्रही अपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन लिखवावै वस वही क्रिया व्यवहारका तीसरापाद कहलाता है ३-पूर्वार्द्धनववां श्लोकछठे परिच्छेद में यह कहागया कि उसतीसरे पादवाली क्रियाकी सिद्धिमें मुकद्दमहकीजयहोतीहै और असिद्धिमें पराजयवस इसीको साध्यसिद्धनाम चौथापाद कहतेहैं ४ - तथैव इनके नाम और उपनाम सबयहाँपर दर्शातेहैं ॥

पहलापाद ।	दूसरापाद ।	तीसरापाद ।	चौथापाद ।
भाषापाद ।	उत्तरपाद ।	क्रियापाद ।	साध्यसिद्धपाद ।
इजहारदावी ।	जवाबदावी ।	संवृतदावी ।	तर्जवीजदावी ।
दजैजहार ।	दजैजवाब ।	दजैसंवृत ।	दजैतर्जवीज ।

इसवार्त्तामध्ये यहवाक्यभी प्रमाणहै-यथा(परस्परमनुष्याणांस्वार्थविप्रतिपत्तिर्वाच्यो क्वा न्यायापादव्यवस्थानव्यवहारउदाहृतः॥भाषोत्तरक्रियासाध्यसिद्धिभिःक्रमवृत्तिभिः) आक्षिप्तचतुरंशस्तुचतुष्पादभिधीयते) अर्थात् व्यवहार नाम मुकद्दमा उसको कहतेहैं जिसकेद्वारा-वाक्य और न्यायके अनुकूल उनभगडाओं का व्यवस्थाननामनिपटारा निश्चित कियाजाय जो परस्पर मनुष्यों के स्वार्थ विप्रतिपत्तिमें अर्थात् अपने अर्थकी असिद्धिमें उठखड़े होतेहैं-इस व्यवहारके चारपाद अर्थात् भाषा १ उत्तर २ क्रिया ३ साध्यसिद्धि ४ इनके यथाक्रमकी आवृत्तियों से आक्षिप्त कियाहुआ चारअंश वाला व्यवहार चतुष्पात् कहलाताहै-परन्तु-संप्रतिपत्ति उत्तर अर्थात् दावेकी स्वीकारता रूपउत्तर प्रवेशहोनेमें प्रमाण वा संवृत पेशकरनेकी आवश्यकता नहींहै और न दावेका साधनरहित साबित करनाहोताहै इसलिये क्रियापाद नामक तीसरापाद नहीं रहताहै वरन इसी हेतुसे साध्यसिद्धि नामक चौथापाद भी नहींहोसका इसलिये इस अवस्थामें व्यवहारके दोहीपाद होतेहैं अर्थात् एकतो भाषापाद दूसरा उत्तरपाद यहदोना रहजातेहैं और इन्हींदोनोंसे व्यवहारकी संपूर्ण सिद्धि होजातीहै-उत्तरपाद अर्थात् जवाबदावा दाखिलहोजाने पीछे सम्बजनों अर्थात् हाकिमोंका इसवार्त्तामध्ये परामर्श लक्षणसे विचारकरना और निर्णयपूर्वक निश्चय करना कि प्रमाण वा संवृत का प्रवेशकरना अर्थात्प्रत्यर्थी इनदोनामें से यथार्थ किसकेऊपर आरुढ़है-सोयह विचार और निर्णयका करना कोईऐसी वार्त्तानहीं है कि व्यवहारका यहभी एक भिन्नपाद

समुभाजाय क्योंकि योगीश्वरने ऐसा नहीं कहा और इसहेतुसे भी नहीं कि इस वाक्ताके निर्णय वा निश्चित करनेमें दोनोंमेंसे किसीपक्षी को अधिकार नहीं है कि वे आपही निश्चित करलेवें किन्तु हाकिमोंकी अधिकारहै कि वे जिसपर उचितसमुझें न्यायके अनुकूल उसीपक्षीसे (वजेहसबूत) दाखिल करवावें तिसपीछे चतुर्थपाद संबन्धी मर्यादासे मुकदमह की जय पराजय परदृष्टिकरें यह सिद्धांतहै-मुकदमहका दृष्टांत इसप्रकारसे पूर्णहुआ-यहांतक जोजो कुछकई परिच्छेदोंसे वर्णनहुआ इसका नाम (व्यवहारमातृका) कहतेहैं क्योंकि इनमातृकाओंके बिना व्यवहारकी सिद्धि नहीं होसकी है इसलिये इनकाजिज्ञास्य याद राखना फलदायक है ॥

इतिव्यवहारमातृका ६ ॥

अथप्रत्यभियोगनिषेधानिषेधानाम्अष्टमःपरिच्छेदः

इसआठवें परिच्छेद में तत्कारुज इल्जामका निषेध और अनिषेध वर्णनहोगा अर्थात् जो कोई मुद्दाअत्रलेह अपनेपर लगायेगये अपराधका-निपटारा कियेबिना मुद्दई पर अपराध उसके बदलेमें लगाकर खड़ाकरे तिसका निषेध और अनिषेध भीइस परिच्छेदमें कहाजायगा ॥

अभियोगमनिस्तीर्यनैनप्रत्यभियोजयत् । अभियुक्तवतान्यननाक्तविप्रकृतितनयत् १० ॥

अक्ष०— अभियोगकी न पारउतरकर नइसकी प्रत्यभियोजनकरे-अभियुक्तको भी और करकेनहीं-कहेहुये को विप्रकृतितक न पहुँचावे १० ॥

अभि०— यहविशेष वार्ता प्रत्यर्थी के प्रतिहो जातीहै कि (अभियोग) नाम अपराध जो अपनेपर किसीने लगायाहो अर्थात् किसी अर्थने किसीवातकी नालिश अपने पर करीहो तिसको पार न उतरकर अर्थात् निपटारा न करवाकर इस अपने अभियोक्ता कहिये मुद्दईको (न प्रत्यभियोजयेत्) अर्थात् नालिशकेबदले में उसपरभी किसी वातका अपराध लगाकर न खड़ाकरे किन्तु इसवातका अधिकारहीइसको नहींहै-अब अभियोक्ताके प्रतिकहतेहैं कि (अभियुक्त) जो किसी अभियोक्ताके अभियोगमें फँसा हो तिसकोभी किसी और अभियोक्ता करके न फँसानाचाहिये अर्थात् जबतक एक मुद्दईसे मुद्दाअत्रलेह अपना झुटकारा न करिपावे तबतक दूसरा मुद्दई उसपर कोई नालिश न करे और इसीसेयह सिद्धांतभीहै कि वही मुद्दई जिसने एक नालिश पहलेसे किसी अपराधीपर लगाकरखीहो वह दूसरा अपराध उसीअपराधीपरनहीं लगासक्ता-और अभियोक्ता अर्थात् मुद्दई इसवातका अधिकारी नहींहै कि अपनीनालिशमें जो कुछवार्ता लिखचुका या कहचुका उसमेंसे कोई वात मिटावे या बदलै किन्तु किसी और प्रकारसे कहनेलगे १० ॥

अभि०—ऊपर यह कहागया कि मुद्दाअत्रलेह जबतक अपनेऊपर लगेहुये अपराध

से झुटकारा न करसकें तबतक मुद्दईपर कोई अपराध न लगावे अर्थात् लगाने का अधिकार उसको नहीं है—इसवात्ता की अपेक्षा प्रत्यर्थी की ओरसे यद्यपि प्रत्यवस्कंदन अर्थात् कारणोत्तर का प्रवेश करना या पूर्वव्यायोत्तरका कि जिसका चर्चा पंचम परिच्छेदमें बहुधा आचुकाहै वह भी एकप्रकारसे (प्रत्यभियोग) रूपनिश्चित है और वहांपर उसका प्रवेश करना उचित समुभागाया है वरन यहां पर प्रत्यभियोग करने का निषेध लिखागया परन्तु वहवात दूसरी है और यहवात कुछ और है क्योंकि वहां पर अपने अपराधका प्रहार करना संभव समुष्कर प्रत्यवस्कंदन का प्रवेशकरना उचित है—इसहेतुसे निश्चित हुआ कि यहांपर उसप्रकारके प्रत्यभियोगका निषेध है कि जिसके करने से अपने ऊपर लगेहुये अपराधकी निर्मलता न होसकी हो—और भी चौथे चरणमें यहवात जो कहीगई कि (नोक्तविप्रकृतिनयेत्) अर्थात् अभियोक्ताने पहले अपने आवेदन समय जो कुछ लिखवाया अथवा कहाहो उसको भाषाकालमें अर्थात् इज्जहारदावे में किसी तरह विपरीत न उच्चारणकरै और न उसमें कोई बात घटावे या छिपावे किंतु इसवात्ता मध्ये यह प्रमाण है कि जो वस्तु जिसरूपसे आवेदन समय निवेदनकरी हो वह वस्तु उसीरूपसे भाषाकालमें भी लिखवानी चाहिये अन्यथा नहीं (शंका) भला जब छठे मूल श्लोकमें कहचुकेथे कि प्रत्यर्थीके सन्मुख भी लिखवाना चाहिये जैसा उसने आवेदन समय पहले कहाहो तो फिर किस लिये यहां दशवें श्लोक चौथेपादमें दूसराकर पैसेहुयेकोपीसा कि अपनेपहले कहे हुयेको बदले नहीं या घटावेनहीं अर्थात् यह पिष्टपेषण व्यर्थ है (समाधान) सुनो व्यर्थ नहीं है छठे श्लोकमें यह सिद्धांत कहाथा कि आवेदन समय जो वस्तु जैसेरूप से कहीहो भाषाकालमें भी उसीप्रकार कहनी चाहिये अर्थात् एकहीपदमें वस्त्वंतरन करदेवे (दृष्ट) जैसे आवेदन समय यह कहाथा कि इसने सौरूपयेव्याजूलिये और भाषाकालमें प्रत्यर्थीके सन्मुख यह कहनेलगे कि इसने सौ कपड़े व्याजूलिये अथवा सौ रूपयेके कपड़े व्याजूलिये तो यह वस्त्वंतर होगया क्योंकि सौ १०० कापड़ यहां भाषाकालमें भी बनारहा परन्तु वस्तु जो रूपयेथे उनके बदले सौ कपड़े कहादिये यह वस्तुका अन्तर हुआ ऐसा न कहना चाहिये यह निषेध वहांपर कियाथा कदाचित् मुद्दई ऐसाकरे तो वह हीनयादी निश्चित होकर मुकद्दमा खारिज होजावे अथवा दण्डयोग्य होतहै—और यहां दशवें श्लोक चौथेपादमें यह सिद्धांत है कि एकवस्तुमें भी पदांतर न होनेपाये (दृष्ट) जैसे आवेदन समय यह कहाथा कि इसने सौरूपये मुझसे व्याजूलिये अब देतानहीं परन्तु भाषाकालमें प्रत्यर्थी के सन्मुख यह कहनेलगे कि इसने सौ रूपये प्रयलतासे हारलिये तो यह एकवस्तुमें पदांतरहोगया क्योंकि वस्तुजो सौ रूपये कहैथे वही भाषाकालमें भी उच्चारणकिये परन्तु आवेदन समय व्याजूल कहैथे

यहांपर प्रबलतासे हरलिये कहनेलगा यह पदांतरहै कदाचित् ऐसा करै, तौ यहभी हीनवादी होकर दण्डयोग्य होगा-इसलिये यह पुनरुक्ति नहीं है क्योंकि वहांपर वस्त्वंतर गमनका निषेधकियाथा यहांपर पदांतर गमनका निषेधहै-इसवार्ताको नारद ने स्पष्टरूपसे कहदियाहै-यथा (पूर्ववादंपरित्यज्ययोऽन्यमालंबतेपुनः । वादसंक्रमणा ज्ञेयोहीनवादीसर्वेतरः) अर्थात्-पहले आवेदन समयके उच्चारण किये वादको छोड़कर जो कोईवादी भाषाकालमें अन्य वादपर आरुढ़ होजाताहै वह अपनेवादके बदलने से हीनवादी कहलाता-और हीनवादी का मुकद्दमा स्वारिजहोना चाहिये और उसपर दंड अर्थात् जुर्मानाभी होना चाहिये-परन्तु-इसकथनसे हीनवादी अपने नालिश कियेहुये मुख्य धनसेभी निर्बिकल्प हानिनहीं पासक्ता-इसलिये सिद्धांत इस वार्तासे केवल इतनाहै कि अर्थोत्पत्त्यर्थी दोनोंकाप्रमाद-शोधन करनेकेलिये यहदशवें श्लोकमात्रका सारा उपदेश लिखागया कुछमुख्यधनकी सिद्धि या असिद्धिका विषय यहनहीं-इसीलिये एकआज्ञा यहभी वीसवें श्लोकमें आगेकहेंगे कि राजा सर्ववस्तुके तत्त्वरूप निर्णयसे भूलचूक आदि प्रमादसे उत्पन्नहुये झलोंका निकालकर दीवानी व फौजदारी व्यवहारोंका ठीकठीक निपटाराकरै-सो यहवार्ताभी अर्थ व्यवहारमें-अर्थात् दीवानी संबंधी धनकी नालिशोंमें समुझनी चाहिये कि भूलचूक आदि होजानेसे मुहईपर केवल जुर्माना करना चाहिये परमुख्य मुकद्दमा उसका न्यायकेअनुसार फैसल करै किन्तु स्वारिज न करदेना चाहिये-परन्तु क्रोधसे उत्पन्नहुये व्यवहारों अर्थात् फौजदारीके मुकद्दमात् प्रमाद गफलत आदि होजानेमें मुख्य मुकद्दमाभी स्वारिजहो जाताहै-यही नारदने कहाहै-यथा (सर्वेष्वर्थविवादेपुवाक्कल्लेनावसीदति । परस्त्रीभूभ्युपादानेशास्योप्यर्थान्नहीयते) अर्थात्क्रोधादि व्यवहारोंको छोड़कर और सभीप्रकारके धनके विवाद व्यवहारोंमें वाणीमात्रके झल उत्पन्नहोने और प्रमादनाम गफलतकेभी उत्पन्नहोनेपर अपने मुकद्दमासे पराजयनहींहोता किंतु मुकद्दमा फैसल होनेपरन्याय के अनुसार जोकुछहोनाहो सोहोगा इसवाक्कल्लके अपराधमें केवल दंडमात्र उचित है इसलिये पिछले आधेश्लोकमें उदाहरण इसका कहतैं कि परस्त्रीका बहकानाया संग्रह करलेना इस मुकद्दमहमें और भूमि अर्थात् मिलकियतके मुकद्दमहमें और ऋणके मुकद्दमहमें वाक्कल्ल अथवा प्रमाद आदि अपराध करनेवाला अर्थी जैसे दंड्य होताहै परन्तु मुख्य धनसे परिच्युत नहीं किया जासक्ता ऐसेही औरभी धन सम्बन्धी विवादोंमें समुझलेना केवल धन विवाद कहनेसे यह सिद्धांत प्रकट हुआ किन्तु क्रोधादि विवाद अर्थात् फौजदारीके व्यवहारमें प्रमाद अथवा वाक्कल्ल करने वाला दंडके सिवाय अपने प्रयोजनसे भी परिच्युत कियाजाताहै (दृष्टांत) जैसे इसने मेरे शिरपर लात मारी यह आवेदन समय लिखाया और भाषाकालमें प्रत्यर्थीके

सन्मुख्यों कहनेलगे कि मेरे पेरोंपर चोटमारी अथवा ऐसे कहे कि हाथसे या पांवसे माराथा इत्यादि प्रमादरूपसे कहनेवाला मुद्दई केवल दंडकेही योग्य नहीं किंतु मु-
कद्दमहको भी बिना फौसल किये हारगया १० ॥ इसी दशवें श्लोक दूसरे पादमें जो
यह कहाथा कि अपने अपराधका निपटारा किये बिना अभियोक्तापर किसी बातका
अपराध न खड़ा करै इस बातका (अपवाद) नीचे ११ श्लोकमें कहते हैं इसलिये
कि विप शस्त्रादि विकट दशाओंमें प्रत्यभियोगभी मुद्दाअलेह करसक्ताहै १० ॥

कुर्यात्प्रत्यभियोगं च कलहसाहसेषु ११ (एकादशस्थपूर्वाद्धोषम्)

अर्थ—प्रत्यभियोगभी कलहमें और साहस कर्मोंमें करै ११ ॥

अभि०—(कलह) में अर्थात् कलह दो प्रकारकी होती है एक तौ वाणीसे दुर्वचन
कहना जिसको वाक्पारुष्य कहते हैं दूसरी कलह जो कर्मद्वारा करीजाय यथा ताड़-
न पीटन आदि जिसको दंड पारुष्य कहते हैं (इनमें पहली कलहको भाषांतरसे अ-
मलवेजाकोली और दूसरीको अमलवेजा फ्रेञ्चली कहते हैं) इन दोनों मेंसे कोई
कलह उठीहो तिस दशमें अथवा (साहसेषु) अर्थात् विपदेना शस्त्र मारना आदि
कर्म जिनसे प्राणोंकी हानि होगई या होजानी संभव हो तिनके होनेमें या होनेकी
संभवतामें यदि प्रत्यभियोग करनेका संभव हो तौ अपने ऊपर कियेगये अभियोग
का निपटारा हुये बिना भी अपने अभियोक्तापर (प्रत्यभियोग) करै अर्थात् दोषके
बदलेमें दोष लगावे ११ ॥ यह ग्यारहवें श्लोकका पूर्वाद्ध है ॥

अभि०—(शंका) भला यहांपर कलह और साहस कर्मोंकी दशमें प्रत्यभियोग
लगानाभी उचित समझागया कि जिसका निषेध पहले दशवें श्लोक में होचुकाथा
परन्तु यहांपर दशवीं अधिकृतिमें प्रत्यवस्कंदन उत्तरकीअपेक्षासे नीचेयह निर्वाहभी
करदियाहै कि उसप्रकारके प्रत्यभियोगकानिषेधहै जिसके करनेसे अपनेऊपरलगेहुये
अपराधकी निर्मलता न होसक्तीहो-इसलिये यहांपरभी शंकारूपआग्रहखड़ा होताहै
कि जब यहांपर दोषके बदले में दोषलगाना कहातौ यहभी एक दूसरीनालिश उसके
बदलेमें निश्चित हुई और इसके प्रभावसे अपने ऊपर लगेहुये दोषकी निर्मलताभी
नहींहोसक्ती और इसीहेतुसे यह प्रत्यभियोगअनूतरमेंभी गिनतीहोसक्ताकिन्तु अपने
ऊपर लगेहुयेदोषका उत्तर नहींकहलासक्ता और इसकेसिवाय जब दूसरी नालिश
निश्चितहुई तब दोनालिशोंका व्यवहार समाश्रित एकसाथ एकसमयहोना निपट
असंभवहै-इसलिये यहांपरभी प्रत्यभियोग अनुचित देखपरताहै (समाधान) ठीकहै
जो शंकाकरी यहभी यथार्थहै परन्तु यहांपर एकसाथ एकसमय व्यवहार प्रयुक्तहोने
केलिये प्रत्यभियोगका उपदेशनहीं है-हो-इसलिये है कि अपनेको होनेवाले दण्डमें
न्यूनताहोजाय अथवा अधिक दण्डकी निवृत्ति होजाय-दृष्टांत-जैसे किसीपर यह

नालिशहुइहो कि इसनेमुभेमारा अथवादुर्वचनकहे इसकेवदले मुहाअलेह, इसप्रकार से प्रत्यभियोग लगावै कि इसने मुभेपहलेमारा या पहले दुर्वचनकहे तिसपिछे मैने और यहीवातउसकी प्रमाण वा सबूतको पहुँचजावै तौ प्रत्यभियोग करनेवालेको दण्डथोड़ाहो इसवार्तामें नारदर्जीका यहवाक्यप्रमाणहै कि (पूर्वमाक्षारमेधस्तुनियतं स्यात्सदोपभाक् । पञ्चायः सोप्यसत्कारिपूर्वेतुविनयोगुरुः) अर्थात्-जो पहलेवारकरता है वह अधिक अपराधीहोताहै और जो पीछेकरताहै वहभी दोषी है, परन्तु जिससे पहलेआरम्भहुआ वह अधिक दण्डकाभागीहोगा-और जो दोनोंका परस्पर एकसाथ दण्डहुआहो तिसव्यवहारमें इसअगले वाक्यसे वर्तावाकियाजायगा-यथा, (पारुष्ये साहसेवापियुगपत्संप्रवृत्तयोः । विशेषपदचैन्नलभ्येतविनयः स्यात्समस्तयोः) अर्थात्- (पारुष्य)दोप्रकारका वाक्पारुष्य और दण्डपारुष्य इनदोनोंप्रकारकी कलहमें और (साहस) नाम विपशस्त्रआदिके उपद्रवमें दोनोंपरस्पर एकसाथ प्रवृत्तहुयेहां अर्थात् उसने, उसको और उसने उसको मारापीटाहो उनदोनोंकेदोपमें विशेषता नहींपाई जाय कि किसने किसको अधिकमारा या किसने पहलेवारकियाया तब ऐसी दशामें दोनोंको बराबर दंडहोनाचाहिये-इसलिये इसमें यह सिद्धांतहै कि यद्यपि अदालतमें एकसाथ दो व्यवहारोंकी प्रवृत्ति असंभवहै तथापि कलह और साहसआदि विवादों में प्रत्यभियोगहोनाउचितहै परंतु वही प्रत्यभियोग ऋणादि धन संबंधी विवादोंमें अनुचितहै इसलिये शंका करनेका कोई अवसरही नहींहै ११ ॥

यह ग्यारहवेंका पहला अद्धा पूराहुआ दूसरा अद्धानीचेके परिच्छेदमें ॥

अथसप्तम्यसभानां कर्तव्यतयाद्वयोः प्रतिभूग्राह्यइत्याज्ञाविषयोनामनवमः परिच्छेदः ६।

इस नववें परिच्छेदमें सभासदों वा हाकिमों और पंचोंको वर्तावा जो-

मुकदमहकी मध्यदशामें जमानत मध्ये कर्तव्यहै सो वर्णनहोगा ॥

उभयो प्रतिभूग्राह्यः समर्थः कार्यनिर्णये ११ ॥

अक्ष०-दोनोंका प्रतिभूलेना चाहिये जो कार्य निर्णयमें समर्थहो ॥

अभि०-कार्यनिर्णयमें समर्थहो अर्थात् निर्णयके कार्यमें समर्थहो इसका अभिप्राय यह कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सर्व विवादोंमें जो कुछ निर्णय पीछेसे कियाजाय और उस निर्णयकी अपेक्षासे जो कुछकार्य कर्तव्यहो अर्थात् दोमंसे किसीपर मुख्य धन या दंडधन राजद्वारमें देना निर्णयहुआहो जिसको वह न देसक्तहो तिसकेवदले जो कोई देसकनेमें समर्थ विस्तृतहो ऐसा (प्रतिभू) अर्थात् जामिन एक एक दोनोंकी औरसे या एकही दोनोंकीऔरसे अथवा एकहीपर संभवहो तौ एकहीकी आरस हाकिमों या पंचोंको कि जिनके आधीन वह मुकदमहहो लेनाचाहिये कि जिसके हेतुसे

प्रतिभूदेनेवालेको किसी तरहकी रोक टोक तबतक न रहे और हाकिमों या पंचोंको उनके चलेजाने आदिका खटका न रहे ११ ॥

अभि०—कदाचित् ऐसा जामिन् वे न देसकेहों तो अर्थी और प्रत्यर्थी दोनोंकी रखवालीके लिये आदिमी तैनातकरनेचाहिये और उन आदिमियों की वेतन मजदूरी रोज रोज उन दोनोंसे दिलवानीचाहिये-इस वार्त्तामध्ये कात्यायनजीका यहवाक्य भी प्रमाणहै-यथा(अथचेत्प्रतिभूनास्तिकार्ययोग्यस्तुवादिनोः । संरक्षितोदिनस्थां तेदद्यादृत्यायवेतनम्) अर्थात्-जो वादीका या प्रतिवादीका कार्यके योग्य प्रतिभू न हो तो वह हवालातमें संरक्षित रहकर सायंकालमें उस रक्षाकरनेवाले भृत्यको मजदूरी देवे- (प्रतिभूः प्रतिभवतितत्कार्यंचतद्व्यवर्त्ततिप्रतिभूः) ११ ॥ इस परिच्छेदमें केवल ग्यारहका उत्तरार्द्ध पूराहुआ जिसमें जमानतकी मर्याद कही गई अब उस निर्णयकार्यकाचर्चा निचले परिच्छेदमें कहतेहैं जिसकेमध्ये प्रतिभूलेनाचाहिये ११ ॥

अथऋणादानविषयिकविवादेक्रियापादसंवन्धिविचारोनामदशमः परिच्छेदः १० ॥

इस दशवें परिच्छेदमें ऋणसंबंधी मुकदमातकी तजवीज जो हाकिमों को करनी चाहिये वर्णन होगी ॥

निहन्येभावितोऽद्याद्वनराज्ञंचतत्तमम् । मिथ्याभियोगीद्विगुणमभियोगाद्वनंवहेत् १२ ॥

अस०—निह्व केहोनेमें भावित करायाहुआ प्रत्यर्थी प्रकृतधन अर्थीको देवे और उसीके समान राजाकोभी-मिथ्याभियोगी अर्थी अभियोग धनसे दूना भरे १२ ॥

अभि०—यदि प्रत्यर्थी निह्व अर्थात् अपह्वकरे किंतु अर्थीकरके निवेदन किये हुये धनसे मिथ्योत्तर द्वारा इनकार प्रवेशकरे और इसदशामें अर्थी अपनेसाक्षियों अथवा लिखापढ़ी आदिकी सनदोंद्वारा वहीधन प्रमाणको पहुंचाकर प्रत्यर्थीसे अंगीकार करावे तो प्रत्यर्थीवहधन अर्थीकोदेवे और उसीधन के समान अपह्व का दंडभीराजाको देवे-और जो अर्थीही प्रमाण वा सबूत न पहुंचासके तो वह मिथ्याभियोगी अर्थात् भूँठी नालिश करनेवालाकहलावे और इसीहेतु से वह मिथ्याभियोगीअर्थी (अभियोग)से अर्थात् जितनेकी नालिशकरीहोउसधनसे दूनाधनमिथ्याभियोगके अपराधसे राजाको भरे-और यही न्यायउसदशामेंभी युक्तकरना चाहिये कि जब मुद्दाअलेहने कारणोत्तर अथवा पूर्वन्यायोत्तर प्रवेश कियाहो सो इसका व्योरा नीचे अधिकोक्तिमें देखो १० ॥

अभि०—जहां मुद्दें अपने दावेमें किसीयथार्थवात्तीको छिपावे और मुद्दाअलेह उमके जवाबदावेमें कारणोत्तर अथवापूर्वन्यायोत्तर प्रवेश करिके प्रमाणको पहुंचादेवे तो इसदशामेंभी मुद्दें अपह्ववादी या मिथ्याभियोगी ठहरा और इसीहेतुसे राजा को उसधनसे दूना दंडदेवे जितनेकी भूँठी नालिशउसने करीधी-अथवा-जो प्रत्यर्थी

अपने प्रवेश कियेहुये कारणोत्तर का पूर्वन्यायोत्तरका प्रमाण वा सबूत न पहुँचासके तो वही अपह्नववादी या मिथ्याभियोगी कहलावे और मुद्दईका बहुरूपया उद्धार करे कि जितनेकी नालिश मुद्दईने करीथी इस पीछे उसीरूपसे दूना दंड राजाको भी मिथ्याभियोग या अपह्नववादके अपराधसे देवे-परन्तु-जहाँप्रत्यर्थीने (सं प्रतिपत्ति) उत्तर दिया अर्थात् इकनालदावेका कियाहो उसदशामें राजदंडकी अपेक्षा नहीं है केवल वहीधन मुद्दईका उद्धार करे जिसकी नालिश उसपर हुईहो-इस परिच्छेद में कहीहुई मर्याद जुमाने मध्ये केवल ऋण सम्बन्धी अभियोगों से सम्बन्ध रखती है क्योंकि अन्यप्रकारके व्यवहार पदोंका जहाँ जहाँ वर्णन आगेहोगा तहाँ उनके साथही उन अपराधोंका दण्डभी कहदियाहै दूसरे यह बात कि अन्य व्यवहारोंमें जहाँ धनकी नालिश नहीं तहाँ यह मर्याद इसप्रकारसे भी असंभवहै कि जब धनकी नालिश नहीं तो फिर किस धनसे या कितनी संख्यासे दूना दण्डदिया अथवा लिया जाय इसलिये यह मर्याद सभी अभियोगोंसे अपेक्षा नहींरखती किंतु केवल ऋणादानके अभियोगोंसे संबन्धितहै-यद्यपि (राज्ञाधर्मणिकोदाप्यः) इत्यादि पाठवाला ४३ का श्लोक जो आगे आवेगा उसमें यह आशय है कि राजा ऋणी से जुमाने मध्ये इतना रूपयालेवे और वह दशा ऋणादानके अभियोगसे संबन्ध भी रखती है परंतु उसमें इतना अन्तरहै कि उसका वर्णन विशेषतासे उसी जघेपीछे किया जायगा उसवातसे अपेक्षा इसमेंनहींहै-अथवा इस परिच्छेदकीउपध्वोक्त मर्याद अर्थात्तर अनवादसे सर्व व्यवहारों में भी संबन्धित होसकी है अर्थात् इसीवारहवें श्लोकका अर्थ जो ऊपर अक्षरार्थ आदिमें कहागया उसके आशयसे केवल ऋणादानके व्यवहारोंमें वह मर्याद संबन्धितभी होचुकी परन्तु जो सभी व्यवहारोंसे संबन्धित किया चाहै तो इसप्रकारसे अर्थ लगानाचाहिये-कि-प्रत्यर्थी के अपह्नव उत्तर देने में यदि अर्थी अपने साक्षी आदि प्रमाणोंसे उसपर अपने दावेका सबूत पहुँचादेवे जिससे प्रत्यर्थी अपह्नव वादीठहरे (यहांतकतो अर्थीवहीहै जो पहले लिखागयाथा अबइस्से आगे यांसम भना चाहिये) कि प्रत्यर्थी यदि अपह्नववादी ठहरे और वह अभियोगधन संबंधी नहींहै तो राजाको (तत्समं-धनंदद्यात्) अर्थात् उसके समान धनदंडदेवे जो उसीव्यवहारपदकी व्यवस्थामें उस अपराधकी अपेक्षासे जहाँतहाँ अपने २ स्थलमें कहाहै (राज्ञेच) इस पदके अंतमें जो (च) शब्दहै सो अब धारण अर्थमें समुभना चाहिये-इसीप्रकार उत्तरारंभमें लगाना चाहिये कि यदि अभियोक्ता अभियोगका प्रमाण वा सबूत कुछ न देसके तो वह मिथ्याभियोगी ठहरक इसअपराधसे राजाको (धनदंडद्विगुणंदद्यात्) अर्थात् धन कहिये नगद रूपया दंडमध्ये दूनादेवे उस परिमाणसे दूना कि जिसदण्डकी वहनालिशहो और उसीदण्डके व्यवहारपदकी पराजय

होनेमें जितना दंड जहाँकहीं अपनेस्थानपरलिखाहो-ऐसेही इस अर्थांतरअनुवाद में भी कारणोत्तर और पूर्वव्यायोत्तर उसीप्रकार अपनी बुद्धिसे युक्तकरलेनेचाहिये जैसे इसां अधिकोक्ति के प्रारम्भ में ऋणादानकी अपेक्षा से लिखचुके हैं क्योंकि बारबार लिखने से विस्तार होताहै १२ ॥

अथसाहसादिविवादेषु तत्कालएवोत्तर पादप्रवेशोनाम एकादशः परिच्छेदः ११ ॥

इमग्यारहवंपरिच्छेदमें यहमर्यादकहीजायगी कि साहसआदि विशेष विवादों में प्रत्यर्था की ओर से तत्कालउत्तर प्रविष्टहोनाचाहिये अर्थात् विलम्बसेनहीं ॥

साहसस्तेयपारुष्यगोभिशपात्ययेत्त्रिषाम् । विवादयेस्तद्यएवकालोऽन्यत्रेच्छयास्मृतः १३ ॥

मन्त्र०-साहस स्तेय पारुष्य गऊ अभिशाप अत्यय इनमें और लियोंके मुकद्द-महमें शीघ्रहीविवादकरावे अन्यत्रइच्छासे कालभी कहाहै १३ ॥

पभि०-जोकि छठेपरिच्छेदमें उत्तरार्द्धआठवें मूलश्लोकसे यहआज्ञादीधीः कि मुद्दाअलेहकीओरसे जवाबदावी दाखिलहोजानेपर मुद्दई अपने (प्रतिज्ञात) नाम प्रतिज्ञाकियेहुये अर्थकासाधन अर्थात् प्रमाण वा सबूत-जोकुछदेनाचाहताहो-तो मचशीघ्रही दाखिलकरै किन्तु लिखवाने या दाखिलकरनेमें विलम्बनकरै-तो-इस आज्ञासे यहसिद्धांतपायागया कि मुद्दाअलेहकीओरसे जवाबदावी दाखिलकरने में कुछेकविलम्बभी किसीआवश्यकतासे उचितहै अर्थात् तत्कालकीप्रेरणा उसकेलिये नहींहै-क्योंकि-पाँचवंपरिच्छेदमें पूर्वार्द्ध अष्टमश्लोकसे जवाबदावेकी प्रक्रियाकहीगई तहाँपर मुद्दाअलेहकेलिये शीघ्रदाखिलकरनेकी आज्ञानहीलिखी किन्तु सामान्य भावसे यहकहाहै कि (श्रुतार्थस्योत्तरलेख्यं) इसलिये अब उससिद्धांतरूप आज्ञामें (भषवाद) अर्थात् ठूटभी इसी १३ के श्लोकसे कहतेहैं-कि-एकतौ साहसकर्मकाअ-भियोग जिसमें विपदेने या शस्त्रमारनेआदिकाभगडाहो-२ स्तेय चोरीकामुकदमा-३ पारुष्यस्थान वाक्पारुष्य अथवा दण्डपारुष्यकामुकदमा इसवाक्पारुष्य और दण्डपारुष्यमें बहुमुकदमाभीसमुझनेचाहिये जो किसीकीजाति अथवा प्रतिष्ठातक हानिपहुँचाईगईहो-४ (गो) अर्थात् दूधवालीगौकाभगडा-५ (अभिशाप) अर्थात् कलंक दोष पातक जो किसीपरलगायागयाहो जिस्से उसकीजाति अथवा धर्ममेंविरो-धआवे तिसकाअभियोग-६ (भत्यय) अर्थात् किसीकेप्राण अथवा धनकाविनाशकर-नेपर केवल उद्यतहोना तिसकीनालिश (इस अत्ययपदको भाषान्तरसेतकदर्दम हम लह) कहतेहैं इसलिये कि अबतक वह विनाशकियानहींगया किन्तु करनेपरउद्यत होकर कदमरक्खागया-७ (खिया) अर्थात् स्त्रीसम्बन्धीभगडोंकामुकदमा इसके दो भेदहैं एकतौ कुलवतीस्त्री दूसरा दासीका-तहाँ कुलस्त्रीकामुकदमा उसके चारित्र्य वा प्रतिष्ठामध्ये और दासियोंकेमुकद्दमे माल या मालकियतके-इन अभियोगों में (तय-)

नाम शीघ्रही प्रत्यर्थीसे उत्तर दिलावै किन्तु इनमें कालविलम्ब अनुचित है और अन्यत्र नाम अन्य विवादों में किजो इनसे भिन्नहों उनमें मुद्दाअलेहकी औरसे उत्तर देनेका काल इच्छाके आधीन अर्थात् अर्थी या प्रत्यर्थी या सभासद या सभापति इनकी इच्छाके अनुसार आवश्यकतासे विलम्बितहोसक्ताहै १३ ॥

अथ असत्यवादित्यादिदुष्टलक्षणप्रदर्शनानामद्वादशःपरिच्छेदः १२ ॥

इसबारहवेंपरिच्छेदमें वे लक्षणकहेजायेंगे जिनसे मुद्दाअलेह और गवाहोंका भूँठापन पहिचानाजाय ॥

देशादेशांतरंयातिस्त्रिणिपरिलेखः । ललाटंस्विपतेचास्यमुखवैवर्ण्यमेतिच १४ ॥

परिशुष्यस्खलद्वाक्योविरुद्धबहुभाषते । वाक्चक्षुःपूजयतिनोतयोष्टौनिर्भुजत्पाते १५ ॥

स्वभावादिर्कतिगच्छेन्मनोवाक्यरूपमभिः । अभियोगेचसाक्ष्येवाहुष्टःस्तपरिकीर्तितः १६ ॥

ऐक्यार्थस्वपाणांतह—अभियोगमें या गवाहीमें मुद्दाअलेह अथवा कोई गवाह इससे जब अदालत कोई बात बूझे उस समय मनसे या वाणीसे या कायासे या कर्मसे विकृतिको प्राप्त होजाय परन्तु वह विकृतिभी स्वभाव से उत्पन्न हुईहो अर्थात् भय आदि हेतुओं से न उत्पन्न हुईहो तो वह मुद्दाअलेह अथवा गवाह अभियोग में या गवाही में दुष्ट कहलाता और दुष्ट कहने से सिद्धांतहै मिथ्याभियोगी और भूँठी साक्षी देनेवाला-इसलिये इनकी (विकृति) नाम विकारके सर्वलक्षण भिन्न चौदहवें और पंद्रहवें दो श्लोकों से कहते हैं और यह पहला आशयपहाँतक सोलहवेंसे कहागया-एक यह लक्षणहै कि (देशादेशांतरंयाति) अर्थात् जो मनुष्यकहीं एक ठिकाने बैठता नहीं बिचला फिरताहै २ (त्रिणि-परिलेख) अर्थात् ओष्ठोंपर्यंत जीभसे चाटनेवाला या रगड़नेवाला (यह दोनों बातें कर्मविकारमें गिनती हैं) ३ (चास्य-ललाटं स्विपते) अर्थात् माथेपर पसीना जिसके आवे ४ (मुखवैवर्ण्यमिति) अर्थात् मुखजिसका विवर्णत्व नाम पांडुत्व सुफेदीले आवे अथवा सुखासा होजाय (यह दोनों बातें कायाके विकार में गिनती हैं) ५ (परिशुष्यस्खलद्वाक्यः) अर्थात् गद्गद वाणी से गलापकड़ते हुये उलटे सुलटे वाक्य जिसके मुहँसे निकलें ६ (विरुद्ध-बहुभाषते) अर्थात् बहुधा पुरां पर से विरुद्ध वचन बोलें किन्तु जिसकी पहली कहीहुई बातसे पिछली बातका जोड़ तोड़न मिलसके (यह दोनों बातें वाणीके विकारमें गिनती हैं) ७ (वाक्चक्षुःपूजयतिनो) अर्थात् जो विरानी कही या भूँठीहुई बातका प्रति वचन उत्तर न देसके और जब कोई उसके सम्मुख निहारे तो उसके सम्मुख आंख न मिलासके- (यह दोनों बातें मनके विकारका रूपहैं) ८ (ओष्टौनिर्भुजति) अर्थात् जो मनुष्य ओष्ठोंको टेढ़े करके तोड़ें मरोरे- (यह बातभी कायाके विकारमें गिनी है जिसके दो लक्षण ऊपर कहचुके हैं) १४ । १५ । १६ ॥

अधिकोक्तिव्याणां सह—ऊपर जो लक्षण कहे गये सो केवल दोषकी संभावना मात्र समुभलेनेके लिये कहे हैं अर्थात् कुछ यही नियम नहीं है कि जिसमें वे लक्षण पाये जायें वह निर्विकल्पदोष ठहरै क्योंकि वे विकारदोष प्रकारके होते हैं एक तो नैमित्तिक जो भय आदि हेतु से अर्थात् हाकिम आदिके घुडकने या अपने गार्हस्थ्य संबंधी गुप्त शोक मोह से अथवा ये कुलक्षण जिसकी प्रकृतिमें बालपन से पड़े चले आते हैं तो इन प्रकारों के विकार प्रकाश होने में दोषी नहीं ठहर सक्ता और दूसरे विकार जो स्वभाव से उत्पन्न हों अर्थात् मुकद्दमा संबंधी अपराध के स्वभाव से घबड़ाकर तत्काल उत्पन्न हो जायें उन से उसका दोष प्रकट हो सक्ता है परन्तु यह क्योंकर जाना जाय कि इसमें ये कुलक्षण स्वाभाविक या नैमित्तिक हुये किन्तु इस बात का पहिंचानना बहुत कठिन है—अथवा—कोई विधेकी यथार्थ भाव से पहिंचान भी सके कि ये 'विकार' इसमें स्वाभाविक पैदा हुये—तथापि उसकी पराजय संबंधी कार्य नहीं करना चाहिये किन्तु जय पराजय जो कुछ न्याय के अनुकूल होना हो सोई होगा क्योंकि मरते हुये रोगीके असाध्य लक्षण देखकर कोई भी उसके मृतकार्य संबंधी क्रिया कर्म नहीं करने लगता है—हाँ—केवल इतना समुभलेते हैं कि इसके अथ असाध्य लक्षण प्रकट होने लगे अवश्य मरने हार है फिर चाहै वच भी जायै—ऐसे ही—इस मुद्दा अलेह अथवा गवाह के विकार देखकर केवल इतना अनुमान हो जाता है कि इसकी पराजय होने वाली है फिर चाहै उसकी पराजय के पलटे जय हो जायै परन्तु हाकिम आदि किसीको यह योग्यता नहीं है कि उन विकारों को ही देखकर उसकी पराजय वाला काम करे वरन जहाँ तक संभवता हो जैसे रोगीकी असाध्यता प्रकट होने पर भी चिकित्सा किये जाते हैं तैसे ही उसकी यथार्थ निर्मलता पर दृष्टि बनी रखें १४ १५ १६ ॥

संदिग्धार्थ स्वतंत्रोय साधयेद्यमिनः पतेत् । नवाहूतो वेदति किं चिद्विनोदं व्यथत स्मृतः १७ ॥

अर्थ—जो कोई संदिग्ध अर्थको स्वतंत्र साधन करे और जो भागे या जो बुलाया हुआ कुछ न कहे—वह पुरुष हीन और दंड्य भी कहा है १७ ॥

अभि०—(संदिग्धार्थ) वह कि जिस धनको ऋणी अपने ऊपर देना अंगीकार न करता हो तिसको बिना सबूत जो कोई धनी आदि स्वतंत्र आप ही अपने अख्तियार से ऋणीको घेर बाँधकर साधन करे अर्थात् प्रबलता से अंगीकार करावे तो वह धनी इस अपराध में अदालत से हीन और दंड्य भी होता है अर्थात् फिर चाहै यह मुकद्दमा उसका सच्चा हो तो भी वह उस धनकी ओर से पराजय पावे और जुर्माना भी अपराध के समान देने का अधिकारी होगा—और जो कोई ऋणी जिस पर नालिश दायर हुई हो और उसने आप ही संप्रतिपत्ति उत्तर देकर मुद्दई का दावा अपने ऊपर देना अंगीकार कर लिया हो—अथवा उसने संप्रतिपत्ति उत्तर तो नहीं दिया पर मुद्दई के प्रमाणों से उस पर दावा सच्चा

होगयाहो इसदशा में।मुद्दईका धन उच्चार करना या उच्चार करनेका मार्ग निकालना उसपर योग्यथा।परन्तु वह (नि.पतेत्) अर्थात्,ऐसाकिये बिना भागजावै या छिपजावै, तौवहभी पूर्ववत् हीन औरदंड्यभीहोता है-और जोकोई प्रत्यर्था जिसपर नालिशहो-नेके हेतुसे राजाने बुलायाहो वह अदालत में जाकर कुछभी नहीं बोले निपट शूंगा बनिजाय तौवह भी पूर्ववत् हीन और दंड्यभी होताहै १७ ॥

अधि०-इसी परिच्छेदमें पहले तीनश्लोकोंद्वारा जो पुरुष,अभियोग और साक्ष्य में विकारोंकरके दृष्ट वतलायेगये और पीछेसे अधिकोक्तिमें उनके निर्विकल्प दोषी होनेका निपेधभी कियागया किन्तु उनके लिये कुछ-हीनता अथवा दंड भी नहींकहा इसलिये कहीं उनकेसमान इनकोभी हीन परिज्ञान मात्रमें गिनतीनहीं करना किन्तुये दंड्यभी कहेहैं-कदाचित् दंड्यकहनेसे भी यह समुक्ताजाय किजैसा दशवैमूल श्लोक की अधिकोक्तिमें नारदका वाक्यहै कि सभीअर्थ विवादों अर्थात्,धनके अभियोगों में मुद्दई किसीबाक् बलरूप भूलचूकसे। यद्यपि दंडपानेका भागीहोता है पर अपने मुख्यधनसे जहांतक सव्रत पहुँचासकै। हानिनहीं पासकता-तैसाही यहांभी १७ के श्लोकमें सिद्धांतहोगा सौनहीं क्योंकियहांपर दंड्यकेसिवायहीनभी कहदियाहै (हीन) अर्थात् अपने मुख्यधनसे भी हाथधोवैठना किन्तु मुकदमह से पराजय होजानी यह सिद्धांतहै औरदंड जुर्माना इसके उपरांत होगा १७ ॥

अथयुगपत्पारस्पर्याभियोगविषयोनामत्रयोदशःपरिच्छेदः १३ ॥

इसतेरहवै परिच्छेदमें उस नालिशका वर्णनहोगा जिसमें दोनोंअर्थों और दोनोंप्रत्यर्थी निदिचत हों अर्थात् जोदोनोंवादी परस्पर दोनोंओरसे एकहीवस्तु पर

और एकहीकालमें अभियोग लगावें तिनका विशेष इसमें कहेंगे ॥

साक्षिप्रभयत सत्तुसाक्षिण पूर्ववादिनः । पूर्वपक्षेऽपरीभूतेभवेत्पुनरवादिनः ॥ १८ ॥

पक्ष०-दोनोंओरसे साक्षियोंके होनेमें साक्षीपूर्ववादीके-पूर्वपक्षके गिरजानेमें उत्तर वादीके होतेहैं १८ ॥

अभि०-जहांएकही कालमें दोनों भगडालू भाषावादी बनकर किसी धर्माधिकारी यद्द्वाराजाके पासजाकर आवेदन करें तिसका (उदाहरण) जैसे किसीने कोईखत प्रतिग्रह द्वारापाया और कुछकाल उसपर परिग्रहवान् बनारहकर पीछे किसी आव-इयकता से कुटुंबसहित देशांतरको चलागया-तिसपीछे किसीदूसरेनेभी उसीखतको प्रतिग्रह द्वारापाया और कुछकाल परिग्रहवान् होकर-देशांतरको चलागया-और पीछेकिसी कालांतरमें दोनों एकसाथ या कुछ आगेपीछे आपहुँचे औरपरस्पर दोनों में भगडाउठा किमेराखत वह कहतातेरानहीं मेराहै ऐसाबिवादकरतेहुये दोनों किसी धर्माधिकारी पासपहुँचे इनमें किसकीक्रिया पहलेसाधन करनी चाहिये इसअपेक्षासे

१८ के श्लोकमें कहतेहैं कि-यदिदोनों दावीदारोंके साक्षीसाक्ष्य देनेपर उद्यतहों तो पूर्ववादीके साक्षियोंका इजहार लेनाचाहिये-परन्तु जो पूर्ववादीका पक्षही अधरीभूत होजाय अर्थात् उसकापक्ष गिरजानेसे दावाउसका नामझूर होजाय तो वहीगवाह द्वितीय भाषावादी के होजायेंगे (यहाँपर पूर्ववादी अथवा पूर्वदावीदार उसको नहीं समुझना जिसने राजद्वारमें पहलेजाकर दावा पेशकियाहो अर्थात् पूर्ववादी या पूर्व दावीदार उसको कहनाचाहिये जोअपना (परिग्रह) नाम कब्जा उसखेतपर प्रतिग्रह द्वारा पहलेसे बतलाता हो और जिसका कब्जा पीछेहुआ हो सोउत्तरवादी कहलाताहै तिसकेसाक्षी पहलेनहीं पूँछने यहसिद्धांत है-पूर्वपक्ष अधरहोजानेका अभिप्राय यहकि-जब उत्तरवादी अपने इजहारोंसे पूर्ववादी की भाषाको इसप्रकारसे प्रमाण करें कि सत्यहै यहवात इसनेइसखेतका प्रतिग्रह पहलेपाया और इसीका परिग्रहभी पहले उसपर हुआथा परन्तुयहीखेत राजानेइससे मोललेकर मुझको दानकरदिया या उसराजासे किसी और ने प्रतिग्रह द्वारापाया फिर उससे मनेलिया-इसदशामें यदि पूर्ववादी अपना सबूतदेने में ठालापरजाय जिस्सेउत्तरवादी का यह कथनसच्चा प्रतीतहोनेलगे तो फिर पूर्ववादीका दावा नामझूर होगा और गवाह उसकेनहीं सुनेजायेंगे क्योंकि उसकापक्षअधरीभूतहोकरगिरगयाकिन्तुसाधनकरनेयोग्यनहींरहा- इसलियेअबउत्तरवादीके गवाहसुनेजायेंगे(यहव्याख्यानइसआशयकाठीकहै) १८

प्रधि०-यद्यपि सर्व साधारण व्यवहारोंमें सर्वत्र यह मर्यादाहै और बहुधा पहलेसे वर्णन भी होताचलाआताहै कि प्रत्यर्थी मिथ्योत्तर प्रवेशकरें तब तो पूर्ववादीके साक्षी सुननेचाहिये-और जो पूर्वन्यायअथवा कारणोत्तर प्रवेशकरें तिसके हेतुसे पूर्वपक्षअधरहोजानेमें पूर्ववादीका दावानामझूरहोकर उसी उत्तर वादीके गवाह सुनेजायें- परन्तु-यह मर्याद इस पारस्पर्यव्यवहारसे संबंधितकरना ठीक नहींहै (इसलियेकदाचित् कोई यह शंकाकरनाचाहे कि इन दोनों वादियोंमेंसे यह निश्चितहोजानेपर भी कि उसखेतपर जिसका कब्जापहलेहुआहो उसको पूर्ववादी अर्थात् मुद्दे कल्पितकरिके दूसरेसे उत्तरलेनाचाहियेफिर क्या हेतुहै कि इस व्यवहारसे वह मर्याद संबंधित नहींहोसक्ती) इसका यह हेतुहै कि उस मर्यादके लिये यहभी आवश्यकहै जेसापीछे कर्त्ता उसके साथमें चर्चाहोचुकाहै कि उत्तर प्रवेशहोजाने पीछे अर्थात् शीघ्रही अपने प्रतिज्ञात अर्थका साधन अर्थात् प्रमाण लिखवावे अगर यहाँपर उस मर्यादसे अपेक्षाहोती तो इसकाभी कुछचर्चाकियाजाता-परन्तु पूर्ववादी के साक्षी पहले सुने जाने मध्ये नारदने भी स्पष्टभावसे कहाहै-यथा (मिथ्याक्रियापूर्ववादेकारणोप्रतिवादिनि । प्राट्न्यायविधिसिद्धोत्तजयपत्रकियाभवेत्) अर्थात्-मिथ्या उत्तरमें पूर्ववादीके गवाहों आदि क्रियाहोनीचाहिये-कारणोत्तर में प्रतिवादीके-प्राट्न्यायोत्तरमें उसी प्राट्न्याय

का जयपत्र जो प्रत्यर्थी के पास हो तिसका प्रवेशकरना किया है कुछ गवाहों की भी जरूरत नहीं रहती-यह साधारणव्यवहारोंकी मर्याद कहकर पीछे से इस व्यवहारमध्ये यह कहा है नारदने कि (द्वयोर्विवदतोरर्थद्वयोर्मत्सुचसाक्षिपु । पूर्वपक्षोभवेद्यस्यभवेयुस्तस्यसाक्षिणः) अर्थात्-जिस एकही अर्थमें दोनोंके भगडतेहुये और दोनोंकेसाक्षी होते हुये जिसका पूर्वपक्षहो उसीके गवाह सुनेजावें-इस कथनसे नारदने इस व्यवहारको अन्य व्यवहारोंसे विलक्षण जानिकर भिन्नरूपसे वर्णनकिया और इसीसे जुदीमर्यादा इसकी नियतकरीगई १८ ॥

अथ सपण व्यवहार विषयोनाम चतुर्दश-परिच्छेदः १९ ॥

इस चौदहवें परिच्छेदमें पणसहितव्यवहार अर्थात् जिसमें हारजीतकी होड़ वदीगईहो तिसका वर्णनहोगा ॥

सपणश्रोद्धिवाद स्यात्तत्रहीनंतुवापयेत् । दंडचस्वपणवैवधनिनेधनमेवच १९ ॥

पक्ष०—यदि विवाद सपणहोवै तिसमें हारेहुये पक्षीपर दंड और अपना पण और धनीको धन भी दिलवावै १६ ॥

अभि०—जब कोई विवाद नाम व्यवहार सपण अर्थात् पणसहितहो किंतु जिसमें होड़वदीगईहो तिसमें जब होड़वदनेवाला व्यवहार हारे तब हीनदोषका दंड जो कुछ पूर्वोक्तरीतोसे उसपर उचितहोकर ठहरे सो और अपना पण भी अर्थात् जो कुछ होड़वदीहो सो भी उसहीनपर दिलवावै अर्थात् राजा आप लेवै और जो वह पराजित पुरुष प्रत्यर्थीहो तो उससे धनीनाम अर्थीका धन भी अर्थीको दिलवावै १६ ॥

अपि०—जिस व्यवहारमें एकपक्षीकोपमें भरकर यह प्रतिज्ञाकरे कि जो इस विवाद में दूसरा पक्षी अथवा कोई मुझे पराजितकरसकै तो मैं एकसौ पण व्यवहार धनसे अधिकभरोंगा और दूसरा पक्षी कुछ भी होड़ नहीं वदे तहां भी व्यवहार प्रवर्तित होताहै अर्थात् यही नियम नहींहै कि दोनोंपक्षी होड़वदें तभी उस व्यवहारकी प्रक्रिया साधनकरीजाय-परंतु-इसमें उसमें इतनाभेदहै कि जो ऐसे व्यवहारमें पणप्रतिज्ञावादी जिसने होड़वदीथी वही हीनहोजावै तो वहदंडकेसिवायअपना पणभीदेवै-और जो उसकादूसरा पक्षीहारे जिसने होड़नहींवदीथी तो वह केवल हीनदोषका दंडदेवै किंतु होड़नहीं क्योंकि होड़वाचक पणशब्दमें यह विशेषणहै कि अपनापणदेवै अर्थात् उसने अपने मुखसे पणकियाहो सोईदे कुछ दूसरेका कहना इसमें नहीं अपेक्षितहै-इसीहेतु से-जिसव्यवहारमें एकपक्षी सौपणकी होड़वदें दूसरा केवल पचासपणकीवदे तिसमें भी जो कोई मुकद्दमाहारे सो अपने मुखसे वहाहुआदेवै अर्थात् पचासवाला पचास और सौवालाहारे तो सौपणदेवै (सपणश्रोद्धिवाद स्यात्) अर्थात् जो (पणसहित विवादहो) इस प्रतिज्ञासे यहसिद्धांत निश्चितहुआ कि पणके बिनाभी व्यवहार सिद्ध

होताहै किन्तु यही नियम नहीं है कि प्रत्येक व्यवहारमें पणहुये विना व्यवहारकी सिद्धि न होसके १६॥

अथ सभापत्यादिधर्माधिकारिणामधिकारविषयोनामपंचदशःपरिच्छेदः १५ ॥

इसपंद्रहवेंपरिच्छेदमें वे मर्यादें कहीजायेंगीं जिनमें ठेठअदालतकी काररवाईमधे राजाअथवासभापति आदि धर्माधिकारियों का अधिकार जानाजाय कि उनको क्या आचरण करना चाहिये ॥

छलनिरस्यभूतेनव्यवहारान्नयेन्नृपः । भूतमप्यनुपन्यस्तहीयतेव्यवहारतः १०॥ ।

मथ०—राजा छल निकालकर भूतरूपसे व्यवहारोंको देखे, अनुपन्यस्त भूतभी व्यवहारसेहीन होताहै २०॥

अभि०—राजाआदि धर्माधिकारी को यहकर्तव्य है कि प्रमाद आदि से उत्पन्नहुये छलप्रपञ्चोंको (निरस्य) नामनिकालकर अर्थात् उनपर विशेष दृष्टि न रखकर(भूतेन) वस्तुतत्त्वानुसारेण अर्थात् वास्तवसे यथार्थ दशाकेअनुसार अपनी धर्मज्ञता साथ आचरणकरताहुआ व्यवहारोंको देखभालकर (नयेदन्त) अर्थात् पारलगावे किन्तु निपटारातक पहुँचावे -परन्तु- अनुपन्यस्त भूतभी । अर्थात् जो वास्तवसे ठीकठीक यथार्थ दशा जिसव्यवहार की निश्चित न होसके अथवा राजसभाकी मर्यादोंसे भी प्रमाणको न पहुँचै तौ परिणाम इसकायहीहै कि वहअर्थात्हो चाहे प्रत्यर्थात्हो व्यवहार मार्ग अर्थात् साक्षीआदि प्रकारसे हीनहोजाता किन्तु जोअर्थात्होआ तौ अपनेअर्थ की सिद्धिको न पहुँचा और प्रत्यर्थात् हुआ तौ पराजय को पहुँचा- इसलिये राजाको उचितहै कि मुकद्दमाके वास्तवसे यथार्थ दशाओंके अनुकूल फैसलाकरे २० ॥

अधि० — ऊपरकहीहुई वार्ताकी सिद्धिकेलिये ससम्भ्यसभापतिको सामआदि उपायों सेपेसायन करनाचाहिये जिस्से अर्थात्प्रत्यर्थात् दोनोंसत्यबोलें जो यथार्थ वास्तवजाना जाय और इसदशामें यहभीयोग्य है कि साक्षियोंकी अपेक्षा विनाभी और अन्यप्रमाणोंके पहुँचेविनाभी मुकद्दमाका निर्णयहोकर फैसलाकरदियाजाय -परन्तु- यह बात कि सभीव्यवहारोंमें भूतानुसरण की रीतिसे फैसलानहींहोसका क्योंकि सभीअर्थात्प्रत्यर्थात् सत्यनहींबोलसके और न वास्तवसे यथार्थ दशापरदृष्टि पहुँचसकीहै इसलिये जब यहवास्तवदशा असम्भवहो तब साक्षी आदि प्रमाणों के प्रकारसे निर्णयकरना चाहिये यह(अनुकल्पहै) औरवह वास्तवदशा तत्त्वरूपहै सो मुख्यहै-सोई यहशास्त्रसे भी प्रमाणहै कि(भूतच्छलानुसारित्वात् दिगति-समुदाहृतः । भूतंतत्त्वार्थयुक्तंयत्प्रमाणाभिहितंछलम्) अर्थात् भूतानुसारित्व से और छलानुसारित्वसे व्यवहार दिगति बालाकहलाता जैसापहलेसे दोनोंप्रकार वर्णनहोचुकेहैं तिनमें भूतानुसारीव्यवहारवह कहलाता जिसमें वास्तवसे तत्त्वार्ता प्रकटकरजाय और उसीकेअनुसार फैसलाभी

कियाजाय और दूसरा बलानुसारी व्यवहार वह कि जिसमें तत्त्ववार्ताके प्रकट न होने से साक्षीआदि प्रमाणों द्वारा निर्णय किया जाय- इनमें भूतानुसारी व्यवहार मुख्य और बलानुसारी उसका अनुकल्प है क्योंकि बलानुसारीमें जब साक्षीआदि प्रमाणोंसे निर्णय किया जाता तब कभीतौ यथार्थ निर्णय होसका और कभीकभी साक्षी आदि प्रमाणोंके व्यभिचारसे यथार्थ निर्णय नहीं होसका २० ॥ अतः नीचेके श्लोकमें इसीविषयके श्लोक उत्तरार्द्धका उदाहरण रूपभावसे कहते हैं ॥

निहनुते लिखितं नैकमेकदेशे विभावितः । दाप्यः सर्वनुपेणार्थनया ह्यस्त्वनिवेदितः २१ ॥

अर्थ ०—लिखे हुये अनेक अर्थके निह्वन करनेसे एकदेशमें विभावित किया हुआ राजा करके सब धन दिला देने योग्य है—पर अनिवेदित ग्राह्य नहीं है २१ ॥

अभि ०—इसके पहले बीसके श्लोकमें उत्तरार्द्धसे यह कहा था कि (भूतमप्यनुपन्यस्तं हीयते व्यवहारतः) अर्थात् जो यथार्थवार्तासभाकी आचरणसम्यग्धी मर्यादोंसे प्रमाण को न पहुँचै तौ मुकद्दमा सिद्ध न होगा- सो इसवार्ताका उदाहरण अब कहते हैं—कि जिस व्यवहारके दावेमें अर्थानि अनेक अर्थ सोनाचाँदी वस्त्र आदि लिखे हैं और प्रत्यर्थी उसके उत्तरमें निह्वन नाम अपह्वन करै अर्थात् इनकारी उत्तर देवै कि मुझ पर कुछ भी इसका नहीं चाहिये और इसदशामें अर्थी उसपर कोई एकदेश कहिये एक वस्तु उत्तमसे सोना था जो कुछ अपने साक्षी आदि प्रमाणोंद्वारा सबूतको पहुँचावै या किसी प्रकार उससे थंगीकार करावै तौ फिर उसका सभीधन चाँदी आदि जो कुछ उसने पहले लिखवाया हो राजा प्रत्यर्थीसे दिलावै परन्तु अनिवेदित नहीं दिलावै अर्थात् जो पीछे अर्थी यह कहने लगे कि एक अमुक वस्तु और भी लिखानी रह गई जो पहले मैं भूल गया था तौ यह नहीं दिलानी २१ ॥

अपि ०—यह बात भी कुछ निर्विकल्प नियमसे निर्णीत नहीं करी गई है कि सब अनेक धनोंमेंसे किसी एकधनकी अपेक्षा प्रत्यर्थीका भूँठा निश्चित होना अन्यधनों की अपेक्षा भी वह भूँठा निर्विकल्प है—और यह भी कि अर्थी एकधनकी अपेक्षा सब्बा निकला इससे सभीधनोंकी अपेक्षा वह सब्बा है—वरन-योगीश्वरने इस कथन से यह सिद्धांत रखा है कि तर्कापर नाम संभावना प्रत्ययके आश्रय होता हुआ राजा उसे सबधन दिलावै क्योंकि उस व्यवहारका यथार्थ रूप तौ जाना नहीं जाता और इस हेतुसे किसी विवादका निपटारा न करना यह भी कोई धर्म नहीं है इसलिये इसन्याय से निपटारा करै कि यदि एक बातमें अर्थी सब्बा है तौ दूसरी बातमें भी उसके सब्बे होनेकी संभावना देव परती है ऐसेही प्रत्यर्थी यदि एक बातमें भूँठा ठहरा तौ दूसरी में भी भूँठा होना संभवित है—इस प्रकार-धर्मशास्त्रके आशयसे तर्कवाक्यके अनुसार निर्णय करनेमें यथार्थ से अन्यथा भी व्यवहार का निपटारा होजाय तौ भी व्यवहार

दशीं अर्थात् हाकिमअदालत किसीप्रकार दोषभागी नहीं होसकेहैं-क्योंकि-इसमें गौतम का वाक्यभी प्रमाणहै कि-यथार्थ वस्तु या यथार्थ वार्ता जो प्रपंचोंसे गूढ़हो तिसको साक्षात् प्रकाश करनेकेलिये तर्कवाक्य जो है सो एकपूरा उपायनियत किया गयाहै तिसका आश्रय लेकर जहां जैसा अवरहो तैसा निपटारा करें-यह कहकर पीछेसे गौतमने यह भी कहाहै कि ऐसी दशाओंमें राजा और आचार्यभी यद्यपि कोई व्यवहार विपरीत निर्णय को पहुँचे पर यह दोनों अनिन्द्यहैं इनको कोई दोष नहीं लगता-और ऊपर कहीहुई यह मर्याद कि अनेक वस्तुओंकी नालिशमें साफ़ इनकार करनेवाले प्रत्यर्थीपर एक अंश कोईसा उन वस्तुओंमेंसे प्रमाणको पहुँचा-याजाय जिस्से वह उस अंशकीअपेक्षा भूँठाठहरै तौ इससे यहसिद्धांत नहीं समुभ-नाचाहिपे कि उससे प्रत्यर्थीका केवल वचन अस्वीकार कियाजाय क्योंकि उसमेंस्पष्ट यह लिखाहै कि एक अंश उसपर प्रमाणको पहुँचै तौ सभी धन राजा उसपर दिल-वावे-और यद्यपि कात्यायन का यह वाक्यहै कि(अनेकार्थभियोगोपियावत्संसाधयेद्वा नी । साक्षिभिस्तावदेवासौलभतेसाधितंधनम्) अर्थात्-जिसनालिशमें अनेक अर्थोंका अभियोग हो उसमें अर्थी वहीधन पावेगा कि जो २ वस्तु साक्षियों अथवा और किसी प्रमाणसे सम्यक् साधन करसके-सो यह मर्याद उस व्यवहारसे सम्बन्ध रखती है कि जिसमें पिता आदि किसी स्वर्थातने ऋण लियाहो और पुत्रादिकोंपर नालिश करीजाय-तहां ऐसी दशामें यह मर्यादभी निर्विकल्पहै जब किसी पुत्रादिक पर पिता आदिके लियेहुये ऋण मध्ये अनेक अर्थोंका अभियोगहो और पुत्रादिक प्रत्यर्थी उसके उत्तरमें यह कहें कि मैं जानता नहीं मेरे पिता या पितामहने यह धन इससे लियाथा या नहीं तौ ऐसी इनकारसे वह अपह्नववादी नहीं ठहरसका-और जो उस प्रत्यर्थीपर पूर्वोक्त रीतिके अनुसार एक अंश कोई सा किसीप्रमाणसे साबित होजा-वे जिस्से वह भूँठाठहरै तथापि भूँठा नहीं कहलासका और भूँठबोलनेका अप-राधी भी निश्चित नहीं होसका क्योंकि वह ऋणठेठ उसके हाथका लिया नहींहै इस से नहीं मालूम कि वह उस एक अंशकाभी भेदूथा या नहीं-इसहेतुसे सर्वथा निश्चित हुआ कि जो मर्यादा इस २१के मूल श्लोकमें कहीगई सो इसकात्यायनजीके वाक्य से अपेक्षा नहीं रखती क्योंकि यहकात्यायनजी का वाक्य अपह्नववादमें गिनती नहीं है और इसीहेतुसे इसमें तर्कापर नाम संभावना प्रत्यय भी नहीं संबंधितहोसकीजो अपह्नववादमें कहीगई-इसालिये यहकात्यायनजीका वाक्य सामान्यविषयपर आरुढ़ और अज्ञानोत्तरमें वर्तमान है और निद्वयोत्तर संबंधी मर्याद जो इसी २१ के मूल श्लोकमें कहीगई वह विशेष शास्त्रमें गिनती और मिथ्योत्तर में वर्तमानहै (शंका) कात्यायनजीने यह भी कहाहै कि (ऋणादिपुत्रिवादेपुस्थिरप्रायेषुनिश्चितम् । ऊनेवा

प्राधिकेयार्थे प्रोक्तेसाध्यनसिद्धाति) अर्थात्-ऋणादि व्यवहार जो स्थिरप्रायहों उनमें यह मर्याद है कि दावेके मुख्य धनसे न्यून अथवा अधिकधन कहाजाय अर्थात् साक्षियों अथवा और किसी प्रकारसे कोई एक अंश प्रमाण को पहुँचे या उससे कुछ अधिक प्रमाण को पहुँचे जितने का दावा अर्थनि कियाथा तौ वह दावा यथावत् प्रमाणको पहुँचा निश्चित नहीं होता अर्थात् वह कुलदावा असिद्ध समुभा जायगा- तौ फिर किसी प्रकारसे भी एक अंशके प्रमाण होजानेपर संवधन सिद्धहुआ नहीं समुभा जासका जैसा इसी २१ के श्लोक में वर्णन होचुका है (समाधान) यद्यपि कात्यायनके उक्त वाक्यका अभिप्राय यहयथार्थ है कि जब कुलदावेकी सिद्धिकी आवश्यकता में उस दावेका एकही अंशगवाहों या और किसी प्रकारसे सिद्धिकी पहुँचे अथवा दावेसे अधिक सिद्धिकी पहुँचे तौ इसवातके कुलदावेका सिद्धहोना योग्यता में नहीं आसक्ता-तौभी-इस कथनकी विशेषता से कि वह दावा निश्चितरूपसे सिद्ध हुआ नहींसमुभाजाता अर्थात् अनिश्चितरूपसे समुभाजाता किंतु उसमें संदेह शेष रहजाताहै इसलिये उसके और भी प्रमाण वा सबूतोपर ध्यान धरना चाहिये (पुनः शंका) कात्यायनजीका वाक्य जो ऊपर शंकाके हेतुसे लिखागया उसमें कहीं भी इस वातकी समस्या नहीं है कि उसके और भी प्रमाण वा सबूतोपर ध्यानकरनाचाहिये (समाधान) ठीकहै उस वाक्यमें यह सिद्धांत नहीं पायाजाता परन्तु अभी योगीश्वर के बीसवें मूल श्लोकमें पूर्वाहंसे कहचुके हैं कि बल्लके ऊपरसे दृष्टिको निवृत्त करिके वास्तव रूपसे राजा निपटाराकरे इसलिये राजा को यह उचित है कि यद्यपि इसमें न्यून अथवा अधिक धन सावित होजाने का बल्ल भी देखपरा तथापि उसबल्लकी और ध्यान न रखकर उस विवाद व्यवहारके अन्य प्रमाणको ढूँढे-परन्तु यह मर्याद साहस आदि फौजदारी के विवादांमें नहीं है अर्थात् फौजदारीके मुकदमातमें और उस दोषका एक अंशभी उन गवाहोंसे प्रमाणको पहुँचे कि जो गवाह संपूर्ण दोषके प्रमाणहेतु में प्रविष्टहुयेहों तौ इसदशामें वह संपूर्ण दोष प्रमाण को पहुँचा समुभा जायगा-क्योंकि साहस आदि फौजदारीके विवादांकी सिद्धि उतनेही प्रमाणसे होजातीहै ॥ इसीवार्तामें कात्यायनका यह वाक्यभी प्रमाणहै कि (साध्यायशेपिगदितेसाक्षिभिः सकलं भवेत् । श्रीसंगेसहिते चौर्यपत्साध्यपरिकीर्तितम्) अर्थात्-एकतौ परखी संग और साहस विपशेखे आदि और चोरी इन मुकदमातमें जो गवाह दिये गये हों उनके द्वारा उसीसाध्य दोषका कोई एक अंशभी कहकर सिद्ध कियाजाय तौ वह सकलसाध्य दोष सिद्धहुआ समुभाजाता उचितहै (शंका) भला यह सब सिद्धांत ठीकहै और समुभगेये परन्तु एक यह बड़ी शंका खड़ीहोतीहै कि एक तौ योगीश्वर का यही इकीसवां मूलश्लोक जिसमें अनेक अर्थोंकी लिखीहुई नालिशमें एक अंश

के सिद्ध होजानेपर संवधन दिलवाना धर्म मर्यादा कही-दूसरा इसी अधिकोक्ति में कात्यायन अपिकावाक्य जिसमें अनेक अर्थोंकी नालिशमें जितना अर्थ अर्थोसिद्ध करवासके उतनाही दिलवायाजाय किन्तु सब नहीं यह भी धर्ममर्यादा कही-तौ फिर इन दोनोंके होनेमें परस्पर विरोधहु-या और उससे उसकाबाध-उस्सेउसका बाध उत्पन्नहोनेसे दोनोंकी अप्रमाणता क्यों न होजानी चाहिये अर्थात् यह दोनों वाक्य प्रमाणकरिवे योग्यनहीरहे फिर विषय व्यवस्था क्याचीजहै जिसका सहारा लेकर निर्वाह करतेहो कि वह वाक्य उस दशामें और यह अमुकदशामें प्रामाण्य होसक्ता है इस निर्वाहके सहारासे दोनोंका विरोध नहीं शांत होसक्ता-इसका समाधान आगे २२ के श्लोकमें यथावत् और विस्तार सहित उसकी अधिकोक्ति पर्यंत देखो २१ ॥

स्मृत्योर्विरोधेन्यायस्तु बलवान्व्यवहारतः। धर्मशास्त्रानुबल्यद्धर्मशास्त्रमिति स्थितिः २२ ॥

अर्थ-
अक्ष०-दो स्मृतियों के विरोधमें व्यवहार करके न्याय बलवान् है (परन्तु) अर्थ-शास्त्रसे धर्मशास्त्र बलवान् यह मर्यादाहै २२ ॥

अभि०-जहां धर्मशास्त्रकी दो स्मृतियों अर्थात् दो वाक्यों में परस्पर विरोध आताहो तहां, उस विरोधके परिहार के लिये विषय व्यवस्थापन आदि में उत्सर्ग और अपवाद आदि लक्षणवाला न्याय जो है सोई बलवान् कहिये अतिसमर्थ है अर्थात् जब धर्मसंबंधी दो वाक्यों के परस्पर विरोध हो तब उन प्रत्येकपर भिन्न भिन्न ध्यान लगाकर विरोध उनका शांत करना चाहिये और जो वाक्य उन में से सामान्यशास्त्र या विशेषशास्त्रकी तर्कना से अथवा और किसी यथावत् हेतुसे अधिकतर अपेक्षा रखताहो सर्वथा वहीप्रमाण करिवे योग्य होताहै (कदाचित् यह पूछाजाय कि वह न्याय जिसकी चर्चाहोरही है अथवा यह अधिकतर अपेक्षा जिस का चर्चा इसी ऊपरली पंक्तिमें हुआ किस रीतिसे जानाजाय इसका प्रत्यय कहना चाहिये) सो कहते हैं-कि व्यवहारतः व्यवहारसे और रुद्धव्यवहारसे अर्थात् वर्तमान व्यवहारके स्वरूपसे और पूर्वकालीन रुद्ध के सुपरीक्षित व्यवहार मार्गसे अन्वय और व्यतिरेक लक्षणके द्वारा समुभा जाताहै-इस हेतुसे जिस विरोध दशाका चर्चा चलाआताहो उसमें विषय व्यवस्थाही ठीकहै अर्थात् उस विरोधमें मर्यादोक्तो भिन्न भिन्न एक एक पर संबंधित करना चाहिये जैसा पहले कहचुके हैं और इसी-प्रकार औरभी सब दशाओंमें अधिकारहै कि जिन विशेष दशाओंसे वे विषय व्यवस्था विकल्प आदिकी मर्यादे संबंधित होसक्तीहों उनसे संबंधित करीजायें-परन्तु इसीप्रकारसे सर्वत्र इसवातका प्रसंग करनेमें एक अपवादभी कहते हैं-अर्थात्-दो वाक्योंके विरोध मध्ये जो मर्याद सर्व साधारण भावसे यहांपर कही गई तिसमें एक नूटभी कियेदेते हैं क्योंकि सर्वत्र ऐसा नियम नहीं होसक्ता (अपवाद-नूट)-अर्थात्

(इस्तस्नाय) सो यह बात इसी ; श्लोकमूलके दूसरे अक्षरसे कहते हैं कि-अर्थशास्त्र की अपेक्षा धर्मशास्त्र बलवान् है-यह एक मर्यादा परिनिधायित है-अर्थात्-धर्मशास्त्र के अंतर्गत आचाराध्यायमें राजनीति प्रकरणभी आयाथा उसीको अर्थशास्त्र कहते हैं और अर्थशास्त्र धर्मशास्त्रकी अपेक्षामें तुच्छ समुभागवाहै उशनानेभी अर्थशास्त्र को तुच्छ वर्णन कियाहै यद्यपि उन्हीं आचार्योंने धर्मशास्त्र कहा उन्हींने अर्थशास्त्र भी कहा इसलिये दोनोंके स्वरूपमें कुछ भेद नहीं प्रतीत होता क्योंकि आचाराध्यायके अंतर्गत राजनीति प्रकरणके देखनेवाले सिद्धान्तको समुभे विना यही जानसके हैं कि यहभी धर्मशास्त्रहै तथापि धर्मशास्त्रकी प्रधानता और अर्थशास्त्रकी अप्रधानतासे धर्मशास्त्र बलवान् है-क्योंकि धर्मशास्त्रकी प्रधानता इस व्यवहाराध्यायके प्रारम्भमें पहलेही श्लोकसे प्रदर्शित होचुकी है कि राजा व्यवहारोंको धर्मशास्त्रके अनुसार देखे किंतु अर्थशास्त्रके अनुसार नहीं-इस हेतुसे जिस किसी वात्तामें ऐसे दो वाक्योंसे विरोध आवै कि उनमें एक धर्मशास्त्रका और एक अर्थशास्त्रका हो तहां धर्मशास्त्रकी प्रधानतासे-अर्थशास्त्रका बाध होजाताहै अर्थात् नतों उसके लिये विषय व्यवस्था और न-उसमें कुछ विकल्प होसकताहै २२ ॥

अभि०-—कोई पूछे कि-इस वात्तामें क्या उदाहरणहै तिसका (दृष्टांत) कहते हैं-यथा गुरुवाबाल दृढवा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम् । आततायिनमायांतं हन्यादेवाविचारयन् ॥ नात ताविबधेदोपो हंतुर्भवतिकश्चन । प्रच्छन्नं वा प्रकाशं वामन्युस्तं न्युमृच्छति (तथा) आत तायिनमायांतमपिवेदांतगंरणे । जिघांसंतं जिघांसीयाघ्नतत्र ब्रह्महा भवेत्) इत्यादि अर्थ शास्त्रके अनेक वाक्यहैं-अर्थात्-अर्थशास्त्रमें इन वाक्योंसे यह आज्ञाहै कि गुरु या बालक या बूढ़ा या बहुश्रुत ब्राह्मणभी आततायी बनिकर किसीको मारनेपर उद्यत होकर सन्मुख आवै तौ उसकी शोच विचार किये बिनाभीमारडालै तौ वह दोषीनहीं ठहर सका-क्योंकि आततायीके बध करने में हंताको कोई दोष नहीं होता-वरन यह विशेषता कि उस आततायीका वह क्रोध जिसके द्वारा मारने आयाथा चाहे प्रच्छन्न अर्थात् गुप्तहो चाहे प्रकाशमान प्रत्यक्षहो परन्तु क्रोधका प्रतिकारक्रोध होताहै तथा-कदाचित्-रणमें कोई आततायी बनिकर सन्मुख आवै चाहे वह वेदांतपारगभी हो पर मारनेकी इच्छाकरते हुयेको मारनेका उपाय आपभीकरै तौ इसकर्मसे ब्रह्महत्याका दोषी नहीं होता-इत्यादि औरभी अनेक वाक्य जानो सो यह सब दृष्टांत अर्थशास्त्र के हैं-और-धर्मशास्त्रमें ब्रह्मवधके प्रायश्चित्तको रूपडौल कहकर पीछे यह कहाहै कि-इयं विशुद्धिरुदिता प्रमाप्या कामतो द्विजम् । कामतो ब्राह्मणवधे निष्कृतिर्तिविधीयते) अर्थात्-यह (विशुद्धि) नाम प्रायश्चित्त जो कहा सो उसदशामें किजो कामनाबिना किसी धोखेसे ब्राह्मणको मारडालै यद्यपि कामनासे चाहकर ब्राह्मणका वध करनेमें (निष्कृति)

नामप्रायश्चित्तनहीं कहा अर्थात् इसपातकसे वहपातकी किसीप्रकारसेभी शुद्धनहीं होसकता-इत्यादि औरभी नानाभाँतिके अनेकवाक्य धर्मशास्त्रमेंप्रसिद्धहैं-तौ प्रत्यक्ष इनदोनोंप्रकारोंमें परस्परविरोधहै परंतु इनमेंधर्मशास्त्रकी आज्ञाबलवान् है और अर्थशास्त्रकी उसकेआगे निर्बल है यहमर्यादाठिक-परन्तु-पहलेसे जिसबलाबल के विचारकाचर्चा यहाँपर विरोधमध्यें चलाआताहै कि भिन्न २ दोनोंपरध्यानकरै और अन्वय तथा व्यतिरेकद्वारासमुझै सो इनदोनोंकेविरोधमें उसअन्वय और व्यतिरेक की अपेक्षानहीं-यही उस (अपवादनाममूठ) कास्वरूपहै-क्योंकि-यह दोनोंप्रकारके वाक्य जो ऊपरदृष्टांतसेकहेगये कुछएकहीप्रयोजनसे सम्बन्धितनहींहैं किन्तु विषय दोनोंकाभिन्नहै इसलिये विरोधभी इनमेंनहींकहसकते और विरोधकेअभावसे इनके परस्पर बलाबलकेविचारकीभी आवश्यकतानहींहै कि इनमें अन्वय और व्यतिरेक लगाजाय(शंका)भलाफिरक्याइसबातसे सिद्धिपाईगई किन्तु इनदोनोंदृष्टांतोंका लिखनाभी इसजगहपर तुषकण्डनबतहोगया जबकि यहाँपर धर्मशास्त्रकाचर्चाहै और उसीके दोवाक्योंमें विरोधआवै तहाँअन्वय और व्यतिरेकलगानाचाहिये तौ फिर उसकेसाथमें अर्थशास्त्रकादृष्टांतभी न देनाचाहिये औरभी यहशंकाहै कि जबदोनों काविषय भिन्नसमुझागया तौफिर अपनेअवसरपर अर्थशास्त्रभीबलवान्होगा और इसीअधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनकेइलोक जो अर्थशास्त्रकेदृष्टांतसे लिखचुकेहैं वे भी अपनेअवसरमेंबलवान्है अर्थात् जोकुछ भावार्थउनमेंकहागयाहै सो सबसच्चाहै और उसीप्रकारवर्तावाभी कर्तव्यहोगा तौफिर धर्मशास्त्रकीबलवान्ता कहैरही क्योंकि जहाँ केवल धर्मशास्त्रकेविषयपरचर्चाहोगा तहाँ उसकीबलवान्तासमुझीजायगी अन्यथा अपने २ घरकेसभीराजाहैं किन्तु जैसा यहअपनेविषयपरबलवान्है-तैसा वह अर्थशास्त्रभी अपनेविषयपरबलवान्है फिरविशेषताइसमें क्योंरही(समाधान)सुनो अपने२घरकेसभीराजानहीं और धर्मशास्त्रमेंयहविशेषताहै कि इसी अधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनकवाक्य अर्थशास्त्रके (गुरु वा बालकद्वौ वा) इत्यादि लिखे गये सो इसलियेनहीं कि गुरु अथवा बालकद्वेआदि जो अत्यंतअवश्यकप्रसिद्धहैं तिनकावधकरदालै किन्तु इसलियेहै कि जोवार्ता अबआगेलिखकरदर्शातेहैं तिसका अर्थवाद अर्थात् दृढ़ता उनवाक्योंसेपाईजाय यहसिद्धांतहै-यथा(शस्त्रं द्विजांतिभिर्ग्राह्यं धर्मोयत्रोपरुद्धयते) अर्थात्-जहाँधर्मकाउपरोधनामअनुरोधआततायियोंकरकेहोताहो तहाँ उसधर्मकीरक्षाहेतुसे ब्राह्मणोंकीभी शस्त्रवांधने उचित है (यहसम्पूर्णवार्ताकह कर पीछेयहभीकहागयाहै कि) आत्मनश्चपरित्राणेदक्षिणानांचसंगरे । स्त्रीविषाम्ब वपत्तोचक्रनृधमणनदृष्टभाक्-अर्थात्-जो मनुष्य अपनेशरीरकी रक्षा अथवा दक्षिणा आदि सामग्री जो यज्ञ पूजन आदिकेलिये संग्रहकरीहुई विनाशहुई जातीहो तिस

की रक्षा या युद्ध में या स्त्री और ब्राह्मणों के प्राणवचाने में उचित मर्यादा से आत-
तायोकावध करवाले तो वह दंडभागी नहीं होसका-सो-इस बातकी प्रमाणता के
निमित्त से वह पूर्वोक्त वाक्य कहे हैं कि जब गुरु आदि जो निपट अवध्य हैं उनका
भी आततायी होजानेपर सम्मुख आनेसे बधकरना कहाहै तो फिर अन्य साधारण
आततायियों के बध करने में क्या संदेह अर्थात् अवश्यही उनका बध उचित है
(यह सिद्धांत है) परन्तु यह सिद्धांत नहीं है कि वे गुरु आदि उनवाक्यों के अनु-
सार निर्विकल्प मारवालेजायें-और इस सिद्धांतका प्रमाण जो कोई हूँदाचाहै तो
कहीं दूरजाकर हँदनेकी अपेक्षा नहीं किंतु उन्हीं वाक्यों से यह सिद्धांत प्रत्यक्ष है
अर्थात् उनतीनश्लोकों मेंसे पहला वाक्य जो दो श्लोकोंका है उसमें (गुरुं वा
बालबुद्धोवाब्राह्मणंवाबहुश्रुतम्) इसप्रकार (वा) शब्दका प्रयोग जो बारम्बार
संव के साथकियाहै) और (आततायिनमायांतमपिवेदांतगंगरे) इस दूसरे वाक्य
में (अपि) शब्दका प्रयोग वेदांतगपुरुष के साथ किया है तिसके अभिप्राय से
प्रत्यक्ष वह सिद्धांत प्रतीत होताहै कि गुरु आदिका निर्विकल्प बध करना नहीं
कहा किंतु केवल साधारण आततायी के बधकरनेमध्ये दृढता करीहै-औरयहीदृढता
सुमंतु के वाक्यसे भी दृढतर प्रत्यक्ष है-यथा-(नाततायिवधेदोषोऽन्यत्रगोब्राह्मणात्)
अर्थात्-आततायीके बधकरने में दोष नहीं है परन्तु गोब्राह्मण से अन्यत्र किंतु जो
गऊ आततायी पनकरै दृष्टांत जैसे किसीके पेटमेंसाँग मारे तो उसगऊका बधकरने
में दोष लगताहै ऐसेही ब्राह्मणकेभी-जब कि साधारण ब्राह्मण मात्रके लिये सुमंतुने
निषेध करदिया तो फिर गुरुआदि और वेदांत पारग आदिका बधक्योंकर संभव
है-और मनुकेभी इसवाक्यसे इनका बधनहीं निश्चित होता-यथा (आचार्यचप्रवक्ता
रंमातरंपितरंगुरुम् । नहिंस्याद्ब्राह्मणान्गाश्रसर्वाश्वेतपस्विनः) अर्थात्-मनुनेयहकहा
है कि-आचार्यको वक्ताको माताको पिताको गुरुको ब्राह्मणोंको और सभीप्रकार के
तपस्वियों कोभी इनकोकभी नहीं मारे और न किसीप्रकारकी पीड़ादेवै-कदाचित्त-इस
वाक्यमें यह (शंका)करीजाय कि मनुने यह नहीं इसमें कहा कि वे आचार्यआदि आत-
तायी वनिकर सम्मुख अपनेको मारनेआवें तब न मारें किंतु सामान्यभावसे यह कहाहै
कि उनको मारें नहीं तो इससामान्यता से यह सिद्धांत प्रकट होताहै कि जो आत-
तायी वनिकर मारनेआवें तो फिर मार देवै सो इसशंका का (समाधान) यहीहै कि
मनुका यह वाक्य उसदशामें अर्थवान् होसकाहै कि यद्यपि इसमें आततायी वनि-
कर चदआनेकी चर्चानहीं है तथापि उसका अर्थ उसीदशामें सम्बन्धित कियाजाय
जो दशागुरु आदिके आततायी होजानेपर उनकावध करनेमें निषेधकरीगई हो-क्यों
कि-जो ऐसानहीं कियाजाय तो फिर मनुकायह वाक्यही निरर्थक होजाय अर्थात् जब

नामप्रायश्चित्तनहीं कहा अर्थात् इसपातकसे वहपातकी किसीप्रकारसेभी शुद्धनहीं होसकता-इत्यादि औरभी नानाभाँतिके अनेकवाक्य धर्मशास्त्रमें प्रसिद्ध हैं-तौ प्रत्यक्ष इनदोनोंप्रकारोंमें परस्परविरोधहै परंतु इनमें धर्मशास्त्रकी आज्ञाबलवानहै और अर्थशास्त्रकी उसकेआगे निर्वलहै यहमर्यादाठाक-परन्तु-पहलेसे जिसबलाबल के विचारकाचर्चा यहाँपर विरोधमध्ये चलाआताहै कि भिन्न २ दोनोंपरध्यानकरै और अन्यथ तथा व्यतिरेकद्वारासमुझै सो इनदोनोंकेविरोधमें उसअन्वय और व्यतिरेक की अपेक्षानहींहै-यही उस (अपवादनामभूठ) कास्वरूपहै-क्योंकि-यह दोनोंप्रकारके वाक्य जो ऊपरदृष्टांतसेकहेगये कुछएकहीप्रयोजनसे सम्बन्धितनहींहैं किन्तु विषय दोनोंकाभिन्नहै इसलिये विरोधभी इनमेंनहींकहसकै और विरोधकेअभावसे इनके परस्पर बलाबलकेविचारकीभी आवश्यकतानहींहै कि इनमें अन्वय और व्यतिरेक लगाजाय(शंका)भलाफिरक्याइसबलासे सिद्धिपाईगई किन्तु इनदोनोंदृष्टांतोंका लिखनाभी इसजगहपर तुपकण्डनवतहोगया जबकि यहाँपर धर्मशास्त्रकाचर्चाहै और उसीके दोवाक्योंमें विरोधआवै तहाँअन्यथ और व्यतिरेकलगानाचाहिये तौ फिर उसकेसाथमें अर्थशास्त्रकादृष्टांतभी न देनाचाहिये औरभी यहशंकाहै कि जबदोनों काविषय भिन्नसमुझागया तौफिर अपनेअवसरपर अर्थशास्त्रभीबलवानहोगा और इसीअधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनकेउलोक जो अर्थशास्त्रकेदृष्टांतसे लिखचुकेहैं वे भी अपनेअवसरमेंबलवानहै अर्थात् जोकुछ भावार्थउनमेंकहागयाहै सो सबसच्चाहै और उसीप्रकारवर्तावाभी कर्तव्यहोगा तौफिर धर्मशास्त्रकीबलवानता कहाँरही क्योंकि जहाँ केवल धर्मशास्त्रकेविषयपरचर्चाहोगा तहाँ उसकीबलवानतासमुझा जायगी अन्यथा अपने २ घरकेसभीराजाहैं किन्तु जैसा यहअपनेविषयपरबलवानहै-तैसा वह अर्थशास्त्रभी अपनेविषयपरबलवानहै फिरविशेषताइसमें क्यारही(समाधान)सुनौ अपने २ घरकेसभीराजानहीं और धर्मशास्त्रमेंयहविशेषताहै कि इसी अधिकोक्तिकेप्रारम्भमें दो तीनवाक्य अर्थशास्त्रके (गुरु वा बालकद्वौ वा) इत्यादि लिखे गये सो इसलियेनहींहैं कि गुरु अथवा बालकवदेआदि जो अत्यंतअवध्यपसिद्धहैं तिनकावधकरडाले किन्तु इसलियेहैं कि जीवार्ता अबआगेलिखकरदशांतहैं तिसका अर्थवाद अर्थात् दृढ़ता उनवाक्योंसेपाईजाय यहसिद्धांतहै-यथा(शस्त्रं हि जातिभिर्ग्राह्यं धर्मो यत्रोपरुद्धयते) अर्थात्-जहाँधर्मकाउपरोधनाम अनुरोध आततायियोंकरकेहोताहो तहाँ उसधर्मकीरक्षाहेतुसे ब्राह्मणोंकीभी शस्त्रवाधने उचित है (यहसम्पूर्णवार्ताकह कर पीछेयहभीकहागयाहै कि) आत्मनश्चपरित्राणेदक्षिणानांचसंगरे । स्त्रीविषाम्भ्य वपत्तोचघ्नन्धर्मणनदण्डभाक्-अर्थात्-जो मनुष्य अपनेशरीरकी रक्षा अथवा दक्षिणा आदि सामग्री जो यज्ञ पूजन आदिकेलिये संग्रहकरीहुई विनाशहुई जातीहो तिस

की रक्षा या युद्ध में या स्त्री और ब्राह्मणों के प्राणवचाने में उचित मर्यादा से आत-
तायीकावध करडाले तौ वह दंडभागी नहीं होसक्ता-सो-इस बातकी प्रमाणता के
निमित्त से वह पूर्वोक्त वाक्य कहे हैं कि जब गुरु आदि जो निपट अवध्य हैं उनका
भी आततायी होजानेपर सन्मुख आनेसे बधकरना कहाहै तौ फिर अन्य साधारण
आततायियों के बध करने में क्या संदेह अर्थात् अवश्यही उनका बध उचित है
(यह सिद्धांत है) परन्तु यह सिद्धांत नहीं है कि वे गुरु आदि उनवाक्यों के अनु-
सार निर्विकल्प मारडालेजायँ-और इस सिद्धांतका प्रमाण जो कोई ढूँढाचाहै तौ
कहीं दूरजाकर ढूँढनेकी अपेक्षा नहीं किंतु उन्हीं वाक्यों से यह सिद्धांत प्रत्यक्ष है
अर्थात् उनतीनश्लोकों मेंसे पहला वाक्य जो दो श्लोकोंका है उसमें (गुरुं वा
बालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम्) इसप्रकार, (वा) शब्दका प्रयोग जो बारम्बार
सर्व के साथकियाहै) और (आततायिनमायांतमपिवेदांतगंरणे) इस दूसरे वाक्य
में (अपि) शब्दका प्रयोग वेदांतगपुरुष के साथ किया है तिसके अभिप्राय से
प्रत्यक्ष वह सिद्धांत प्रतीत होताहै कि गुरु आदिका निर्विकल्प बध करना नहीं
कहा किंतु केवल साधारण आततायी के बधकरनेमध्ये दृढता करीहै-औरयहीदृढता
सुमंतु के वाक्यसे भी दृढतर प्रत्यक्ष है-यथा-(नाततायिवधेदोपोऽन्यत्रगोब्राह्मणात्)
अर्थात्-आततायीके बधकरने में दोष नहीं है परन्तु गोब्राह्मण से अन्यत्र किंतु जो
गऊ आततायी पनकरै दृष्टांत जैसे किसीके पेटमेंसींग मारै तौ उसगऊका बधकरने
में दोष लगताहै ऐसेही ब्राह्मणकेभी-जब कि साधारण ब्राह्मण मात्रके लिये सुमंतुने
निषेध करदिया तौ फिर गुरुआदि और वेदांत पारग आदिका बधक्योंकर संभव
है-और मनुकेभी इसवाक्यसे इनका बधनहीं निश्चित होता-यथा (आचार्यचप्रवक्ता
रं मातरं पितरं गुरुम् । न हि स्याद्ब्राह्मणान्गाश्वसर्वाश्चैव तपस्विनः) अर्थात्-मनुनेयहकहा
है कि-आचार्यको वक्ताको माताको पिताको गुरुको ब्राह्मणोंको और सभीप्रकार के
तपस्वियों कोभी इनकोकभी नहीं मारै और न किसीप्रकारकी पीड़ादेवे-कदाचित्त-इस
वाक्यमें यह (शंका) करीजाय कि मनुने यह नहीं इसमें कहा कि वे आचार्यआदि आत-
तायी बनिकर सन्मुख अपनेको मारनेआवें तब न मारै किंतु सामान्यभावसे यह कहाहै
कि उनको मारै नहीं तौ इससामान्यता से यह सिद्धांत प्रकट होताहै कि जो आत-
तायी बनिकर मारनेआवें तौ फिर मार देवे सो इसशंका का (समाधान) यहीहै कि
मनुका यह वाक्य उसदशामें अर्थवान् होसक्ताहै कि यद्यपि इसमें आततायी बनि-
कर चढ़आनेकी चर्चानहीं है तथापि उसका अर्थ उसीदशासे सम्बन्धित कियाजाय
जो दशागुरु आदिके आततायी होजानेपर उनकावध करनेमें निषेधकरीगई हो-क्यों
कि-जो ऐसानहीं कियाजाय तौ फिर मनुकायह वाक्यही निरर्थक होजाय अर्थात् जब

धर्मशास्त्रोंमें सामान्यभावसे हिंसामात्रका प्रतिषेध घंटाघोषवत् प्रसिद्ध है चाहे किसी प्राणीकी हिंसा हो उसमें दोष अवश्य होता है परन्तु जो वेही प्राणी आततायी वनिकर आँवे तब उनकी हिंसा करनेसे दोष अपनेको नहीं लगता यह सिद्धांत ठीक है-तो फिर आचार्य आदि जो देवकल्प होते हैं तिनके लिये यह कथन अनुचित है कि सामान्य भाव की दशामें उनको न मारै पर आततायी वनिकर चढ़ि आँवे तौ उनको भी मार डाले किंतु इस कथनसे उनका गुरुत्व यद्वा देवकल्पत्व भी फिर कहारहा जैसे अन्य प्राणी जैसे वे भी ठहर गये और जब सबके समान ठहरे तौ फिर उनको लिये जुदा वाक्य भी कहने की आवश्यकता नहीं थी जो कि सामान्य भावसे हिंसामात्र का प्रतिषेध सबके लिये हो चुका था वही वाक्य इनके लिये भी ठीक था क्योंकि जुदा वाक्य सामान्य और विशेष व्यवस्था पर कहा जाता है इसलिये मनुके भी वाक्यमें सिद्धांतरूप अर्थ यही है कि जो आचार्य आदि कोई आततायी भी हो जायें तौ भी उनकी हिंसा न करनी चाहिये-और भी-उन्हीं पूर्वोक्त तीनों श्लोकमेंसे बीचका श्लोक जिसका पहला अर्द्धा यह कहा था कि (नाततायिवधे दोषो हेतु भवति कश्चन) अर्थात् आततायीके वध करनेमें होता को कुछ दोष नहीं होता-सो यह वाक्य भी ब्राह्मण आदि देवकल्प शरीरोंके सिवाय अन्य साधारण प्राणियों के विषय पर घटता है-क्योंकि-इसमें केवल आततायीका चर्चा की-या है और आततायी मुख्यतासे छः प्रकारके प्रसिद्ध-यथा (अग्नि देवगर्दश्चैव शस्त्र पाणिर्दानपहः क्षत्रेदारहरश्चैव पडेते आततायिनः) अर्थात्-अगल गानेवाला-विपदेने वाला-हाथमें शस्त्र लेकर मारनेवाला-धरती डीन लेनेवाला-स्त्री हर लेनेवाला-यह छः प्रकारके आततायी कहलाते हैं-इनके सिवाय और प्रकारके भी आततायी होते हैं और उनमें कोई २ इनमेंका भी गिनती आजाता है-यथा (उद्यतासिर्विपाग्निश्च शापोद्यत क्रस्तथा । आथर्वणेन हंता च पिशुनश्चापिराजनि ॥ भार्यातिक्रमकारी च रंध्रा न्वेषणतत्परः । एवमाद्यान्विजानीयास्तर्वा नेवाततायिनः) अर्थात्-एकतौ-तलवार उद्यत करनेवाला-विपदेनेवाला-अग्नि देनेवाला-ऊँचा हाथ उठाकर शाप देनेवाला-अथर्व वेदोक्त मंत्र यंत्रादिकोंके अभिचार या इन्द्रजाल आदि कर्मसे मारनेवाला-राजामें पिशुनता अर्थात् उसकी जासूसी करके भेद उड़ानेवाला-भार्यातिक्रमकारी अर्थात् दिनरापुरुष-सभी सज्जनोंके द्विद्रुं डूँडने में तत्पर होनेवाला-ऐसेही इनको आदि लेकर और भी इस प्रकारके कुमार्गी जो संसारमें प्रसिद्ध हों तिनसभी को आततायी समुझो यह सब सामान्यता से आततायी दर्शाये गये और इन्हीं के निमित्त में बहवात कही गई है कि आततायी का वध करनेवाला दोषी नहीं ठहर सका-तौ फिर-पूर्वोक्त गुरु या आचार्य और ब्राह्मण आदि जो देव कल्प शरीर होते हैं किदाचित् आततायी भी हो जायें तब उस दशामें जिसके मारने पर उद्यत हुये हों वह अपने प्राण आदि की

रक्षाके लिये उनका सामाना अर्थात् मुकानिला करिके उन्हें निवारण करे हटावे या शांत करे तब तो दोषी नहीं होता क्योंकि इतना करने का अधिकारहै इसलिये कि इतना किये बिना वे नजानें क्या कुछ अनर्थ कर डालें परंतु हिंसा, उनकी नहीं करें और न करने का विचारमनमें करें यह सिद्धांतहै कदाचित् इसपरभी-वे ब्राह्मण आदि अवध्य आततायी जिनके मारने का विचार अपने मनमें नहीं था परंतु निवारण करते हुये प्रमाद गफलत आदिसे विपत्ति को प्राप्त होजायें अर्थात् निवारण करनेवाले के हाथसे हिंसित हो जायें तो फिर इसका बहुत बड़ा प्रायश्चित्त नहीं किन्तु थोड़ा प्रायश्चित्त करनेमें इस अपराध का शोधन होजाताहै परंतु राजदंड थोड़ाभी उसके लिये नहीं कहा यह सर्व था निश्चितहै-जबकि सर्वथा यह सिद्धांत निश्चित हुआ जो इसी २२ की अधिकोक्तिके प्रारंभसे यहाँ तक वर्णन किया गया जिसके उदाहरण के दृष्टांत मध्ये धर्मशास्त्र और अर्थ शास्त्रके वाक्य जो विरोधता की दृष्टिसे कथन किये गये परंतु उनमें परस्पर विरोधता नहीं पाई गई अर्थात् दोनों का एकही आशय ठहरा-तो फिर-इस अधिकोक्तिके लेखसे यहाँ तक कोईसी सिद्धि अवतकन पाई गई अर्थात् इस उदाहरणका इतना सबलेख यहाँ तक व्यर्थसा प्रतीत होने लगा-इसलिये यह आवश्यकहै कि अब दूसरा उदाहरण इसमें कहना चाहिये जिसे उस पूर्वोक्तविरोधता का दृष्टांत समुभाजाय-सो अब कहते हैं-यथा (हिरण्यमूमिलामभ्यो मित्रलब्धिर्वराय तः । अतो यतैतत्तत्प्राप्तो-इत्यर्थशास्त्रे) अर्थात्-हिरण्य सुवर्ण आदि धन और धरती इन दोलाभोसे भी मित्र लाभ अधिक श्रेष्ठ होताहै इसलिये नवीन मित्रकी प्राप्तिमें यत्न करें-यह वाक्य अर्थ शास्त्रकाहै अर्थात् आचाराध्यायके अंतमें राजनीति प्रकरण संबंधी ३५१ श्लोकमें कहाहै-और-दूसरा यह वाक्य धर्मशास्त्रका कि जो इसी व्यवहाराध्याय के प्रारंभमें प्रथम श्लोक जिसका भावार्थ यह कहाहै कि-राजा व्यवहारों को धर्मशास्त्रके अनुसार क्रोध लोभसे वचता हुआ देखे-सो इन दोनों वाक्योंमें परस्पर कहीं २ किसी विषय पर विरोध होताहै (दृष्टांत) जैसे पूर्वोक्त समस्त रीतोंके अनुसार चारपादवाला व्यवहार अदालत में प्रवर्तमान होनेपर जब राजा अथवा हाकिम अदालत अर्थशास्त्रके अनुसार यह बातें शोचें कि इन दोवादियों में से एक पक्षी जो समर्थ और मित्र बनाने के योग्यहै तिसको मित्र बनावे तो एक नवीन मित्र की प्राप्ति होजाय क्योंकि मित्रकी प्राप्ति धन और धरती के भी लाभसे अधिक श्रेष्ठ होतीहै और उसके लिये यत्न करना भी कहाहै-परंतु-वह उसीदशामें मित्र बनसक्ता है कि जब उसको इस मुकदमह में दुर्लभ जय सुलभ कर दीजावे तो फिर जिताना उसका धर्मशास्त्रके अनुसार नहीं ठहरा क्योंकि जब न्यायके अनुकूल उसकी पराजय होनेवाली थी और वही पराजय उसकी धर्मशास्त्रके अनुसार ठहर सकती थी तिसके

बदले अपने स्वार्थ से उपायों द्वारा उसे जिताना ठहरा तो दूसरे की व्यर्थ पराजय धर्मसे विपरीत करिगई और जो दूसरे की जयकराना शोचा जिसकी न्यायके अनुकूल अवश्यही जयहोनेवाली हो तो इस दशामें धर्मशास्त्र का अनुसरण हुआ परंतु मित्रलाभ नहो सका क्योंकि वह दूसरा पक्षी प्रथम तौ मित्र बनाने योग्य नहीं और दूसरे जब उसने अपना सच्चा व्यवहार न्यायके अनुकूल जीता तौ फिर राजापर मित्रता किस हेतुसे पालन करेगा-तब-ऐसे स्थल पर अर्थशास्त्रकी अपेक्षा धर्मशास्त्र बलवान् है अर्थात् यद्यपि उस पक्षीको मित्र बनालेने से अपना परम कल्याण संभव है तथापि इस बातपर दृष्टि अर्थशास्त्रके अनुसार न करनी चाहिये क्योंकि धर्मशास्त्र उससे बलवान् है तिसके अनुसार दृष्टि करनी चाहिये जिसे न्यायके अनुकूल जिस किसीकी जय पराजय होनेवाली हो सोई हो अन्यथा कुत्र न हो सकै-इसीलिये-जहाँ धर्म और अर्थ का सन्निपात होने में जो कोई धर्मशास्त्रकी उपेक्षा करिके अर्थशास्त्रपर आरुढ़ हो जावे तिसके लिये आपस्तम्ब आपने एक बड़ा छिट्ट प्रायश्चित्त प्रदर्शित किया है जिसकी अवधि द्वादश १२ वर्षोंकी कही है २२ ॥

(भुक्ति) नामका प्रमाण इसका लक्षणकेवल उपभोगसे अपेक्षित है-तीसरा साक्षियोंका प्रमाण है सो साक्षियोंके लक्षण आगेकहे जायेंगे-वितर्क- यदि लिखित और साक्षी इनदोनोंका प्रमाण इस अभिप्रायसे ठीकसमझा जाय कि दस्तावेजें अर्थात् लिखावटें इसहेतुसे ठीक हैं कि उनका लिखा हुआ आशयजिद्वासे उच्चारणहोसकता है और गवाहों की शहादत इसहेतुसे यथार्थ है कि उनका कथन औरोंके कान में सुनपरता है परन्तु (भुक्ति) अर्थात् कब्जामेयह कोई विशेषण नहीं देखपरता तौ फिर कब्जेका प्रमाण व्यर्थ है-समझा-सुनो (भुक्ति) भी कितनेही विशेषणकरके युक्तहोती हुई प्रमाणमे गिनती है क्योंकि (कृप) और उसमिलिकयत कीयथार्थ (वशा) जिसपर भगवा है और योग्यताका (सम्बन्ध) इत्यादि लक्षण जो (स्वत्व) हेतुक प्रसिद्धहोते हैं तिनको व्यभिचारसे रहित अर्थात् असत्य प्रपञ्चके बिना अनुमानकरती हुई वह भुक्ति प्रमाणमे गिनती होती है अथवा अनुपपद्यमान हो तौ अनुमानसे कल्पनाकरती हुई अर्थापत्तिमे अन्तर्भाव होनेसे प्रमाण मे आजाती है (अर्थापत्ति-अर्थात् उक्तसे अनुक्तका आक्षेपकरलाना)-अवदलोक मूलके उत्तरार्द्धका आशय कहा जाता है कि- इनतीनोंके हुये लिखित आदि प्रमाणोंमें से जब कोई भी प्रमाण उपस्थित न हो सके तब (दिव्य) प्रमाणोंमें से कि जिनके स्वरूपभेद आगेकहे गये कोई एक प्रमाण जो जाति या देश या काल अथवा द्रव्य आदिकारणोंसे अपेक्षारखता हो अङ्गीकार करना चाहिये परन्तु इस वाक्यसे यह सिद्धान्त है कि जब मानुष्य प्रमाणोंका निपट अभाव हो जाय तब दिव्य प्रमाणोंपर दृष्टिकरनी चाहिये क्योंकि दिव्य प्रमाणोंका स्वरूप और उनकी प्रमाणता केवल शास्त्रसे ही जानी जाती है किन्तु लोक प्रत्यय उनमें नहीं २३ ॥

अभि०-इस वार्तामें इसीलिये यह मर्याद भी निश्चित है कि जहाँ तेरहवें परिच्छेद के अनुसार दो भगवालों परस्पर विवादसे एक साथ और एक ही कालमें किसी धर्माधिकारी के पास नालशी हुये हो उनमें एक तौ मानुषी प्रमाणों को देसकता हो दूसरा देवी प्रमाणोंका अवलंबलेता हो तहाँ मानुषीवाले का प्रमाण हाकिम स्वीकार करे और उसीकी क्रियामी पहले साधन करे-इस वार्तामें कात्यायन का वाक्य यह प्रमाण है कि (यद्येको मानुषी वृथा दान्यो वृथा तर्क देवीको मानुषी तत्र गृह्णीयान्नातुर्देवी क्रियानृप) अर्थात् जब एक तौ मानुषी क्रियावाले दूसरा देवीकहे तहाँ राजा मानुषीको ग्रहण करे देवीको अस्वीकार करे-इसके सिवाय जिस मुकद्दममें पुरानही परथोडा बहुत भी मानुषी प्रमाण उपस्थित हो तिसमें भी देवी प्रमाणोंपर दृष्टि नहीं करनी चाहिये (दृष्टान्त) यथा किसी ने नालिश करी कि सौरूपया इसगद्दिसे अर्थात् इतने व्याजकी स्वीकारतासे इसने लिये अवदेतानहीं इसके उत्तर पादमें महाअलेह अपहृवकरे किन्तु निपट नकारखीचै और इसदशामें रूपयाले तेदेनेकी अपेक्षासे गवाह मौजूद हो परन्तु वेगवाह या और कोई

रूपयेकीसरूपाओंर दृष्टिकापरिमाण नहीं जानतेहों इसीहेतुसेकोईपक्षी यहकहनेलगे कि इसवार्ताकोदिव्य प्रमाणोंसे सावितकरूँगा तबऐसीदशापर पन्द्रहवें परिच्छेद में इकीसकेदश्लोकद्वाराकहीहुई इसमर्यादाके अनुसार कि यदिएकसे अधिकअनेक दावे लिखेहुयोंसेअपह्नवहो-इत्यादि-(एकदेशविभावेतन्याय)सेसरूपाओं और दृष्टिभी जोकुछ मुद्देनेलिखावाईहो सबसिद्धसमुझीजाती है इसलिये इसदशामें भी दिव्यप्रमाणोंका अवकाशनहींहै-यहीकात्यायनजीनेकहाहै कि (यद्येकदेशव्यातापिक्रियाविद्येतमानुषी । साग्राह्यानतुपूर्णापिदैविकीवदतान्णाम्) अर्थात्-जो मानुषी क्रिया एकदेशव्यापिनीभी विद्यमान हो तौ वहीग्राह्यहोतीहै और देविकी क्रियाकहनेवाले मनुष्योंकी परिपूर्णभी नहीं ग्राह्य होती अर्थात् जो कोई पक्षी यहकहे कि इसविवादका संपूर्ण अंगदेवी क्रियासे साधनकरना में चाहताहूं तौभी हाकिम अंगीकार न करें-और जो कि यहवाक्य है कि (गूढसाहसिकानान्तुप्राप्तदिव्यैःपरीक्षणम्) अर्थात् जब कदाचित् गूढ साहसिक जो छिपकर कोई क्रूरकर्म साहस भावसेकरें तिनकी परीक्षा दिव्यप्रमाणों से करनी हो-सोभी उसदशामें कि जब मानुष प्रमाणोंका निपट अभावहो-और यद्यपि नारदने यह मर्याद कहीहै कि(अरण्येनिर्जनेसत्रावतर्वेगमनिसाहसे। न्यासापह्नवनेचैव दिव्यासंभवतिक्रिया) अर्थात्-वनमें या निर्जन स्थान शून्यभूमि जहां कोई मनुष्यनहो अथवा रात्रिमें या घरके भीतर कोई साहस कर्महुआ हो कि जिसका मुकद्दमा फौजदारी से सम्बन्धितहो तिसमें और न्यासधनके अपह्नवमें अर्थात् धराहर या सोंपे हुये धनके अभियोगमें मुद्दाअल्लेहनकारखीचै तिसमें भी दिव्य प्रमाणोंवाली क्रिया होनी संभवितहै-सोभी मानुष प्रमाणोंके अभावमें संभवितहै-इसलिये निदिचितहुआ कि यह मर्याद सर्वसाधारण भावसे नियतहै कि जबतक मानुषी प्रमाण मिलसक्ता हो तबतक देवी प्रमाणपर दृष्टि न करें क्योंकि इसके मध्ये जो अपवाद अर्थात् झूट भी निदिचितहुई है तिसका चर्चा आगे किया जायगा (अपवाद अर्थात् इस्तसनाय) साहसवाद जो विष शस्त्रादि उपद्रवोंसे होतेहैं और दण्डपारुष्यवाद जो दण्डाआदि से ताड़न करनेपर होतेहैं बल्कि सभी उनकार्योंमें कि जो प्रबलतासे उत्पन्न होतेहैं तिनके उपद्रव उठने पड़ेचात् जो कुछ काल भी प्रकांत होगयाहो जिससे उनकी तहकीकांत यथार्थ में कठिनता देख परतीहो तब उसदशामें साक्षियोंसेभी दिव्यप्रमाण का आचरण करवानाचाहिये यह नियम इसका कहेगया-तथैव-कहीं लेख्यादिकों काभी नियमदेखपरतोहै-यथा(पुगश्रेणीगणादीनांयास्थितिःपरिकीर्तिता । तस्यास्तुसा धनलेख्यंनदिव्यंनचसाक्षिणः)-अर्थात्-(पुग)नाम थोक और (श्रेणी) अर्थात् वे जातें जो हलवाई आदि पेशेवालोंकी अपने २ कामकेनामसे प्रसिद्धहों और (गण) अर्थात् समूह उन मनुष्यों के कि जो एकही किसीकामकी अनेक जातों के मनुष्य करते हों

इत्यादि और भी सब समुभलेने इनकी जो (स्थिति) कहिये दृढमर्यादा अपने काम की अपेक्षा चलीआती और विस्थात है तिसका साधन अर्थात् प्रमाण जब किसी विवाद में लेनापरे तौ लेख्यपत्र जोहैं सोईठीकहैं न तो इसमें दिव्य प्रमाण की आवश्यकता और न साक्षियोंकी-इसीप्रकार-जो विवादएकद्वार अथवामार्ग सडकआदि के बनाने या निकसा पैठीमध्येहो या जलवाहमोरी आदि के बनाने मध्ये हो तिसमें (भुक्ति)नामका प्रमाण जोहैं सोई बडा और बलवान् है नतौ दिव्य और न साक्षीदो मेंसे कोईकाम नहीआता-तथाहि- (द्वारमार्गक्रियाभोगजलवाहादिपुक्रिया । भुक्तिरे वन्तुगुर्वीस्यान्नदिव्यंनचसाक्षिणः)-अर्थइसका ऊपरहोचुका-अब साक्षियोंकी बलवत्ता प्रकट करतेहैं-यथा(दत्तादत्तेऽथभृत्यानांस्वामिनांनिर्णयेसति । विक्रयादानसंबंधेकीत्वा धनमनिच्छति । द्यूतेममाद्वयेचैवविवादेसमुपस्थिते । साक्षिणःसाधनंप्रोक्तंनदिव्यंनच लेख्यकम्)-अर्थात्-जब कदाचित् उन अभियोगों का निर्णय करना हो जिनमें सेवकों और स्वामियोंके परस्पर भगडा मासिक आदिके देने या नदेने मध्ये उठाहो या विक्रय करीहुई वस्तुका मूल्य उस्से लेनेके संबंधसे कि जो वस्तुको खरीद कर मूल्य देनेकी इच्छा नहीं करता हो तिस विवाद में या द्यूतकर्म जो पार्शों सेहोता है और समाद्वय कर्म जो पशुपक्षी आदि जीवों द्वारा बाजीबदी जाती है इनमें भगडा उठाहो-इन सभी अभियोगों में केवल साक्षी लोगों का प्रमाण मुख्य कहा है नतौ इनमें दिव्य और न लेख्य पत्रोंसे कुछ कामहै २३ ॥

अथद्वयोःप्रमाणसद्भावेकस्यजयपराजयौ-इतिहेतुनापूर्वापरयोःकार्ययोः कस्यबली-यस्त्वमितिबिवेकीनामसप्तदशः परिच्छेदः १७ ॥

इहसत्रहवे १७ परिच्छेदमें यहव्यवस्था वर्णन होगी कि जबदोनों पक्षियों का प्रमाण सच्चा हो तब किसकी जय और किसकी पराजय होनी चाहिये इसलिये उन के पहलेपीछे कामकी अपेक्षासे बलवत्ता समुभी चाहिये ॥

सर्वैर्धविवादेऽबलवत्सुतराक्रिया । आपौप्रतियहेक्रीतिपुर्णतुबलवत्तरा २४ ॥

अक्ष०-सभी अर्थ विवादों मे बलवत्ता होतीहै उत्तर क्रिया पर (आदि)में(प्रतिग्रह) में (कीत) में पूर्व क्रिया अधिक बलवान् होतीहै २४ ॥

अभि०-यहाँपर पहले यह प्रश्नहै कि जब साक्षी आदि प्रमाणके आधीन व्यवहार की जय पराजय ठहरी जैसा ऊपरसे कहते चले आतेहैं तौ फिर जहाँ ऐसी दशा उपस्थित हो कि दोनों पक्षी अपना २ प्रमाण दें और वह दोनों के प्रमाण ऐसे दृढ प्रतीत होतेहैं जिनके परस्पर बलावल का विवेक भी नहोसक्ता हो किइनमें किसका प्रमाण प्रबल या किसका निर्बलहै तब किसकी जय और किसकी पराजय होनी चाहिये यह बातों अब कहते हैं कि-ऋण संबंधी आदि सभी धन विवादों में-इन-दोनों

जिसे सकी काल भेदसे उत्तर किया निश्चित हो सो बलवान् है (किया) अर्थात् काम जो पीछे हुआ हो तिसका वादी जय पावे और पहला काम यद्यपि प्रमाणों से सिद्ध भी हुआ हो पर उसका वादी पराजित होजाता है (दृष्टांत) यथा दो विवादियोंमें से एकने यह प्रमाण पहुँचाया कि इसने ऋणकी रीतिसे रूपया लिया और धरायता है दूसरेने यह प्रमाण पहुँचाया कि वह रूपया उधार करदिया गया इसलिये अब नहीं धरायता तब इन दोनोंमें से उधार कर देने के प्रमाण वाला जीतैगा क्योंकि उसका उधार करना उत्तर कालमें निश्चित है और देनेवाले का प्रमाण इसलिये निर्वल है कि वह देना पूर्वकालमें निश्चित है इस्से वह पराजित होगा-ऐसेही दूसरा (दृष्टांत) यथा किसीने सौरूपये किसीसे ऋण लिये और लेते समय एक रूपया सैकरा का व्याज ठहरा परंतु कुछ दिनों पीछे किसी हेतुसे दोरूपया सैकरा का व्याज उसने देना स्वीकार किया और दोनों पक्षों अपना २ प्रमाण इस प्रकारसे प्रविष्ट करें कि ऋणी उस पहली स्वीकारतासे १) सैकराका साधन करवावे और धनी उसकी पिछली स्वीकारतासे २) सैकराकी साधना सिद्ध करदेवे तहां २) सैकरा नियम बलवान् है क्योंकि वह उत्तर कालमें ठहराया और वह १) सैकराका नियम इसलिये निर्वल है कि पूर्वकालमें ठहराया-क्योंकि इस वार्त्ताके लिये यह नियम है कि उत्तरकाल संबंधी काम यदि पूर्वकाल संबंधी कामका बाधक न हो तो वह आपही अनुपपन्न होता है-इस मर्यादकी अपेक्षासे एक (अपवाद) भी उत्तरार्द्ध मूलश्लोक से कहते हैं कि यद्यपिसभी अर्थ विवादोंमें उत्तरक्रिया बलवान् कही गई-परन्तु- (आधि) नाम गहनेधरी हुई के विवाद में और (प्रतिग्रह) नामदान करी हुई के विवाद में और (कील) नाम स्वरी दी हुई के विवाद में पूर्वकाल कीही क्रिया अधिकतर बलवान् होती है (दृष्टांत) यथा किसी ने एक खेत किसी के पास कुछरूपया लेकर गहनेरक्खा और पीछे उसीखेतको किसी दूसरे धनीके पास कुछरूपया लेकर रेहन किया और कदाचित् यही विवाद अदालत में पहुँचा तहां दोनोने अपने २ प्रमाणका साधन कर दिया किंतु यह निश्चित हो गया कि सत्यभाव इसके पास गिरवी है और इसके पास भी यह खेत गिरवी है और उसखेतकी मालियत इतनी है कि विक्रय करनेसे भी एकहीके रूपये उधार हो सके हैं तहां जिस के पास पहले रक्खा गया उसीकी जय होगी यह तो (आधि) विषयका दृष्टांत है इसी के अनुसार (प्रतिग्रह) और (कय) के विषयमें समुम्नना अर्थात् इन तीनों वातके विवादोंमें उत्तर क्रिया नहीं बलवान् है यह (अपवाद) उस पूर्वोक्त मर्यादाका कहा गया (अपवाद-अर्थात्-इस्तसनाय) २४ ॥

अधि०—(वितर्क) मला जव एकके पास जो धरती गिरवी हो चुकी तो फिर गिरवी धरनेवालेका (स्वत्व) अर्थात् मालियत तबतक असत्य है कि जबतक झूठकर उसके

पास नहीं आवे फिर क्योंकर वह दूसरेके पास रहेन करसक्त है इसीप्रकार दानकरी हुई और बेचीहुई भी वस्तुका पुनर्दान या पुनर्विक्रय नहीं होसकता इसलिये यह मर्यादाही कहनी व्यर्थ है—सोनहीनकितु यहांपर यह सिद्धांत अभिप्रेत है कि जब कोई मनुष्य अस्वत्वकी दशमेंभी ऐसा व्यर्थ पुनराधान या पुनर्दान या पुनर्विक्रय करता है तहां पहला बलवानहोता इसलिये यह वाक्य न्याय मूल है अनर्थक नहीं कितु इसमें वितर्कही अनचित है २४ ॥

अथ भूमेर्भोगपरिग्रह विषयिक प्रभाव विवेके नाम अष्टादश. परिच्छेदः १८ ॥

इस अठारहवें परिच्छेदमें धरतीके भोग अर्थात् परिग्रहका विवेक वर्णनहोगा जिस्से यह जानाजाय कि वह कच्चा उसका धरतीपर अपनी तासीर अर्थात् प्रभावमें सच्चा है या नहीं ॥

पश्यतोऽनुवतोभूमेर्हानिर्विशतिवार्षिकी । परेणभुज्यमानायैषनक्षत्रवशावार्षिकी २५ ॥

अक्ष०—देखतेहुये न कहतेहुये पराये करके भुज्यमान भूमिकी विशति वार्षिकी हानिधनकी दश वार्षिकी २५ ॥

अभि०—सोलहवें परिच्छेदमें चर्चा कियेहुयेके अनुसार—कितनेही विशेषणों करके युक्त भुक्तिकी अप्रमाणता दर्शातेहुये किसी एक भुक्तिमें कार्यांतर कहते हैं अर्थात् कच्चाका एक और भी प्रभाव प्रकट करते हैं—कि—जिस मनुष्यसे कोई भी संबंध जिस धरतीसे या धरतीके स्वामीसे न हो ऐसे किसी अन्य पुरुषको जो कोई स्वामी अपनी धरतीपर बीसवर्षतक भोग परिग्रहवान् बनारखकर आप देखते हुये भी इस अवधिके भीतर कभी स्वामित्व अपना प्रकट न करें कि यह धरती मेरी है तुम्हें इस प्रकारसे न भोगनी चाहिये तौ उस धरतीसे स्वामित्व उसका जाता रहताहै इसीको विशति वार्षिकी हानि उपभोग निमित्तसे कहते हैं—इसीप्रकार हाथी घोडा आदिअन्य अस्थावर धनोको यदि बिना टोके बखारे दश बर्षोंतक भोगने देंवें तौ उनसेभी स्वामित्व जाता रहताहै यह दशवार्षिकी हानि कहलाती है—और इस बातोंमध्यें कुछ इस बातका नियम नहीं है कि वह उपभोक्ता पुरुष स्वामीके देखतेहुये अपनाभी स्वामित्व प्रकट करें या न करें २५ ॥

अधि०—ऊपर कहीहुई मर्यादामें यह आग्रह खडाहोताहै कि यह नियम इस हेतु से ठीक नहीं देखपरता कि देखतेहुये निषेध न करनेसे स्वामीका स्वामित्व नहीं जा सक्ता क्योंकि दानकरी हुई या विक्रय करीहुई वस्तुसे स्वामीका स्वामित्व जातारहताहै तब यह बात लोकमेंभी संविदित होजाती है कि अमुकवस्तु अमुक उसके धनी ने विक्रय करवाली अथवा दान कर दीन्हीं—परन्तु—दान और विक्रय के समान उस अन्यके उपभोगवाली वस्तुसे स्वामित्व उसका निषेध न करनेसेभी नहीं निवृत्त हो

सक्ता क्योंकि उसका कोई चिह्न लोकमें भी नहीं विदित होसक्ता कि अमुक धनीका परिग्रह अमुक हेतुसे उसके अमुक धनसे जातारहा और अमुक उपभोक्तासे संबंधित होगया इसीप्रकार शास्त्रमें भी भोग परिग्रहका नियम कुछ अनुमानसे या उपभोग मात्रसे नहीं निश्चित है-तौ फिर निश्चितहुआ कि बीसवर्ष के उपभोग से मिलियतका हक उपभोक्ताको नहीं प्राप्तहुआ और इससे भी कि वह उपभोग केवल स्वामित्वका प्रमाण है इसलिये उससे वह वार्त्ता उत्पन्न नहीं होती कि जिस प्रमेय वस्तु का पूमाण देना अभिवांछित है-इसके सिवाय विरासत बपौती आदि हेतु जिनसे स्वत्व या स्वामित्व पैदा होता है उनमें उपभोग अर्थात् कब्जा गिनती में नहीं है किंतु उन हेतुओंकी परिसंख्याभी इसप्रकारसे गौतमने कही है-कि-एकतौ बपौती (रिष्य) अर्थात् दाय मिलनेसे-दूसरे मूल्यदेकर (रूप) करनेसे-तीसरे (संविभाग) अर्थात् हिस्सावांटमेंपानेसे-चौथे (परिग्रह) अर्थात् शूरत्वकी प्रव्रलतासे अपने परिग्रहनाम कब्जेमें करिपानेसे-पाँचवें (अभिगम) अर्थात् साक्षात्कार किसी देवयोगसे प्राप्तहोजानेमें स्वामीकहलाताहै-इन पाँचप्रकारोंके सिवाय तीनप्रकारवर्ण भेदसे और हैं अर्थात् ब्राह्मणकी प्रतिष्ठा आदिकेद्वारा किसीसे लाभहुआहो और क्षत्रीकी विजयद्वारा लाभहुआहो और वैश्य तथा शूद्रको अपने परिश्रम आदि किसी व्यापारमें लाभहुआहो-यह आठ कारणधनोंके स्वत्व प्रकटकरनेमें हेतुरूप गौतमजीने कहे परंतु इनमें गौतमने भोग या उपभोगका चर्चा नहींकिया कि वह उपभोगभी स्वत्वका हेतुजानाजाता-इसलिये यह कथन अयुक्तहै कि यह पक्षीसवाँ मूलवाक्य योगीश्वरका बीसवर्षके उपभोगसे स्वत्व या स्वामित्वकाहेतु प्रकटकरताहै-और जो कि स्वत्वके और स्वत्वके हेतुओंके भी कारण सबलोकहीमें प्रसिद्धहोते हैं क्योंकि यह सब संसारीवार्त्ता हैं इसलिये इनका अनुमानकरना केवल शास्त्रसेही अयुक्तहै-यह वार्त्ता विभाग प्रकरणमें अच्छे निर्णयपूर्वक वर्णनकरीजायगी परंतु गौतमका यह वचन जिसमें आठहेतु स्वत्व या स्वामित्वके कहेगये केवल शिक्षामात्रके नियमसे कहाहै-और भीयह बड़ाविरोधहै सो इस अगलेवाक्यपरध्यानकरनाचाहिये-यथा (अनागमंच योभुंक्तेवह्न्यन्दशतान्यपि। चौरदंडेनतपापदंडयेत्पृथिवीपतिः)-अर्थात्-जो कोई पुरुष (अनागम) अर्थात् विनालेख्यपत्र आदि किसी सनदके या अपने यथार्थ स्वामित्व विना भोगताहै चाहे अनेकसैकरो वर्षतक भोगिचुकाहो तथापि उसपापीको पृथिवी पाल वह दंडदेवे जो चोरोंको दियाजाताहै-तौ फिर बीसवर्षके अनागम भोगवाला क्योंकि अपना स्वामित्व सिद्धकरसक्ताहै-क्योंकि यहाँ तौ शतधावर्षोंके भी उपभोग से स्वामित्व नहीं पैदाहुआ बल्कि चौरदंड इसकेलिये कहागया तौ फिर केवल बीस वर्षके उपभोक्ताको अवश्यही चौरदंडहोनाउचितहै-और इसमें यह आग्रह भी खड़ा

करना व्यर्थ है कि वह बीसवर्षोंका अनागम उपभोग धनीके देखतहुये और निषेधके न करतेहुये प्रत्यक्षभावमें कहागया-और यह शतधावर्षोंका अनागम उपभोग धनीके परोक्षभावमें समुभकर दोनोंवाक्योंमें परस्पर विरोध नहीं आसक्ता सो नहीं क्योंकि यह शतधावर्षोंके अनागम भोगवाला वाक्य दोनोदशापर आरूढ़ है किंतु चाहै उसने धनीके प्रत्यक्षभोगकियाहो चाहै परोक्षभावमें किगहो दोनोंदशामें दंडहोसक्ताहै सो यह दोनोंदशा इसहेतुसे निश्चितहुई कि (अनागमंतुयोभुंक्ते) इत्यादि इस वाक्यमें कोईसी विशेषता नहीं कही कि प्रत्यक्षभोगै या परोक्षभोगै और इस पञ्चीसवें मूल श्लोकमें स्पष्ट विशेषताकहीहै कि (पश्यतोऽब्रुवतः) अर्थात् देखतेहुये विनाटोके बखोरे भोगनेदेवै तौ इस दशामेंविरोध इनमें अवश्य निश्चितहुआ क्योंकि इसवाक्य ने बीसहीवर्षके उपभोगसे बिराना स्वामित्वपैदाकरदिया और उस वाक्यने शतधा वर्षोंके उपभोगमें भी दंडदेना बतलाया-और-कात्यायनके भी इस अग्रोक्तवाक्यसे यही मर्यादापार्जतीहै-यथा (नोपभोगेयलंकार्यमाहर्त्रातत्सुतेनवा । पशुस्त्रीपुरुषा दीनामितिधर्मोव्यवस्थितः) अर्थात्-पशु और स्त्री दासी आदि और पुरुष गुलाम आदि इनको जो कोई अपने परिग्रहमें अयोग्यरीतिसे लायाहो तौ उस आहर्ता या आहर्ताके पुत्रको इनके उपभोग मध्ये बल न करनाचाहिये किंतु यह परिग्रह उसका निर्मूल है यह सनातनधर्मकी दृढ़ मर्याद है-इसके सिवाय (समक्ष) प्रत्यक्ष भोगकी दशा में भी जबतक उपभोक्ता कोईसी हानि न करताहो तबतक हानिसमुभलनी असंभव है-अर्थात्-यदि कोई शतधावर्षों के समक्षभोग या विंशतिवर्ष के समक्षभोगसे यह समुभै कि उस धरती से निपटहानि मुख्य स्वामी की होजायगी सो नहीं और यहभी एक व्यर्थ कल्पना न करनी चाहिये कि इस्से पहले सत्रहवें परिच्छेद में आधि १ प्रतिग्रह २ क्रय ३ इन तीनों प्रकारके व्यवहारों में पूर्व क्रियाकी प्रवृत्तासे (अपवाद) नाम छूट करीगइथी कि इन तीनों में पूर्वकालकी ही क्रिया प्रधान है कदाचित् इस आशयसे अत्रोक्त धरती के विषयमें बीसवर्ष के उपभोगवाली और धनकेविषयमें दशवर्षकेउपभोगवाली उत्तरकाल क्रियाकीप्रवृत्तादशाति हैं-क्योंकि-उनतीनोंमेंयथार्थभावसे उत्तरकालक्रियाउत्पन्नहोही नहींसक्ती अर्थात् वे काम-हीफिरदुसराकरनहींहोसके कारणइसकायह कि यद्यपि अपनाधन (मीय) नामरेहन् करदेने या दानकरदेने या बिक्रयकरदेनेमें प्रत्येकमनुष्यकोस्वाधीनताहै परन्तु जो धनएकवारगिरवीरक्लागया या दानकरदियागया या बँचदियागया उनमें उसका स्वामित्वनहींपहुँचता कि वह फिर दुसराकरेसाकरसकै इसलिये इनमें पूर्वकाल कीही क्रियाबलवान् और प्रधानभी उसपरिच्छेदमेंहोचुकीहै-कदाचित्-कोईउसवस्तु कोदेवै या लेवै कि जिसमें दाताकास्वामित्व न हो तौ इसदशामें दोनोंकोहीदण्डहोना

कहा है-यथा (अदेयं यश्च गृह्णाति यश्चादेयं प्रयच्छति । उभौ तौ चौरवच्चास्यो दाप्यौ चोत
 मसाहसम्) अर्थात्-जो वस्तु देने योग्य नहीं, उसको जो कोई किसी से लेता है और जो कोई
 अदेय को देता है यह दोनों पुरुष चोरों के समान शासनीय और उत्तम साहसनामका जुर्मा-
 ना दिलवाने योग्य होते हैं-और भी-कदाचित् इस विंशतिवर्षवाले मूलवचनको (भाषि)
 प्रतिग्रह क्रय इन तीनों की मर्याद से असम्बन्धित रखना अभिप्रेत होता तो वह अप-
 वाद जो इससे अगले २६ कैश्लोकमूलमें (आधिसीमोपनिक्षेप) इत्यादि कहा है और
 इसी मूलवाक्य से सम्बन्धित है असम्बन्धित हो जाता-इसलिये-इस पञ्चीसवें मूलश्लो-
 कसे यह सिद्धांत प्रकट होता है कि बीस वर्षों वाली भूमि अथवा दश वर्षोंवाले अन्य धनों
 से मुख्य स्वामी का स्वामित्व नहीं जा सक्ता अर्थात् हानिकहना यह ठीक नहीं और न उस
 भूमि अथवा धन के मध्ये अदालत में व्यवहार खड़ा करने का हक न पड़ता है-किन्तु
 इसवार्ता मध्ये नारद का भी यह वाक्य है कि (उपेक्षां कुर्वन्तस्तस्य तूष्णीं भूतस्य तिष्ठतः । का
 ले विपन्ने पूर्वांते व्यवहारो न सिद्ध्यति) अर्थात्-टोकने व खोने की उपेक्षा करते हुये चुपके
 होकर बैठ रहते हुये पूर्वांत काल के वितीत हो जाने पर उसका व्यवहार सिद्ध नहीं होता-इस
 कथन से नारद ने (उपेक्षा के लिंगाभाव में व्यवहार हानिकही कुछ वस्तु के अभाव में नहीं)
 अर्थात्-जब उपेक्षा करने का कोई हेतु रूप (लिंग) नाम चिह्न न पाया जाय तब तो उस उपे-
 क्षा से व्यवहार की हानि हो सकती है पर जायदाद के अपने कब्जे में रहने से व्यवहार की
 हानि नहीं होती-ऐसे ही-मनु ने भी केवल व्यवहार द्वारा भंग होना दर्शाया है पर वस्तु द्वारा
 नहीं-यथा (अजडश्चेदपौगंडो विपयश्चास्य भुंज्यते । भगन्तद्व्योहारेण भोक्ता तद्धनमर्ह
 ति) अर्थात्-जब धन का मालिक (भजड) अर्थात् सिद्धी आदिलक्षणों से विकल बुद्धि न
 हो किन्तु सावधान हो और (भपौगण्ड) अर्थात् १५ वर्ष से न्यून अवस्था का न हो ऐसी
 दशा पर उसकी धरती आदि कोई धन विराने परिग्रह में ऐसे स्थल पर हो जहाँ वह देख भी
 सका हो और ऐसी यथोचित व्यवस्था पर वह देखने या टोकने आदि से उपेक्षा करे तो
 उस धन का स्वामी व्यवहार मार्ग से पराजय पाता है और वह द्वितीय-उपभोक्ता पुरुष
 उस धन के योग्य होता अर्थात् उसी के कब्जे में रहेगा-यथा र्थ में-मनु ने भी व्यवहार मार्ग से
 पराजय वतलाई कुछ वास्तव से पराजय नहीं कही-सो यह व्यवहार भंग भी उस दश में होता
 है कि जब अभियुक्त मुदा अलेह जो उपभोक्ता है वह अदालत में ऐसे कहने लगे कि यह
 मुद्दई मेरा न तो विकल बुद्धि है न बालक है अपौगण्ड भी नहीं अर्थात् तरुणादि अवस्था
 सम्पन्न सर्वथा सावधान है, सन्मुख इसके बीस वर्ष से बराबर मैं परिग्रहवान् चला आता हूँ
 यदि इसकी जायदाद मेरे परिग्रह में अयोग्य रीति से आ गई थी तो फिर इतनी बड़ी अवधि
 तक यह क्यों कर चुपकार रहा या रह सक्ता इसलिये यह भूँठा है जायदाद इसकी नहीं
 अगर इसकी होती तो कमी तो कुछ कहता या निषेध करता और मैं इस बात की

प्रमाणों तांमें बहुतसे साक्षी देसकाहूँ इसदेशों में यद्यपि बहुधालोग जानते हैं कि मुद्दई भूँटा नहीं सचामालिक है तथापि इसकथनसे यह निरुत्तर होजाताहै परन्तु इसप्रकार प्रत्युत्तरनेदेसकेनेपर भी मुद्दईका मुकद्दमा तत्त्वानुसरण की रीतिसेवास्तव द्वारा निर्णीत होसका है क्योंकि ऐसे संदिग्ध व्यवहारके निर्णय मध्ये योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी बीसवेंमूल श्लोकद्वारा मर्यादा कहचुके हैं कि राजा छलको दूरकरिके वस्तुके स्वरूपसे निपटारा करे और भी यहकल्पना नहीं करनी चाहिये कि जब न वस्तुकी हानिठहरी न अदालत में जाकर व्यवहारकी हानिठहरी तो फिर केवल इतनी बात आवश्यकहै कि दूसरेकी उपभोगदशामें चुपकारहना अनुचितहै अर्थात् कुछ न कुछ उसको रोकटोक कियेजावे क्योंकि इतनाकिये बिना केवल व्यवहार हानि होजानेकी शंकाहै तिसके निवारणकेहेतुसे चुपका न रहे यह उपदेश किया होगा सो भी नहीं क्योंकि जो यही उपदेश अभिप्रेत होता तो फिर बीसवर्षोंकी अवधि नियत करना निरर्थकथा किसलिये कि यदि कोई मनुष्य किसीऐसेकाल विलंब तककेवल परिग्रहवान् बनारहे जो विलंबअन्य मनुष्योंको यादरहसकाहो तो इसबात से कोई कारणऐसा नहीं दिखाई देता कि जिस्से हानि होसकीहो कदाचित् यह कथन आरोपित कियाजाय कि यह बीस वर्षोंकी अवधि केवल इसअग्रेक्त कात्यायनके वचनानुसार इसलिये नियत हुईहोगी कि बीसवर्षों के उपरांत बीस वर्षोंकी अवधिवाले दस्तावेजिक पत्रोंकी निर्दोषता होजाती है तथाचकात्यायनः (शतस्यसन्निधावर्थेय स्यलेख्येनभुज्यते । विंशतिवर्षाण्यतिक्रांतंतत्पत्रंदोषवर्जितम्) अर्थात् जो मनुष्य किसीसमर्थ और यथार्थ धनीके सम्मुख उसकी जायदादपर उसीकी लिखित दस्तावेज यथोचित के द्वारा बीस वर्षोंतक परिग्रहवान् बनारहे तो इस अवधिके उपरांत वह दस्तावेजिकपत्र उसका दोष वर्जितकहलाता अर्थात् फिर उसपत्रमें कोई दोष नाम एतराज पकड़नहीं आरोपित होसकी और इसीहेतु से उपभोक्ता का हक साबित होजाता है इसप्रयोजन से बीस वर्षों नियत हुईहोगी कि जोकोई दस्तावेजबीस वर्षोंकी अवधिपूर्वक लिखीगईहो उसकेमध्ये कोई पकड़ बीस वर्षोंके उपरांत नहीं सुनीजायगी सो यह कथनभी व्यर्थ है क्योंकि जब यहीप्रमाण सामान्य भावसेमाना जाय तो फिर आधि और सीमाआदिके विवादों में भी बीसके उपरांत पत्रोंकी निर्दोषता कहनी चाहिये और इसके सिवाय वहअपवादभी व्यर्थ हुआ जाताहै कि जो अग्रेक्त कात्यायन के वचनोंसे अकट है यथा (अथविंशतिवर्षाणिआधिर्भुक्तःसुनिश्चितः । तेनलेख्येनतत्सिद्धिलेख्यदोषविवर्जितम्) तथा (सीमाविवादे निर्णीतेसीमापत्रं विधीयते । तस्यदोषाः प्रवक्तव्यायावद्वर्षाणिविंशतिः) अर्थात् कात्यायन यह कहते हैं कि जब रेहनकरी हुई वस्तु यथार्थ आधिपत्रके द्वारा सुनिश्चित बीसवर्षोंतकभोगी

हो तो उसलिये स्वपत्रसे उस आधिकी सिद्धि होजाती है अर्थात् ऐसा भोग आगे को भी व्यवस्थित रहना चाहिये परन्तु यह प्रतिज्ञा है कि यदि तत्सर्वदोषोंसे रहित हो अर्थात् उस दस्तावेजकी अपेक्षा कोई पकड़ आरोपित न हो सक्ती हो-यस यही प्रतिज्ञा इसमें (अपवाद) अर्थात् झूट इस्तस्नाय कहींगई और (सुनिश्चित) अर्थात् उसले-स्वपत्रमें वीस वर्षोंका नियम भी निश्चित किया गया हो-तथा-सीमाका विवाद निर्णय होजाने पीछे एकसीमापत्र जिसमें सरहदोंका व्योरा हो लिख देना चाहिये और जो कुछ अशुद्धताके दोष उसमें रह गये हों उनकी अपेक्षा बीसवर्षसके भीतर पकड़ प्रवेश हो सक्ती है किन्तु बीसवर्ष पूरी होजानेपर वह अशुद्धता ही शुद्धतामें गिनती होगी-और यही मर्याद-उस भोगसे भी ठीक संबंधित है कि जो दशवर्षोंका परिग्रह अस्थायी धर्मों की अपेक्षासे कहा है इसलिये-अब इस पत्रसिद्धि से मूलश्लोक का अर्थ ही अन्य प्रकारसे कि जो सत्यार्थ और सिद्धांतरूप हो सो कहते हैं कि-उक्त भूमि और उक्त अस्थायी धर्मों की फलहानि कहीं न तो मुख्यवस्तुकी हानि और न अदालतमें व्यवहारकी हानि अभिप्रेत है अर्थात् उस भूमि आदि स्थावरसे या हाथी घोड़ा आदि अन्य अस्थायी धर्मोंसे जो कुछ लाभ या बढ़वारी किसी प्रकारसे उस अवधिमें फल हुआ हो उसके मिलनेका अधिकार जात रहता है पर नालिश करने का अधिकार नहीं जाता और न मुख्यधनसे स्वामित्व जात रहता है-यथार्थ सिद्धांत इसका यह है कि यदि मुख्यस्वामी बीसवर्षसके उपरांत अपना क्षेत्र उपभोक्तासे ले लेना चाहे तब क्षेत्र तो न्यायानुसार उससे पासक्ता है-परन्तु यदि उस अवधिके भीतर कभी लाभकी अपेक्षासे मांगना या कोईतरह की क्लेश सुनी करने में निरन्तर उपेक्षा करतारहा हो तो अपने इस अप्रति-पेक्षरूप अपराधसे और इस वचनके प्रमाणसे लाभदिक फलोंको नही पासक्ता है-ऐसे ही-यदि स्वामीके परोक्षमें उसका उपभोग रहा हो तो बीसवर्षोंके उपरांत भी लाभदिक फलोंकी पासक्ता है क्योंकि न पासकनेकी व्यवस्थामें (पश्यतः) यह वचन प्रमाण हो चुका है-ऐसे ही-यदि उसका उपभोग तो स्वामीके प्रत्यक्ष भावमें रहा हो पर लाभदिक फलोंकी अपेक्षासे बहुधा कहा सुनी आदि आक्रोश भी होतारहा हो तो बीसवर्षोंके उपरांत भी लाभदिक फल पासक्ता है क्योंकि न पानेकी व्यवस्थामें (अनुवतः) यह वचन प्रमाण हो चुका है-ऐसे ही-बीसवर्षों के भीतर प्रत्यक्ष भोग होने और कहा सुनी आदि आक्रोशके न होनेपर भी लाभदिक फल पासक्ता है क्योंकि न पासकने की व्यवस्था में विशति वर्षोंका ध्रुवा निश्चित हो चुका है-जो कि अपने धनसे उत्पन्न हुये लाभकी अपेक्षामें स्वामीका यथार्थ स्वत्व होता है क्योंकि जो वस्तु अपने धनसे उत्पन्न वह भी अपनी है इसहेतु से यह कहना या लिखना अनुचित है कि वह लाभ उसको न मिले तथापि वह लाभ केवल उसदशा में मिलसक्ता है कि जब लाभकी

चस्तु अपने मुख्य स्वरूपके अविनाश पूर्वक यथावस्थित मौजूद हो (दृष्टांत यथा) सुपारी या कटहल आदिके वृक्ष जो उस भूमिपर फलोंसहित विद्यमानहों तौ उन विद्यमान फलों की अपेक्षा मात्रसे मुख्य स्वामी उनके पाने या उनके विक्रयद्वारा लाभधनके पानेका यथार्थ अधिकारीहै तथापि यदि विक्रय आदिकी रीतिसे महासिल उनका तहसीलागया और उसमेंसे राजकर देनेके सिवाय शेषभाग जो लाभ में गिनती है उपभोक्ताने उपभोग द्वारा व्यय करदियाहो अथवा राजकर का भाग उपभोक्तासे व्यय हो चुकाहो तौ वह लाभही राजकरदेने की अपेक्षा से नष्ट समुभा गया तौ इसदशामें वे फलभी नष्ट समुभोगये किंतु इस उपस्थितिसे कुछ प्रयोजन की सिद्धि नहीं होसकती तौ इसदशामें-लाभका स्वरूप नाश होजाने से स्वामी का स्वत्वभी उसके पाने मध्ये नष्टहोगया (अनागमंतुयोभुंक्तेवद्वन्यदशतान्यपि । चौर दंडेनतंपापदंडंयेष्टथिवीपतिः) अर्थात्-(अनागम) कहिये आगमरहित किंतु जिस धनके आगमकी यथार्थता बिना जो कोई शतधा वर्षों पर्यंतभी भोगे तिस पापात्मा को राजा चौरदण्डसे दण्डदेवे अर्थात् जैसा दण्ड चोरोंकी चोरीकी दशामें होताहै वही वर्त्तावा इसके साथ कियाजाय-इस वचनके सिद्धांतसे यह कल्पना होसकती है कि जितनी जायदाद उपभोक्ताने विक्रय आदिसे विनष्ट करीहो उसके समान द्रव्य उससे लेना चाहिये और जो कुछ उसधरतीसे लाभ होतारहाहो सोभी सब हिसाब करिके लेना चाहिये परन्तु इस वचनकी अपेक्षामें यह अपवादभी उपस्थितहै जैसा ऊपर कहचुके हैं कि (हानिविनाशित्वार्पिकी) अर्थात् वीसवर्षोंके उपरान्त लाभालाभिक हकजाते रहते हैं इसहेतु से यह कल्पना ठीकनहीं-इसलिये यह सिद्धांत निश्चित हुआ कि उपभोक्ताका परिग्रह यदि (अनागम) अर्थात् लेख्य पत्रोंकी यथार्थता बिना हुआहो तौ वीसवर्षोंके भीतर और उपरान्तभी शतधा वर्षोंतक राजा दण्ड देसक्ता है क्योंकि इस चौरदण्डवाले अनागमभोगकी अपेक्षामें कोई अपवादरूप वाक्य शास्त्र में नहीं कहागया कि वह अमुकदशामें अद्वयहोगा-इसलिये यथार्थ सिद्धांत यह पायागया कि यदि मुख्यस्वामी अपने धनकी ओरसे अनुचित उपेक्षा करता रहाहो तौ इस उपेक्षारूप अपने अपराधसे और इस वचनके प्रमाणसे भी उस धरती के लाभालाभिक जो उपभोक्तासे व्यय होचुके हों उनको नहीं पासक्ता-और यही मर्यादा अस्थावर धनोसे संबन्धितहै कि जिनपर दशवर्षोंतक उपभोग परिग्रह रहाहो २५ ॥

अवनीचे ऊर्ध्वोक्त मर्यादका (अपवाद) अर्थात् इस्तसनाय जिसे भाषा में झूट कहसक्ते हैं तिसका वर्णन कियाजाता है ॥

आधिसीमोपनिक्षेपज्जालयनैर्विना । तथोपनिधिराजस्वीभ्रात्रिप्राणांघनेरपि २६ ॥

अर्थ०—आधि सीमा उपनिक्षेप जडधन बालधनोके विना तथा उपनिधि राजधन स्त्रीधन श्रोत्रिय धनोकेभी २६ ॥

अभि०—समुझा चाहिये कि ऊपर २५ के श्लोकमें जो जो वार्ता वर्णन करीगई उनको मुख्य प्रयोजन एकैयहीथा कि जो कोईबीस वर्षोंतक देखतेहुये अपनी स्थावर जायदाद पर या दशवर्षोंतक अस्थावर धनोपर किसीको उपेक्षापूर्वक भोगवान् बनारखै तो उसके लाभोदिक फलोका हक जातारहता है-सो-उस वार्ता मध्ये यह (अपवाद) कहने है कि इस २६ के श्लोकमें लिखेहुये धनोकी अपेक्षामें यदि उपेक्षा हुईहो तो वह उपेक्षा नहीं कहाती और उसउपेक्षास बीस वर्षों या दशवर्षोंके पीछेभी लाभोदिक फलोका हक नहीं माराजासक्ता-इसलिये अब इन्हीं अत्रोक्त धनो का स्वरूपज्ञानऔर होनाचाहिये-यथा-एक तो १ (आधि) जिसका पर्यायसंस्कृतमें विनिमय और वैधक धनभी कहते हैं भाषामें गहनेरखी कहते हैं फारसीमें रेहन और गिरवी रखी भी कहते हैं कदाचित् बीस वर्षतक विराने कब्जे में रही आई हो-२ सीमा जिसे भाषा में सीमा या सिमाणीभी कहते और फारसी में संरह कहते हैं कदाचित् बीस वर्षोंतक विराने क०-३ (उपनिक्षेप) अर्थात् (निक्षेप) जिसे भाषा में धरोहर और फारसीमें अमानत कहते हैं इसके लक्षणानीचे अधिकोक्ति में देखो कदाचित् बीस वर्षोंतक०-४ (जडधन) अर्थात् जड पुरुषका धन कदाचित् बीस वर्षोंतक विराने परिग्रहमें रहाहो-जड पुरुषके लक्षण अधिकोक्तिमें-५ (बालधन) अर्थात् बालक पुरुषकाधन कदाचित् बीसवर्षोंतक-बालक प्रसिद्ध है जो बुद्धि और उपायसे असमर्थ हो जिसे फारसी में नाबालिग कहते हैं-उपनिधि) यहभी एक प्रकारकी धरोहर है परन्तु निक्षेपकी अपेक्षा इस उपनिधिमें कुछ अन्तरहै इसलिये इसको धरोहर नहीं पर सोप कहसकतेहै फारसीमें इसको अमानतमुहरी कहते हैं कदाचित् बीसवर्षोंतक रहीहो-विशेष लक्षण इसके भी अधिकोक्तिमें-७ (राजधन) अर्थात् जो धन किसी राजाकाहो और बीसवर्षोंतक विराने परिग्रहमें रहाहो-८ (स्त्रीधन) अर्थात् किसी स्त्री-मात्रका जो कुछ धनहो और बीस वर्षोंतक-९ (श्रोत्रियधन) अर्थात् कोई उत्तम विद्वान् जो निरन्तर विद्यादान और विद्या संग्रहमें तत्पर बनारहाहो और इसी हेतुसे उसकाधन किसी के परिग्रहमें बीस वर्षोंतक या दश वर्षोंतक-तो इन धनोके लाभमें हानि नहीं होसकी २६ ॥

अधि०—अर्थात् निक्षेपका लक्षण (यथाहनारद) स्वद्रव्ययदिविश्वासाननिक्षिपत्य विशिद्धिते। निक्षेपोनामतत्प्रोक्तव्यवहारपदंबुधै) अर्थात्-जो किसी अविशंकित पुरुष के विश्वासपूर्वक अपनाधन उसके पास दिखला समुझाकर गिनती या तोल परिमाणपूर्वक धरोहरमें रखाजाय तिसकानाम निक्षेप कहते हैं-और यदि इसी धनके

मध्ये भगवा होकर अभियोग लगायाजाय तो फिर निःक्षेप नामका व्यवहार पद ज्ञानी पुरुष कहते हैं-उपनिधिका यह लक्षण है कि जो वस्तु किसीपात्र सदृक आदिमें धराहुई मुखमुद्रित बिनादिखलाये और समुभाये बिना किसीके विश्वासपूर्वक उसके प्रांस धरोहर सौंपीजाय सो उपनिधि कहलाता है-यथा (वासनस्थमनाख्यायहस्तेन्य संयदपतिम् । द्रव्यतूपनिधिः प्रोक्तो व्यवहारार्थवेदिभिः) अर्थात्-वासनमें धराहुआ द्रव्य उसका व्यौरा न कहकर किसी अपने विश्वास पात्रके हाथमें सौंपकर दियाहो वही द्रव्य व्यवहारका प्रयोजन जाननेवालों करके उपनिधि कहलाता है-यहांपर यह (भषाद) जो कहागया कि (भाधि) नाम रेहनको आदिलेकर इसी २६-श्लोकमें कहे हुये विवादों मध्ये देखतेहुये और न कहतेहुये भी वीसवर्षोंके उपरान्त धरतीके लाभ और अन्य अस्थायर धनके लाभ दशवर्षोंके उपरान्त भी नष्ट नहीं होसके किन्तु उन के मिलनेका स्वत्व बनारहता है सो इसहेतुसे कहागया कि ऐसी उक्तदशाओं में उस उपेक्षा करनेवाले धनीका कुछ अपराध निश्चित नहींहोता क्योंकि वह उपेक्षा उचितप्रकारसे प्रकटतामें आती है बल्कि (भाधि) अर्थात् रेहन ठेठकर इसीलिये होती है कि उसधरतीका या अन्यधनका परिग्रह दूसरेको दियाजाय तो फिर धनीपर उपेक्षाका अपराध नहीं आरूढ़ होसकता है-ऐसेही (सीमा) संरहदोंका शोधन करना उन प्राचीन चिह्नोंसे सुसाध्य और सुगमहोता है कि जो भूसा या राखकोइले आदि बहुधा चीजों से नियत कियेजाते हैं इसलिये इसमें भी उपेक्षाका होना संभवित है और अपराधमें गिनती नहीं होसकता-ऐसेही-उपनिःक्षेप और उपनिधि इन दोनोंमें इसलिये उपेक्षा उचित होसकी है कि जिसकेपास धरोहर या सौंप रखीजाती है उसके लिये धर्मशास्त्रमें यहनिपेध है कि उसधनको वह भोगेनहीं अर्थात् बतावेमें नलावे किन्तु रक्षापूर्वक ज्योंकात्यों तद्रूप रखदो दे तो फिर इसप्रतिपेध और शिक्षापर भी वह अतिक्रमकर अर्थात् बतावेमेंलावे तो उसधनसे जो कुछलाभहुआहो सो सबव्याज सहित उससे मिलनाचाहिये इसलिये धनीउसके भोगप्रतिपेधके विश्वासपर उपेक्षा करसकता है-ऐसेही-जड़ और बालकोंकी ओरसे उपेक्षाहोना ठीक है क्योंकि जो बालक है उसको अपने विराने या हानिलाभकी समुभनहीं और जो जड़बुद्धि है उसकी दशाबालक से भी असंख्यगुण अधिक विरुद्धात है तो फिर यह उपेक्षा कुछ उपेक्षामें गिनतीनहींहो संस्ती-जड़पुरुषके लक्षण-यथा (इष्टं वा अनिष्टं वा सुखं दुःखं वा न वक्तव्यमोहात् । परवशः संभवेदिह नान्नाजडसंज्ञकः पुरुषः) अर्थात्-जो कोई अपने प्रारब्धोंके अनुसार मोहरूप अज्ञानसे परवश हुआ ऐसा विकल बुद्धि होजाय अथवा जन्मकालसेही ऐसाहो कि प्रिय-यद्वा अप्रिय और सुख-यद्वा दुःखको भी न पाहि चाने वही पुरुष इससंसारमें जड़नाम से विरुद्धात होता है (यहांपर जड़के उपलक्षणसे और भी गूँगे और मुख आदि गिनती

में आजाते हैं) ऐसे ही राजाको अपने धनसे उपेक्षाहोनी इसहेतुसे उचित होसकी है कि राजा राज्यसंबंधी आदि असंख्य कार्योंमें व्याकुलग्रहताहै ऐसे ही स्त्रियों को विशेष ज्ञान और प्रगल्भता नहीं होती इसलिये उनकी भी उपेक्षा कुछ उपेक्षा में गिनती नहीं- ऐसे ही श्रोत्रियकी उपेक्षा इसहेतुसे उपेक्षा नहीं कहलाती कि वह पढ़ने और पढ़ाने आदि दशाओंमें व्यग्र होता है-इन सभी यथोचित कारणों से (भाषि) आदि विवादों में यद्यपि धनीके देखतेहुये समस्तभोग निराक्रोशकी दशामें भी हुआ हो पर कदाचित् भी फल हानि नहीं होसकी २६ ॥

अथाऽऽध्यादिविहर्त्तृणां धनदंडादिविवेको नामैकोनविंशपरिच्छेदः १६ ॥
इस उन्नीसवें-१६-परिच्छेदमें आध्यादिक धनों के अपहर्त्ताओंको जर्माना आदि दंडोंका विवेक वर्णन होगा ॥

१० अध्यादीनां विहर्त्तारं धननिदापयेदन्तम् । ईदृशतत्तमैराज्ञातपक्षमयापिया १७ ॥
११ अथ ०-आध्यादिक धनोंके निपट हेरनेवाले परधनीको धन दिलवावे और राजा को भी उसीके समान दंड अथवा शक्तिकी अपेक्षा २७ ॥

अथ ०-२६ के श्लोकमें कहेहुये (भाषि) आदि विवादोंमें दंड विशेष बतलाते हैं कि (भाषि)को आदिलेकर श्रोत्रियधन पर्यंत जो जो धन अपवाद रूपमें कहे गये उनको जो कोई चिरकाल के उपभोग बलसे निपट अपहरण करलेवे इन विवादोंके अभियोगमें जो कुछ धनलिखवाया गया और निश्चित हुआ हो उतना धन मुख्यधनी को उस विहर्त्तासे राजा फिरवादेवे (यह उसीपूर्वोक्त अपवादका (भनुबाव) अर्थात् सिद्ध हुये अपवादका उपन्यास किया है)-और दूसरे अंदासे यह विधि निर्विकल्प कहते हैं कि दंडभी उसी विवादार्स्पदीभूत धनके समान द्रव्य उस विहर्तासे राजाको लेना चाहिये-यदि मकान खेत आदि पृथ्वीसंबंधी कोई धनहरा गया हो उस अभियोग में यद्यपि मुख्य धनके समान दंड सर्वत्र नहीं संभव है तथापि जहां उस धनके समान जर्माना मिलसकेना समवर्तन हो तहां उस बह्यमाण दंडकी रीतिसे दंड करना चाहिये जो आगे कही (मर्यादायाः प्रभेदे च सीमातिक्रमणेतथा) इत्यादि वाक्योंसे धरतीकी मर्यादवाले चिह्नों के तोड़ने या सीमाके दवालेने आदि अपराधों पर कहा जायगा- कदाचित् जिस अपहर्ताका दर्पनाम धर्मद धनवान् होनेके हेतुसे उसके तुल्यजर्माना देनेपर भी नीची न होसकी हो तब उससे उसकी शक्तिके अनुरूप धनदंड दिलवावे उस परिमाणसे कि जितना देनेसे उसका दमन अर्थात् दर्पका उपशमन होसके-क्योंकि शास्त्रमें यह सिद्धांत कहा है कि धनदंड दमनके निमित्तसे किया जाता है और दमन का प्रयोजन केवल यही है कि उससे दर्प उसका शांत होजाय-इसलिये-यह सिद्धांत भी निश्चित हुआ कि जब दंड केवल दमनके ही निमित्तसे होता है तो फिर जिसके पास

उसकेसमान भी-द्रव्य-देनेका ठिकाना नहीं तो उससेभी-उसकी-शक्तिकेसमान थोड़ा जुमानालेनाचाहिये। उस परिमाणसे, कि जितनादेनेसे उसकोपीड़ा पहुँचै-अथवा-जिसके पास कुछभी देनेको नहो वह धुड़की और धिगदंड आदि प्रकारों, वाशरीरक दंडसे दमनीयहै २७ ॥

(अथि-उद्धोक्त दंडोंकी व्यवस्थाकहतेहैं-यथाहमनुः(वाग्दंडप्रथमंकुर्याद्धिगदंडंतदन्तरम् । तृतीयधनदंडंतुवधदंडमेतःपरम्) अर्थात्-मनुनेयहकहाहै कि प्रथमतो(वाग्दंड) किंतु कोमल बाणीकी शिक्षा पूर्वक दमनउसका करदेना चाहिये कदाचित् जिसमुक्त-हमहमें यह दंड संभव नहो, तो दूसरा (धिगदंड) किंतु बहुतसी धिकार मलामत देकर दमन करना चाहिये कदाचित् इससेभीदुपेउसकाशांत नहोसक्ताहो तो तीसरा(धनुषदंड) अर्थात् उसका साराधन छीनेलेने द्वारा-दुपे शांतकरना चाहिये इस पीछे जहाँ, ये बातें संभव नहीं याइनके होनेपर भी दुपेकी उपशांति संभव नहो तहाँचौथा (प्रवेद) अर्थात् शारीरदंड होना चाहिये सोचह शारीरदंड दशप्रकारका होताहै पर ब्राह्मणोंको विहाय और सबकेलिये कहाहै यथाहमनुः(दशस्थानानिदंडस्यमनुःस्वायंभुवोऽब्रवीत् । त्रिपुवर्णेषुयानिस्तुरक्षतोब्राह्मणोब्रजेत् ॥ उपस्थमुदरंजिह्वाहस्तौपादौचपंचमम् । चक्षुर्नासाचकर्णौचधनदेहस्तथैवच) अर्थात्-दंडके दशस्थान स्वायंभुवमनुने कहे, थे जोकि तीनों वर्णमें होनेचाहिये और ब्राह्मण अक्षत अर्थात् बिना पीड़ादिया हुआ निका-लाजाय किन्तु-उसकेलिये देहदंड नहीं-वे दशस्थानदंडके यहहैलिङ्ग, उदर, जीभ, दोनों हाथ, दोनोपैर, नेत्र, नाक, कान, देह अर्थात् शरीरके अन्य स्थान जो शेषहों-धन अर्थात् कुलजायदादउसकी-प्रकटहोवे कि इनस्थानोंमें जिसअंगसे अपराधहुआहो उसीअंग परपीड़ा दंडहोनाचाहिये-यद्यपि धनकाहरलेना पूर्वोक्त चारप्रकारोंके भी साथकहागया और यहाँ उसके चौथे भेद बंध दंडके दशस्थानोंमें भी-गिनती कियागया परंतु वह चार प्रकार मूल रूपसे-कोहैं और यह दशभेद भिन्नरूपसे इसमें धनका हरना शारीर दंडमें गिनती इसलियेहै कि धनके हरेजानेसे भी शरीरको पीड़ाहोतीहै-इनके सिवाय और भी दंडके प्रकारहोते हैं-किन्तु काम करवाना या बंधनागारमें प्रवेशकरवाना-सो भी कात्यायन का यहवाक्यहै कि(धनदानासहंयुद्धस्वाधीनकर्मकारयेत् । अशक्तौबंध नागारंप्रवेश्योब्राह्मणरुते) अर्थात् जो मनुष्य धनदेने योग्य नहीं निश्चित हो उससे उसी का जातीकर्म अर्थात् जो कुछ पेशा वह करताहो या करना जानताहो वही काम उससे लेनाचाहिये कदाचित् किसी हेतुमे कुछकाम उससे न होसक्ताहो तो बंधनमें राखनाचाहिये परंतु ब्राह्मण इसदशमें गिनती नहीं-जिस ब्राह्मणके पास कुछ धन नहो उसका दंड पदच्युत करना आदि उचितहै-इसवार्तामें गौतम का यह वाक्यहै कि(कर्म वियोग विस्वापन निर्वासनांक करणान्यरुत्तौ) अर्थात्-ब्राह्मणसे कुछ अपराध

हो तब यातों कर्म वियोग अर्थात् जिस कामका पद उसके आधीन हो उससे रहित कियाजाय और (विग्यापन) अर्थात् या तों उसको कठिन शिक्षा या उसके अपराध की प्रसिद्धि करनी और (निर्वासन) अर्थात् देशसेनिकाल देना अथवा शरीरपरकोई कलंक रूप चिह्न करदेना-नारदने भी यही कहा-यथा (वधःसर्वस्वहरणंपुरान्निर्वासनांकने । तदंगच्छेदइत्युक्तोदंडउत्तमसाहसः ॥ अविशेषेणसर्वपामेपदंदविधिःस्मृतः) अर्थात्-एक तों (वध)जिसको शारीरदंड कहते हैं (सर्वस्वहरण)किन्तु जायदादका छीन लेना देशनिकाला करना (भंजन) अर्थात् शरीरपर दाग देना और उसी अंगका छेदनकर देना जिस्से अपराध हुआ हो यहदंड उत्तम साहस कर्मके अपराधों में कहीं सो यह विधि अविशेषतासे सभी साधारण मनुष्यों के लिये कहीहै यह प्रबंध कहे पीछे नारदने यह कहाहै कि (वधाहतेब्राह्मणस्यनवधं ब्राह्मणोऽर्हति । शिरसोमुंडनंदंडस्तस्यनिर्वासनपुंगत् ॥ ललाटेचाभिःशस्तांकः प्रयाणंगर्वमेनच) अर्थात्-यह सभीदंड जो इस वाक्यमें कहगये ब्राह्मणसे भी संबंधित हैं परंतु वधदंड के बिना क्योंकि ब्राह्मण शारीर दंडोंके योग्य नहीं हैं-किन्तु- उसके लिये उत्तम साहस अपराधों में यह दंड होसके हैं कि अप्रतिष्ठा साथ शिरमुंडवादेना-पुरसे बाहर काढ़देना-माथेपर निंदाचिह्न का दाग लगादेना-माथेपर चढ़ाकर यात्रा करवाना-मस्तकपर अंकन करने मध्ये भी व्यवस्था मनुने कहीहै-यथा (गुरुतल्पेभगः कार्यः सुरापानेसुराध्वजः । स्तेयेतुश्वपदं कार्यंब्राह्मण्यशिराः पुमान्) अर्थात्-गुरुतल्पग जिसने माता आदि गमन करीहों तिसके मस्तकपर भगाकार मुद्रातपाकर दागदेना-जिस ब्राह्मणने सुरापान किया हो उसके माथेपर सुराध्वज का चिह्न अर्थात् सुराखीचने की डेगभभका नल इनके आकार वाली तपीहुई मुद्रासे दाग दिलवाना-यह चोर जिसने ब्राह्मणका सोरह मासे सोना या इस्से अधिक चुराय हो उसके मथेपर कुत्ताके पूंजाका आकार दगवादेना-जिसने ब्राह्मण का शिरकाटा या किसी प्रकारसे मारा हो तिसके मथेपर शिरहीन पुरुषकाआकार दागदेना-परंतु-आपस्तम्बके वाक्यमेंजोकि यह आज्ञाहैकि (चक्षुर्निरोधो ब्राह्मस्य) अर्थात् ब्राह्मणके नेत्रोंका निरोध कियाजाय-तिसका यह सिद्धांतहै कि उस कोदेश निकाला करते समय वस्त्रकीपट्टी आदिसे ओंखेंबोंधदीजायेंकिन्तु यह सिद्धान्त नहींहै कि उसकी ओंख निकाल डारीजायें-क्योंकि यह सिद्धांत नारदके उसवाक्यसे विपरीतहोगा जो नारदने कहाहै कि ब्राह्मण शारीर दंडोंके योग्य नहीं-और मनुकेभी इसवाक्य कि (अश्रतो ब्राह्मणो ब्रजेत्) अर्थात् ब्राह्मणबिना किसी चोटचपेटके लगे निकालाजायें इसवार्तामें यहीप्रमाणपूराहै कुछ और लिखनेकी आवश्यकतातनहीं २७ अथ निरागम भोग परिग्रह विषय व्यवस्थाप्रदर्शनामाविशतितमःपरिच्छेदः २० ॥

इस वासवे परिच्छेदमें वह व्यवस्था दर्शायी जायगी जिस्से-आगम रहित भोग

अर्थात् कब्जेह विला इस्तेहकाक जानाजाय और उसकी निर्वलता आदि प्रकटहों निरागम या आगम रहित इसलिये कहा कि जिसधरती आदि किसी धनकाभोग परिग्रहतौ स्वाधीनहै परंतु आगमनहीं अर्थात् यहवार्ता निश्चित नहीं है कि यह धरती या कोई अन्यधनस्थावर जिसपर इसका कब्जामात्रहै इसकेपास कहाँसे आया और किसप्रकारसे आया किन्तु किसकेद्वारा इसकोमिला या मिलनेकाहकपहुँचताहै॥

भागमोऽन्यधिकोभोगादिनापूर्वक्रमागतत् २८ ॥ (अष्टाविंशस्यपूर्वादौऽयम्)

मक्ष०—भोगसे आगम अभ्यधिकहै परन्तु पूर्वक्रमागत भोगसे बिना २८ ॥

अभि०—आगम नाम इस्तेहकाक जोहै सो भोगसे अधिक बलवान्है परंतु पूर्व क्रमागत भोगसे बिना अर्थात् जिस जायदादपर पूर्वके तीनपुरुषोसे कमसहित भोग चला आयाहो उसभोगसे आगमनहीं बलवान्है ॥ २८ ॥ यह अट्टाईसका पहला अद्धा ॥

अभि०—जोकि १८ परिच्छेदके अनुकूल यहवार्ता निश्चित होचुकीहै कि स्वत्वके अभ्यभिचारित्व पूर्वक जो भोग होताहै वहीभोग स्वत्वकी प्रमाणतामें आताहै कदाचित् स्वत्वके अभ्यभिचारित्वसे केवल भोगमात्रहोतौ वंहभोग क्योकर प्रमाणतामें आसक्ताहै (इस अपेक्षामें कहतेहैं कि) स्वत्वका हेतु आगम होताहै वह आगम या तौ प्रतिग्रह नाम दान द्वारा मिलताहै या दामदेकर कयकरनेसे मिलता है अथवा कहीं अन्य प्रकारोंसेभी मिलता (भागम) अर्थात् आगमनहोना किसी यथार्थ योग्यता के अनुसार यह आगम भोगसेभी अधिक और सर्वथा बलवान् होताहै क्योकि स्वत्व जाननेकी अपेक्षामें भोगजोहै सोभी आगमसे अपेक्षा रखताहै किन्तु आगम सहित जोभोगहो वही स्वत्वका बोधकरता है-इस वार्तामें नारदने यह प्रमाण कहाहै कि - (आगमेनविशुद्धेनभोगोयातिप्रमाणताम् । अविशुद्धागमोभोग प्रामाण्येनैवगच्छति) अर्थात्-जो विशुद्धनाम दोषरहित यथार्थ आगमकेद्वारा भोगहोताहै वहीभोग प्रमाणताको पहुँचताहै और जो अविशुद्धनाम सदोष या अयथार्थ आगमकेद्वारा भोगहोताहै वहप्रमाणताको नहीपहुँचता-इसके सिवाय केवल भोगमात्रसेभी स्वत्वकीप्रमाणता नहींहोती क्योंकि जो केवल भोगसेही स्वत्वकी प्रमाणता मानीजाती तौ संभव था कि चाहै तिसकी विरानी जायदादपर भोगकोई अन्यायसेही हरणकरकेया और किसी अयोग्य मार्गसे अपहार करिके करलेता और उसभोगद्वारा विरानी जायदाद स्वत्वकी प्रमाणताको पहुँचाता-इसलिये यहस्मृति प्रमाण करीगईहै कि(भोगकेवल तोयस्तुकीर्तयेन्नागमंकचित् । भोगच्छलापदेशेनविज्ञेय सतुलस्करः) अर्थात्- जोकोई बिना किसी आगमके दिखलाये केवल अपने भोगका प्रमाण बतलावे कि मैं इतने दिनोंसे भोगताहूँतौ इसभूँठे भोगके बहानेसे वह उपभोक्ताचोर समुभाजाय (और

इसीउपलक्षणसे जो कुछ चोरकी सजाहोतीहो सोभी उसकेलियेउचितहै) इसीहेतुसे-
 वहभोग यदि पंचविशेषणोंसे संयुक्तहो तब स्वत्वकी प्रमाणतामें आताहै अर्थात् वह
 (भोग) १-आगम सहितहो-२ बहुत कालसे चलाआताहो-३ निरन्तर अविच्छेद
 चला आयाहो-४ निराक्रोश जिसकी मध्यदशाश्रमोंमें किसीने टोका बखोरी या निषेध
 आदि कोईबाधा न करीहो-५ प्रत्यर्थीसे सन्मुख अर्थात् प्रतिपक्षी उसका यह जान-
 ताहो कि इसकाभोग इसप्रकार और इतने कालसे चलाआताहै-सोई यह स्मृति
 भी प्रमाण है कि (सागमोदीर्घकालश्चाविच्छेदोऽपरवाधितः । प्रत्यर्थिसंनिधानो
 पिपरिभोगोपिपंचधा) अर्थात्-परिभोग निश्चित पांचप्रकारका होताहै-किन्तु-
 १सागम-२ दीर्घकाल-३ अविच्छेद-४ अवाध-५ प्रत्यर्थिसंनिधान (यह सिद्धांत
 यहांतक मूलश्लोक पहले -चरणका पूराहुआ) (अब द्वितीय चरणसे इसीमें कुछ
 अपवादभी कहते हैं-यह अपवाद उस भोगकी अपेक्षामें होगा कि जो पितृ पैता-
 मह धनकी विरासतसे मिलाहो) क्योंकि-कहीं आगम रहित भोगभी प्रमाणतामें
 आसक्तहै सोई मूलवाक्यमें दूसरापाद यह कहहो कि (विनापूर्वक्रमागतात्) अ-
 र्थात् पूर्वके तीनपुरुष पिता पितामह प्रपितामह इनके क्रमसे जो (भोग) नाम कब्जा
 मिलता चला आयाहो उस कब्जेमें विशेषतर आगमकी अपेक्षा नहीं है अर्थात् उस
 कब्जेके सन्मुख आगम कुछ अधिक बलवान् नहीं होसका वरन यह इसप्रकारका
 कब्जाही आगमके सन्मुख अधिक बलवान् है क्योंकि इसमें आगमकी अपेक्षा नहीं
 यही प्रमाण पूराहै-तथापि-इसका आशय यह समुझना चाहिये कि वह भोगआगम
 के ज्ञानमात्रकी अपेक्षा केवल इतनी नहीं रखता कि उस आगमका मूलहेतु निर्णय
 किया जाय कि यहआगम कबहुआ था किस हेतुसे इत्यादि-अर्थात् आगमकी सत्ता
 से निरपेक्ष नहीं है किन्तु आगमकी सत्तानाम होना उस आगमका फिरभी आवश्यक
 है-और-यह आगमकी सत्ताभी उसी भोगद्वारा निश्चित होती है (विनापूर्वक्रमागतात्
 न) इस पदके द्वारा जो कि (त्रैपुरुषभोग) का (अपवाद) ऊपर लिखागया सोभी उसद-
 शामें प्रामाण्यहै कि जब त्रैपुरुष व्यतीतकाल वर्तमानोंकी मानुषी यादसे विहीनहो
 तो वह भोग आगमसे बलवान् है-और इससे पहले पदमें जो (आगम) की (प्रबलता)
 दर्शायी गई वह ठेठ स्मार्तकालसे संबंध रखती है अर्थात् उसका सिद्धांत यही है कि
 आगमकी उत्पत्ति वर्तमानोंकी मानुषी यादके भीतर हो तो वह आगम भोगसे बल-
 वान् है-क्योंकि जिस वार्ताकी उत्पत्ति मानुषी स्मृतिके भीतर हुई होगी उसमें संभव
 है कि उस आगमके भूँटेहोनेकी शकामें उसकी दृढ़ताभी प्रवेश करी जाय (दृढ़ता)
 यह कि यह आगम अमुक समयपर अमुक हेतुमें अमुकामुक्त मनुष्योंकी स्मृतिमें
 उत्पन्न हुआथा वे मनुष्य अवतक जीते हैं बुलाकर उनसे पूछाजाय अथवा औरको-

ई प्रकारकी दृढता जो यादके अनुकूल प्रविष्ट होसकी हो) कदाचित् ऐसी दृढता उस आगमकी अपेक्षामें प्रविष्ट नहो सकीगी तौ यथार्थसे यह निश्चित होगा कि इस आगमकी सत्ता कुछ नहीं अर्थात् यह आगम न होनेमें गिनती है इसलिये ऐसी दशामें भोगका प्रमाण आगमकी उत्पत्तिज्ञानके आधीन है अर्थात् मानुषी स्मृतिके भीतर आगमकी उत्पत्तिके ज्ञान पूर्वक जो भोग होगा वही प्रमाणमें आवेगा-परन्तु त्रैपुरुष उपलक्षित व्यतीतकाल जो मानुषी स्मृतिसे विहीन होगया हो जिसमें किसी आगम की उत्पत्ति हुई हो जो वर्तमानोकी मानुषी स्मृतिमें नहीं आसकी है तौ ऐसी दशामें आगमके भूँट होनेकी शंकामें उस आगमकी उत्पत्ति मध्येदृढताके प्रविष्ट नहोनेपर भी यह बात असंभव है कि उस आगमका न होना समुभा जाय अर्थात् आगमकी उत्पत्तिका हेतु प्रकट न होनेपरभी वह आगम सच्चा समुभा जायगा क्योंकि निरन्तर तीन पीढ़ी पूर्वसे भोग चला आता है-इसलिये सिद्धांत यह निश्चित हुआ कि वह भोग जो त्रैपुरुष क्रमागत प्राप्त हुआ हो सो आगमका हेतु प्रकट न होनेपरभी प्रमाणमें आवेगा-इस वार्त्ताको कात्यायन अपिने स्पष्ट भावसे लिखा है-यथा (स्मार्त्तकाले लोक्रियाम्भे सांगमाभुक्तिरिष्यते । अस्मार्त्तत्वागमाभावात्कामांतत्रिपुरुषागता) अर्थात्-भूमि संबंधी प्रयोजनोंकी क्रिया जो स्मार्त्तकालके भीतर प्रकट हुई हो तिसमें आगमसहित भोग प्रमाण है और जिन क्रियाओंकी प्रकटता स्मार्त्तकालसे पहले हुई हो तिनमें तीनपीढ़ी पहलीका क्रमागत भोग आगमके न होनेपरभी प्रमाण माना जायगा-यद्यपि स्मार्त्तकाल यदा मानुषीस्मृतिका अर्थ यही है कि आवश्यकताके समयपर वर्तमानोमेंसे कोई बूढ़ेसे बूढ़ा पुरुष अबसे लेकर अपनी बाल अवस्था पर्यंत पहली देखी सुनी बात याद रखकर कहसकै तथापि इस व्यवहार विषयकी सिद्धि के लिये स्मार्त्तकालकी एक अवधि नियत करी गई है (शतायुर्वैपुरुषः) इसश्रुति के आशयसे कि मनुष्यकी अवस्था हृदसौ वर्षतक होती है इसलिये सौ वर्षोंका काल विलंब मानुषीस्मृतिके भीतर कहलाता है अनन्तरोक्त कात्यायनके वाक्यमें यह बात जो कही गई कि (आगमके न होनेपरभी) तिस न होनेका यह अभिप्राय है कि जब जब आगमका मूलहेतु प्रवेशनहोने या नमिलनेके कारणसे आगमका निपटअभाव निश्चयात्मक निश्चितनहो तौ फिरऐसी सन्दिग्ध दशामें जो भोग सौवर्षोंसे अधिक अवधिका हो-और निरन्तर त्रैपुरुष क्रमागतभी हो-और (भ्रतिरव) अर्थात् अवाधभी हो-और प्रत्यर्थीके प्रत्यक्षहुआ हो ऐसाभोग स्वत्वके प्रमाणमें आता है क्योंकि यद्यपि स्वत्वकी सत्ता सन्दिग्ध है परन्तु यह सवसामग्री आगमकी दृढताकारक है- तथापि सौवर्षोंसे पहले स्मार्त्तकालसे भी जिसका अनागमभोग चला आता हो किन्तु उसके पासनिपट आगमनहो और उसआगमकी यथार्थ (सत्ता) परम्परासे सन्तान प्रतिसन्तान

अन्यमनुष्योंकी दन्तकथा द्वाराभी नसिद्धहोतीहो तो वहअनागमभोग प्रमाणकोनहीं पहुँचसक्ता- इसीदशापर यह मर्याद भी आरुद्धहोकि (अनागमन्तुयोभुंक्ते बहून्यब्द शतान्यपि । चौरदण्डेनतंपापं दण्डयेत्पृथिवीपतिः) अर्थात्-जो कोई शतधावर्षांतक भी अनागम धरतीभोगों उसपापात्माको चोरोंके समान दण्डराजादेवै- परन्तु- इसी वाक्यमें (योभुंक्ते) यहएक वचनको निर्देशजो कियागया और (शतान्यपि) इसमें शतवर्षोंकेपीछे (अपि) शब्दका प्रयोगजो कियागया इससेयह कल्पना नकरनीचाहिये कि दण्डकेवल वहीमनुष्यपावे जो पहला पुरुषविना आगमके उपभोक्ता हुआथा क्योंकि इसकल्पनासे यहअनुमानभी उत्पन्नहोताहै कि उससे दूसरेतथा तीसरेउपभोक्ताकब्जा बिनाआगमकेभी स्वत्यकी प्रमाणतामें आजावेगा सो यहअनुमान अङ्गीकार नहींहोसक्ता क्योंकि अग्रेउक्त इसनारदके वाक्यसेविरोध पावेगा-तथाहि (आदौ तुकारणंदानं मध्येभुक्तिस्तुसागमा) अर्थात्- पहले पुरुषकेलिये दानजोहै सो आगम काहेतुहोताहै और बीचवालेकेलिये आगमसहित भुक्ति-इस्सेनिश्चितहोताहै कि (अनागमन्तुयोभुंक्ते) इत्यादि वाक्य जिसमेंशतधावर्षोंके भोगपरभी चौरदण्डलिखा है यहसर्वत्रनिरागम भोगकीदशाओंपर सम्बन्धितहै- (निरागम) अर्थात् आगमसेरहित भोगजो अयोग्यरीतिसे कियागयाहो और (भाग्य) शब्दका भावार्थ यद्यपि आशयकी सुगमताकेलिये पञ्चीसवीं अधिकोक्ति आदि कहीं २ लेख्यपत्रोंसेभी दर्शायागयाक्योंकि पत्रलेख्यभी आगमके कार्यमात्रहोतेहैं इसीसे लेख्यपत्रोंकीभी आगमउपसंज्ञाहैतथा- पि आगमकहनेकाअर्थकेवलयह कि कोईऐसाचिह्न या प्रत्यय या योग्यतासद्भाव उपस्थितहो जो देखने या सुननेसे तत्कालबोधहोसके कि अमकधन इसकाहकहै अन्यथा आगमकेवल आगमनमात्रकानामहै और लिखितपत्रोंको उस आगमके एकप्रमाणविशेषमेंगिनतेहैं देखोइलोकमूल २३का (आगम्यतेज्ञायतेऽनेनआगमः) और जोकि एकग्रहवाक्यहै कि (अन्यायेनापियद्भुक्तंपित्रापूर्वनरोक्षिभिः । नतच्छक्यमपाहर्तुंकमास्त्रि पुरुषागतम्) अर्थात्-जो धनअन्यायसेभी बिनाकिसी प्रसिद्ध आगमकेतीन पुरुषपहले और पिताने भोगाहो उसकेनिर्वातित होनेकादावानहीं होसक्ता क्योंकि वहवस्तु उपभोक्ताके परिग्रहमें निरन्तर तीनपीढ़ीके क्रमसेचलीआई सो-इसवाक्यमें यहभाव समुझाचाहिये कि उन्हींतीनपीढ़ीमें वापभीगिनतीहै किन्तुपिताके सिवायतीन पीढ़ी पहलीनहीं तिसमेंभीयह कारणजोकहा कि निरन्तरतीन पीढ़ीसेचलीआईहै सोयह स्मार्त कालका उपलक्षण दर्शायाहै कि इसकथनसे मानुषी स्मृतिसे विहीन काल जानाजाय क्योंकि-जो इसवचनसे केवलतीन पुरुषोंका निरन्तर क्रमागत भोगही अङ्गीकारकियाजाय तौफिर कदाचित् एकहीवर्षके अन्तरसे दूसरेवर्षमें निरागमभोग प्रमाणात्को पहुँचसके क्योंकिजब दो२चार२ मासकेअन्तरसे एकहीवर्षमें तीनपुरुषों

का देहान्त लगातारहोतागया और अगिलोके कब्जेमें धन आतागया—तबउस कात्यायनके वाक्यसे इसमें प्रत्यक्षविरोधहोजावै यथा (स्मार्तकालेक्रियाभूमेः सागमा भुक्तिरिष्यते) अर्थात्-जिसभूमिके प्रयोजन सम्बन्धी क्रियामानुषी स्मृतिके भीतर प्रकटहुईहो उसका भोगजो आगमसहितहोगा तो प्रमाणमानाजायगा निरागमनहीं और मानुषी स्मृतिकी अवधिसौ वर्षोंतकनियतहै फिर एकवर्षके अन्तरसे निरागम भोग क्योंकि प्रमाणहोसकताहै और (अन्यायेनापियुक्त) इत्यादि इसीउक्तवाक्यमें जोधन अन्यायसेभीइस (भी)शब्दकीयोजनासे यहआशयअङ्गीकारहै कि यदिकिसी दशामें अन्यायसे भीहरेहुये निरागमभोगकाधन उलटा नहींफिरसकै-तौ-फिर यह औचित्य प्रकटहोताहै कि जिसभोगमें आगमकीदृढ़ता रूपयोग्यताओंके न मिलने पर उपभोक्ताका अन्यायतद्रूप निश्चितनहुआहो किन्तु संदिग्धहीतौ अवश्यहीउस त्रैपुरुष उपलक्षित स्मार्तकालसे भोगेहुयेधनका उलटाफिरना उचितनहीं-और यह वाक्य जो कहाहै कि (यद्विनागममत्पन्तंभुक्तंपूर्वैस्त्रिभिर्भवेत् । नतच्छक्यमपाहृतुंक्र मात्त्रिपुरुषागतम्) अर्थात्-जो धनअत्यन्त निश्चयात्मक आगमकेविना किंतुकिसी संदिग्धरूप किंचित् आगमके अनुकूल पहले तीनपुरुषोंकरके भोगागया हो उस अवधितक जो मानुषीस्मृतिसे विहीनहो वहधन फिरउलटा लौटिसकने योग्यनहीं क्योंकि निरन्तरक्रमसे तीनपुरुषोंके परिग्रहसे चलाआयाहै-इसवाक्यमें यह सिद्धान्त समुक्तनाचाहिये कि वह संदिग्धरूप किंचित् आगम कुछऐसाहो जो मानुषीस्मृति कीअवधिसे विहीनहो और उसकीदृढ़ता नहोसकतीहो परन्तु यह सिद्धान्तनहीं है कि निषट्आगमका स्वरूपहीनहो-क्योंकि- बहुधा यहमर्याद वर्णनहोचुकीहै कि शतधा वर्षोंकेभोगसेभी आगमकीसत्ताविना उसभोगेहुये धनकेऊपर स्वत्वनहीं पहुँचता— (सर्वथा यहसिद्धान्तहै कि क्रमसे तीनपीढ़ीका भोगाहुआ धन जिसकेकब्जेमें आया उसभोक्ताकी अपेक्षा जो कुछवाद विवादहो तिसका आशय इसऊर्ध्वोक्तके अनुसार देलाजाय) ॥

संभ्रम—ऊर्ध्वोक्त मर्यादमें यह वितर्कहोसकताहै कि यहमर्यादही नियतकरना अनुचितहै कि जिनवार्ताओंकी प्रकटता मानुषीस्मृतिके भीतरहुई उनमें आगम सहित भोगप्रामाण्यहोगा यह इसलिये अयुक्तकहसकतैहै कि जब आगमकिसी औरप्रमाणांतरसे दृष्टान्तयथा क्यपदआदिसेही निश्चितहोसकतौ केवलयहीवात स्वत्वके जानने मध्ये प्रमाणपूराहै किन्तु ऐसीदशामेंभोगसे न तौ स्वत्वनिश्चितहोगा और न आगम निश्चितहोगा और कदाचित् आगमकिसी और कयादि प्रमाणांतरसे निश्चितनहो सकै तौ प्रत्यक्षहै कि उसदशामें आगमविशिष्ट भोग (अर्थात्कब्जह मुस्तहकानह)से कुछ (हकीयत) अर्थात् स्वत्वकी प्रमाणता नहींप्राप्तहोसकी-इसकायह समाधानहै कि-

प्रमाणांतरसेपायेहुये आगमसहित जो निरन्तर भोगहोता है वह कालांतरमें जाकर स्वत्वको पहुँचाता है-अर्थात्-(कच्चे मुस्तहकानहःजो मुसल्लिसल और किसी और सबूत से निश्चितहो वह जमानेमावादमें सबूत हकीयत मुत्सव्विरहोताहै)परन्तु जो आगम क्रयादिप्रमाणांतरसे जानाभीजाय और भोगसेरहितहो तो कालांतरमेंस्वत्वको पहुँचानेमेंसमर्थनहीं-अर्थात्-(जो इस्तेहकाक मिसल इतिरा वगैरे के सावितभीहो वह विलाकच्चेःकेजमानेमावादमें सबूत हकीयत मुत्सव्विरनहोगा) क्योंकि संभवहै कि क्रयलेखकी प्रकटतापीछे बीचमें दानविक्रयआदिके द्वारासद्वकी यथार्थतासे निष्फलहोगयाहो-अर्थात्-(मुमकिनहै कि बाद वकूअ इतिराकेहक मिलिकयत वजरीअह हिचेः या वैअ या अजरूयकिसी और इन्तकालके जायलहोगयाहो) इसलिये यह मर्याद अनवद्य अर्थात् (गिरमुमकिनुलतर्दाहै)इसकाखंडन कोईनहींकरसक्ता २८ ॥ यहअट्टाईसका पूर्वार्थ पूराहुआ अब उत्तरार्द्ध नीचेकेपरिच्छेदमें ॥

अथभोग निरपेक्षस्यागमस्यविषयविवेकोनाम एकाविंशतितमःपरिच्छेदः २९ ॥

इसइक्कीसवै परिच्छेद में वहआशय वर्णनहोगा जिस्से भोगरहित आगमका विवेकजानाजाय अर्थात् (इस्तेहकाक जो विलाकच्चेकेहो) तिसकाचर्चा ॥

आगमेपियलनेवमुकि स्तोकापियत्रनो २८ ॥

अक्ष०-आगममेंभी बलनहींहै जहाँ भुक्तिथोडीभीहो २८ ॥

अभि०-आगम सापेक्ष भोगप्रमाण बतलाया अर्थात् ऊपरले परिच्छेदमें यह मर्यादाकहीगई कि यदि भोगआगमके अनुकूलहो तो उससे संपत्तिका स्वत्वप्रमाणतामें आताहै परन्तुइस्से (यह अनुमानहोताहै कि आगमजोहै सो भोगसे निरपेक्ष है) अर्थात् भोगके न होनेपरभी केवलआगमसे स्वत्वकीप्रमाणता होसक्तीहोगी- इसलियेअब उत्तरार्द्ध मूलश्लोकमेंयहकहतेहै कि जिसआगमके होनेमें स्वल्पभुक्तिभी नहो तो ऐसा आगम प्रमाणकेयोग्यनहीं है-सिद्धांतइसकायह कि जो आगमकेसाथ निपटभोगनहो तो ऐसाआगमबलवान्नहीं किन्तु पूरीप्रमाणताउस्से नहींप्राप्तहोसक्ती उसमे सन्देहूरहता है-इसवात्ताकाजोड इसप्रकारसे समुझनाचाहिये कि अपना स्वत्वनिवृत्तकारिके परायास्वत्व जिसकिसी वस्तुमेंउत्पन्नकरादियाजाय सोदानकहलाताहै किन्तु परायास्वत्वभी यथार्थउसीदशामेंउत्पन्नहोसक्ताहै कि पर मनुष्य जबउस दानकास्वीकारकरै अन्यथा ऐसानहींस्वीकारभीतीनाविधिकाहोताहै मानस १ वाचिक २ कायिक ३ इनमेंमानसका यहलक्षणहै कि यहअमुकवस्तु उसकेकथनसे मेरीहो-चुकी ऐसामनसेही संकल्पकरिलेना १ वाचिकभी इसलक्षणसेकहलाता है कि यह वस्तुमेरीहै इत्यादि मुँहसेकहना या इसकेसमानकोई और मौतिसेप्रकटकरना इसको सविकल्पकप्रत्ययभीकहतेहै २ तीसरा कायिकस्वीकार (उपादान) ग्रहणकरना (अभि-

मरण) झूनाइत्यादिरूपसे अनेकभौतिकहोताहै-इमतीसरेस्वीकारकोअपेक्षा यह नियमहोतेहै-यथा(दद्यात्कृष्णाजिनंपृष्ठेगांपुच्छेकरिणंकरे । केसरेपुतथैवाश्वंदासींशिरसि दापयेत्) अर्थात्(कृष्णाजिन) मृगञ्जालादानकरे तो पीठकामागथोंभकरदेवे गऊको पूँछथोंभकरहाथीकोसँडिथोंभकर घोड़ाको कंधेपरकेवालथोंभकर दासीदानकरे तो शिरपरहाथरखकर या शिरकेवालथोंभकर-आश्वलायनकाभीवाक्य इसमेंप्रमाणहै-यथा- (अनुमंत्रयेत्प्राण्यभिमृशेदप्राणिकन्यांचेति) अर्थात्-प्राणीसे अनुमंत्रणकरेऔरअप्राणि तथा लोंड़ीको दानसमयहाथसेस्पर्शकरे-और-हिरण्य तथा वस्त्रआदिकेस्वीकारमें संकल्परूप उदकदानकेअनन्तर उपादानआदिसेसंभवहोतेहै इसहेतुसे यहस्वीकारभी इन्हींतीनस्वीकारोंमें किसीसेसम्बन्धितहोसکتाहै इसलिये स्वीकार केवल तीनभौतिकानिश्चितहै-परन्तु-जहाँक्षेत्रादि पृथ्वी धनका कायिकस्वीकारहो वह फलभोगविना असंभवहै-इसलिये-यह आवश्यकहो कि ऐसास्वीकार कुछेकबहुत या थोड़ेही (भोग) अर्थात् कब्जेकेसाथ आचरणकियाजाय तो वहस्वीकार आगमकीप्रमाणतामें आवे अन्यथा, दान या विक्रय आदिकीपूर्णता संभव न होगी इसलिये निश्चितहै कि फल भोगलक्षणवान्, कायिकस्वीकारकेविना अथवा जो आगम किसीअन्यदोप्रकारके स्वीकारोंकेअनकूलहो वह आगम उसआगमकीअपेक्षादुर्बलहै कि जो फलभोगलक्षणसेसंयुक्तकायिकस्वीकारहो सो यहवातभी दोनोंकेपूर्वापरकालकेअपरिज्ञानमेंसंभवहै अर्थात् वह भोग लक्षणसेहीनआगमउसीदशामें दुर्बलसमुभाजायगा कि जब इसवातकाविवेकनहोसके कि पहलेभोगप्राप्तहुआ अथवा आगम और जब यहवात यथार्थनिश्चितहोजाय कि पहलाकालकिसका और पिछलाकिसका तब उसदशामें केवल पूर्वकालकाआगमचाहै विगणभीहो परवहीबलवानहै-अथवा-इसप्रकारमेइसकासिद्धांतहोसکتाहै कि सोरहवेंपरिच्छेद श्लोक २३ मूलमें यहकथनहोचुकाहै कि-प्रमाणजोहै सो तीनप्रकारकाहोताहै लिखित १ भुक्तिः २ साक्षिणः ३ अर्थात् दस्तावेज १ और कब्जा २ और गवाहों ३ से आगमकीप्रमाणतामिलतीहै यह साधारणभावसेकहा- यदि इसमेंयहसंकल्पविकल्पकियाजाय कि जहाँ यहतीनोंप्रमाण उपस्थितहों तहाँ किसकोअधिकप्रबलता और किसअवसरपरहोसकीहै सो यह वार्ता-इसीइक्कीसवें और इस्सेपहले बीसवेंपरिच्छेदसेनिर्णीतहै-किन्तु दोनोंमें यहमूलश्लोकहै कि(आगमोभ्यधिकोभोगात्विनापूर्वक्रमागतात् । आगमेपिवलंनैवभुक्तिःस्तेकापियत्रनो) अर्थात्-इसमें यहभावकहा कि जोभोगपूर्वकेत्रैपुरुष क्रमसेनहींप्राप्तहुआ हो तो ऐसेभोगसे-आगमहीअधिकतरबलवानहै और जबकिश्चिन्मात्रभी भोगनहो तो उसदशामें आगमदुर्बल है अर्थात् पूरीप्रमाणताउसआगमकोनहींहै-इनवाक्योंकासिद्धांतरूप अर्थयह कि पहलापुरुषभोक्ता जिसने आगमउत्पन्न किया कदाचित्

उसीसेविवादहो और इसपहलेभोक्ताकाआगम यदि गवाहोंसेप्रमाणहोजाय तो यह आगमउसभोगसेअधिकतरबलवानहै जो भोगपूर्वसे त्रैपुरुषक्रमागतनहो-और वह पूर्वक्रमगतभोग चतुर्थभोक्तामेंजाकर उसआगमसेभी अधिकबलवानहै कि जिस आगमकाप्रमाण लिखितदस्तावेजोसेनिश्चितहो-और बीचवालेदावीदारकीअपेक्षा में भोगरहितआगमसे वह आगमबलवानहै जिसकेसाथ किंचिन्मात्रभीभोगहो-यह वार्त्तानारदनेस्पष्टभावसेकहीहै- यथा(आदौतुकारणंदानंमध्येभुक्तिस्तुसागमा । कारणं भुक्तिरेवैकासंततायाचिरंतनी)अर्थात्-आदिपुरुषमें कारणहोताहै दान और मध्यपुरुषमें आगमसहित भुक्ति परन्तुकेवल एकभुक्ति उसदशामें स्वत्वका कारणहोसکتो है कि यदिनिरंतर त्रैपुरुष क्रमागत और चिरंतनकालकी भी हों (ध्यानकरो(प्रागम) का स्वरूप यद्यपि बोधकी सुगमताके लिये बहुधालेख्य पत्रोंसेभी जहांतहां दर्शाया गया परन्तुलेख्य पत्र उसकामुख्य स्वरूपनहीं क्योंकि लेख्यपत्र झूठे घनावटकेभी होसकतेहैं कदाचित् सच्चेभी हों तौभी आगमका कार्यमात्र समुभेजासकतेहैं इसलिये वेभी एकप्रकारके प्रमाणमें गिनतीहैं अर्थात् आगम केवल आगमनमात्र का नामहै जिस्से यह जानाजाय कि अमुकधन अमुकद्वारा अमुकयथार्थरीतिसे इसकेपास आया और यथार्थ इसकेपास आगमन होना उसधनका योग्यथा बसयही उसका (इस्तेहकाक प्रसिद्धहोता है) २८

आगमस्तुतुतोयेनसोऽभियुक्तस्तमुदरेत् । नतस्तुतस्तुतोवाभुक्तिस्तत्रगरीयसी १९ ॥

पक्ष०— जिसने आगमकिया वह अभियुक्त होकर उसको उच्चारकरै नहीं उसका पुत्र या उसकापुत्र भी नहीं (क्योंकि) यहांभुक्तिगरीयसीहै २९ ॥

अभि०— यह उनतीसवांश्लोक इसलिये कहाजाताहै कि पहले (१८) परिच्छेद में पच्चीसवें श्लोकसे कहचुकेहैं कि बीसवर्षोंका पराया उपभोग भूमिका और दशवर्षोंका उपभोग अन्यधनोका जोकोई अपनी आँखों देखतेहुये बिनाटोके बखोरेबना रखे तो उसको बीसवर्षोंके उपरांत पृथ्वीका उपलाम और दशवर्षोंके उपरांत धनोका उपलाम लौटकर नहीं दिलायाजायगा-कदाचित् इससेयह समुभाजाय कि लाभ उसको नहीं मिलता इसलिये दंडभी न होगा-इसअपेक्षामें दंडकी व्यवस्था दर्शातेहैं औरवहदंडपुरुषकी व्यवस्था तथा प्रामाण्य व्यवस्थाके अनुकूल कहाजायगासो अधिकोक्तिमें देखो-जिस पुरुषने अपने आप आगमका स्वीकार प्राप्तकियाहो और वहीपुरुष किसी अभियोक्ता करके अभियुक्त कियाजाय और अभियोक्ता यहकहे कि यह क्षेत्रादिक धनतेरे पासकहांसे आया अर्थात् तेरानहीं मेराहै और जोतेराहै तो सबूतकर कहांसे आगमहुआ तबऐसी दशामेंउसको उचितहै कि प्रतिग्रह आदि जिसरीतिसे आगमहुआ हो अपने लिखित आदि प्रमाणोंसे प्रमाणताको पहुँचावै

परन्तु यह औचित्य उसके पुत्र अथवा पौत्र पर आवश्यक नहीं है क्योंकि उनके लिये भुक्तिजो है सो अधिकतर प्रमाण और बलवान् है २९ ॥

अधि०—जिस पुरुषको पृथ्वी-विषय अथवा और किसी अस्थावर धनकी अपेक्षा प्रारंभसे कब्जा मिला हो अर्थात् उसी पुरुषको उचित है कि जेव उसके ऊपर अभियोग द्वारा कोईसा आग्रह प्रवेश किया जाय जैसा अभिप्रायार्थ में प्रकट हो चुका है तब उस संपत्तिके आगमकी प्रमाणता प्रतिग्रह आदिके लिखितादि प्रमाणोंसे दृढ़ कर देवे-इस्से यह आशय प्रकट हुआ कि अगर वह अपने आगमकी प्रमाणता यथोक्तरीतिसे दृढ़ता को न पहुँचावे वह आद्यपुरुष दंडके भी योग्य है-परन्तु द्वितीयभोक्ता अर्थात् उसके पुत्रपर नालिश करी जाय तो फिर पुत्रको आगमका प्रमाण पहुँचाना आवश्यक नहीं बरन पुत्रको केवल यह प्रमाण पहुँचाना चाहिये कि भोग उसका निरन्तर अविच्छिन्न और अप्रतिरव अर्थात् किसीकी टोकवखोरके बिना और प्रतिपक्षीके समक्ष भावमें रहा-इस्से यह आशय प्रकट हुआ कि यदि वेदा आगमकी प्रमाणता न पहुँचावै तो उसको दंड नहीं परजो ऊर्ध्वोक्त मर्यादोंके अनकूल विशेषणोंवाले अपने भोगकी प्रमाणता न पहुँचावे तो उसको भी दंड होना योग्य है-और तृतीयभोक्ता अर्थात् पोता पर जब नालिश हो तो उसको न तो आगमकी प्रमाणता पहुँचानी आवश्यक है न उस प्रकारके विशेषणोंवाले भोगकी जिसका चर्चा ऊपर हो चुका है बरन वह तीसरा भोक्ता केवल क्रमागत भोगमात्रकी प्रमाणता पहुँचावे अर्थात् उसको सिर्फ अपनी कायम-मुकामी मौरूसी साबित करनी उचित है-इस्से यह आशय प्रकट हुआ कि तीसरा भोक्ता क्रमागत भोग और अर्थात् अपनी कायम मुकामी मौरूसीका कब्जा साबित न कर सकनेमें दण्ड देने योग्य है पर आगमकी प्रमाणता न पहुँचानेमें नहीं और न उस विशेषणोंवाले भोगकी प्रमाणता न पहुँचानेमें जिसका वर्णन ऊपर हुआ-सर्वथा यह निश्चित हुआ कि दूसरे और तीसरे भोक्ताकी अपेक्षा भुक्तिजो है सोई गरीयसी कही गई पर इन दोनोंमें भी यह अन्तर है कि वह भुक्तिदूसरे तक पहुँचनेमें गुरु कहलाती और तीसरे तक पहुँचनेमें गरीयसी होजाती अर्थात् गुरुतर कहलाने लगती यह विवेक इस बातोंमें सुनिश्चित है-तथापि-इसका यथार्थ सिद्धांत यह है कि आगमकी प्रमाणता नहीं पहुँच सकनेमें अर्थहानि तीनोंके समान होगी अर्थात् तीनों पीढ़ीके पुरुषोंमें से जो कोई आगमकी प्रमाणता नहीं देवेगा निस्संदेह उसकी अर्थहानि होगी किंतु संपत्तिका कब्जा उसके ह्राससे जातारहेगा परन्तु तीनोंके दण्डमध्ये अन्तर दर्शाया गया जैसा ऊपर कथन हो चुका है-और इस अर्थकी हानि मध्ये भी वाक्य यह प्रमाण है कि (आगमस्तु कृतो ये न स दंध्यस्तमनुश्चरन् न तत्सु तस्तत्सु तो वा भोग्यहानिस्तयोरपि) अर्थात्-जिसने आगम उत्पन्न किया वह उसकी प्रमाणता न पहुँचानेमें अर्थहानिके सिवाय दंध्य होता है

और उसका पुत्र और उस पुत्र का भी पुत्र दंध्यनहीं पर अर्थहानि इन दोनों की भी होती है २६

योभियुक्तः परेतः स्यात्तस्य रिक्थीतमुदरेत् । न तत्र कारणं भुक्तिरागमेन विनाशता ३० ॥

अस०—जो कोई अभियुक्त होकर परलोकगत हो जाय तिस कारिक्थी उसको उद्धार करें-तहाँ भुक्ति कारण नहीं जो आगम के विना करी ३० ॥

अभि०—यह ३० काइलोक वीसवें परिच्छेद की अपेक्षा अपवाद रूप इसलिये कहा जाता है कि उस परिच्छेद में (विना पूर्वक मागतात्) इस पद के द्वारा भानुषी स्मृति से पहले का भोग आगम के ज्ञान विना भी प्रामाण्य कह चुके हैं अर्थात् उस प्राचीन भोग में कदाचित् आगम की तहकीकात न हो सकें तौ भी वह भोग संपत्तिके स्वत्व मध्ये प्रमाण पूरा निश्चित है यह कह चुके हैं-परन्तु इस मर्यादा की अपेक्षा अब ३० के इलोक द्वारा कुछ अपवाद नाम झूट भी दर्शाते हैं-कि जब किसी पर किसी व्यवहर्ता का अभियोग लगा हो और वह अंत्य फेसला हुये विना व्यवहार निर्णय की मध्य दशामें परलोक सिधारे तब स्वर्गात के रिक्थी अर्थात् पुत्रादिक जो कोई उसके धन का वागिस हो तिस फोयह चाहिये कि वह अपने पिता के आगम का प्रमाण पढ़ चुकें-क्योंकि ऐसी दशामें भुक्तियद्यपि गवाहों आदि से साबित हो तौ भी आगम का हेतु प्रकट हुये विना संपत्तिके स्वत्व में प्रामाण्य नहीं हो सकी-इसलिये कि यह दशा पूर्वाभियोग में गिनती है अर्थात् यह नालिश उसी आद्य पुरुष पर हो रही है जिसके लिये भोग का अपवाद और आगम का सन्नत करना योग्य था-इस विषय में नारद ने भी कहा है-यथा (नवाऽऽरूढ विवादस्य प्रेतस्य व्यवहारिणः । पुत्रेण सोऽर्थः संशोधनं तं भोगो निवर्तयेत्) अर्थात् नवीन आरूढ़ हुआ विवाद वाला यदि कोई मर जाय तिसके व्यवहर्ता का वह (अर्थ) नाम मुकद्दमा उसके पुत्र को संशोधन करना योग्य है और फेसला इस मुकद्दमे का भोग की प्रमाणता से नहीगा क्योंकि भोग उसको निवर्तित नहीं कर सका-इसी के सिद्धांत से यह भी निश्चित हुआ कि यदि अनिर्णीत व्यवहार की मध्य दशामें व्यवहर्ता अर्थात् मुइई मर जाय तौ भी उसके मरने के हेतु से व्यवहार निवर्तित न हो सकेगा किंतु उस कारिक्थी उसकी और से व्यवहर्ता वनेगा यह मर्यादा नियत है ३० ॥

अथ चात्र निर्णीतस्यापि व्यवहारस्य पुनर्दर्शनादिविषयादिविकेनोम
द्वाविंशतितमः परिच्छेदः २२

इमवाइसवें परिच्छेद में वह विवेक वर्णन होगा जिसे निपटारा किये हुये व्यवहारों को फिर अवलोकन वा निर्णीत करने आदिकी व्यवस्था जानी जाय (पुनर्दर्शन अर्थात् मुराफअह यद्वाअपील)

नृपेणापि दत्ता पूमा-अणयोऽपकुलानिच । पूर्वपूर्वगुणैर्व्यवहारविपोदणाम् ३१ ॥

१० मभि०-राजा करके अधिकृत १ पूग २ श्रेणी ३ कुल ४ यह पहला पहला गुरु जानना मनुष्योंकी व्यवहार विधिमें ३१ ॥

१० मभि०-व्यवहर्त्ता मनुष्योंके व्यवहारकी विधिमध्ये अर्थात् व्यवहार दर्शनके कार्य में ऊर्ध्वोक्त चारोंमें से पिछले २ की अपेक्षा पहला २ नामपद गुरु अधिकारवाला होता है-और-इनका स्वरूपज्ञान यह कि-एक तो (मभिष्टाः) १ अर्थात् वे लोग जो राजाकी ओरसे व्यवहार दर्शन में हाकिम आदि नियुक्तहों जैसे व्यवहाराध्याय के प्रारम्भमें दूसरे श्लोकसे कहचुके हैं कि (राज्ञासमासदः कार्यारिषौ मित्रे च ये समाः) दूसरे (पूगः) २ अर्थात् समूह उनलोगोंके कि जो भिन्नजाती या भिन्नवृत्ती एकही स्थलपर निवास रखतेहों जैसे ग्राम नगर मुहल्ला आदि-तीसरे (श्रेण्यः) ३ अर्थात् श्रेणीनाम पंक्तियां उन मनुष्योंकी कि जो नानाजातिके लोग अथवा एकही जातिके लोग एक जातीय कर्मसे उपजीवन करतेहों तिनका संघात जैसे हेड़ावृकादि और तांबूलिक कुर्बिंद चर्मकार आदि पेशेवालों की श्रेणियां-इनमें नानाजातिके दृष्टांतसे बजाज सराफ अश्वविक्रयी आदि व्यापारीभी गिनती हैं-चौथे (कुलानि) ४ अर्थात् जातिसंबन्धी और वांधवों के समूह-इन चारों थोकमें पहला पहला थोक पिछले पिछलेसे बलवान् हैं-और येही चार महकमे समझे जाते हैं-इनके गुरुत्व भावकी विशेषता देखो नीचे अधिकोक्तिमें ३१ ॥

१० मभि०-व्यवहारके निर्णीत होजानेपर और व्यवहर्त्ता के जीवनमें व्यवहार किसी दशामें फिर प्रवर्तित होता और किसी दशामें फिर नहींभी होता इस व्यवस्थाकी सिद्धिकेलिये व्यवहारदर्शी अधिकारियोंका बलाबल दर्शाते हुये व्यवहारके पुनर्दर्शन का अधिकार इस परिच्छेदमें कहते हैं-कि-यद्यपि कोई मुकद्दमा फैसल होगयाहो तो भी संभव है कि विरली दशाओं में दोनों पक्षियों के जीवतेहुये बड़ी अदालतोंतक अदील पहुँचें-परन्तु-विरली अवस्थाओंमें पहला निर्णय अभंगहोगा किंतु पुनर्दर्शन के योग्यनहीं-इसलिये यह व्यवस्था इसमें कही है कि-यदि राजाके नियुक्त कियेहुये अधिकारियोंने व्यवहारका निर्णयकियाहो और उसमें हाराहु-आ पड़ी यद्यपि कुदृष्टि निर्णय समुभकर संतोष न करसकाहो तथापि उस व्यवहारका पुनर्दर्शन पूगादिक तीनोंमें न होगा-ऐसेही-पूगोंका निर्णीत व्यवहार श्रेणी और कुलों में नहीं जासका-तथैव-श्रेणीका निर्णीत व्यवहार कुलोंमें नहीं-परन्तु-कुलों करके निर्णय कियाहु-आ ऊपरके श्रेण्यादिक तीनोंमें जासका है-एवम्-श्रेणीका निर्णीत ऊपरले पूग और अधिकृतोंमें जासका-और-पूगोंका निर्णीत अधिकृतोंमें जाता है अधिकृतोंकी अपेक्षा में नारदन यह कहा है कि यदि राजाके नियुक्तकिये अधिकारियोंने फैसला कियाहो तो उसफैसलह की अप्रसन्नतासे पराजित पक्षीठैठ राजाके संमुख अपील करसका है-

यथा (कुलानिश्रेण्याश्चैवगणाश्चाधिकृतानृपाः । प्रतिष्ठाव्यवहाराणां गुर्वेषामुत्तरीत्तर-
म्) अर्थात् पुनर्दर्शनयोग्य व्यवहारोंकी यह प्रतिष्ठा नियत है कि कुल १ श्रेणी २ गण ३
अधिकृत ४ राजा ५ इन पाँचोंमें पिछला पिछला बलवान् है पहलेकी अपेक्षा-सिद्धांत यह
कि चौथेपदपर जो राजाके अधिकृत हैं उनका भी निर्णीत व्यवहार ठेठ राजाके समुख
पुनर्दर्शनके निमित्तसे जासका है-तहां यह मर्यादा है कि जब राजाकी हजूरमें किसी
ऐसे फ़ैसलेका मुराफा पहुँचे जिसमें जय पराजयकी अपेक्षासे चौदहवें परिच्छेदके आ-
शय अनुकूल कुछ होइ वदीगई हो तब राजा उसको अपने सभासदों सहित उन
सभ्योंकी उपस्थितिपूर्वक निर्णयकरे जिन्होंने पहले उस मुकद्दमह का फ़ैसला किया
हो-इसदशामें यदि अपील करनेवाला पहले कुछ एवादमें हारा हो किंतु पुनर्दर्शन
करवाना उसका अनुचित ठहरे तो वह दंडयोग्य होगा अथवा यदि पुनर्दर्शन करवाने
में जीत जावें तो वे अधिकृत लोग दंड्य होंगे जिन्होंने विपरीत निर्णय किया था-
इसके सिवाय जो मुकद्दमह दुर्बल व्यवहार दर्शाए अर्थात् नीचेके महकमोंमें फ़ैसल
किया हो वह पुनर्दर्शनमें उच्च सर्वोच्च महकमेहतक पहुँचसका है परंतु प्रबल अर्थात्
उच्च अदालतोंके फ़ैसले पुनर्दर्शनके योग्य नहीं ३१ अब उसदशका चर्चा किया जा-
वेगा जिसमें निर्बलसे लेकर प्रबलपर्यंत किंतु सभी हाकिमों के निर्णीत व्यवहार
अनिर्णीत समुक्ते जासके हैं ॥

। बलोपाधि विनिर्द्वन्व्यवहारान्निवर्तयेत् । स्त्रीनिकमंतरागारवादि शत्रुकृतस्तथा ३१ ॥

। मक्ष०—बल और उपाधिसे निर्द्वन्व्यवहारोंको निवर्तित करे-तथा-स्त्री रात्रि अंत-
रागार बाहर शत्रु इनके करेहुओंको भी ३२ ॥

मभि०—(बल) से अर्थात् प्रबलतासे-और-(उपाधि) से अर्थात् भयहेतुसे जो कोई
व्यवहार (निर्द्वन्) नाम सिद्धहुयेहों तिनको राजा (निवर्तित) अर्थात् मन्सूरकरे-
तथैव-जो स्त्रियोंने फ़ैसल कियेहों-या-रातमें चाहे पुरुषोंने भी निपटायेंहों-(अंतरागार)
जो घरके भीतर बैठकर किसीने भी निर्णय कियेहों-(पदिः) जो ग्रामनगर आदिसे बाहर
जाकर निर्णीत कियेहों-(शत्रुकृत) व्यवहार जो शत्रुओंने फ़ैसल कियेहों-इनको भी म-
न्सूरकरे और फिर नयेसरेसे विचार इनका किया जाय ३२ ॥

मतोन्मत्तार्तव्यसनिवालभीतादियोजितः । असंबंधतश्चैव व्यवहारो न सिद्धयति ३३ ॥

। मक्ष०—मत्त उन्मत्त आर्तव्यसनी बालक भयभीत आदिसे योजित और असंबंध
कृत व्यवहार भी सिद्ध नहीं होता ३३ ॥

। मभि०—(उन्मत्त) जो मदिरा आदि तीव्र नशापीकर व्याकुल रहता हो (उन्मत्त) जो
पाँच प्रकारके उन्मादमेंसे, किसी एक उन्मादकरके विकल बुद्धि हो (वातोन्माद, पित्तो-
न्माद, कफोन्माद, सन्निपातोन्माद, ग्रहभूताद्युन्माद) यह पाँच प्रकारके उन्माद होते हैं

(भार्त) जो रोगोंसे पीड़ित हो (व्यसनी) जो इष्ट वस्तुके वियोगसे या अनिष्ट वस्तु की प्राप्तिसे दुःखमें विमोहित रहता हो (बालक) जिसने लघु अवस्थाके हेतुसे अपने घरके मुख्य कामोंमें स्वाधीनता नहीं पाई हो (भयभीत) जो किसी प्रबल शत्रु आदिके भयसे व्याकुल हो इनको आदिलेकर और भी इस भाँति के समुद्भूत इनकरके (योजित) नाम लगाया हुआ व्यवहारका अभियोग और असंबंधी पुरुषकामी किया हुआ व्यवहार सिद्ध नहीं होता ३३ ॥

अर्थ-ऊर्ध्वोक्त आदि शब्दके तात्पर्यसे किसी शहर या देशकी रीतिसे व्यवहार इसी भाँतिकी और किसी रीतिसे विरुद्ध जो व्यवहार हो सो भी इसमें गिनती है-यथा-हमनुः (पुराणप्रविश्वरूपचरित्राविवर्जितः । अनादेयों भवेद्वा दोषमविद्विहदाहुतः) अर्थात्-जो काम किसी पुरसे यद्दाराज्यसे विरुद्ध हो या जिस कामकी अपेक्षा राजासे निषेध हो उस कार्यका जो बाद है सो धर्मज्ञोंने अनादेय कहा किन्तु उस कामके करनेकी अपेक्षापूर्व जो नालिश करी जाय वह सुनिवे योग्य नहीं होती है-ऊर्ध्वोक्त असंबंध पुरुष वह कि जिसको उस मुकदमसे किसी प्रकारका संबंध न हो वरन असालतन् या बकालतन् या और किसी हेतुसे भी न हो (भक्ति) प्रहंतंती सर्वे श्लोकका आशय यहाँ तक जो वर्णन हुआ यद्वा इसी भाँति फुल्लनीच किया जाय इसका होना द्वितीय परिच्छेद में योग्य था क्योंकि यह अनादेय व्यवहारकालक्षण है और इसवाईसों परिच्छेदमें पुनर्दर्शनका प्रकरण है (तमाधान) इसके यहां कथन करनेसे सिद्धांत यह कि जो व्यवहार अनादेय है कदाचित् बेहीस मुझकी अशुद्धिसे स्वीकार करके निर्णय किये गये हैं और पुनर्दर्शनके निमित्तसे उच्च अदालतों तक पहुँचें तो उनके पूर्व निर्णय के सखे इसमयादासे निर्वातित अर्थात् मन्सूख किये जायें और जो कि इसी अपेक्षामें मनुका यह वाक्य है कि (गुरोः शिष्येऽपितुः पुत्रेऽपत्योः स्वामिभृत्ययोः । विरोधे हि मिथस्ते पां व्यवहारो न सिद्ध्यति) अर्थात्-परस्पर गुरु और शिष्यके भगवां हो या पिता और पुत्रके या पति और पत्नीके या स्वामी और दासके हो तो यह नालिश नहीं सुनी जाय क्योंकि ये भी अनादेय व्यवहार हैं परन्तु इसका सिद्धांत यह नहीं कि निषेध इनकी नालिश किसी दशा में भी न सुनी जाय अर्थात् आत्यंतिक व्यवहारकी दशामें इनका भी अभियोग आदेय है-सोयह बात गौतम और मनके वाक्योंसे स्पष्ट होती है-यथा-गौतमने यह कहा कि (शिष्यादि शिष्टि रवधेनाशं कौरज्जुवेणु विदलाभ्यां तनुभ्यामन्येन प्रनृराज्ञाशस्यः) अर्थात्-शिष्य आदि जिन की नालिश न सुननेका चर्चा ऊपर किया था वे अनुचित करते हैं तो ताड़ना विना ही चितावनी शिक्षा करे यदि इसमें न मानें तो पतली रस्सी चाबुक आदि या पतली बांसकी खरपची आदिसे ताड़न करे परन्तु इन दो चीजोंके सिवाय किसी और हथियार आदिसे जो कोई मारे तो वह राजा करके दंड पावे वह गौतमकी स्मृति है-

और मनुनेभी यह कहा है कि (नोत्तमांगेकथंचन) अर्थात् इनको उत्तमांग नाम शिरके ऊपर कदाचित् और कैसेहू न मारै-इन दोनों वाक्यसे यहसिद्धांत प्रकटहुआ कि यदि गुरु अति कोपवेशके वश होकर बड़ी लाठी आदिसे अधिक चोट लगावै या शिरपर मारै और शिष्य मूल पंचम श्लोक अनुकूल स्मृतिव्यपेत मार्गसे आर्ध-पित हुआ उसकी नालिश करै तो ऐसी दशाको व्यवहार आदेयहै अनादेय नहीं-ऐसेही पिता पुत्रका दृष्टांत यह कि-(भूर्यापितामहोपात्ता) इत्यादि पाठवाले १२४ के श्लोकमें जो मर्यादा आगे कहेंगे तिसके अनुसार पितामहकी उत्पन्न करीहुई धरती आदि स्थावरकी संपत्तिमें पिता पुत्र दोनोंका स्वामित्व बराबर होताहै इस दशापर यदि कोई पिता उसधनको विक्रय आदिसे नाश करताहो और उसका पुत्र किसी धर्मधिकारीके सम्मुख इस विषयका अभियोग लगावै तब ऐसी दशामें पिता पुत्रकाभी व्यवहार आदेय है अनादेय नहीं-ऐसेही पतिपत्नीके व्यवहारका दृष्टांत जैसे १५२ के श्लोक मूलसे यहमर्यादा कही जायगी कि यदिपतिने पत्नीकाधन दुर्भिक्षमें कुटुंब भरणार्थ लेलियाहो या किसी आवश्यक धर्मकार्य के निमित्तमें या रोग व्याधिकी दशामें या किसी मुक्तदमहकी कैसावटमें लियाहो तो उसधनका लौटिकर उच्चार करना पति पर योग्यता नहीं-इस वाक्यसे यह सिद्धांत इस स्थलपर पायागया कि दुर्भिक्ष आदि उक्त दशाओंसे भिन्न यदि स्त्रीकाधन पतिने लियाहो और उसपतिके पास धन होते हुये स्त्री अपनाधन मांगै और मांगनेपर वह देनानहीं चाहै तब ऐसीदशामें यदि स्त्री अपने धनकी नालिश पतिपर लगावै तो यहव्यवहार आदेयहै अनादेयनहीं-ऐसेही स्वामी और भृत्यका दृष्टांतकहते हैं-तहांभृत्य यद्यपि नौकरभी कहलाताहै परन्तु जिन अवस्थायोंमें नौकरकी ओरसे स्वामीपर नालिशहोसक्ती है उनकाचर्चा आंगकिया जायगा-यहांपर भृत्यसे अपेक्षा केवल दासमात्रकी कि जिसको गुलाम कहते हैं-नारद ने दासोंके लक्षण कहे पीछे यह वाक्यभी लिखाहै-यथा(यश्चापंस्वामिनेकद्रिचन्मोचये त्राणसंशयात् । दासत्वासविमुच्येतपुत्रभागलभेत च) अर्थात्-इन दासोंमें से जो कोई दास अपने स्वामीको प्राण संशयरूप अवसरपर संकटसे बचाकर उसके प्राणों की रक्षाकरे वहदास दासकर्मसे विमुक्त किया जाय और स्वामीके धनमें उसके पुत्रों के साथ बराबर पुत्रभागभी पावै किंतु उस दिनसे पुत्रोंकेही तुल्य दायभाग पानेका अधिकारी हुआ-इस मर्यादासे यह सिद्धांत पायागया कि यदि ऐसी दशापरभी स्वामी उसको दासत्वसे विमुक्त नहीं करै या पुत्रोंके साथ उसको धनका भाग न देवै तो कोई हेतु ऐसा नहीं है कि जिस्से गुलाम अपने स्वामीपर अभियोग न करसके या उसकी नालिश अनादेय ठहरै किंतु यह व्यवहारभी आदेयहै-यह चारों दृष्टांत आदेयत्वकी अपेक्षामें मनुके उस वाक्यपर घटायेगये जो (गुरोःशिष्येपितुःपुत्रे) इत्यादि

ऊपर लिखचुके जिसमें इन्हीं चारोंका विवाद अनादेय कहा गया था-इस व्यवस्थासे सर्व सिद्धांतरूप आशय, यह निश्चित है कि जब शिष्य आदि कोई गुरु आदि किसी पर नालिश दायर करें तब सभासदों सहित राजाको भी यह उचित है कि पहले उनको चितावनी और शिक्षापूर्वक निवारण करें कि ऐसे विवादोंका अभियोग लगाना सर्वथा अनचित है तथापि यदि शिष्य आदि जो नालिश हुये हैं उनपर शिक्षाका प्रभाव नहीं पहुँचे किंतु वे अत्यन्त निर्वन्धरूप आग्रह करें तब उस दशामें राजाको भी निःसंदेह उत्तरीतोंके अनुसार व्यवहार प्रवर्तनीय होगा-जो कि नारदका वह वचन जो दूसरे परिच्छेदगत अधिकोक्तिमें अनादेयत्वके संबंधसे लिखचुका है यहां भी पुनर्दर्शन के संबंधसे लिखते हैं यद्यपि वहां भी कुछ दृष्टांत उसके साथ लिख गये तथापि उसकी निःशेष व्यवस्था दृष्टांतों सहित यहां पर लिखी जायगी इसलिये कि जो कुछ संदेह उसके दृष्टांतोंसे वहां पर शेष रहा हो वह यहांसे निःशेष हो जाय-तथाच (एकस्य बहुभिः साद्वैत्सीणां प्रेप्यजनस्य च) अनादेयो भवेद्वा दो धर्मविद्विरुदाहृतः) अर्थात् व्यवहारांग धर्मशास्त्रके जानने वालोंने यह नियम कथन किया है कि जो (वाद) नाम नालिशका अभियोग एक पुरुष का अनेक मनुष्योंके साथ हो किन्तु चाहे अभियोक्ता अनेक हों तो भी या जो वाद स्त्रियों की तरफ से हो अथवा प्रेप्यजन अर्थात् नौकरकी ओर से हो सो अनादेय होवे किन्तु राजाको ऐसी नालिश नामझूर करनी चाहिये-परन्तु इसमें यह आशय हेतु गर्भित है कि यदि अनेक मनुष्योंपर एकही भगंडाके मध्ये नालिश करी जाय तो वह स्त्रीकार होगी-अथा (गणद्रव्यहरेद्यस्तु संचिदं लघयेच्चयः) इत्यादि वाक्यसे प्रमाण है कि जो मनुष्य अनेक मनुष्योंके समूह का धनहरे या जो कोई उस संचिद का नियम उलाँचे किन्तु उससे विपरीत करे जो एक समय अनेकोंके साथ निबंधित हुआ हो तो इस दशामें वे अनेक मनुष्य इस एक ही पर एक साथ नालिश कर सकेंगे और नालिश अनादेय न होगी-तैसही (एकं प्रतंवहूनां च) इत्यादि वाक्यसे यह प्रमाण है कि जब एक हीको अनेक मिलकर एक साथ मारेंगे तब उन अनेकों पर भी यह एक ही पुरुष नालिश कर सकेंगा और यह नालिश अनादेय न होगी-सिद्धांत इसका यह कि भिन्न प्रयोजनवाले अनेकों का व्यवहार एक साथ एक ही प्रतिपक्षीके साथ नहीं हो सका-ऐसे ही स्त्रियोंका व्यवहार जो नारदने अनादेय कहा तिसमें यह हेतु है कि गोप कलाल आदि जातोंकी स्त्रियां जो कमाने खाने आदि में स्वाधीन होती हैं, तिनका वाद अनादेय नहीं किन्तु आदेय है परन्तु जो स्त्रियोंकी अपेक्षा में अपवाद नारद ने कहा सो उत्तम कुलोंकी स्त्रियां जिनके पति भी जीवते हैं उनके पारतंत्र्य के हेतु से व्यवहार अनादेय होगा किन्तु यदि पतिसाथ यद्वा पतिके द्वारा नालिश करें तब उनका भी व्यवहार आदेय होगा-ऐसे ही प्रेप्यजन के लिये जो अपवाद नारदने कहा तिस

में केवल इतना हेतु है कि वह परार्थीन समुभोजाता है तथापि उसः अपवादका यह सिद्धांतनहीं कि वह अपने किसी यथार्थस्वत्वकी अपेक्षामें भी नालिश नहीं करसक्ता या अपने स्वामीकी अनुज्ञासे किसी अन्य पर भी नालिश नहीं करसक्ता है किंतु अपने निजव्यवहारमें भी स्वामीकी अनुज्ञासे अभियोग करसक्ता है और वही दशा आदेयत्व की समुभी चाहिये और जो परस्परस्वामी और सेवकों के विवाद हो तिसकी मर्यादा वह समुभनी चाहिये जो आगे अष्टादश विवादोंमें स्वामिपालके विवाद पर कही जायगी इसलिये वह भी निर्विकल्प अनादेय नहीं कहसके यह सिद्धांत है ३३ ॥ परावर्त्यव्यवहारों का वर्णन हो चुका अब नीचे के परिच्छेद में परावर्त्य धन का चर्चा होगा ॥

अथ परावर्त्य धन विषयविवेको नाम त्रयोविंशतितमः परिच्छेदः ॥
(परावर्त्य-अर्थात्-वापस होने योग्य) इस (२३) के परिच्छेदमें वह व्यवस्था जानी जायगी कि जो कुछ धन किसीका परागिरा राहघाट या धरतीमें दबा हुआ किसी को पावे तो वह इसरीतिसे धनीको वापस करदिलाया जावे या चोरों आदिने हरा हो तो इस रीतिसे राजा देवे (वापस करना अर्थात् लौटार देना) ॥

प्रनष्टाधिगतं देयं नृपेण धनिने धनम् । विभावयेन्न चेद्धिगैस्तत्समं दंडमर्हति ३४ ॥
अर्थ-प्रनष्ट हुआ पाया हुआ धन राजा करके धनीको देय है यदि लिंगोंसे विभां-
वित न करे तो उसीके समान दंडयोग्य है ३४ ॥

अभि०-(प्रनष्ट) नाम खोया हुआ किसीका धन सोना चांदी आदि यदि कोई (शौलिक) नाम तहसीली अमला या (स्थानपाल) नाम थानेदार आदि फौजदारी का नौकर पावे पुनि राजा में समर्पित करे तो राजा उस धनको जो कोई, उसका मुख्य धनी ठहरे तिसको लौटार देवे इस प्रतिज्ञासे कि जो वह धनी अपने धनकी संख्या रूप चिह्न ठीक प्रकट करके परन्तु यदि कोई ऐसा धनी बनिकर धन मांगने आवे कि नाम रूप चिह्न आदि लिंगोंके लक्षण समुभक्त सके तो उसी धनके तुल्य जुर्माना उस पर करना चाहिये जितने का दावा उसने किया हो क्योंकि उस पर असत्यवादित्व का हेतु प्रकट हुआ ३४ ॥

अभि०-धनका (अधिगम) नाम कहींसे परा हुआ आदि पाजाना और उसी धनकी (पराधीन) नाम वापस कर देना इसकी मर्यादा इस स्थल पर इस हेतु से कही गई कि जहाँ धनका आगम वर्णन किया गया उस आगम के अनेक लक्षण होते हैं किन्तु कुछ आगम किसी एक ही प्रकार से नहीं होता अर्थात् उन प्रकारोंमें (अधिगम) भी गिनती है सिद्धांत यह कि (अधिगम) जो है सो भी एक प्रकार का आगम है क्योंकि जब अधिगम का कोई मुख्य मालिक नहीं ठहरता तब उस पानेवाले का स्वत्व उसमें प्राप्त होता है अर्थात् वही मालिक होता है प्रमाण इसका देखो पञ्चासवीं अधिकांशमें गौतमजीके वाक्यसे योतो रिक्त आदि पाँच प्रकार मुख्य भावसे आगम के कहें, उनमें पाँचवां साक्षात्कार किसी देवयोग

से धनका मिलजाना लिखाहै सो वह बात यहीहै जो यहाँपर कह रहे हैं-पायेहुये धनको धरोहर की रीतिसे रख डोढ़ने मध्ये एक अवधि नियतहुई है-यथा (शौलिक कैःस्थानपालैर्वानिष्टापहतमाहतम् । अर्वाक्संवत्सरात्स्वामीहरेतपरतोनृपः) अर्थात्-अमलह तहसीली या फौजदारी के नौकर वह धनले आवैं जो किसी का खोयागया होया चोरों आदिसे हरागयाहो तो एक संवत्सरके भीतर २ उस धनका मुख्यस्वामी पासक्ताहै और वर्ष पीछे वह धन राजा का होगा-मनुने इस अवधि को तीन वर्षके विलंबतक निदेश कियाहै-यथा (प्रनष्टस्वामिकंरिक्थराजाव्यवदनिधापयेत् । अर्वाक् व्यवदाद्धरेत्स्वामीपरतोनृपतिहरेत्) अर्थात्-जिस धनका स्वामी प्रसिद्धि प्रचलित होजानेपर भी उपस्थित नहो तब ऐसे प्रनष्टस्वामिक धनको राजा तीन वर्षों तक धरोहर किये रखै तीन वर्षोंके भीतर २ स्वामी हाजिर होकर पासक्ताहै उपरांत तीन वर्षोंके राजा अपने अधिकार में लासक्ता है-इस वाक्यसे निश्चित है कि तीन वर्षों तक अवश्य रक्षा करनी चाहिये-इन दोनों वाक्योंसे यह व्यवस्थाहै कि यदि एकवर्ष के भीतर स्वामी हाजिरहो तो संपूर्ण धन देदेवे और जो संवत्सरके उपरांत आवे तो कुछ भाग उसमें से रक्षामूल्य की रीतिसे लेकर शेष धन स्वामीको देदेवे-तोई इस अग्रोक्त वाक्यसे निश्चितहै-यथा- (आददीताथपट्टभागप्रनष्टाधिगतावृषः । दशमंद्वाद शंवापिसताधर्ममनुस्मरन्) अर्थात्-राजाको इसमेंस्वाधीनताहै कि खोयेहुये और पाये हुयेधनकी धरोहरमें से चाहै छठा भागलेवे यद्वा सद्धमेकोयाद करताहुआ दशवाँ या बारहवाँ भाग लेवे-इस बातसे यहव्यवस्था निश्चितहुई कि यदि एकसालके भीतर लेने आयाहो तो उसमें से किंचित् भी राजा नलेवे किन्तु संपूर्ण उसीको देदेवे यदि दूसरे वर्षमें आवे तो बारहवाँ भाग लेकर शेषदेवे यदि तीसरे वर्षमें आवे तो दशवाँ भाग लेकर शेषदेवे यदि तीन वर्षोंके उपरांत चौथे आदि किसी वर्षमें आवे तो छठा भाग लेकर शेषदेवे-राजाने जितना भाग उसमेंसे लियाहो उसका चतुर्थांश (अधिगता) कोदेवे कि जो उस धनको लायाहो-यदि परम अवधि पर्यंत स्वामी निपट नहीं आवे तो संपूर्ण धनका चतुर्थांश अधिगता को देकर शेष तीन भाग राजा आपलेवे-इस अपेक्षामें गौतम का यह वाक्यहै कि (प्रनष्टस्वामिकमधिगम्यसंवत्सरं राज्ञारक्ष्यमूर्ध्वमधिगंतुञ्चतुर्थोशोराज्ञःशेषम्) -अर्थात्-लावारसीमाल आकर एक सालतक राजा करके रक्षणीयहै उपरांत उसमें से चतुर्थीश अधिगता का और शेष राजाको पहुँचे-गा-ध्यान करी यहाँपर (अधिगता) को राजासे चतुर्थीशका मिलना जोहै सोभी (अधिगम)है क्योंकि यथार्थ मेंउस (अधिगता) कोही धनका अधिगम हुआ था और यही अधिगम एकप्रकारके आगम का पाँचवाँ लक्षणहै-इस वाक्यमें केवल विधिसे अपेक्षा है किन्तु (संवत्सर)का शब्द जोएक वचनसे इसमें आया उस्सेकुछ अपेक्षानहींहोसक

ऊपर मनुके वाक्यसे कह चुके हैं कि राजा तीन वर्षों तक धरोहर बनार रखे और उसी मनुके वाक्यमें यह बात जो कह चुके हैं कि तीन वर्षों के उपरांत राजा उसलावारसी धनको जप्त कर सका है तिसका भी सिद्धांत केवल इतना है कि यदि स्वामी परम अवधितक न आवे तो अवधि के उपरांत राजा को उस धनके वर्त्तावा मध्ये अधिकार है—परंतु—यदि स्वामी परम अवधि के पीछे भी आजावे तो राजा को यह उचित है कि जो धन उसका विक्रय आदि से व्यय हो गया हो उसके तुल्य रोक रुपया अपना भाग लेकर दे देवे—यह मर्यादा इस ३४ के श्लोकमें केवल सोने चाँदी आदि धनोंकी कही गई किन्तु गवादि पशुजीवों का विषय आगे उस स्थलपर कहेंगे जहाँ (पणानेकशफेद-घात) इत्यादि मूल श्लोक आयेगा ३४ ॥

राजालब्धानिर्धिदद्याद्द्विजेभ्योऽर्द्धद्विजः पुनः । विद्वानशेषमापदद्यात्सर्वस्वप्रभुर्धनः ॥ ३५ ॥

अक्ष०—राजा निधि पायकर आधा द्विजोंको देवे—और विद्वान् द्विज अशेष लेवे क्यो कि वह सबका स्वामी है ३५ ॥

पनि०—ऊपर ३४ के श्लोकमें जो विधि कही गई वह उस धनके अधिगमसे संबंधित है जो सोना चाँदी आदिकहीं मार्गमें या थाने तहसील आदि स्थानों में परा गिरा हाथ लग जाय—अब यहां उस धनके अधिगमकी मर्यादा कही जाती है कि जो सोना साँची आदि अतिकालसे धरतीमें गड़ा हुआ मिले जिसको (निधि) कहते हैं—कदाचित् निधि किसी धरतीमें अतिकाल का गड़ा हुआ प्रजामें से किसीको मिले या राजाको ही मिले तो राजाको अधिकार है कि आधा उसमें से ब्राह्मणोंको बाँट देवे आधा अपने कोशमें संचित करे यदि विद्वान् ब्राह्मणको ही निधि मिले तो वह राजा भाग दिये बिना सब धनको अपने पास रखे क्योंकि वह सभीका स्वामी है परन्तु इसमें यह आशय इतना अधिक है कि यदि राजा ने आपही पाया हो तब तो सभीमें से आधा ब्राह्मणोंको और आधा अपने कोशमें धरे पर जो प्रजामें से किसीने पाया हो तब पष्ठांश पानेवाले को पहले देकर पीछे आधा करे सोई नीचे के श्लोकमें देखो ३५ ॥

इतरं णियौलब्धे राजापष्ठांशमावरेत् । अनिवेदितविज्ञातो वाप्यस्तंदं दमेव च ॥ ३६ ॥

अक्ष०—इतर करके निधि पावनेमें राजा पष्ठांश देकर हरे—अनिवेदित जाना जाय वह दे देने योग्य है और दंड भी ३६ ॥

पनि०—विद्वान् ब्राह्मण या राजाके सिवाय यदि कोई इतर अर्थात् अविद्वान् ब्राह्मण या क्षत्रिय आदि निधि पावे तब राजा उसमें से छठा भाग पावनेवाले को देकर शेष निधि आपलेवे—और यदि कोई (अनिवेदित विज्ञात) हो अर्थात् निधि पाकर राजा को नहीं पता वे और पीछे जाना जाय तो उसे राजा सब ले लेवे और दंड नाम जुर्माना भी उसकी शक्तिकी अपेक्षा अनुसार लेवे क्योंकि उस निधिके तुल्य दंड दे सकना संभवन ही है ३६

अभि०—इस विषयमें वसिष्ठजीका भी यहवाक्यहै—यथा (अप्रज्ञायमानं विसंगोधिगच्छेद्राजातद्धरेत् पृष्ठमंशमधिगन्नेद्यात्) अर्थात्—(अप्रज्ञायमान) धन जिसका स्वामी नहीं जाना जाय ऐसा धन कोई पावै तौराजा उसको हरलेवे परछठाभाग अधिगताको भी देवै—गौतमका भी यही कथन है—यथा (निध्यधिगमे राजधनं भवति तन्ब्राह्मणस्याभिरूपस्य ब्राह्मणोऽप्याख्याता पृष्ठमंशलभेत्येके) अर्थात्—सिवाय उस निधिके जो विद्वान् ब्राह्मणको मिलै अन्य प्रजालोगोंका पाया हुआ निधिराजाका धन होता है परन्तु यदि विद्वान् ब्राह्मणके सिवाय अन्य प्रजा लोगोंमेंसे किसीको मिलै और वह मिलनेका वृत्तान्त राजापर निवेदन करै तब वह छठाभाग राजासे पावेगा अर्थात् यदि संबोधित न करै तब नहीं पावै—और यदि निधिका स्वामी आकर रुपये की संख्या आदिसत्य लक्षणोंसे अपना स्वत्व उसमें भावित करावै तब राजा उसको निधि दे देवे परछठा अथवा बारहवां भाग आपले लेवै—मनुने भी यही कहा—यथा (ममायमिति यो ब्रूयान्निधिस्सत्येन मानव । तस्याददीत पङ्कमां राजा द्वादशमेव वा) अर्थात्—यदि कोई मानव सत्यतासे यह कहै कि यह निधि जो राजा में धरोहर हुआ मेरा है तब राजा उसका निश्चय किये पाँचे छठाभाग या बारहवां भाग उसमें रक्षा मूल्य की रीतिसे लेलेवै और शेष उसको अर्पण करै—छठा या बारहवां यह अंश का विकल्प इसलिये है कि दार्वीदारका वर्णजाति और कालका बलावल देखकर राजा अपना अंश लेवै ३६ ॥ अर्वाचीके इलोकमें उस धन का चर्चा होगा जो लुटगया या चोरी गया हो ॥

देवचौरहन्तं द्रव्यं राजा जानपदायतु । अददद्दिसमाप्नोति किल्बिषं सत्यतस्त्यतत् ३७ ॥

पक्ष०—चोरोंकरके हरा हुआ धन जिसका हो उसी जानपदके लिये राजाकरके दातव्य है क्योंकि वह न देता हुआ उसके अपराधको पहुँचता है ३७ ॥

अभि०—जिस किसी (जानपद) अर्थात् अपने देशनिवासी का धन चोरों या बटमारों करके हरा गया या लुट गया हो उस धनको राजा चोरों या बटमारोंको जीतकर उसी जानपदको देवै जिसका हो (हि) क्योंकि जो राजा ऐसा नहीं करै तब उसका अपराधी होता है कि जिसका धन चोरोंने हरा हो ३७ ॥

अभि०—(अददद्दिसमाप्नोति किल्बिषं सत्यतस्त्यतत्) इस उत्तरार्द्धका द्वितीय भाव यह भी है कि यदि राजा चोरोंसे धन छीन लावे पर उसको नहीं देवै जिसका हरा गया तब न देता हुआ दोनोंका किल्बिषभागी होता है अर्थात् (यस्य) इसपदके आशयसे जिसका हरा गया तिसका और (तस्य) इसपदके आशयसे चोरका भी और चोरकिल्बिषभागी होना यह बात कि जो अपराध चोरको धनके हरनेसे हुआ था वही अपराध राजाको भी लगा अर्थात् राजा आप चोर ठहरा—तथा चमनुः (दातव्यं सवैव ण्यो राजा चोरहन्तं धनम् । राजा तदुपयुजान् चोरस्याप्नोति किल्बिषम्) अर्थात्—चोरोंकरके हरा हुआ धन

जातिभेदके विचार विना सभी वर्णोंको राजाकरके दातव्यहै क्योंकि यदि राजा चोर से छीनकर उसधनको आप भोगताहै तब चोरवत् अपराधी आपहोताहै-और यदि राजा चोरोंकरके हरेहुये धनके छीनलानेमें उपेक्षाकरताहै तब केवल उसीजानपदका अपराधीहोताहै जिसकाधनहराजाय-कदाचित् राजा चोरोंसे छीनलानेमें यत्नकरता हुआभी धनको न लासकै तब उतनाधनअपनेकोशमेंसेदेवै जितनाहरागयाहो-तथाच गौतमः(चौरहतमवजित्ययथास्थानंगमयेत् कोशाद्वादद्यात्)अर्थात्-चोरोंका हराहुआ धनछीनकर यथा स्थानतकपहुँचावै किंतु जिसकाहो तिसको परावृत्तकरदेवै अथवा अपनेकोशमेंसे धनकेतुल्य रुपयेदेवै-कृष्णद्वैपायनकामी यहीकथनहै-यथा(प्रत्याहर्तुन शक्तस्तुधनंचौरहतंयदि । स्वकोशात्तद्धिदेयस्यादशक्तेनमहीक्षिता)अर्थात्-यदि राजा चोरोंका हराहुआधनछीनलानेमें लाचारहो तो असमर्थ राजाको अपनेकोशमेंसे उत-नाधनदेनाहोगा ३७ यहाँतक साधारणरूप और असाधारणरूप व्यवहार-मातृका औकावर्ण न होचुका-अर्थात्-(मुक्रद्मातृकी तमहीदशम और खास ऊपर, वयान हुई)-अब आगे ऋणादानपदका वर्णनहोगा जो अष्टादश भौतिके व्यवहार पादोंमें पहला ऋणादानपदकहलाताहै जिसको भाषांतरसे (कर्जें दस्तगर्दी) का मुक्रद्मा कहतेहैं-यह ऋणादानपदका प्रकरण नीचे अड़तीस ३८ के श्लोकसे लेकर ६६ के श्लोक पर्यंत सातपरिच्छेदमें उन तीसश्लोकोंसे कहाजायगा इसके बहुतबड़ेहोनेका यहकारणहै कि इसप्रकरणमें और भी अनेकवार्ता मिश्रितहैं कि जिनका भिन्नहोना योग्यथा-वरन-केवल हथउधारे ऋणमात्रकाचर्चा तो सिर्फ ५२ के श्लोकतकहोगा पुनि उस्से आगे ५८ के श्लोकतक ऋणके संबंधहेतुसे प्राप्तिभाव्य नाम जमानतका वर्णनहै पुनि उस्से आगे ६६ के श्लोकतक (भाषि) नामगिरवीरयवेहुयेका वर्णनहो-गा यद्यपि प्रकार उसका भिन्नहै तथापि उसकोभी एकप्रकारकाऋण मानिकर ऋणा-दानके प्रकरणमें मिश्रितकरलियाहै-परंतु-भर्यादापरिपाटीमें परिच्छेद सबके भिन्नरहें बल्कि सुगमताकेलिये एक ऋणकेभी ४ परिच्छेदकियेहैं ३७ ॥

अथऋणादानसंबंधवृद्धिविभागविवेकोनामचतुर्विंशतितमःपरिच्छेदः २४ ॥

इस चौबीसवंपरिच्छेदमें वह व्यवस्थायानीजायगी कि इतने ऋणपर इतनाव्याज अमुकामुकीतीससे वृद्धिहोती और अमुकामुक द्रव्योंपर वृद्धिनहींहोतीहैं ॥

भर्गातिभागवृद्धिःस्थान्मासिमासिसंबंधके । वर्षक्रमाच्छतंदित्रितुःपंचकमन्यथा ३८ ॥

पक्ष०-बंधकसहित धनपर मास मासमें अस्सीका भाग वृद्धिहोवै-अन्यथा-वर्षक्रम से सेकरापछे दो तीन चार पांचभागतक ३८ ॥

वर्णन०-बंधक वह वस्तुहोती है जो ऋणी अपने विश्वास के निमित्त से धनी पास गहने रखदेता है इसको (भाषि) भी कहते हैं-जहां बन्धक वस्तु लेकर किसी

को ऋण दियाजाय तब उसके व्याज में (अशीतिभाग) अर्थात् १।) सैकरा वृद्धि प्रतिमास लेनी चाहिये यह धर्म के अनुसारहै किंतु इससे अधिक नहीं और इसमें जाति भेदकी चर्चानहीं-अन्यथा यदि बन्धक वस्तुके विनाही ऋणदेना हो तब जाति भेदसे वर्णक्रमके अनुसार लेवै अर्थात् यदि ऋणी पुरुष ब्राह्मणहो तो २) सैकरा वृद्धि क्षत्रियहोतो ३) सैकरा वैश्यहो तो ४) सैकरा शूद्रहोतो ५) सैकरा वृद्धि प्रतिमास लेनीचाहिये-परन्तु इसका सिद्धांत यहनहींहै कि निर्विकल्प इतनाही व्याज वर्णक्रमसे अवश्य लेना चाहिये किंतु यह परम अवधि कहींहै कि इससे अधिक किसी दशामेंभी न लेना चाहिये और परम अवधिका यह आशयहै कि न्यून वृद्धिलेनेमें यहांतक स्वाधीनताहै कि चाहै शूद्रसेभी केवल १।) सैकरालेवै पर अधिक लेनेकी अपेक्षा में ५।) सैकरा के हिसाबसे विशेष कर्पादिकामी न लेवै सो यह पांच रुपये सैकराके हिसाबसे लेनाभी केवल किसी २ दशामें संभवहै दृष्टांत जैसे दोचार या दशवीस रुपयेतक थोड़ाही ऋणदेनाहो और उसथोड़े ऋणकेलेने से ऋणीको अपने किसी व्यापारद्वारा अधिकलाभ होनाभी संभवहो-अथवा-लाभहोनासंभवनहीं पर किसी ऐसी कठिनदशामें ऋण दियाजाय कि जिस ऋणीको उसवक्त कोई भी नहींदेता परन्तु यदि ऋणभी ऐसी दशामें केवल दश रुपयेके भीतरहो अन्यथा यदि सौ दोसौ रुपयेके लेनदेनमें ऐसा व्याज लियाजाय या उसके लाभकी संभवता विना केवल बीस रुपयेपरभी ऐसा व्याज लियाजाय तो फिर शूद्र क्योंकर धरती पर निवास करसक्ताहै और वह व्याजभी लेनेवाले धनीको क्योंकर धर्म्या वृद्धिमें गिनती होसक्ताहै-जैसे यहशूद्रकी व्यवस्था कहींगई ऐसही वैश्य और क्षत्रिय और ब्राह्मणकी भी अपने अपने नियमानुसार समुभलेनी ३८ ॥

षष्ठि०-संज्ञा भेदसे (ऋणी) को अधमर्ण और धनीको उत्तमर्ण भी कहते हैं-यहां पर (ऋणादान) अर्थात् ऋणका लेना जिसका नामहै वह ऋणादान सात विधिका होताहै-सातवें से पांच लक्षण (अधमर्ण) की अपेक्षा और दो लक्षण (उत्तमर्ण) की अपेक्षामें होते हैं-उत्तमर्ण के दो लक्षण यह कि १ इसविधि से ऋणदेना चाहिये-२ इसविधिसे फिर लेनाचाहिये-अधमर्णकी अपेक्षामें पांचविधि यह कि एकतो १ ऐसा ऋणहो तो उद्धार करदेना चाहिये-२ ऐसाहो तो उद्धार नहीं करना-३ अमुक अधिकारी पर उद्धार करना उचित है-४ ऐसे समयपर उद्धार करना उचित-५ इसरीतिसे उद्धार करना उचितहै-यह बातें नारदने स्पष्टभावसे कहीहैं-यथा (ऋणदेयमदेयचये नयत्रयथाचतत् । दानग्रहणधर्माश्च ऋणादानमितिस्मृतम्) अर्थात्-यहऋणदेयहै १-यह अदेय है २-जिस अधिकारी करके देयहै ३-जिस समयपर देयहै ४-जिसप्रकारसे देय है ५-इन पांचबातों की मर्यादें ऋणीसे सम्बन्ध रखती हैं-तथैव-ऋणीलोगों को

ऋणकादेना १ और फिर उनसे लौटकर लेना २ इन बातों मध्ये जो जो धर्म कहे हैं सो सब धनीसे संबंधित हैं सातों लक्षण मिलकर इसको ऋणादान कहते हैं-इन सात लक्षणों में से पहले दानविधि उत्तमर्णकी अपेक्षामें इसी ३८ के श्लोकद्वारा ऊपर कर्हागई-दानविधि इसलिये पहले कर्हागई कि सबसे पहले ऋणदेनेकाही काम पर-ताह किन्तु और बातें इससे पीछे होती हैं इसलिये उनका चर्चा पीछे यथाक्रमसे होगा- (यहांपर व्याजसूदको (वृद्धि) कहते हैं-और-मूल धनको संज्ञाभेदसे (पण) भी कहते हैं) वृद्धिभी अनेक प्रकारकी होती है और उन प्रकारोंके हेतुसे उसके संज्ञाभेद भी अनेक होजाते हैं उनके लक्षण और नामभी अथोक्त श्लोकोंसे कहते हैं-यथा (वृद्धे वृद्धिश्चक्रवृद्धिः प्रतिमासंतु कालिका इच्छाकृता कारिता स्यात् कायिका कायकर्मणा ॥ इयं च वृद्धिर्मासिमासि गृह्यते इति कालिका) अर्थात्-जो वृद्धिपर वृद्धिलीजाय वह चक्रवृद्धि कहलाती है यह चक्रवृद्धि उसी दशामें होती है कि जब ऋणीसे बड़ा हुआ व्याज नहीं दिया जाय और वह व्याजपर व्याज देना स्वीकार करे-जहां प्रतिमास वृद्धि देनी ठहरी हो और अपने कालपर उच्चार होती रहै वह (कालिकावृद्धि) कहलाती है-जहां ऋणी की इच्छासे नियमोंसे भी अधिक व्याज लेना ठहरै वह (कारितावृद्धि) कहलाती है-जहां कायाके कर्मद्वारा वृद्धि लेनी ठहरै वह (कायिकावृद्धि) कहलाती है-उत्तरोक्त दोनों कारिता और कायिका वृद्धिभी कालिका कहलाती हैं इस लिये कि यह भी प्रतिमास उच्चार होती हैं-यदि कोई वृद्धिमास और दिवसोंके हिसाब से भागलगाकर रोजीना की रीतिसे नित्य प्रति उच्चार होती रहै वह नित्यकालिक होजाती है-इनमें से कायिका वृद्धिका कुछ और भी लक्षण विशेष है-यथा (कायाविरोधिनी शत्रुवस्त्रपादादिकायिका) अर्थात्-मूलधनकी (काया) नाम स्वरूप तिसके अविरोधपूर्वक (शत्रुत्व) निरंतर श- तथा वर्पितक मूलधनका स्वरूप नाश नहीं होवे और (पण) जो मूलधन उसने लिया हो तिसका चतुर्धाश यद्वा अर्द्धांश प्रतिवर्ष या छमाही पीछे जैसे ठहरा हो वृद्धि होती रहै सो (कायिकावृद्धि) कहलाती है यह नारदजी का कथन है और लोक में भी-यह वृद्धिवहुधा धान्यादि पदार्थोंपर सवाये व्योदेकी रीतिसे प्रसिद्ध है-इसी कायिका नाम वृद्धिकालक्षण कायाके कर्मद्वारा जो ऊपर कहाया तिसका आशय व्यासजीने स्पष्ट कहा है-यथा (दोह्यवाह्यकर्मयुक्ता कायिकासमुदाहृता) अर्थात्-जहां व्याज वृद्धिके बदले गऊआदिका दोहन कर्मकायासे ठहरा हो या बेल गाड़ीआदिसे कोई बौध वाहनकर देना आदि किंतु कायासंबंधी परिश्रमसे कोई काम ठहरा हो सो भी (कायिका) कहलाती है-यह सभी वृद्धी लोकमें प्रसिद्ध हैं-और कारितावृद्धि यद्यपि परमावधि आदि परिमाणों से अधिक भी ठहरी हो तथापि यह अधर्म्या नहीं किंतु उसका भी उच्चार होना कात्या- यन ऋपिने उचित कहा है-यथा (ऋणिकेन तु या वृद्धिरधिका संप्रकीर्तिता । आपत्काल

कृतानित्यं दातव्या सा तु कारिता अर्थात् यदि आपत्कालके हेतुसे ऋणीने जो वृद्धि अधिक देनी कहीहो वह आपत्कालकी ठहरीहुई वृद्धिसदाही उच्चारकरने योग्य है और कारिता उसका नाम होताहै—(सर्वनिर्णयसारेमहानिर्वाणतंत्रेपिसदाशिवः - ऋणे कृपोचवाणिज्ये तथा सर्वेषु कर्मसु । यद्यदंगीकृतं लोकेस्तत्कार्यधर्मसंमतम्) अर्थात् सर्व निर्णयसार महानिर्वाण तंत्रमेंभी सदाशिवजीने साधारण सभी व्यवहारोंकी अपेक्षा से यह प्रमाण उच्चारण कियाहै कि ऋणसंबंधी कामोंमें और खेतीपातीमें और वणिज व्यापार के कामों में तथैव सभी संसारी कामों में मनुष्यों ने धर्मसंमत के अनुसार जो जो अंगीकार कियाहो सो सब करणीयहै—अर्थात् यदि करनेका अधिकारी अपने अंगीकारसे नकारखींचे तब राजाउस्से न्याययद्वा दंडनीतिद्वारा संसिद्धिकरवावे ३८ ॥ अब गृहीतापुरुषकी विशेषतापूर्वक वृद्धिमें प्रकारांतर कहते हैं ॥

(१) कांतारगास्तु दशकं सामुद्राविशकं शतम् । दद्युर्वास्व रुता वृद्धिं सर्वसर्वात्पु जातिषु ३९ ॥

पथ ०—कांतारगमन करनेवाले दश और समुद्र गमन करनेवाले बीस रुपयासैकरा यद्वा अपनी करीहुई वृद्धिसभी सबजातोंमें देवे ३९ ॥

प्रथि ०—कांतारमें गमन करनेवाले अर्थात् वनिजारे आदि जो अधिकलाभ की अपेक्षासे ऋणलेकर मालकी भर्तीकरें और प्राणधन विनाशहोजानेकी शंकावाले स्थान (कांतार) नाम गहन वनमें लेजायें वे प्रतिमास दशरुपया सैकराकी वृद्धि देवें और (सामुद्रा) अर्थात् जो समुद्रोंके जलमार्गसे जहाजों आदिकेद्वारा माल भरे वे अपने धनीको प्रतिमास बीसरुपया सैकरा व्याज देवें क्योंकि समुद्रमें कांतारकी अपेक्षा अधिक शंका होतीहै न जानें धनी मूलधनसेभी हाथ धोवें इसलिये यह धर्म्या वृद्धि है अधर्म्या नहीं (और) वे ऐसे शक्ति स्थानोंके लेजानेवालेभी यही शोचि कर लेजाते हैं कि यातों मूलधनसे दशगुणलाभ करलावेंगे या अपनेप्राण और धनीका धन खोवेंगे यहपूर्वार्द्धका आशय हुआ—अब उत्तरार्द्ध मूलश्लोक से (कारिता) नाम वृद्धिकी अपेक्षासे एक साधारण मर्यादा कहते हैं कि यद्वा पवाक्त किसी नियमसे कुछ काम नहीं किंतु सभीब्राह्मण आदि वर्ण जो अधमर्ण बनें चाहें किसी जातिका उत्तमर्णहो और चाहें तहांलेजावें अपनी २ स्वीकार करी वृद्धिदेवें अर्थात् सबजातें सब जातोंसे वहांव्याज लेसक्तीहैं जो ऋणलेतेसमय परस्परदोनोंकी इच्छासे ठहरा और ऋणी ने स्वीकार कियाहो चाहे बंधक वस्तुधरिके लियाहो चाहे बिना बंधक इसका नियमनहीं तथापि यह सिद्धांत है कि वह स्वीकारताभी न्यायके अनुकूल संभवहो ३९ ॥

प्रथि ०—पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे जो कुछ आशय गृहीताकी अपेक्षामें कहागया वही शिक्षा दातापरभी कहीहै—यथा (कांतारगेभ्यो दशकं सामुद्रेभ्यश्च विंशकम्) अर्थात् कांता-

रगोंको दशरूपया सैकरा और सामुद्रोंको बीसरूपया सैकरा की मासिक मितिसे ऋण देवै-कारण इसका वही है कि यातौ छेमहीना पीछे सौके दोसौबीस लौटिआवेंगे या मूल सौसे भी हाथ धोवेंगे-किसीदशामें बद्धिबिना ठहरीहुई भी होती है-तथाच नारदः (नृद्धिः प्रीतिदत्तानां स्यादनाकारिता कचित् । अनकारितमप्यूर्ध्ववत्सराद्धादिवर्द्धते) अर्थात्-(प्रीतिदत्त) जिनको केवल प्रीतिसे ऋणबिना व्याज्रूदियाहो उनकी बद्धिनहीं होती किंतु नहीं ठहरती पर कहीं बिना ठहरीहुई भी बद्धिहोसकी है उसका यह नियम है कि ठहरबिना छेमासके उपरांत बहधनबढ़ता है किंतु पड़मासतक प्रीतिकेहेतुसे व्याजनहीं लिया जासक्ता उपरांत जो धनीकी इच्छाहो तो उससे भी लेसका है परंतु ऐसीदशाकी अपेक्षामें उन्हीं नियमोंके तुल्य बद्धिहोसकी है जो पहले कहेगये अर्थात् उनसे विशेष नहीं-यदि कोई प्रीतिआदिकी रीतिसे मगैतू द्रव्य लेकर देशांतरको चलाजाय उसकेलिये कात्यायनजीने नियम किया है-यथा (यो याचितकमादाय तमदत्त्वादि शत्रुं जेतु । ऊर्ध्वसंवत्सरात्तस्य तद्धनं नृद्धिमाप्नुयात्) अर्थात् जो कोई (याचितक) नाम मगैतू धन लेकर उसको बिनादिये किसीदिशा देशांतरको चलाजाय और वृद्ध उसपर ठहरी नहीं थी तब ऐसीदशामें वह धन उसके ऊपर संवत्सरके उपरांत बद्धिको पहुँचै-और वृद्धि पूर्वोक्त यथोचित नियमोंके अनुसार समुझनी यदि कोई मगैतू धन लेकर तगादा होनेपर भी बिनादिये विदेशको चलाजाय उसके लिये भी कात्यायनजीने कहा है-यथा (कृत्योच्चारमदत्त्वा यो याचितस्तु दिशं जेतु । ऊर्ध्वमासत्रयात्तस्य तद्धनं नृद्धिमाप्नुयात्)॥ अर्थात् जो कोई किसीसे कुछ लेकर और तकाजाय होनेपर भी बिनादिये विदेश चला जाय तो चलेजानेसे तीनमासके उपरांत वह धन बद्धिको पहुँचै यदि कोई बिना व्याज्रू याचितक धन लेकर निजदेशमें बैठाहुआ माँगनेपर भी नहीं देवै तब राजा उसपर माँगने अर्थात् तगादा होने के समयके लेकर वृद्धि भी दिलावै-तथाच (स्वदेशेऽपि स्थितो यस्तु न दद्यात् याचितः कचित् । तंततोऽकारितां नृद्धिमानि च्छं तं च दापयेत्) अर्थात्-यदि कोई अपने देशमें बैठाहुआ भी याचितक धन माँगनेपर भी कभी न देवै तब उसदेने की अनिच्छा करतेहुये पर पूर्वोक्त नियमोंके अनुसार बिना ठहरीहुई भी बद्धि राजा दिलावै-इस बिना ठहरी बद्धिकी अपेक्षामें कुछ अपवाद भी अब कहते हैं इसलिये कि सर्वत्रही ऐसा नहीं होसक्ता-यथा (पण्यमूल्यं भूतिर्न्यासो दंडो यदच प्रकल्पितः । वृथा दानाक्षिरुपणावर्द्धतेनावि वक्षिताः) अर्थात् (पण्यमूल्य) जो खरीदीहुई वस्तु कामोल किसी पर लेना हो या (भूति) जो नौकरी आदिका वेतन हो या (न्यास) जो किसी पर धरोहरका धन लेनाहो यद्वा किसीपर कुछ दंड कल्पित हुआ हो जिसके लेने में कुछ काल बद्धि योग्य विलम्ब हुआहो यद्वा (वृथादान) जो देव पितर आदि नैमित्तिक शास्त्रोक्त दानोंसे भिन्न कोई निष्फल रूपदान देने कहाहो कि इतना द्रव्य देवेंगे

और कदाचित् उसमें वृद्धि होने योग्यकाल विलम्ब देनेमें होंगयाहो यद्वा (भक्षिकधन) जो द्यूतक्रीडामें हारा हुआ देनालेना हो यद्वा (पण) जो किसी बातपर शर्त नाम होइ बंदनेके हेतुसे देनालेनाहो तौ इतनेप्रकारके धन अविवक्षित नहीं बढ़ते अर्थात् यदि ऐसेधनों पर किसीने किसी आवश्यक हेतुसे वृद्धि देनी स्वीकार करी हो तौ यह जुदा बातहै किन्तु देनीचाहिये, अन्यथा बिनास्वीकारताके ऐसे धनोंपर कदाचित् भी वृद्धि नहीं होसकीहै चाहै कितनाही काल विलम्ब हुआहो यह (भपवाद)है ३६॥
 'अब नीचेके श्लोकमें द्रव्य विशेषके प्रयोगमें वृद्धि विशेषके लक्षण कहते हैं ॥

संततिस्तुपशुस्त्रीणारसस्याप्नुणापरा । वस्त्रधान्यहिरण्यनाचतुर्ध्विदिगुणापरा ४० ॥
 पक्ष०—पशुओं की स्त्रियोंकी संतति वृद्धि रसकी अठगुनी परावृद्धि वस्त्र धान्य हिरण्य इनकी यथा संख्य परावृद्धि चोगुनी तिगुनी द्विगुणी ४० ॥

प्रभि०—पशुजीवों की स्त्रियाँ गऊ भैंस आदि जिनका धनी उनके पोषणमें असमर्थ होकर उनकी पुष्टि और संतति की कामनासे किसी ऐसे अपने ऋणीको या अन्य किसीकी देवै जो उनका पोषण करसकें यह प्रयोग दोनों की अपेक्षापूर्वक होताहै इसकी यह मर्यादाहै कि जो संतति उनके होती जायें सो धनीकी वृद्धि कहलातीहै और दुग्ध आदि जो कुछ हो वह सेवाकरनेवाले का भागहै (इसकथनसे यह बात पाई जातीहै कि वह मुख्यगऊ भैंस जबतक बच्चादेती जाय तबतक या जीवन अवधितक लौटिकर धनीको नहीं मिलें) परंतु यही नियम नहींहै किन्तु जैसा बर्त्तावा परस्पर दोनों के ठहराहो सो होसक्ताहै किन्तु यह मर्यादा इसलिये बाँधीगई कि जहाँ कोई नियमठहरे बिनादीगईहो या और किसी व्यतिक्रमकेहेतुसे भगड़ाउठै तहाँ फैसला उसका अंत्यदशापर इस नियमसे होसक्ताहै और यहवार्त्ता यद्यपि ऋणादान के प्रकरणमें होनेसे एकप्रकारका ऋण प्रतीतहोताहै पर इसको ऋणनहींकहसके अर्थात् यहभी एकप्रकारका साभ्राहै क्योंकि बहुधा दुर्वेलता आदि दशाओंमें एकही बेतके नियमसे आधासाभाठहरजाता है कि पोषणकिये पीछे जिससमय यह व्यावैगी या गाभिनहोजावैगी उसीसमय बच्चा और माता दोनोंका मूल्य निर्णीतहोकर आधामूल्य वह पुरुष दूसरेकोदेवै जो उसगऊका लेना स्वीकारकरे परंतु जब तक धनी उसका अर्ध मूल्यदेकरलेना राखना स्वीकारकरे तबतक पोषणकर्त्ता नहीं लेसक्ता इत्यादि और भी अनेकरीतें इस विषयकी प्रसिद्ध हैं और उसदशामें इस प्रयोगको ऋणकेही समान कहसकेहैं कि यदिपोषणकर्त्ता लौटिकर धनीको कुछ न देवै निपट पचानाचाहै और इसीहेतुसे विवाद इसमें खड़ाहो (यह एक चरणकाभाव कहागया) अब दूसरेपादसे लेकर चौथेतक वह व्यवस्था कथनहोगी कि जो कोई वस्तु रसादिक या धनादिक वृद्धिके निमित्तसे दीजाय और बहुतकालतक वृद्धि उससे न मिलसके

और मुख्य वस्तु उसके ऋणीपर बनीरहे तब किसवस्तुपर कितनीवृद्धि अंत्यपरि-
माणतक होनीचाहिये-यथा (रसस्याष्टगुणापरा) अर्थात् तेल घृत आदि रस वस्तु जो
तुलाद्वारा तोलकर किसीकोसवाये द्यौदे आदि किसीवृद्धिके नियमसे दीहो और बहु-
तकालतक वृद्धि उससे न मिलसकै तौ अपनेकियेहुये नियमकी वृद्धिके हिसावसे जोड़
कर आठगुणसे अधिकनहींबढ़सक्ती अर्थात् जो रसादिक वस्तु एकमनभरदीहो आ-
रुमनसे अधिकराजानहीं दिलासक्ता चाहै उसपर बारहमनहोगईहो-ऐसेही बखधातय
हिरण्य इनकी यथाक्रमसे वृद्धि त्रिगुनी त्रिगुणीसे अधिकनहींहोसक्ती अर्थात्
यदि बीसगजकपड़ा किसीको किसी परिमाणकी वृद्धिसेदियाहो और वृद्धि उसकी न
मिलनेकेहेतुसे बढ़ती २ दोसौगजंतकहोगईहो परंतु चतुर्गुणके नियमानुसार ८० गज
से अधिकनहींमिलसक्ता एवं धान्यादिक वस्तुकी परमावृद्धि त्रिगुनीतकहोसक्तीहै-
और हिरण्य सोना चाँदी आदिकी वृद्धिदूनेसे अधिकनहींचलसक्ती और पशुस्त्रियों
की जो सामान्य वृद्धि ऊपर कहचुकेहैं वही उनकीपरावृद्धिभी (तु) शब्दके अभिप्राय
से समझीचाहिये अर्थात् जो संतान उसकी उपस्थितहों अथवा संख्यामें जितनी
होचुकीहों यथा संभव समयके अनुकूल वेही संतान उसकी परावृद्धिके भी सम्यतक
मिलसक्तीहैं और कुंठ नहीं ४० ॥

अर्थ-यद्यपि याज्ञवल्क्यीय मतसे आठगुणी वृद्धिरसपरकहीगई पर वशिष्ठजीने
तीनगुणसे अधिकनहींकही अर्थात् वशिष्ठजीनेभी योगीश्वरकेही समान हिरण्यकी
त्रिगुणवृद्धि और धान्यकी त्रिगुणवृद्धिकही और धान्यकेहीसाथ रसभी समभलिये
किंतु जैसे धान्यकी त्रिगुणवृद्धि तैसेही रसकीभी त्रिगुणवृद्धिहोसक्तीहै और पुष्प
मूलफल इत्यादि वस्तु आठगुणीतक बढ़तीहै यह वशिष्ठजीनेकहा और मनुने धान्य
पुष्प मूलफल इत्यादि बीजोंकी वृद्धि पंचगुनी कही-नया (धान्येशदेलवेवाधेनाति
कामति पंचतम) अर्थात् (पान्य) जिसे नाज कहते हैं और (शद) नाम क्षेत्रफल इस
में पुष्पमूल फलादिक सभी गिनतीमें आंगये तहां पुष्प कहनेसे कुसुमा आदि वस्तु
जो सवाये द्यौदे आदिकी वृद्धिपर देने योग्यहों समझी चाहिये मूल कहनेसे हरिद्रा
शुंठी आदि समुझनी फल कहनेसे सुपारी आदि नानाभांतिके और आदि शब्दके
योगसे इसप्रकारकी औरभी अनेक वस्तु समझलेनी और (लव) नाम मेड़की ऊन
या चमरीकेश आदि अनेक वस्तु और (वर्ध्वा) नाम वाहत बैल घोड़ा आदि इनसभी
बीजोंकी वृद्धि पांचगुणसे अधिक नहीं चलसक्ती यह मनुजीने कहा मनु वशिष्ठ या-
ज्ञवल्क्य इनके वाक्योंसे कईप्रकार इसमें पाये गये इनमें किसका प्रमाण अधिक इस
अपेक्षामें यह नियमहै कि ऋणोंकी शक्ति और योग्यताके अनुसार यद्यादुर्भिक्षादि
कालके अनुसार जैसा संभवहो तैसीही व्यवस्था इनमेंसे अंगीकार करनी चाहिये-

सो यह परमावृद्धि की वार्त्ता भी उस दशा के निमित्तमें कही है कि जब एक ही बार के या एक ही पुरुष के प्रयोगमें दिया हुआ द्रव्य एक ही बार लिया जाय अन्वथा जब एक पुरुष को दिये हुये द्रव्यमें उसके मरजाने या और किसी हेतु से उसके पुत्रादिक द्वितीय पुरुष के द्वारा वही प्रयोग फिर नये सिर से नियमित किया जाय यद्वा उसी पुरुष के द्वारा और एक ही वस्तु में दत्तो और गृहीता दोनों की परस्पर संमति से फिर नये सिर से प्रयोग नियमित किया जाय तब सुवर्णादि वस्तु द्विगुणी आदि जैसे उनके नियम ऊपर कहे गये तैसे परावृद्धि होने पर भी पूर्ववत् वृद्धि को पहुँचते हैं अर्थात् जो परस्पर दोनों की प्रसन्नता से यह नियम नये सिर से ठहरै कि यह सोना जो मूल धन से दूना होगया तिसके द्विगुणत्व का लेना देना बूट जाय और मूल धन पर जैसे पहले से वृद्धि होती रही तैसे ही अब आगे को होती रहै और निरन्तर दीली जावे तो यह बात होसकी है अथवा दोनों की परस्पर प्रीति से यह बात जहां नये सिर से ठहरै कि यह सोना जो वृद्धि के उद्धारन होने से मूल धन से त्रिगुण हो चुका है परन्तु त्रिगुण लेने की संयादा नहीं इसलिये परावृद्धि के नियमानुसार द्विगुण देना मुझको स्वीकार है और आज से वह द्विगुणत्व भी मूल धन में सम भा जाय किंतु अब तक जैसे सौ पर वृद्धि होती थी तैसे ही अब आगे को दो सौ पर वृद्धि देनी मुझको स्वीकार और निरन्तर दिया करोंगा तो यह भी होसका है इस अपेक्षामें कही ऐसा भी होता है कि जब एक ही प्रयोगमें जो कुछ वृद्धि देनी लेना ठहरी हो वह ठहरने के अनुसार प्रतिदेवसं या प्रतिमासं या प्रतिवर्ष उद्धार होती रहती परन्तु कुछ अवधि पीछे वृद्धि देने लेने से रुक रही तब इस दशामें जो कुछ वृद्धि पहले मिल चुकी हो सो सब जोड़ कर और आगे की रुकी हुई वृद्धि भी उसीमें जोड़ कर द्विगुणता को पहुँचै पीछे भी आगे को पूर्ववत् वृद्धि होती रहेगी अर्थात् इस दशामें परावृद्धि से आगे न बढ़ने का नियम नहीं रहसका किंतु न बढ़ने का नियम उसी दशा में होता है कि जब एक बार इकट्ठी वृद्धि ली जाय यही आशय मनुके भी वचन से सिद्ध है यथा (कुसीद वृद्धि द्विगुण्यान्नात्यतिसकृदाहता) अर्थात् व्याज की वृद्धि एक ही बार इकट्ठी लेने में मूल धन की द्विगुणता से आगे नहीं मिलसकी एक ही बार कहने से सिद्धांत यह कि जो प्रतिमास वृद्धि मिलती रही हो तो फिर चाहें तिगुनी चौगुनी तक भरी जाय इसमें कुछ नियम नहीं है गौतम ने भी यही कहा है यथा (चिरस्थाने द्विगुण्यप्रयोगस्य) अर्थात् बहुत काल तक वृद्धि देने से रही आवै तो प्रयोगमें दिये हुये मूल धन से द्विगुण्य लेना चाहिये (द्विगुण्य) अर्थात् जितना मूल धन दिया हो उतनी ही वृद्धि ली जाय किंतु उसमें अधिक नहीं (प्रयोगस्य) यह एक वचन का निर्देश करने से सिद्धांत यह दशाया कि यदि बार बार प्रयोगांतर होता जाय तो फिर दूने से अधिक लेना दोष नहीं ऐसे ही (चिरस्थान) यह बहुत काल का निर्देश करने से भी यही अभिप्राय दशाया है

कि यदि थोड़े २ कालमें क्रम २ से छद्दि मिलती रही हो तौ फिर देनेसे अधिक आज्ञा-ना कुछ कुरीति नहीं है ४० उत्तमर्णके दो धर्मोंमें एक पहला धर्म अर्थात् (ऋणप्रयोग) नाम ऋणका देना कि इस विधिसे ऋण देना चाहिये सो सब यहाँ तक मूलके तीन श्लो-कों द्वारा वर्णन हो चुका-अब-दियेहुये धनके लेनेकी विधि नीचेके परिच्छेदमें कहेंगे ॥

- अथ ऋणादानसंबंधे धनिकेन दत्तस्य धनस्यादानविधिविवेको नाम

पंचविंशतिमः परिच्छेदः २५ ॥

--इस पञ्चीसवें परिच्छेदमें बहव्यवस्था जानी जायगी कि धनी अपना दिया हुआ धन अधमणोंसे अमुकामुक प्रकारोंसे निकाले ॥

प्रपन्नतापयत्नवत्तवाच्यो नृपतेर्भवेत् । साध्यमानो नृपंगच्छन् दंडोदाप्य भवतद्वनम् ४१ ॥

पक्ष०—प्रपन्न अर्थको साधन करता हुआ नृपति का वाच्यनहोवे-साध्यमान राजा पास जाता हुआ दंड और वह धन भी दिलवाने योग्य है ४१ ॥

पक्षि०—(प्रपन्न) अर्थात् ऋणीकरके ठीक २ स्वीकार किया हुआ यद्वा गवाहों आदि से स्वीकार कराया हुआ सच्चा जो कुछ धनीका धन हो तिसको यदि धनीधर्मादि उपायों से साधन करे अर्थात् ऋणीसे अपना धन लेता मांगता हो तौ वह धनी राजाकरके बा-च्य नहीं होता अर्थात् राजा उसको निपेधन करे-और-जो धर्मादि उपायोंसे (साध्यमान) अर्थात् वाच्यमान ऋणी जिस्से प्रपन्न अर्थ धनीमांगता हो ऐसा ऋणी यदि राजा पास जाकर फिर यादी हो कि मुझको धनी पाँड़ा देता है तौ उस ऋणीसे राजा दंड लेवे और धनीका धन भी यथाशक्ति अनुसार दिलवावे-यहाँपर साध्यमान या वाच्यमान ऋणी राजा पास जावे तब राजाको नालिश सुने या सुनेमें बहवात ध्यान करनी चाहिये जो व्यवहाराध्यायके पाँचवें श्लोक में (स्मृत्याचारव्यपेतेन) इत्यादि मर्यादां कही हैं वह वार्त्ता यहाँपर दोनों भाँतिसे संभवित है ४१ ॥

पक्षि०—दिलाने मध्ये राजाके लिये यह प्रकार भी कहे हैं-यथा (राजा तु स्वामिनं विप्रं सांत्वेनैव प्रदापयेत् । देशाचरिण चान्यांस्तु दुष्टात्संपीड्य दापयेत्) अर्थात्-धनीका धन विप्रके प्रति केवल (सत्) भावसे अर्थात् क्राधोपशमनरूप प्रियवचनोसे दिलावे और यदि क्षत्रियादि और कोई ऋणी हो तौ उनसे वहाँके देशाचारकी रीतों अनुसार दि-लवावे जहाँके वह निवासी हो और यदि ऋणी कोई दुष्ट हो जो संपन्न होने पर भी देना नहीं चाहे तौ उसको पीडा देकर धनीका धन दिलावे-राजाके बिना भी धनीको धर्मादि उपायोंसे अपना अर्थ लेना कहा और वे उपाय मनुने प्रदर्शित किये हैं-यथा-(धर्मेण व्यवहारेण जलेनाचरितेन च) प्रयुक्तं साधयेदर्थं पंचमेन वलेन च) अर्थात्-ऋणीमें लगाया हुआ अपना धन इन उपायोंसे लेवे किन्तु प्रथम तौ धर्मसे ही लेवे १ (धर्म) से अर्थात् प्रीति युक्तादि मत्प्रवचनोसे- २ (व्यवहार) से अर्थात् थोड़ा थोड़ा किस्तीं द्वारा या

लिखावट आदि मागोंसे जैसासंभवहो-३(छल)से अर्थात् उत्सवआदिके वहानेसेभूषण आदि कोईवस्तुमांगलाना और अपने लेनेमें दावराखना इत्यादिछलों से निकासना उस दशामें कि जब पूर्वोक्त दोरीतोंसे न मिलसक्ताहो-४ (आंचरित) से अर्थात्नहाना खाना छोड़ उसके दुरवाजे धन्नादेना आदि-५ (बल) से अर्थात् पांचवांउपाय प्रव-
लताहै कि ऋणीको निगड़बंधन आदिसेअपना दियाहुआ प्रपन्न अर्थलेलेवै (प्रपन्न अर्थका साधनकरताहुआ राजाकरके बाच्यनहीं होता)इस कथनसे यह सिद्धांत है कि (अप्रतिपन्न) अर्थका साधन करें तो वहधनीभी राजाकरके निवारणीय है-यहवार्ता कात्यायनजीने स्पष्टभावसे कहीहै-यथा- (पीडियेद्योधनीकंदिचट्टणिकंन्यायवादिनम् । तस्मादर्थोत्सर्हयेतत्तत्समंचामुयाहमम्) अर्थात्-जोकोई धनी किसीयथार्थवादी ऋणी को पीड़ादेवै सो उसधनसेभी हीन कियाजावै कि जिसधन के लिये पीडादान किया और उसीधनकेसमान दंडराजाभी उसधनी से लेवै क्योंकि उसने अन्याय किया- (अपवाद)-पूर्वकालीन रीतों के अनुसार धर्मादि पांच उपायों से धनीको अपना धन ऋणीसे-निकालना कहा उनमें प्रथमके दो उपायोंवाली मर्यादें अद्यापि प्रदीप्ताग्नि वत् प्रकाशमान हैं-परन्तु-अत्योक्त तीनउपायोंकीमर्यादें संप्रति नष्टाग्निसंज्ञक होकर लोप होगई अर्थात् अंगरेजी कानूनके आशयसे उनकेआचरण का अधिकार अब नहींहै यह अपवाद इसमें कहागया ४१ ॥ अब यह बात नीचे कहेंगे कि जब एक ऋणीकोअनेक धनीअपने २ धनकेलिये एकसाथ आकरधरें यद्वाराजद्वारमेंअभियुक्त करें तब राजा किस किसक्रमसे उन्हें दिलावे ॥

यहीतानुक्रमाद्व्योपनिनामधर्माणकः । दत्त्वातुब्राह्मणायैवनृपतेस्तदनन्तरम् ४२ ॥

अक्ष०-ऋणीलेनेके अनुक्रम से दिलानेयोग्यहै धनीलोगोंको-ब्राह्मणकोही देकर तदनन्तर नृपतिका ४२ ॥

अभि०-जो सबधनी लोग एकहीजातिकेहों तो जिसक्रमसे पहलेपीछे ऋणलिया हो उसीक्रमसे राजा पहलेवालेका पहले औरपीछेवालेका पीछे दिलवावै और जोक-
ईजातिके धनीलोग हों तो पहले ब्राह्मणका धन दिलवावै फिर क्षत्रियका इत्यादिक्रम से सबकासच्चा धन दिलवावै ४२ ॥ अब यहवात नीचेकहेंगे कि यदिराजा दिलवावे तो दोनोंसे अपनाभाग इस प्रकारसे लेवै ॥

राज्ञाधर्मणिकोदाप्य साधितादशकंज्ञातमापंचकंचज्ञातंदाप्य प्राप्तायौदुत्तमर्णिक ४३ ॥

अक्ष०-राजाकरके ऋणीदिलानेयोग्यहै साधितकिये धनसे दशरूपयासैंकरा-पांच रूपया सैंकरा देनेयोग्यहै धनी जिसने धनपाया ४३ ॥

अभि०-जिसदशामें उत्तमर्ण अर्थात् धनी दुर्बलहो जो ४१ उलोकमें कहेहुये उपा-
योंसे अपना प्रतिपन्न धन न पासके और नालिशद्वारा ऋणीको अभियुक्त करे और

राजा उसधनका साधनकरवावै तबराजा उसधनके दशांशके तुल्यदंड ऋणीसेलेवे और धीसवांभाग धनीसे सरकारी नौकरोंकी भृत्यरूपसे लेवै यहव्यवस्था प्रतिपन्न अर्थके साधनमें कहीगई-और अप्रतिपन्न अर्थकी अपेक्षामें जोकुछदंड विभागउचितहै सोदेखी दशवें परिच्छेद बारहवें श्लोकमें कहचुके हैं परन्तु वह व्यवस्था और अत्रोक्तभी धनवान् ऋणीकी अपेक्षामें समझनी ४३ ॥ अबनीचे निर्द्धन ऋणीकी अपेक्षामें कहेंगे ॥

हीनजातिपरिक्षीणमृणार्थकर्मकारयेत् । ब्राह्मणस्तुपरिक्षीणःशून्योऽप्यथोदयम् ४४ ॥

मक्ष०—हीनजाति परिक्षीणसे ऋणकेअर्थ कर्मकरवावे-ब्राह्मणपरिक्षीण होतौशनैः २ जैसा उदयहोता जाय देनेयोग्यहै ४४ ॥

मभि०—ब्राह्मणआदि उत्तमजातिका धनीजिसकाऋणी उससेहीनजाति क्षत्रियआदिऐसा निर्द्धनहोजाय कि उसमेंऋण उद्धारकर देनेकी समर्थ शेष न हो तबउस्सेअपना ऋणनामक धननिवृत्त करिपानेके अर्थसेकाम करवावे जबतक ऋणउद्धार होना संभवहो परञ्च वहीकाम जो ऋणीकीजातिमें करनायोग्यहो अथवा जिसकामको वह करना जानता और करसक्ताहो अर्थात् जिसकामसे उसनेअपनी आजीवनवृत्ति प-हलेकरी हो या करनेका औचित्यरखता हो सोकाम उस्से लेवे और ऐसेप्रकारसे कि जिस्सेउसके कुटुंबमें कोईसाविरोध इसहेतुसे न उत्पन्नहो-और यदिऋणी ब्राह्मणहो तोवह (परिक्षीण) अर्थात् निर्द्धनहोनेपर भी कामकरनेयोग्य नहीं पर धीरे-रूयथाक्रमसे उसका भाग्योदय होताजाय तैसेही ऋणभीथोड़ा २ उद्धारकरने योग्य है-इसवार्तामें हीनजातिके कथनसे समजातिका भी उपलक्षण स्वीकारहै अर्थात् जब ऋणी और धनीदोनों एकहीवर्णके हैं तोभी यथोचित कर्मका करना करवाना संभवहै-और उत्तरार्द्ध मूलश्लोक में निर्द्धनब्राह्मण केवलकहा सोभीयथेष्ट जातिका उपलक्षणहै इसलिये क्षत्रियादि ऋणीभी परिक्षीण होनेपर वेत्यादि अपनेधनी को उसीरीतिसे देसक्ता है जैसा ब्राह्मणकी अपेक्षासे कहाहै कि (शून्योऽप्यथोदयम्) ४४ ॥

मभि०—हीन और समजातिको कर्मकरना और श्रेष्ठजातिको मधाक्रमसे भाग्योदयके अनुसार उद्धारकरना यही मनुजीने स्पष्टभावसे कहा है-यथा(कर्मणापिसमंकुं यान्निकेनाधनार्णकः।समोऽपकृष्टजातिश्चदयाच्छ्रेयास्तुतच्छून्यः) अर्थात्-मनुनेऋणी कोशिक्षादेकर यहकहाहै कि ऋणीचाहै धनीका समजाती या हीनजाती हो वहधनी साधकमें करनेसेभी अपनाऋणउद्धार करिके समता अर्थात् निर्मलताप्राप्तकरे और जो ऋणी अपने धनीसे श्रेष्ठवर्ण होती उसधनको वहशनैः २ यथाभाग्योदयके अनुसार देतारहै ४४ ॥ अबनीचे वह व्यवस्था कहेंगे कि जब देतेहुये भी धनी अपना धन व्याज बढ़ने के लालचसे न लेवै ॥

१ दीयमानं दद्यात् प्रयुक्तं स्वकथनम् । मध्यस्थस्यापितं चेत्स्याद्दत्तं तेन ततः परम् ४५ ॥

अक्ष०—प्रयुक्त कियेहुये दीयमान अपने धनको नहीं लेता है उसमें जो मध्यस्थ स्थापित कियो होतौ उसदिनसे पीछे व्याजनहीं बढ़ता है ४५ ॥

अभि०—ऋणीको दियेहुये धनमेंसे जबकुछ ऋणीदेनेलगै और धनी उसको व्याज बढ़नेके लालच या और किसीहेतुसे देतेहुयेभी न लेवै और उसदशामें ऋणीकिसी विश्वासपात्र मध्यस्थके हाथमें सौंपदेवै तौफिर उस दिनसे उतने धनपर व्याज नहीं मिलसक्ता और जोपीछे उसीस्थापित किये धनको धनीमांगै और वहऋणी फिर न देवै तौ पूर्ववत् दृष्टिभी होतीरहैगी ४५ ॥ यहां तक उत्तमर्णके दोनोंधर्म अर्थात् ऋणका देना और निकालना भी कहागया कि इन प्रकारोंसे निकालै-अवनीचेके परिच्छेदमें अधमर्णके पांचों लक्षण कहे जायेंगे तिनमें पहले वह व्यवस्था कहतेहैं कि उद्धारकर देने योग्य जो ऋण है सो कब और किसको उद्धार करना चाहिये ४५ ॥

अथ ऋणादानसम्बन्धेऽधमर्णैर्कैश्चहीतस्य ऋणस्योद्धारणविधिविवेको नाम पञ्चविंशतिमः परिच्छेदः ।

(२६) इस द्वितीयसर्वे परिच्छेदमें ऋणीके वह पांच अधिकार जाने जायेंगे कि ऐसा ऋण होतौ अवश्य उद्धार करना १ ऐसा होतौ नहीं देना २ अमुक पुरुषपर देनेका भार है ३ अमुक समय पर देना उचित है ४ अमुक रीतिसे देना चाहिये ५ ॥

अविभक्तैः कुटुम्बार्थे यदृणतत्कृतं भवेत् । दयुस्तद्विस्मिन् प्रेतोऽपि तेषां कुटुम्बिनि ४६ ॥

अक्ष०—अविभक्तों करके कुटुम्बके अर्थ जो ऋण किया गया वह कुटुम्बी काही कि या होवै उस कुटुम्बीके प्रेत या प्रोपित होजानेमें भी उसके रिक्थी देवै ४६ ॥

अभि०—जिसघरमें अविभक्त नाम साभे मिलेमें रहतेहुये मनुष्योंने कुटुम्बके पोषण केलिये जो कुछ ऋण चाहें कई मनुष्योंने मिलकर लिया हो चाहें भिन्न २ कोई लाया हो वहसर्वे ऋण उसघरके कुटुम्बी काही किया कहताता है क्योंकि यह औचित्य उसीपर था कि वह ऋणलाकर पालन करता इसलिये उसकी अनुपस्थिति या और किसी उचित हेतुसे यदि कोई रिक्थी कुटुम्बीके औचित्यका साधनकर लाया तौ वह कुटुम्बीकेही नाम ऋण कहलाता और उसीको उद्धार करना योग्य है-यदि कुटुम्बी मरजाय अथवा बहुतकालतक विदेशस्थ होजाय तौ उसके वेसभी रिक्थी मिल कर देवै जो खानपान में साभी थे और उसके मरे पीछे रिक्थ भागलेनेके साभी होंगे यह देय ऋणकी व्यवस्था कही ४६ ॥ अब अद्वैत ऋणकी व्यवस्था नीचे कहेंगे ४६ ॥

नर्यादिपतिपुत्रान्यान्पुत्रेण कृतं पिता । दद्याद्वै कुटुम्बार्थान्नपतिः स्वीकृतं तथा ४७ ॥

अक्ष०—पति पुत्र दोनोंका किया योपितन देवै पुत्रका किया-पिता नहीं तथास्त्रीका किया पति नहीं देवै-कुटुम्बार्थ कियेहुयेसे विना ४७ ॥

अभि०—पतिने जो ऋण किया हो उसकी (योपित) नाम मायोंपर उद्धारकरनेकी

योग्यता नहीं है एवं पुत्रने जो ऋण कियाहो उसकी (योगित्) नाम मातापर उच्चार करनेका औचित्य नहीं एवं पुत्रने ऋण कियाहोतौ पितापर उच्चार करनेका औचित्य नहीं एवं स्त्रीके कियेहुये ऋण उच्चार करनेकी योग्यता उसकेपति पर नहींहै किंतु जिसने लियाहो वही अपने आपदे-परन्तु-इस मर्यादामें थी इतनायह (अपवाद) विशेष है कि सभी ऋण ऐसे नहीं होसके जो किसीकाकिया कोई उच्चार न करै किन्तु कुटुंब के अर्थकियेहुये ऋणके सिवाय जो आत्मीय प्रकारसे लियाहो तिसकी यह व्यवस्था है-अन्यथा जो कुटुम्ब पोषणके निमित्तसे ऋण हो वह चाहै जिसकिसीने किया हो घरके कुटुम्बीपर उच्चारकरना उसका उचितहै यदि कुटुम्बीका अभाव होजाय तौ उस के दाय हूरनेवाले देवें इस अपवादका स्वरूप पूर्वोक्त ४६ के श्लोकमें उत्पन्नहो चुका था उसीकी दृढ़ता यहांपर करीगई कि उस दशामें सबका किया ऋणसब कोई देनेका अधिकारीहै कि जो कोई ऋणकर्ताका मुख्य स्वामी यद्वा मुख्य अधिकारीहो ४७ ॥

अधि०—यह भी विदित हो कि यद्यपि यहांपर (परन्तु) इत्यादि लेकर अपवाद के नामसे आशय समुभाषा गया तथापि यह अपवादका रूप नहीं है किन्तु विधि और निषेधकारूपहै अर्थात् इस आशय द्वारा देय ऋणकी विधि और अदेय ऋण का निषेधदर्शायाहै और (नपतिःस्त्रीकृतंतथा) इस चौथे चरणकी अपेक्षामें जो कुछ अपवाद यथार्थ भावसे उचितहै सोयहांसे तीसरे मूलवाक्यमें अर्थात् ४९ के श्लोकमें कहेंगे-और-इसी-४७ के मूलश्लोक पहले चरणमें यह जो कहा कि पतिका ऋणभा-या नहीं देवै तिसका अपवाद पंचाशके श्लोक मूलमें कहेंगे-इसी ४७ के श्लोकमें और सबके ऋणोंका निषेध भिन्न २ किया यहांतक कि पुत्रके ऋणको पिता नहींदेवै परन्तु यह निषेध नहीं किया कि पिताके ऋणको पुत्र नहीं देवै इस्से प्रतीत हुआ कि पिताके कियेहुये ऋण का उच्चार करना पुत्रपर आवश्यक है और यथार्थ भावसे इस बातकी विधिभी आगे ५१ के श्लोकमें कहेंगे कि पिताका ऋण उच्चारकरना पुत्रपर आवश्यकहै तथापि सभी प्रकारके ऋण उच्चारकरना पुत्रपर आवश्यक नहीं इसलिये उस ५१ के श्लोकमें वक्ष्यमाण विधिका अपवाद पहलेसे पहलेही नीचे ४८ श्लोक में कहदेते हैं ४७ ॥

सुराकामघृत रुतंदंशुल्कावशिष्टकम् । दद्यादानंतयैवेह पुत्रोदयात्तपैतृकम् ४८ ॥

अन्त०—सुरापान काम क्रीड़ा घृतक्रीड़ा से किया हुआ ऋण दण्ड और मूल्य का अवशेष तैसेही दद्यादान यह पैतृकऋण पुत्रनहींदेवै ४८ ॥

अभि०—पिताके ऋणोंका उच्चारकरना पुत्रपर और पुत्रके उपलक्षसे पितृओंपरभी आवश्यकहै तथापि इसप्रकारके ऋण जो पितापरहों तिनकी पुत्रनहींदेवै यहअपवाद कहतेहैं अर्थात् पिताने मद्यपानकरके जो ऋणकियाहो और कामक्रीड़ानाम स्त्रीसंबंधी

व्यसनकी अपेक्षासे जो ऋण किया हो और द्यूतनाम जुआ खेलकर हारा हो ऐसा देना अथवा जुआ की हार में किसी से ऋण लेकर दिया हो सो भी और पिता पर किसी अपराधमें राज्यसे दण्ड बोला गया हो उसमें देकर कुछ देना शेष रहा हो और (शुल्कावशिष्ट) अर्थात् पिताने कोई वस्तु खरीदी हो उसके मूल्यमें से कुछ देना शेष रहा हो सो भी और (वृथादान) अर्थात् धूर्तवर्दीमत्त आदि याचकों को पिताने जो कुछ मुखसे देना कहा हो और वह देनेमें रह गया हो सो भी इस व्यवहार मार्गमें पुत्र नहीं देवै यह मर्यादा है ४८ ॥

अपि०—जो कि दंड और शुल्क इन दोनों का अवशेष देने का निषेध किया इससे यह बात पार्श्वगई कि जो इनमें से देते देते शेष रहा हो सो न देवै परन्तु जो सभी देना रहा हो तो पुत्र पर उद्धार करना आवश्यक है सो नहीं क्योंकि इसमें उशना की यह अग्रोक्त स्मृति समस्त का भी निषेध करती है—यथा (दंडं वा दण्डं शेषं वा शुल्कं तच्छेषमेव वा । न दातव्यं तु पुत्रेण यच्च न व्यवहारिकम्) अर्थात्—उशनाने यह कहा है कि चाहै दण्ड नाम जुर्माने का संपूर्ण अंग यद्वा उसका कुछ शेष पिता को देना हो ऐसे ही शुल्क नाम खरीदी हुई वस्तु का संपूर्ण मूल्य यद्वा उसमें से कुछ अवशेष देना रहा हो सो पुत्र करके नहीं दातव्य है किन्तु पुत्र ऐसे ऋण को नहीं देवै और वह भी कि जो ऋण पुत्र के पिता पर व्यवहारिक नहीं अर्थात् जो व्यवहार मार्गसे देन लेने द्वारा पिता पर कुछ ऋण हो सो पुत्र को देना चाहिये क्योंकि वह व्यवहार जो है सो पुत्रादिकों के ही कल्याण हेतु से किया गया था और पिता के मरे पर भी उस व्यवहार के फल भागी पुत्र ही होते हैं (देखो) उशनाने व्यवहारिक ऋण का उद्धार करना कल्पित करिके अव्यवहारिक ऋण के देने में स्पष्ट भावसे निषेध कर दिया तो अव्यवहारिक ऋण कहने से उन सभी ऋणों का निषेध हो गया जो मूलश्लोकमें सुरा पान आदिसे कहे हैं क्योंकि वे ऋण व्यवहारिक नहीं हैं—गौतम ने भी कहा है—यथा (मद्य शुल्क द्यूत काम दण्डाश्च पुत्रान् व्यावेह्युः) अर्थात् मद्य पान मूल्य द्यूत काम कृत दंड यह इतने ऋण पिता के किये हुए पुत्रों पर उद्धार करने योग्य नहीं—योगीश्वर ने दण्ड और शुल्क—इन दोनों का अवशेष इसलिये कहा कि संपूर्ण की तो क्या चर्चा किंतु कुछ थोड़ा भी अवशेष रहा हो सो भी पुत्र नहीं देवै—यद्यपि योगीश्वर और उशना और गौतम इन सब के वाक्यों से खरीदी हुई वस्तु का शुल्क देने के लिये संपूर्ण और उसके अवशेष पर्यन्त का निषेध सामान्य भावसे है तथापि इस निषेध का यह सिद्धांत नहीं है कि दोरुपये या दशरुपये की खाने पहिरने वाली वस्तु वाजार से यदि पिता अंगीहाल में पुत्रों के समक्ष सत्रघर की आराम के निमित्त से लाया और हाल ही पिता मर गया या विदेशवासी होगया हो तो यह मूल्य भी न देवै किन्तु ऐसा मूल्य अवश्य भावसे पुत्रों पर देना उचित और शीघ्र देना उचित है—अर्थात्—वह निषेध ऐसी दशाओं पर आरुढ़ है कि यदि पिताने आत्मीय व्यसन रूप सौख्यो के हेतु से हाथी घोड़ा आदि या पीनस पालकी आदि किसी कालांतर में खरीदे हों और उन-

कामल्यउसपर शेषचलाआताहो तो ऐसा मूल्य उनपुत्रोंपर देनेकाभारनहीं है कि जिन्होंने अधिकतासे कुछ पैतृक रिक्थन पायाहो किन्तु जिन्होंने अधिकतासे पिताका छोड़ाहुआ धनपायाहो उनकी सत्पात्रता यहीहै कि वे ऐसेमूल्यकोभी अपनेपिताकी दुष्कृति निवारणकरनेकेलिये यथाक्रमसे और यथा अवसरके अनुकूल उद्धारकरें- इसकेसिवाय-ऐसे शुल्कभी उद्धारकरने योग्यअवश्यहै कि यदि पिताने किसीस्थावर इमारतमें ईंटचूना आदि या कोई अन्यकवाड़ लेलेकरलगाया और लगाते लगाते बीचहीमें मरगया और पुत्रसमर्थ संप्राप्त व्यवहारकालहै कि जिसके सन्मुख यहसब कामहुआ तो उन कवाड़ियोंके शुल्कदेने योग्यहै अन्यथा वे उसइमारतके नामना-लिशकरसक्तेहैं जिसमें उनकामाल आकरलगा-परन्तु-यदि पिता किसी अज्ञात दूर देशका निवासीहोजाय तो यहवातभी असंभवहै क्योंकिऐसीदशामें बीसवर्षोंतकपुत्रों पर ठेठऋणकाभी दावा कोईनहींकरसक्ता फिर यह तो मूल्यहै कि जिसकेदेनेकानिपट निपेध होचुकाहै-परन्तु-ऊर्ध्वोक्त ऋणेश्वरोंके वाक्योंका सिद्धांत यहपरमहै कि अप्राप्त पैतृकरिक्थ पुत्रोंपर मूल्यकादावा कोई नहींकरसक्ताहै कि जैसे ऋणकादावा अप्राप्त पैतृकरिक्थोंपरभीकहा-वृथादान की अपेक्षामें भी यह स्मृति प्रमाण है-यथा-(धूर्तवर्धनिमल्लेचकुत्रेद्येकितवशठे। चारचारणचौरिषुदत्तंभवतिनिष्फलम्) अर्थात्-(धूर्त) जो मायावीहो(वैरी) वंदीजन वंशप्रशंसक आदि-(मल्ल) कुश्टीवाज आदि बाहु बुद्धकरने वाले(कुत्रेद्य) जो वैद्यक विद्यामें निपुण मति नहो(कितव) जो खल या वंचकहो(शठ) जड़ बुद्धि जिसको अपने विराने भले बुरेके विवेकमें अज्ञानताहो (चार वा चरण) जो नट आदि याचक वृत्ति वाले प्रसिद्ध हैं (चौर) जो चोरों वाली वृत्ति रखताहो जिसके चरित्र बिना जाने कुछ देना कहा हो-इन धूर्त आदि सर्वांको जो कुछ मुखसे देना कहा हो धोखेसे या और किसी गूढ़हेतुसे सो वह दिया हुआ निष्फल होताहै अर्थात् दा-ताही जिसने देने कहाहो वह नदेवै तो दोषभागी नहीं फिर पुत्रादिक कहाँ और यदि इनको कहाहुआ अपनी जिझा पूरी करने के निमित्त से देवे भी तौभी कुछफल सिद्धि नहीं किन्तु वृथा दान इनको इसलिये कहते हैं कि स्मृतियों में कहेहुये देव पित्रादि निमित्तक नाना भांति के जो दान हैं तिनमें इनकी गिन्ती नहीं ४८ यह अपवाद जो ५१ के श्लोकमें कहागया यही अपवाद आगे ५० के श्लोकमें चौधे चरणके द्वारास्त्री पक्षपर भी सम्बंधितहै कि और कोई प्रकार का ऋण देने योग्यभार्या नहीं है ४८ ऊपर ४७ के श्लोकमें यह कहाथा कि भार्या का कियाहुआ ऋण पति नहीं देवे तिसका अपवाद नीचे ४६ के श्लोकमें कहते हैं-और उसी ४७ के श्लोक मेंयहभी कहाथा किपति का कियाहुआ ऋणभार्या नहीं देवे तिसका अपवाद आगे ५० के श्लोकमें कहेंगे ४८ ॥

गोपशौंडिकशैलूषरजकव्याधयोपिताम् । ऋणंदयात्पतिस्तासांयस्मादवृत्तिस्तदाश्रया ४९ ॥

अक्ष०—गोप शौंडिक शैलूष रजक व्याध इनकी स्त्रियोंका ऋण उनका पति देवै जिस्मे कि वृत्ति उनके आश्रयभूतहै ४९ ॥

अभि०—(गोप) गोपाल अहीर आदि(शौंडिक) सुराकार जो मदिरा वनावै कलाल (शैलूष) नटजाती (रजक) रंगरेज और धोवी (व्याध) अहेडी चिडीमार जाती आदि इन जातोंकी स्त्रियों का किया हुआ ऋण उनके पति देवै क्योंकि उन स्त्रियोंके आधीन उनके घरकी आजीवनवृत्ति भी होतीहै- (वृत्ति उनके आधीन होतीहै) इस हेतु व्यप देश कथनसे यह भाव निश्चितहुआ कि और भी जो कोई जाति ऐसीहों कि जिनके घरकी आजीवन वृत्ति स्त्रियोंके भी आधीनहो वेभी अपनी भार्याके कियेहुये ऋणको उद्धारकरें ४९ ॥ ऊपर ४७ के श्लोकमें यह कहाथा कि पतिके ऋणको भार्या नही देवै तिसमें कुछ अपवाद भी नीचे ५० के श्लोकसे कहते हैं ४९ ॥

प्रतिपन्नस्त्रियाश्चैवपत्यावातहपत्न्यम् । स्वयंकृतंवापहणंनान्यस्त्वीदातुमर्हति ५० ॥

अक्ष०—प्रतिपन्न ऋणस्त्री करके देयहै यद्वा जो पतिके साथ कियाहो यद्वा जो ऋण आपही कियाहो-और कोई ऋण स्त्री देनेके योग्य नहींहै ५० ॥

अभि०—प्रतिपन्नऋण उसे कहते हैं कि जब कोई मरने लगे अथवा कहीं विदेश जाने लगे और उस समय की जरूरत से अपनी भार्याको भेजकर किसी से ऋण मंगावै इसका नामप्रतिपन्नहै और यह पतिकाही किया ऋण कहाताहै क्योंकि भार्या केवल उसकी आज्ञासे लेआने वालीहै परंतु ऐसे ऋणको उस पतिके अभाव और पुत्रके भी अभावमें वही भार्या उद्धार करै अर्थात् जो पति अथवा पुत्र विद्यमानहो तो उस भार्या पर इस प्रतिपन्न ऋणके भी उद्धार करने का भार नहींहै-और जो ऐसा ऋणहो कि पति और भार्या दोनोंने साथ मिल कर लियाहो तो भी उस पतिके अभाव और पुत्रके भी अभावमें वही भार्या उद्धार करै-अथवा ऐसा ऋणहो कि भार्याने आपही कियाहो तो भी उसऋणको वह लेने वाली भार्या देवै-इसके सिवाय (अन्यत्) नाम और कोईप्रकारका ऋणजो ४८ के श्लोकमें पुत्रकी अपेक्षासे कहचुकेहैं चाहैवह प्रतिपन्नरूपसेभी आयाहो यद्वापतिकेसाथ मिलकर भार्यानेभीकियाहो तथापि भार्यादेने योग्य नहींहै किन्तु ऐसे ऋणका दावा भार्यापर नहींकोई करसक्ता यह सिद्धांतहै ५० ॥

अधि०—संभ्रम-क्योंजी इस ५० के श्लोकमें प्रतिपन्न आदि तीन भौतिके ऋण स्त्री करके देय कहे इनके कहने की क्या आवश्यकता थी क्योंकि जिसवार्ता में कुछ संदेह नहीं उमका कथन भी व्यर्थ है- सुनो-इसलिये व्यर्थ नहींहै कि (भार्यापुत्रश्च दासश्चत्रयएवाधनाःस्मृताः । यत्तेसमधिगच्छन्तिपत्येतेतत्पतद्वनम्) अर्थात्—

भार्या १ पुत्र २ दास नामगुलाम ३ यह तीनों अधनकहलाते किंतु धनके स्वामी नहीं होते इसलिये इनको ऋण मिलनाभी असंभव होता-यह तीनों जिस किसी स्वामी का जो कुछ धन दायभाग रीति से पातेभी हैं वह धनभी उसी स्वामीका कहलाताहै-इस वचनके आशयसे इन तीनोंको निर्धनत्व निश्चित होनेके हेतुसे प्रति पुत्र आदि तीनों ऋणोंके न देनेकी आशंका मध्यें यह ५० का श्लोक यहांपर कहा गया क्योंकि न जानिये शास्त्रप्रमाणके न होनेसे भार्या पुत्रादिक यही कहनेलगे कि हम नहीं जानते इस ऋणका देना हमारेपर भारनहीं-और जोकि-(भार्यापुत्रश्चदासश्च) इत्यादि वाक्य जो अभी ऊपर लिखचुके हैं-उससे कुछ भार्या पुत्र दास इनका निपट निर्धनत्व नहीं अभिधान करते हैं किंतु उस वाक्यसे केवल पारतंत्र्य मात्र प्रतिपादन कियाहै कि यह तीनों पराधीन अर्थात् अपने स्वामीके आधीनहोते हैं सो यह बातों आगे विभाग प्रकरणमें अच्छीतरह स्पष्ट करीजायगी-(पुनःसंभ्रम) भला यह शंका तौ निवृत्त होगई कि इस हेतुसे वह तीनों ऋण यहांपर लिखेगये-तौ फिर इसवात के लिखनेकी क्या आवश्यकताथी कि और कोई प्रकारका ऋण स्वी देने योग्य नहीं क्योंकि जब उस वातका प्रतिषेध विधान पूर्वक अन्यत्र ४७ । ४८ आदि श्लोकोंसे सिद्धहोता चलाआया फिर इसजगह पिष्टपेषण करनेसे क्यासिद्धि(सुनो)यह सिद्धिहै किएकतौ प्रतिपन्न ऋण १ दूसरा जो पतिकेसाथ स्त्रीने कियाहो स्पष्ट दोनोंऋण स्त्रीपर उद्धार करने कहेगये-कदाचित्-इन्हीं दोप्रकारोंसे वे ऋणभी लियेजायें जिनके उद्धार करनेका निषेध ४८के श्लोकमें पुत्रपरभी होचुकाहै फिर भार्या कहांरही-और इन्हीं प्रकारों से लियेजानेके हेतुसे कदाचित् कोई उत्तमर्ण भार्यापर दावा करनेलगै इस लिये इन दोप्रकारोंका अपवाद यह कहागया कि और कोई प्रकारका ऋण उद्धार करने योग्य भार्या नहीं ५० ॥ फिरभी नीचे ५१ ॥ के श्लोक में जो ऋण दातव्यहै और जिस पुरुषकरके दातव्यहै और जिसकालमें दातव्यहै यह तीनोंवात एकसाथ कहते हैं ५० ॥

पितरिप्रोषितेप्रेतेव्यसनभिभुतेपिवा । पुत्रपौत्रैश्चण्डदेयनिव्वेताक्षिभाविताम् ५१ ॥

अक्ष०—पिताके प्रोषित होनेमें या प्रेत होनेमें या व्यसनसे अभिभुत होनेमें पुत्रपौत्रों करके ऋण देयहै-निव्वमं साक्षि भावित ५१ ॥

अभि०—यदि पिता दातव्य ऋणको न देकर मरजावै या किसी दूरदेशका निवासी हो जावै यद्यपि अकिंत्सर्नाय असाध्य व्याधिसं ग्रसित होजावै तबउस पिताका किया हुआ ऋण मांगनेपर या बिना मांगेभी पुत्रको अथवा पौत्रको पितृ घनाभावमेंभी पुत्रत्व या पौत्रत्व करके उद्धार करना उचितहै-यदि पुत्र अथवा पौत्र निव्वमकरे अर्थात् निपट नकार स्वीचे कि मेरापिता किसीका धरायता नहीं तबसाक्षि भावित ऋण

देयहै अर्थात् अर्थी अपने गवाहों या और किसी प्रमाणसे सावित करावें तो भी देयहै किंतु ऐसी दशामें राजा दिलवावें ५१ ॥

अभि०—पिताका प्रोपित होजाना अर्थात् विदेशवासी बहुत कालतक होजाना यह सामान्य वार्त्ता कही कुछ इस्से नियम नहीं पायागया कि पिता कितने कालतक विदेशमें रहे तो पुत्रोंको ऋणदेना चाहिये इसवार्त्तामें कालकी अवधिभी नारदने कही है (अवधि अर्थात्-सीआद)-यथा (नार्वाक्संवत्सराद्विंशतिप्रोपिते सुतः । ऋणं दद्यात्पितृव्ये वा ज्येष्ठे भ्रातर्यथापि वा) अर्थात्-पिता अथवा चचा ताऊ या ज्येष्ठभ्राता के विदेशवासी होजानेमें पुत्र अथवा पुत्रके उपलक्षणसे भतीजा या बेटाभाई यह उन विदेश वासियोंके कियेहुये ऋणको बीसवर्षोंसे पहले नहीं देंगें क्योंकि बीसवर्षों तक उनके लौटि आने की एकप्रकारकी आशा शेष है परन्तु बीसवर्ष बीतजाने पर उन का कियाहुआ ऋण उद्धार करें-ऐसेही-पिता के मरजाने परभी उसका ऋण उद्धारकरने मध्ये काल अवधि नारदने कही है-यथा (गर्भस्थैः सह शोक्षेय आष्टमाद्वत्सराच्छिशुः । बाल आषोडशाद्वर्षात्पौगंडश्चेति शिष्यते ॥ परतो व्यवहारज्ञः स्वतंत्रः पितरावृत्ते) अर्थात्-आठ वर्षसे पहले बालक ऐसा शिशु समुझा चाहिये जैसा गर्भस्थों के समान किंतु जैसे गर्भमें बैठे हुये शिशु कुछ नहीं करसके तैसेही बेसी-आठ के उपरान्त और सोलह वर्ष से पहले बालक भी कहलाता और पौगंड भी-इस्से परे सत्रहवीं वर्ष से व्यवहारज्ञ कहलाता किन्तु लिखपढ़ संसारी व्यवहारोंको जानताहै और पिता माता इनदोनों के बिना स्वतंत्र कहलाता अर्थात् जब पितामाता मरजातेहैं तब स्वाधीन खुदमुखतार होजाताहै यद्यपि इसकथनसे पिताके मरनेउपरांत बालकभी स्वतंत्र होताहै तथापि अप्राप्त व्यवहारकाल ऋणदेनेका अधिकारी नहीं अर्थात् पिताका ऋणदेना उसपर तभीयोग्य होताहै कि जबसोलह वर्षकी अवस्था उपरांत घरके व्यवहारोंका कामधंधा उसको उचितरीतिसे समर्थ अधिकारियों द्वारासौंपाजाय-प्रमाणंतु (अप्राप्त व्यवहारश्चेत्स्वतंत्रोपि निहर्ण भाक् । स्वातंत्र्यं हि स्मृतं ज्येष्ठे ज्येष्ठ्यगुणवयःकृतम्) अर्थात्-जोकोई पुत्र अप्राप्त व्यवहारहो अर्थात् जिसको शास्त्रोक्तकाल और मर्यादोंसे घरके व्यवहार नहींसौंपेगये वहचाहे स्वतंत्रभीहो किंतु पिताउसका मरभीगयाहो परंतु वह तबतक ऋणदेनेका भागीनहींहै-और यहस्वातंत्र्यभी उसीदशामें होसका है कि यदि पुत्रएकहीहो अ-यथा जब कई पुत्रहोंतो वह स्वातंत्र्यभाव ज्येष्ठपुत्रमें होताहै-और बहुजेठापनभी केवल अवस्थासेही नहीं अर्थात् जहाँ ज्येष्ठपुत्र सर्वलक्षण संपन्नहो तबतो केवल अवस्थासे जेठापन होताहै अन्यथा जहाँ ज्येष्ठपुत्र अनेक गुणहीन किसीव्यवहारकी साधना योग्यनहो और उस्से बेटों में से कोई ऐसाहो जो सर्वलक्षण संपन्न गुणवान् संसारी व्यवहारोंकी साधनापूर्वक

उस घरका प्रबंध कर सकनेमें योग्य होतों फिर उसीपर वह ज्येष्ठपुत्रभाव रखा जाता है-
 पिताके मरे पीछे ज्येष्ठपुत्रपर जैसे स्वातंत्र्यभाव और ऋणउद्धारकरना आदि अप्राप्त
 व्यवहार कालतक नहीं होता तैसेही (आसेष) और (भाहान) भी उसके लिये अप्राप्त
 व्यवहार कालतक नहीं हो सका यह निषेध तीसरे परिच्छेदमें यद्यपि हो चुका है (अक-
 ल्पबालस्थविर) इत्यादि वाक्यसे पर यहां इसके मुख्यप्रसंगसे फिर दर्शाते हैं- तथा च-
 (अप्राप्तव्यवहारश्च दूतोदानोन्मुखो व्रती । विषमस्थाश्चनासेध्यानचैतानाद्वयेनृपः)
 अर्थात् इतने पुरुषोंको राजा किसी आवश्यकता पर भी नहीं बुलावै और ये पुरुष
 आसेष भी नहीं हैं अर्थात् कोई अर्थ किसी हेतुसे इनको घेरा पकड़ा चाहें तो ऐसे
 निम्नोक्त समयपर नहीं घेरें पकड़ें- वे समय और पुरुष यह हैं कि एक तो (भ्रातृव्यवहार)
 बालक जिसको घरका भारन सौंपा गया हो चाहे वह कई पुत्रोंमेंसे ज्येष्ठपुत्र हो तो भी नहीं
 दूसरे (व्रत) जो किसीकी ओरसे वकील बनके आया हो वद्दा किसीका सँदशाचिट्टी आदि
 लिये जाता हो या किसीकी गवाही देने जाता हो वा गया हो तो उसको भी ऐसे समयपर
 नहीं तीसरे (वानोन्मुख) मनुष्य जो कुछ दान करनेपर समुद्यत हो तो ऐसे समयपर उसको
 भी नहीं- चौथा (व्रती) पुरुष किसी प्रकारके व्रतमें समाश्रित हो- पाँचवें (विषमस्थ) पुरुष
 जिनका चर्चा तीसरे परिच्छेदमें बहुधा आ चुका है उनको भी वैसेकठिन समयपर नहीं
 घेरें पकड़ें और न राजद्वारमें बुलावें किंतु उन दशाओंके पश्चात् जो कुछ उचित हो सो
 करें (यहाँ यह वार्ता केवल अप्राप्त व्यवहार बालकके संबंधसे कही अन्यथा कुछ यहाँ
 इसका प्रयोजन नहीं था)- ऋणका चर्चा है कि पुत्रपर पिताके ऋणका उद्धार करना भार
 है पर उस समय कि जब संप्राप्त व्यवहार हो अर्थात् उसको घरका भार मर्यादा पूर्वक सम-
 योंद्वारा सौंपा जाय- तथा हि (अतः पुत्रेण जातेन स्वार्थमुत्सृज्य तत्ततः । ऋणात्पितामोच-
 नीयो यथानरकं व्रजेत्) अर्थात्- इसी हेतुसे कि जो रवातं पुत्रकी अपेक्षामें ऊपर कह चुके
 हैं पुत्रको अपना पिता ऋण हत्यासे छुड़ाना चाहिये कि जिसे वह नरकको न जाने
 पावे सो किस समय छुड़ाना चाहिये (पुत्रेण जातेन किंतु व्यवहारज्ञताया जातेन निष्पन्नेन)
 अर्थात् पुत्र जिस समय व्यवहारज्ञतासे संपन्न हो सोलहवर्षों उपरांत जैसा ऊपरसे
 कहते चले आये उस समय छुड़ाना चाहिये सो किस प्रकारसे कि (यन्नतः स्वार्थमुत्सृ-
 ज्य) अर्थात् बड़े यत्नपूर्वक अपने आत्मीय प्रयोजनोंको रोककर पहले पिता ऋणसे
 छुड़ाना उचित है- यद्यपि ऊर्ध्वोक्त वातांमें बालक जो अप्राप्तव्यवहार हो उसका अधिकार
 नहीं परंतु आद्यविषयिक कर्मोंमें ऐसे बालकोंका भी अधिकार है किन्तु अप्राप्तव्यवहारों
 को भी करना चाहिये इस वार्तामें गौतमका यह वाक्य है कि (न ब्रह्माभिभवाहरेदन्यत्र स्व-
 धानिनयनात्) अर्थात्- पिंडदानादिकस्वधार्मिक करनेके सिवाय अन्यत्र अस्मत्कृत बालक
 ब्रह्म योकार वेदन उच्चारण करें- इसी ५१ के मूलश्लोक दूसरे अङ्गमें (पुत्रपौत्रे ऋणदेयं)

यह पुत्र पौत्रोंका बहुवचन जो कियाहै उससे यह आशय दर्शोया है कि जिस पिता के बहुत अर्थात् कईपुत्रहों और वे जुदेभी होगयेहों तौभी अपने २ अंशके अनुरूप पिताका ऋणउद्धार करें-और यदि जुदे न हुयेहों सबसाभेमेंहों तौभी सब संमति-पूर्वक मिलकर पिताका ऋण दें-अथवा-कही ऐसाभी उचित है कि उन कई पुत्रोंमें से जो २ कोई अयोग्यहों किंतु किसीप्रकार की पुरुषार्थसंबंधिनी योग्यता न रखते हों उनको छोड़कर शेष वे पुत्र जो गुणप्रधान भावसेयोग्यतावानहों वेही उद्धार करें-यद्वा-उन सबोंमें कोई एकही जो सर्वसंपन्न और प्रधानभूत गिनाजाताहो वहउद्धार करें-यही बार्ता नारदनेभी कहीहै-यथा (अत ऊर्ध्वपितु पुत्राऋणं दद्यात्पुत्रांशतः । अविभक्ताविभक्तावायस्तावद्ब्रह्मते धरम्) अर्थात्-इसके उपरांत सभी पुत्र अपने २ अंशके अनुरूप पिताका ऋण दें-चाहै अविभक्तनाम मिलेभुले सब साभेमें रहतेहों यद्वा विभक्त नाम जुदे २ होगयेहों इसका नियम नहीं अथवा जो कोई एक उनसबों का धरभार अपने ऊपर लियेहो वहउद्धार करें-यह व्यवस्था उसदशामें कहीहै कि यदि पुत्रोंने पिताका ऋणकुछधन नहींपाया हो और यदि पिताकाधन पुत्रोंने पाया हो तौ उसधनका विभाग तबतक उचित नहीं है कि जबतक पिताका ऋण उसमें से उद्धार न करले- तथाच (सर्वनिर्णयसारे महानिर्वाणतन्त्रे सदाशिवः-ऋणं यत्पैतृकं तच्च शोधयेत्पैतृकैर्धनेः । तस्मिंस्थिते विभागार्हं न भवेत्पैतृकं वसु ॥ विभज्य यदि गृह्णीष्वि भवंपैतृकं नराः । तेभ्यस्तद्धनमाह्वय पितृणं दापयेन्नृपः ॥ यथास्वकृतपापेन निरयंयाति मा नवाः ऋणेन पितृथावद्धः स्वयमेव न चापरः) अर्थात्-सदाशिवजीने यह कहाहै कि पिता केमरेपीछेजो कुछ पिताका ऋणहो वह उसपिताके ऋणहोये धनमेंसे शोधनकरै तब उस धनका विभाग पीछे करै क्योंकि उसऋणके उपस्थित होतेहुये पिताका ऋणकुछ धन विभाग करनेयोग्य नहीं होता और यदि पुत्रादिक मनुष्य ऋणकेदिये विना उसपिताके ऐश्वर्यधनको बाँटिलेवैतौ राजा उनसे वह धन परावृत्त करै उनके पिताका ऋणउद्धार करावै क्योंकि मनुष्य जैसे अपने कियेहुये पाप से नरकमें जातेहैं तैसेही ऋणसे भी यमद्वार में आपही बाँधाजाता कोई दूसरा उमके पलटनहीं (राजाको यह अधिकार जो अभी कहा गया उसीदशामें होताहै कि जब उत्तमर्णजाकर आवेदनकरै अन्यथानही क्योंकि यदि विना नालिशहुये राजा आपही किसीकार्य का उत्पादनकरै इस अपेक्षामध्ये द्वितीयपरिच्छेदमें अष्टादश व्यवहार पदोंके पश्चात् निषेधहोचुकाहै कि (नोत्पादयेत्स्वयं कार्यं राजा वाप्यस्य पूरुषः) इत्यादि मनुवाक्य वहांपर अर्थसहित लिखाहै यद्यपि इसी ५१ के श्लोकमूलमें (पुत्रपौत्रैः ऋणं दयं) यह बात सामान्य भावसे कही कुछ विशेषता वा अन्यनाधिक्य इसमें नहीं पाया गया तथापि इसवानामें रहस्पतिका यह अत्रोक्तवाक्य संग्रहीतहै यथा (ऋणमात्मीयवत्पित्र्यं देयं पुत्रैर्विभाजितम् । पैतामहं समं देयमदेयं तत्सुत

स्यतु) अर्थात्-पिताका विभावित ऋणपुत्रोंको आत्मीय ऋणकी भाँति देना चाहिये किन्तु जैसे अपने किये ऋणको वृद्धिसहित दिया करते हैं तैसेही पिताके ऋणको मूल और व्याज दोनों उद्धारकर्तव्य हैं परन्तु पितामह ऋण अर्थात् दादेका किया हुआ ऋण कदाचित् पौत्रको देना परे तो वृद्धि नहीं देनी चाहिये किन्तु (सम-मूलमात्र) अर्थात्-जितना मूलधन दादने लिया हो उतनाही पोता उद्धार करे और (तत्सुतस्य) अर्थात्-पौत्रका पुत्र प्रपौत्र परपोता तिसको मूलभी अदेय है किन्तु परदादाका किया हुआ ऋण परपोतानहीं देवे परन्तु कोनसा परपोता कि जिसने वपौता द्वारा पूर्व पुरुषोंका कुछ धन नहीं पाया हो क्योंकि पुत्र और पौत्रपर धनके न पानेपर भी ऋण देना भार है परन्तु प्रपौत्र परदादा का ऋण देना उस दशामें योग्य है कि यदि वपौती द्वारा पूर्व पुरुषोंका छोड़ा हुआ धन पावे यह बातों आगे ५२ के श्लोकमें अच्छीतरह निर्णय हो जायगी अभी इस बहसपीति के वाक्यमें ऊपर यह कहा है कि पिताका विभावित ऋण देना चाहिये सो विभावित से यह सिद्धान्त है कि यदि पुत्र अथवा पौत्र अपने पिता या दादा के ऋण से नकार खींचे कि मेरे पिता को कुछ नहीं देना था तब साक्षियोंसे या और किसी प्रमाण से जो कुछ ठीकर ऋण साबित होकर उनसे स्वीकार कराया जाय सो विभावित कहलाता है उतनाही देना चाहिये किन्तु अधिक नहीं-यद्यपि बालकोंके अप्राप्तव्यवहारत्व काल जो इस ग्रंथमें कहा गया कि सोलह वर्षकी अवस्था पूरी होने तक अप्राप्तव्यवहार-तारहती अर्थात् तब तक बालक या पौगंडक कहलाता है तिसपीछे संप्राप्तव्यवहारकाल कहलाता है यही प्रमाण मिथिला वाराणसी आदि इन सब देशोंमें प्रवर्तित है-परन्तु बंगालमें यहाँके प्रवर्तित ग्रंथों या परिपाटीके अनुकूल इतना अंतर है कि पंद्रह वर्षकी अवस्था पूरी होने तक पौगंडत्व माना जाता है-यावन भाषामें इस अवस्था तक (नाबालिगी) कहलाती है इसके उपरान्त (बालिग) अर्थात् तरुण कहलाता है ५१ यहाँ ऋणके उद्धार करने में मुख्य ऋणी और उसका पुत्र और पौत्र यह तीन कर्ता दर्शाये गये और उन सबके इकट्ठे होनेमें कमभी कहा गया-अब नीचेके परिच्छेदमें इन्हें छोड़ अन्यकर्ताओंके समवायमें ऋण उद्धार करनेका क्रम कहेंगे कि किसके होते हुये किसको ऋण देना चाहिये ५१ ॥

अथ ऋणादानसम्बन्धैर्ऋतराधिकारतया ऋणापाकरणविधिविवेको नाम
सप्तविंशतितमः परिच्छेदः २७ ॥

इस मन्तार्दसर्वपरिच्छेदमें बहव्यवस्था जानी जायगी कि पूर्वोक्त मुख्य अधिकारियोंके अभावमें अमुक अधिकारीभी अमुकामुकीतीतमें ऋण देने योग्य हैं ॥

रिषयः प्राह ऋणं दाप्योपाधिद्वयादस्तथैव च । पुत्रोऽनन्याधितत्रच्यः पुत्रदीनस्य रिषयः ५२ ॥

अक्ष०—पुत्रहीनरिक्थीका रिक्थग्राही ऋण दिलवानेयोग्यहै तैसेही योपिद्ग्राही या अनन्याश्रित द्रव्यपुत्र ५२ ॥

अभि०—जब किसीधनीकेमेरेपीछे या जीवतेहुयेभी किसीहेतुसे उसकाधन और किसीको कयादिप्रकारसे भिन्न दायभागरीतिद्वारा मिलता है तब उसधनकानाम (रिक्थ) कहलाताहै और वह मराहुआ या जीवता धनी (रिक्थी) कहलाताहै और उस के (रिक्थ) का पानेवालापुरुष (रिक्थग्राह) या रिक्थग्राहीकहलाताहै—ऐसेही—जो कोई किसीकीभार्यापावें या संग्रहकरिलेवै तो वह (योपिद्ग्राह) या योपिद्ग्राही कहलाताहै—इनमेसे प्रथम (रिक्थग्राही) उस पुत्रहीनरिक्थीकाऋण दिलवानेयोग्यहै कि जो कोई धनी पुत्रहीनमरगयाहो और उसपर किसीकाकुलऋणभीदेनाहो यदि रिक्थग्राही कोई नहो तो (योपिद्ग्राही) पर दिलवानाचाहिये यदि योपिद्ग्राहीभीनहो तो (अनन्याश्रित द्रव्यपुत्र) पर दिलवानाचाहिये (अनन्याश्रितद्रव्यपुत्र) वहकहलाताहै जिसके माता पिताओकाद्रव्य किसी और के आश्रय नहोगयाहो किन्तु उसीकोमिलाहो ऐसेपुत्र परभी पुत्रहीनरिक्थीकाऋण दिलानाचाहिये उसदशामे कि यदि पूर्वांत दोनोअधिकारीनहो—और जो—यहतीनोहीउपस्थितहो तो इनतीनोकेसमवायमभी वहीकमसमु-
भाचाहिये जो मूलइलोकोसे यहाँ तकवर्णितहुआ अर्थात् तीनोंके होतेहुये भी पहले रिक्थग्राहऋणदेनेकाअधिकारीहै यदि रिक्थग्राहनहो तो शेषदोनोकेहोतेहुये योपिद्ग्राह ऋणदेनेकाअधिकारी है किन्तु इसकेभीनहोनेमे पुत्रपरदिलावे इसप्रकारसे यह तीन अधिकारी ऋणदेनेके निश्चितकिये हे ५२ ॥

अधि०—इनअधिकारियोंकेप्रमाणभी ग्रथांतरसे संसिद्धहै यथा—योयदीयद्रव्यरिक्थ रूपेणगृह्णातिसतःकृतमृणंदाप्योनचौरादि) अर्थात्—जोकोई जिसकाद्रव्य रिक्थरूपसे लेताहै वही उसकाकियाहुआऋणभी दिलवानेयोग्यहै किन्तु और कोई चोर बटमार आदि नहीं—अन्यव्यय—दीयायोषितंयोगृह्णातिसतःकृतमृणंदाप्य—अर्थात्—जिसकी यो-
पिता जोकोईलेलेताहै वही उसकाकियाहुआऋण दिलानेयोग्यहै—यद्यपि भार्याभी एकप्रकारकाधनकहतीहै परन्तु यहधनऐसाहै कि इसका विभागनामहिस्सावॉट नहीं होसक्ता इसीलिये योपिताओकानिर्देश रिक्थसेभिन्नभेदकरकेलिखागया कि स्त्रियाँ अविभाज्यधनमेसमभीजायँ और इनकाहिस्सावॉट कोईनकरसके वरन इसीहेतुसे इनकी रिक्थसंज्ञाभीनहीहोसक्तीहै यदि स्त्रियोंकीरिक्थसंज्ञाहोसक्ती तीफिर यहभी उचितहोता कि जोकोई जिसका (रिक्थ) पानेमेअधिकारीहो वहीउसकीस्त्रियाँपावें इसलिये यह आशकाविरुद्धहै कि रिक्थग्राह और योपिद्ग्राह एकहीक्योनसमुभा गया—अत्रमहतीशंका—भला यहसवसिद्धातसमुभागया तथापि इसमे एकबड़ीप्रवृत्त शकाउत्पन्नहोतीहै किअत्राक्त तीनोंअधिकारियोंका(समवाय)नामइकट्टाहोनाकदाचित्

होहीनहींसक्ता औरभी कईप्रकारकेविरोधदेखपड़ते हैं क्योंकि-नभ्रातरोन पितरःपुत्रा रिक्थहराःपितुः-अर्थात्-पुत्रोंकेहोतेहुयेउनकेपिताकारिक्थनतोंपिताकेभाईपासकेंउनस पिताकेपिताआदिकोईऊपरलेपुरुपपासकेंकेवलपुत्रहीरिक्थहरनेवालेप्रसिद्धहैं-तोंफिर पुत्रकेहोतेहुयेऔर कोई रिक्थग्राहकहांसे आसक्ताहै जिसकेलिये ऋणउद्धार करनेका अधिकार सबसेपहले बतलातेहो- इसके सिवाय-योपिद्ग्राहकाभी होना असङ्गतहै क्योंकि- नद्वितीयश्रमसाध्वीनांकचिद्गतोपदिश्यते - इतिस्मरणं घण्टाघोषवत्प्रसिद्धम्- अर्थात्- यहस्मृति घण्टाके शब्दवत् प्रकाशमानहै कि साध्वी सत्कुलवती स्त्रियोंको कहींभी दूसरेभर्ताका उपदेश नहींपायाजाता- फिरवह योपिद्ग्राह कहांसे होसक्ताहै जिसकेलिये ऋणउद्धारकरनेका अधिकार पुत्रकेहोतेहुयेभी बतलातेहो-इसकेसिवाय- यहकथनभी अयुक्तहै कि पूर्वोक्तदो अधिकारियोंके नहोनेमें पुत्रपर दिलानाचाहिये- क्योंकि पहले५१ केइलोकमें (पुत्रपौत्रेऋणंदयं) इसतीसरे चरणसे सर्वधानिश्रितहो चुकाहै कि ऋणदेनेके अधिकारीपुत्रहोतेहैं और सबसेपहले पुत्रहीपर अधिकार विशेषहै तों फिरयहांपर पिष्टपेषण करना या दोनोंकेहोने पीछे पुत्रकाअधिकार बताना व्यर्थहै- इसकेसिवाय- पुत्रकेसाथमें (अनन्याश्रितद्रव्य) यहविशेषण अधिकलगाना भी अनर्थकहै क्योंकिपुत्रकेहोतेहुये उसकेपितामाताकाद्रव्य किसीअन्यके आश्रयभूत होहीनहींसक्ता फिरवहक्योंकर (अनन्याश्रितद्रव्य) कहलावेगाकिन्तुपुत्रतोंसदैवही (अनन्याश्रितद्रव्य) समुक्ताचाहिये इसलिये कुछविशेषणकी अपेक्षानहींथी-और जो-कदाचित किसीदिशामें एसोहोभी सक्ताहो कि पुत्रकेहोतेहुये उसकेपिताकाधन किसीअन्यकेआश्रयहोजाताहो तोंभी इस विशेषणका लगाना इसस्थलपर अयोग्यहै क्योंकि यदि पहलाअधिकारी(रिक्थग्राह)बतलाया तोंफिरपुत्रनिःसन्देह(अनन्याश्रितद्रव्य) होगयाकिन्तुउसकेपिताकाधन द्वितीयरिक्थग्राहीने पाया अब क्योंकर उसको (अनन्याश्रितद्रव्य) कहसकें जो यह विशेषण सार्थक समुक्ताजाय-इसकेसिवाय-इसी५२के इलोकमूलके अन्तमें यह जो कहा कि (पुत्रहीनस्यरिक्थनः) अर्थात् पुत्रहीनरिक्थी जो मरेंतिसका ऋण यह तीनोंअधिकारी इसक्रमसेदेवें सो यह पुत्रहीनत्वका विशेषण प्रत्यक्षविरुद्ध है क्योंकि जबयहमर्यादा दृढ़होचुकी कि पुत्रकेहोतेहुयेभी सबसेपहले रिक्थग्राहीऋणदेवे और इसीकेआशयसे यह सिद्धांतभी पायागया कि यदिपुत्रनहो तों अवश्यही निःसन्देह रिक्थग्राहसे दिलानाचाहिये यद्धारिक्थग्राहनहो और योपिद्ग्राह उपस्थित होतों उसीसिद्धिलि तों फिर पुत्रकेहोतेहुयेभी मरेहुयेंरिक्थीको पुत्रहीनता क्योंकरकह सकेहैं-इत्यादि विरोधभावोंका पूर्वापर आलोचनकरनेसे प्रत्यक्षप्रतीत होताहै कि यह ५२काइलोकही व्यर्थोक्तिवाक्यहै इस्सेकुलफल सिद्धिनहीं-समाधान-सुनो यहव्यर्थोक्ति नहीं है किन्तु इसीसे परमसिद्धिसंभवहै क्योंकि पुत्रके होतेहुयेभी अन्यजन रिक्थग्राही

होता है उसदशामें कि जवल्लीव अंध वधिर मूकआदि अंगभंगपुत्रोंको पुत्रत्वपरभी रिक्थग्राह पदनहींमिलसक्ता-तब कोई अन्यपुरुष जो उचितहो वहीदायभागी किया जाता है और वहदायभागी रिक्थपानेपीछे उनल्लीवों या अंधवधिरादिकोंका यथोचित रीतिसेपालनकरता है-तथाच (क्रीवादीननुक्रम्यभर्त्तव्यास्तुनिरंशकाः) अर्थात्-क्रीवादि-कोंको दायकर जोकोई उनकेपिताआदिका रिक्थपावै तिसकरके वे सभीभरनेयोग्य हैं कि जो (निरंशक) रहेहों अर्थात् जिन्होंने पैतृकधनका भागनहींपाया वे उनकरके पालनीयेंह कि जिन्होंने धनभागपायाहो यहवातआगेकहेंगे-इसके सिवाय क्लीवअंध वधिरआदि अंगभंगनहोनेपरभी किसीदशामें पैतृकधनकाभागी पुत्रनहींहोसक्ता- तथाचगौतमः (सवर्णापुत्रोऽन्यायवृत्तिर्नलभेतैकेपाम्) अर्थात् गौतमने यहकहा है कि किन्हींएक आचार्योंकायहभी सम्मतहै कि चाहै सवर्णाभार्याकाभी पुत्रहो परन्तु यदि अन्यायरूपवृत्तिमें तत्परहो जिसेअनेकोंको पीड़ामिलतीहोती वह पैतृकरिक्थनहीं पावै-इनकारणोंसेक्रीवांधवधिरादि पुत्रोंकेहोनेपरतथा अन्यायवृत्तिवान् सवर्णापुत्रकेहो नेपरभी रिक्थग्राही उनपुत्रोंका चचाताऊयद्वा चचाताऊके पुत्रादिकहोतेहैं और वेहीइ नकापालनकरतेहैं-योपिद्ग्राही यद्यपिशास्त्रके अविरोधपूर्वकतौनहींसंभवहै तथापि जो कोई शास्त्रके निषेधको उल्लांघकर परस्त्रीसंग्रहकरै वहीउसस्त्रीके पूर्वपतिका कियाहुआ ऋणउच्चारकरनेका अधिकारीहोता है-और-वाचामें एकतौ यहनियमहै कि चारप्रकारकी स्त्रैरिणीस्त्रियोंमेंसे पिङ्गली और तीनप्रकारकी पुनर्भूस्त्रियोंमेंसे पहिली इनदोस्त्रियोंको जो कोईसंग्रहकरै वह उनकेपूर्वपतिका कियाहुआ ऋणदेवै-यहनारदजीने कहाहै-यथा (परपूर्वाः स्त्रियस्त्रयः सप्तप्रोक्ता यथाक्रममा पुनर्भूस्त्रिविधा तासंस्त्रैरिणीतु चतुर्विधा । क न्यैवाक्षतयोनिर्यापाणिग्रहणदूषिता । पुनर्भूः प्रथमानामपुनः संस्कारकर्मणा । दशधर्मान वेक्ष्यस्त्रीगुरुभिर्याप्रदीयते । उत्पन्नसाहसान्वस्मेसाद्वितीया प्रकीर्त्तिता । असत्सुदेवरेपु स्त्रीवाधैर्याप्रदीयते । सवर्णयसिपिंडायसातृतीया प्रकीर्त्तिता ॥ स्त्रीप्रसूताऽप्रसूतावाप त्यावेवतु जीवति । कामात्समाश्रयेदन्यप्रथमा स्त्रैरिणीतुता । क्षौमरंपतिमुत्सृज्यत्वात्वन्य पुरुषंश्रिता । पुनः पत्युर्गृहंयायात्साद्वितीया प्रकीर्त्तिता । मृतेभर्त्तरितुप्राप्तास्तेवरादीनपा स्यया । उपगच्छेत्परकामात्सातृतीया प्रकीर्त्तिता । प्राप्तादेशान्नक्रीताक्षुत्पिपासातुराच या । तवाहमित्युपगतासाचतुर्थी प्रकीर्त्तिता । अंतिमा स्त्रैरिणीनांया प्रथमाचपुनर्भुवा म् । ऋणंतयोः पतिकृतंदद्याद्यस्तउपाश्रिते) अर्थात्-नारदने यहकहाहै किपुनर्वाणत स्त्रियोंके सिवाय सातस्त्रियां और भी यथाक्रमसे कही हैं सो वहसातों (परपूर्व) कहलाती हैं इसलिये कि वे सातों पिङ्गला पाहिला दोपतिवाली होती हैं उनमें दो भेद हैं अर्थात् सातमेंसे तीनप्रकारकी पुनर्भूकहलार्ती और चारप्रकारकी स्त्रैरिणी होती हैं-तिनकेभेद लक्षणोंसहित अब कहते हैं कि-जो कन्या अक्षतयोनि पाणि-

ग्रहणमात्रसे दूषितहो अर्थात् केवल विवाहमात्रहोकर पतिसे संग जिसका एकरात्रि भी न हुआहो वरन अन्यभी किसीपुरुषका संसर्ग यदि न हुआहो सो अक्षतयोनिय या अक्षताकहलातीहै वही कन्या यदिपतिका अभावहोजानेमें किसीको फिर विवाही जायतौ पुनःसंस्कारहोनेकेहेतुसे पुनर्भूकहलाती और तीनोंभाँतिकी पुनर्भूमें यह प्रथम होतीहै-जो विवाहितास्त्री उत्पन्न साहसाहोजाय अर्थात् व्यभिचारवर्तीहोजाय और उसके माता पिता या श्वशुरआदि कोई गुरुजन अपने देशके धर्मों को विचारकर और किसीको योग्यसमझकर देदेतेहैं वह द्वितीया पुनर्भूकहलाती (देशधर्मोंका विचारकरना यह कि जिसके देश या जाति कुलकर्मयादा अनुसार ऐसी उत्पन्नसाह, सास्त्रीकाघरमें रखेछोड़ना कोई भाँति स्वीकारनहींहोसक्ता वह किसी दूसरेको प्रदान करदेताहै परंतु ऐसेपुरुषको देनाउचितहोताहै कि जो कोई उसके लेने मिलनेकी अभिलाषारखनेके सिवाय सत्पात्रभीहो किंतु कुपात्रको नहीं) इस द्वितीया पुनर्भूका एक दूसराभेदभी (क्षतापुनर्भू) होतीहै उसका यह लक्षणहै कि अविवाहिता कन्या यदि उत्पन्न साहसा अर्थात् व्यभिचारवर्तीहोजाय और उसे उसके गुरुजन अपने देश धर्मोंपर दृष्टिकरके किसीऔरको विवाहिदेतेहैं सो भी द्वितीया पुनर्भूहोतीहै-इसकी अपेक्षामें (देशधर्मोंका विचार यह कि जिसकेसाथ उस कन्याका व्यभिचारहुआ वह पुरुष अपनेदेशकी परिपाटी या कुल जातिके अनुसार यदि कन्यादान योग्यनहीं है कि उसीको विवाहि दें तब किसीयोग्य पुरुषको देना (और) यदि वही पुरुष कन्या देने योग्यहो जिस्से उसका व्यभिचार हुआ तो फिर अन्य पुरुष को देना अनुचित है किन्तु उसीको विवाहिदेनी चाहिये जिस्से वह पुनर्भूनहीं कहलासक्ती है) पतिका अभाव होनेपर देवराके न होनेमें स्त्री के बान्धवस्तोत्र जय सवर्ण और सपिंडदेवरको स्त्री देदेते है वह तृतीया पुनर्भू कहलातीहै-ऊपर पुनर्भू के प्रदान मध्ये जो यह कहा गया कि (पतिका अभाव होजाने में) सोयहपतिका अभाव पांचप्रकारकाहोता और उसपक्षसे अपेक्षा रखताहै जो पराशरमुनिकावचन प्रसिद्धहै कि (नष्टमृतेचप्रव्रजिते ऋग्वेचपतितेपतो । पञ्चस्थापत्सुनारीणांपतिरन्योविधीयते) अर्थात्-स्त्रियों को द्वितीय पतिका विधान जो कियाजाताहै सो वह पांचप्रकारकी आपत्तियोंपर होने की दशामें होताहै किन्तु उन पांचप्रकारोंमें से कोई एक आपत्कालके आपरनेमें अन्यपतिका विधानहोना चाहिये (गण) एकतो विवाहकियेपीछे पतिके (नष्ट) होजाने अर्थात् खोजाने किन्तु ऐसे देशान्तरको चलेजानेमें कि फिर कभी ढूँढ़नेसेभी पता जिसका न लगसके १-दूसरे (मृते) मरजाने में २- तीसरे (प्रव्रजिते) संन्यासी आदि होजाने में ३- चौथे (ऋग्वे) नपुंसक निकलनेमें ४-पांचवें (पतिते) जातिसे पतित होजाने में अर्थात् किसी तोत्र पापके करने या किसीके (द्वीन) में मिलजाने आदि कारणोंसे यदि सजाती

लोगों में सहभोज्यता योग्य न रहे सो पतित है (यह तीनों पुनर्भू कहिगई) अब आरौ स्वैरिणी कही जायगी (पुनर्भू) पुनः पतिविधान होने से कहाती है और (स्वैरिणी) भी द्वितीयपति करिलेती है परंतु इन दोनों के बीच उच्च नीच यह अंतर है कि पुनर्भू तो पतिके अभावमें शास्त्रोक्त मर्यादा से गुरुजनोके द्वारा संत्सम्पत्ति से सत्कारपूर्वक प्रदान करी जाती है और (स्वैरिणी) अपनी इच्छा से पतिके अभाव और अनभावमें भी चाहै तिसको करिलेती है और इसी हेतु से स्वैरिणी अधमतर होती है कि उसकी इच्छा की स्वाधीनता में कुछ यह भी नियम नहीं रह सका कि जिसका आश्रय लिया सो ले चुकी किन्तु जैसे पहलोंको छोड़कर और का आश्रय लिया तैसी ही जब चाहै तब उसको भी छोड़कर अन्य का आश्रय लेलेती है इस दशामें कुछ सवर्ण वा सजाती का भी नियम नहीं रहता इसी से स्वैरिणी जाति च्युत कर दी जाती है अब चार भौतिकी स्वैरिणी कहते हैं कि जिस स्त्री के संतान हुई हो या न हुई हो ऐसी स्त्री यदि पतिके जीवते हुये आप ही काम हेतु से और किसी के आश्रय भूत हो जाय वह प्रथमा स्वैरिणी कहाती है जो स्त्री संतान बिना हुये कुमार अवस्था के पतिको छोड़कर किसी अन्य पुरुष के आश्रय हो जाय यद्वा संसर्गवती हो जाय और कुछ काल बीते फिर अपने पतिके घर जावसे वह द्वितीया स्वैरिणी होती है जो स्त्री भर्ता के मरे पीछे (श्रुत) नाम उपस्थित देवरादिकां को कि जिनका उसपर औचित्य हो तिन्हें छोड़कर काम हेतु से पराये पास जा बैठे वह तृतीया स्वैरिणी कहलाती है जो किसीकी विवाहिता यद्वा धनक्रीता भी हो और वही किसी देश विभागमें भूली भटकी किसीने पाई हो अथवा यह भाव है कि किसीकी विवाहिता और किसीने किसी देश विभागमें भूली भटकी पाई उस पानेवाले से कुछ धन देकर मोल लेती हो और एक वह कि जो कहीं भूली भटकी आदि दशाओंमें भूखी प्यासी व्याकुल होकर आप ही आकर शरण हुई हो यह कहकर कि मैं तुम्हारी होके रहूंगी यह दोनों तीनों स्त्रियां चौथी स्वैरिणी कहलाती हैं इन कही हुई स्त्रियोंमें से चौथी स्वैरिणी और पहली पुनर्भू यह दोनों जिसके आश्रय हो जायें वह पुरुष इन दोनों के पूर्वपति का किया हुआ ऋण देवै यह व्यवस्था नारद ने कही उन्हीं नारद ने इस कहे हुये अधिकारी के सिवाय एक और भी योपि द्वाहा ऋण देने का अधिकारी कहा है यथा (वातु सप्रधनैव स्त्री सापत्यावा न्यमाश्रयेत् । सोऽप्या दद्या दृष्टं भर्तुरुत्सृजेद्वा तथैव ताम्) (प्रकृष्टेन धनेन सह वर्त्तते इति सप्रधना बहु धनेनेति यावत्) अर्थात् जो स्त्री बहुत से धन के साथ यद्वा सन्तान सहित या दोनों वस्तु लेकर किसी अन्य पुरुष के आश्रय भूत हो जाय वह पुरुष इसके पूर्वभर्ता का ऋण देवै अथवा उस स्त्री को वैसे ही धन सहित छोड़ देवै (इस वाक्यमें पूर्वपतिके मरने या न मरने का कुछ नियम नहीं है) इसके सिवाय निर्धन स्त्री का संग्रह करनेवाला भी ऋण देने का अधिकारी होता है तथा च (अधनस्य द्वा पुत्रस्य मृतस्योपैतियत् स्त्रियम् । ऋणोदुःस भज

तेसैवचास्यधनंस्मृतम्) अर्थात्-निर्धन और अपुत्र पुरुष मरेहुये की स्त्रीकासंग्रहजो कोई करताहै वही उसस्त्रीके विवाहनेवाले पतिकाऋणभजता है क्योंकि मृतपुरुषके छोड़ेहुये धनकेऊपर ऋणकाउद्धारहोना मुख्यतासे आरुढ़है और इस निर्धनकेवही एकस्त्रिमात्रधन है सो उसने लिया तो वही इसके ऋणको देवे-इसलिये ऊर्द्धांत इन सर्वकारणोंसे योषिदग्राहभी असंभवनहींहै-और पुत्रकाचर्चा यद्यपि ५१ के उलोक में सर्वथा होचुकाहै परन्तुयहांपर ऋणदेनेके अधिकारियोंका क्रमपूराकरनेके निमित्त से फिर चर्चा कियागया और इसचर्चाका सिद्धांत यहहै कि ऋणदेनेका अधिकारी पुत्रही निश्चितहोचुकाहै ५१ के उलोकमें उस वार्त्तासेयहवात प्रत्यक्षपाईजाती है कि पुत्रके होतेहुये ऋणदेनेका अधिकारी कोई और नहीं(तथापि)दो एकदशायहऐसीभीहैं कि पुत्रके होतेहुये कोईदूसरापुरुष ऋणदेनेका अधिकारी होसکتाहै अर्थात् रिक्थग्राह औ योषिदग्राह इस्सेइसमेंभी कुछदोष नहीं-और पुत्रकेसाथमें अनन्याश्रितद्रव्ययह विशेषण जो दियागया सो इस निमित्तसे कि जब कई पुत्रहों औरपितानेकंगालीसे कुछ रिक्थनछोडाहो वरनऋणकरिगयाहो जिसकाउद्धारकरनारिक्थकेन मिलनेपरभी पुत्रोंपर सामान्यभावसे ५१के उलोकमेंकहचुकेहैं कदाचित् उसमर्यादाके अनुसारश्रेष्ठ पुत्र हयकहनेलगें कि हम अपने अंशोंके समान ऋणउद्धार करेंगे किंतु येक्लीवादि हमारेभाईभी उसीपिताके संतानहैं।इनकोभी निजअंशोंकेसमान ऋणदेनाचाहियेसो इसविवादकी शांतिके निमित्तसे यहचर्चायहांपर फिर कियागया कि जबकईपुत्रोंनेसे कोई क्लीबांधवधिरादि दोषोंसे संयुक्तहोंजिनको इनदोषोंकेप्रभावसेपैतृक रिक्थका विभाग अगरधन होतातौभी नहीं मिलता और कुछ ऐसेहो जो सर्वलक्षण संपन्नहोनेसे पैतृक रिक्थअगरधन होतातौ निःसंदेहपाते-तब-ऐसी निर्धनतामेंभीवेहीपुत्रऋण दें जिनकोधन मिलनेकाअधिकारथा अर्थात्वेक्लीव अंधवाधिरआदि नहींदेनेके अधिकारी हैं जिनकोरिक्थभाग मिलनेका अधिकार धनहोनेपरभी नहींथाकिन्तु केवल पुत्रत्वसेही क्लीवादिकोपर किसीउत्तमर्णका दावानहीं पहुँचसक्ता और यहव्यवस्था विशेषकर इस लियेकहीगई कि यदिश्रेष्ठपुत्रयहकहनेलगें कि हम अपनेहिस्सके अनुसार ऋणउद्धार करेंगे तब उनके इस कथनको अप्रामाण्य करिके सब ऋणउन्हींसे दिलाना चाहिये (क्योंकि यहाँपर (अनन्याश्रितद्रव्य) यह विशेषण उन्हींपुत्रोंको अपेक्षा में वर्त्तमानहै किजो शुभलक्षण होनेसे धनपाने योग्यहो और वेक्लीवादिक पुत्रसदाही(अनन्याश्रित द्रव्य) कहातेहैं इसलिये कि उनके पिताकाधन अन्यभाइयोंके आश्रयहुआ करताहै और जोकि मूलउलोक चौथेचरणमें यह कहागया कि(पुत्रहीनस्यरिक्थन) अर्थात्-पुत्रहीन रिक्थी जोमरें तिसकाऋण वेतीनों अधिकारी यथा क्रमसेदेवें सोयह (पुत्रही नत्वं)इसनितिसेकहाहै किजिसमरनेवाले केपुत्र और पौत्रभी नहींहोंतौ वहनिःसंदेह

(पुत्रहीन) कहलाया और इहदशामें प्रपौत्र आदि जब उसका धन पावें तबवेभी ऋण देनेके अधिकारीहों अन्यथा जो वेरिक्थ नहीं पावेंतौ ऋण देनेके अधिकारी नहींहैं इस बातका निषेध ५१ की अधिकोक्तिमेंसी हो चुकाहै और पुत्रपौत्र यहदोनों पैतृकरिक्थ के नहोनेपरभी ऋण देनेके अधिकारी होतेहैं इसबातका निषेध ५१ की अधिकोक्तिमें हो चुकाहै और नारदजीका वाक्यभी इसवार्तामें प्रमाणहै-यथा-(कमादव्याहृतप्राप्तपुत्रैर्यत्र ऋणमुद्धृतम्) दद्युःपैतामहं पौत्रास्तत्रतु र्यान्निवर्त्तते अर्थात्-पिताका कियाहुआ ऋण क्रमसे (षव्याहत) नाम व्याघात रहित किन्तु जिसका (उपशत) नाम नाशकभी किसी प्रकारसे न कियागया हो ऐसा ठीकर ऋण निरन्तर चलायाया न तौ पितासे उद्धार होसका और न उसकेपुत्रोंने उद्धारकिया ऐसा अपने पितामहका कियाहुआ ऋण पौत्र उद्धारकरें चाहें उन्होंने पैतृक धनपाया हो या न पायाहो इसका नियमनहीं परन्तु जोपौत्रोंसे भी उद्धार न होसके तौ फिरवह ऋण चौथे पुरुषपते निवृत्तहो जाता अर्थात् प्रपौत्रोंको उसके देनेका भारनहींहै पर उसीदशामें कि जो उन्होंने कुञ्चवपौतीरिक्थ न पायाहो किन्तु जो वपौती रिक्थपाया हो तौ फिर उन प्रपौत्रों परभी ऋण देने का भारहै-और यदि प्रपौत्रोंआदि के अभावसे मृतपुरुषके भाई या भतीजोंआदिने धन पाया हो तौवेभी ऋण देनेके अधिकारी हैं इसहेतुसे (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) यहपद कहागया है-इसप्रकारसे जोकुञ्च इस ५२ के श्लोकमें कहागया सोसब निरवय है इसमेंकोई किन्तु नहीं लगसक्ता यह समाधान हुआ-अथवा-उन्हींतीनों अधिकारियोंका अधिकार क्रम इसप्रकारसे भी होसक्ता है कि पहला पुरुषधनग्राही तौ प्रत्यक्ष है कि जो कोई जिसका धनहै वही उसका ऋणदेवै परन्तु जब धनके न होने आदिद्वारा पौसे धनग्राही कोई नहीं है तब योपिद्ग्राही और पुत्र इनदोनोंका परस्पर अधिकार है अर्थात् यदि कोई योपिद्ग्राही नहींहै तबतौ पुत्रदेवै और पुत्रनहींहै तो योपिद्ग्राही देवै और यहपुत्रका न होना उसीमूल श्लोक चौथेचरणसे संसिद्धहै कि (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) अर्थात् जो पुत्रहीन रिक्थीमरै तिसका ऋण योपिद्ग्राहदेवै-रिक्थशब्द धन कावाचकहै और इसीसे रिक्थी वह कि जो कुञ्चधन छोड़कर मराहो और यहांपर रिक्थ नामधन उसमरेहुयेकी भार्याहै किन्तु भार्यारूपी रिक्थ छोड़कर जो कोई रिक्थीपुत्र हीनमरा हो उसकी भार्या जो कोई संग्रहकरै वही उसका ऋण भेदेवै-क्योंकि-अभीथो-डी दूरऊपर यहवाक्य लिखचुकेहैं कि (अधनस्य ह्यपुत्रस्य मृतस्योपेतित्यस्त्रियम्) ऋणां वोढुः समजते सैव चास्य धनं स्मृतम्) अर्थात्-निर्धन और अपुत्र पुरुष मरेहुये की स्त्री जो कोई संग्रहकरताहै वही उसका ऋण मजताहै क्योंकि वह स्त्रीही उसका धनहै-अन्य-ज्ञ-योयस्य हरते दारान्सतस्य हरते धनम्) अर्थात् जो पुरुष जिसकी स्त्रियां हरताहै वह उसका धन हरनेवाला कहलाता है किन्तु स्त्रियोंका हरना और धनका हरना यहदो-

नौवात एकसीहं इसलिये उसका ऋण देना उसपर वैसाही भार है किजैसे धनग्राही प-
रहाता है (अत्रापिशंका) क्योंकि योषिद्व्याह के नहोने में पुत्रदेवै पुत्रके न होनेमें योषि
द्व्याहदेवै यह परस्पर संबंधभी विरुद्ध है क्योंकि जबदोनो विद्यमानहों तबकोई भी न
देवै यह आशय इसे पायागिया किन्तु जबदोमेंसे एक न हो तब दूसरादेवै (समाधान)
सुनो इसबात में दोषनहीं है क्योंकि अंतिम स्वरिणीग्राही और प्रथम पुनर्भू ग्राही
और संप्रधनस्त्रीग्राही इनतीनोंके न होनेमें पुत्रदेवै और पुत्रके न होनेमें वह योषिद्व्या
हीदेवै कि जिसने निर्धन या निःसंतानी स्त्रीभी संग्रहकरी हो यह सिद्धांत है-यही
बात नारदजी ने स्पष्ट भावसे कही है-यथा- (धनस्त्रीहारिपुत्राणां भृशभाग्यो धनहरेत् ।
पुत्रोऽसतोः स्त्रीधनिनोः स्त्रीहारी धनिपुत्रयोः) अर्थात्-धनग्राही योषिद्व्याही पुत्र इन
तीनों के समवाय नाम इकट्ठे होतेहुये भी ऋणभाक् बही है जिसने धन हराहा और
पुत्र उस दशामें ऋण भाक् है कि यदि धनहारी और स्त्रीहारी यह दोनों नहों और
यदि धनग्राही तथा पुत्र यह दोनों नहों तो स्त्री हारी ऋण देवै जैसा अभी ऊपर कह
चुके हैं (पुत्रके अभावमें स्त्री हारी देवै इस कथनसे जो कुछ विरोध प्रतिभास होता
हो तिस का परिहार उसी प्रकारसे समुझना जैसा पहले बर्णनकर चुके हैं-मूलश्लोक
चौथे चरण में जो यह कहा है कि (पुत्रहीनस्य रिक्थिनः) इसकी व्याख्या पूर्वोक्त
के सिवाय अन्यप्रकार से भी होती है-अर्थात्-धनग्राह योषिद्व्याह पुत्र यह तीन
अधिकारी जो ऋण देने के वहाँपर कहे हैं सो यह तीनों जो मृत पुरुष का ऋण देना
चाहें तो किसको देने योग्य हैं यह बात अगर कहनी चाहें तो उत्तमर्ण को देने
योग्य हैं कि जिसने अपना धन मृत पुरुष को ऋण की रीति से दिया था कदाचित्
उस उत्तमर्ण का अभाव हो गया हो तो उस के पुत्रादिकों को देने योग्य हैं कदाचित्
उसके पुत्रादिक भी नहों तो किसको देने योग्य है-इस अपेक्षा में वह पदवर्तमान है कि
(पुत्रहीनस्य) अर्थात् ऐसे पुत्रहीन उत्तमर्ण के (रिक्थिनः-दाय्याः) किन्तु उस पुत्रहीन
या पुत्रादिवंशहीन उत्तमर्ण का जो कोई सापिण्ड आदि रिक्थिवनै अर्थात् उसका धन
पावै तिस रिक्थीको देने योग्य है यह व्याख्या सिद्ध होती है- और इसकी दृढ़ता भी नारद
जीके वाक्यसे होती है- यथा नारदः (ब्राह्मणस्य तु यदेवं सान्वयस्य च नास्ति चेत् । निर्व
पेत्तत्स कुल्येषु तदभावेऽस्य वन्धुषु । यदा तु न स कुल्याः स्युर्न च सम्बन्धिवान्धवाः । तदा द
द्याद्विजेभ्यस्तत्तेष्वसत्स्वप्पुनिक्षिपेत्) अर्थात्-ब्राह्मणका जो कुछ ऋण अपने को देना
हो और उसके अन्वयसहित कोई न हो तो उसके सकुल्य जो ठेठ धरानेमें प्रधानहों
तिनको देवै और जो वे भी नहीहों तो उस ब्राह्मणके बान्धवोंको देवै और बान्धवशब्दसे
उसके सम्बन्धी नातेदार समुच्चये- जब उसके कोई सकुल्य भी नहों और न कोई सम्ब
न्धी बान्धवजनहों तब अन्य ब्राह्मणोंको बांटदेवै यदि ब्राह्मण भी न मिल सकेहों तब

किसी उत्तम तीर्थके जल में छोड़ देवे- कदाचित् यह संदेह किया जाय कि उसके सकुल्य अथवा बांधवों के समवाय में किसको देना चाहिये-तर्हा पर दाय भागकी रीतिसे जिसको उसका रिश्ता पहुँचने का अधिकार हो तिसको देना चाहिये-यद्यपि यह वार्ता ब्राह्मण संबंधी ऋण की प्रधानता से कहीं गई तथापि औरों के भी ऋण विषय में यही व्यवस्था समुभलेती है ॥ ५२ ॥

अथ ऋणादानसंबंधितयाऽत्रैव चावश्यकत्वात् प्रातिभाष्यविधिः

धिवेको नाम अष्टाविंशतिः परिच्छेदः २८ ॥

इस अष्टादशवें परिच्छेदमें ऋणके संबंध मात्र हेतु से (प्रातिभाष्य) नामजमानत का प्रकार और जमानत कियेहुये ऋण का उद्धार जामिनपर और उसके निषेध आदि भी वर्णन होंगे और इसी प्रसंगमें कुछ गवाही आदि अन्य बातों का भी चर्चा होगा ॥

भ्रातृणामथ इत्योः पितुः पुत्रस्य चैव हि । प्रातिभाष्यमृणसाक्ष्यमाविभक्त्यनुस्मृतम् ५३ ॥

अथ० भाइयों का और दम्पत्यों का और पितापुत्रका प्रातिभाष्य-ऋण-साक्ष्य-अविभक्त्येन ही कहा ५३ ॥

अथि० परस्परभाई भाइयों के तथा परस्पर स्त्रीपुरुष इन दोनों के तथैव पिता और पुत्र इन दोनों के परस्पर यह तीन बातें नहीं हो सकती हैं एकती (प्रातिभाष्य) नामजमानत दूसरे (ऋण) सादेनालेना तीसरे (साक्ष्य) नाम गवाही क्योंकि अविभक्तधनकी दशामे कि जबतक पेधन बाँटकर जुदेन हो गये हों तबतक मन्वादिकोंने यह तीन बातें इनके परस्पर होना नहीं कही किन्तु होने कानिषेध किया है इसलिये कि जब एकही घरमें उनका धन मिला भुजा दोनो का एक है तो फिर एक दूसरे की जामिनी क्योंकर देसक्ता है या परस्पर एक दूसरे से ऋण के सेलेमक्ता है या गवाही एक दूसरे की क्योंकर देसक्ता है किन्तु प्रातिभाष्य और साक्षित्व की अपेक्षा से इनमें जो कुछ व्यवहानि या व्यय एकका होना सम्भव है वही उसके दूसरे संबंधी का संभव है तीसरा ऋण जो है सो भी अवश्य (प्रतिषेध) अर्थात् किसी से लिया हुआ अवश्य ही उद्धार करना होता है इन कारणों से यह तीनों काम उक्त सन्धियों के परस्पर होने कानिषेध है ५३ ॥

अथि० परन्तु यह निषेध भी तभी तक है कि जबतक उक्त सन्धियों के परस्पर अनुमतिका अभाव हो किन्तु जो उन दोनों सन्धियों के परस्पर प्रसन्नता पूर्वक इन कामों के करने की सम्मति समय के अनुकूल ठहर जाय तो फिर विना वैधे धनकी दशामें भी यह तीनों काम होसके हैं वरन होते हैं- और धन के विभाग उपरान्त परस्पर अनुमतिके बिना भी यह तीनों काम उक्त सन्धियों में होते हैं (दृष्टान्त) यथा अविभक्त धनकी दशा में किसी उत्तमर्ण आदिने किसी पर नालिश करी और वह नालिश करनेवाला अभियोक्ता अर्थात् मुद्ई अपने अभियुक्त मुद्दयाय लेहरी अविन्यासता से जामिनी चाहे

या गवाहीचाहे और यह कहने लगे कि इस मुद्दआ अल्लेह का भाई जमानत दे देवे या स्त्री दे देवे या पिता दे देवे या पुत्र दे देवे या पति दे देवे जमानत अथवा गवाही जो कुछ वह चाहता हो तिसके मध्ये राज दरबार में भी प्रार्थना करें कि उनसे जमानत या गवाही दिलवाई जाय तो वहां भी यह प्रार्थना उसकी नहीं सुनी जा सकती परन्तु जो वे ही सम्बन्धी जन यह सुनकर या और किसी हेतु से अपने घर में परस्पर दोनों अनुमति से प्रसन्नता पूर्वक जमानत या गवाही देना स्वीकार करें तो हो सकता है और जो उनके परस्पर इस बात की अनुमति न हो तो किसी की प्रेरणा से नहीं हो सकता है परस्पर अनुमति का दूसरा सिद्धान्त यह भी है कि चाहें उन सम्बन्धियों के परस्पर इस बात की अनुमति स्वतः भी हो रही हो कि एक अपने दूसरे सम्बन्धी की गवाही या प्रातिभाष्य करने पर उद्यत हैं और उत्साह पूर्वक चाहता है कि ऐसा करें परन्तु जब तक मुद्दई और मुद्दआ अल्लेह इन दोनों के परस्पर इस बात की अनुमति और स्वीकार तान हो तब तक अविभक्त धन की दशम में ऐसा नहीं हो सकता अर्थात् जो मुद्दई उनके परस्पर सम्बन्धियों की गवाही या जामिनी स्वीकार न करें तो राजा भी ऐसा करने की आज्ञा नहीं दे सकता और जो मुद्दई अपने मुद्दआ अल्लेह की अपेक्षा अनुकूल यह बातें स्वीकार करें तो हो सकता है और जिस दशम कि वे उक्त सम्बन्धी जन अपना ५ साधारण धन बाँटकर जुदे हो रहे हों तब तो विशेषतः किसी की भी परस्पर अनुमति की आवश्यकता नहीं अर्थात् कार्य के और व्यवसर के अनुसार जैसा उचित हो तैसा ही बर्ताव हो सकता है तिसरे ऋण की अपेक्षा में परस्पर अनुमति केवल उन्हीं दोनों सम्बन्धियों की समुझी चाहिये अर्थात् अविभक्त धन की दशम कि जब घर में दोनों का धन एक है तब दोनों के परस्पर ऋण देने लेने का व्यवहार ऐसा होता है कि घर के साधारण धन के सिवाय जो मनुष्य अपने पास किसी प्रकार की जुदी पूँजी रखता है कि जिसमें हिस्सा बाँट के समय उसके दूसरे सम्बन्धी का विभाग नहीं पहुँच सकता वह मनुष्य अपने ऐसे धन में से दूसरे सम्बन्धी को परस्पर अनुमति पूर्वक ऋण देता है और दूसरा उसे लेता है और व्याज भी देता है इस रीति से अविभक्त धन की दशम में भाई भाई और स्त्री पुरुष और पिता पुत्र का भी देन लेन होता है (संशय) क्योंकि दम्पती इन दोनों के धन विभाग से पहले जो प्रातिभाष्य आदिका निषेध किया सो तो अयुक्त है क्योंकि स्त्री पुरुष का विभाग ही नहीं होता तो फिर यह विशेषण भी अनर्थ कहें और इनका विभाग नहाना भी आपस्तव ऋषि ने दर्शाया है तथा च जाया पत्योर्न विभागो विद्यते अर्थात् भार्या और पति का विभाग नहीं पहुँचता (समाधान) सत्य है यह बात जो संशयरूप से कह दी परन्तु इसमें यह विशेषता है कि श्रौत और स्मार्त इन अग्नि यों से जो कर्म साध्य होते हैं तिन कर्मों में और उनके फलों में भी भार्या पति का विभाग नहीं है पर सभी कर्मों में या द्रव्यों में विभाग का अभाव नहीं है तथा च जाया पत्योर्न विभागो विद्यते अर्थात् भार्या पति का वि-

भागनहीं पहुँचता यह कहकर आपस्तम्बने (क्योंनहीं पहुँचता) इस अपेक्षामें हेतुभी वर्णन किया है—यथा-पाणियग्रहणादिसहत्वंकर्मसुतथापुण्यफलेषु च-अर्थात्-स्त्री पुरुष के पाणियग्रहणसे लेकर पीछे (हि) जिसहेतुसे कर्मों में और पुण्यफलों में (सहत्व) नाम साक्षात् ज्ञाताहै इसलिये उनकर्मों यद्वा पुण्यफलों का विभागनहीं होसका-इस्से यह निश्चितहै कि अग्निके आधान में दोनोंका सहअधिकारहोनेसे उस आधानसिद्ध अग्निमें जो कर्मसाध्यहोते हैं कि तिनमें भी दोनोंका सहाधिकार है तथैव-योगीश्वरभी आचाराध्याय के ९७ श्लोक में (कर्मस्मार्त्तविवाहाग्नौ) इत्यादि वाक्यसे कहचुकेहैं कि गृहस्थी नित्यप्रति विवाह सिद्ध अग्निमें स्मार्त्त कर्मोंकोकरै-इस्से यह निश्चित है कि विवाह सिद्ध अग्निमें जो २ कर्मसाध्यहोते हैं उनमेंभी दोनोंका सह अधिकारहै-इस्से यह सिद्धांतप्रकटहुआ कि अत्रोक्त दोनों भौतिकी अग्नियोंसे जो २ कर्म भिन्नहैं अर्थात् इन अग्नियोंसे कुछ अपेक्षानहीं रखते (दृष्टांत) जैसे (पूर्तकर्म) अर्थात् तडागवनवाना कूपवावड़ी आदि या वागरखवाना इत्यादि नानाकर्म जो इन अग्नियोंसे अपेक्षानहीं रखते तिनमें भार्या और पतिका अधिकार जुदा २ भीहोताहै अर्थात् स्त्री चाहै अपने पतिसे भिन्न एक तडाग या वाग आदि अपने नामसे पतिकी आज्ञा पूर्वक बनवालेवै तौ कुछ उसमेंपतिका साक्षानहींहै-और-जोकि पतिकेकियेहुये पुण्यकर्मों के फलोंमें तथैव स्वर्गादिकी प्राप्तिमें स्त्रीका साक्षात् (दिवि-ज्योतिरजरसरमेयाताम्) इत्यादि वेदवाक्योंसेप्रसिद्धहै तिसमेंभी सिद्धांतयहीहै कि जिन २ पुण्यकर्मोंमें कर्त्तव्यतारूपसे सहअधिकारहै जैसे किसीपर्व और तीर्थमें गोदान यद्वा शय्यादानआदि गैठिवन्धनपूर्वककियाजाय या कोई यज्ञ जिसमें स्त्रीपुरुष दोनोंकोसाथमिलकर कुछकर्मकरनेका अधिकारहो ऐसेपुण्यकर्मोंकेफलोंमें निःसंदेह स्त्रीकासाक्षात्होताहै-परन्तु-पूर्तादिकर्म जो पतिकी आज्ञापूर्वक स्त्रीनेभिन्नअनुष्ठितकिये हों उनकेफलोंमें कुछपतिकासाक्षानहींहोसका (तर्क) भला यहसमाधानतौठीकहै परन्तु घरकीसम्पत्ति और स्वामित्वमेंभी स्त्रीपुरुषदोनोंकासहत्व शास्त्र और लोकमें भी प्रसिद्धहै एवं द्रव्यकेपरिग्रहमेंभी दोनोंकास्वामित्व एकसाहोताहै (परिग्रह) अर्थात् बाहरसेआयेहुयेधनका धरनाउठाना यह विशेषतः स्त्रीकेआधीन इसीलियेहोताहै कि स्त्रीकाभी स्वामित्व उसधनपर उसीसमानहोताहै कि जैसापतिकाहोताहै सोई इस अग्रोक्तवाक्यसेभी संसिद्धहै-यथा-द्रव्यपरिग्रहेषु चनहि भर्तुर्विप्रवासनैमित्तिकेदानेस्तेयमुपदिशन्ति-अर्थात्-द्रव्योंके परिग्रहनामधरना सेंटना आदि भार्याकेआधीनहोनेमें भर्त्ता यदि बहुत कालतर विदेशमें रहतवधरमें यदिस्त्री नैमित्तिक दानमें स्वाधीनता सेकुछधन स्वर्चकरंतो इसस्वर्चको भर्त्ताकी चोरीनहीं कहतेहैं(समाधान) सत्यहै यहवाक्यभी क्योंकि इसवाक्यने द्रव्योंमें स्त्रीकाभी स्वामित्व दर्शाया सो यह ठीकहै परन्तु

स्वामित्वके होनेपरभी विभागका अभाव नहीं सिद्ध होता वरन स्वामित्वके होनेसे अधिकतर विभाग होनेकी अपेक्षा सिद्ध होती है क्योंकि इस अत्रोक्त वाक्यने पहले (द्रव्यों के परिग्रह) स्त्रीके आधीन होनेमें यह कहकर पीछे साथही उसका कारणभी कह दिया कि भर्ताके विदेश होनेमें (नैमित्तिक) नाम निमित्तसे अवश्यही कर्तव्यदान किन्तु तीज त्योहार आदि यद्वा अतिथि भोजन और भिक्षा प्रदान आदि इनमें स्वर्चक्रियेहुयेको (हि) जिसहेतुसे भर्ताकी चोरीनहीं कहतेहैं भन्वादिक धर्मप्रधानकोई परन्तु नैमित्तिक दोनोंके सिवाय यदि किसी व्यर्थ रीति से स्वर्च करते चोरी कहलाती है-इन कारणों से सर्वथा निश्चितहुआ कि पति के धनमें भार्याकाभी स्वामित्व है और यदि स्वामित्व सिद्ध होगया तो फिर भर्ताकी इच्छासे भार्याकाभी धन विभागहोसکتा वरन होताहै परन्तु भार्याकी इच्छासे नहीं सोई-आगे विभाग प्रकरणमें योगीश्वरभी कहेंगे कि-यदिकुर्यात्समानं शान्तपत्यः कार्यं समांशिकाः अर्थात् पिता यदि पुत्रों को धन का बाँट वरावर सबको देवैतौ अपनी भार्याओं कोभी समान भागदेवै इसके विशेष लक्षण उसीजगे लिखेजायेंगे जहाँ यहमूल वाक्य अपने स्थलपर आवेगा ॥ ५३ ॥ अब नीचेके श्लोकमें प्रातिभाष्य अर्थात् जमानतका निरूपण करेंगे ॥

दर्शनेप्रत्ययेदानेप्रातिभाष्यविधीयते । आद्यौतुवितपेदाप्यावितरस्यसुतामपि ५४ ॥

अक्ष०-दर्शनमें प्रत्ययमें दानमें प्रातिभाष्य कियाजाताहै-पहले दोनों वितथदशामें दृष्यहैं इतरके पुत्रभी ५४ ॥

अभि०-प्रातिभाष्य नाम जामिनी वह कामहै कि एक ऋणी या अन्य किसीकी अविश्वासतामें उसीके विश्वासकेलिये किसी दूसरेप्रमाणीक और विश्वासपात्रपुरुषके साथ बात चीतका समय करलिया जाताहै-सो यह प्रातिभाष्य विषय भेदसे तीनप्रकार का होताहै एक तौ (दर्शन) अर्थात् दर्शन की अपेक्षामें-यथा-एनेत्वादं दर्शयिष्यामि-अर्थात् जामिनी करनेवाला यह कहे कि इस ऋणीको जब चाहौंगे तब तुम्हारे सम्मुख लाकर खड़ाकरदूंगा चिता मतकरौ-ऐसे जामिन को (दर्शनप्रातिभू) कहते हैं क्योंकि उसने केवल ऋणीके उपस्थित करदेने मात्र की जामिनी करी है-दूसरे (प्रत्यय) अर्थात् विश्वासकी अपेक्षामें-यथा-मत्प्रत्ययेनास्य धनं प्रयच्छनायत्वावं चयिष्यते-अर्थात् जब जामिनी करनेवाला यह कहे कि हमारे प्रत्ययसे अर्थात् हमारे विश्वास पर इसपुरुष को निःसंदेह धनादिकजो यह मांगे सो देउ यह तुम्हारे साथ ठगई न करेगा क्योंकि यतोऽमुकस्य पुत्रोऽयं उर्वराप्रायभूरस्य ग्रामवरोस्तीति-अर्थात् जिसहेतुसे कि अमुक विख्यात पुरुष का यह पुत्रहै और इसके पास ऐसा उत्तम ग्रामहै कि जिसमें बहुता-इत से उर्वरा धरती अर्थात् सर्व शस्योंके उत्पन्न करनेवालीहै ऐसे जामिन को (प्रत्यय प्रातिभू) कहते हैं-तीसरे (दान) अर्थात् देनेकी अपेक्षामें-यथा-यद्ययं न ददाति तदानी

महर्मेवदास्यामीति)-अर्थात्-जब जामिनी करनेवाला यह कहे कि जो यह नहीं देवेगा तब हमहीं इसके पलटे तुम्हें देवेंगे इसलिये इसको देउ अथवा इसे बंधनसे छोड़ देउ जो यह अपना ऋण उद्धार करने का उपाय जांकरकरै ऐसे जामिन को (दानप्रतिभू) कहते हैं क्योंकि उसने देने की जमानत करी-इन ऊर्ध्वोक्त दशाओंमें प्रातिभाव्यका विधान किया करते हैं-इन तीनमें से प्रथमके दो प्रतिभू अर्थात् दर्शन प्रतिभू और प्रत्यय प्रतिभू वितथ दशामें दाप्यहैं (वितथ) नाम अन्यथा मावजैसे दर्शन प्रतिभू ने ऋणी का हाजिरकर देना स्वीकार किया था परंतु आवश्यक समय पर हाजिर नहीं किया तो यह दशा वितथ कहलाई ऐसेही प्रत्ययप्रतिभू ने अपना विश्वास दिया था कि यह तुम्हारे साथ ठगई नहीं करेगा परन्तु उसने ठगई करी अर्थात् चाहें शठतासे न दिया यद्वा निश्चिन्तासे न दिया परन्तु जामिनके विश्वासमें वितथ दशाहोगई-इसलिये ऐसी वितथ दशामें यह दोनों प्रतिभू यदि आपही प्रातिभाव्यका धन उद्धार न करें तो राजाकरके दिलवाने योग्यहैं और (इतरस्यसुताअपि) अर्थात् तीसरेके पुत्रभी दिलवाने योग्यहैं किंतु तीसरा प्रतिभू जिसने देनेकी जमानत करीहो उसपर प्रत्यक्ष देना उचितहै कि यदि आपही वह न देवें तो राजा उसपर दिलवावै और जो वह नहो तो उसके पुत्रोंपर भी दिलवावै (इतरस्यसुताअपि) तीसरेके पुत्रभी दिलवाने योग्यहैं इसकथनसे यह आशय प्रकट हुआ कि उन दोनोंके पुत्रोंपर नहीं दिलवावै किंतु वे आपही यदि जीवतेहैं तो उनसे दिलवावै और (सुताः) यह सुतशब्द कहनेसे यह भी आशय प्रकट हुआ कि उस तीसरे दानप्रतिभूके भी पुत्रही देने योग्यहैं किंतु पौत्रनहीं ५४ ॥ यहीवार्त्ता नीचेके श्लोकमें यथावत् निणयहोगी ॥

दर्शनप्रतिभूर्धनसूतः प्रात्ययिकोपि वा । न तत्पुत्राः ऋणं दयुर्दयुर्दानायकः स्थितः ५५ ॥

अर्थ०-जहाँ दर्शन प्रतिभू यद्वा प्रात्ययिक मराहो उनके पुत्र ऋण न दें वे देवें जो दानकेलिये स्थितहुआ ५५ ॥

अभि०-(दर्शनप्रतिभू) जिसने हाजिर करना स्वीकार किया वह मरजाय या (प्रात्ययिक प्रतिभू) जिसने अपना विश्वास देकर धन दिलायाहो वह मरजाय तो इन दोनोंके पुत्रों पर जमानतरूप ऋणका देना भार नहीं परन्तु उसके पुत्र प्रातिभाव्यका ऋण देवें जो किसीके पलटे देना स्वीकार करिकै जामिन खड़ा हुआहो और वह जामिन मरजाय पर इसकेभी पौत्र नहीं देवें ५५ ॥

अधि०-(दानप्रतिभू)के मरजानेपर उसका प्रातिभाव्यरूप ऋण उसके पुत्र देवें परन्तु केवलमूलमात्र देवें किंतु ऐसे ऋणपर बन्धन नहीं यह वार्त्ता व्यासजीके वाक्यसे संसिद्ध है-यथा (ऋणोपेतामहंपौत्राः प्रातिभाव्यागतं सुतः । समंदद्यात्सुतो न दाप्याविति निश्चयः) अर्थात्-पेतामहनाम दादेका किया हुआ वह ऋण जो जमानतकानहो किन्तु लेनदेनका

ऋणहोतौ उसके पौत्रदेवें परन्तु (समं) अर्थात् मूलमात्र जितना दादाने लिया हो वही देवें किंतु व्याज, रुद्धि नहीं और पुत्र अपने पिता का प्रातिभाष्य ऋण भी देवें अर्थात् पिता ने किसी की जमानत करी हो तौ उसके मरने पर वह ऋण पुत्र देवें परन्तु (समं) अर्थात् जितने की जमानत पिताने करी हो उतना ही देवें किंतु कालविलंबका व्याज नहीं देवें इसके सिवाय इन दोनों के पुत्र नहीं देने योग्य हैं यह सर्वथा निश्चित है अर्थात् ऋण खानेवाले दादा के पौत्र का पुत्र और जमानत करनेवाले पिता के पुत्र का पुत्र यह दोनों नहीं देवें यह व्यासजीने कहा तथापि यदि इन्हीं दोनों ने पैतृक रक्थ पाया हो तौ यह भी देवें अर्थात् जो पैतृक रक्थ नहीं पाया हो तौ उस दशामें न देने योग्य हैं जैसा ५२ की अधिकोक्ति और ५३ की अधिकोक्तिमें चर्चा हो चुकी है उसीसे यह व्यवस्थानी समझनी और जो कि एक यह स्मृति है कि (खादको वित्तहीनः स्यात्लग्नको वित्तवान् यदि । मूलंतस्य भवेद्देयं नष्टं विंदातुमर्हति) अर्थात् (खादक) नाम ऋण खानेवाला यदि निर्धन हो और इसी हेतु से उस पर ऋण टूटा और उसका (लग्नक) नाम प्रतिभू अर्थात् जामिन यदि सधन हो तौ उस ऋण के बदले उक्त मर्णका मूलमात्र धन देय है वृद्धि देने को योग्य नहीं सो इस की भी व्याख्या इसी प्रकार से समझनी कि प्रतिभू यदि धनवान् हो और यह मर जाय तौ उसका पुत्र मूलमात्र देवें रुद्धि नहीं देवें अर्थात् साक्षात् प्रतिभू के जीवते हुये उस पर रुद्धि देना भी संभवित है यह दान प्रतिभू का चर्चा है और जहां दर्शन प्रतिभू या प्रत्यय प्रतिभू जिसकी जामिनी करे उससे अपने संतोष के लिये कुछ धन वंधकरूप से लेकर उसका प्रतिभू बनै और मर जाय तब इसके पुत्र भी उस वंधक धन से अपने पिता का प्रातिभाष्य ऋण देवें तथा हका त्यागनः (गृहीत्वा वंधकं यत्र दर्शनेऽस्य स्थितो भवेत् । विना पित्रा धनात्तस्माद्वाप्यः स्यात्तद्वर्णमुतः) अर्थात् जहां वंधक धन लेकर इसके हाजिर करने में प्रतिभू खड़ा हुआ हो तहां पित्रा विना भी अर्थात् उस जामिनी करनेवाले पिता के मर जाने या दूर देश चले जाने पर भी वह ऋण उसका पुत्र उस वंधक धन से दिलवाने योग्य है ५५ ॥ अगनीचे के श्लोकमें यह बात कहेंगे कि जिस प्रयोगमें अनेक प्रतिभू हुये हों और उन्हीं को ऋण के बदले धन देना परे तहां किसरी तिसे देना लेना उचित है ॥

वहवः सूर्यविस्वादेव्युः प्रतिभूवोपनमः । एकच्छायाश्रितेष्वपुनिकस्य यथासुवि ५६ ॥

अन्तः—यदि बहुत प्रतिभू होवें तौ अपने अंशों से धन देवें इन्हीं को एक छायाश्रित होने में धनी की जैसी रुचि हो ५६ ॥

अभिः—जिस प्रयोगमें बहुत से प्रतिभू अर्थात् मुक्तदमाव बहुत बड़ा हो जिसमें दो या तीन वा अनेक प्रतिभू लदे हुये हों तौ वे सभी अपने अंशों के अनुरूप धनी का धन देवें और अंशों के अनुरूप का यह सिद्धांत नहीं है कि यदि चार प्रतिभू हुये हों तौ चौथाई १ वरावर सब देवें किंतु यह सिद्धांत है कि उन्हीं ने जितने २ की जामिनी करी हो उतना

अपने अंशों के अनुरूप देवें (दृष्टांत) यथा एकमुकहमा एकसहस्ररूपयेका तिसमें एक प्रतिभूने केवल १००) की जमानत करी शेष तीनों (तीनतीन ३००) सौ की ऐसी दशमैं अपने अंशों को लेखा देखा चाहिये-यद्वा-यह अनेक प्रतिभू इसरीति से न हुये हों किन्तु सभी मिलकर (एकछायाभित) हुये हों अर्थात् अंशों का नियम किये बिना सभी मिलकर साधारण भाव से जामिन हुये हों और इस दशमैं ऋणी ने उनको धोखा दिया हो तब कुछ अंशों की आवश्यकता नहीं है किन्तु उत्तमर्ण की जैसी रुचि हो उस रुचि के अनुकूल उनसे लेसक्ता है अर्थात् ऐसे प्रातिभाव्य की दशमैं धनी चाहें उन चारों या पाँचों जो कुछ हों तिनसे तुल्यांश लेवें अथवा उनमें से किसी एक ही को समर्थ समुभै कियह साराधन देसक्ता है तो उस एक ही से भरिलेवें इस प्रकार से कि जानो इस एक ही ने जामिनी करी थी कोई और जामिन इस अभियोग में नहीं है या दो से उचित समुभै तो दो से लेवें औरों से न मांगें किन्तु जैसा अवसर देखें तैसा अपनी रुचि के अनुसार करसक्ता है यह व्यवस्था केवल दान प्रतिभू की अपेक्षा में कही गई पर इसी के अनुसार पूर्वापर आलोचन पूर्वक (दर्शन प्रतिभू) और (प्रत्यय प्रतिभू) इन दोनों में भी मुकहमा के स्वरूप के अनुरूप युक्त करलेनी चाहिये ५६ ॥

॥ अथ ०—एकछायाभिताः—(एकस्य अधमर्णस्य द्वाया सादृश्यतामाभिताः) अर्थात् (एकछायाभित) इनको इसलिये कहते हैं कि एक ही जो ऋणी है तिसकी (छाया) नाम समान भाव को आश्रित होजते हैं क्योंकि जैसे ऋणी अपने समस्त ऋण के देने का अधिकारी होता है तैसे ही यह अनेक प्रतिभू भी धनी के सम्मुख भिन्न २ प्रत्येक अपनी जाती ठोंक कर स्वीकार करलेते हैं कि यदि यह नहीं देवें तो हम तुमको देन दार हैं इस हेतु से प्रत्येक प्रतिभू ऋणी का समस्त ऋण उद्धार करने में अधिकारी होजाता है पुन इसी हेतु से धनी अपनी रुचि और अवसर के अनुकूल किसी एक से भी साराधन लेसक्ता है और (धनी) शब्द से उत्तमर्ण केवल वही नहीं है कि जिसने अपने हाथ से धन दिया था अर्थात् वही भी धनी है कि जो कोई धनी का रिक्ताधिकारी आदि उसकी ओर से धन संबंधी कामों की साधना में तत्पर हो (एकछायाभित) अनेक प्रतिभू पुरुषों में से यदि कोई एक देशांतर को गया हो और पुत्र उसका घर उपस्थित हो तो भी धनी की रुचि में यदि वही एक देने योग्य समुभा जाता हो तो उसके पुत्र से सब दिलवाना चाहिये और यदि कोई प्रतिभू इनमें से मर गया हो तो उसके पुत्र पर पिता के देने योग्य अंश बिना व्याज मूलमात्र दिलवाना चाहिये यथाह कात्यायनः (एकछायाप्रविष्टा नांदाप्योयस्तद्वदृश्यते । प्रोषिते तत्सुतः सर्वं पित्रं शंतु मृते समम्) अर्थात् कात्यायन जी ने यह कहा है कि (एकछाया रूप) जामिनी में प्रविष्ट हुये लोगों में से वह दिलवाने योग्य है जो वहाँ पर देखपरता हो अर्थात् देसकने योग्य समर्थ संभावित होता हो और यदि

वहीविदेशवासी होजायतो उसका पुत्रअपने पिताके देनेयोग्य सारा अंश दिलवाने योग्यहै परन्तु यदिमरजाय तो उसका पुत्रविनाव्याजून केवल मूलमात्रदिलवाने योग्य है ५६ ॥ (दशवप्रतिभु) जिसने हाजिर जामिनी करी हो कदाचित् वह यथोचित समय पर ऋणीके उपस्थित कर देनेमें असमर्थ हो तब ऋणीको ढूँढलानेके निमित्त से डेढ़ मासकी अवधि और भी देनी चाहिये जो उस डेढ़ मासकी मीआदमें ऋणीको लाकर उपस्थित करे तो प्रतिभू को छोड़देना चाहिये यदि नहीं हाजिर करे तो ऋणीके पलटे इसी प्रतिभू से धन दिलवाना चाहिये तथाच कात्यायनः (नष्टस्यान्वेषणार्थं तु दाप्यं पक्षत्रयंपरम् । यद्यसौ दर्शयेत्तत्र मोक्तव्यः प्रतिभू भवेत् ॥ काले व्यतीते प्रतिभू र्धदितं नैव दर्शयेत् । निबंधं दापयेत्तत्पुत्रे चैव विधिः स्मृतः) अर्थात्-भगे या लुकेहुये ऋणीके ढूँढने को तीन पक्षकी अवधि और भी देनी चाहिये जो यह प्रतिभू तीनपक्षमें लाकर दिखलावे तो प्रतिभू छोड़दिया जावे और जो तीन पक्षके काल व्यतीत होनेपर भी उसको नहीं दिखलावे तो वही प्रतिभू उसके पलटे निबंधरूप धन देवे औरयही विधि ऋणीके मरजानेपर भी कहीहै-कात्यायनजी ने लग्नक विशेष निषेध भी किया है अर्थात् अमुकामुक मनुष्यों को प्रतिभू नहीं बनावे यह निषेध कियाहै-यथा (नस्वा मीनचवैशत्रुः स्वामिनाधिकृतस्तथा । निरुद्धोदंडितश्चैव सदिग्धश्चैव न कश्चित् ॥ नैवरिक्त्यन्तमित्रं च न चेवात्यंतवासिनः । राजकार्यनिपुक्तश्चैव च प्रव्रजितानराः ॥ नाशको धनिने दातुं दंडराज्ञो च तत्समम् । नाचिज्ञातो गृहीतव्यः प्रतिभूश्च क्रियां प्रति) अर्थात्-जो ऋणीका स्वामी हो १ या शत्रु हो २ या स्वामी करके अधिकृत अर्थात् स्वामी का मुखतारकार आदि कोई अधिकारी हो ३ या कोई पुरुष निरुद्ध जो आप किसी के बंधनमें पराहो ४ या (दंडित) जिसने किसी अपराधमें अदालत से दंडक भी पायाहो ५ या (सदिग्ध) जिसमें किसी प्रकारका संदेह पायाजाता हो अथवा ब्रह्म-हत्या आदि कोईसा कलंक जाति विरादरी में लगा हो ६ या उसका (रिक्ती) जो उसके बाद उसका धनपानेका अधिकारी हो ७ या उसका मित्रहो ८ या (भयंतवासी) अर्थात् नैष्ठिक ब्रह्मचारी हो ९ या (राजकार्यनिपुक्त) जो सरकारी ओहदेदारहो १० या (प्रव्रजित) नाम संन्यासी आदि किसी पंथवालाहो ११ या कोई ऐसा पुरुषहो जो ऋणीके धल्ले धनीको धनदेने और उस मुकद्दमे के समान राजाको आवश्यक दंडदेने में अशक्तहो १२ या कोई ऐसा (अचिज्ञात) पुरुष हो जिसका निवास और धन प्रतिष्ठाआदि तक्षण न मालूमहों १३ इन तेरह पुरुषों का प्रातिभाव्य किसी क्रियामें स्वीकार न करना चाहिये क्योंकि इस प्रकारके जामिनों का जमानत लेनेमें पीछे और प्रकारके विघ्नखंडहो जातेहैं-परंतु इनमेंसे दोचारपुरुष ऐसे भी हैं कि उनकी जामिनी इसनिषेध से होनेपर भी कभी किसी आवश्यकता और अन्य जामिनके न मिलनेपर मुकद्दमे

का डोल सुडौलदेखकर लेलेनी संभवहै सो भी उसदशामें कि यदि राजाकेद्वारा जामिनी लीजाय-अर्थात्-एकतौ (स्वामी) जिसका वह ऋणी नौकरहो किसीदशामें जामिनी उसकी राजा उचितसमुझै तौ होसकीहै ऐसीही स्वामीके अधिकृतोंकीभी यदि योग्यतासमुझीजाय तौ राजाकी इच्छासे होसकीहै ऐसीही किसीदशामें ऋणीके मित्रपर योग्यतापाईजातीहो तौ सत्पुरुषोंकी सम्मतिसे होसकीहै-ऐसीही कदाचित् राजकार्याधिकारियों कीभी जमानत किसी मुकदमह में औचित्यपाकर होजातीहै सोभी यदि उसीअदालतके अधिकारीहों जिसमें वह अभियोगहै तौ फिर निपट नहींहोसकीहै-इनके सिवाय उन तेरहमें और कोई ऐसा नहीं है कि जिसकी जामिनी किसी दशामें स्वीकारकरिलेनीचाहिये ५६ ॥ इतिप्रतिभुविधिः ॥

अथऋणादानसंबंधेप्रतिभूदत्तस्यप्रतिक्रियाविधिविवेकोनमैकोनत्रिंशःपरिच्छेदः २६ । इस उनतीसवें परिच्छेदमें ऋणके संबंधसे उसधनका चर्चाहोगा जो प्रतिभूने ऋणीकेपलटेदियाहो जिसका ऋणीसेलेलेनाउचितहै अमुकामुकनियमोंसेलियाजावै॥

प्रतिभूवांपितोयनुप्रकाशंपनिनांपनम् । द्विगुणंप्रतिदातव्यमृणिकेस्तस्यतत्रवेत् ५७ ॥

अथ०-धनीलोगोंका जो धन प्रकाशमान प्रतिभूसे दिलवायागयाहो वह धन उसका ऋणीलोगोंकरके दूना प्रतिदातव्यहोवै ५७ ॥

अभि०-ऋणीके विश्वासघातसे जो कुछधन जामिनीमध्ये प्रतिभूने या उसके अभावमें पुत्रोंने धनीसे उपपीडितहोनेपर सबजनोंके सम्मुखभाव राजाकरके दिलवाया हुआ दियाहोवै वह उसका ऋणीसे दूनादिलवायाजावै ५७ ॥

अधि०-प्रकाशमान सबजनोंके सम्मुख और धनीसे उपपीडितहोने अर्थात् छिष्ट तगादाहोनेपर तथा राजाकरके दिलवायाहुआ जो धन प्रतिभूदेवै सो दूनाकरके पाससकाहै इनबातोंका यह सिद्धांतहै कि जो कोई प्रतिभू कदाचित् इसलोकके विचारसे कि जामिनीमध्ये ऋणीके पलटेदियाहुआ धन दूना मिलताहै आपही जाकर बिना माँगे या राजाके दिलवायेविनाचुपचाप ऐसादेआवे कि जिसका देना लेना प्रकट न होसके तौ यह धन ऋणीसे दिलवानेयोग्य नहीं और यदि देनालेना सिद्धभीहोजाय तौ भी यह देना द्विगुणनहींमिलसका-तगादा आदि उपपीडाहोनेपर दियाहुआधन द्विगुणमिलनेकी अपेक्षामें नारदजीका वचन प्रमाणहै-यथा (यंचार्थप्रतिभूर्दयात् धनि केनोपपीडितः । ऋणिकस्तंप्रतिभुवेद्विगुणंप्रतिदापयेत्) अर्थात्-धनीसे उपपीडितकी या प्रतिभूऋणीके पलटे जो कुछधनदेवै वह धन ऋणी प्रतिभूकोदूनाकरकेदेवै-द्विगुण भी इसवचनके आरंभ सामर्थ्यहेतुसे काल विशेषके विलंबहुये विनाशीघ्रही दातव्यहै सो भी यह द्विगुण परिमाण केवल (हिरण्य) अर्थात् सोना चाँदी आदि द्रव्योंके विषयपर कहाहै किन्तु अन्य पश्चादि द्रव्योंका विषय अगले ५८ के श्लोकमें देखो-

कदाचित् कोई-यह (शंका) खड़ीकरनाचाहै कि यह प्रतिभू संबंधी वचन अर्थात् ५७ का श्लोक केवल द्वैगुण्यमात्रका प्रतिपादनकरताहै किंतु शीघ्रदेनेकी समस्या इसमें नहीं पाई जातीहै सो वह द्विगुणहो जाना भी पूर्वोक्तरीति जो ३८ के श्लोकमें कह चुके थे उसरीतिके अबाधसेही सिद्धहोसकाथा (जैसे) जातेष्टिकर्मका विधान शुचित्वके अबाधमें होताहै अर्थात् नांदीमुख आदि आदिकर्म जबतक नालच्छेदनके न होनेतक सूतक नहीं लगता तभीतकहासकाहै तैसेही यहाँ भी कालके विलंबसे व्याज वृद्धिके नियमानुसार जब दूनादेनेकी अवधि पूर्वोक्तरीतिसे आजाती तब आपही दूनादियाजाता औरभी यहतर्क है कि यदि इसवचनको ४० श्लोक में कहीहुई मर्यादाअनुसार परावृद्धि जो है सोई इसमें तत्काल व्याजदेनेका नियम समुभाजय तो भी ठीकनहीं लगता है क्योंकि यहाँपर अंगले, ५८ के श्लोक में पशु स्त्रियोंकी संतति देना कहेंगे तो फिर यह असंभवहै कि तत्कालही पशु स्त्रियों के यदि संतति नहो तो संततिका मूल्य देना चाहिये सो यहवात असत् है और जबकि ४० के श्लोकमें (बल्लधान्याहिरण्यानां चतुस्त्रिद्विगुणापरा) इसीवाक्यसे दूना तिगुनाआदि सब नियमसिद्ध होचुकाथा तो फिर यहद्वैगुण्यमात्र के विधानका वचनही यहाँपर अनर्थकहै (समाधान) सुनो अनर्थकनहींहै यहवचनकेवल प्रतिभूकेही विषयपर आरम्भ कियागया और पशुस्त्रियोंकी तत्कालसन्ततिका अभावतो एक और परन्तु जहाँकाल क्रमकी वृद्धिसे पशुस्त्रियोंकी संततिदेनीकहीहै उसपक्षमें भी जबसन्ततिका अभाव होताहै तबकेवल उनपशुस्त्रियोंका स्वरूपही दियाजाताहै ऐसेही यहाँभी संततिके न होनेमें केवलस्वरूप दानहोसकाहै इसकेसिवाय यदि प्रतिभू ऋणीके पलटेद्रव्यदेनेके अनन्तर थोड़ेहीकालमें ऋणीसे तगादाकरने को भिड़जाय तोभीकहीं इसदशामें संततिकाहोना सम्भव है क्योंकि जब कोईसीपशु स्त्री प्रतिभूने उत्तमर्णको गर्भिणी दीहोगी तो अवश्यउसके घरजाकर व्यावैगी तौफिर प्रतिभूभी ऋणीसे सबत्सालेने का अधिकारीहै यद्वाइतनाकाल व्यतीतहोगया होकिवहपशुस्त्री उत्तमर्णकेघरजाकर गर्भिणीहुईहो तोभीवह सबत्सालेनेका अधिकारीहै यद्वा पूर्वसिद्ध संततिजो उसपशु स्त्रीकेसाथ अतिवालकदीगईहो और वहकुछकालमें उत्तमर्णके घरसमर्थहुईहोतो उसीके समान संततिपानेका अधिकारी प्रतिभू होसकाहै इसलिये यहतर्क भी कुञ्जत-कोंमेंगिनतीनहीं औरजो ऐसेही तर्कोंसे अन्यथाभाव होसकाहो तौफिर कदाचित् प्रतिभूने किसीकेसाथ प्रीतिसेही प्रातिभाव्य कियाहो और दैवयोग्यसे प्रतिभूकोही ऋणदेनापरे तौफिर क्याइसमें जबकि प्रीतिदत्त प्रातिभाव्य ठहरा तो कदाचित् दूना नहींलेसकाहै क्योंकि प्रीतिदत्त ऋणके ऊपरतबतक व्याजही नहींचढ़ेसका किजब तकवह अपनीप्रीतिसे उसपर न माँगे तथाच (प्रीतिदत्तन्तुयत्किञ्चिद्वदन्तेनत्वयाचि

तम् । याव्यमानमद्रतश्चेद्वर्द्धते पञ्चकंशतम्) अर्थात्-जो कुछ ऋण प्रीतिद्वारा दिया गया हो वह जबतक धनमौगानहीं जाय तबतक व्याज रुद्धि उसपर नहीं मिल सकती और जोमौगनेपर भी वह न देवे तौ धनीको स्वाधीनता है कि यदि पाँच रुपया सैंकड़तक व्याज लेना चाहै तौ लेसका है-इसलिये जो प्रतिभूके दियेहुये धनको इसी ५७ के मूल श्लोकद्वारा यह भावार्थ समुभलेवें कि पूर्वोक्त ऋणकी रीतिसे यहां भी जब दूना देने योग्य काल व्यतीत हो तभी दूना देना चाहिये किंतु तत्काल ही दूना नही-तौ फिर-जहां पूर्वोक्त ऋणकी रीतिमें प्रीतिदत्त ऋणका चर्चा लिखा गया है उसपर भी ऋण देनेके दिन से ही विना मांगे भी व्याज रुद्धि होनी चाहिये और जब द्विगुण देने योग्य काल व्यतीत हो तब उसप्रियतम से भी चाहै कभी बीचमें तगादा किया हो या न किया हो पर दूना ले लेना चाहिये यह बात ऐसी तर्क से पाई जाती है सो सर्वथा अनुचित और लोकशास्त्र दोनों से विरुद्ध है इन कारणों से यह सुखी तर्क सर्वथा व्यर्थ है और ५७ के मूलवाक्यमें कहेहुये प्रमाण से प्रतिभूदत्त धन की बातोंमें उसवचनकी प्रतीति नहीं हो सकती है कि जिसमें कालक्रम से दूना देना कहा है अर्थात् सर्वथा यह सिद्धान्त है कि जैसा ५७ के मूलवाक्यमें लिखा है (द्विगुण प्रतिदातव्यमृणिकैस्तस्य तद्वचेत्) इस कथनके अनुसार प्रतिभूदत्त धनशीघ्र ही दूना देनेका प्रमाण ठीक है इसमें किंचित भी अपेक्षा कालक्रमसे दूना होनेकी नहीं है क्योंकि यह वचन केवल इसी विषयके निमित्तमें आरम्भ किया गया और इसमें कोई सा विशेषण भी ऐसा नहीं है कि जिसे कालक्रमसे रुद्धि होनेका सम्बन्ध पाया जाय इसलिये कालक्रमकी यहां पर उपेक्षा है और मूलवाक्यमें जो कुछ कहा सो सब यथोचित कहा ॥ ५७ ॥

सन्ततिः क्षीपशुष्के वधान्यन्निगुणमेव च । वक्ष्यन्तुर्गुणत्रोक्तं सस्याद्युगुणस्तथा ५८ ॥

वक्ष०-पशुस्त्रियोंमें सन्तति ही और धान्यतिगुनावल्लक्ष्यों में गुणके हेतु धारसका अष्टगुण ५८

अभि०-पशुस्त्री गऊमें सआदि जो प्रतिभूको ऋणीके बदले देने की परी हो तो उसका रुद्धि में केवल सन्तति मात्र प्रतिभूपासुका है और कुछ नहीं- यदि प्रतिभूको नाज आदि कोई धान्य देना परा हो तौ ऋणीसे त्रिगुण पानेका अधिकारी है-यदि प्रतिभूको बल देने परे हों तौ चौगुने पानेका अधिकारी है-यदि प्रतिभूको तैल घृत आदि कोई रस देना परा हो तौ आठगुणातक पानेका अधिकारी है ५८ ॥

अभि०-ऊर्ध्वोक्त अभिप्रायार्थमें कहेहुये नियमोंका सिद्धांत ४० के श्लोक मूलसे संबंध रखता है अर्थात् सोना चांदी आदिके द्विगुणवत् परा रुद्धि जैसे ४० के श्लोकमें भिन्न वस्तुओंपर कह चुके हैं वही परा रुद्धि यहां प्रतिभूदत्त वस्तुओंपर कालविशेषकी उपेक्षापूर्वक शीघ्र ही देने योग्य है-यद्यपि यह व्यवस्था किसी प्राचीन समयके अनुसार यथार्थ कही गई थी तथापि प्रत्येक समय इसका संभव नहीं समुभना किंतु यह व्यवस्था

ऐसी दशाओंपर संभव है कि जब धान्यवस्तु प्रतिभूको देनीपरी तब तौ एकरूपये की एकमन विकतीथी और जब ऋणीसेलेनीपरी तब दोमनविकनेलगी तौ इसदशा में अवश्यही त्रिगुणपासकाहै ऐसेहीबख वा रसकेमध्ये समुभलेना ५८ ॥ इतिप्रतिभूदत्तस्य प्रतिक्रियाविधिः॥ ज्ञातव्य है कि धन के प्रयोगोंमें धनीलोगोंको दो प्रकार से विश्वास होताहै अर्थात् या तौ (प्रतिभू) खडाहोने से विश्वासआताहै यद्वा (भाधि) रखलेनेसे सोई नारदने कहाहै-यथा(विसंभहेतूद्वावत्रप्रतिभूराधिरेवच)-अर्थात् इस संसारमें धनकेप्रयोगों मध्ये (विसंभ) नाम विश्वासके दोहेतु होतेहैं एक तौ (प्रतिभू) और दूसरा (भाधि) नाम गिरवीरखलेना इनमेंसेप्रतिभूका निरूपण यहांतक दो परिच्छेदोंमें होचुका अब नीचे के परिच्छेदमें (भाधि)का निरूपण कियाजायगा ५८ ॥

अथऋणादानसम्बन्धे-आधिनिरूपणविवेकोनामत्रिंशः परिच्छेदः ३० ॥

इस तीसवें परिच्छेद में वह वार्ता वर्णन होगी जिस्से गिरवी रखने की मर्यादें जानी जायें ॥

भाधिः प्रणश्येद्विगुणेननेयदिनमोक्ष्यते । कालेकालकृतान्भवेत्फलभोग्योतनश्यति ५९ ॥

भक्त०-द्विगुणधनमें जो (भाधि) नहीं छुड़ाइये तौ प्रणाशहोजावे-कालकृत काल में नाशहोवे-फलभोग्य नहीं नाश होताहै ५९ ॥

भूमि०-(भाधि) उसवस्तुको कहते हैं कि जो ऋणी अपने धनीसे लियेहुये धन के ऊपर विश्वासकेलिये धनी पासरखदेताहै सो वह (भाधि) दो भौंतिकाहोताहै एकतौ (कृतकाल) १ दूसरा(भक्तकाल) २ कृतकाल उसेकहतेहैं जिसमें छुड़ानेमध्ये काल का नियमकियाहो जैसे दीपमालिकातक या होलिकातक छुड़ालेजाऊँगा यदि नहीं छुड़ाऊँ तौ यह आधि तुम्हाराहीहोजायगा अकृतकाल वह कहाताहै जिसमें कालका नियमनहींकियाहो-फिर इनके भी एक एकके दोदोभिदहैं अर्थात् गोप्य १ और भोग्य २ यह दोनोभिद उन्ही दोनोंमें होतेहैं (गोप्यभाधि) उसेकहतेहैं कि जबतक वह छुड़ायाजाय तबतक उसकी रक्षामात्र धनीको करनीचाहिये किंतु वस्तुको भोगेनहीं और (भोग्यभाधि) वह कहाताहै जिसका व्याजनहींठहराहो व्याजके बदले वस्तुका भोग ठहराहो इसहेतुसे वह उसवस्तुके उपलाभरूपी फलोंको भोगतारहै इस अभिप्रायार्थ का शेष अभिप्राय अधिकौक्तिके अंतमें देखो ५९ ॥

भूमि०-इन भेदों को नारदजीने स्पष्टरूपसे कहाहै-यथा(अधिक्रियतइत्याधिसस्विज्ञे योद्विलक्षण । कृतकालोपनेयश्चयवहयोद्यतस्तथा ॥ सपुनर्द्विविधः प्रोक्तोगोप्योभोग्यस्तथैवच) अर्थात्-धनीको आधारवनाकर उसमें वस्तुका आधानकरतेहैं इसलिये इसको आधिकहतेहैं वही आधि दो लक्षणोंवाला विज्ञेयहै कि जेसा २ ऊपर कहचुके है एकतौ (कृतकाल) वह कि जो उपनेयहो अर्थात् कियेहुयेकालके समयपर छुड़ाकर

अपनेसमीपलेलेनेयोग्यहो दूसरा (अरुतकाल) वह कि जो यांवदेयोद्यतहो अर्थात् जिस में कालका नियमनहीं पर यहनियमहै कि जवतक व्याजदियेजावें और जवतक मूलधन उद्धारकरसकें तवतक यह आधिरक्खारहै-वही आधिफिर एकएक दोदो भाँतिकाहोता है अर्थात् गोप्य और भोग्यभेदसे दोनोंके दोदोभेदहोजानेसे (आधि) चारप्रकारका होता है अर्थात् कृतकालगोप्य १ कृतकालभोग्य २ अकृतकालगोप्य ३ अकृतकालभोग्य ४ इनमें सबसे पहला आधिकृतकालगोप्य इसलिये कहलाता है कि कियेहुये कालके नियमतक ऋणीको व्याज देना होताहै और धनीको उसवस्तुकी रक्षाकरनी होती है फिर उसीसमयपर झुड़ाया जाताहै और यदि नहीझुड़ायाजाय तौफिर वस्तु धनीकी होजातीहै पीछेवह झुटानेसे नहीं पासक्ताहै-१-दूसरा आधि कृतकालभोग्य इस हेतुसे कहाताहै कि जब कोईवस्तु ऐसीहो जिसमें कुछ उपलाभ होताहो जैसे खेतका पोत या बाराके फलफूल आदि या मकानकाभाड़ा इत्यादि कोईवस्तु आधिकरीजावै और यहबातभी ठहरीहो कि इसका व्याज नहींदिया जायगा फलभोगही इसका व्याजहै और यहभी नियम ठहराहो कि अमुक समयतक झुड़ालूँगा तौ यह आधि कृतकाल भोग्य कहलावैगा २-तीसरा आधि अकृतकालगोप्य इसहेतुसे कहाताहै कि उसमें कालका कुछ नियम नहीं होता किंतु जवतक व्याज और मूलधन उद्धार करसकें तवतक धनी को रक्षाकरनी होती है ऋणीको व्याजदेना होता है ३-चौथा आधि अकृतकालभोग्य इस हेतु से कहाता है कि उसमें भी जब उपलाभवाली वस्तु आधिरक्खीजावै और कालका कुछ नियमनहींहोवै और यह भी नियमठहराहो कि इसका व्याजनहीं देंगे किंतु फल भोगही इसका व्याजहै और कालका जो नियम इसमें नहींहै इसलिये जवतक में मूलधन उद्धारकरसकौं तवतक इसवस्तुके उपलाभरूपी फलभोगतैरहो सो यह अकृतकाल भोग्य आधिकहलाताहै ४-ये चारोंभाँति के (आधि) निद्रिचतहोचुके अब योगीश्वरोक्त इसी ५९ के मूल श्लोकद्वारा (अभि-प्रायार्थकी शेष व्यवस्थाकहतेहैं) कि (आधि) रखकर लियेहुये ऋणपर जो कुछवृद्धि ठहरीहो वही वृद्धि निरंतर प्रतिमास उद्धार न होने और कालके विलंबसे जब उस मूलधनकी बराबरहोजाय तब उसमूलधनके द्विगुणहोजानेपरभी यदि ऋणी उसको धनदेकर नहीझुड़ावै तौ वह (आधि) नाशहोजाता अर्थात् धनीकाहोजाताहै चाहे यह बात रखतेसमय ठहरीहो या न ठहरीहो परन्तु इसमर्यादाके प्रमाणसेही यह (आधि) धनीका धनहोजाता किंतु फिरपीछे नहीझुटसक्ताहै (पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे यह एकविधि केवल (अरुतकालगोप्य) आधिकेमध्य कहीगई-अब-तीसरे पादसे द्वितीय विधिक्हते हैं) कि (कालेकालकृतोनइयेत्) अर्थात् यदि (कृतकाल) आधिहो जिसमें कालका इसप्रकारसे नियमठहराहो कि इतने दिनोंकी अवधितक झुड़ालेजाऊँगा तौ फिर इ-

समें द्विगुण धनहोनेकी अपेक्षानहीं किंतु यह आधि अपने निरूपितकालपर यदि नहीं छुड़ायाजाय तो यह नाशहोजावे अर्थात् उत्तमर्णकाधनहोजावे यह मर्यादा इसमें अमिटहै चाहे उस निरूपितकालपर व्याजवृद्धिके हेतुसे मूलधन ठूनाहुआहो या न हुआहो अथवा दूनेसे भी अधिकहोगयाहो परंतु अपेक्षा इसमें केवल उसी निरूपितकालसे होतीहै (यह द्वितीय विधि (रुतकालभोग्य) और (रुतकालभोग्य) इन दोनों भौतिके आधिमध्ये कहींगई-अब-चौथेपादमूल श्लोकसे तृतीय विधिकहते हैं) कि (फलभोग्योनश्यति) अर्थात् यदि (भरुतकालभोग्य) आधिहो जिसमें छुड़ाने मध्ये कालका कुछ नियमनहीं कियाहो और वह (आधि)रूपी वस्तुभी खेत बार्गीचा आदि ऐसीहो जिसके व्याजमें उपलाभरूपी फलभोगने धनीके निमित्तमें ठहरेहों तो इसीको (फलभोग्यआधि) भी कहतेहैं सो इसफलभोग्य आधिकानाश कदाचित् भी नहींहोसक्ता अर्थात् इसआधिकारखनेवाला जब चाहे तब शतधावर्षोंतक मूलधननेटकरछुड़ासक्ता है-यह चारोंभाँतिके आधिमध्ये तीनविधिकी मर्यादा कहींगई-परन्तु आधिका विनाश चाहे द्विगुणधन होने से हुआ हो यद्वा निरूपितकालके अतिक्रमसे हुआहो किन्तु दोनोंदशमें ऋणीको चौदह १४ दिनकी अवधि और भी देदीजातीहै सोई बहुरूपति का यह वचन है-यया(हिरण्येद्विगुणीभूते पूर्णकाले कृतावधेः । बंधकरूपधनीस्वामीद्विः सताहं प्रतीक्ष्य च ॥ तदंतरा धनं दत्त्वा ऋणी बंधमवाप्नुयात्) अर्थात् हिरण्यनाम धनके दूने होजानेपर यद्वा करीहुई अवधिका काल पूर्णहोजानेपर (बंधक) नाम आधिवस्तुका स्वामी वही धनीहोजाताहै जिसकेपास बंधक रखवाहो-परन्तु-दो सताहं नाम १४ दिन पर्यंत प्रतीक्षाकिये पीछे स्वामीहोताहै क्योंकि जो ऋणी इन १४ दिनके बीचभी आकर अपना बंधछुड़ावै तो धनदेकर बंधक पासक्ताहै- (अथ तर्कवादः) क्योंकि यहजो कहागया कि (आधि)का नाशहोजावे सो यह कथन तो इसवार्तामें अनुपपन्नहै क्यों-कि वह आधिरूपी वस्तु ऋणी जबतक किसीको न देडालै या बैचैनहीं तबतक ऋणीका स्वत्व वा स्वामित्व उसमेंसे नहींजासक्ता किंतु सर्वसाधारण यहमर्यादा नियत है कि दान या विक्रय विना किसीवस्तुमें से स्वामीके स्वामित्वकी निवृत्ति नहींहोती और इधर वहधनी जिसकेपास (बंधक) धरागया प्रतिग्रह या क्रयके द्वारा स्वीकार नकरै तबतक उसकास्वत्व उसमेंहीं पहुँचसक्ता किंतु सर्वसाधारण यहमर्यादानियत है कि कोई वस्तु प्रतिग्रह या क्रयकेविना अपनीनहीं होसक्ती-और-तीसरे मनुके भी इस वचनसे विरोधआता है कि (नचाधेः कालसंरोधाद्विसर्गोऽस्ति न विक्रयः) अर्थात्-कालके (संरोध) नाम अतिकाल तककरत्ना रहनेसे आधिका निस्सर्ग और विक्रयनहीं होता किंतु उत्तमर्ण अपनेपास धरेहुये आधिको न तो किसी दूसरेधनी के पासबंध रखसक्ताहै और न उसकाविक्रय करसक्ताहै यह मनुजीने कहाहै जबकिउसको अन्य-

त्र (आधीकरण) और विक्रय इन दोनों वातमें अधिकारही नहीं तो फिर उसका स्वत्व इसमें क्योंकर होसकहै कि १४ दिनकी अवधितक वाट निहार पीछेवह उस आधि का मालिक होजायै- (अस्थोत्तरम्) सुनौ आधीकरण अर्थात् गहनेधरना यहलोकमें प्रसिद्धहै कि यद्यपि रखनेके समयसेही धरनेवाले ऋणीका स्वत्व उसमेंसे जातारहता है परन्तु यह स्वत्वकी निवृत्ति सोपाधिकहुआ करतीहै किन्तु इसमें ऋणीको यह (उपाधि) नाम अभिमान लगारहताहै कि कब रुपये उसकेदेवें और कबचीज हाथआवे या जबदेवेंगे तभी अपनीचीज उसे लेलेवेंगे-ऐसेही धनीकाभी स्वत्व उसमें अपनेपास रखलेने के समयसेही उत्पन्न होजाताहै परन्तु यह सोपाधिक स्वत्वप्रसिद्धहै क्योंकि इसमें-यह (उपाधि) नाम चिन्ताया भ्रमगडालगा रहताहै कि न जानिये ऋणी किसवेरा द्रव्यदेकर अपनी चीज मांगनेलगै, तब देदेनीहोगी-तहां-जब मूलधनके दूने होजाने पर यद्वा निरूपित कालकी अवधि प्राप्तहोनेपर भी ऋणीसे निपट उसका द्रव्य नहीं दियाजायै तब इस वचनके प्रमाणसे निपट उसकी स्वत्व निवृत्ति उसबंधक वस्तुसे होजातीहै तभी उस उत्तमर्णका स्वत्व उसबंधकमें निपट आरोपित होजाताहै अर्थात् फिरवह उपाधि शेषनही रहती जिसका चर्चा अभीकियाथा किन्तु दोनोंओरसे निःशेष उपाधितट्ट होजाती है-और मनुकेभी वचनसे विरोध इनमेंनहीं है-क्योंकि (न त्वेवाधोसोपकारकोसीदीदृष्टिमाप्नुयात्) अर्थात्-कुसीदनाम व्याजका व्यवहार तिसकी जो दृष्टिदेनी होती है सोकोसीदी यदि कहाती वह कोसीदी दृष्टि व्यवहारी पुरुष सोपकार आधिपर नहींपावै यह मर्यादानियत है अर्थात् जोकोई वस्तु गहने धरी-जाय और वह ऐसी वस्तुहो जिसके वर्त्तविसे व्यवहारी का कुछकाम निकलताहो जैसे रुपय या तैमड़ी या कराहीआदि तौफिर उसपर व्याजनहीं पावै-इसवार्त्ताके संबन्ध में मनुजीने यह वचनकहा है कि (न चाधेः कालसंरोधान्निसर्गोस्ति न विक्रयः) अर्थात्-वही सोपकार आधि जिसका चर्चा अभी कियागया उसको फलभोग्य आधिभी निर्णय पूर्वक पहले कहचुकेहैं तिस आधिका यदि बहुतकालतक संरोध होजाय तो उत्तमर्ण उसको नतो किसी दूसरेकेपास आधि करसकहै न आप उसको बँचसकहै क्योंकि बहुत कालतक संरोधहोनेसे भी कुछ उसकी हानिनहीं है किन्तु निरन्तर दृष्टिके पलटे फल भोगरूप उपकार होतारहता है फिर क्योंकि उसको बँचने या गिर-वी रखदेनेका अधिकार होसकै-इसहेतुसे फलभोग्य आधिमें बहुतकाल तक रक्खा रहनेपर भी उत्तमर्णका स्वत्वनहीं उत्पन्नहोता है इसीसे उसको अन्यत्र आधीकरण और विक्रयमें स्वाधीनता नहींहै-सोयहवात इस ग्रंथमें भी योगेश्वर ने इसी ५६के श्लोकमें चौथेपादसे कहदी है कि (फलभोग्योननइयति) अर्थात् फलभोग्य आधि कभी नहीं नाशहोता और न उत्तमर्ण का स्वत्व उसमें पहुँचता है-और (गोप्यनामक)

आधिकेविषयपर मनुनेभिन्न वचनकहाहै-यथा(नभोक्तव्योबलादाधिर्भुजानोवृद्धिमुत्सृ-
जेत्)अर्थात्-किसीउत्तमर्ण करके(गोप्य)नामकआधि न भोगनाचाहिये यदिकोईप्रव-
रततासे भोगताहो तो वह वृद्धिलेना छोड़दे अर्थात् ऐसेभोक्ताको वृद्धि न दिलवाना
चाहिये-सोयहवात इसग्रंथमें भी योगीश्वर अगले ६० के श्लोकमें पहलेपादसे कहें-
गे कि (गोप्याधिभोगेनोवृद्धिः) अर्थात् गोप्यनामक आधिके भोगनेपर वृद्धिनहीं
देनीचाहिये-और-इसी ५६ के श्लोकमें पूर्वार्द्ध जो यहकहा है कि (आधिःप्रणश्येद्दि-
गुणधनेयदिनमोक्षयते) अर्थात् आधि यदि दूनाधन होजानेपर भी नहीं छुड़ायाजा-
य तोवह आधिनाश होजावे किंतु उत्तमर्णका स्वत्व उसमें निरुपाधिक पैदाहोजावे
सो यहवात प्रत्यक्षहै कि (गोप्य)आधिके निमित्तमें कहीहै-इसलिये जो कुछकहासो
सबठीकहै इसमें कोई तर्कवाद नहीं आरोपित होसक्ताहै ५६ ॥ अवश्रगले साठिके
श्लोकमें वह व्यवस्था वर्णनहोगी कि जो किसीने किसीप्रकारकी गोप्य आधिकोभो-
ग कियाहो यद्वा किसीप्रकारकी भोग्य आधि अथवावत् करवालीहो या नष्टकरीहो
या विनष्टहुई हो तिसके भगडामें जोकुछ न्याय वा इन्साफ उचितहो ५६ ॥

गोप्याधिभोगेनोवृद्धिःसोपकारेपहापिते । नष्टोदेयोविनष्टश्चदैवराजकृतादृते ६० ॥

पक्ष०—गोप्यआधि के भोगमें वृद्धिनहीं और सोपकार आधिको हापित करनेमें
नष्टहोना देय है और विनष्टमी दैवराजकृत के बिना ६० ॥

पनि०—(गोप्यभाव)दो प्रकारका जो पहले कथनहोचुकाहै चाहे कृतकाल होचाहे
अकृतकाल हो उसका(भोग)नाम बर्त्तावायदि किसीधनीने कियाहो अर्थात् ताघआ-
दि किसी धानुका पात्र तैमैड़ी आदि या कराहीआदि जिसकाव्याज ठहरकर गोप्य
आधि हुईहो धनी यदि उसको वत्तावेमें भी लायाहो तो कुछभी व्याजनहीं पावे कि-
न्तु चाहेउसने थोड़ाही उपभोग कियाहो और व्याजवृद्धि उसकी बहुतसी होचुकीहो
तो कर्पादिका भी न पावे वरनउसमेंसे कुछपहले पाचुकाहो सोभी मूलधनमें से काटा
जाय यहसिद्धांत है क्योंकि उसने समयसंमति के नियमको उल्लांघकर भिन्नमर्यादि-
क वातकरी-तथैव- (सोपकार) (भावि) अर्थात् जिनचीजों से कुछ उपकार होसक्ताहै
जैसे रुपय या तैमैड़ी या कराही आदि जो भोग्यआधि कहलासक्ते हैं परन्तु इनकी
व्याजवृद्धि ठहरकर गोप्यआधिकी रीतिमेंगलेगयेहों और धनीनेयदिइनको(दापित)
कियाहो अर्थात् वत्तावे द्वारा या और किसीप्रकारसे इनचीजोंको ऐसीहानि पहुँचाई
हो जिस्नेयह कामकरने योग्यन रहीहों तोभी अयोक्त मर्यादाके अनुरूप वृद्धिनहीं
पावे-तथैव-(नष्ट)होना आनिदेना चाहिये अर्थात् तैमैड़ी कराहीआदि कोईवस्तु जि-
समें द्विद्वरुदेन वा तोड़ने फोड़नेआदि कोईप्रकारसे विकृति पहुँचाकर ऐसीनाश कर

डाली हो जो पर्ववत् न रही हो तो पूर्ववत् करवाकर देनी चाहिये-तिसमें भी यह विशेषता समझनी चाहिये कि यदि (गोप्यआधि) केवल अरक्षण से ही विकृत किया हो तो पूर्ववत् निर्विकार करके देना चाहिये और जो वृत्तों में भी लाया हो तो वृद्धि भी छोड़नी चाहिये और जो भोग्यआधि विकृत किया हो तो भी पूर्ववत् निर्विकार करके देना चाहिये परन्तु जो इस भोग्यआधि पर वृद्धि नहीं ठहरी हो तो केवल वृद्धि ही छोड़नी चाहिये तथापि इस वार्ता में समय और वस्तु के अनुकूल व्यवस्था देखनी चाहिये क्योंकि सर्वत्र और सभी वस्तु में एक ही सा प्रकार नहीं संभव है-और- (विनष्ट) भी देय है किन्तु जो अत्यंत ही विनाशकी प्राप्त हुआ जैसे जातारहा खोया गया हो सो भी उस वस्तु के मूल्य, दान आदि प्रकारों से देना चाहिये यदि उस विनष्ट हुई वस्तु को मूल्य द्वारा या और किसी प्रकार से धनी दे देवे तो ऋणी से भी अपना मूल धन वृद्धि सहित पावे यदि न देवे तो मूल धन भी नहीं पावे-परन्तु दैव या राजकृत विनाश के विना किन्तु दैवकृत विनाश या राजकृत विनाश द्वारा विनष्ट हुई वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये और इस दशामें ऋणी से उसका धन दिलवाना चाहिये ६० ॥

अधि०-इस वार्ता में नारदका यह वचन प्रमाण है-यथा (विनष्ट मूलनाश स्याद्देव राजकृतदृष्टे) अर्थात्-यदि धनी से किसी ऋणी की आधि वस्तु विनाश हो जावे तो धनी का मूल धन भी विनाश होवे-परन्तु-दैव या राजकृत विनाश के विना अर्थात् दैवकृत विनाश जैसे अग्निदाह से जल गिरे हो या जल के प्रवाह वा चढ़ाव से गल गिरे या बहि गिरे हो अथवा सारे देश में कोई सा उपद्रव उठने और भाजर परने आदि कारणों से विनष्ट हुई हो तो यह दैवकृत विनाश है इसमें विनष्ट हुई वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये वरन इस दशामें ऋणी से उसका धन दिलवाना चाहिये-एवं-यदि राज विध्वंस यद्वा राज्यवृद्धादि कारणों से विनाश हुई हो तो यह राजकृत विनाश है ऐसी वस्तु धनी से नहीं दिलवानी चाहिये वरन इस दशामें ऋणी से उसका धन वृद्धि सहित दिलवाना चाहिये तथापि यदि राजकृत विनाश ऐसे हेतु से उत्पन्न हुआ हो कि धनी ने कुबराजा का अपराध किया हो तो फिर यह विनाश राजकृत विनाश की पदवी को नहीं पहुँच सका अर्थात् इस दशामें धनी से ही ऋणी की वस्तु दिलवानी चाहिये यद्वा वस्तु न दे सकें तो मूल धन से ही हाथ धो बैठे-परन्तु-यदि धनी के अपराध विना राजकृत विनाश उठा हो तो फिर ऋणी उसका धन देवे अथवा कोई द्वितीय वस्तु उसके पास फिर (आधि) रखे देवे-तथाच (स्त्रीतसापहृतेक्षेत्रराज्ञा चैवापहारिते । आधिरन्योऽथ कर्तव्यो देयवाधनिने धनम्) अर्थात्-यदि (आधि) किया हुआ खेत किसी नदी आदिके प्रवाह से अपहृत हो जावे यद्वा राजा कर के अपहरण किया जाय तब ऋणी करके उस खेत के बदले कोई अन्य खेत या कोई वस्तु धनी के पास आधिकर

में देनी चाहिये यद्वा धनीकाधन देदेना चाहिये-इस वचनमें (स्त्रोतसापहते) यह पदसमस्तदेवकृत विनाशोका उपलक्षण है ६० ॥

अथ नीचे परिग्रहद्वारा (आधि) का प्रमाण कहाजायगा ॥

आधेःस्वीकरणात्सिद्धिरक्ष्यमाणोप्यसारताम् । मातश्चेदन्वआधेयोधनभागाधनीभवेत् ६१ ॥

अक्ष०—आधिके स्वीकरणसे सिद्धिहोतीहै—यदि रक्षाहोतेहुये भी असारताको प-
हुंचेतब अन्य आधि कर्तव्यहै यद्वा धनी अपना धनपावे ६१ ॥

अभि०—(आधि) चाहे भोग्यहो चाहे गोप्यहो परउसके (स्वीकरण) कहिये उपभोग
बिना सिद्धि नहीं होसकती अर्थात् जो कोई वस्तु अपने पासबन्धक रीतिसे रखीहो
उसका थोडा बहुत कुछ उपभोग अपने स्वाधीनहो तब यह सिद्धि प्रकटहोतीहै कि
निःसंदेह यह वस्तु इसकेपास बन्धकहै अन्यथा नहीं और (उपभोग) नाम यहां के-
वल वर्त्तावेकाही नहीं किंतु कुछमें कुछ परिग्रह किन्तु कञ्जा अपने हाथमें चाहिये
(दृष्टांत)जैसे एक मकान अपने पास (आधि) रखवागया वह अपने निजस्थानसे दूर
है तो तालाकुंजी अपने हाथहोना यही उसका उपभोग है और इसीको स्वीकरण
भी कहते हैं इत्यादिसर्वत्र यथा संभव ऊहा कर्लेनी चाहिये और जो किञ्चिन्मात्र
भी कञ्जा अपने हाथमें नहो तो फिर केवल साक्षियोंसे या लेख्यपत्रोंसेही आधिरख
पानेकी सिद्धि नहीं निश्चितहोती और न केवल अपने मुखसे व्योरा कहनेसे (यह
पहले पादका अभिप्रायकहा) अवदूसरे पादसे चौथेतक यह कहते हैं कि यदि रक्खा
हुआ (आधि) प्रयत्न पूर्वक रक्षा करतेहुये भी काल के बाहुल्य यद्वा वर्षाश्रत्वादि
कारणोंके वश होकर असारताको पहुँचे किन्तु ऐसा निकम्मा होजाय जिसके विक्रय
द्वारा मूलधन वृद्धिसहित निकल आने की योग्यता उसमें न रहे तब इस दशा में
अपीकी यह उचितहै कि उसके पलटे कोई अन्यवस्तु (आधि) करदेवे अथवा धनी
काधनउद्धार करदेवे ६१ ॥

अभि०—पहले पादसे कहीहुई मर्यादा मध्ये नारदका यह वचन प्रमाण है—यथा
(आधिस्तुद्विविधः प्रोक्तो जंगमः स्थावरस्तथा । सिद्धिरस्योभयस्यापि भोगो यद्यस्थिना
न्यथा) अर्थात्—नारदअपि कहतेहैं कि (आधि) दो प्रकारका होताहै एकस्थावर दूसरा
जंगम इनमें फिर चाहे भोग्यहो यद्वा गोप्यहो परंतु इन दोनोंकेही आधीकरणकी सि-
द्धि तभी जानीजाती है कि यदि भोग परिग्रह धनीके हाथहो अन्यथा नहीं—कदाचित्
कोई यह (भांशक) आरोपितकरे कि इस तुपकंडनमें क्याफलसिद्धि निकसी किंतु
यहयात प्रत्यक्षहै कि जो कोई किसीवस्तुको अपनेपास बंधकररखेगा वह अवश्य
किसीप्रकारका परिग्रह अपनेहाथमेंरखेगा यद्वा किसीहेतुसे नहींभी रखसकाहो तो
विवादके भंजनकर्त्तालोग वास्तवके अनुसार न्यायकरसकेंहें अर्थात् पंद्रहवें परिच्छेद

वीसके मूलश्लोकसे कहचुकेहैं कि राजा बल्लोको निकालकर वास्तवरूपसे व्यवहारों को फेंसलकरे तौ फिर ऐसा अन्याय क्योंकर होसका है कि जीवस्तु किसी धनीने धनदेकर अपने पास बंधकर रखी वह केवल परिग्रहके न होनेसे (भाषि) उसका नही ठहरे तहाँ पर यह (समाधान) है कि वह वास्तवकी मर्यादा इसमें नही लगसकी किंतु इसमें सत्रहवें परिच्छेदगत चौबीसवें मूल श्लोक से कहीहुई मर्यादा घटित होती है क्योंकि जब किसी धारणिकने कोई वस्तु किसी धनीके पास बंधकर रखी और उस धनीने धनदिये पीछे उस वस्तुपर परिग्रह अपना नही रखता और उस धारणिकने ऐसा अवसर देखि अपनी दुर्दृष्टिसे उसी वस्तुको किसी द्वितीय धनीके पास फिर (भाषि) कर दिया और उस द्वितीय धनीने धनदिये पीछे यथोचित प्रकारसे परिग्रह अपना कर लिया इस पीछे किसी कालांतरमें यह प्रपंच उसका प्रकट हुआ और विवादका अभियोग राजद्वार आदि किसी न्यायाधिकारी के सम्मुख पहुँचा तब चौबीसवें मूल श्लोकसेही न्यायकी प्रवृत्ति यद्यपि होसकी है किंतु उसमें यह मर्यादा नियत है कियद्यपि सभी अर्थ विवादों में उत्तरक्रिया बलवती होती है परंतु (भाषि) रखलेनेमें (प्रतिग्रह) के पानेमें किसी वस्तुका (ऋय) करनेमें पूर्वक्रिया बलवती होती है अर्थात् जिसने पहले गिरवी रखी होया पहले दान पाया हो या पहले चीज खरीदी हो उसीकी जय होनी चाहिये और पीछे वाले की पराजय होनी चाहिये परंतु यह पहले पुरुषकी जय उसी दशामे होसकी थी कि यदि उसने परिग्रह अपने हाथमें रख लिया तो जिसे उसका (भाषि) रखलेना सच्चा जाना जाता इसलिये पूर्वक्रियाभी स्वीकारांत हो तौ बलवती समुझनी चाहिये स्वीकार हीन हो तौ निबल समुझनी चाहिये इससे यह (सिद्धांत) पाया गया कि उत्तर क्रियावाला यदि परिग्रहवान हो तौ फिर उसीकी जय होनी चाहिये (अत्र न्यायस्वरूपं) यद्यपि यह सिद्धांत भी पाया गया और बीसवें श्लोकवाली मर्यादा इसमें संगत नही होसकी तथापि उस मर्यादाकी हानि नही कही जासकी किंतु वह मर्यादा सर्वत्र बलवती होसकी है परंतु यह ६१ के श्लोकवाला पहला पाद इस निमित्तसे कहा गया है कि जब बल्लोका शोधन और वास्तवका परिज्ञान यथावत् न होसके तब ऐसी संदिग्ध दशामे अत्रोक्त मर्यादाके अनुसार मुकद्दमेका फैसला होना चाहिये (दृष्टत) जैसे पहला धनी धनदिये पीछे बंधक वस्तुपर परिग्रह अपना रखता रहा हो और ऐसी दशापर भी धारणिकने दुर्दृष्टिसे किसी द्वितीय धनीसे धन लेकर उसी वस्तुको उसके नाम (भाषि) लिख दिया हो चाहे वह द्वितीय धनी पहले धनीपर बंधक होनेकी व्यवस्थाको जानता हो या न जानता हो परंतु उस दूसरे धनीका कब्जा उसपर न होसका और कदाचित् उसी वस्तुपर विवाद खड़ा हो तब तौ प्रत्यक्ष है कि चौबीसके श्लोक द्वारा पूर्वधनीकी जय लिखी जाय क्योंकि उसकी पूर्वक्रियाके सिवाय परिग्रह भी उसीके हाथमें प्रत्यक्ष है परंतु जहाँ पूर्वधनी तौ

परिग्रहरहितहो और द्वितीयधनी परिग्रहवानहो तहाँभी जबतक वास्तवद्वारा यह निश्चितहोसके कि यद्यपि कब्जा उसकेपास नहीं पर यहवस्तु यथार्थमें उस पूर्वधनी केही पास पहले बंधकहुईथी और अबतक छूटीनहींथी कि बीचमें दूसरेने दुर्लक्षितसे यद्वा अज्ञानतासे अपनेपास आधि करवाकर कब्जा उसपरकरलियाहै तब तो पूर्वधनीकीही जयलिखीजावै-और-जो यहवात अच्छीतरह यथार्थ निश्चित न होसके तो फिर उत्तर धनीकीजयहोनीचाहिये क्योंकि प्रत्यक्ष उसकेहाथमें परिग्रहदेखपरता है-अथवा-जहाँ ऐसीदशा उपस्थितहो कि पूर्वधनी और उत्तरधनी दोनोंकेही पास कुछ कब्जा (आधि) का नहीं परंतु धन दोनोंनेही दिया और बंधक अपने पासकिया था तब कुछ परिग्रह के अनुसार जय पराजयका चर्चानहीं किन्तु केवल चौबीसके श्लोक द्वारा पहले पीछे धरने के अनुसार पूर्वधनी की जय लिखीजावै-परंतु-जहाँ ऐसीदशा उपस्थित होकि दोनोंमेंसे एकसच्चाधनी और एक भूँठाधनी बनकरऋणी के प्रपंच संमतसे यह कहताहो कि वस्तु मेरेपास बंधक है और इस प्रपंचमें उसके भूँठापनकी परीक्षा न होसकीहो तौफिर पूर्वक्रिया और उत्तरक्रियाके सिवाय परिग्रह भी अवश्य देखाजायगा किन्तु परिग्रहवानकी जयहोसकेगी-औरजो-प्रपंचकी परीक्षा होसकने से भूँठापन उसका जानाजाय तौ फिर भूँठका परिग्रह होने परभी उसकी पराजय होनीचाहिये इस निमित्तसे यह ६१ के श्लोकमें पहलापाद कहागया जिसकी अधिकोक्ति यहांतक पूरीहुई-और शेष तीनोंपादसे जो मर्यादा ऊपर अभिप्रायार्थमें कहचुकेहैं उसमें यहवार्ता जो कहीहै कि रक्षाकरतेहुयेभी यदि असारताको पहुँचेइस कथनसे यह शिक्षा विज्ञापित करीहै कि जोकोई धनी किसीकी वस्तुको अपने पास गिरवी रखे तो वहयत्नपूर्वक उसकी रक्षावनीरखे किन्तु रक्षासे उपेक्षान करे ६१ ॥ अबनीचेके श्लोकमें उसमर्यादाका अपवाद कहेंगे किजो ५९ के श्लोकके पहलेअध्याये कहचुकेहैं कि आधि यदि दूनाधन होजानेपरभी नहींछुटायाजाय तौ प्रणाश होजावै किन्तु फिर पीछेनहीं छूटसके इसके अपवादरूपसे यहकहेगे कि बिरली दशमिधनके द्विगुण होजानेपरभी आधिनहीं नाशहोता ६१ ॥

चरित्रबंधक उत्तंसदृष्ट्यादापयेदनम् । सत्यकारकृतं द्रव्यं द्विगुणं प्रतिदापयेत् ६२ ॥

अक्ष०-चरित्र बंधक कियाहोतो राजा वह धन लब्धि सहित दिलावै-सत्यकारसे कियाहुआ द्रव्यदूना दिलवावे ६२ ॥

अभि०-चरित्र बंधक उसेकहतेह कि जोमनुष्यके चरित्रोंका शोधनकिये पीछेन्यूननाधिक मूल्यभीयस्तुभी निःशंक आधीकरण होजातीहै अर्थात् धनीका आशयस्वच्छ जानिकर अधमर्षीचाहे बहुमूल्यवस्तु, आधि करिके थोडाद्रव्य लेजावैतो इसकानाम चरित्र बंधक होता है यद्वा अधमर्षीका अंतःकरण शुद्धजानिकर धनी उसको थोड़े

मूल्यकी बंधकवस्तु रखकर अधिक ऋण देदेवैतौभी इसका नाम चरित्रबंधक होता है ऐसे चरित्रबंधक प्रकारसे जहाँकहीं आधि रक्खा गया हो और उसमेंकभी द्विगुणधन होजानेपर विवाद खड़ा होनेसे निर्णयकी अपेक्षा हो, तब निर्णय करनेवाला राजा निःसंदेह ऐसे धनकी वृद्धिमहित दिलावे और वृद्धिसहित कहनेका, यह आशय है कि यदि दूना धन होनेके भीतरही विवाद हो तबतौ काल विलंबके अनुसार वृद्धि जोड़कर दिलानी चाहिये और जो व्याजके बढ़नेसे मूलधन दूना हो गया हो, तौ फिर व्याजवृद्धिसे द्विगुणताको पहुँचा हुआ धनही दूना दिलवाकर बंधक वस्तु डबा देवे किन्तु, ५६ के श्लोक पूर्वांशमें कही हुई मर्यादा अनुसार यह फैसला न करना चाहिये कि यह बंधक वस्तु अबनहीं छूटसकी इसमें हिरण्यकी द्विगुणता हुये, पीछे दोसप्ताह और भी व्यतीत होकर अतिकाल हो गया- क्योंकि यह मर्यादा उस ५६ के श्लोकमें कही हुई उसी दशापर आरुढ़ है कि जब मूलधनसे द्विगुण मूल्यके अनुमानवाली वस्तु रक्खी गई हो और जो वही मर्यादा इस (चरित्रबंधक) में भी संबंधित करी जायतौ फिर यह अन्यायशंका प्रकट होती है कि यदि थोड़े मूल्यकी वस्तु बंधक धरि कै ऋणी उससे कुछ अधिक, द्रव्य ले चुका होतौ इस दशामें धनीकी हानि होगी यद्वा ऋणी अपनी बहुगुणमूल्यकी वस्तु धरि कै थोड़ा ऋण ले गया हो तौ उस ऋणीकी हानि पहुँचगी इस हेतुसे चरित्र बंधकमें (आधि) का प्रणाला नहीं होसता यह (अपवाद) उसी ५६ के श्लोक मूल, पहले अद्यापर कहा गया यह इसी ६२ के श्लोक मूल पूर्वांशका अभिप्राय हुआ- अब इसीके उत्तरार्धसे दूसरी घात कहते हैं- कि, यदि बंधक (सत्यकार), लक्षणसे किया होतौ फिर अवश्यही दूना दिलवावे (सत्यकार) सत्यवचनको कहते हैं यहाँपर इसका यह भावार्थ है कि यदि बंधक रखते समय परस्पर दोनोने सत्यभावसे यह भाषा उच्चारण करी हो कि चाहे व्याजके उच्चार न होनेसे मूलधन दूना होजाय, और उसके पीछे दो सप्ताहकी अवधि भी व्यतीत होजाय- परहम तुम दोनोंके बीच उस द्विगुण धनका देना लेना मुख्यवना रहेगा अर्थात् बन्धकवस्तु का नाश न होसकेगा ऐसी दृढ प्रतिज्ञाके होनेपर भी कदाचित् उनमें विवाद होकर राजद्वार तक अभियोग पहुँचे तब राजा ऐसी दशामें अवश्यही उस प्रतिज्ञाके अनुसार दूना दिलवावे और आधिकानाश न होनेदेवे चाहे कितनाही काल व्यतीत हुआ हो इस बातसे कुछ अपेक्षानहीं ६२ ॥

-अधि- इसी ६२ के श्लोक पूर्वांशका दूसरा अर्थ भी होता है इस प्रकारसे कि यहांपर चरित्रशब्दसे गङ्गास्नान अग्निहोत्र आदि जो कुछ पुण्य कर्म प्रपना नियमोपेक्षाधन किया हुआ सञ्चित हो और अपनेपास अन्यवस्तु के अभावसे वही पुण्य (आधि) कर देनापर तब यह आधि (चरित्रबन्धक) नामक हाताह- इस प्रकारके बन्धकमें यदि व्याजके उच्चार न होनेसे मूलधन दूना होजावे चाहे दो सप्ताहके सिवाय कितनाही विलम्ब होजा-

वै तो भी राजा दूनाद्रव्यदिलावे किंतु ऐसे (भाषि) कानाशनहीं होसकत-इसी ६२ के श्लोक उत्तराद्वैसे भी एकदूसरा अर्थांतर अङ्गीकार करिके (भाषि) के प्रसङ्ग से तद्वत् अन्य वार्ता कहते हैं कि राजा (सत्यकारकत) द्रव्यद्विगुणता बिना हुये भी दूनादिलवावे अर्थात् जब कोई साधारण भावसे क्रयविक्रय आदि व्यवस्था के निर्वाह निमित्तमें अपने हाथ की अँगूठी माला आदि कुछ भूषण वस्तु यद्वा इस प्रकार की कोई वस्तु किसी के हाथ में दे दी हो उस व्यवस्था का अतिक्रम हो जाने पर दूनादिलवावे अर्थात् यदि अँगूठी आदि का देने वाला ही व्यवस्था का अतिक्रम करे तो उसी से दूनादिलवावे यद्वा अँगूठी आदि कालेने वाला उस व्यवस्था का अतिक्रम करे तो उससे दूनादिलवावे (दृष्टान्त) जैसे किसी मेला में या कहीं की पेंठ में किसी मनुष्य ने घोड़ा खरीदा या और कोई वस्तु ली पर उस बेरा उसका मोल पूरा देने योग्य द्रव्यपासनहीं इस अपेक्षामें अपने हाथ की अँगूठी लेकर किसी जानकार के हाथ रखी और कहा कि यह इतने का माल है और इतने आवश्यक मद्रा आप दे दीजिये 'इस घोड़े को घर ले चलकर आपके रुपये दिये जायेंगे यद्वा ऐसा नियम कर देवे कि एक अठवारे में या पखवारे में दे देवे तो यह बात उन दोनों के बीच एक व्यवस्था ठहरी और अँगूठी के विश्वास पर लिये हुये रुपये तथा वह अँगूठी भी सत्यङ्कारकृत द्रव्य कहलाया और घोड़े का खरीदना तथा उसके मोल का पूरा भर्त कर देना यही क्रयविक्रय का निर्वाह ठहरा जिसके लिये तत्काल ऐसा करना परा-परन्तु-इस निर्वाह के हो चुके पीछे उस ठहरी हुई व्यवस्था की अवधितक वह सत्यङ्कारकृत द्रव्य उसका देकर निज अँगूठी नहीं लेवे और अँगूठी यदि ऐसी हो कि उसके विश्वास पर बीस रुपये दिये गये और बेची जाय तो पन्द्रह को विकसके तो इस दशामें कह सकेंगे कि उस अँगूठी के देने वाले ने व्यवस्था का अतिक्रम किया तब उससे उन्हीं रुपये से दूनादिलवावे-अथवा वह अपनी नियत अवधितक रुपये उसके ले जाकर अँगूठी अपनी माँग और कदाचित् वह अँगूठी इसकी देने में किसी लालच से भ्रमेल करे और अँगूठी इसकी बीस की मालि-यत है जिसके बदले पाँच या दश रुपये इसने लिये थे तब ऐसी दशामें कह सकेंगे कि उस अँगूठी के लेने वाले ने व्यवस्था का अतिक्रम किया तब इस पुरुष पर उसी अँगूठी की मालियत से दूनादिलवावे-जैसा यह घोड़े के क्रय करने पर दृष्टान्त कहा तैसे ही विक्रय पर भी यही व्यवस्था होती है (यथा) किसी ने यह कहकर अपनी माला किसी के हाथ में रखी कि मैं अपना अमुक धन विक्रय करने को अमुक मेले में जाया चाहता हूँ पर इतने खर्च बिना जानानहीं होसकता और न माल विकसका है इस निर्वाह के लिये यह रुपया मैं चाहता हूँ व-होंसे माल बेचकर आते पर देकर माला ले जाऊँगा-यह विक्रय का दृष्टान्त हुआ-ऐसे ही क्रयविक्रय (भादि) इस आदि शब्द से और भी बहुधा दशाओपर यही व्यवस्था होती है जैसे बरात कर आने पर ऐसा कहूँगा इत्यादि अनेक मद्दों की उद्घा करिलेनी चाहिये

परन्तु इसको आधि नहीं कहते किन्तु यह आधिके प्रसंगमात्रसे सत्येकार कृत
द्रव्य कहलाता है ६२ ॥

अथ नीचे के श्लोकमें यहवात कहेंगे कि जब अधमर्ण आधिको झुड़ाना चाहै
और उत्तमर्ण उसमें भ्रमेलकरे या अपने घर मौजूद न हो तब क्या करना चाहिये ६२ ॥

उपस्थितस्यभोग्यमाधिः स्तेनोऽन्यथाभवेत् । प्रयोजकेऽतिथिपनकुलेऽन्यस्याधिमाम्नात् ६३ ॥

प्रश्न०—उपस्थित ऋणीका आधि मोक्तव्य है अन्यथा स्तेन होवै प्रयोजक के न होने
में धन अन्यके हाथ कुलमें देकर आधि पावे ६३ ॥

प्रति०—उपस्थित नाम आधिके झुड़ानेपर मौजूद हुये ऋणी का आधि तत्काल
झोड़ देना चाहिये किन्तु वृद्धिके लोभसे झोड़नेमें भ्रमेल नहीं करे यदि ऐसे समय
पर न झोड़े तौ धनी चोर होवै अर्थात् चोरों के समान दंड्य निश्चित किया जावै—
कदाचित् ऐसे समयपर (प्रयोजक) नाम धनी अपने घर मौजूद न हो तब उसके कुल
में जो कोई उसकी ओरसे प्रमाणीक अधिकारी हो तिसके हाथमें वृद्धि सहित धन
देकर अधमर्ण अपना आधि पावे ६३ ॥

प्रति०—इस आज्ञासे यहवात पाई गई कि यदि प्रयोक्ताके मौजूद न होनेपर उस
के कुलमें उसकी ओरसे कोई पूर्ण अधिकारी भी विश्वासपात्र ऐसन हो जिसके हाथ
में धन देकर आधि झूटसके तब ऐसी दशामें यह योग्यता पाई जाती है कि उसग्राम
का कोई मुखिया या पूर्ण अधिकारी जो विश्वासपात्र हो तिसको भी धन सौंपकर
(आधि) झूट सकता है यद्वा उसग्रामका संवन्धी कोई नगर जिसमें राजधानी का स्थान
या उपकल्प हो ऐसे विस्त्रात राजद्वार में भी धन सौंपकर आधि झूटसकते हैं परन्तु
यहवात उसदशामें संभव होसकती है कि यदि आधि (स्थावर धन) जैसा खेत बगीचा
मकान आदि हो और उस विदेशवासी प्रयोक्ताधनीके शीघ्र लौटि आनेका भरोसा
भी न हो किन्तु यदि एकमासके भीतर २ धनीके आज्ञानेका विश्वास हो तौ फिर इस
वातकी आवश्यकता नहीं और उसदशामें भी इसवातका संभवन ही है कि यदि आधि
(प्रस्थावर) नाम जंगम धन हो जैसा आभूषण या वस्त्रादिक जो उसधनीके आपेविना
किसीके हाथ नहीं आसक्ता इन कारणोंके अनुसार उसी पूर्वाक्त आज्ञासे यहवात
भी पाई गई कि यदि प्रयोक्ताधनी किसी ऐसे लंबे देशांतर को तीर्थाटन आदि नि-
मित्तोंसे जाना चाहै कि अतिविलम्बमें परिवर्तनका संभव हो तौ अपने कुलमें किसी
विश्वासपात्र अधिकारीको (आधि) सौंप जावे चाहै स्थावर हो यद्वा अस्थावर हो और
जो उसके कुलमें कोई ऐसा न हो तौ यथा संभव अपने ग्राम नगर आदिके अधि-
कारी या मुखियाकोही सौंप जावे कदाचित् अभियोक्ता धनी अपने प्रमाद वा अज्ञा-
नतासेही आधि किसीको सौंपेविना चला गया और उसके लौटि आने में विलम्ब

न होनेसे कदाचित् मूलधन दूनाहोजावे तौ धनही दूनादिया लियाजायगा अर्थात् ५९ के श्लोकमूल पूर्वाद्धमेंकहाहुई मर्यादासे (आधि) का नाश न होगा ऐसे नियम के ठहरनेपर कदाचित् मूलधन दूनाहोजाय और उससमयपर अधमर्ण अपनेघर मौजूद न हो और शीघ्र उसके आनेका भरोसाभी न हो तब उत्तमर्णको क्या कर्तव्य है-तहाँ-वह अपनी इच्छासे यह करसक्ताहै कि (धारणिक) नाम ऋणीकेहोने और और न होनेपरभी ऋणीके विश्वासपात्र साक्षियोंके सन्मुख अर्थात् उनकी संमति सहित उस आधिको बँचदेवै और बँचकर अपनाधन दूनालिये पीछे जो कुछमूल्य अधिकवचाहो वह उन्हींको सौंपदेवै परंतु यहप्रकार उसीदशापर आरुढ़है कि यदि बंधकरखतेसमय परस्परदूनालेने देनेकी प्रतिज्ञाठहरीहो किन्तु यदि ऐसी प्रतिज्ञा नहींठहरीहो तौ निस्संदेह दूनाधनहोजानेपर ५६ के श्लोक मूल पूर्वाद्धकी मर्यादा से आधिकानाशहोजावे यह सिद्धांतहै-और यहभी यादरखो कि यह ६३ और ६४ इन दोनों श्लोकमें कहीहुई समस्त मर्यादें केवल गोप्य आधिसे संबंधितहैं ६४ ॥ अव नीचेके श्लोकमें भोग्य आधिकी विशेषता प्रकटकरेंगे ६४ ॥

यदातुद्विगुणीभूतभूणमाधौतदाखलु । मोच्यभापित्तदुपन्नेप्रविष्टेद्विगुणेधने ६५ ॥

अक्ष०-जबकि आधिमें ऋण द्विगुणीभूतहो तब उससे उत्पन्नहुये द्विगुणधनके प्रविष्टहोनेपर तत्काल आधि मोच्यहै ६५ ॥

अभि०-यह एक प्रकारांतर वर्णनकियाहै कि-जब कोई ऐसा (भोग्यभाधि) जिसमें कुछ उपलाभनाम पैदावारीभीहोतीहो धनीको कब्जामिले पीछे इतनेदिनोंतक बंधक बनारहे कि धनीकाधन व्याजशुद्धि चढ़ते चढ़ते दूनाहोजाय और उसीसमयतक (आधि) का उपलाभद्रव्य धनीको इतनापहुँचलियाहो जो उस द्विगुणधनके तुल्य समुभाजाय तब तत्कालही आधिकोदेनाचाहिये-और-यदि पैदावारीका उपलाभ उसमें थोड़ाहोताहो जिसकेहेतुसे द्विगुणधनहोजानेकेसमयतक द्विगुणताके तुल्य प्राप्तिधनीको न पहुँचीहो और वह ऋणी इसन्यूनताकी अपनेघरसे देकर पूरा न कर सक्ताहो जिस्से तत्काल उसका (आधि) बृतसकै तौ फिर इससे आगे इतनेकालतक और भी उत्तमर्णका कब्जा उसपर बना रहना चाहिये जिस्से उस आधिके उपलाभ द्वाराधनी अपना दूनाधन पूराकरिके लेसके पर इसदशामें भी दूनेसे अधिकनहीं ले सक्ता क्योंकि इस मर्यादापर ४० के श्लोक मूलमें वर्णनकरी मर्यादें यथासंभव सब आरुढ़हैं-और जो-इसीप्रकार का (आधि) बंधकधरते समय परस्पर दोनोंके यह परिभाषा नामइकार ठहराहोकिमें ठहरीहुई शुद्धितारहूँगा परइस (आधि) का परिग्रह अपनेपास रखूँगा और जो कदाचित् इतनेकाल विलंबतक व्याजशुद्धिमें उद्धार न करसकौं जिस्से मूलधन दूनाहोजावे तौफिर तत्काल इसआधिका कब्जा तुम्हें

अधमर्ण दोनोंके परस्पर कोईसा इकरार न ठहराहो-किन्तु-जबदोनोंने परस्पर निज निजमतके अनुरूप कोईसी परिभाषा पहले ठहरालीहो तो फिर उसपरिभाषाके अनुकूल मुकदमा फैसलहोना चाहिये अर्थात् इस परस्पर मतकी दशामें उत्कृष्ट बंधक भी जिसमें दृष्टिसे अधिक पैदावार हो धनीभोगि सक्ताहैं कि जबतक ऋणी उसका मूलधन उच्चारकरै-एवं-निकृष्ट बंधक भी जिसमें पैदावार थोड़ी अर्थात् दृष्टिके अनुमानपर न होतीहो केवल मूलमात्र धनदेकर उससे ऋणीलेसक्ताहै ६५ ॥

इतिऋणादानप्रकरणम् ॥

अथचाष्टादशविधान्तर्गतद्वितीयविवादविशेषेनिक्षेपोपनिधौ

विधिविवेकोनामैकत्रिशःपरिच्छेदः ३१ ॥

इसइकतीसवें परिच्छेदमें वह मर्यादें जानीजायेंगी कि जो निक्षेप या उपनिधिनाम कीधरोहरसे संबन्धित हैं अर्थात् दोनोंभौतिकी धरोहरका विवाद यह अठारहभौतिकी के विवादोंमें दूसरापद गिनतीहै तिसका वर्णनहोगा ॥

वासनस्थमनास्यायहस्तेन्यस्यपदव्यर्त्ते । द्रव्यंतदोपनिधिकंप्रतिदेयंत्यैवतु ६६ ॥

मस०—वासनमेंधराहुआ न कहकर जो हाथमेंधरिकै आपितकियाजाता वहद्रव्य उपनिधिकहाता और तैसाही प्रतिदेयहोताहै ६६ ॥

अभि०—(वासन)पात्र किन्तुकरंडी पिटारी संदूकआदि जो कुछहो तिसमें धराहुआ द्रव्यमुखमुद्रित जिसकारूप औरगिनतीआदि लक्षण विनादिखलाये समुभायैकिसी अपने विश्वास्यजनकेहाथमें रक्षाकेनिमित्तसे जो कुछद्रव्य सौंपदियाकरते हैं सो वह उपनिधिनाम सौंपका धनकहलाताहै यह उपनिधियोंकात्थों यथावत्मुखमुद्रितपरावृत्त्य अर्थात् वापिसकरिदेने योग्यहोताहै कत्र कि जब सौंपनेवाला आकर माँगै-और-इसउपनिधिका दूसराभेद (निक्षेप) अर्थात् धरोहरकहलाताहै उसदशामें कि जब सौंपनेवालेने द्रव्यको गिनकर संख्यापूर्वकरूपलक्षण सब दिखलासमुभाकर अपने विश्वासपात्रकोसौंपाहो ६६ ॥

अधि०—इसवार्त्ता में नारदजी ने दोनों भेद स्पष्टरूपसे कहे हैं-यथा-(असंख्यातम विज्ञातंसमुद्रंयन्निधीयते, तज्जानीयादुपनिधिनिक्षेपंगणितंविदुः) अर्थात्-जो कुछ द्रव्य किसीपास विना गिना और विना जानाहुआ मुखमुद्रित रक्खाजाताहै उसको उपनिधि समुभाचाहिये और गिनेहुये को निक्षेप कहते हैं-जब कदाचित् ऐसेद्रव्यके वापिसहोने में भगड़ा उठिकर अभियोग इसका राजद्वारतक पहुँचै या स्वतः पंचो आदिके सन्मुख पहुँचै तब यह निक्षेप नामका विवाद कहलाताहै ६६ ॥ अबनीचे इसके इन्साफ के निमित्तसे यथोचित इसका अपवाद भी कहेंगे ६६ ॥

नदाप्योपहृतंतंतुराजदैविकृतस्करैः । श्रेयचेन्मार्गितिदत्तेदाप्योदंदंचतस्रमम् ६७ ॥

मस ०—राजदेविक तस्करों करके अपहृत उस उपनिधि को दिलाने योग्य नहीं-
चाहनेपर न देनेमें यदि नाशहोतौ दिलाने योग्यहै औरदंडभी उसीके समान ६७ ॥

प्रमि ०—उपर ६६ के श्लोक चौथे पादसे यहकहाथा कि उपनिधि या निक्षेप जैसा
उसने सौंपाहो तैसाही चिह्नो सहित ज्यों का त्यों वापिस करदेना चाहिये अर्थात् यदि
ग्रहीता नहीं देवे तो उससे दिलवाना चाहिये-सो-इस मर्यादा में एक अपवाद ६७
के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे कहते हैं-कि-यह ग्रहीता उस उपनिधिको दिलाने योग्य नहीं है
जो उपनिधि या निक्षेप राजाकरके अपहृत हुआहो अर्थात् राजघृणादि उत्पातों से
विनाश होगयाहो या दैविक उत्पात अग्निदाह जल प्रवाह आदिसे विनाश हुआहो
या चोरोंने हरलिया हो-यह (अपवाद) नाम छूट इसमें करीगई-अब इस अपवादका
भी अपवाद दूसरे अन्दासे कहते हैं-कि-यदि सौंपनेवाले धनीने अपना निक्षेप या उप-
निधि कभी जरूरतमें मार्गित किया अर्थात् लेना चाहाहो और उसकी चाहनापर ग्र-
हीताने परावृत्त न करदिया हो तिसपीछे उक्तउत्पातोंसे यदि (भेष) नाम विनाशहुआ
हो तो इस दशामें दिलाना चाहिये किंतु विनाशहुई वस्तुका मूल्य कल्पित करिके दि-
लावे और उस धरोहर यद्वा सौंपके समान उसपर धनदंडभी दिलाना चाहिये ६७ ॥

प्रमि ०—जोकि इसके पूर्वार्द्धमें यह कहागया किराज देविक तस्करों करके हराहुआ
निक्षेप या उपनिधि ग्रहीतासे नहीं दिलावे तिसमेंभी यह विशेषता है कि यदि जिह्म-
कारित विनाश ठहरे तो फिरनहीं दिलाना न्यायनहीं अर्थात् जो सद्भावही उक्त उ-
त्पातोंसे विनाश निश्चयात्मक हुआहो तब उस न्यायको संभव होसक्ताहै-अन्यथा
यदि ग्रहीताने (जिह्म) नाम कुटिलता अर्थात् कपट फरेवसे कहदिया हो कि तेरा नि-
क्षेप अमुक उत्पातमें जांतरहा और-यथार्थसे वह उत्पात प्रत्यक्ष सबके देखते हुआ
था परन्तु निक्षेपका विनाश कहदेना उसको एक अवसर मिला किंतु विनाश हुआ
नहीं था तब इस दशामें अवश्यही उससे दिलवाना चाहिये और दंडभी लेना चाहि-
ये-इस बातकी प्रमाणता मध्ये यहभी देखा चाहिये कि उस उत्पातमें ग्रहीता काभी
कुछ धन विनाशहुआ या केवल निक्षेपहीका विनाश बतलाताहै यदि ग्रहीता काभी
बहुतसा धनविनाश प्रत्यक्षसबके देखतेहुआहो तो निस्संदेहसमुझा चाहिये कि उसके
साथमें निक्षेप काभी विनाश हुआ होगा-अन्यथा नहीं-नारदने इसबातको स्पष्ट कह-
दियाहै-यथा (ग्रहीतुः सहियो र्थेन नष्टो नष्टः सदायिनः । देवराजकृततद्भ्रजे च तज्जिह्मकारि-
तम्) अर्थात्-ग्रहीताके धनके साथ जो उपनिधि चोरी आदिके द्वारा नाशहुआहो
सो तो सौंपनेवालेका गया यह समुझा चाहिये तैसेही देवकृत विनाश यद्वा राजकृत
विनाशमें यद्यपि केवल उपनिधिकही विनाशहुआहो सोभी देनेवालेका गया समुझा
चाहिये परन्तु यदि जिह्मकारित नहो ६७ ॥ अब नीचे ६८ के पूर्वार्द्ध में उपनिधि

समर्पण करोंगा इस परिभाषा के हेतुसे यदि (भाषि) धरतेसमय प्रयोक्ताने परिग्रह नहींपाया हो या और ही किसी यथाचित हेतुसे परिग्रहका अभाव चला आया हो और इसदशामें व्याजवृद्धि चढ़ते २ मूलधन दूनाहोजावें तौ फिर तत्काल प्रयोक्ता के भोगमें उस (भाषि) का प्रवेशहोना चाहिये अर्थात् कब्जाधनीको मिलना चाहिये इस निमित्तसे कि वह अपने उसदूनेधन को अधिके उपलामद्वारा संग्रह करसकै और यह कब्जा तबतक उसके हाथमें रहना चाहिये जबतक वह दूनाधन पैदावारसे पूराहोके र मिलसकै अर्थात् दूनाधन प्राप्तहोजाने परतत्काल कब्जाछोड़ दियाजावे किन्तु इस दशामें भी अभियोक्ता उस दूनेधनसे अधिकभोग नहीं करसक्ता और जो अधिक भोगहोजावे किसीहेतुसे तौ उस दूनेधनसे अधिकलाभ जो धनीपर पहुँचाहो सो सब ऋणीको परिवर्त्तन करदेना चाहिये ६५ ॥

भाषि०—ऊर्ध्वोक्त मर्यादाका सिद्धांत सर्वथायही है कि वृद्धिसहित मूलधनका अपाकरण होजावे इसप्रकार को लौकिकमें (सपाषि) भी कहतेहैं इसलिये उतनेही काल तक आधिका उपभोगधनीको मिलना चाहिये जिसे उसका मूलधन वृद्धिसहित परिशोधन होसके इसवातका निश्चयात्मक सिद्धांत यहकि यदि कदाचित् मूलधन के द्विगुणहोनेसे पूर्वही ऋणी (भाषि) को छुड़ायाचाहै और धनीपर (भाषि) का कब्जाबन्द रहनेसे तथैव (भाषि) में पैदावार अधिकहोनेसे इतनाधन उसपर पहुँचलियाहो कि उससमय तक वृद्धिके हिसाबसे वृद्धिसहित मूलधन उद्धारहोसक्ताहो तौ फिर यहां तक द्विगुणत्व का चर्चाकरना स्यात् अथवा इसी अत्रोक्तदशामें कदाचित् वृद्धि और मूलधनके तुल्यनहीं परकुछ न्यूनप्राप्ति अभियोक्ता धनीको होचुकीहोतौ फिर इसीन्यूनताके पूरेहोजाने योग्य अवधितक (भाषि) अभियोक्ताके कब्जेमें रहसक्ती है किन्तु यहांतक द्विगुणत्वका चर्चाकरना स्यात् और जहां इस परिभाषासे इकरार ठहराहो किमेरा उपलाम नहीं तुम्हारी वृद्धिनहीं (इत्यंत) जैसे एकमकानको (भाषि) रक्खा जिसमें भाड़ेका उपलाम पैदावार है परइसका कुछ परिमाणनहीं कि कितनेवर्त्त कितनी पैदावारी होसक्तीहै और धनीसे २००) दोसौ रुपये ऋणीने उसमकानको (भाषि) रखकर लिये तबयह परिभाषा दोनोने स्वीकारकरी कि जो कुछभाड़ा धनीके भाग्यसे मिलसके सोई (२००) का व्याजहै किन्तुजब चाहों तबदोसौ मुद्रादेकर अपने मकानको छुड़ासकौं इसइकरारसे कब्जाउसका धनीको सौंपदिया फिर वहधनी चाहै भाड़ेतु किसीको रक्खे या न रक्खे चाहै अपनेआपरे अथवानरहै इस्तेकुछ अपेक्षा नहोई इसप्रकार को (वृद्धिर्षभोग) कहतेहैं सो इसवृद्ध्यर्थ भोगके आधिमें ४० के श्लोकवाली मर्यादें संबंधित नहीं हैं अर्थात् इसदशामें धनीको द्विगुणधनसे अधिक भी उपलाम चाहै होजाय अथवा न होजाय परन्तु जबतक ऋणी केवल मूलधन उ-

द्वार करसकै तबतक (आधि) उसके भोगमें उपस्थित रहेगी-यहवार्त्ता वहस्पतिनेस्पष्ट भावसे कहीहै-यथा (ऋणीबंधमवाप्नुयात् । फलभोग्यपूर्णकालंदत्वाद्रव्यंतुसामकम् ॥ यदिप्रकर्षितंतत्स्यात्तदानधनभागधनी । ऋणीचनलभेदबंधपरस्परमतंविना) अर्थात्-ऋणीअपने (बंध) कियेहुये फलभोग्य लक्षणके (आधि) को इसप्रकारसेपावे कि (फलभोग्यआधि) में दोभेदहोतेहैं किन्तु एक तौ (फलभोग्यपूर्णकालआधि) वहकहाताहै जिसकाभोगपरिग्रह धनीकोइस निमित्तसे दियाजावे कि वृद्धिसहित मूलधन जबतक इसकेउपलभसे उद्धारहोसकै तबतकतुम काविजइसपरवनेरहो जिससमयमूलऔर वृद्धिदोनों निश्चय होजायें उसबेरा तत्काल आधिसे कब्जा छूटजायगा क्योंकि इसकायही पूर्ण कालहै सो यह पूर्णकालका लक्षणऊपर अभिप्रायार्थमें कहचुके हैं और यह उसीदशा में होसक्ताहै कि जबकिसी परिभाषा आदिकारणों से धनीको कब्जा पहलैनमिलसकोहो और मूलधनके द्विगुणहोजानेपर कब्जाउसको दियाजावे इसीको (सवृद्धिमूल्यापाकरणार्थ) आधिभीकहते हैं-दूसरा फलभोग्यद्रव्यसामक आधि वहकहाताहै जिसको वृद्धयर्थ भोगकेनामसे अभी थोड़ीदूर ऊपर यथाविधिसे लिखचुके हैं अर्थात् केवल वृद्धिके निमित्तसेभोग धनीपाताहै और अधमर्ण जबचाहै तब मूलद्रव्य समानही देकर बंधझुड़ासक्ताहै इसीलिये इसका द्रव्यसामक नाम कहाताहै इसीको (वृद्धिमात्रापाकरणार्थ) आधिभीकहते हैं-यहइतना भावार्थ यहाँतक वहस्पतिके पौनदलोक्त से कहागया-अब-इन्हीं मर्यादोंका (अपवाद) वहस्पतिके द्वितीय श्लोकसे कहते हैं कि-यदि वहीद्रव्य सामक आधि अतिप्रकर्षित होजाय अर्थात् अतिशय करके बहुकालतक भोगाजाय जिसमें वृद्धिसे भी अधिकलाम अभियोक्ता धनीपर पहुँचाहो तब इसदशामें वहधनी धनभाक्नहोवे अर्थात् अपना मूलधन द्रव्यसामक नपावे किन्तु जितना उपलभ उसने वृद्धिसे अधिक पायाहो उतनामूलधनमें काटिकर धन पावे और जो यही अधिक भोग प्रबलता से हुआहो तौ फिरनिपट उसकी मूलधन दियेविना ऋणी अपना आधि पासक्ताहै यह अपवाद वहस्पतिके द्वितीय श्लोक पूर्वार्धसे धनीकी अपेक्षामें कहागया-अब-उत्तरार्द्ध एकपादसे ऋणीकी अपेक्षामें अपवाद कहते हैं कि-यदि कदाचित्-वही द्रव्यसामक लक्षण का आधि अप्रकर्षित रह जाय अर्थात् धनीने उसके उपलभसे अपनी संपूर्ण वृद्धिनी वसूलकरिपाईहो तो इसदशामें ऋणी द्रव्यसामक देकर आधि नहींपावे किन्तु धनीकी जितनी वृद्धिशेष रहीहो उतनी वृद्धिभी द्रव्यसामक मूलधनके उपरांत देकर आधिपावे यह अपवाद तीसरेपादसे कहागया-अब-चौथे पादसे इन्हीं दोनों अपवादों का अपवाद परस्पर दोनों ओरसे कहते हैं कि (परस्परमतंविना) अर्थात् यही दोनों मर्यादें जो अपवाद-रूपसे वहस्पतिने कहींसो उसदशामें संभाव्य-समुभीचाहिये कि जब उत्तमर्ण और

अधमर्ण दोनोंके परस्पर कोईसा इकरार न ठहराहो-किन्तु-जबदोनोंने परस्पर निज निजमतके अनुरूप कोईसी परिभाषा पहले ठहरालीहो तो फिर उसपरिभाषाके अनुकूल मुकदमा फैसलहोना चाहिये अर्थात् इस परस्पर मतकी दशामें उत्कृष्ट बंधक भी जिसमें दृष्टिसे अधिक पैदावार हो धनीभोगि सक्ताहै कि जबतक ऋणी उसका मूलधन उद्धारकरै-एवं-निकृष्ट बंधक भी जिसमें पैदावार थोड़ी अर्थात् दृष्टिके अनुमानपर न होतीहो केवल मूलमात्र धनदेकर उससे ऋणीलेसक्ताहै ६५ ॥

इतिऋणादानप्रकरणम् ॥

अथचाष्टादशविवादान्तर्गतद्वितीयविवादविशेषेनिक्षेपोपनिधौ

विधिविवेकीनामैकत्रिंशःपरिच्छेदः ३१ ॥

इसइकतीसवें परिच्छेदमें वह भयाँदें जानीजायँगी कि जो निक्षेप या उपनिधिनाम कीधरोहरसे संबन्धित हैं अर्थात् दोनोंभाँतिकी धरोहरका विवाद यह अठारहभाँति के विवादोंमें दूसरापद गिनतीहै तिसका वर्णनहोगा ॥

वासनस्थमनस्त्यायहस्तेन्यस्यदर्प्यते । द्रव्यंतदौपनिधिकंप्रतिदेयंतथैवतु ६६ ॥

भक्ष०—वासनमेंधराहुआ न कहकर जो हाथमेंधरिकै आपितकियाजाता वहद्रव्य उपनिधिकहाता और तैसाही प्रतिदेयहोताहै ६६ ॥

अभि०—(बातन)पात्र किन्तुकरंडी पिटारी संदूकआदि जो कुछहो तिसमें धराहुआ द्रव्यमुखमुद्रित जिसकारूप और गिनतीआदि लक्षण विनादिखलाये समुभायेकीसी अपन विश्वास्यजनकेहाथमें रक्षाकेनिमित्तसे जो कुछद्रव्य सौंपदियाकरते हैं सो वह उपनिधिनाम सौंपका धनकहलाताहै यह उपनिधिज्योंकात्यों यथावतमुखमुद्रितपरा-दृत्य अर्थात् वापिसकरिदेने योग्यहोताहै कब कि जब सौंपनेवाला आकर माँगै-और-इसउपनिधिका दूसराभेद (निक्षेप) अर्थात् धरोहरकहलाताहै उसदशामें कि जब सौंपनेवालेने द्रव्यको गिनकर संख्यापूर्वकरूपलक्षण सब दिखलासमुभाकर अपने विश्वासपात्रकोसौंपाहो ६६ ॥

अभि०—इसवार्ता में नारदजी ने दोनों भेद स्पष्टरूपसे कहे हैं-यथा-(असंख्यातम विज्ञातंसमुद्रयन्निधीयते, तज्जानीयादुपनिधिनिक्षेपंगणितंविहः) अर्थात्-जो कुछ द्रव्य किसीपास विना गिना और विना जानाहुआ मुखमुद्रित रक्खाजाताहै उसको उपनिधि समुभाचाहिये और गिनेहुये को निक्षेप कहते हैं-जब कदाचित् ऐसेद्रव्यके वापिसहोने में भगड़ा उठिकर अभियोग इसका राजद्वारतक पहुँचै या स्वतः पंचों आदिके सम्मुख पहुँचै तब यह निक्षेप नामका विवाद कहलाताहै ६६ ॥ अबनीचे इसके इन्साफ के निमित्तसे यथोचित इसका अपवाद भी कहेंगे ६६ ॥

नदाप्योपहृतंतंतुरादैविकतस्करैः । अपेक्षेनार्गितः।दत्तेवाप्योदंदंचतत्तमम् ६७ ॥

अथ०—राजदैविक तत्स्करों करके अपहृत उस उपनिधि को दिलाने योग्य नहीं-
चाहनेपर न देनेमें यदि नाशहोतौ दिलाने योग्यहै औरदंडभी उसीके समान ६७ ॥

अभि०—ऊपर ६६ के श्लोक चौथे पादसे यहकहाथा कि उपनिधि या निक्षेप जैसा
उसने सौंपाहो तैसाही चिह्नों सहित ज्यो का त्यो वापिस कर देना चाहिये अर्थात् यदि
ग्रहीता नहीं देवे तौ उससे दिलवाना चाहिये-सो-इस मर्यादा में एक अपवाद ६७
के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकसे कहते हैं-कि-यह ग्रहीता उम उपनिधिको दिलाने योग्य नहीं है
जो उपनिधि या निक्षेप राजाकरके अपहृत हुआहो अर्थात् राजयुद्धादि उत्पातों से
विनाश होगयाहो या दैविक उत्पात अग्निदाह जल प्रवाह आदिसे विनाश हुआहो
या चोरोंने हरलिया हो यह (अपवाद) नाम छूट इसमें करीगई-अब इस अपवादका
भी अपवाद दूसरे अक्षसे कहते हैं-कि-यदि सौंपनेवाले धनीने अपना निक्षेप या उप-
निधि कभी जरूरतमें मांगित किया अर्थात् लेना चाहाहो और उसकी चाहनापर ग्र-
हीताने परावृत्त न कर दिया हो तिसपीछे उक्तउत्पातोंसे यदि (अप) नाम विनाशहुआ
हो तौ इस दशामें दिलाना चाहिये किंतु विनाशहुई वस्तुका मूल्य कल्पित करिके दि-
लावे और उस धरोहर यद्वा सौंपके समान उसपर धनदंडभी दिलाना चाहिये ६७ ॥

अभि०—जोकि इसके पूर्वार्द्धमें यह कहागया किराज दैविक तत्स्करों करके हराहुआ
निक्षेप या उपनिधि ग्रहीतासे नहीं दिलावे तिसमेंभी यह विशेषता है कि यदि जिह्म-
कारित विनाश ठेहरे तौ फिरनहीं दिलाना न्यायनहीं अर्थात् जो सद्भावही उक्त उ-
त्पातोंसे विनाश निश्चयात्मक हुआहो तब उस न्यायका संभव होसकतहै-अन्यथा
यदि ग्रहीताने (जिह्म) नाम कुटिलता अर्थात् कपट फरेवसे कहदिया हो कि तैरा नि-
क्षेप अमुक उत्पातमें जातारहा-और-यथार्थसे वह उत्पात प्रत्यक्ष सबके देखते हुआ
था परन्तु निक्षेपका विनाश कहदेना उसको एक अवसर मिला किंतु विनाश हुआ
नहीं था तब इस दशामें अवश्यही उससे दिलवाना चाहिये और दंडभी लेना चाहि-
ये-इस बातकी प्रमाणता मध्ये यहभी देखा चाहिये कि उस उत्पातमें ग्रहीता काभी
कुछ धन विनाशहुआ या केवल निक्षेपहीका विनाश बतलाताहै यदि ग्रहीता काभी
बहुतसा धन विनाश प्रत्यक्षसबके देखतेहुआहो तौ निस्संदेहसमुझा चाहिये कि उसके
साथमें निक्षेप काभी विनाश हुआ होगा अन्यथा नहीं-नारदने इसबातकी स्पष्ट कह-
दियाहै-यथा(ग्रहीतुःसहियोर्येननप्रोनष्ट सदायिनः । देवराजकृततद्वन्नचेत्तज्जिह्मकारि
तम्) अर्थात्-ग्रहीताके धनके साथ जो उपनिधि चोरी आदिके द्वारा नाशहुआहो
सो तौ सौंपनेवालेका गया यह समुझा चाहिये तैसेही दैवकृत विनाश यद्वा राजकृत
विनाशमें यद्यपि केवल उपनिधिकही विनाशहुआहो सोभी देनेवालेका गया समुझा
चाहिये परन्तु यदि जिह्मकारित नहो ६७ ॥ अब नीचे ६८ के पूर्वार्द्ध में उपनिधि

भोक्ताका दंड्यभाव और नकार आदिकी दशमें धरोहर दिलवाये जाने के प्रकार कहे जायेंगे ॥

आजीवंचेच्छादंड्योदाप्यस्तंचापितोदयम् ६८ ॥ अष्टपटितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

पक्ष०—निज इच्छासे भोगते हुये दंड्य और उदय सहित उसके दिलवाने योग्य है ६८ ॥

अभि०—जो कोई अपने पास किसीकी धरी हुई धरोहरका द्रव्य उसके स्वामीकी अनुज्ञा बिना अपनी इच्छासेही आजीवन करता किंतु भोगता या उससे कुछ व्यवहार करता है वह मनुष्य भोगके अनुसार दंडनीय होता और उस धरोहरको उदय पूर्वक दिलवाने योग्य होता है—उदय पूर्वक अर्थात् यदि उस द्रव्यसे उपभोग मात्र किया हो तो व्याज वृद्धि सहित दिलाना पढ़ा अपने लाभके निमित्तसे कुछ व्यवहार उससे किया है तो उस व्यवहारका उपलभ्य आधन भी उस धरोहरके स्वामीको दिलाना चाहिये ६८ ॥

अभि०—यद्यपि दंडरूप लक्षणसे सभी दिलाना कहा गया तथापि इन्साफका यह दर्जा है कि यदि व्यवहारमें उपलभ्य कुछ अधिकताके साथ हुआ हो तो फिर व्यवहर्त्ता के परिश्रम अनुसार उसको भी कुछ अंश श्रेष्ठ कर दिलाना चाहिये सो उस दशमें कि जो व्यवहर्त्ताने कपटविना सत्यवाणी उच्चारण करी हो—परन्तु व्यवहारमें लाभ और हानि भी हो जाती है किंतु कदाचित् व्यवहर्त्ताको टोटा हुआ हो तब केवल व्याज वृद्धि सहित उपनिधि दिलवाया जाय—और जो कि उपनिधि नाम धरोहरमें ठहरी हुई व्याज वृद्धिका परिमाणरूप नियम होना असंगत है इसलिये चौबीसवें परिच्छेदकी मर्यादों अनुसार बिना ठहरी हुई वृद्धिकालेखा देखा चाहिये सो भी वह लेखा उस दशातक समुभा चाहिये कि यदि भोग या व्यवहार करते हुये भी उपनिधि मांगनेके समय पर तत्काल देनेको उपस्थित हो जाय—और जो चाहनाके समय पर न देवें तिसकी वृद्धिका प्रमाण कात्यायन जीने कई चीजोंके साथमें कहा है—यथा—(निक्षेपे वृद्धि शेषं चक्रय विक्रयमेव च । याच्यमानो न चेद्दद्याद्द्वर्तते पंचकं शतम्) अर्थात्—धरोहर और किसीके लेन देनकी वृद्धि का शेष जो कुछ रह गया हो और क्रय अर्थात् खरीदी हुई वस्तुका मूल्य जो देना रहा हो और विक्रय अर्थात् बेचा हुआ पदार्थ जो मूल्य पा चुकने पर भी नहीं दिया हो यदि मांगते हुये न देवें तो मांगनेके दिनसे उसपर व्याज वृद्धि पाँच रुपया सैक-रा की चढ़ती है अर्थात् यथा संभव इतनी तक दिलवाना कुछ अन्याय नहीं है परन्तु यह प्रमाण उपनिधि मध्ये उस दशमें समुभा चाहिये कि यदि धरोहरका धन खा गया हो—किंतु यदि रक्षामें उपेक्षा करनेसे बिना शहूँ हो या अज्ञात भावसे बिना शहूँ हो तिसके मध्ये उर्न्हीं कात्यायन जीने द्वितीय मर्यादा नियत करी है—यथा—(भक्षितं सोदयं दाप्यः समं दाप्य उपेक्षितम् । किञ्चिन्न्यूनं प्रदाप्य—स्याद् व्यमज्ज्ञाननाशितम्) अर्थात्—खा डाला हुआ धरोहर व्याज सहित दिलावे और जो उपेक्षानाम लापरवाहीसे खो दिया हो वह बिना

व्याज उतनाहीदिलावै और जो अज्ञानतासे दैवयोगसे विनाशहुआहो तो वहद्रव्य किञ्चित् मूलमेंसेभी कमकरके दिलवायाजाय (किञ्चित् अर्थात् चतुर्थांश हीनकरके तीनअंश दिलवायेजायँ)देनेकीनकारमें जो दण्डहोना मूलश्लोकआदि ऊपरकहचुकेहैं यद्यपि उसकानियम कोईसानही कहा पर जैसाभोग और अपराध उसकापाया जाय उसीकेसमान जोकुछ उचितहो सो होसकहै यहअइसठका पूर्वाह्दहुआद०अब नीचेके उत्तरार्द्धमें उपनिधिके प्रसंगसे मँगैतु आदिचीजोंकी विधिकही जायगी तिसमें भी अतिदेशलक्षणसे सब यहीमर्यादें समुभलेनी ॥

याचितान्वाहितन्यासनिक्षेपादिव्यविधिः ६८ ॥

पक्ष०—याचित, अन्वाहित, न्यास, निक्षेपआदिकोंमें यहविधि ६८ ॥

प्रमि०—याचित जो मगनई कीरीति से विवाहादि उत्सवों में वस्त्र अलङ्कार आदि कुछ मँगैतुवस्तुआईहो (अन्वाहित)उसेकहतेहैं कि यदि यही मँगैत चीजलानेवालेने या मुख्य मँगवानेवालेने किसीअन्यविश्वस्यजनके हाथमेंसोंपी पुनै उसनेभी किसीद्वितीय जनके हाथरखी कि यहवस्तुलेकर धनीकोदेना (न्यास)वहकहाताहै कि आईहुई वस्तु घरधनीको दिखलाकर उस्से पीछेघरके किसीअन्यजनके हाथमेंसोंपी कि यह वस्तुधनीको समर्पणकरदेना (निक्षेप) केलक्षणजैसे ६६ की अधिकोक्तिमें कहचुके हैं यहाँभी यहीसमुभलेने अर्थात् जो वस्तु समक्षभाव दिखलाकर गिनतीसहित सोंपी जाय सो निक्षेपहै—और (भावि) शब्दसे ऐसीवहवातेंभी समुभलेनी जो मूलश्लोकमें नहींकहीं (दृष्टांत)जैसे स्वर्णकारआदि किसी कारीगरकेहाथमेंकंकणआदि कुछवनवाने केलिये सोनाचाँदीआदि कुछसोंपाहो—या—परस्पर (प्रतिन्यास) कीरीतिसेकोईवस्तुदोनोंने दोनोंकोसोंपीहों किन्तु प्रतिन्यास उसदशामें कहाताहै कि जब इसप्रकारकी परिभाषा ठहरै कि हम तुम्हारी यहवस्तु इसभांति रक्षाकरेंगे तुम हमारी यहवस्तु इसभांति रक्षाकिये रहना या जबतक मैं तुम्हारी यहचीज बनाकर लाऊँतबतक मेरीयह वस्तु अपने विश्वासके निमित्तमें रखझोड़ो इत्यादि अनेक वात्ता उसी आदिशब्दसे ऊहा करलेनी कि जो सोंपसे संवंधरखती हों—इनसभी प्रकारके विवादोंमें यहीन्याय होसकहै जो ऊपर धरोहरमध्ये वर्णनहोचुका ६८ ॥

प्रमि०—यहीप्रमाण नारदजीने कियाहै—यथा (एषएवविधिर्द्वेष्टोयाचितान्वाहितादिपु शिल्पिपुनियौन्यासेप्रतिन्यासेतथैवच) अर्थात्—नारदकहते हैं कि यहीविधि प्रत्यक्षदेखागयाहै याचित और अन्वाहित आदिमें और (शिल्पी) नाम कारीगरोंमें उपनिधि में न्यासमें तैसेही प्रतिन्यासमें भी—समुंभा चाहियेकियह अष्टादश विवादोंमें (निक्षेप) नामका विवादभी द्वितीयपद पूराहुआ सोयह विवाद यथासंभव यथा अवसर के आधीन दीवानी फौजदारी दोनोंसे संवंध रखताहै ६८ ॥ इतिनिक्षेपप्रकरणम् ॥

परन्तु यदि कोई मनुष्य ऐसा हो जो प्रतिष्ठिके हेतु यद्वा रोगादिकारणोंसे अदालतमें बुलाने योग्य नहीं और उत्तरसाक्ष्य उसके ऊपर आरुढ़ किया गया कि जो इन गवाहोंकी इजहारभाषा वह प्रमाणीक सज्जन प्रमाण करे तो इस मुकद्दमहकी दृढ़ता हो अन्यथानहीं ऐसी दशमें इजहारभाषा उसके पास घर बैठे भेजकर सुनाई जाय कि अमुकामुक साक्षियों ने यह कहा आप इसमें क्या जानते हो तब जो कुछ वह प्रमाण यद्वा अप्रमाण उच्चारण करे तो यह उत्तर साक्ष्य उसका श्रवण कराने से ठहरा ५ ये पाँचों साक्षी (कृतसंज्ञक) अर्थात् नियत किये हुये कहलाते हैं-इनके सिवाय द्वे प्रकार के अकृतसंज्ञक अर्थात् अनियत साक्षी जो होते हैं तिनका भेद लक्षण सब नारद जीने कहा है-यथा-ग्रामश्राद्धिवाकचराजाचव्यवहारिणाम् ॥ कार्यव्याधिकृतोयः स्यादर्थिना प्रहित इत्यर्थः । कुल्याः कुलविवादेऽपि विज्ञेयास्तेऽपि साक्षिणः) अर्थात्-ग्राम १ प्राद्धिवाक २ राजा ३ व्यवहारियोंका अधिकृत ४ अर्थिप्रहित ५ कुल्यजन ६ ये भी द्वे प्रकारके मनुष्य यथा अवसरके आधीन आवश्यकता जानकर साक्षी समुभे चाहिये अर्थात् यद्यपि यह लोग अनियत साक्षी हैं तथापि किसी कार्यकी आवश्यकता में इनसे भी साक्ष्य लिया जाता है- (ग्राम) अर्थात् नगर का अधिकारी रईस ग्रामाधीश आदि या कोई विख्यात प्रतिष्ठित लोग जो उस ग्रामकी दशाओंसे अभिज्ञा हों यद्वा सारे ग्रामके निवासी लोग १-प्राद्धिवाक) अर्थात् हाकिम जो उस नगरमें राजाकी ओरसे अधिष्ठित हों या पहले कभी अधिष्ठित रहा हो-तो इस हाकिम के उपलक्षणमें लेखक और सभ्यजन भी समुभे चाहिये-तथाहि- (लेखकः प्राद्धिवाकश्च सभ्यादचैवानुपूर्वशः । नृपेऽप्ययति तत्कार्यसाक्षिणः समुदाहृताः) अर्थात्-जब राजा आपही किसी मुकद्दमहकी तहकीकात पर समुद्यत हो और वह कार्य ऐसे अंतरपर दूरस्थ है कि राजा उसको देख नहीं सकता तब इस दशमें राजाका समाधान करनेको लेखक और प्राद्धिवाक और सभ्यजन भी यथाक्रमसे साक्षी किये जाते हैं कि राजा उनसे पूँछकर निश्चित करे और दूरस्थ कार्यको (नहीं देख सका हो) इस प्रतिज्ञासे यह सिद्धांत दर्शाया है कि जहाँतक राजा अपने नेत्रसे उस दशाको देख सकनेमें समर्थ हो तहाँतक बिना देखे किसी मुकद्दमेका तोड़ न करे और भी यहाँपर राजाके उपलक्षण में प्राद्धिवाक भी समुभे चाहिये किन्तु जैसे राजा किसी दशाको न देख सकने में हाकिम आदि से पूँछकर निश्चित करता है तैसेही जिस देश विभागमें हाकिम स्वर्धान किसी मुकद्दम का फैसला करते समय यदि कदाचित् किसी दशाको न देख सका हो तब अपने लेखक और सभ्योंसे पूँछकर दृढ़ता करे लेखक नाम मुहरि र लोग (सम्पन्न) अर्थात् महान्मुन्शी सरि इतदार आदि २ (राजा) अर्थात् राजाका साक्षी होना केवल ही है कि यदि कदाचित् आखेट-विहार आदि प्रसंगसे या जिस किसी प्रसंगसे जिस वार्ताकी कोई दशा राजाने

आपदेखीसुनीहो और उसीवार्ताके अभियोगमें किसीदुर्जनकी प्रपंचरचनासे यथार्थ सिद्धिदुर्घटहोजाय तब ऐसे अवसरमें राजाको स्मृतिदलाई जाती है कि अमुकामुक प्रसंगसे हज़ूरने भी इसवार्ताकी अमुकामुक दशा देखीसुनी थीं—यहाँ भी राजाके उपलक्षण में प्राडिवाकसंग्रहीत है ३-चौथा जो व्यवहारियोंके कार्योंमें (षष्ठि) हो अर्थात् मुनीम गुमाश्ते आदि जो पूर्ण अधिकारी होते हैं क्योंकि यहलोग व्यवहारके सम्बन्धसे परस्पर उन कामोंमें सबके भेद होते हैं इसलिये यद्यपि यह कोई कृतसाक्षियोंमें न हों परन्तु तात्कालिक आवश्यकता जानिकर इनसे भी उस दशाका तत्त्व भाजाता है और इसीका दूसरा अर्थ यह भी है कि वेही दोनों व्यवहारी जो अर्थात् प्रत्यर्थी हों तिनके कार्योंमें जो लोग अधिकृत नाम अधिकारी हों जैसे मुनीम या मुखतार आदि उनसे भी साक्ष्य वृत्ता जाता है ४-पाँचवां (अर्थप्रहित) अर्थात् जिसको अर्थाने ठेठ उस कामके ही लिये नियत किया हो जैसे मुखतार खास या और कोई जो इस प्रकार का होकर अर्थकी ओर से उस कामके उद्योगमें तत्पर हो यहाँ अर्थके उपलक्षणमें प्रत्यर्थी भी समझना किन्तु जिसको प्रत्यर्थीने नियत किया हो सो भी अर्थप्रहित कहलाता है यद्वानाम भेद करनेके लिये उसको प्रत्यर्थीप्रहित कहिलेना यह सिद्धांत है ५-छठे गवाह (कुल्या) कुलविवादेपु अर्थात् जहाँ कुलविवादानाम धरूजाति विरादरीके भगड़ासे नालिश हुई हो तहाँ जो उस कुलमें प्रधानभूत समुभोजते हों वेही साक्षी हो सकेंगे ६ ये ११ प्रकारके साक्षी वर्णन हो चुके परन्तु अब यहवात समुभी चाहिये कि जहाँ जिस कामकी दशाके अनुरूप जिस प्रकारके साक्षियोंसे काम चल सकता हो उसी प्रकारके साक्षी आवश्यक होते हैं तथापि यदि आवश्यक प्रकारके साक्षी भी बहुताइतसे उपस्थित हों उनमें किसको जाँटिकर लेना चाहिये और संख्यामें भी कितने किये जायें यहवात नीचे योगीश्वर के मूलवाक्यसे संसिद्ध होगी ॥ इति साक्षिस्वरूपम् ॥ अथ साक्षियोग्यता ॥

- तत्पस्विनो दानशीलाः कुलीनाः सत्यवादिनः । धर्मप्रधानाः ऋजवः पुत्रवंतो धनान्विताः ६९ ॥

- ज्यवराः साक्षिणो ज्ञेयाः श्रौतस्मार्तक्रियापराः । यथाजाति यथावर्णसर्वे तेषु वा स्मृताः ७० ॥

- अथ - सहृदयोः तपस्वी, दानशील, कुलीन, सत्यवादी, धर्म प्रधान, ऋजु, पुत्रवान्, धनान्वित, श्रौतस्मार्त क्रियापर ज्यवर साक्षी ज्ञातव्य हैं—यद्वा यथा जाति यथावर्णके सबसर्वों में कहे हैं ६९ । ७० ॥

- अभि० - (तपस्वी) किंचित्तपः स्वभाववाले (दानशील) किंच दानमें निरत स्वभाव उदार चित्तवाले (कुलीन) जो महान् कुलमें जन्मे हों (सत्यवादी) जो सत्यार्थ संभाषण में तत्पर हों—(धर्मप्रधान) जो धर्मही को प्रधानभूत जानते या मानते हों किंच अर्थकाम इनकी प्रधानता जिनके नहीं अर्थात् अर्थ और कामको भी धर्म मार्गोंसे ही उपार्जन करते हों धर्मातिरिक्त मार्गोंसे नहीं (ऋजु) जो अकुटिल हों (पुत्रवंत) पुत्रोंवाले (धनान्वित)

परन्तु यदि कोई मनुष्यऐसाहो जो प्रतिष्ठितहेतुं यद्वा रोगादिकारणोंसे अदालतमें बुलाने योग्यनहीं और उत्तरसाक्ष्य उसके ऊपर आरुढ़ किया गया कि जो इनग-वाहोंकी इजहारभाषा वह प्रमाणीक सज्जनप्रमाणकरै तौ इसमुकदमहकी दृढ़ता हो अन्यथानहीं ऐसीदशमें इजहारभाषा उसकेपास घरवैठेभेजकर सुनाईजाय कि अमुकामुक साक्षियों ने यहकहा आप इसमें क्याजानतेहो तब जो कुछ वह प्रमाण यद्वा अप्रमाण उच्चारणकरै तौ यह उत्तर साक्ष्यउसका श्रवणकराने से ठहरा ५ ये पाँचों साक्षी (कृतसंज्ञक) अर्थात् नियत कियेहुये कहलाते हैं-इनके सिवाय द्वेप्रकार के अकृतसंज्ञक अर्थात् अनियतसाक्षी जो होतेहैं तिनकाभेद लक्षण सब नारद जीने कहा है-यथा-ग्रामश्राद्धिवाकश्चराजाचव्यवहारिणाम् ॥ कार्यप्राधिकृतोयः स्यादर्थिनाप्रहितश्चयः । कुल्याःकुलविवादेपूविज्ञेयास्तेपिसाक्षिणः) अर्थात्-ग्राम १ प्राड्विवाक २ राजा ३ व्यवहारियोंकाअधिकृत ४ अर्थिप्रहित ५ कुल्यजन ६ ये भी द्वेप्रकारके मनुष्य यथा अवसरके आधीन आवश्यकता जानकर साक्षी समुभेचाहिये अर्थात् यद्यपि यहलोग अनियतसाक्षीहैं तथापि किसी कार्यकी आवश्यकतामें इनसेभी साक्ष्यलियाजाता है- (ग्राम) अर्थात् नगर का अधिकारी रईस ग्रामाधीश आदि या कोई विख्यातप्रतिष्ठितलोग जो उसग्रामकी दशाओंसे अभिज्ञहो यद्वा सारेग्रामकेनिवासीलोग १-(प्राड्विवाक) अर्थात् हाकिम जो उस नगरमें राजाकीओरसे अधिष्ठितहो या पहले कभी अधिष्ठितरहाहो-सो इसहाकिम के उपलक्षणमें लेखक और सभ्यजनभी समुभेचाहिये-तथाहि-(लेखकःप्राड्विवाकश्च सभ्याश्चैवानुपूर्वशः । नृपेऽपश्यतितत्कार्यसाक्षिणःसमुदाहृताः) अर्थात्-जबराजा आपही किसीमुकदमहकी तहकीकातपरसमुद्यतहो और वहकार्य ऐसेअंतरपर दूर-स्थहै कि राजा उसको देखनहींसक्ता तब इसदशामें राजाकासमाधानकरनेको लेखक और प्राड्विवाक और सभ्यजनभी यथाक्रमसेसाक्षीकियेजाते हैं कि राजाउनसेपूँछकर निश्चितकरै और दूरस्थकार्यको (नहींदेखसक्ताहो) इसप्रतिज्ञासे यहसिद्धांतदशाया है कि जहाँतक राजाअपनेनेत्रसे उसदशाकोदेखसकनेमेंसमर्थहो तहाँतक बिनादेखे किसीमुकदमेका तोड़ न करे औरभी यहाँपर राजाकेउपलक्षणमें प्राड्विवाकभीसमुभा चाहिये किन्तु जैसे राजाकिसी दशाको न देखसकने में हाकिम आदि से पूँछकर निश्चित करता है तैसेही जिम देश विभागमें हाकिम स्वाधीन किसी मुकदमे का फ़ैसलाकरतेसमय यदि कदाचित् किसीदशाको न देखसक्ताहो तब अपनेलेखक और सभ्योंसेपूँछकरदृढ़ताकरै लेखकनाममुहरिरलोग (सभ्यजन) अर्थात् महान्मुन्शी सरि-इतेदार आदि २ (राजा) अर्थात् राजाकासाक्षीहोना केवल्यहीहै कि यदि कदाचित् आखेट विहारआदिप्रसंगसे या जिस किसीप्रसंगसे जिसवार्ताकीकोईदशा राजाने

आपदेखीसुनीहो और उसीवार्ताके अभियोगमें किसीदुर्जनकी प्रपंचरचनासे यथार्थ सिद्धिदुर्घटहोजाय तब ऐसे अवसरमें राजाके स्मृतिदिलाई जाती है कि अमुकामुक प्रसंगसे हज़ूरने भी इसवार्ताकी अमुकामुक दशादेखीसुनी थी—यहाँ भी राजाके उपलक्षण में प्राङ्गिकसंग्रहीत है—३-चौथा जो व्यवहारियोंके कायोंमें (अधिकृत) हो अर्थात् मुनीम गुमाश्ते आदि जो पूर्ण अधिकारी होते हैं क्योंकि यहलोग व्यवहारके सम्बन्धसे परस्पर उन कामोंमें सबके भेद होते हैं इसलिये यद्यपि यह कोई कृतसाक्षियोंमें न हों परन्तु तात्कालिक आवश्यकता जानिकर इनसे भी उस दशाका तथैव भाजाता है—और इसीको दूसरा अर्थ यह भी है कि वेही दोनों व्यवहारी जो अर्थात् प्रत्यर्थी हों तिनके कायोंमें जो लोग अधिकृत नाम अधिकारी हों जैसे मुनीम या मुखतार आम आदि उनसे भी साक्ष्य बुझा जाता है ४-पाँचवां (अर्थप्रहित) अर्थात् जिसको अर्थनिष्ठ उस कामके हीलिये नियत किया हो जैसे मुखतार खास या और कोई जो इस प्रकार का होकर अर्थकी ओर से उस कामके उद्योगमें तत्पर हो यहाँ अर्थके उपलक्षणमें प्रत्यर्थी भी समुझना किन्तु जिसको प्रत्यर्थीने नियत किया हो सो भी अर्थप्रहित कहलाता है यद्वा नाम भेद करनेके लिये उसको प्रत्यर्थिप्रहित कहिलेना यह सिद्धांत है ५-छठे गवाह (कुल्यग) कुलविवादेषु अर्थात् जहाँ कुलविवाद नाम घरूजाति विरादरीके भगड़ासे नालिश हुई हो तहाँ जो उस कुलमें प्रधानभूत समुभेजे होते हैं वेही साक्षी हो सकते हैं ६ ये ११ प्रकारके साक्षी वर्णन हो चुके परन्तु अब यह बात समुभी चाहिये कि जहाँ जिस कामकी दशाके अनुरूप जिस प्रकारके साक्षियोंसे काम चल सकता हो उसी प्रकारके साक्षी आवश्यक होते हैं तथापि यदि आवश्यक प्रकारके साक्षी भी बहुताइतसे उपस्थित हों उनमें किसको छोटिकर लेना चाहिये और संख्यामें भी कितने किये जायें यह बात नीचे योगीश्वर के मूलवाक्यसे संसिद्ध होगी ॥ इति साक्षिस्वरूपम् ॥ अथ साक्षियोग्यता ॥

तत्परिचिनोदानशीलाः कुलीनाः सत्यवादिनः । धर्मप्रधानाः ऋजवः पुत्रवंतः पणान्विताः ६९ ॥

—अथ वराः साक्षिणो ज्ञेयाः श्रौतस्मार्तक्रियापराः । यथाजातियथावर्णस्तत्सर्वेषु वा स्मृताः ७० ॥

अक्ष—सहृदयोः तपस्वी, दानशील, कुलीन, सत्यवादी, धर्म प्रधान, ऋजु, पुत्रवान्, धनान्वित, श्रौतस्मार्त क्रियापर अथवा साक्षी ज्ञातव्य हैं—यद्वा यथा जाति यथावर्णके सबसबों में कहे हैं ६९ । ७० ॥

अभि०—(तपस्वी) किंचित्तपः स्वभाववाले (दानशील) किंच दानमें निरत स्वभाव उदार चित्तवाले (कुलीन) जो महान् कुलमें जन्मे हों (सत्यवादी) जो सत्यार्थ संभाषण में तत्पर हों—(धर्मप्रधान) जो धर्मही को प्रधानभूत जानते या मानते हों किंच अर्थकाम इनकी प्रधानता जिनके नहीं अर्थात् अर्थ और कामको भी धर्म मार्गोंसे ही उपार्जन करते हों धर्मातिरिक्त मार्गोंसे नहीं (ऋजु) जो अकुटिल हों (पुत्रवंत) पुत्रोंवाले (पणान्वित)

अथचोपनिध्यादीनांप्रपंचविवादप्रसंगेनात्रैवावश्यकत्वात्साक्षिलक्षणपूर्वकसाक्ष्यप्रमाणनिरूपणोनामद्वात्रिंशःपरिच्छेदः ३२ ॥

इसवत्तीसवें परिच्छेद में गवाहीके प्रयोजनसे गवाहोंके स्वरूप लक्षण कहेजायेंगे क्योंकि जब उपनिधि आदि विवादोंमें अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंमें कोई एक प्रपंचभाषा उच्चारणकरे तब साक्षियोंविना मुकदमह की संसिद्धि नहींहोसकीहै (साक्ष्यप्रमाण-अर्थात्-शहादत जवानी)

अथसाक्षिस्वरूपमाह ॥

जोकि सोरहवें परिच्छेदगत श्लोकमूल२३के द्वारा मुकदमहकी साधनामें प्रमाणतीन भांतिके बतलायेथे अर्थात् लिखित १ भुक्तिः २ साक्षिणः ३ इनमेंसे (भुक्ति) नाम कञ्जेका प्रमाण बीसवें और इक्कीसवें दो परिच्छेदोंसे निरूपण होचुका वरन उसका किंचित् प्रभाव अठारहवें परिच्छेद में भी प्रदर्शित कियागयाथा-अब-इस वत्तीसवें परिच्छेद में (साक्षिणों) का निरूपण करते हैं कि (साक्षी) साक्षात्कार दर्शनमात्रसे कहाताहै परख दर्शनके अभावमें श्रवणमात्रसे भी साक्षीहोता है-यथाहमनुः (समक्षदर्शनात्साक्ष्यं श्रवणाच्चैव सिद्ध्यति) अर्थात् (साक्ष्य) नाम गवाही समक्षदर्शनसे होतीहै परवही श्रवणकरने सेभी सिद्धहोती है-वही साक्षी दो प्रकारके होतेहैं (कृत) १ (षकृत) २ अर्थात् किया १ और न किया-२ इनमें (कृत साक्षी) वह कहता है जो साक्षित्वमें निरूपितनाम धदिकर खड़ा किया जाय १ (षकृत साक्षी) वह कि जो अनिरूपित नाम बिनाबदे कर लिया जाय २ इनमें कृत साक्षी पांचविधका और अकृत साक्षी द्वेविधका होता है इसप्रकारसे साक्षीग्यारह भांतिके होते हैं-यथाह नारदः (एकादशविधः साक्षी शास्त्रे दृष्टो मनीषिभिः । कृतः पंचविधो ज्ञेयः पड्विधोऽकृत उच्यते) अर्थात्-शास्त्रमें मनीषी लोगोंने एकादशविधका साक्षी निश्चित कियाहै उनमें किया हुआ पांचविधका जानना और द्वेविधका न किया हुआ कहतेहैं उनका भेद भी उन्हीं नारदने कहा है-यथा (अर्थान् लिखित स्मारित उच्चैव दृष्ट्या भिन्न एव च । गूढ उच्चतर साक्षी च साक्षी पंचविधः स्मृतः) लिखित १ स्मारित २ यद्-दृष्ट्या भिन्न ३ गूढ ४ उत्तर साक्षी ५ यह पांच प्रकारके साक्षी (कृत) अर्थात् किये हुये कहातेहैं-इन पांचोंके स्वरूप लक्षण का त्यागनजीने कहे हैं-यथा (अर्थिना स्वयमान्वीतो यो लेख्ये संनिवेश्यते । स साक्षी लिखितो नाम स्मारितो पत्रकादते) अर्थात्-जिस गवाह कानां किसी लेख्य पत्र दस्तावेज पर गवाहीमें लिखा चला आता किन्तु लिखिरहा हो और उसी गवाहको लाकर अर्थी अपने आप अदालतमें उपस्थित करे सो वह गवाह लिखित (साक्षी) कहलाताहै १ और स्मारित नाम याद कराया हुआ वह कि जिस कानां दस्तावेज पर न लिखा हो सो इस गवाहका भी लक्षण उन्हीं का त्यागनजीने कहाहै-यथा (यस्तु कार्यं प्रसिद्धयर्थं दृष्ट्वा कार्यं पुनः पुनः । स्मार्यते ह्यर्थिना साक्षी स स्मारित इहोच्यते)

अर्थात्-जिस मनुष्यको किसी अपने अपेक्षितकामसे सम्बन्धित जानिकर उसकाम की प्रसिद्धि होजानेकेलिये अर्था वारम्बार स्मरण कराताहै कि देखो तुमइसवातके साक्षीहो-यदि ऐसे मनुष्यको उसकामकी गवाहीमें जानापरे तबवह (स्मारितसाक्षी) कहलाताहै २ तीसरा (यद्व्यभिन्न) साक्षी वह कि जो किसीकार्यके प्रकटहोनेसमय आप ही देवयोगसे आजावे और अर्था उसको भी साक्षीनियत करिलेवे और उसीको गवाहीमें जानापरे ३ यद्यपि यहदोनों गवाहदूसरा और तीसराभी (मल्लिखित) कहलाते हैं क्योंकि इनका नाम हस्ताक्षर किसी दस्तावेजपर लिखाहुआ नहीं होता इसलिये इनदोनोंका एकहीलक्षण कहसक्तेथे तथापि कात्यायनजीने इनदोनोंकेबीच यहीभेद वर्णनकियाहै कि दूसरा तो उसकार्यमें पहलेसे सम्बन्ध रखताथा जिसको वारम्बार याददिलाईगईथी और तीसरेको उसकार्यसे कुछ सम्बन्ध नहींथा परन्तु देवयोगसे तत्काल सम्मुख आजानेकेहेतुसे उसनेभी उसदर्शकोदेखा तबसाक्षी ठहरायागया इसलिये दोनोंको भिन्नभिन्न समुभावाहिये तथाचकात्यायनः (प्रयोजनार्थमानीतिः प्रसङ्गादागतेऽर्थः) द्वौसाक्षिणौत्वलिखितौ पूर्वपक्षस्यसाधिकौ) अर्थात्-पूर्वपक्षके साधकेनाम अर्थाकादावा सिद्धकरनेवाले दोनोंसाक्षी अलिखितहोतेहैं किंतुएकतो दूसरा जिसकेलक्षण कहचुकेहैं कि वहप्रयोजन केलिये प्रथमसेही विस्मृतकरिके मुलाया जाय सो और एकतीसरा जोदेवयोगसे आगयाथा इसप्रसङ्गसे वहभीखिंचबुलायागया यहतीन गवाहोंके लक्षणहोचुके ३ चौथा (गूढसाक्षी) वह कि जिसको अर्थावचनकी सचावटकरनेको गुप्तभावसे एकान्त इसलिये खडाकरै कि वहमेरे प्रत्यर्थीकी भाषा यथावत् सुनसकै और उसकेसुननेसे मेरीभाषाजोसच्चाहै सो प्रामाण्यहोजाय यदिऐसा गवाह द्विपकर उसके प्रत्यर्थीकी भाषास्फुट सुनेपीछे गवाहीदेनेजाय तो वहगूढसाक्षी कहलाताहै-तथाच (अर्थनास्वार्थसिद्ध्यर्थं प्रत्यर्थवचनंस्फुटम् । य श्राव्यतेस्थितौ गूढो गूढसाक्षीसउच्यते) अर्थात्-अपनी अर्थसिद्धिकेलिये गूढस्थित कियाहुआजो मनुष्य अर्थाकारके प्रत्यर्थीकास्फुट वचनसुनायाजाता है वह चौथागवाह गूढसाक्षी कहलाताहै ४ पाँचवाँ (उत्तरसाक्षी) वह कि जो अन्य साक्षियों के साक्ष्यकोप्रमाणकरे यद्वा अप्रमाणकरै-तथाच(साक्षिणामपि साक्ष्यमुपपर्थ्यपरिभाषते । श्रवणाच्छ्रावणाद्वा पिसाक्ष्युत्तरसंज्ञितः) अर्थात्-जो साक्षियोंकेभी संभाषणकासाक्ष्य ऊपर २ भाषण करताहै वह गवाह (उत्तरसाक्षी) कहलाताहै और वह उत्तरसाक्ष्य उसकाचाहै श्रवण करनेसे यद्वा श्रवणकरानेसेहो इसकानियमनहीनसिद्धांत इसका यह कि एकमनुष्यतों ऐसाहै कि वह गवाहोके इज्जत होतेसमयजाकर अपनेआप उनकी भाषासुने और तत्काल उसकाप्रमाणकरै कि हूँ यहकथन इनकासच्चाहै यद्वा अप्रमाणकरै कि यह कथनइनका अमुकहेतुसे असत्यहै तो यहउत्तरसाक्ष्य उसकाश्रवणकरनेसे कहलाया-

जो सुवर्ण आदि बहुसंपत्तिमान् (श्रौतस्मार्तक्रियापर) अर्थात् नैतिक और नैमित्तिक अनुष्ठानों में रतहों-ऐसे पुरुषसाक्षी होते हैं (अथर्व) अर्थात् तीनमें घाटिनहीं पर तीनसे अधिक चाहें तितने संख्यामें अपेक्षाके अनुसार किये जायें सो भी जातिके अतिक्रम से नहीं किन्तु यथा जातिकेही साक्षी किये जायें अर्थात् मूर्द्धावसिक्त आदि अनुलोमज प्रतिलोमज जातिके अभियोगमें वेही जातें साक्षी होसकती हैं (दृष्टान्त) जैसे किसी मूर्द्धावसिक्त जातिके मनुष्यका मुकद्दमाहो तो उसमें उसी जातिके मनुष्य चुनिकर साक्षी किये जायें जिनमें ऊर्ध्वोक्त लक्षण पाये जाते हैं और संख्यामें तीनसे कमनहीं ऐसेही अंबष्ट आदि सबजातों को समुभन्ना-इसीप्रकार-वर्णके अतिक्रमसे नहीं किन्तु यथा वर्णकेही साक्षी किये जायें अर्थात् ब्राह्मण आदि वर्णोंके अभियोगमें वेही वर्णसाक्षी होमक्ते हैं जैसे ब्राह्मणके मुकद्दमहमें ब्राह्मणही चुनिकर किये जायें जिनमें ऊर्ध्वोक्त लक्षण पाये जाते हैं और संख्यामें भी तीनसे न्यूनसाक्षी न किये जायें यह सर्वव्रजानना और ऐसेही क्षत्रिय आदि वर्णोंको समुभन्ना और इसीमर्यादासे स्त्रियोंके मुकद्दमातमें स्त्रियाँ साक्षीहोगी (स्त्रीणां साक्ष्यं स्त्रियः कुर्युरिति मनुः) और ऊर्ध्वोक्त लक्षणोंका होना यद्यपि सर्वथा निर्देश किया है तथापि यह आग्रह नहीं है कि ये सभी लक्षण प्रत्येक साक्षीमें हों क्योंकि सर्वत्र प्रत्येकमें सब लक्षणों का होना दुर्घट है इसलिये तात्पर्य केवल इतना है कि जहाँतक अधिक लक्षणों के साक्षीमिलसकें सो अंगीकार किये जायें और यथार्थभावसे कोई एकदो लक्षण भी जिसमें पाये जायें जो कृत्रिम नहो तो वह साक्षी सर्वलक्षणसंपन्न समुभ्ना चाहिये ६९ । ७० ॥

अपि०-जिसदशामें तीन या इस्से अधिकजो अपेक्षितहों उतने सभी गवाह एक जातिके या एकही वर्णके न होसकें अर्थात् उसनगरमें चाहें तितने मनुष्य उसप्रकारके हों परंतु निज अपेक्षितकार्यसे सम्बन्ध उनका कुछनहीं जिस्से उनको साक्षीकिया जाय इत्यादि कारणोंसे एकही जाति या एकही वर्णके साक्षीसब न होसक्तेहो तब सभीजातों और सभीवर्णोंके लोग सबजातों और वर्णोंके साक्षी परस्पर होसक्ते हैं-ऐसेही-जब कदाचित् ऊर्ध्वोक्त शुभलक्षणोंवाले साक्षीमिलने असंभव हों तब अन्य साधारण मनुष्य भी साक्षी किये जासक्ते हैं परंतु वेही कि जिनकेलिये साक्षीहोनेका निषेध शास्त्रमें नहो-इसलिये-अब असाक्षिचोके भी लक्षण समुभ्ने चाहिये जिनके साक्षित्वका प्रतिषेध शास्त्रमें नियतहै वह पाँचप्रकारके असाक्षी नारदने प्रदर्शित किये हैं-यथा (असाक्ष्यपि हि शास्त्रेषु दृष्टः पंचविधो बन्धुः । वचनादोपतो भेदात्स्वयमुक्तेर्मृतांतरात्) अर्थात्-नारदकहते हैं कि शास्त्रके विद्वानों ने असाक्षी भी पाँचविधके निश्चितकिये हैं किन्तु वचनसे १ दोपसे २ भेदसे ३ स्वयमुक्तिकारणसे ४ मृतांतर हेतुसे ५-अर्थात्-एकतो वे कि जिनकेलिये शास्त्रके वचनमात्रसेही साक्षित्वका निषेध है इनके लक्षण ७१ के

मूलश्लोकमें देखो-दूसरे जो अपने आचरणों के दोष हेतु से साक्षी होने योग्य न रहें-तीसरे जो गवाही देतेसमय भेद वाक्य उच्चारणकरै-चौथे स्वयं उक्ति अर्थात् जो बिनावुलाये और बिनावदे जाकर साक्षी देनेलगै-पाँचवें मृतांतर जो साक्षी देने से प्रथम अर्थी या प्रत्यर्थीके मरजानेसे गवाहीदेनेयोग्य नहीं-इन पाँचोंके यथार्थ लक्षण नीचे मूल श्लोक और उसकी अधिकोक्तिक जानीजायेंगे ६६-७० अब असाक्षियों के स्वरूप कथनकरतेहैं ६६ । ७० ॥

आश्रियास्तापसावृद्धायेचप्रव्रजितादयः । असाक्षिणस्तेवचनात्राग्रहेतुरुदाहृतः ७१ ॥

अर्थ०—आश्रिय तापस वृद्ध और जो प्रव्रजित आदिहोतेहैं वे सब असाक्षीहैं वचन सेही इसमें हेतु नहींकहा ७१ ॥

अर्थ०—ऊर्ध्वोक्त नारदके प्रदर्शितकियेहुये पाँच विधके असाक्षियोंमें प्रथम जो वचनमात्रसे प्रतिषिद्धतायेथे तिनके लक्षण योगीश्वरके इसमूलवाक्यमें पायेगये-यथा-एक तो (आश्रिय) अर्थात् पूर्णविद्वान् और उत्तम विद्यार्थीचाहे किसी विद्यामें परिनिष्ठितहों इसका नियमनहीं- (तापस) अर्थात् वानप्रस्थ जो भार्यासहित वनमें तपकरतेहैं और इनके उपलक्षणमें वे भी समुभन्नेचाहिये जो अन्यप्रकारसे वनमें वास करतेहों-(वृद्ध) अतिवृद्धा जिसके इंद्रियगण विकल या शिथिलहों-(प्रव्रजित) संन्यासी और-(प्रव्रजितआदि) इस आदिशब्दसे पितुराज्ञाभंगकारी आदि अनेक समुभन्ने चाहिये और इनसबोंका प्रमाणनीचे अधिकोक्तिमें शंखमुनिके वाक्यसे देखो-योगीश्वर कहतेहैंवे मनुष्य वचनके प्रतिषेधमात्रसेही असाक्षीहैं इसमें कोईसाहेतु नहीं कथन कियाहै कि वे किसहेतुसे साक्षीनहींहोसके ७१ ॥

अर्थ०—शंखवचन-यथा-पित्राविद्यमान गुरुकुलवासि परिव्राजक वानप्रस्थ निर्धन-आ असाक्षिणः-अर्थात्-जो पितासे विवादरखतेहों या उसकी आज्ञाभंगकरतेहों- और-गुरुकुलवासी जो विद्यासंग्रहकरनेके निमित्तसे किसी गुरुशाला या पाठशाला में घरछोड़कर निवासीहुयेहों और इन्हींके उपलक्षणमें वे भी समुभन्नेचाहिये जो बाबाजीकेपेटपालू चले बहुतसेहोतेहैं-और-(परिव्राजक) यती संन्यासी-और-(वानप्रस्थ) इसके लक्षण ऊपरकहेगये-और-(निर्धन) इसनिर्धनशब्दसे अनेक समुभन्नेचाहिये अर्थात् नागे जो नग्न रहतेहैं-दिगम्बर-निर्लेज्जपुरुष-निस्थ जो स्थान बांधकर कहीं नहीं रहते-निष्किंचन जिसके पास फटाचीथड़ाभी न हो-वालिश नासमुभ-मूर्ख जिसको अपने शरीर के नैतिक संस्कारभी करसकने की प्रज्ञा न हो-विरुतबुद्धिजो सर्वकाल असावधान रहतेहों-नि-सहाय एकाकी मुनिजो शिलोज्झादि वृत्तियोंसे अहिंसापूर्वक निर्वाहकरनेमें तत्परहों-इत्यादि अनेकजन इसीएकनिर्धन शब्दसेसमुभन्ने

चाहिये यहसब लोग साक्षी नियत करनेयोग्य नहीं इसलिये असाक्षी कहलातेहैंयह शंखजीने कहा-और-इसीकी अपेक्षामें ऊपर योगीश्वरने उत्तरार्ध मूलश्लोकसे यह वार्त्ताजोकही कि इनकेनिषेधमें कोईसाहेतु नहींहै तिसकायहसिद्धांतहै कि यदि कोई अर्थी या प्रत्यर्थी इनमेंसे किसीकोभी साक्षी नियतकरे या करनाचाहे और वहकोईसी दलीलखड़ीकरे कि बतलावो इसकेसाक्षीहोनेमें क्याविगाड़है या किसहेतुसे यहसाक्षीनहींहोसक्ता तौयहतर्क उसकीसुनानहींजावे और न कुछउत्तर देनेकी आवश्यकतासमुभीजाय किंतुकेवल यहीउत्तरहै कि इसमेंकोई हेतुनहीं क्योंकि प्रतिषेधइनका शास्त्रीकी आज्ञारूपी वचनसेही नियतहै-अन्यथा-यह न समुभजनाचाहिये कि इसमें निषेधहेतुहैहीनहीं क्योंकिकारण बिनाकार्यकीउत्पत्तिनहींहोसक्ती कार्य औरकारणका नैतिकसम्बन्धहै जहांकुछकार्यहोगा तहांकारणभी अवश्यभावलगहोगा किन्तुयहांभी दोचार हेतुसबकेसाथ प्रत्येकभिन्न हैं (दृष्टान्त) यथापूर्णविद्वान्कोयदिकिसीकीगवाही मेंखिंचाफिरनापरै तौ उसकीप्रतिष्ठामें अन्तरआताहै क्योंकिप्रथमतोयहवात कि साक्षीदेते समयनजानिये कोईवार्त्ता मुखसेविरुद्धउच्चारणहोजायतौ राजद्वारकाकलङ्कीठहुरै दूसरेजिसकेहकमेंगवाही उसकीहानिकारकहोगी वहीउसकाशत्रुहोजायगाइत्यादि औरभी कईकारण इसमेंगुप्तहै-मुनिजो अहिंसा पालनकरनेकेलिये कोईसी आजीवन वृत्तिनहींकरते केवल शिलांजसे निर्याहकरते हैं उनसेयहवात क्योंकरसहीजायगी कि दोमेंसे किसीएककोहानि अपने वचनसेपहुँचावे किंतु वे लोग इसकोभी हिंसासमुभज करते हैं कि यदि अपने सत्यबोलनेसे किसीको पीड़ापहुँचे इसीलिये कोईसी धर्म्या वृत्तिभी नहींकरते क्योंकि वृत्तिचाहै धर्म्याभीहो परकिसीको पीड़ापहुँचायेविना सिद्ध नहींहोसक्ती केवल इतनाअंतरहै कि धर्म्यावृत्तिमें धर्ममार्गसेही पीड़ापहुँचाईजाती जिसको देवताभी सहिसकेहैं और अधर्म्यावृत्ति करनेवाले अधर्मसे दुःखदेते जौ किसीसेभी सहानहीजाता-गुरुकुलवासी यदिसाक्षीकियाजाय आजयहहै दशदिन पीछे अपनेदेशमें तब उसको कहाँदूँढतेफिरें यद्वा आवश्यकतापर वहाँसेभी खँचबुलानाहुआतौभी एकउपद्रवहै यद्वाउसको विद्यासंग्रहकी दशमेंहीकहीं साक्षीभरनेजाना परा तौ उसके विद्यासंग्रहमें विग्रहोगा इसकेसिवाय कुछविदेशीहोनेपर यहवातनहीं किंतु गुरुकुलवासी यह विद्यार्थीभात्रकी संज्ञाहै कि जबतक वह विद्यासंग्रहकरैचाहे निजघरमेंहीं निवासकरताहो और अवस्थासे कुछनियमनहीं इत्यादि और भी अनेक हेतु-निलेज्ज जो आपही लज्जानहींरखता वह किसीकी यथार्थसाक्षी क्यादेसकैगा इत्यादि कोईऐसानहीं कि जिसकेसाथ दोचारहेतुनहीं हैं परन्तु इनके जानने या निर्णयकरनेका विस्तार व्यर्थजानिकर यहवचनप्रमाण इसमेंदियागया कि (नात्रहेतुरुदाहृतः) यहाँतक नारदोक्त पाँचप्रकारोंमेंसे एकप्रकारके असाक्षी निश्चितहोचुके

जिनका प्रतिषेध वचनमात्रसे नारदने बतलायाथा-अब द्वितीयप्रकारके असाक्षी जो अपनेकर्मदोषोंसे साक्षीदेने योग्यनहीं उनके लक्षणकहते हैं-यथा-(स्तेनाःसाहसिकाश्च डाःकितवावंचकास्तथा । असाक्षिणस्तेदुष्टत्वात्तेषुसत्यंनविद्यते)-अर्थात्-स्तेनचोर-(साहसिक) जो विख्यात उपद्रवीहों जो प्रत्येकसे प्रबलताकरतेहों-चंडजोक्रोधीहों कोपा-वेशबनेरहतेहों-(कितव) ब्रलियाप्रपंची और जुआरी-(वंचक) ठगिया-वेसव अपनेदुष्ट-त्वसे । असाक्षी समुझनेचाहिये क्योंकि उनमें सत्यताका निवासनहीहोता इसलिये साक्षीदेनेयोग्यनहीं-अब तृतीयप्रकारके असाक्षी जो भेदवाक्यसे नारदनेबताये थे उनके लक्षणभी नारदकेही वाक्यसेकहते हैं-यथा-(साक्षिणालिखितानांचनिदिष्टानांच वादिना । तेषामेकान्यथावादीभेदात्सर्वेनसाक्षिणः)-अर्थात्-किसीवादीअर्थी या प्रत्यर्थीकीओरसे जो साक्षी लिखेजायें और निर्देशपूर्वक बुलाये जायें तिनमें कोई एक भी यदि अन्यथावादी हो जाय तो उसपक्षके सभीगवाह इसभेदके होनेसे साक्षीनहीं होसके अर्थात् वादी या प्रतिवादीने जो कुछदशा अपने अभियोग में लिखवाई और उसीकी प्रमाणतामध्ये अपने साक्षी लिखवाये कि अमुकामुक मनुष्य इसवात के साक्षीहैं परन्तु वेहीसाक्षीदशा बूझीजानेके समयपर सबकसभी या कोई एकभी उनमेंसे इसप्रकारका अन्यथावादीहोजावे कि जो दशाअर्थीने पूर्वलिखवाई या वपौन करीथी उस्से इतर कुछउच्चारणकरै तो यह भेदहुआ इसभेदके होजानेसे उसपक्षीके सभीगवाह सुनेजानेयोग्यनहींरहे-परन्तु-इसवार्तामें यहसिद्धांतहै कि वेशेपगवाह जो इसभेदकेहेतुसे नहींसुनेगये सोतो केवल इसीमुकइमहमें असाक्षीठहरे किंतु अन्यत्र ये सभी मुकइमातमें असाक्षीनहीं कहलासके और वहएक जो अन्यथावादीहुआ सो अन्यत्रभीकिसीके अभियोगमें साक्षीठहरानेयोग्यनहींरहा अर्थात् ऐसे मनुष्यकोयदि कोई औरभी साक्षीवदिकर कभीलावै तो स्वीकारनहो-और अन्यथावादित्वकायथार्थ यहलक्षणहै कि जो बात उस्सेबूझीगई तिसकाउत्तर छोडकर कुछ और बातहबड़ते हुये कहनेलगे जो उसदशासे संबन्धनरखतीहो-अब चतुर्थभौतिके असाक्षीस्वयमुक्ति जो नारदनेबतायेथे तिनकारूपकहतेहैं-यथा (स्वयमुक्तिरनिर्दिष्टःस्वयमेवै त्ययोवदेत् । सूचीत्युक्तःसशसोपनससान्निवमहति) अर्थात्-स्वयंउक्ति वहकि जो विना बदे बुलाये आपहीजाकर गवाहीदेने लगे वह (सूची) इसनामसे विख्यात है शास्त्रोंमें और वह साक्षीदेने योग्य नहींहोता-अब पंचमप्रकार के असाक्षीमृतांतर जो नारदने बतायेथे उनकालक्षण कहते हैं-यथा (योऽर्थःश्रावयितव्यःस्यात्तस्मिन्नसतिचार्थिनि । कतद्वदतु साक्षित्वमित्यसाक्षीमृतांतरः) अर्थात्-जो कुछ अर्थ सुनानेयोग्यहो उसके विनासुनाये समुझाये अर्थी या प्रत्यर्थी के मरजानेपर कहां साक्षीदेसकहै इस हेतुसे वहगवाह मृतांतर कहलाकर असाक्षीनिश्चित होताहै-सिद्धांत इसकायह कि यदि कोई पुरुष

किसीकार्यमें अर्थीका साक्षीहो या प्रत्यर्थी का और वही अर्थी या प्रत्यर्थी ऐसीदशा में मरजावे कि उस कार्यका अभियोग राजद्वारतक न पहुंचाहो और उस मरनेवाले ने अपने दावेकी यथार्थदशाभी मरते समय या पहले कभी साक्षियोंको संबोधित न करीहो और न उनसे यह कहदियाहो कि तुमको इस अभियोगमें गवाही देनीहोगी तौ प्रत्यक्षहै कि वह साक्षी किस अर्थमें या किसपक्षीकी ओरसे प्रमाण कर सकेगा इसलिये इसप्रकार मृतांतर साक्षीभी असाक्षी कहलाते किंतु इनसे साक्ष्यनहींलिया जासक्ता-परन्तु मरते समय या पहले कभी साक्षियोंका यथार्थ वृत्तांत से संबोधित करिके मराहोगा तहां वह मृतांतर साक्षीभी स्वीकार होंगे-यद्वा-साक्षियोंको समुभा नेकाअवसर नहींवना परन्तुपिताने मरतेसमय या पहलेकभीअपने पुत्रोंकोयाअपने अन्य अधिकारियोंको वृत्तांतसे संबोधित कियाहोगा तहांभी मृतांतर साक्षीस्वीकार होसकेहैं-यथाहजारदः (मृतांतरोऽर्थनिप्रेतेमुमूर्षुआवितादृते)-अर्थात्-अर्थी या प्रत्यर्थीके मरजाने पर मृतांतर असाक्षी उसको झोड़कर समुभना जिसको अर्थी या प्रत्यर्थीने मरतेसमय समुभायाहो किंतु वहअसाक्षियोंकी संख्यामें नहींहै-अन्यच्च-(आवितोऽनातुरेणापियस्त्वर्थोधर्मसंहितः । मृतेपितृसाक्षीस्यात्पदसुचान्वाहितादिषु) अर्थात् जो कुछ अर्थ धर्म संहिता सच्चासच्चाहो और यह अरोगताकी दशामेंभी अर्थी या प्रत्यर्थीने किसीदूसरेको सुनायाहो तौ वह श्रवणकरनेवाला उसकेमरजाने परभी साक्षी होसक्ताहै उसदशामेंकि यदि मुकद्दमा अन्वाहित आदि किसीछःप्रकारके धरोहरमेंभी हो-धरोहरमें(भी)हो इस(भी) शब्दके प्रत्ययसे यह आशय पायागया कि यहमर्यादा ऋणादिकसभी विवादोंमें होसक्तीहै यथाऋणादिवादोंके सिवायछःप्रकारके धरोहरमेंभी मृतांतर साक्षी जो मुमूर्षुआवित हो साक्ष्य देसक्ता है-परन्तु-यह सिद्धांत इस्ते प्रत्यक्षपायागया कि साहसआदि अन्यविवाद जो फौजदारीसे संबंधितहैंउनमें यह मर्याद कदाचित्भी न होसकेगी-छःप्रकार की धरोहरोंके नाम-यथा-याचित १ अन्वाहित २ शिल्पिदत्त ३ उपनिधि ४ न्यास ५ प्रतिन्यास ६-यथाहजारदः(एषं वविधिर्दृष्टोयाचितान्वाहितादिषु । शिल्पपुपनिधौन्यासेप्रतिन्यासेतयैवच) अर्थइसका ६८ की अधिकोक्तिमें कहचुके हैं उपनिधिके प्रसंगसे देखलो-यह पांचोंभातिके असाक्षीवर्णन कियेगये इसलिये कि जिनके साक्षीहोनेका निपट प्रतिषेध है तिनकोझोड़ कर उसदशामें अन्यसाधारण मनुष्यभी साक्षीकियेजासक्ते हैं कि यदि ६६ और ७० श्लोक मूलके प्रदर्शित कियेसाक्षी मिलने दुर्लभहों ७१ यह संदेह न करना चाहिये कि योगीश्वरने इस ७१ के मूल श्लोकमें असाक्षीकेवल एक विधिके कहे अन्यचार भातिके असाक्षी अधिकोक्तिमें अन्यस्मृतियोंसे संसिद्धहुये योगीश्वर ने क्यों झोड़ दिये-क्योंकि-योगीश्वरनेझोड़े नहीं किंतु निचलेदो श्लोकोंसे इनसभी का प्रतिषेध

साधारण भावसे करेंगे, और उनके साथ और भी कई मांतिके असाक्षी अधिक दर्शावेंगे सो देखो ७१ अब आगे साधारण असाक्षी दर्शाते हैं ७१ ॥

स्त्रीबालवृद्धकितवमत्तौ नमचाभिः शस्तकाः । रंगावतारिपासंदिक्कटुहिकलेंद्रियाः ७२ ॥

पतितासार्थसंबंधिसहाय रिपु तस्कराः । साहसी दृष्टदोष च निर्धूतायास्त्वसाक्षिणः ७३ ॥

पक्ष ०—सहदयोः स्त्री, बालक वृद्ध कितव मत्त उन्मत्त अभिशस्त रंगावतारी पाखंडी कूट कृत विकलेंद्रिय पतित आस अर्थसंबंधी सहाय रिपु तस्कर साहसी दृष्टदोष निर्धूत आदि भी असाक्षी होते हैं ७२ । ७३ ॥

अनि०—सहदयोः (स्त्री) प्रसिद्ध है कि नारीमात्र कोई हो (बालक) जो अप्राप्त व्यवहार काल हो (वृद्ध) बूढ़ा जो अस्सीवर्षकी अवस्थासे ऊपर हो (कितव) जुआरी जो पासोंसे खेलें (मत्त) जो मद्यपानादिकसे मत्तवारा हो (उन्मत्त) जो ब्रह्मविष्ट होनेसे विक्षिप्त हो (अभिशस्त) जो ब्रह्महत्यादि महापातकोंसे अभियुक्त होकर दुर्नामताको पहुँचा हो (रंगावतारी) नटको आदि लेकर अनेक जो तमाशेगर होते हैं (पाखंडी) जो किसी मत में स्थिर न हो पर लालचसे अनेक मतके रूप धारण करें (कूटकृत) कपटलेख्य आदि बनानेवाला जालसाज किन्तु झूठे पत्र या कृत्रिम मुद्रा आदि संपादक (विकलेंद्रिय) जिसकी कोई इन्द्रिय हीन हो जैसे बहिरा आदि (पतित) जो ब्रह्महत्या आदि प्रथम पातकोंके हेतुसे निपटजाति बाह्य किया जाय—(पास) स्वकीयमित्र अर्थात् अर्थी या प्रत्यर्थीका, परमहित (भर्त्संबंधी) जिसको ठेठ उसी विवादसे कुछ संबंध हो (सहाय) जो ठेठ उसी अर्थी या प्रत्यर्थीका साभीचाहे किसी कार्यमें साभीहो इसका नियम नहीं (रिपु) जो अर्थी या प्रत्यर्थीसे किसी प्रकारकी अदावत वैरभाव रखता हो (तस्कर) चोरचाहे किसी प्रकारके चोरोंमें गिनती हो—(साहसी) उपद्रवी अर्थात् जो बहुधा जनोंपर प्रबलता आदि उपद्रव किया करता हो—(दृष्टदोष) जो असत्यादि दोषोंसे कदाचित् भी दोषी निश्चित हो चुका हो—(निर्धूत) जो ठेठ अपने गोत्र या बांधवों से वहिष्कृत किसी अपराध करके हुआ हो—(भाया) इस आद्य शब्दसे वे भी समुझलेने चाहिये जिनका चर्चा ७१ की अधिकोक्तिमें अन्य स्मृतियोंके वाक्योंसे हो चुका है अर्थात् पृथक् पांच प्रकारोंमेंसे द्वितीय तृतीय चतुर्थ पंचम प्रकारके असाक्षी जो २ यहांपर कथनसे रह गये हों वे भी इनके साथमें इस आद्य शब्दके भावार्थ से संग्रहीत करिलेने चाहिये इसरीतिसे योगीश्वरने कोई भी न छोड़ा बल्कि उनसे भी कुछ अधिक इसमें दर्शाये यह सब लोग असाक्षी किन्तु साक्षी होने योग्य नहीं होते इसलिये इनको छोड़कर साधारणों का संग्रह किसी आवश्यक दशामें करना चाहिये जैसा ऊपरली अधिकोक्तिके अंतमें लिखचके हैं ७२ । ७३ ॥ अब निचले श्लोकमें उपर साक्षियोंका अपवाद कहते हैं अर्थात् ७० के श्लोकमें यह मर्यादा जो नियत करी थी कि तीनसे अधिक

चाहे तितने हों पर तीनसे कमनहीं तिसकी छूट नीचे कहीजायगी कि ऐसे पुरुषको थोड़कर वह मर्यादा समझनी चाहिये ७२ । ७३ ॥

उभयानुमतः साक्षीभवात्केपिधर्मवित् ७४ पूर्वोदः ॥

पक्ष०—दोनों का अनुमत धर्मवित् साक्षी एक भी होताहै ७४ ॥

अभि०—नित्य नैमित्तिक धर्मोंको यथाविधि जानतेहुये साधन करनेवाला सो वह धर्मवित् कहाताहै ऐसापुरुष एकभी साक्षीकोय साधक होसक्ताहै पर उसदशमें कि यदि अर्थी प्रत्यर्थी दोनों उसके साक्ष्यका स्वीकार करें (एकभी) इसभी शब्दके बल प्रभावसे ऐसे दोसाक्षियोंकाभी होना संसिद्धहै-यद्यपि-धर्मवित् यह विशेषण जो यहां पर एक या दोकेलिये कहागया यहीविशेषण तीन या तीनसे अधिकों परभी निश्चित होचुकाहै क्योंकि ७०के श्लोकमें कहचुकेहैं कि (श्रौतस्मार्तक्रियापराः)इस्से यह और वह दोनों एकसे ठहरे किंतु कोईसी विशेषता यहांपर न पाईगई जिसके हेतुसे एक या दोके मध्ये जुदी मर्यादा समझी जाय-तथापि- यह विशेषता यहांपर पाईगई कि तत्रोक्त पुरेतीन या उससे अधिक साक्षा दोनोंकी अनुमति और स्वीकारता बिनाभी होसक्त है-परंतु-अत्रोक्त मर्यादासं केवल एक या दो साक्षी अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकी अनुमति और स्वीकारताबिना कदाचित् नहींहोसके इसलिये वहांपर पुरेतीन या इस्से अधिक साक्षियोंकी आज्ञा कुछ निरर्थक नहींथी ७४ ॥

अभि०—इस अभिप्रायिक आशयसेयह सिद्धांतभी पायागया कि दोनोंकी परस्पर अनुमतिसे दोनोंबीच दोनोंओरसे एकही या दोसाक्षी उन्हीं अभियोगोंमें कियेजास-केहैं कि जिनमें विशेषकर दोनोंओरसे जुदेसाक्षीहोनेकी आवश्यकता नहींपाईजाय-जो कि तीन या उससेअधिक साक्षी अर्थीप्रत्यर्थीकी अनुमति और स्वीकारता बिना भीहोसकने निश्चितहुये तौ इस्सेभी यह आशयपायागया कि यहवात उन्हीं अभियो-गोंमेंहोसक्तीहै जिनमे दोनोंओरसे जुदेसाक्षीहोनेकी आवश्यकता नहींपाईजाय-और उनमेंभी कि जिन अभियोगोंमें सरकार मुद्दईहोतीहो-क्योंकिजिनअभियोगोंमें अपने१ जुदेगवाहलानेकी आवश्यकताहोगी उनमें अर्थी याप्रत्यर्थी कोईभी तीनगवाहलाने का उजरनहींकरसक्ता जिसपरउसकी अस्वीकारता आरोपित करजाय बल्किजिसको पुरे तीनगवाहमिलसकने दुर्लभहोंगे उस्से कुछप्रेरणाकाभी अधिकअवसरनहींहै इन-कारणोंसे सर्वधानिष्ठितहोताहै किवहपुरेतीनगवाहोंकीआज्ञा केवलउसीदशापर आ-रुद्धहै किजब अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकेगवाह एकहों-या-सरकार मुद्दईहो-और-इन्हींदोनों दशाके संबंधपर७४ का पूर्वोदहै कि यदिऐसीदशामें अर्थीप्रत्यर्थी इसवातपर प्रसन्न हो स्वीकार करें कि हम एकही यादोही अमुक साक्षियोंकी गवाहीसे मुकद्दमह की हारजीत जो कुछहो अंगीकार करेंगे तौ फिर उस एकही या दोहीका साक्ष्य लेकर

विवादका निर्णय होजायगा और जोइसवातपर प्रसन्नताउनकी नहो, तौतीनगवाहों का साक्ष्य लियाजायगा और जो तीन गवाहोंके साक्ष्यपरभी प्रसन्नता अपनी आरोपित न करें तौभी इस विवाद का फैसला होना नहींरुकसक्ता हायहवात होसक्ती है कि हाकिम चाहे उनकी प्रसन्नताके लिये कुछ और गवाहोंको बुलावै या उन्हींको लेआनेकी आज्ञादेवै परइसदशामेंभी अधिकारके न मिलनेपर विवादका निर्णयहोना नहीं रुकसक्ता चाहे कोईवादी और प्रतिवादीप्रसन्नहो या न हो इसपरकुछ आरुढ़ नहीं ७४ अवनिचले उत्तराहें मूलश्लोकमें पूर्वोक्तपाँचश्लोकोंका अपवाद एकसाथ कहते हैं अर्थात् ६६। ७०। ७१। ७२। ७३ इनपाँचश्लोकोंसे जो २ कुछमर्यादें कहचुकेहैं तिनकी छूटकियेदेते हैं कि अमुकामुक अभियोगोंको छोड़करशेष अभियोगोंमेंउनमर्यादोंको संबन्धित समुझनाचाहिये ७४ ॥

सर्वसाक्षीसंग्रहकेचौथेपारूप्यसाहसे ७४ उचरार्हः ॥

प्रश्न०—स्त्रीसंग्रहणमें १ चोरीमें, २ पारूप्यमें ३ साहसमें ४ सभीसाक्षीहोतेहैं ७४॥
 भूमि०—स्त्रीसंग्रहणआदि चारोंभांतिके विवादोंके लक्षण आगे जहाँ तहाँ निज २ स्थलपर भिन्न २कहेजायेंगे तिनके अभियोगोंमें सबलोग साक्षीहोसक्ते हैं अर्थात् जो ७१ के श्लोकमूलमें वचनमात्रसे निषेधकियेगये वेभी साक्षीहोते हैं और ६६। ७० दोश्लोकोंमें तपोविशिष्टआदि गुणसंयुक्त जो होनेकहेथे वेही सब उनगुणोंसे रहित होनेपरभी साक्षीहोसक्तेहैं वरन जो ७२ और ७३ श्लोकोंमें निषेधकियेगये उनकाभी साक्ष्यहोना किसीतीव्र आवश्यकतापर संभवहै परन्तु यह विवेक इसमें भी कर्तव्य है कि जहांतक होसके उनचारि भांतिके असाक्षियों का साक्ष्यलेनेसे हाथखींचे जिन के लक्षण और निषेध ७१ की अधिकोक्तिमें द्वितीयप्रकारसे लेकर पंचमप्रकार तक लिखागयाथा क्योंकि उनमें सत्यका तिहास नहीं होता यहकारण यहाँभी विद्यमान है किंतु उनपाँचमेंसे प्रथमप्रकार जो वचनमात्रसे ७१ के मूलवाक्यमें निषेध हुआ था उनसे निःसंदेहसाक्ष्य लियाजाय ७४ ॥

प्रश्न०—भारंका (मनुष्यमारणचौर्यपरदाराभिमर्शनम् । पारूप्यमुभयंचेतिसाहसं स्याच्चतुर्विधम्) अर्थात् मनुष्यकामारडालना १ चोरीकरना २ पराई स्त्रीपर हाथडालना ३ किसीके साथवाक्पारूप्य यद्वा दंडपारूप्य का अपराध करना ४ यह चारों काम साहस कहलाते हैं क्योंकि जो कामसहसा अधिक बलसे प्रबलहोकर किया जाय सो साहसकहाताहै इसकारणसे साहस जो है सोई चार विध का होताहै जब कि एक साहसकेहीनामसे यह चारोंनाम समुझे जातेहैं तौफिर ऊपर मूल श्लोकमें जुदे, २ तीनोंनाम कहनेपरभी चौथानाम साहसका क्यों कहागया इस आशंका में यह निर्णय कर्तव्यहै कि येही सबऊर्ध्वोक्त अपराध यदि प्रत्यक्ष मनुष्योंके देखतेहुये

प्रबलता रूपसे किये जायँ तौ उसदशमें साहसनाम कहा जाता और जोवेही काम गुप्तभावसे एकांतमें किये जायँ तौ फिर अपने २ नामसे । विख्यात होते हैं । इसीलिये उनसबोंकी व्यवस्थाभी जुदी २ निज २ स्थलपर कही जायेगी और साहसके यथार्थ चारोंरूप यह होते हैं ॥

मनुष्यमारण १ चोरीजो प्रबलतासे २ परस्त्रीसंग्रह प्रबलतासे ३ वाक्पारुष्यदंड-
कतलइन्सान सरकहविलज्ज परस्त्रीका भगाले जानाया पारुष्य ४

लेवैठना जबरदस्तीसे हमलह-अमलबेजा

इनचारोंको संस्कृतमें साहस और यावनके भाषा अनुसार जुरायम संगीन कहते अर्थात् कोईकाम इनमेंसे किया जाय तौ वह जुरम संगीन या साहस कहाता है और साहसरूप होजानेपर दंड विधानभी अधिक होता है ७४ अवनिचले अदममें साक्षि श्रावण विधि कहते हैं और उस्से नीचे सार्द्धद्वय श्लोकों में शपथ आदि जो साक्षियों को सुनाना चाहिये सो सब कहा जायगा ७४ ॥

साक्षिण श्रावणेद्वादिप्रतिवादिस्त्रीपणान् ७५ पूर्वद्वयः ॥

अक्ष०—वादी प्रतिवादी के समीप बैठे हुये साक्षी सुनवावै ७५ ॥

अभि०—अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सन्मुख सब साक्षियोंको इकट्ठे करके सुनवावै अर्थात् उन्हें प्रतिज्ञारूपी अमोक्त वचनों को सुनाकर व्यवस्था जो अपेक्षितहो सो बूझै ७५ ॥

अभि०—सबोंको इकट्ठे करके बूझै अर्थात् जितने साक्षी ठहरे हों उनसबोंको इकट्ठे एक साथ बैठारिकर अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके सन्मुख दशा बूझै किन्तु आगे पीछे कालांतरसे नहीं इसमें गौतमने यह विशेषता कहा है कि (नासमवेताः एष्टाः प्रब्रूयुः) अर्थात् जबतक सब इकट्ठे होकर न बूझै जायँ तबतक कुछ उत्तर बूझनेपरभी न दें यह गवाहों पर योग्यता है—जोकि-निचले अदम श्लोकोंमें कहे हुये वाक्य उनगवाहोंको सुनायेजाने उचितहैं सो पहलेही बैठते सार सुनावै तिसमें भी कात्यायनजीने कुछ विशेषता करी है—यथा (समांतः साक्षिणः सर्वानर्थप्रत्यर्थिसन्निधौ । प्राड्विवाकोनियुंजी तविधिनानेन सात्वयन्—देवब्राह्मणसान्निध्ये साक्ष्यं एच्छेत्तद्विजान् । उददुमुखान् प्रादुमुखान् द्वापूर्वाह्ने गेगुचिः शुचीन्—आहूय साक्षिणः एच्छेन्नियम्य शपथं भृशम् । समस्तान् विदिताचारान् विज्ञातार्थान् पृथक् पृथक्) अर्थात् प्राड्विवाकनाम सभापतिहाकिम सभामें सब साक्षियोंको अर्थी प्रत्यर्थीके सन्मुख मधुरवाणीसे बोलताहुआ इसविधिसे नियुक्त करे कि-देवताकी भूमि या सर्वगुणसंपन्न ब्राह्मणोंके निकट द्विजातियोंसे सच्ची दशा बूझै उनको उत्तरमुख अथवा पूर्वाभिमुख बैठारिकर मध्याह्नसे पहले स्नान आदि नित्यक्रिया कियेहु-ओको और आप भी स्नानादिकोंसे पवित्र सावधान होकर

बूभे-इसभाँति उनकेइजहारलिये पाँडेभी सबगवाहोंकोबुलाकर जो जो उनमेंशुभआ-
चारवान्जानेहुये और मुकदमेकी दशाओंसे अभिज्ञजानेजातेहों तिनसेप्रत्येकजुदे२
को बारंवार परमेश्वरसंबंधी भयदर्शक शपथेंदिलवाताहुआ एकांतमेंबूभे-इसबूभेके
प्रसंगमें शपथों का प्रकारभी ब्राह्मण आदिवर्णोंके अनुरूप मनुने प्रदर्शित कियाहै-
यथा (सत्येनशापयेद्विप्रंक्षत्रियंवाहनायुधैः । गोवीजकांचनेर्वैश्यशूद्रंसर्वेस्तुपातकैः)
अर्थात्-ब्राह्मणको इसभाँति शापदेताहुआ बूभे कि यदि अन्यथा इसमें कुछ कहोगे
तो तुम्हारा सत्यधर्म नाश होजायगा-क्षत्रियको इसप्रकारसे कि तुम्हें तुम्हारे वाहन
सवारी आदि और शस्त्र जो हैं सो विफल होजायेंगे-और वैश्यको इसप्रकार से कि
गऊ आदि समृद्धि और अन्नादिबीज और सुवर्णआदि धन सम्पत्ति तुम्हें फलीभूत
न रहेंगे-शूद्र को इसप्रकारसे कि यदि अन्यथा कुछ कहेगा तो तेरेमाथे सबअपराधों
का पातक चढ़ेगा कि जैसे अपराध करनेवाले को पातक सद्भाव होता है-और
यहशूद्रका उपलक्षण यहांपर कारूक जातों या पेशेकारों आदि छोटे मनुष्यपर
समुझाचाहिये किंतु जो शूद्रजाति होनेपरभी क्षत्रिय या वैश्यके समान वृत्ति रखता
हो उसको क्षत्रिय और वैश्यके समान शपथदेनी चाहिये-क्योंकि-जिस मनुनेयहशपथ
का प्रकार कहा उसीने इस वार्तामें अपवाद भी कहा है-यथा-(गोरक्षकान्वाणिजकां
स्तथाकारुकुशीलवान् । प्रेप्यन्वार्दुपिकांश्चैवद्विजान्शूद्रवदाचरेत्) अर्थात्-जोकोई
द्विजातीलोग ब्राह्मण आदि गोरक्षक वृत्ति गऊ आदि पशुचराना या उनसे दुग्धवि-
कय आदि जीवन वृत्ति गौपालोंवत् करतेहों-या-ब्राह्मणक्षत्रिय पर्वानियां की दूकान-
या-तीनों जातें शूद्रोंवाली कारूकवृत्ति कारीगरी शिल्पकर्म चटाई आदि बनाते वा
राज बढईआदि का पेशारखतेहों-या-गायनआदि वृत्तिकरते हों-या-प्रेप्यनाम धावक
आदि सेवकवृत्ति-या-वार्दुपिक जो व्याजसे आजीवन करतेहों उनको वही शपथदेनी
चाहिये जो शूद्रों के निमित्त में ऊपर लिखचुके हैं अर्थात् ऊर्ध्वोक्त वर्णोंकी विशेष
व्यवस्था उन वर्णोंके स्वकीय कर्ममात्रसे अपेक्षित है जातिमात्रसे नहीं-और-भूटका
स्वरूप इसमेंयहीहै कि स्वकीय वृत्ति व्यतिरिक्तों को छोड़कर निज वृत्तिमान वर्णोंके
निमित्तमें ऊर्ध्वोक्तशपथका प्रकारजानो यदि कदाचित् गवाहोंके उपस्थितहोतेसमय
प्रतिवादी उनमेंकोईसा दूषण आरोपितकरे कि यहगवाह अमुकशास्त्रोक्त दोषके हेतु
से गवाहीदेने योग्यनहीं है (दृष्टं) यथावालक अप्राप्त व्यवहारकाल है इत्यादि,कोई
सा दूषण आरोपित करे और वहदूषण उसके योग्य प्रत्यक्षप्रतीत होताहो तो उस
दूषणकी मर्यादा अनुसार निर्णय होनाचाहिये अथवा यदि प्रत्यक्षउसमें उसदूषण
की योग्यतानहीं पाईजातीहो-तो प्रतिवादीके वचनानुसार अन्यज लोगों में भी बूभेकर
निश्चयात्मक निर्णय करिलेना चाहिये कि इसदूषणकी प्रसिद्धि या विख्याति इसमें

हैं या नहीं पर इसवातके निर्णयमध्ये अन्य गवाहोंका, नियतहोना कुछ आवश्यक नहीं है क्योंकि यदि ऐसा कियाजाय तो विवादकी शांतिभी कदाचित् न होसकै-परन्तु जो प्रतिवादी कुछ साक्षियोंमें दूषण खड़ाकिये पीछेउसकी दृढ़ता न करसके तोइस अपराधके अनुसार उसपर दंडहोना चाहिये-और जो प्रतिवादी उसीदोषकी दृढ़ता सिद्धकरि देवे तो वह गवाह फिर गवाहीदेने योग्यनहीं अर्थात् शेषगवाहों का साक्ष्य लेनाचाहिये और जो सभीऐसेहों तो सभीका विसर्जनकियाजाय-तथाच (अभावय न्दमंदाप्योदूषणसाक्षिणांस्फुटम् । भावितेसाक्षिणोवर्ज्याःसाक्षिधर्मनिराकृताः) अर्थात् साक्षियोंका दूषणस्पष्ट दृढ़ताको न पहुँचातेहुये जुर्माना, दिलवाने योग्यहै दृढ़ताहो जानेमें साक्षीही साक्षिधर्मसे निकालेहुये विसर्जन होनेयोग्य हैं-इसप्रकारसे जबसभी गवाहअर्थोंके बूलायेहुये दूषितहोजायें और वहकोई और प्रमाण इनगवाहोंके सिवाय न देसक्ताहो तबवह अपनेदावेसे पराजित होगा-तथाहि (जितःसविनयंदाप्यःशा खट्टेनकर्मणा । यदिवादीनिराकांक्षःसाक्षिसत्येप्यवस्थितः) अर्थात्-यदिवादी अपने साक्षीकेहीप्रमाणसे मुकदमह की जय विजयपर भरोसाकिये बैठेहो और इसदशामें अत्रोक्त रीतिके अनुसार यद्वा अन्यत्रोक्त शास्त्रमार्ग से वह जीताजाय तो निजदावे की पराजयके सिवाय जुर्मानाभी दिलवानेयोग्यहै-सिद्धांतइसका यहकि यदि अर्थी किसी और प्रकारका प्रमाणहेतु रखताहो तो इसदशामें भी स्वाधीनहै कि उसविशेष हेतुकोप्रवेशकरै ७५ ॥ अबनीचे सार्द्धद्वयश्लोकोंमें वह विधि कहते हैं कि शपथलेते समय साक्षियोंको साधारण भाव क्या? वचनसुनायेजायें ७५ ॥

येपातकुरुतांलोकामहापातकिनांतथा ७५ अग्निदानांचपेक्षोकायेचस्त्रीयास्तयातिनाम् । ततान्तर्वान चाप्रोतिपःसाक्ष्यमनुवर्तयदेत् ७६ तुरुतंतयस्वयाकिंचिज्जन्मांतरज्ञातैःकृतम् । तत्सर्वतस्यजानीहियं पराजयपसेवृथा ७७ ॥

ऐ०-सहसार्द्धद्वयोः-साक्षियोंको यह वचन सुनावै कि-परलोकमें जो जो लोकनरक स्थान पातक और उपपातक और महापातक करनेवालोंकेलिये नियतहैं-और जो २ नरकस्थान आग लगानेवालों के और बालवधकारियों के और स्त्रीघाती लोगोंके लिये नियतहैं कि जिनमें उन्हें जाना परता और नाना विधके नरक भोगनेहोते हैं उन्हीं सब स्थानोंका निवास वहपाताहै कि जो कोईसाक्षी असत्य साक्ष्यबोले-इस-लिये यह समुझो कि तुमने जो कुछ पुण्यकर्म सैकड़ों जन्मान्तर पहलेसे किया है उन सबका श्रेष्ठ फल उसको प्राप्तहोगा कि जिसको इस अभियोग में तुम झूठा साक्ष्य देकर रथा पराजय करवावोगे और तुम्हें उनस्थानों में निवास करनाहोगा इसलिये जो कुछ तुम जानतेहो सो सत्यकहो ७५ । ७६ । ७७ ॥

अभि०-यह साधारण प्रकार जो इन अर्द्ध श्लोकोंमें कहागया सो भी शूद्रजाती

लोगोंसे संबन्धित समुभय चाहिये क्योंकि (शूद्रसर्वैस्तुपातकैः) इस चौथेपाद मनु-
वाक्यसे ऊपरली अधिकोक्तिमें कहचुके हैं कि शूद्रको सर्व पातकरूप शपथ दिलाकर
बूझै-और उसी अधिकोक्तिके आशयसे गोरक्षक आदितृत्तिमान् द्विजातियों से भी
यह साधारणप्रकार सम्बंधितजानो क्योंकि उसीजगह (गोरक्षकानित्यादिद्विजानुशूद्र
वदाचरेदित्यंतश्लोकसे) कहचुके हैं कि इसप्रकारके द्विजातियोंको भी शूद्रके समान
शपथ देकर बूझै-जो कि यह कल्पना होसकनी दुर्घटहै कि जो २ सुकृत किसी और
ने शतधा जन्मों में अर्जनकियेहों वे औरोंको प्राप्तहोजायें और पातक महापातक
आदि जो किसीएकसे हुयेहों उनका परिपाक भी केवल अनृतवचनमात्रसे दूसरे
को भोगनाहो (पर) यह दशा त्रैकालिक दृष्ट प्रत्यय और निश्चयात्मक है कि ऐसे
अनृत वादियों को दैवीदण्ड इसीदेहसे अवश्य मिला करताहै जो शास्त्रके सिद्धान्त
को छोड़कर विपरीतवादीहों इत्यादि कारणोंसे निश्चितहोताहै कि यह साक्षिश्रावण
का साधारण प्रकार भयतांत्रिक मन्त्रोंका पाठहै-यथाहनारदः (पूराणैर्धर्मवचनैः
सत्यमाहात्म्यकीर्तनैः । अनृतस्यापवादैश्चभृशमुत्त्रासयेदिमान्) अथात्-इन साक्षियों
को धर्म संबन्धी प्राचीन वचनोंसे और सत्यताके माहात्म्य कीर्तनकरनेसे और अस-
त्यताके दुष्फलरूप अपवाद वाक्योंसे निरन्तर वारंवार उच्चप्रकारका संत्रास दिलावै
७५ । ७६ । ७७ ॥ अब यहवात नीचे कहेंगे कि जब इसप्रकारसे सुनायेहुये साक्षी
कुछभी उत्तर नहींदेवें किन्तु गुंगे बनिकर चुपके होजायें तब उस दशामें क्याकर्तव्य
है ७५ । ७६ । ७७ ॥

अथसाक्ष्यप्रमाणोपक्षार्थासंष्टानांसाक्षिणामवचनासत्यवचनादिभेदानांजयपरा
जयपर्यन्तानांविषयविवेकोनामत्रयास्त्रिंशःपरिच्छेदः ३३ ॥

इसतेंतीसवें परिच्छेदमें उस विषयकी व्यवस्था जानी जायगी कि जब साक्ष्य
चाहाजानेकेसमयपर पूछेहुयेसाक्षी कुछउत्तरनहींदेवें या भूँठाउत्तरदेवें या द्वेष साक्ष्य
देवें इत्यादि अनेकभेद जिनसे वादी या प्रतिवादीकी जयपराजय निश्चितहोतीहै ॥

अनुवन्दिनरःसाक्ष्यमृणंतदशवन्धकम् । राज्ञासर्वप्रदाप्यस्यात्पद्वत्वारिंशेकेश्वरिणि ७८ ॥

पक्ष०-साक्ष्यको न कहताहुआ मनुष्य राजाकरके दशवन्धक सहित सर्व ऋण
दिलाने योग्यहोवै ज़ियालीसवें दिवसमें ७८ ॥

प्रति०-जो कोई साक्ष्य अंगीकार करिके तत्पामयिक वचन सुनायाहुआ कैसेहू
न बोले उससे राजा सर्वऋण अर्थीका यदि सहित और (दशवन्धक) नाम दशमांश
अधिक सहित दिलावै परन्तु यह बात उस दिनसे लेकर ज़ियालीसवें दिवस करनी
चाहिये क्योंकि यदि ४५ दिन तक तीन पक्षकी अवधि भीतर साक्ष्य देवें तो ऐसा
नहीं करना ७८ ॥

अधि०—दशबंधक जो अधिकलिना ऊपर कहा सो यह दशमांश राजभागहै जेसा ७३ के उलोकमें कहाथा कि राजा ऋणीसे दशरुपया सेकराका राजभागलेवे जितने का जयपत्र उसपर सिद्धहुआहो तिसके लेखसे सो वह राजभाग इसदशामें उसी साक्षीपर लेनाठहरा कि जिस्से अर्थीका ऋणदिलवायागया-और-यह तीनपक्षके प-
 उचात् भी गवाहसे उसदशामें अर्थीका अर्थ दिलवाना योग्यहै कि यदि गवाह महा
 रोगादि उपद्रवोंसे रहितहोतेहुये साक्ष्यदेनेसे हटे या घुलायाहुआ आवे नहीं-यथाह
 मनुः(त्रिपक्षाद्वयनसाक्ष्यमृणादिपुनरोऽगदः । तदृष्टं प्राप्नुयात्सर्वदशबंधंचतुर्वशः)।
 अर्थात्-निविन्न आदमी ऋणादि व्यवहारों के विवादमें तीनपक्षकी अवधि ताई
 साक्ष्यनहींदेताहुआ वह सर्व ऋण वृद्धिसहित देनेकी दशाको पहुँचायाजाय और
 दशबंधकभी सर्वथा उससे लियाजावे (सर्वः) सर्वथा अर्थात् कुर्की आदि जिसप्रकार
 उससे वसूलहोसक्ताहो उन्हीं प्रकारोंसे अवश्यमावलियाजावे-(अगद) अर्थात् निविन्न
 यह विशेषण उसका इस निमित्तपर आरुढ़है कि यदि उसपर कोई देवी संकटकी वि-
 पत्ति यद्वा राजकृत उपद्रवकी विपत्तिपरीहो तो फिर उसकाहाजिर न होना कुछ अप-
 राधकी गिनतीमें नहींहै और जो हाजिरहोकर दृग्भाहुआ न बोलै उसके साथ यथा
 संभव शारीरकबाधा देखीचाहिये-और-ऋणादि विवादोंमें तीनपक्षकी अवधि देनेसे
 यह सिद्धांतपायागया कि साहस आदि विवादोंमें तीनपक्षकी अवधिभी न देनीचा-
 हिये किंतु शीघ्रही तत्काल साक्ष्यलियाजावे और इसदशामें साक्ष्यनहींदेनेवालेपर
 कोई अन्य दण्ड कियाजावे जैसे ऋणादि व्यवहारों में ऋणका दिलवाना दण्डकहा
 गया ७८ ॥ अब नीचे उसका चर्चा होगा जो व्यवस्था से भेद होते हुये भी अपने
 दोरात्म्य से साक्ष्य अंगीकार न करे ७८ ॥

नददातिहियः साक्ष्यजानन्नपिनरापमः । कूटसाक्षिणापापैस्तुल्योददेनचैवहि ७९ ॥

अस०—जो कोई जानताहुआ भी साक्ष्यनहींदेताहै सो नराधम कूटसाक्षियों के
 पापोंसे और दंडसेभी तुल्यहोताहै ७९ ॥

अभि०—जो कोई विवादकी दशाओंसे अभिज्ञहोतेहुये भी साक्ष्यदेना अंगीकार
 नहींकरताहै वह पुरुष मनुष्योंमें नीचसमुभाजाता और उसको वही पाप और अ-
 पराधलगतहै जो कूटसाक्ष्यदेनेवाले साक्षियोंकोहोते हैं और इस अपराधमें उसको
 दंडभी वहीदियाजाता जो कूटसाक्षियोंके निमित्तसे ८३ के उलोकमें आगेकहेंगे ७९ ॥

अधि०—कूटसाक्षियोंको दंडकिये पीछे वह व्यवहार फिर नये सिरसे प्रवर्तितकिया
 जाय जानो पहले इसको कुम्भीकाम अवतक न हुआथा-और-जो व्यवहारका अं-
 त्यनिर्णयभीहोगयाहो और पीछे विदितहोवे कि यह व्यवहार कूटसाक्ष्यके अनुमार
 फसलहुआ तोभी उस निर्णयका निवर्तन कर्तव्यहै और तहकीकात उसकी नयेसिर

से फिर करीजावै-यथाहमनुः (यस्मिन् यस्मिन् विवादे तु कौटसाक्ष्यं कृतं भवेत् । तत्तत्कार्यं निवर्तत कृतं चाप्यकृतं भवेत्) अर्थात्-जिस जिस विवादमें कौट साक्ष्यसे किया साधन हुई हो सो सो निर्णयकार्य सब (निवर्तित) अर्थात् मन्सूखकरै और जो कुछ किया साधन हो चुकी हो सो निरर्थक समुझी जाय ७९ अब नीचे वह मर्यादा कही जायगी कि जब साक्षियोंमें विरुद्ध वचन पाया जाय तब कैसे निर्णय करना चाहिये ७६ ॥

द्वैधवहूनां वचनं समेपु गुणिनां तथा । गुणिद्वैधे तु वचनं ग्राह्यं गुणवत्तमाः ८० ॥

अक्ष०—द्वैधमें बहुतोका वचन ग्राह्य तथा समानोंमें गुणियोंका और गुणियोंके भी (द्वैध) में जो कोई गुणवत्तमहों तिनका वचन ८० ॥

अभि०—जब कदाचित् साक्षियोंके साक्ष्यमें (द्वैध) नाम विप्रतिपत्ति हो अर्थात् पँधै हुये गवाहों से दो भौतिका उत्तर मिलें तब जो बात बहुतसे गवाहोंने कही हो तिनका वचन प्रमाण करना चाहिये थोड़ोंकानही-और जो दोनों भौति बराबर हों जैसे चार गवाहोंमें दोने कुछ अन्यथा कहा दोने कुछ और तब ऐसी दो भौतिमें जो बात गुणवालोंके कही हो सोई ग्रहण करनी निर्गुणियोंकी नही और जो गुणवालों में भी वचन का विरोध हो तो फिर जो कोई उनमें (गुणवत्तम) अर्थात् अधिक श्रेष्ठ गुणवानहों तिनके वचन पर विश्वास लाना चाहिये ८० ॥

अधि०—निर्गुण १ गुण २ गुणवत्तम ३ यह तीन भौतिके मनुष्योंका चर्चा ऊपर किया गया तिनमें (निर्गुण) पुरुष वही है जिसमें बिद्या वा प्रतिष्ठाधन सम्पत्ति आदि कोई भी गुण नहीं १ और (गुणवान्) वे कहाते हैं जो ६६ के श्लोकमूलमें कथन किये गुणोंसे सम्पन्न प्रतिष्ठित हों २ उनसे भी अधिक श्रेष्ठ (गुणवत्तम) वे लोग समुझे चाहिये जो उन गुणोंके सिवाय श्रुताध्ययनसे और उसके अर्थानुष्ठानोंसे भी संयुक्त हो जैसा ७० के श्लोक दूसरे पाद में यह कहा था कि (श्रोतस्मार्तकियापराः) ३-परन्तु-जहाँ साक्षियोंके वचनमें इस प्रकारसे विरुद्ध पावें कि गुणवान् या गुणवत्तम साक्षी थोड़े हों जिन्होंने कुछ एक प्रकारका साक्ष्य दिया हो और निर्गुण साक्षी अधिक हों जिन्होंने कुछ अन्य प्रकारका साक्ष्य दिया हो तो इस दशामें भी गुणियोंका ही वचन विश्वास करने योग्य है क्योंकि उनके थोड़े होने पर कुछ मुख्यतानही कि तु गुणोंके आधिक्य पर मुख्यता लेनी चाहिये जैसा ७४ के पूर्वार्द्धमूल श्लोकमें कह चुके हैं कि (उभयानुमितः साक्षी भवत्येकोपि धर्मवित्) -अथानुवादः—जो कि नारदोक्त पाँच प्रकारके असाक्षियोंमें तृतीय प्रकारके असाक्षी जो भेदवाक्यसे ही साक्ष्य देने योग्य नहीं रहते जिनका चर्चा पहले ७० की अधिकोक्तिमें आया और लक्षण उनके ७१ की अधिकोक्तिमें दर्शाये गये और यह भी कहा गया कि एक हीके वचन भेद-मात्रसे उनके साथी सभी असाक्षी निश्चित किये जायें तहाँ उस वचन भेदका आशय यद्यपि कुछ और है सो उसी ७१ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शित हो चुका है तथापि यदि उसमें

मूलश्लोकमें यह कह था कि जिसके गवाह अन्यथावादी हों तिसकी पराजय निश्चित होगी तिसके मध्ये एक अपवाद भी अब नीचे कहते हैं ८१ ॥

उक्तेपिताक्षिभिः साक्ष्येयवचने गुणवचनमाः । द्विगुणावाऽन्यथाव्युक्तताः स्युः पूर्वसाक्षिणः ८२ ॥

अर्थ ०—साक्षियों करके साक्ष्य कहने पर भी यदि अन्य साक्षीगुणवत्तम यद्वा द्विगुण अन्यथा बोलें तो पूर्व साक्षी कूट होवें ८२ ॥

प्रति ०—जिस अभियोगमें पूर्वोक्त लक्षणों के नियत हुये साक्षीलोग सबके सब एक सूत अपने किसी अभिप्राय से इच्छापूर्वक अर्थों के प्रतिज्ञात अर्थमें विपरीत साक्ष्य देंगे जिससे उसका पराजय होना संभव है तथापि जो इस दशामें अर्थों अन्य साक्षियोंको लाकर प्रवेश करें और ये साक्षी उन पहलोंकी अपेक्षा अधिक प्रतिष्ठित अपने गुणोंके अनुसार हों चाहैं संख्यामें उनके तुल्य या कुछ न्यून हों—अथवा गुणप्रतिष्ठा में उन्हींकी बराबर हों पर संख्यामें उनसे दूने हों और पहलोंकी अपेक्षा कुछ अन्यथा साक्ष्य देंगे अर्थात् अर्थोंके प्रतिज्ञात अर्थमें दावेकी दृढ़ता करें जिससे उसकी धन्याजय संभव हो जाय तो फिर पहले साक्षी कूट नाम भूँठे निश्चित किये जायेंगे और इस मिथ्यावादित्वसे ८३ के श्लोक वक्ष्यमाणद्वारा दंडभागी होंगे (अपवाद) नामकूट का स्वरूप इसमें यही है कि ८१ के उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे पराजय जो निश्चित हो चुकी है सो इस दशाको छोड़कर अन्य साधारण दशाओंमें हो सकती है कि जब अर्थोंसे इस प्रकारके और गवाह न हों आसक्त हों या यथार्थ उसका दावा भूँठ प्रतीत होता हो ८२ ॥

अपि ० (आग्रहवादः) इस वार्तामें यह आग्रह खड़ा हो सक्त है कि ऊर्ध्वोक्त मर्यादा ठीक नहीं क्योंकि अर्थों प्रत्यर्थी सभ्य लोग सभापति इन सबों करके परीक्षित और प्रमाण भूत साक्षी कि जिनके वचन पर मुकदमहकी जय पराजय स्वीकार करी गई तिनके कहने पर भी यदि अन्य प्रमाण ढूँढा जाय तो फिर अनवस्था दोष खड़ा होता है अर्थात् यदि ऐसा किया जाय तो सभी अर्थों बारम्बार गवाहोंको भूँठ करके अन्य गवाह लाया करें और इस प्रकारसे कदाचित् भी विवादकी शांति न हो सके वरन इस वार्ताका निषेध भी नारदजीके वचनसे पाया जाता है—यथा (निर्णयव्यवहारे तु प्रमाणमफलं भवेत्) । लिखितं साक्षिणो वापि पूर्वमावेदितं न चेत् ॥ यथापके पुधान्येषु निष्फलाः प्रादुपो गुणाः । निर्णयव्यवहाराणां प्रमाणमफलं तथा) अर्थात् व्यवहारके निर्णय हो जाने पर दिना हुआ प्रमाण फलदायक न हो किंतु स्वीकार न करना चाहिये चाहे लिखित प्रमाण हो यद्वा साक्षियों का पर उस दशा में कि यदि अर्थों ने आवेदन उसका पहिले न किया हो अर्थात् यह प्रतिज्ञा है कि यदि पहले प्रकट कर चुका हो तो निर्णय हो जाने पर भी लिया जा सक्त है—अन्यथा—जैसे धान्यों के पक जाने पर अति वर्षारूपी प्रादुर्भूतके गुण सभी निष्फल होते हैं तैसे ही निर्णय व्यवहारों में पीछे दिया प्रमाण भी

निरर्थक है (शान्तिः) इस आग्रह में यह शान्तिरूप उत्तर है यदि मुकुटमह की तहकीकात अर्थात् गवाहों के इज्जहार होते समय उनगवाहों के साक्षित्वपरस्वीकारताको न करताहुआ अर्थात् उनमें दोष लगावे जिनके दोषों की वह पहले इस हेतुसे न जानताथा कि ये मेरे साक्षीहोकर चलेहैं अनर्थक नहीं बोलेंगे और उन्हीं-ने उसके अभियोगमें अर्थविसंवाद किया अर्थात् विपरीत गवाही दीहो तो इस दशामें निर्णीत होजानेपर भी अन्य प्रमाणोंका प्रवेशहोना किसी कारणसे भी नहीं रुकसکتाहै-सो इस वार्ता में यहवाक्य भी प्रमाणभूतहै-यथा (यस्यचदुष्टंकरणंयत्रच मिथ्येतिप्रत्ययःसंप्रवासमीचीनः) अर्थात्-जिस किसीकी कोई करणभूत इन्द्रिय दुष्ट अर्थात् विकृतहो जैसे अंधा, बहिरा, तुतूला आदि यद्वा ऐसी विकृति प्रत्यक्षभावमें तो नहीं पर वह इन्द्रियभूँठीहो जो अपनेविषयभूत कामको न करसकीहो यहप्रत्यय विश्वासरूप जिसका विदितहो सो वह असमीचीनहै अर्थात् श्रेष्ठ नहीं तो फिर उस दशामें साक्षीहोनेकोभी श्रेष्ठ नहीं कि जब साक्ष्यमेंभी उसी इन्द्रियसे संवन्धहो यथा नेत्र, कान, मुख, बुद्धि आदि क्योंकि इस दशामें उसी इन्द्रियवाले कामकेज्ञानमध्ये विश्वास नहीं आसक्ता कि इसने यहवात अच्छीभांति समुझीहोगी सो गवाहीदेताहै- औरभी-जिस किसी मनुष्यके चक्षु या और किसी इन्द्रियमें कोईदोष यद्यपि यथाथं भावसे निदिचतनहो पर वह मनुष्य जिसइन्द्रियसंवन्धी वार्तामें अर्थ विसंवादकिया करताहो अर्थात् जिसइन्द्रियकेविषयभूत अर्थमें वैपरीत्य प्रकटकरताहो तिसइन्द्रिय संवन्धी ज्ञानके अप्रामाण्यसेही उसमें करणदोष कल्पना हुआ करतीहै तैसेही यहाँ भी इसमर््यादामें यहकल्पना घटिसक्तीहै-करण दोष वा कारणदोष कल्पनाका (दृष्टांत) यथा देखतेहुये किसी वस्तुको जानिवृत्तकर छोड़ेका गदहा सद्भाव, कहिदेने का अभ्यास रखताहो तो ऐसे समयपर उससे यही कहाजाताहै कि तू तौ अंधाहै या इस प्रकारसे कि आँखोंके अन्धे और नाम नयनमुख इत्यादि उसपर आक्षेप करने को करणदोष कल्पना या कारणदोष कल्पना कहते हैं इसीका दूसरा (दृष्टांत) यथा स्पष्ट सुनतेहुयेभी किसीवातकाउत्तर या स्वीकारसद्भाव किसी अन्यवस्तुकेअनुसार देनेका अभ्यासरखताहो तो तत्काल यही आक्षेप कियाजाताहै कि तूमक्याबाहिरहो क्या तेरे कानफूटेहैं इत्यादि कारणदोष कल्पना सबइन्द्रियोंपर लोकहर्मप्रसिद्धहै और(सद्भाव) इसलिये कहागया कि यदिकोई वाग्विनोद हास्यरूपसे ऐसाकरे तो वह वात अर्थ विसंवादकी पदवीतकनहीं पहुँचसक्ती और न उसकेसाथ कियाहुआ आक्षेपभी किसी करण दोषकल्पनाकी पदवीतक पहुँचताहै-यहदोषकल्पना जैसे साधारण दशाओं में प्रत्येक समयहुआ करतीहै तैसेही यहाँभी इसमर््यादामें यह कल्पना घटिसक्तीहै कि जब साक्षीलोग अपने इज्जहारोंमें अर्थ विसंवाद करतेहों तब अर्थोंको स्वाधीनताहै

कि वह उनमें सच्चे दोष लगावै और उनकेवचनोंपर प्रसन्नता अपनी न रखवै तो मु-
कद्दमा फैसल होजानेपरभी अन्य प्रमाण उसप्रकारकेभी लियेजासक्तेहैं कि जिनका
चर्चा उसने पहले नहीं कियाथा(करणदोष अर्थात् (करण) जो इन्द्रियाँ तिनके दोष
और कारणदोष अर्थात् करणके जोदोषहैं सोई कारणदोषभीकहाते क्योंकि करणोंसे
उत्पन्नहुये तिससे भावलक्षणकहागया)औरभी-साक्षियोंकी गुण प्रतिष्ठाआदि परीक्षा
का उपदेश अतिशयकरके होचुकाहै इसीसे उनकी वाक्परीक्षाभी कर्त्तव्यहै यद्वा उन-
के गुणोंकी परीक्षा पहले न होसकी हो तो इजहार भाषाके ही समय उनके वाक्यों
की परीक्षा अतिशय भावसे कर्त्तव्यहै तथाहि (साक्षिभिर्भाषितं वाक्यं सहसम्भयैः परी-
क्षयेत्) अर्थात्-प्राड्विवाक यद्वा राजाको, यह उचितहै कि अपने सभ्यों सहित
आपही साक्षियों के इजहारों समय उनका भाषित वाक्य अच्छीभाँति परीक्षा करे
किंतु निजबुद्धिके सिवाय औरोंसेभी बूझै कि यह वाक्य इसने सत्य या असत्य बो-
ला-और-कात्यायननेभी कहा है-यथा-(यदाशुद्धक्रियान्यायात्तदातद्वाक्यशोधनम् ।
शुद्धान्नवाक्याद्यः शुद्धः सशुद्धोऽर्थइतिस्थितिः) अर्थात्-जब किया न्यायपूर्वक शुद्ध समु-
म्भीजाय तब उसके वाक्योंका शोधनहो और शुद्धवाक्योंसे भी जो शुद्धहो सो वह
(पथशुद्ध)है यहमर्यादा इसमें नियतहै (यहअक्षरार्थमात्र सामान्यभाव कहागयापरंतु
इसवचनके अभिप्रायरूप अर्थ दो भाँतिके होते हैं) तिनमें पहले मुख्यार्थ तो यही
है कि जब अभियोग प्रविष्ट होते समय पूर्वोक्त आदेयत्व और अनादेयत्वके लक्षणों
वाले न्यायसे यदि किया उसकी शुद्ध ठहरै कि यह अभियोग अनादेय नहीं किन्तु
आदेयहै किया इसकी साधन करनी चाहिये तब उस अर्थके वाक्य जो अभियोग
में प्रमाणकी अपेक्षासे लिखे गयेहों कि उसके पास दावेकी प्रमाणतामें अनुकामुक
प्रमाण मौजूदहैं तिनका शोधन करना चाहिये यदि प्रमाण उसके ठीकपाये जायँतो
उसका वाक्य शुद्धकहलावै इसप्रकार उसके शुद्धवाक्योंसेभी जो शुद्धहोजावै सो अ-
भियोग संबंधी अर्थ उसका शुद्ध कहलाता अर्थात् सच्चा अभियोग ठहरताहै तिस
पीछे उसका निर्णय यथाक्रमसे मर्यादा अनुसार होनेलगताहै यह मर्यादा नालिश के
प्रारंभमें अपेक्षितहै-परंतु-यहाँपर साक्षियोंके प्रसंगसे दूसराअर्थ कुछअंतरसे होताहै
अर्थात् यहाँपर यह अभिप्राय समुम्मा चाहिये कि अभियोगमें कईप्रकारके प्रमाणों
की क्रियायें जो मित्र साधन होतीहैं जिनकी तहकीकात नालिशके प्रारंभमें पहले
होजाती है कि इसके पास कौनरसा प्रमाणहै तिसकी क्रिया साधन करीजाय तिनमें
साक्षिलक्षणा क्रिया यदि उसन्यायसे शुद्ध समुम्भीजाय कि इन साक्षियोंमें कोई अर्थ
संबंधीतो नहींहै या अर्थका मित्रादिकतो नहींहै इत्यादि बातोंके विवेकसे साधनकर-
नेयोग्य जानीजायँ तब उनसाक्षियोंके वाक्य शोधनकरते चाहिये और उनकी वाक्य

शुद्धिभी उसदशामें समुभी चाहिये कि यदि वे अपने वाक्यसे सच्चे अर्थका प्रतिपादन करें और सबकोई उनके सत्यवक्तृत्वकी प्रशंसा प्रकट करे क्योंकि (सत्येन शुद्ध्यते वाक्यम्) अर्थात् वाक्य जो है सो सत्य बोलनेसेही शुद्ध होता यह स्मृतियोंमें लिखा है इस प्रकार जब शुद्धहुई क्रियाके और साक्षियोंकी वाक्य शुद्धिसेभी अर्थका जो अर्थ शुद्ध होवे अर्थात् जैसा उसने लिखवाया या मुखसे उच्चारण किया हो तैसाही तद्रूप ज्योंका त्यों प्रतीत होने लगे सो वह अर्थ शुद्ध कहलाता किंतु यह कहनेमें आता है कि दावा उसका सच्चा है इसकी तहकीकात और अंतिम निर्णयभी सुगमतासे हो जायगा यह मर्यादा इसमें उन प्राचीन न्यायज्ञों करके नियत हुई है कि जो लोग राजद्वारके अदालती जांबितोंसे अभिज्ञ पहले हुये थे-इसके साथ यह भी है कि जब अर्थ अपने साक्षियोंमें कोई दोष लगावे और उस कारण दोषका न होना निश्चित न हो किन्तु वह दोष उनमें पाया जाय तब उसदशामें अर्थोंके (षष्ठे) नाम दावेको सच्चा भूँठा समुभौ अर्थात् नती निपट सच्चा समुभौ और न अवतक निपट भूँठा समुभौ क्योंकि इसमें द्विविधा लक्षण हो गया न जानिये इसमें निर्णय के समय तक सच्चापन या भूँठापन सिद्ध हो इसलिये इसका नाम (सत्यवितथ) अर्थ कहना चाहिये-तथाच (कारण दोषबाधक प्रत्ययाभावे सत्यवितथ एवार्थ इत्यर्थः) अर्थात्-कारण दोषके बाधक प्रत्ययका अभाव होनेमें सत्य वितथ ही अर्थ जानो यह सिद्धांत है यद्यपि इस बचनका अन्वय इस प्रकारसे भी ठीक है कि (प्रत्ययाभावे सति अवितथ एवार्थः) अर्थात् उनमें दोष निश्चित होनेकी दशामें ठीक ही होगा दावा इसका भूँठानहीं होगा यह अनुमान करना चाहिये क्योंकि इसने जो दोष लगाये उनमें सो सच्चे पाये गये-परंतु यह ऐसा अन्वय मुक्तदमाके डोलके अनुसार उस दशामें संभव होसक्ता है कि यदि सद्भावही उनके दोष निश्चयात्मक और सार्वजन प्रसिद्धिपूर्वक पाये जायें अन्यथा ऊपरला अर्थ ठीक है क्योंकि यहाँभी अब तक अनुमान मात्र है अर्थात् ऐसी दशामें प्रमाण उसको और भी देने होंगे किंतु कुछ गवाहोंके दोषही दृढ़ कर देने मात्रसे जयपत्र उसकी नहीं मिलसक्ता इसलिये द्विविधा खंडी हुई समुभी चाहिये और जो दोषोंकेही दृढ़ कर देने मात्रसे जय होसके तो फिर सबसे पहिले परमदोष यह उसीमें उत्पन्न हुआ कि जिन गवाहोंको विश्वास या परीक्षा करके लाया वे सभी दोषी निकले इसदशामें प्रत्यक्ष द्विविधा समुभी चाहिये इसलिये ऊपरला अन्वय मुख्य जानो और निचला भी किसी २ दशामें अमरुप्यरूपसे जानो (पुनर्हीना) क्योँजी अर्थोंको इस बातमें स्वाधीनता क्योँकर होसकी है कि वह अपने प्रमाण किये हुये साक्षियोंका अतिक्रम करें और कोई दूसरी क्रिया प्रवेश करें किंतु उसको अधिकारही इसमें नहीं है कि अपने दिये हुये पहले प्रमाणकी उल्लांघ कर कोई अन्य प्रमाण देवे-तहाँ यह उत्तर है कि ऐसी शंकाही सर्वथा दृढा है क्योँकि कात्यायनजीके

वचनपर दृष्टि करनी चाहिये-तद्यथा (क्रियाम्बलवतीं मुक्तादुर्बलान्योऽवलम्बते । सज येऽवधृते सभ्यैः पुनस्तानाप्नुयात्क्रियाम्) अर्थात्-जो कोई अर्थी बलवान् प्रमाण के होते हुये उसकी क्रिया को छोड़कर किसी दुर्बल प्रमाण की क्रिया का सहारा लेता किंतु प्रवेश करिके साधन करवाता है सो वह अर्थी सभ्यों करके जयपर धरा हुआ फिर उस क्रिया को न पावे अर्थात् यदि उसी दुर्बल क्रिया से हारें तो फिर पीछे उस बलवती क्रिया के प्रवेश करने का अधिकारी नहीं है-परन्तु-इम कात्यायनर्जके वचन का सिद्धांत यही है कि जबतक अन्य विचार के अनुसार हारें नहीं तबतक निर्णय से पहले पहले अन्य प्रमाण भी प्रवेश कर सकता है-और-यही बात उस पूर्वोक्त नारद के भी वचन से संसिद्ध है कि मुक्त इमहका फैसला हो जाने पीछे दिया हुआ प्रमाण व्यर्थ होवे पर इम सधन में फैसला से पहले अन्य प्रमाण देने का निषेध नहीं किया-यथा (निर्णिके व्यवहारे तु प्रमाणमफलं भवेत्) इन कारणों से सर्वथा यह मर्यादा निश्चित है कि साक्षियों के इजहार हो जाने पर भी यदि अर्थी का परितोष न हो तो उसको अधिकार है कि वह अन्य प्रमाण की क्रिया साधन करवावे (अन्य प्रमाण) कहने का सिद्धांत यही है कि पहले साक्षियों का प्रमाण उसने दिया था सो तो व्यर्थ गया अब के (लिखित) आदि प्रमाण कुछ दें-परन्तु- इस मर्यादा के स्थित होने से यह सिद्धांत भी पाया गया कि यदि उसके पास लिखित आदि प्रमाण ही ऐसा नहीं जिसको दे सकें और यथार्थ में दावा उसका सच्चा है तो फिर क्या कर्तव्य है-इस अपेक्षामें कहते हैं कि जब ऊर्ध्वोक्त न्याय के अनुसार अन्य प्रमाण प्रविष्ट हो सके तो मर्यादा ही निश्चित हो चुकी तो फिर इसी ८२ के ठेठ मूल श्लोक में जो बात कही उसके अनुसार उन पहले साक्षियों की अपेक्षा विशेष गुण-युक्तम या उनसे दूने साक्षी जिनको अर्थी पहले भी निर्देश कर चुका हो कि मेरे समूह-मुक्त मनुष्य भी साक्षी हैं परन्तु वे इन दिनों उपस्थित नहीं इत्यादि कारणों से जिनके इजहार होने शेष रहे हो तिनको ढूँढ़कर बुलवावे और प्रवेश करें तो यह भी एक अन्य प्रमाण की ही क्रिया कहलाती है-सो यह बात नारद के पूर्वोक्त वचन से संसिद्ध है-यथा (निर्णिके व्यवहारे तु प्रमाणमफलं भवेत् । लिखितं साक्षिणो वापि पूर्वमावेदितं न चेत्) अर्थात्-व्यवहार के निर्णय हो जाने पर पीछे दिया प्रमाण वृथा होता है चाहे लिखित प्रमाण हो यहा साक्षियों का परन्तु उस दशामें वृथा होता है कि यदि अर्थी ने पहले उस प्रमाण का चर्चा नहीं किया हो-इस हेतु से पहले निर्देश चर्चा किये हुये साक्षियों के ऊर्ध्वोक्त न्याय के अनुसार पीछे प्रवेश कर सकता है-इसके सिवाय-यदि अर्थी के निर्देश किये हुये साक्षियों का निषट् आसकना ही दुर्घट हो तो इस दशामें वे साक्षी भी लिये जा सकते हैं कि जिनकी निर्देश चर्चा अर्थी ने पहले नहीं करी परन्तु प्रतिष्ठा आदि गुण बाहुल्य में और संख्या में भी उन्हीं के समान हों जिनका निर्देश वह

करचुकाथा और आसकना दुर्घट हुआ-अर्थात् जहांतक होसकै विशेषकर मानुष्य प्रमाणां पर दृष्टि करनी चाहिये परन्तु राजा दिव्य प्रमाणोंको न लेवे-यतः (सम्भवे साक्षिणांप्राप्तोवर्जयेद्देविकींकियामितिस्मरणम्)-अर्थात्-जवतक साक्षियोंका प्रमाण मिलसकना संभव हो तवतक राजा अथवा प्राड्विवाक आदि विज्ञाता पुरुष देवी क्रियाको अस्वीकार करे यह स्मृति प्रसिद्धहै-परन्तु-मानुष्य प्रमाणोंके न मिलनेपर दिव्यप्रमाणभी स्वीकार करे-इसके उपरांतभी यदि अर्थी का परितोष नहो तो फिर कोईभी प्रमाणांतर नहीदूँदें क्योंकि यम और मन्वादि स्मृतिथोंसे यहवात सिद्धहै कि देवीप्रमाणके आगे उसज्यवहारकी सर्वथाही परिसमाप्तिकरिदेनीचाहिये चाहै अर्थी की प्रसन्नता उसमेंहो या नहो परइसकेआगे और कोई मर्यादाइसमें नहीहै-परन्तु-जो प्रत्यर्थी अपने साक्षियों का साक्ष्य सुनकर अपने निमित्त में हानिकारक समुम्भे और अप्रामाण्य मानिकर साक्षियोंमें कुछ दोषारोपण करताहुआ परितोष नहीपावे तो इसदशामें साक्षियोंकी निर्मलताके ध्यानसे उस दिनसेलेकर एक सप्ताहकी अवधिताई उसके साक्षियोंकी परीक्षा इसप्रकारसे कर्तव्य है कि सात दिनके भीतर १ कोईदेवीव्यसन या राजकोपकी विपत्ति कुछ अचानक उनपरपरीअथवा नही-क्योंकि-जो मर्यादा अन्यप्रमाणके प्रवेश होनेमध्ये ऊपरकहीगई उसमें यह अवकाश नहीहै कि वह प्रत्यर्थीसिमी संबंधित समुम्भजाय-इसलिये-यदि उसके साक्षियोंपर अर्ध-विसंवादका लाञ्छनपकाहोजाय तो वहअणभी उन्हींसे दिलायाजावे जिसकाभूँठा दावा उनके वचनोंसे प्रत्यर्थीपर पकाहुआ और उनके सारकेअनुसार उनपरदंडभी होना चाहिये-और-जो लाञ्छन उनपर पका न होसके तो प्रत्यर्थीको संतोष करलेना चाहिये-क्योंकि जगदीशकी इच्छाबलवानहै-यथाहमनुः(यस्यदृश्येतसप्ताहादुक्तवाक्य स्पसाक्षिणः । रोगोऽग्निर्ज्ञातिमरणमृणदाप्योधनंचसः)-अर्थात्-जिसगवाही दियेहुये साक्षीके सप्ताहभीतर कुछ अचानक महारोग या अग्निदाह या प्रियतमकी मृत्युहो वह साक्षी उसीदावेकाअण और धनदंडभी दिलानेयोग्यहै-यही अत्रोक्तमर्यादा जो प्रत्यर्थीकी अप्रसन्नता में विशेष कहीगई सो उस पूर्वोक्त सर्व साधारण मर्यादा के (अपवादपद) समुम्भीचाहिये जो ८१ के मूलश्लोकसे कहचुकेहैं कि जिसके साक्षीउस की सत्यप्रतिज्ञा धोलें सो जयवान् होगा-(अपनिरयंकव्याख्या)-यह मर्यादाजोइसी ८२ के मूलश्लोकमें यहांतक निपट अर्थीके प्रयोजनमें संसिद्धहुई तिसकी विरले विद्वान् प्रत्यर्थीके प्रयोजनमें दृढकरतेहैं-यथा(उक्तेपिसाक्षिभिःसाक्ष्येयव्यन्येगुणवत्तमाः । द्विगुणावाज्ज्यधात्र्युक्तःस्युःपूर्वसाक्षिणः)-अर्थात्-उसकाऐसा अर्थ लगातेहैं कि जब अर्थीकेसाक्षी उनके अर्थीके दृढता में साक्ष्यउच्चारण करें तो उनके साक्ष्य देखुकेने परभी यदि प्रत्यर्थीउनसे अधिक प्रतिष्ठित या संख्या में दूने साक्षी उनसे विपरीत

उच्चारण करवावे तबइसदशामें अर्थी के साक्षीकट कहलावेंगे-सो-यहव्याख्या इसकी सर्वथा असतु है-क्योंकि-प्रत्यर्थीके प्रमाणोंमध्ये किया पहले साधनहोनेकी मर्यादहीनहीं है-और-अर्थी वहीकहलाताहै जो ठेठ अपने किसीसाध्य अर्थके निर्देश पूर्वक अभियोग लगाता और उसीसाध्य अर्थकी सचावट करनी चाहता है-तिसका प्रतिपक्षी जो उस अर्थ का निषेध और अभाव कथनकरताहै वहीप्रत्यर्थी कहलाताहै-तिसमें यह मर्यादाहै कि अभावकी प्रमाण किया भावकी सिद्धिहुये पीछे हुआकरती है पर भावकी प्रमाण कियाअभावकीसिद्धि पीछेनहींहोती इसकारणसे उसीका सबूतपहले लियाजाना उचितहै कि जो अर्थ अपना अर्थनिदावेमें लिखवायाहो क्योंकि अभाव या निषेध का स्वरूप साक्षियों से या और किसी लेख्यादि प्रमाण से अप्रमेय है अर्थात् प्रमाणताको नहीं पहुँचसक्ता और इसीहेतुसे यह मर्यादा ठीकहै कि सिर्फ अर्थी अपनेअर्थकाप्रमाण पहलेप्रवेशकरै और उसीकी प्रक्रिया साधनकरी जाय-औरभी-प्रमाण कियाके प्रविष्टहोनेमें आचार सदैवही और सर्वत्र उत्तरपादकी मर्यादाअनुसारहोताहै (उत्तरपाद अर्थात्) जवाबदावेकीमर्यादें जो पंचमपरिच्छेदमें चारप्रकारसे नियतहोचुकीहैं तिनकेआशयके आधीन प्रमाणक्रियाप्रवेश करवाईजातीहै-यथा (प्राङ्गन्यायकारणोक्तौतुप्रत्यर्थीनिर्दिशेत्क्रियाम् । मिथ्योक्तौपूर्ववादीतुप्रतिपत्तौनासम्भवेत्)-अर्थात्-प्रत्यर्थी यदि अर्थीकादावासुनिकर जवाबदावेमें प्राङ्गन्याय उत्तरदेवे कि इसव्यवहारमें फ़ैसलापहलेहोचुकाहै या कोई निजकारण भूतउत्तरदेवे तो इनदोप्रकारकीदशाओंमें उसीप्रत्यर्थीसे प्रमाणमाँगाजाय और उसीकीक्रियासाधनकरीजाय और जो प्रत्यर्थी निपटनकारखींचे कि मुझपर इसकादावाभूँठहै तो इस दशामें अर्थीसे प्रमाणमाँगाजाय और उसीकीक्रियासाधनकरीजाय और जो प्रतिपत्तिउत्तर अर्थात् प्रत्यर्थी उसकेदावेकाअक्रबालकरै कि हाँ मुझकोदेनाहै तो फिर वह प्रक्रियाप्रमाणलियेजानेकी किसीसे भी कुछअपेक्षानहींरखती किन्तुइसदशामें प्रत्यर्थी पर अर्थीकाजयपत्रलिखाजाताहै-औरभी-एकही अभियोगमें अर्थीप्रत्यर्थीदोनोंसे प्रमाणमाँगाजाना उचितनहींहै-यथा (नचैकस्मिन्विवादेतुक्रियास्याद्वादिनोर्दयोः) अर्थात्-यह स्मृतियोंकावाक्यहै कि एकही किसीविवादमें वादीप्रतिवादीदोनोंकी क्रिया नहींसाधनहो किन्तु ऊर्ध्वोक्त उत्तरपादकेअनुसार एकहीकीहो जिसपरहोनेका औचित्यपायाजाय-इनकारणोंसे यहव्याख्याठीकनहीं है कि प्रतिवादीकेसाक्षी गुणवत्तम या संख्यामेंदूनेहोकर वादीकेसाक्षियोंका साक्ष्यखण्डनकरै (जयतिरर्थकमत) इसी निरर्थकव्याख्याकीदृढतामें विरलोविद्वान् कुछऔरभी मतउत्पन्नकरतेहैं इसप्रकारसे कि यह व्याख्या जो ८२ के मूलश्लोकपर पीछेसेकहीगई निरर्थकनहीं है-क्योंकि-यहव्याख्या उसविवादसेसम्बन्धितहै कि जो तेरहवेंपरिच्छेदमें १८ के श्लोकसेकहचुकेहैं कि जो

एकहीवस्तुकीअपेक्षामें दोदावीदारखडेहों और दोनों अर्थीसाक्षियोंका प्रमाण रख-
तेहों तौ पूर्वअर्थीकेसाक्षी सुनेजायेंगे अर्थात् जिसनेपहले दावाप्रवेश कियाहो तिसके
साक्षी पहले सुनेजायें क्योंकि जिसदशामें दोनों अर्थी यही कहते हों कि यह अर्थ
मेराहै मुझको दायादक्रमसे मिलाहै परपहले पीछे प्राप्तहोनेका कालक्रम कोईभी न
कहताहो जिसको पूर्वप्राप्तिके अनुसार पूर्वपक्षी निश्चित कियाजाय तब इसदशामें
निम्नोक्त वचनके आशयसे उसीको पूर्वपक्षी निश्चितकरना चाहिये जिसनेपहले जा-
कर अभियोग निवेदन कियाहो-यथा(द्वयोर्विवदतोर्येद्वयोःसत्सुचसाक्षिषु । पूर्वपक्षो
भवेद्यस्यभवेयस्तस्यसाक्षिणः) अर्थात्-परस्पर दोनोंके विवादकरतेहुये और दोनोंके
ही साक्षियोंकेहोतेहुये मुकद्दमहमें जिसकापूर्वपक्षहोवै अर्थात्पहिले जिसनेआवेदन
कियाहोउसीके साक्षीसुनेजावें-और-जब यही मर्यादा (निश्चितहुई) कि पहिलेवालेके
गवाहपहिले सुनेजायें तौ फिर इस ८२ के श्लोकवाली पिछली व्याख्याको निरर्थक
नहींकहनाचाहिये किंतुइसी अत्रोक्त (निश्चितहुई) मर्यादाके अपवाद रूपमें समुक्ता
चाहिये कि पहले पक्षवाले के गवाहों का साक्ष्यहोचुकनेपर भी पिछलापक्षी उनसे
अधिक प्रतिष्ठित या संख्या में दूनेसाक्षी सुनवावै तौ पहले पक्षीके साक्षी सुनेहुये
भी न सुनेहुयेवत् होजायें यहब्रूटका स्वरूप इसमें संभव है-और-इसीकल्पनासे यह
अनुकल्पभी लेनाचाहिये कि पूर्वउत्तर दोनों आवेदन कर्त्तावादियों के गवाह यदि
संख्यामेंबराबरहों औरगुणप्रतिष्ठामेंभी दोनों ओरतुल्यहोंतबतौ पूर्ववादीकेहीगवाह
पूँछेजायें और जो पूर्ववादीके गवाहोंसे उत्तरवादीके गवाहगुण प्रतिष्ठामें श्रेष्ठअथवा
संख्यामेंदूनेहों तौफिर प्रतिवादीकेही साक्षीपूँछे जानेचाहिये-इसरीतिसे पूर्वोक्तअभा-
वकीसाध्यताका प्रसङ्गनहीं आसक्ताहै क्योंकि इसप्रकार के अभियोगमें दोनोंपक्षी
भाववादी हुआकरते अर्थात् दोनोंही उसअर्थका अपनेनिमित्तमेंहोना सिद्धकरवातेहैं-
और- यहदशा उनचार भाँतिके उत्तरांसे विलक्षणहै इसलिये उत्तरपाद सम्बन्धी
मर्यादें इसविलक्षण विवादसे सम्बन्धित नहींहोसکتीहैं-और भी इसमतके वादीकह-
तेहैं कि-जैसे- एकमुकद्दमहमें एकपक्षी को दोवार प्रमाणक्रिया प्रवेशकरनेका अधि-
कारहै तैसेहीदोनोंपक्षियोंकी दोक्रियासाधनहोना कुछविरुद्धनहींहै इसलिये उसव्या-
ख्याको निरर्थकनहीं कहनाचाहिये-सो- यहकथन और मतिकीरीतिभी सर्वथाउनकी
व्याहै-किन्तु-योगीश्वरका सिद्धान्त यह नहींहै-क्योंकि (उक्तेऽपिसाक्षिभिःसाक्ष्ये)इत्या-
दि यहवचनउस व्याख्यामें किसीप्रकारसेभीनहींघटता अर्थात् न तौ शब्दोंकीयोजना
से न अर्थसे न उसवार्ताके प्रकरणसे भी इसलिये यहव्याख्या और यहमतभी निष-
ट निरर्थकजानो केवलप्रसङ्गमात्रसे लिखदियागया यहसिद्धान्तहै ८२ ॥ ऊपर प्रद-
र्शितकिये कृतसाक्षियोंकेदण्ड नीचेकहतेहैं ८२ ॥

अथकूटादिसाक्षिदण्डविवेचनासत्यादिप्रतिषेधापवादयोर्विधिविषयिकोनामचतु-
स्त्रिंशःपरिच्छेदः ३४ ॥

इस चौंतीसवें परिच्छेदमें दो बातोंका विषय जानाजायगा अर्थात् भूँठी आदि गवाही देनेवालों या बनानेवालोंके दण्ड विवेक और दूसरे असत्य वचन वा अव-
चनके प्रतिषेध जो पहले वर्णनहुये तिनका अपवाद भी॥

• पृथक्पृथक्दण्डनीयाःकूटकृत्साक्षिणस्तथा । विवादाद्विगुणदंडंविवाद्योब्राह्मणःस्मृतः ८३ ॥

अक्ष०—कूटकृत् तथा साक्षी जुदेजुदे विवादसे द्विगुण दण्डके दण्डनीय हैं—ब्राह्मण
विवाद्य कहल है ८३ ॥

अभि०—(कूटकृत्) कूट करनेवाला जो धनदेकर या और किसी युक्तिये गवाहोंको
असत्यसाक्ष्य देनेका उत्साह दिलावे तथैव कूटसाक्ष्य देनेवाले साक्षी भी सबलोग
जुदे २ सजा करनेयोग्य हैं और सजा उनकी यह कि जितनाधन विवादपर आरूढ़
होकर कोई उनके कूटसाक्ष्यसे हाराहो उससे दूना जुर्माना एक एकसे लेना चाहिये
अथवा वह दण्ड जो निज २ स्थलपर विवादोंकी पराजय मध्येलिखाहो उससेदूना
उस विवाद के स्थलके अनुरूप करना चाहिये और जो उनमें कोई ब्राह्मणहो तो
वह राज्यसे निकाल दियाजावे उसको और दण्ड नहीं ८३ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त दण्डोंका प्रकार उसदशामें समुभा चाहिये कि जब उन कूटका-
रियों वा साक्षियोंके लोभ आदि कारणोंका विशेष परिज्ञान राजाको न होसके और
उनका बहुकुलक्षण अभ्यासिक नहीं निश्चितहो किये सदैवही ऐसाकिया करते हैं—
अर्थात्-जिसकी लोभादिकारण,विशेषता अच्छीतरह निश्चित होजाय और उसका
अभ्यास निश्चित होजाय कि यह सदैवही ऐसा करताहै तब मनुजीका कहा दण्ड
विचार करना चाहिये-यथाहमनुः (लोभात्सहस्रदण्ड्यःस्यान्मोहात्पूर्वन्तुसाहसम् ।
भयादौमध्यमोदण्डोमेत्र्यात्पूर्वञ्चतुर्गुणम् ॥ कामादशगुणपूर्वकोधात्त्रिगुणपरम् ।
अज्ञानाद्द्वे शते पूर्णबालिश्याच्छतमेवचतुः) अर्थात्-जबकोईगवाह कूटसाक्ष्य लोभलालच
से बोलाहो तब एक सहस्र पण जुर्माना उसपर लियाजाय-और जो मोहसे अर्थात्
अपने ज्ञानकेविपर्ययसे असत्यबोलाहो तो (पूर्वसाहस) नामदण्ड अर्थात् २५० पण
जुर्मानाकियाजाय-और जो किसीकेमयहेतु आदिकारणोंसे असत्यबोलाहो तो (मध्य-
मसाहस) दण्ड अर्थात् ५०० पण जुर्मानालिया-और जो किसीकी मेत्रीनाम स्नेहके
बाहुल्यसे असत्यबोलाहो तो चतुर्गुण (पूर्वसाहस) दंड अर्थात् एकसहस्रपणजुर्माना
लियाजाय-और जो स्त्री विषय कामहेतुसे असत्य बोला हो तो दशगुण पूर्व साहस
दण्ड अर्थात् १२५० पण जुर्माना कियेजाय-और जो क्रोध करके कूटसाक्ष्य दिया हो
तो त्रिगुणा (परसाहस) दण्ड अर्थात् ३००० पण जुर्माना कियेजाय-और जो अज्ञा-

नतासे अर्थात् मुकदमेकी असलियत जाने बिना असत्य बोलाहो तौ पूरे २०० दो सौ पण जुर्माना कियेजायँ-और जो बालिश्य नाम बच्चोरपन प्रमाद गफलत आदि सामान्य भावोंसे असत्य बोला हो तौ एक १०० सौ पण जुर्माना कियेजायँ-यहांपर सहस्र आदि सत्र संख्याओंमें (ताव्रिकरण) अर्थात् ताविका पैसा समुझा चाहिये-तै-सेही-एक यह वाक्यहै कि (कूटसाक्ष्यंतु कुर्वाणांस्त्रीनवर्णान्धारमिकोनृपः। प्रवासवेदंड यित्वा ब्राह्मणंतु विवासयेत्) अर्थात् धार्मिकराजाको चाहिये कि वह क्षत्रिय आदि तीनों वर्णोंको कूटसाक्ष्यका अभ्यासकरते हुये जुर्मानालेकर (प्रवासित) करै अर्थात् अपने देशते निकालदेवै और ब्राह्मणको ऐसा अभ्यास जानिकर (विवासित) करै अर्थात् जुर्माना लिये बिना देश निकालाकरै-सो यह दंड उसीदशामें करना चाहिये कि जब सदैवही ऐसा करनेका अभ्यास कोई रखताहो किंतु एकवारके करनेमें नहीं-और सि-द्धांत इसका यह कि यदि अन्य तीनोंवर्णकेलोग ऐसाकरै तौ एकवार या दोवारजैसा संभवहो पहिले जुर्मानाही ऊर्ध्वोक्तमर्यादासे करे पर जो बारंवार ऐसाकरै तौ जुर्माना लेकर देशनिकालादेवै और ब्राह्मणको पहिले एकदोवारमें किंचित् अप्रतिष्ठा आदि दंड जैसा दंडविधिके परिच्छेदमें वर्णनहोचुकाहै सो करै पर बारंवारके अभ्यासमें अप्रतिष्ठापूर्वक देशनिकालाकरै-ऊर्ध्वोक्त इसीवाक्यमें तीनोंवर्णके लोगोंको (प्रवासित) करना जो कहागया तिसका अर्थशास्त्रके आशयसे (मारण) अर्थभी होताहै अर्थात् यदि बारंवारके अभ्यासमें अपराधकी विशेषता पाईजाय तौ जुर्मानालेकर (वेदंड) भीदेवै और देहदंडका यह आशयहै कि ओंठकटाना या जीभकटाना या प्राणांतिक दंड इत्यादि ये शारीरक दंडोंमें गिनती हैं सो उस कूटसाक्ष्यके अनुसार व्यवस्था देखी चाहिये अर्थात् जैसा झोटा बड़ा कूटसाक्ष्यहो तैसाही दंड विचारहोना चाहिये- ब्राह्मणके निमित्तमें यद्यपि जुर्मानाहोना नहीं कहागया तथापि यह आशय निश्चित होताहै कि ब्राह्मणकोभी पहिले एकदोवार में जुर्मानेकाही दंडकरै फिर अभ्यासकी बहुताइतमें (विवासन) करै और इसविवासन शब्दका अर्थ केवल देशनिकालाहीनहीं किंतु वखलेकर नंगाकरना और गृहफोड़कर भग्नस्थानकरना ये भी अर्थहोतेहैं इनमें से जैसा अवसर और जैसा अपराधपायाजाय तैसा दंडहोना चाहिये-अर्थात्-ब्राह्मण कोभी लोभादिकारणों के विशेष अपरिज्ञानकी दशामें और बारंवारका अभ्यास नि-श्चित न होनेकी दशामें वहांदंडहोना चाहिये जो जहाँ तहाँ विवादोंके निजस्थलों पर लिखाहो-और बारंवारके अभ्यासमें धनदंड और (विवासन) दंडभीहोना चाहिये- तिसमेंभी-यह व्यवस्थादेखी चाहिये कि इस विवासन शब्दके अर्थ जो नग्नीकरना और गृहफोड़ना और देशनिकाला देना ये तीनों निश्चितहुयेंहैं तिनमेंसे वही प्रकार होना चाहिये जो पराजित पक्षकी जाति या प्रतिष्ठा या हारेहुये द्रव्यकी उत्तमता

मध्यमता या इसीप्रकारके और किसीकारणके अनुसार संभवहो-औरजो-उस ब्राह्मण के लोभादिकारणोंकी विशेषता अच्छीभांति निश्चित नहोसकै या वारम्बारका अभ्यास निश्चितनहो और पराजित पक्षीकी जाति आदि पूर्वोक्त लक्षणों का विषय स्वल्पहो जिसमें उसने कौटसाक्ष्य कियाथा तो फिर इन दशाओंमें ब्राह्मण को भी अन्य तीनों वर्णोंके समान केवल अर्थ दण्डहोना चाहिये-पर जो-विषय बहुत बड़ा हो तो केवल देश निकाला करना चाहिये और जो विषय बड़ा होनेपर भी वारम्बार का अभ्यास निश्चितहो तो फिर मनुका वचन सभी वर्णोंपर एकसा विचारना योग्यहै-किंतु-इसदशामें बहवात नहीं मानीजासक्ती है कि ब्राह्मणको धन दंडका निषेध है क्योंकि जब धन दंडका अभाव ठहरा तो शारीरक दंडका निषेध निःसंदेह रहा और जब दोनोंका अभावहुआ तो फिर थोड़े भी अपराध में नगनीकरण या गृहभंजन या अंकनकर्म अर्थात् मस्तकआदिपर किसी चिह्नका दाग देना या देश निकाला देना दंडउसपर संभव होगा सो ये थोड़ेसे अपराधमें असंगत हैं और जो यह भी नहीं कियाजाय तो फिर दंडका न होना एकलक्षणप्रकट होताहै सोबहु धर्मसेविरुद्ध है सोयह विरोध इस निम्नोक्त वाक्य सेभी संसिद्धहै-यथाह (चतुर्णां मपिवर्णानांप्रायश्चित्तमकुर्वताम् । शरीरं धनसंयुक्तदंडं धर्म्यं प्रकल्पयेत्) अर्थात्-प्रायश्चित्त न करतेहुये चारोंवर्णोंको अपराधोंकीदशामें धर्मविचारके अनुसार दंडशारीरक और धनदंडभी एकहीसाप्रकल्पितकरै अर्थात् वर्णभेदसेनहीं-अन्यच्च(सहस्रब्राह्मणो दंड्योगुप्ताविप्रावलाहजन्) -अर्थात्-उस ब्राह्मणसे एकसहस्र पणरूप्यकाधन दण्ड लेनाचाहिये जो (गुप्त)नाम पर्देकीरक्षामें रहतीहुई ब्राह्मणी या तप्तक्षणा क्षत्राणी वै-श्यान्नीसाथ बलसे गमनकरताहुआ पकड़ाजाय-और-शंखका यहवाक्य है कि-त्रयाणां वर्णानां धनापहारवधवन्धक्रिया विवासनां करणं ब्राह्मणस्य)-अर्थात्-अन्य तीनों वर्णोंको धनापहार दण्डवधदण्डवन्धक्रिया दण्ड यहनियतहै परब्राह्मणको देशनिकाला और अंकनकरण ये दोदण्ड हैं-सो इसवचनमें धनापहारदंड सर्वस्वापहारसेअपेक्षितहै क्योंकिमृत्युदंडकेसाथमें कहागया और यहीआशय निम्नोक्तवाक्यसेभीसिद्ध है-यथा-(शारीरस्त्ववरोधादिर्जीवितांतः प्रकीर्तितः । काकिन्यादिस्त्वर्थदंडः सर्वस्वांतस्तथैवच)-अर्थात्-शरीर दण्डकैदिको आदिलेकर प्राणांतिक पथंत और धनदण्डएक कौडीकोआदिलेकर सर्वस्वहरण पर्यंतकहाताहै-सिद्धांत इसकायह कि शास्त्रोक्त प्रायश्चित्तोंके न करनेवाले ब्राह्मणोंपर उग्रअपराधोंकी दशामें धनदण्डभी सर्वस्वापहार तक होसक्ताहै-और-जोकि एकयहवाक्यहै कि (राष्ट्रादेनं वहिः कुर्यात्समग्रधनमक्षतम्) अर्थात्-इसको सर्वधनसहित राज्यसे बाहरकरदेवै किंतुकुछभी नहींछिने और शरीर से अक्षतजानेदेवै-सो यह सर्वधनसहित जानेदेनेका वाक्य उसदशापर संबन्धित है

किं यदि ब्राह्मण प्रथमसाहस विषयिक अपराध अर्थात् जर्मखलीफ़रू मुजरिमहो किंतु सभी अपराधोंमें नहीं और (प्रथमसाहस) अपराध वे कहाते हैं जो फौजदारीसे संबन्धित हैं और ऐसे द्रोहों जिनमें २५० पणसे अधिक दण्ड होनेका ठिकाना न हो-परंतु-यह यथार्थ है कि शारीरदंड कदाचित् भी न होना चाहिये-यथाहमनुः-(नजातुब्राह्मणं हन्यात्सर्वपापेष्वपि स्थितम् (इतिसामान्यवचनं) अर्थात्-मनुने सर्वधारणभी अपराधोंपर ब्राह्मणके निमित्तमें लिखा है कि ब्राह्मणको कदाचित् भी न मारें चाहे किसी भी तीव्रपापमें स्थित हो और स्थित होनेका यह आशय है कि चाहे तैसे पापके करनेपर समुद्यत हुआ हो किंतु जबतक उसकर्मको न किया हो यद्यपि यह बात उसमें सम्भव हो कि यदि पकरानहीं जाता तो अवश्यही यह काम अवतक हो जाता-इस बातसे यह आशय सिद्ध होता है कि यदि कोई उत्तम साहसकर्म निपट उत्पन्न हो चुका हो तो शारीरदंड भी हो सकता है और यद्यपि सभी उत्तम साहसोंमें शारीरदंडका होना योग्य न हो सके परन्तु लोभादि कारणोंसे इच्छापूर्वक जानबूझकर बालवधादि महापाप करने में अवश्यही शारीरदंडके सिवाय कोई अन्यप्रतिकार दृष्टिमें नहीं आता तहाँ यह बात राजाके आधीन है कि वह अपने धर्माधर्मकी दृष्टिसे जैसा उचित समुचित सोकरे-यथाहमनुः-(न ब्राह्मणवधाद्वैधानधर्मो विद्यते भुवि । तस्मादस्य बधं राजा मनसापि न विचिंतयेत्) अर्थात्-पृथ्वीपर ब्राह्मण वधके सिवाय और कोई अधिक अधर्म नहीं है इसलिये राजा इसका वध अपने मनसेभी कदाचित् नहीं सोचे सो यह सोचना या न सोचना उसका देशकालवस्तुकी विलक्षण दशाके आधीन है इसका शेष प्रकार कुड़नीचे ८४ के भी अभिप्रायार्थमें पिछले देशदेखो ८३ ॥ कूटसाक्षियोंके दण्डनिश्चित हो चुके और इसी प्रसंगसे और भी अनेक बातें कहेंगी अब नीचे साक्ष्य निह्वका दंड कहा जायगा ॥

य-साक्ष्यं भ्रावितोऽन्येभ्यो निवृत्ततमो वृत्तः । तदाप्योऽष्टगुणं दंडं ब्राह्मणं तु विवातयेत् ८४

पक्ष०-जो कोई साक्ष्य सुनाया हुआ तमोवृत्त हाकर औरों से निह्व करता हो सो अठगुणादंड दिलाने योग्य है और ब्राह्मण को विवातित करे ८४ ॥

पक्षि०-जो कोई साक्षी साक्ष्य अंगीकार करे और इसी हेतुसे नाम उसका प्रसिद्ध हो जावे और अन्य सब साक्षियों के साथ उसका आह्वान किया जाकर साथही उनके साक्ष्य वचन सुनाये जायें तिस पीछे या सुनाये जाने से पहले ही कि जबतक साक्षियों से कुछ पूँछा नहीं गया हो किसी अपने गूढ़ अभिप्रायके हेतुसे (तमोवृत्त) अर्थात् शगादि कारणों से आक्रांत चित्त होकर अन्य साक्षियोंसे विपरीत गवाही मनमें जोरि गाँठि उनसे द्विपि रखे और प्रत्यक्ष उनके यह (निह्व) नामनकार रखे कि मैं इसवार्ता में साक्षी नहीं हूँ किन्तु मुझसे बूझा जायगा तो यही उत्तर दूँगा कि मैं इसमें कुछ भी नहीं जानता-और-साक्ष्य पूँछा जानेके समयपर उन सबसे विपरीत उत्तर देवे जिसे अर्थ

को प्रत्यक्ष हानि होसक्तीहो या होहीजाय तौ उस गवाहसे अठगुणा दंडलियाजावै उस परिमाणसे कि जो कुछ धनहानि उस विवाद के दावेमें हुईहो या होसक्तीहो-चही गवाह यदि ब्राह्मणहो तौ उससे भी यह दंडलेना चाहिये जैसा ८३ की अधिकोक्ति में धनदंडलेना पक्काहोचुकाहै परंतु जो देसकने में असमर्थ हो तौ विवासित कियाजाय किन्तु इसमें भी (विवासयेत्) इस कियापदके कई अर्थहोने से पराजय का विषय देखा चाहिये अर्थात् जैसे विषय की पराजय हुईहो उसीके अनुसार नग्नीकरण या गृहभंजन या देश निर्वासन कोई एकदंड कियाजाय-परंतु इतरवर्णों के लोग जो अठगुणा दंडदेनेमें असमर्थ हों तौ उनसे उनके जातीकर्मों का उचित कामकरवाना या निगड़ बंधनमें राखना कारागृहमें भेजदेना आदि कोई दंड पराजयके विषयानुसार किया जाय-सो यह प्रकार ऊपर ८३ की भी अधिकोक्तिमें संबंधित करलेना चाहिये जहाँ तीनों वर्ण और ब्राह्मणके निमित्त में दंडभेद निर्णय होचुकाहै ८४ ॥

अथ०-यदि कदाचित् सभी साक्षी ऐसानिह्व करैं जिसका चर्चाएकके उद्देशकर के ऊपर आया तौ वे सभी दोषी उसएकहीके समान समुभेजायैं और सभीपर समान दंडहोना चाहिये-जब कदाचित् कोई एक या सब साक्षीलोग ऐसा निह्व करैं कि पहले साक्ष्यठीक देकरपीछे कुछअन्यथा कहनेलगेंतौभी उस अनुबंधकीअपेक्षा से पृथक् २ सभीदंडनीय हैं-यथाहकात्यायनः-(उक्ताऽन्यथावृथाणाश्चदंड्याःस्पर्वाक् छलान्विताः)-अर्थात्-जोकोई किसीवार्त्ताका इजहार दिये उससे कुछ विपरीत कहने लगें वे लोग अपने (वाक्छल) अर्थात् फरेबसेसंयुक्त हुये उसव्यवहारके विषयानुसार जुदे २ दंडनीय हैं-औरभी-जो गवाह एकपक्षीकी ओरसे नियतहुये हों उनसे दूसरे पक्षीको गुप्तभाव संभाषण आदि कुछ संसर्गनकरनाचाहिये-यथाहनारदः(नपरेणसमुद्दिष्टमुपेयात्साक्षिणरहः । भेदयेन्नैवचान्येनहीयेतैवंसमाचरन्) अर्थात्-और के बुलायेहुये साक्षी पास एकांतमेंन जावे और न किसी अन्य पुरुषके द्वारा उसके साक्षियोंमें कुछभेद करावे किन्तु यह आचरण करतेहुये बिना पराजय भी पराजितहोवे (भेद)का स्वरूप यह कि मेरे साक्षियोंके अनुसार उसके साक्षीबोलें या मेरे अभिप्रायके अनुसारबोलें या उसीके परस्पर भेदसे बोलें जिस्से मेरीजयहोसके इत्यादि यदि कोई बात ऐसी करे तौनिःसंदेह इसके दंडमें पराजित कियाजावे ८४ जो कि साक्षियों को इस प्रकरणमात्रमें सर्वत्र कुछनबोलने और असत्य वचन बोलनेकाभी निषेध निषेध कियागया तिसमेंकुछ अपवाद भी योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी ने धर्मके सिद्धांतरूपसे प्रदर्शित कियाहै तिसकारूप नीचेके श्लोकमें देखो ८४ ॥

वाणिनां दिवशो यत्र तत्र साक्ष्यं नूतं वदेत् ८५ । पूर्वदिः ॥

अक्ष०-जहाँ वर्षाणों का वध हो तहाँ साक्षी अनूत बोलें ८५ ॥

प्रति०—इस अपवाद रूप वाक्यसे अवचन और असत्य वचनकी भी आज्ञा दी जाती है कि जिनके लिये पहले प्रतिषेध हो चुका है—अर्थात्—जहाँकहीं शङ्काभियोग-आदि किसी दशा में यह सम्भव हो कि यहाँपर सत्य बोलने से किसी शूद्र या वैश्य या क्षत्री या ब्राह्मण का बध हो जायगा—और असत्य बोलने से किसीका भी बध न होगा तहाँपर असत्य बोलने की आज्ञा है—जहाँकहीं यह संयोग सम्भव हो कि मेरे सत्य बोलने से अर्थी प्रत्यर्थी दोनों में से एक मारा जाता है पर असत्य से भी उसका दूसरा पक्षी मारा जायगा तब ऐसी दशामें चुपके हो जाने की आज्ञा है किंतु सत्य अनृत कुछ भी न हो तो बोलें पर जो राजा इसको माने और जो राजा किसी प्रकार चुपके रहने से न माने किन्तु प्रबलता से कहलाया चाहें तो साक्षियों को यह उचित है कि अपने वचनों में अस्तव्यस्त का विपरीत भेद डालकर प्रमाणायोग्य साक्ष्य न दें कदाचित् यह भी न हो सकै तो फिर निःसन्देह सत्य बोलना उचित है क्योंकि सत्य बोलने से केवल एक मनुष्य के ही बध का दोष होगा और असत्य वचन कहने से दो दोष किंतु एक तो मनुष्य बध और दूसरा असत्य वादित्व का इसलिये असत्य नहीं बोले ८५ ॥ अथ निचले अद्वामें इसकी प्रायश्चित्त विधि कही जायगी ॥

तस्यावनापनिर्वाप्य चरुः सारस्वतोद्विजैः ८५ ॥

अक्ष०—तिसके पावन के लिये द्विजातियों को सारस्वत चरु निर्वाप्य है ८५ ॥

प्रति०—ऊर्ध्वोक्त अवचन और असत्य वचन से जो कुछ प्रत्यवायनाम दोष मनुष्य को लगता है तिसके (पावन) अर्थात् उन दोषों के परिहार के लिये द्विजाती लोगों को (सारस्वत) नाम चरु कर्त्तव्य है अर्थात् सरस्वती देवता के नाम से याज्ञिक विधिके अनुसार ओदन का दान करना चाहिये जिसे वह दोष उनका धोया जाय—और—यह चरु उन प्रत्येक मनुष्यों को भिन्न करना चाहिये जो इस प्रकार की गवाही में बुलाये गये हैं ८५ ॥

अभि०—सिद्धान्त इसका यह कि साक्षियों को साक्ष्य पूछा जाने के समय पर असत्य वचन कहने और निषट न बोलने का भी निषेध किया गया था अब इस दशामें साक्षियों को उन्हीं दोनों बातों की आज्ञा दी गई—और—साक्षियों के सिवाय सर्वसामान्य मर्यादा से भी इन बातों का निषेध नियत है—तथा (अनुवन् विव्रवन् वापिनरो भवति किल्विपी) अर्थात् न कहने और और विशेष उक्तिपूर्व कहने से मनुष्य निःसन्देह किल्विपी नाम अपराधी और पातकी हुआ करता है—जबकि निषट इन दोनों बातों का निषेध है और यहाँ की आज्ञानुसार कदाचित् ऐसा करना परा तो प्रत्यक्ष उक्त निषेध का अतिक्रम किया गया जो बात साक्षियों के अपराध में गिनती होकर निषेध की गई थी तिस अतिक्रम से उत्पन्न हुये दोषों की शांति में यह प्रायश्चित्त कहा गया कि सारस्वत नाम चरु करना चाहिये—परन्तु साधारण प्रतिषेध के अतिक्रम का संबंध इसमें नहीं समुक्त और यह

तर्क इसमें असंगत है कि साक्षियोंको यहांपर चुपके रहने या अनृतवचन बोलने की शास्त्रोक्त आज्ञा होनेपर भी वह अपराध क्या यथावस्थित बनारहसक्ता है जोसाधारण मर्यादाके अतिक्रमसे उत्पन्न होता है जिसके लिये प्रायश्चित्तवतलातेहो और जोइस आज्ञाके होनेपरभी वह अपराधलगसक्ता है तो फिर यह आज्ञारूपी वचनभी निरर्थक समुभा चाहिये-सो यह तर्कअसंगत है-क्योंकि-साक्षियोंको असत्य बोलने या निपट नहीं बोलने के प्रतिषेध जो पहले अपने स्थलपर होचुके हैं तिन दोनों के अति क्रम होनेमें बहुतबड़ा अपराध अर्थात् जुर्मसंगीन होता है-और-अन्यत्र साधारण दशाओंमें असत्य बोलने या चुपके रहनेसे अपराध अल्प अर्थात् जुर्मलफीफ समुभा जाता है इसलिये यह आज्ञारूपी वचन सार्थक है निरर्थक नहीं-और-यथापे अन्यत्र बहुधा दशाओंमें यह मर्यादा है कि बहुत बड़े अपराधकी निवृत्ति नामकिसी प्रकारसे शांति होजाने पर उसके संबंधी छोटे अपराधकी निवृत्ति आपसे आप उसके साथ होजाती है-तथापि-इस गवाहीकी प्रक्रियामें यहींपर अतिक्रमकी आज्ञा और प्रायश्चित्तकी प्रेरणाके हेतुसे यह विलक्षण मर्यादा है कि बहुतबड़ा अपराध निवृत्त होता है पर उसीप्रकारका आनुपंगिक अपराध छोटानहीं निवृत्त होसक्ता यह निश्चय पायाजाता है-यही मर्यादा जो असत्य बोलने या न बोलने मध्ये ऊपर कही गई चारोंबपोंके वध संबंधी प्रश्नोंमें साक्षियोंके सिवाय बटोहीआदि अन्य साधारणों सेभी संबंधित समुभा चाहिये अर्थात् यदि ऐसे किसी अभियोगमें पांथादिकोंसे कुछ पूछाजाय जिसमें किसीमनुष्यके प्राणजातिरहनेका संकोचहोतो उनकोभी इसीप्रकार से स्वाधीनता है-परंतु-उनकेलिये इसप्रायश्चित्तकी आवश्यकता नहींजानीजाती क्यों कि इसबार्त्तामें कोई और प्रतिषेध नहीं पायागया यदि किसी निमित्तांतरसे अर्थात् अन्य अभियोगोंके द्वारा कालांतरमें साक्षियों यद्वा अन्यमनुष्योंका असत्यसंभाषण आदि कुछ अपराध पहिला किया प्रकाशितहो जिसकादंड उसने पहिले प्रकट नहो नेके हेतुसे न पायाहोतो इसदशामें निःसंदेह अदंड्यहोगा किन्तु उससे कुछ अपेक्षा नहीं क्योंकि इसका प्रतिकार वहपरलोकमें जाकर अपनेआप भोगेगा यह सिद्धांत इसीवचनके आशयसे निश्चयात्मक पायाजाता है ॥ ८५ ॥ इति साक्षिप्रकरणम्-तीन विधके प्रमाणोंमें से मुक्ति और साक्षियोंका निरूपण होचुका अब नीचे केवल एक परिच्छेदमें लेख्यपत्रोंका प्रमाण यथा विधिसे निरूपण कियाजायगा ॥

अथलेख्यप्रमाणपेक्षायांपत्रलेख्यविधिविवेकोनामपंचत्रिंशःपरिच्छेदः (३५)

इस पैंतीसवें परिच्छेदमें लिखित प्रमाणकी अपेक्षासे लेख्यपत्रोंकीविधि प्रदर्शित करी जायगी-लेख्यपत्र दोप्रकारकेहोतेहैं तिनमें एकतौ (शासन) अर्थात् राजदत्त लेख्य सरकारी तहरीर जिनका चर्चा आचाराध्याय गत राजधर्म प्रकरणमें ३१७ के

श्लोकसे लेकर निरंतर तीनश्लोकोंमें होचुकाहै उन्हींके उपलक्षणसे और भी सरकारी लेख्य जो जो होतेहों सबको (शोसन) संज्ञासे समुझना-और-दूसरे (जानपदलेख्य) अर्थात् धरू दस्तविज तहरीर खानगी जिनको कहतेहैं तिनकीविधि इसपरिच्छेदमें अब कहतेहैं ॥

य.कथिदर्थानिष्णातःस्वरूपातुपरस्परम् । लेख्यंतुसाक्षिमत्कार्यतस्मिन्व्यनिकपूर्वकम् ८६ ॥

अक्ष०—जोकोई अर्थ परस्पर अपनी रुचिसे निष्णातहो तिसमें धनिक पूर्वक साक्षिमान् लेख्य कर्त्तव्यहै ८६ ॥

अभि०—(जानपदलेख्य) नामधरू लिखावटभी दोप्रकारसे होतीहैं एकतो(स्वहस्तकृत) वह कि जोनिज अपने हाथसेही लिखाजाय दूसरी(अन्यकृत)वह कि जो औरोंके हाथसे लिखाजाय तिनमें पहलीकी संसिद्धिमें साक्षी लिखेजानेकी आवश्यकता नहींहै—पर-दूसरीमें साक्षीहोने, आवश्यकहै (इनदोनोंमेंसेद्वितीय (अन्यकृत) लिखावटकीविधि पहले कहते हैं कि) जब कदाचित् उत्तमर्ण और अधमर्ण इनदोनोंकी परस्पर अपनी रुचिके अनुसार जोकोई अर्थ सोना चाँदी आदि (निष्णात) नाम व्यवस्थित अर्थात् निश्चितहोजाय कि इतनेकालमें इसप्रकारसे इतनादियाजायगा और प्रतिमास इतनीबढ़िहोगी तिसअर्थमें इस निश्चितहुई व्यवस्थासे लेख्यपत्रकरनाचाहिये सो यह लेख्यधनिकपूर्वक और साक्षिमान् अर्थात् धनीके नामसे और साक्षियोंके प्रमाणसे लिखवानाचाहिये ८६ ॥

अभि०—इस लेख्यपत्रमें जो साक्षी अपना साक्ष्यलिखाकरतेहैं वे सब लिखित साक्षीकहलातेहैं कि जैसा बत्तीसवें परिच्छेदमें चर्चाहोचुकाहै और उसीपरिच्छेदमें वर्णनकिये लक्षणवाले साक्षीहोनेचाहिये किंतु अन्यथा नहीं क्योंकि यदि कदाचित् इसपत्रकी अपेक्षासे विवाद खड़ाहोगा तब उस दशा में साक्षियों के भी गुणों का परीक्षण कियाजायगा-तथाहि—(कर्त्त्रांतुयत्कृतं कार्यसिद्धयर्थतस्यसाक्षिणः । प्रवर्तते विवादेपुन्यकृतं वाऽथलेख्यकम्) अर्थात्-कर्त्ताने जो कृत्तकार्य पत्रलेखन आदिसे कि याहो तिसकी सिद्धिके लिये विवादों में सब साक्षीलग प्रमाण में आते हैं अथवा अपने हाथकाही लेख्यहो किंतु निज अपनेहाथ की लिखावटमें साक्षियोंकी विशेषतर अपेक्षा नहीं है-और इनदोनों भांतिकी लिखावटों के प्रमाणमध्ये मर्यादा ठेठ निज २ देशोंकी परिपाटीपर आरुढ़ है-यथाहनारदः (लेख्यंतुद्विविधंज्ञेयं स्वहस्तान्यकृतंतथा । असाक्षिमत्साक्षिमवसिद्धिर्देशस्थितेस्तयोः)-अर्थात्-जानपदलेख्य दोप्रकारका समुझना चाहिये स्वहस्तकृत १ अन्यहस्तकृत २ इनमें पहिला बिना गवाहों के भी और दूसरा साक्षियोंसेही होता है पर दोनों की सिद्धि देश परिपाटीके आधीनहै ८६ ॥

समामासतदर्द्धाहर्निमजातिस्वगोत्रकैः । स ब्रह्मचारिकात्मीयपितृनामादिविहितम् ८७ ॥

अक्ष०—वर्ष मास तदर्द्ध दिननामजाति स्वगोत्र ब्रह्मचारिक आत्मीय पितृनाम आदिसे चिह्नितकरै ८७ ॥

अभि०—(वर्ष) अर्थात् सम्बत्सरकानाम, जो जिसदेशमें तत्कालसं चरितहो- (मास) महीनेकानाम यथा चैत्रादि जैसा जहाँका प्रचारहो- (तदर्द्ध) पक्षकानाम यथा शुक्ल या कृष्ण- (दिन) तिथिकानाम प्रतिपदा- (नाम) धनी ऋणी दोनोंका- (जाति) ब्राह्मण आदि जो जिसकीहो- (स्वगोत्र) यथा वसिष्ठगोत्र या कश्यपगोत्र इत्यादि जो कोई सी प्रसिद्धि जिसकेवंशकी विख्यातहो- (आत्मीयपितृनाम) अर्थात् धनी ऋणी दोनों के पिताकानाम उनकेनामोंकेसाथमें- (अदि) शब्दसे औरभी आवश्यक बातेंसमुभी चाहिए जैसे उसद्रव्यकीजाति और संख्या या तिथिकेसाथमें रविवार आदि वारोंकानाम या उनदोनोंकी उद्देदारी आदि कोई अधिकविशेषण जो कुछहो सो सबलिखना चाहिये (एतैः सर्वैश्चिह्नितं लेख्यं कार्यं) यह कियापद पहिले श्लोकमें सम्बन्धितहै ८७ ॥ अब इसीकी विशेषता नीचे अगले श्लोकमें कहते हैं कि लिखे पीछेभी प्रमाणकरे ॥

समामासतु ऋणीनामस्य हस्तेन निवेशयेत् । मतेन मुकुपुत्रस्य यदत्र परिलेखितम् ८८ ॥

अक्ष०—समाप्तहोनेमें नाम ऋणी फिरभी निजहाथसे निवेशित करै कि जो इसके ऊपर लिखा गया मुझ अमुक पुत्रका सम्मतहै ८८ ॥

अभि०—जब कदाचित् कोईपत्र किसी ऋणीकी ओरसे लिखवाया जाय तब लिख चुके पीछे फिरभी ऋणी निज हस्ताक्षरोंसे अपनेनाम सहित लिखदेवे कि इसमें जो कुछ व्योरा निश्चितहोकर लिखा गया सो सब अमुकपिताके मुझपुत्र को स्वीकारहै ८८ ॥ इसीमें कुछ और भी विशेषता नीचे कहते हैं ॥

साक्षिणश्च स्वहस्तेन पितृनामकपूर्वकम् । ब्राह्मणमुकु साक्षी लिखे पुरितितेसमा ८९ ॥

अक्ष०—समसाक्षी भी निजहाथसे पितृनाम सहित लिखे कि इसमें मैं अमुकनामा साक्षीहूँ ८९ ॥

अभि०—जिन मनुष्योंकी गवाही लेख्यपत्र के आशयमें प्रदर्शित की गई हो कि अमुकामुक्त साक्षियोंके सन्मुखलेख्य बनवाया गया तिन गवाहोंके भी उसदशामें कि जब ऋणी अपने हस्ताक्षरनाम लिख चुके तब उसपत्रकी आयुपर अपना नाम पितृनाम सहित इसरीतिसे निजहाथसेही लिखना चाहिये कि इसवार्त्ता में विष्णुदत्तका पुत्र मे देवदत्तनामा साक्षीहूँ सो यह साक्षीलोग (सम) हों अर्थात् संख्यासे और प्रतिष्ठा आदि गुणोंसेभी तुल्यहोने चाहिये और सब जुदेर अपनेहाथसे लिखे ८९ ॥

अभि०—यदि कदाचित् ऋणी या कोई साक्षी लिखनानहीं जानताहो तब ऋणी किसी ओरसे और वह साक्षीभी किसी द्वितीय साक्षीसे सब साक्षियोंके सन्मुख अपना सा-

क्षयलिखवादेवै-यथाहनारदः-(अलिप्यज्ञाऋणीयःस्यात्स्वमतंतुसलेखयेत् । साक्षीवा साक्षिणाऽन्येनसर्वसाक्षिसमीपतः) अर्थात्-जो कोई ऋणी अलिपिज्ञ हो वह अपना सम्मत और से लिखवावै यद्वा साक्षी जो निरक्षर हो सो दूसरे साक्षी से संवसाक्षियों के समीप ही लिखवावै (इन्हीं साक्षियों को गवाह तहरीरी या हाशियाके गवाह या वन भाषामें कहते हैं) ८९ ॥ इसीमें कुछ और भी विशेषता नीचे कहते हैं ॥

उभयाभ्यर्थितेनैतन्मयाहयमुक्तसूनुना । लिखितं ह्यमुकेनेति लेखको तिततो लिखेत् ९० ॥

प्रश्न०-तिसके पीछे लेखक अंतमें यह लिखे कि मुझ अमुकसूनु अमुकनामाने यह दोनों की प्रार्थना से लिखा ९० ॥

अभि०-जब गवाहों के भी हस्ताक्षर हो जावें तब सबसे पीछे पत्र के नीचे जाकर वह लेखक भी कि जिसने दोनों पक्षियों की आज्ञा से ही कागद किया हो इसरीति से अपना प्रमाण लिख देवै कि मुझ विष्णुदत्त के बेटा यज्ञदत्त ने अमुकामुक दोनों पक्षियों के कहने से यह लेख्य पत्र लिखा ६० यह व्यवस्था यहां तक (अन्य कृत पत्रों) मध्ये कही गई-अब नीचे से (स्वकृत लेखों) की मर्यादा कथन होती है जिसमें साक्षियों का होना कुछ विशेषकर आवश्यक नहीं ६० ॥

विना तु साक्षिभिर्लेख्यं स्वहस्तलिखितं तु यत् । तत्प्रमाणं स्मृतं लेख्यं बलोपाधिकृतादते ९१ ॥

प्रश्न०-जो लेख्य निज हाथ का ही लिखा हो सो बिना साक्षियों के भी प्रमाण कहा-पर-उलोपाधि कृत से रहित ६१ ॥

अभि०-यदि कोई लेख्य निज ऋणी के हाथ का ही लिखा हो तो वह लिखित गवाहों के न होने पर भी वैसा ही प्रमाणमें आता है कि जैसा साक्षी लिखे होने पर पक्का समुझा जाता यह मन्वादि कौन कहा है-परन्तु-यह प्रतिज्ञा है कि यदि किसीने उस लिखने वाले पर (बल) प्रबलता से या (उपाधि) नाम किसी झल प्रपंच रचना फ़रेव आदि से न लिखवाई हो-किंतु-यदि ऐसी हो तो निज हाथ की भी लिखी प्रमाणता में नहीं आसक्ती-और सिद्धांत इसका यह कि वह निपट निष्फल हो जायगी ६१ ॥

अभि०-यहां पर (उपाधि) शब्द झल प्रपंचों का वाचक सामान्य भाव से कहा है तिस के अनेक रूप समुझ चाहिये अर्थात् यदि किसी कबी बुद्धि वाले के हाथ से कुछ लोभ कर लिखवाया हो या क्रोध के दबाव से या कोई सा भय दिखलाकर या मदपीकर मत्त होने की दशामें यद्वा यद्येवमाद से प्रमत्त होने की दशामें या बुद्धिभ्रंश हो जाने की दशामें लिखवाया हो तो वह कागद भूँटा समुझाकर प्रमाणता में न आवेगा-तथा च नारदः-(मत्ताभिपुक्तलीवालवलात्कारकृतं च यत् । तदप्रमाणं लिखितं भयोपाधिकृतं तत्) अर्थात्-नारद ने यह कहा है कि जो कोई दस्तवेज किसी मतवारे ने या औरों के धिरे

हुयेने या खीने या घालक्यप्राप्त व्यवहार ने या जवरदस्तीमें देवेहुयेने लिखीहो तथैव जो भयभीत मनुष्यने लिखीहो या (उपाधि) नामत्रलप्रपंचके लक्षणोद्वारा उस्से लिखवाई गईहो सोये सभी लिखितं (प्रमाण) अर्थात् मूँठीहैं-यह दोनों भाँतिकी लिखितं किंतु चाहै अपने हाथकी लिखी या पराये हाथकीहो पर व्योरा उसमें बंधक सहित या अ-बंधक ऋणका व्यवहार होतौ उसकाही स्पष्टव्योरा लिखाजाना चाहिये और यह व्योरा निज २ देशोंकी परिपाटी के अनुकूलहोना चाहिये-और-उस लिखावट के जोड़तोड़ अर्थक्रमकी श्रृंखलासे गँठेहुये ऐसे शुभलेख और सुवाच्यहोने चाहिये जिसके प्रयोजन अथवा पाठमें कोईसा कलंक नहीं लगनेपावे-परन्तु-इस बातका होना कुछ आवश्यक नहीं है कि वह कोई लिखितं साधुशब्दोंके अनुसारहो अर्थात् व्याकरणादि विद्वत्ताकी गँठावटसे नहोनी चाहिये और सर्वसाधारण देश भाषाकी गँठावट में नहीं-वरन-ठेठ उसी स्थान विशेषकी प्रचरित बोलीमें होनी चाहिये जहां उस व्यवहारसे-लिखितंकी सांख्यिकी गईहो-यथाह नारदः (देशाचाराविरुद्धं यद्व्यक्तधिविधिलक्षणमात्रप्रमाणं स्मृतं तं लेख्यमाविलुप्तकमाक्षरम्) अर्थात्-नारद कहते हैं जो दस्तवेज अपने स्थानवि-शेषकी आचारपरिपाटीसे विपरीत नहो और जिसमें (भाषिविधि)के लक्षण प्रकटपाये जातेहैं और जिसके पाठका अनुक्रम तथा शब्दों वा अक्षरोंके भावार्थ लुप्तनहैं और अभ्यासिक बोली जो प्रचरित हो तिसमें लिखाहो सो वह लेख्यपत्र प्रमाणके योग्य हैं अन्यथा नहीं (भाषिविधि) के लक्षण जैसे तीसवें परिच्छेद गत श्लोक ५९ की अ-धिकोक्ति आदि स्थलोपर (भाषि) के विधान मध्ये लक्षण कथन होचुके हैं तिनके अनुसार जिस भाँति का (भाषि) बंधक धरागयाहो तिसका नाम लक्षण और काल अवधि सब इस लेख्यपत्रमें प्रदर्शित करना चाहिये कि यह बंधक वस्तु मोग्याधि अथवा गोप्याधि और कृतकाल अथवा अकृतकाल कियागया इत्यादि बातोंके भेद जिसमें स्पष्टरूपसे पाये जाय सो वह लिखितं प्रमाणमें आवै इसका यह सिद्धांत है कि जैसा पाठ राजशासनपत्रों में व्याकरणादि विद्वत्ताकी गँठावट अनुसार लिखाजाताहै तिसका वर्त्तावा इस भाँति की लिखावटों में न होना चाहिये यही बात ऊपर भी लिख चुकेहैं कि साधुशब्दोंके अनुसार न हो ६१ अब इस लेख्यपत्रके प्रसंगसे यह भी लिख-ना आवश्यकहुया कि यह पत्रारूढ़ मीऋण तीन पुरुषोंको उद्धार करना योग्य है इसी निमित्तसे निचले अङ्गमें कहते हैं ६१ ॥

ऋणलेख्यपत्रं देयं पुरुषैस्त्रिभिरेव तु १२ ॥ दिनयति तमस्य पूर्वार्द्धोऽयम् ॥

अक्ष०-लेख्यसे भी कियाहुआ ऋण तीन पुरुषों करके देय है ६२ ॥

अभि०-जैसे केवल साक्षियों के सम्मुख लिया ऋण तीन पुरुषों को देना चाहिये तेसेही लिखितंसे भी लिखाकर लियाहुया तीन पुरुष देव अर्थात् प्रथम लेनेवाला

देवै यदि उस्से नहीं दियाजाय तौ पुत्रदेवै यदि पुत्रसे भी न दियागयाहो तो पौत्रदेवै परंतु चौथे पुरुष प्रपौत्र आदि किसीपर दावाकिसी धनी का नहीं चल सक्ताहै यह नियम इसमें कियागया ६२ ॥

अधि०—(अत्रवितर्क.) भला जब तीन पुरुषोंको ऋणमात्रका उद्धार करना सामान्य-भाव अविशेषता से ५१ के श्लोकमें नियतहै तौ फिर लिखित या विना लिखित का चर्चाकरना यहाँपर ठ्या है (तुनो) ठ्या नहीं क्योंकि उसी ५१ के श्लोकमेंसामान्य-भाव कहीहुई मर्यादा में लिखित ऋणके विषयपर अन्यस्मृतियों के वाक्य से अपवाद शंका खड़ीहोतीहै तिसके दूर करने को इस वचनका आरंभ कियागया सो वह शंकाभी निमोक्त कात्यायन और हारीतके वाक्यों द्वारा समुभो-यथाह कात्यायनः (एवङ्कालमतिक्रान्त पितृणांदाप्यतेऋणम्) अर्थात्-कात्यायनजीने जिसस्थलपर लेख्यपत्रों के लक्षण कथन किये हैं तहाँ उन लक्षणों के पश्चात् यह भी कहाहै कि इस प्रकारसे पत्रोंपर लिखाहुआ ऋण बहुकाल के अतिक्रान्त होजानेपर भी पितृओं के सम्बन्धी पुत्रपौत्रादिकोपर दिलानायोग्यहै-इसमें (पितृर्गो) इसवचनके निर्देशते और बहुकालके (अतिक्रान्त) होने इसकथनसे भी यहवात पाईजातीहै कि उन पुत्रोंको चाहै तितना काल व्यतीतहोजाय किन्तु प्रपौत्रआदि चौथे पाँचवेंसे भी दिलवानाचाहिये इस आशयसे कदाचित् कोई धनी ऋणीके परपोता आदिपर भी दावा करनेलगै हारीतवचन-यथा (लेख्यंयस्यभवेद्वस्तेलाभंतस्यविनिर्दिशेत्) अर्थात्-जिस उत्तमर्ष के हाथमें ऋणके मध्ये लेख्यपत्रहो वह ऋणीके चतुर्थ पुरुष परपोता आदिसे भी ऋणकालाभ करसक्ताहै-सो इस आशंका की निवृत्तिके अर्थ से यह ६२ का अर्द्धा योगीश्वरने आदेश किया इसलिये इसको यथामत समुभो-और इसी योगीश्वरके वचनानुसार उन दोनों वचनों की अर्थयोजना न्यायसे करिलेनी चाहिये कि लेख्य हाथमें होनेपर त्रेपूरुष-अवधि पर्यन्त ऋणका लाभ होसक्ताहै ६२ अब इसी अर्द्धाकी अपेक्षामें निचले अर्द्धासे अपवाद कहाजायगा ६२ ॥

आधिस्तुभुज्यतेतावद्यावन्नप्रदीयते १२ ॥

अन्त०—किन्तु आधि तबतक भोगाजाताहै जबतक ऋण नहीं दियाजावे १२ ॥

अभि०—यह अपवादरूप उत्तरार्द्ध इसलिये कहाजाता है कि जैसे पूर्वार्द्ध में पत्रारूढ अवधक ऋणका देना तीन पुरुषों से आगे निश्चित न हुआ तैसेही यदि सर्वधक ऋणभी पत्रारूढ होनेकी दशामें त्रेपूरुष देय समुभोजाय तब चौथेको न देनेके अधिकारसे वधकभी जुड़ाने का अधिकार नहीं पायाजाता-इसलिये योगीश्वरने यह आज्ञादीहै कि-जबतक चौथी वा पाँचवीं पीढ़ीके अधिकारी से जिस (आधि) का ऋण उद्धार नहीं होता तबतक वह (आधि) धनी भोगिसक्ताहै-सिद्धान्त इसका यहकि चौथी

और पाँचवीं आदि पीढ़ियों के अधिकर्ता भी प्राचीन आधि के ऋढ़ाने में ऊर्ध्वोक्त मर्यादों अनुसार वैसेही अधिकारी हैं कि जैसे पूर्वपुरुषोंको अधिकारथा-ऋटका स्वरूप इसमें यहीहै कि पहिले अर्द्धामे दस्तावेजी ऋणपर तीन पुरुषोंका नियम जो बाँधा गयाथा वह त्रैपुरुष नियम इस दस्तावेजी बंधकऋणसे संबन्धित नहींहै (वितर्कः) क्यों जीअब क्यों-पिटपेपण करतेहैं यहवात पहिले आधिके प्रकरणमें कथन होचुकी है कि (फलभोग्योननइयति) अर्थात् जो फलभोग्य लक्षणसे आधिवंधक धराजाता है उसका नाश कदाचित् नहीं होसकताहै किन्तु सभी पीढ़ियोंको ऋढ़ाने में अधिकार है तो फिर यहाँपर चौथी पाँचवीं आदि कहनेसे क्या फल सिद्धि (पुनः) सत्यहै यह वातपर तो भी इससे फलसिद्धि यह कि यदि यहाँपर अपवाद नहीं कहाजाता तो वह ५९ के श्लोक वाली सामान्य मर्यादा भी त्रैपुरुष विषयपर सम्बन्धित होजाती- क्योंकि (फलभोग्योननइयति) यह मर्यादा सामान्य वाक्यसे कही है और त्रैपुरुष विषयकी मर्यादा जो है सो विशेष वाक्यहै इसहेतु वहसामान्य पर प्रबल होजाता- तथाहि(सामान्यशास्त्रतो नूनंविशेषोबलवान् भवेत्) अर्थात्-यहसर्वत्रनियमहोताहै कि सामान्य वचनकेऊपर विशेषवचन चलवान् होताहै इसप्रकारसे यह मर्यादा सर्वथा अनवय है कोई किन्तु इसमें नहींलगसक्ता ६२ इसवानवेके श्लोकवाले दोनोंअर्द्धा एकप्रसंगसे आवश्यक जानिकर बीचमेंकहेगये सो यह प्रसंगवीचका पूराहुआ अब नीचेकेश्लोकमें फिर उसी प्रकृतवर्णनका चर्चाहोगा जैसा लेख्यपत्रोंका होरहाथा- अर्थात्-यहवात नीचेकहेंगे कि यदि लिखाहुआ पत्र किसीहेतुसे निकम्माहोजाय तो दूसरा कियाजावे ६२ ॥

देशांतररूपेदुर्लभ्येनष्टोन्मृष्टेतत्तथा । भिन्नेवग्धेऽथवातिन्नेलेख्यमन्यतुकारपेद् ९१ ॥

पक्ष०-लेख्यदेशांतरस्थहो या दुर्लभ्यहो नष्टहो उन्मृष्टहो इतहोजाय भिन्नहोय दग्धहोय क्षिन्नहोय तो अन्यलेख्य करवावे ६३ ॥

पक्षि०-कोई लेख्यपत्र जो अभी लिखागया था पुरानाहो यदि किसीकारणसेऐसा होजाय जिस्से व्यवहारकीसिद्धिनहोसके तो दूसरा उसका प्रतिपत्रलिखवानाचाहिये इसमें लेख्यपत्रकेस्वामीको अधिकारहै और व्यवहारकी सिद्धि उस्से इतने कारणों से नहींहोसक्तीहै कि वह दस्तावेज किसी दूसरे देशमें उपस्थितहो जहाँसे आसकना उसका दुर्घटहो-या (दुर्लभ्य) लिखागयाहो अर्थात् (दुष्ट) नाम संदेहमय अक्षर य-द्वा शब्द जिसमें लिखेगयेहैं जो अन्यथापढ़ेजातेहैं या बाँचनेमें न आतेहैं-या- (नष्ट) होजानेकीदशामें अर्थात् नष्टहोना उसे कहते हैं जो अतिशय प्राचीनहोनेके हेतुसे कालबशहोकर जीर्णहोजाय किंतुगलिजाय-या- (उन्मृष्ट) अर्थात् उन्मृष्टहोना उसे कहेंगे कि यदि स्याही उसकीउड़गई वा चटगईहो वा मलीगईहो किन्तु किसी

प्रकारसे दुर्बलहोगईहो-या-(द्व) होजाने अर्थात् चोरी आदिसे हरीजानेकी दशा में-या-(मित्र) होजाने किंतु बीचसे दो फाड़होजानेकीदशामें-या-(दग्ध) होने अर्थात् अग्निसे जलजानेकीदशामें-या-(छिन्न) होने अर्थात् कटिजाने फटिजानेकी दशामें उसपत्रकी और प्रतिलिखंवानीचाहिये यह अधिकार पत्रके स्वामी पर समाश्रित है परकेवल स्वामीही नहीं लिखासक्ता किन्तु अर्थी प्रत्यर्थी दोनों की अनुमतिहोने की दशामें संसिद्धिहोसक्तीहै-यदि कदाचित् उनदोनोंके परस्पर विमतिहो अनुमति न हो तो अधिकोक्तिके अनुसार व्यवस्था देखीचाहिये ६३ ॥

पथि०-दोनोंकेपरस्पर जब अनुमतिनहो और इसीदशामें अर्थीने प्रत्यर्थी पर अभियोग लगायाहो जिसमें उसीलेख्यपत्रका प्रमाणदेना आवश्यकहै जो पत्रकिसी देशांतरमें उपस्थितहो तब उसपत्रकोलाकर प्रवेशकरनेकी अपेक्षासे मार्गकेअंतर अनुसार अर्थीको कालअवधि दीजावे-औरजो-दस्तावेज किसीऐसे दुर्गदेशमें उपस्थितहो जिसका लासकना सत्तासेबाहरहो या निपटखोईगईहो तो इसदशामें उन्हीं साक्षियों से मुकद्दमहका निर्णय करिलेनाचाहिये जो उसपत्रकी आयुपर निवेशितहुये थे यद्वाउनकेभी अभावमें वे साक्षीलियेजावें जिन्होंनेउसदस्तावेजको देखाहो अर्थात् मुकद्दमहका प्रमाण और फौसला साक्षियोंसे भी वैसाही यथार्थ समुभाजायगा कि जैसा असल दस्तावेज से होसक्ताथा-यथाहजारदः (लेख्ये देशांतरन्यस्तेशी पौदुर्लिखितेहते । सतस्तत्कालकरणमसतोद्रष्टृदर्शनम्) अर्थात्-नारदने यह कहाहै कि जब लेख्य किसी द्वितीयदेशमें धराहो या फटजाने आदिसे बिगड़ाहो या बुरा लिखागयाहो या चोरी आदिसे खोयागयाहो और मुकद्दमहमें जरूरत उसकी आनिपरै तब होतेहुये लेखनेकी अवधिकरीजाय और न होनेमें उसपत्रके द्रष्टालोगों को लाकर उपस्थितकरे तिनके इजहारलेकर उस विवादका फैसलहोनायोग्यहै-इस बचनकायहभावनहींहै किजोसाक्षी दस्तावेजकी आयुपरनिवेशितहोनेसे लिखितगवाहकहलातेहैं उन्हींका इजहारलियाजाय-किंतु-यहसिद्धांतहै कि मरजानेआदिकारणोंसे वे लिखित गवाह यदि उपस्थित न हों अथवा दस्तावेज प्रत्यर्थीकी स्वहस्तलिखितहो-नेकेहेतुसे लिखित गवाह निपटहोंहीनहीं तो वेभीसाक्षी उन्हींकेसमानसमुभेजाकरस्वीकारकिये जायें जिन्होंनेपहले कभी उसलेख्यपत्रकोदेखाहो-जबकदाचित्-ऐसेभी साक्षी निपट न हों तब उस व्यवहारका निर्णय दिव्यप्रमाणोंसे करनाचाहिये-तथाच (अलेख्य साक्षिकेर्देव्यव्यवहारेयिनिर्दिशेत्) अर्थात्-(अलेख्यसाक्षिक) व्यवहार जिसमें कोईलेख्य और साक्षीभी प्रमाण देनेवाले नहीं उसमेंराजादेवी क्रियाका निर्देश करे औरउसीके अनुसार विवादफैसल करिदेवै-यहीव्यवस्था जो अधिकोक्तिके प्रारंभसे यहांताईलिखीगई सोदोनों दशापर सम्बन्धितहै अर्थात् यदि साधारण किसीअन्य व्यवहार की

प्रमाणतामें खोईहुई दस्तावेज की जरूरत हो तो भी यहप्रकार साक्षियों आदि से होसकताहै जैसाऊपरकहागया-और उसदशामेंभी होताहै कि यदि खोईहुई दस्तावेज को दुसराकर बनाना अर्थीचाहै और प्रत्यर्थी उसकी सिद्धिमें विमत होकर पासनहीं आवै तब अर्थीठेठ इसीहेतुसे अभियोग लंगावै कि उस प्रत्यर्थीसे लिखाजावे- यह व्यवस्था यद्यपि (जानपदलेख्य) नाम धरुदस्तावेजों के अनुसार वर्णनकी गई तथापि यहीमर्यादा राजकीय पत्रों अर्थात् सरकारी दस्तावेजों से भी संबंधित है- और विशेषता उसमेंइतनीहै कि साधारण सब दशाओंमें राजकीय लेख्यवहकहाताहै जिमके ऊपरउसकी सचावट और प्रमाणकेनिमित्तसे राजाकेनिज हस्ताक्षरऔरमुहर कीगईहो चाहैकेसाही कुञ्जकागदहो-यथा (राज्ञस्त्वहस्तसंयुक्तं स्वमुद्राचिह्नितन्तथा । राजकीयस्मृतलेख्यं सर्वेष्वर्थेषुसाक्षिमत) अर्थात्-जोकोईपत्रराजाके निजहस्ताक्षरों सेसंयुक्तहो या राजमुद्रासे चिह्नित कियागयाहो अथवा दोनों भाँतिसे सुलक्षितहो सो वहपत्र राजकीय लेख्यकहलाताहै और सभीअर्थ प्रयोजनमें साक्षीमानहोताहै अभिप्रायइसकायह कि ठेठराजदत्तपत्रोंके सिवायजोकोई दस्तावेज धरुलिखावटसेहो वहभी राजाकेहस्ताक्षरों तथामुहरकेहोनेसे राजकीयलेख्यमें गिनती औरविशेष प्रा-माण्यहोजातीहै(दृष्टान्त) जैसे किसीअर्थनि प्रत्यर्थीसे ऋणपत्र लिखाकर सरकारमें रजिष्टरी उसकीकरवाई तो इसहेतुसे राजाअथवा प्राड्विवाकहीके हस्ताक्षर और सरकारीमुद्राउसपर चिह्नित होआई तो यहऋणपत्रभी सरकारी दस्तावेजोंमें गिनती होगयावरन अन्य अभियोगोंमेंभी सम्बन्धपायकर अधिकप्रमाणताकेयोग्यहुआ-ऐसे-ही दृढवासीष्टग्रन्थमें एक और प्रकारकी सरकारीदस्तावेजकेलक्षणकहे औरयथार्थसे जयपत्र उसकानाम है-तथाह(यथोपन्यस्तसाध्यार्थसंयुक्तसोत्तरक्रियम् । सावधारणकं चैवजयपत्रकमिष्यते)।प्राड्विवाकादिहस्ताकंमुद्रितंराजमुद्रया)।सिद्धेऽर्थेवादिनेदद्याज्जयिनेजयपत्रकम्) अर्थात्-जिस राजकीय लेख्यमें अर्थी का निवेदन कियाहुआ वही अर्थ जिसकोवह प्रमाणों से साधन करवायाचाहताथा यथाक्रम से सर्वलक्षण संपन्न लिखाजाकर उसकी उत्तरक्रियाके भी लक्षण अर्थात् जैसाउत्तर प्रत्यर्थीने जवाबदावे में लिखायाहो सोभी उसमें संक्षेप करके लिखाजावे तिस पीछे उसका (अभ्यारण) अर्थात् न्याय के अनुसार शुभतर्कोंसे खंडनमंडनपूर्वक प्रमाणीभूत और निश्चयात्मक अंत्यनिर्णय लिखाजावे सो वहलेख्य (जयपत्रक) नाम कहाता है इसीको यावन भाषामें (तजवीजअर्खीरभी) कहते हैं-राजाको यह उचित है कि अर्थी का अर्थ सिद्धनाम सब निश्चित होजानेपर यही (जयपत्रक) नामका लेख्य यथोक्त विधिसे तैयार करिके और प्राड्विवाक आदि समासदों के हस्ताक्षरों तथा राजमुद्रा से भी मुद्रितकरवाकर जीतेहुये वादी को देदेवे-इसी निमित्त से राजा को यह उचित

है कि इस जयपत्रक नाम अन्त्य निर्णय को संसिद्ध करिके पहिले प्राड्विवाक आदि सभासदों को समर्पितकरे कि जिसमें वे अपनासम्मत भी हस्ताक्षरों से निवेशित करें इसरीतिसे कि (हमअमुक-पुत्रअमुकपिता-हमारीदृष्टिसे यह अन्त्यनिर्णययथा योग्यहै) यथाहमनुः (सभासदश्चयेतत्र स्मृतिशास्त्रविदःस्थिताः । यथालेख्यविधौ तद्वत्स्वहस्तंदधुरेवते) अर्थात्-जोसभासद स्मृतियोंके जाननेवाले वहांउपस्थितहों वेभी अपने हस्ताक्षर उसकेअनुसारकरें कि जैसीमर्यादें लेख्यविधिमें नियतहों-क्यों कि जवतक सभासदोंके परस्पर अनुमतिका व्यतिरेक रहता है तवतकव्यवहारों में कौंटाशेपरहताहै-यथाहनारदः (यत्रसभ्योजनःसर्वःसाध्वेतदितिमन्यते । सनिःशल्यो विवादः स्यात्सशल्यस्त्वन्यथाभवेत्) अर्थात्-जिसविवादके अन्त्यनिर्णय की दशामें सबही सभ्यजन एकसूतसे ऐसाकहनेलगे कि यह निर्णय बहुत अच्छा किन्तुजैसा योग्यथा सोईहुआ सो वहनिर्णय निःशल्यनाम अकण्टक समुभा जाताहै यद्वा ऐसी अनुमतिसब सभ्योंकी न पाईजाय किंतु कोई उसको अच्छामाने कोई बुरा तो वह निर्णय (शल्य) नाम सकंटक रहाकरताहै-सोभी-इस अन्त्यनिर्णयकी जयपत्र संज्ञा होना केवल उसदशासे संबंध रखतीहै कि यदि सभ्य परिच्छेदके आशय से उससे पहिले परिच्छेदोंके अनुसार चतुष्पाद व्यवहार की रीतिसे मुकदमहका साधन चारोंपादकी प्रक्रिया साथ हुआहो और अर्थनि विवाद जीताहो-तथाहि (साधयेत्साध्यमर्थयच्चतुष्पादान्वितंचयत् । राजमुद्रांकितंचैवजयपत्रकमिष्यते) अर्थात्-जो लेख्य चारोंपाद की प्रक्रियासे समन्वित हुआ (साध्यमर्थ) की सिद्धि प्रकट करताहो और सरकारी मुहरसेभी अंकितहो तिसका नाम जयपत्र कहाजाताहै (मुहरसे-भी-इस भी शब्द के आशयसे) यह सिद्धांत पायाजाताहै कि जयपत्र नामक अन्त्य निर्णय यद्यपि लिखागयाहो पर जवतक राजमुद्रा उस पर नहीं की जाय तवतक प्रमाणतामें नहीं आसक्ता-और-इसीहेतुसे यह सिद्धांत भी पायागया कि राजमुद्रा सब से पीछे होनीचाहिये अर्थात् जवतक ऊर्ध्वोक्त सभ्योंके हस्ताक्षर सबकी अनुमतिसे न होजायें तवतक राजमुद्राभी न होनीचाहिये-यहाँपर यह संदेह न करनाचाहिये कि-ऊपर इसी अधिकोक्तिमें वृद्धवासिष्ठके वचनोंसे जिस जयपत्रके लक्षणकहेगये वह अत्रोक्त जयपत्रकी अपेक्षासे कुछ और भौतिकहोगा-क्योंकि-उसमें और उसमें कुछ दूसरा भेद नहीं-वरन-यह और वह एकहीवातहै परंतु केवल यह अंतरहै कि वहाँपर सर्व साधारण अन्त्यनिर्णयमात्रकी मर्यादाप्रकटकरीगईर्था कि इसरीतिसे लिखनाचाहिये-और-यहाँपर केवल जयपत्रकी विशेषता चारोंपादके लक्षणोंसे दर्शाईगई कि उस पूर्वोक्त अन्त्यनिर्णयकी जयपत्र संज्ञा इन्हीं लक्षणोंसे होसकतीहै-क्योंकि अन्त्य निर्णय कइभौतिकेहोतेहैं और सबकानाम जयपत्रक नहींहोसक्ता-सिद्धांत इसका यह

किंजव अर्थीको निम्नोक्त पाँचप्रकारोंमेंसे कोईसा हीनतादोषलगताहै तब अर्थी निज आप हीनकहलाकर अपनेअर्थसे भी हीनहोजाता अर्थात् मुकदमा हारजाताहै तब उस दशा में जो कुछ अंत्यनिर्णय लिखाजाता तिसका नाम जयपत्रक नहीं कह सके किंतु उसकानाम (हीनपत्रक) होता है-पाँचों हीनलक्षणों को दर्शाते हैं-यथा (अन्यवादीक्रियाद्वयी नोपस्थातानिरुत्तरः । आहूतव्यपलायीच हीनःपंचविधः स्मृतः) अर्थात् (अन्यवादी) वह कि जिस्से जो बातवूभीगई तिसकाउत्तर छोड़कर और कुछकहनेलगै या कहेपीछे बातबदलै (क्रियाद्वयी) जो कार्यकर्ता सभ्योंपर दृष्टा दोषारोपणकरै (नोपस्थाता)जो समयपर उपस्थित न हो (निरुत्तर) जो उत्तरनहींदेवे या किसीसुतर्कसे निरुत्तरहोजाय-और (आहूतव्यपलायी)जो बुलानेपरभी नहींआवे छिप-जाय या भगजाय-यहपाँचविध के हीनवादीकहलाते हैं इनकेलियेजयपत्र के स्थान हीनपत्र लिखाजाताहै हीनपत्रकी नकल यद्यपि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंकोही दियेजाने का सिद्धांत पायाजाताहै पर विशेषतर प्रत्यर्थीकी योग्यता इसमेंसंभवहै-क्योंकि-यह हीनपत्र केवलइसलिये लिखाजाताहै कि उसकेद्वारा राजाउसपर दण्डलेवै औरकभी कालांतरमें यदि फिरभी उसीअर्थकी नालिशअर्थी दायरकरै तौ उससमयभी उस हीनपत्रकेद्वारा उसपर दण्डक्रियाजावै-और-जयपत्रलिखाजानेसे यह प्रयोजन है कि जब कदाचित् किसी अभियोगमें उसी अर्थके संबन्धसे प्रत्यर्थी प्राङ्मन्याय नामक उत्तरदेवै तब उसकीसिद्धि में कामआवै ६३ अब निचलेदलोक में संदिग्धपत्रोंका शोधनप्रकार कहाजायगा ६३ ॥

संदिग्धलेखशुद्धिः स्यात्स्वहस्तलिखितादिभिः । युक्तिप्राप्तिक्रियाचिह्नसंबन्धगमहेतुभिः १४ ॥

अस०-संदिग्धपत्रकी शुद्धि निजहस्त लिखितादिकोसेहेवै १ या युक्तिप्राप्तिसे २ क्रियासे ३ चिह्नसे ४ संबन्धसे ५ आगमसे ६ इनहेतुओंसेभी ६४ ॥

अभि०-जब किसीदस्तावेज की अपेक्षामें यह संदेह खड़ाहो कि यह सच्चीहै या झूठीहै तब संदेहकेहेतुसे संदिग्धकहलाती और इसदशामेंसच्चे या झूठपनकीशुद्धि उसके लिखनेवालोंके हस्ताक्षर आदिप्रकारोंसे होसकतीहै अर्थात् जिसका लिखा वह कागदहै जिसपर संदेहखड़ा कियागया उसीमनुष्य के हाथकी कोई और दस्तावेज लेकर दोनोंका मिलानकरना चाहिये यदि मिलानकरनेकीविवेचनासे दोनोंपत्रोंकाअक्षरलेख्यसदृशपायाजायतौवहसंदिग्धपत्रभीउसीकेहाथकीलिखावटसमुभीजायऔर इसीसेसच्चाया झूठापनभी निश्चितहोसकतीहै-संदेहदूरहोनेका जैसायहएकउपाय कहा गया तैसेही (भावि) शब्दके आशयसे इसीप्रकारके कोई और उपाय भी करनेचाहिये अर्थात् उसी पत्रके आयुलिखितसाक्षी और लेखकभी कि जिनके हस्ताक्षर उस पर लिखेहों उनकेही हाथोंके द्वितीयलेखलेकर उसीसे मिलान कियेजावें १ और

सिद्धांत इसका यह कि जहाँतक उसके सच्चे या भूँठेपनका संदेह दूरहोसके तहाँतक उपाय जो होसकने संभवहों सो करनेचाहिये इसीलिये अब और उपाय भी दर्शाते हैं कि (युक्तिप्राप्ति) से भी निर्णय कर्तव्यहै अर्थात् (युक्ति) नाम अनुमान यद्वा (युक्ति) नाम न्याय तिसते अनुमानपूर्वक बुद्धिसे आकर्षणकरिके (प्राप्ति) नाम पहुँच देखी चाहिये कि निज अपेक्षित देशकाल पुरुष इनका संबंध उस वस्तुपर पहुँचताहै या नहीं अर्थात् (वस्तु) कहिये वही द्रव्य जिसपर विवाद होरहाहो सो किसदेश वा स्थान में है और किसमें उसका होना योग्य था तथैव (काल) अर्थात् अमुकभूतकाल या वर्त्तमानकाल में वह द्रव्य किसपुरुषसे संबंध रखताथा या अब रखताहै और किसकिस पुरुषसे संबंध होना योग्य था इत्यादि अनुमानोंको (युक्तिप्राप्ति) कहतेहैं- इस युक्तिप्राप्तिसे भी लेख्यपत्र का संदेह दूरहोसकताहै २-तथैव (क्रिया) से भी अर्थात् उसपत्रके आयु लिखित गवाहोंकी प्रमाणतामध्ये क्रियासाधनकारीजाय किंतु इजहार उनकेलियेजार्थ ३- (चिह्न) से भी अर्थात् (श्री) आदि जो कोई चिह्न उसकागद पर बनरहाहो उसके हाथके अन्य कागदपरभी देखाचाहिये कि तद्रूपहै या नहीं क्योंकि ऐसे चिह्नोंका प्रकार या हथेवट अभ्यासिक बहुधा अपनी अपनी जुदी हुआकरतीहै ४ (संबंध) से भी अर्थात् यह देखाचाहिये कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनोंके परस्पर कभी पहिलेभी विश्वासपूर्वक ऐसादेने लेनेका संबंध कुछ हुआथा या नहीं ५ (भागम) से भी अर्थात् ऊर्ध्वाक्ष युक्तिप्राप्तिके अनुमान और न्यायसे यह भी देखाचाहिये कि वह जायदाद जिसके भगडामध्ये लेख्यपत्रमें संदेह खडाहुआ दायभाग आदि प्रकारों यद्वा और किसी न्यायसे उनमनुष्योंको पानेकी योग्यता पाईजातीहै या नहीं ६-इसके सिवाय-यह देखाचाहिये कि सभ्यजनोंके भी निकट उसपत्र का सच्चा या भूँठापन कैसा निश्चितहोताहै अर्थात् उनसेभी अनुमति लेनी योग्यहै-इनऊर्ध्वाक्ष सर्वप्रकारों मेंसे जोजो हेतु प्रत्यक्षसंभवहों तिनकी तहकीकात करनीचाहिये इस प्रकार की तहकीकात से उसपत्रके सच्चे या भूँठेपनका संदेह दूरहोसकताहै ६४ ॥

अधि०—जब कदाचित् किसीदस्तावेजका सन्देह ऊर्ध्वाक्षरीतासे निर्णीतनहोसके तब केवल साक्षियोंसेही निर्णय कर्तव्य है-यथाहकात्यायनः-(दूषितपत्रकेवादतिदाऽऽरूढास्तुनिर्दिशत) अर्थात्-जब किसीपत्रकी अपेक्षामें कुछआग्रह खडा कियाजाय तब अर्थीको यहउचित है कि उसके लिखितगवाहोंको प्रवेशकरै-परन्तु-यहवचनभी उसदशासे सम्बन्धरखताहै कियदि साक्षियों का उपस्थित होसकनासंभवहो-अर्थात् साक्षियों की असम्भवदशामें (शरीत)-भावचन अंगीकारहै-यथाहहारीतः-(नमयैतत्कृतं पत्रंकृतमेतेनकारितम् । अधरीकृत्यतत्पत्रमथदिव्येननिर्णयः) अर्थात्-यदि कोई पक्षी यह आग्रहकरे कि यह कागदमेंने नहींलिखा था औरसेभी नहींलिखाया वरन वह

योंभीकहे कि यह काराज अमुकमनुष्यने मेरेनामसे कूटवनवायाहै (तब) उसपत्रको नीचाडालकर भगडेका निपेटारा दिव्यप्रमाणोंसे करणीयहै ६४ इनप्रकारोंसे जब कोईभीतिपत्रका शोधनेहोजाय औरउसऋणकादेनाउसपर सचाँठहरे और वहऋणी इकट्ठा सबऋणदेनेमें असमर्थहो तब क्या करनाचाहिये यहवात नीचेकहेंगे ६४ ॥

लेख्यस्यष्टेऽभिलेखेदत्तादत्वाणिघोषनम् । पनीवोपगतं दद्यात्स्वहस्तपरिचितम् ९५ ॥

अथ०—ऋणी धनदेदेकर लेख्यकेही छपपरअभिलेखन करे धनी भी लिखे या निजहस्त परिचिह्नित उपगत देवै ६५ ॥

अभि०—यदिऋणीइकट्ठा ऋणउद्धार न करसक्ताहो तब अपनी शक्तिकेअनुसार जो कुछ बारम्बारदेतारहै सोदेदेकर मुख्यदस्तावेजकी पीठिपर अभिलेखनकरतारहै (अभि) अर्थात् बारम्बार जबजब देवै तब सर्वप्रकारसे यह लिखदिया करे कि अमुक दिवस मैंने इतनाद्रव्यदिया औरधनीभीनिजअपनेहाथसे (उपगत)नाम वसूलउसपर देदेवै अर्थात्लिखदेवै कि इतनाधन आजवसूलहुआ अथवा दूसराअर्थयहभीहै कि धनीअपने हाथसे परिचिह्नित हस्ताक्षरसंयुक्त (उपगत) नाम रसीद लिखदेवै ६५ ॥

अथि०—सिद्धांत इसका यह कि यदिकोई ऐसाप्रश्नकरे कि धनके प्राप्त होनेकी लिखावटकिसरीतिसेहोती है तौउत्तरइसकायही है कि धनी रुपयालेकर तत्काल उसके मुख्यऋणपत्रकीपीठिपर अपने हाथसे ऋणोंके सन्मुख यहलिखदेवै कि आज इतना द्रव्यजमाहुआ और उसीसाथ उसकाकोई अन्यलक्षणभीलिखदेवै (दृष्टान्त)जैसे अमुकऋणीकेजमाहुये अमुकपुरुषकी दिवाईद्वारा या नाजद्वारा या निजउसके हाथसेही रोक इत्यादि-अथवा-यदि असली पत्रकी पीठिपर लिखनेकाअवसर नहींपायाजाय तब अन्य कोरेकागजपर अपने हस्ताक्षरोंसे परिचिह्नित और संख्याआदि आवश्यक लक्षणसम्पन्न रसीदलिखकर उसको देदेवै-इसीप्रकार अन्य साधारण सबदशाओं पर धनकी प्राप्तिमें कि जब असली ऋणपत्रादिकों का अभावहो तहाँभी यह रसीद कोरेकागजपर लिखदीजातीहै ६६ ॥

अब यहवातनीचेकहेंगे कि जब साराऋणउद्धारहोजाय तब असली ऋणपत्रकी अपेक्षामें क्या कर्तव्यहै ९५ ॥

दत्तवर्णपाटवेलेख्यं शुद्धधैवाऽन्यनुकारयेत् ९६ ॥ पदनवतितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

अथ०—ऋणदेकर लेख्यफाड़डाले या शुद्धिकेलिये औरही करवावे ६६ ॥

अभि०—जबकि सबऋणएकवारमें या कई बारमें उद्धारहोचुके तब ऋणीको यह उचितहै कि अपनेधनीसे असलीऋणपत्रलेकरफाड़डालें कदाचित् ऋणपत्र किसी ऐसे दुर्गदेशमेंअवस्थितहो जहाँसे तत्कालआसकना दुर्घटहो यद्वा निपट खोयागया- हो तौ अपने ऋणित्वकी निरुत्तिकेलिये एक और लेख्य जिसकी ऋणशुद्धिपत्रनाम

और परिभाषामें उपनाम उसका फारखतीभी कहतेहैं लिखवालेवै और उसधनीकोभी यही उचितहै कि ऐसीदशामें तत्कालउसको ऋणशुद्धिलेख्य लिखदेवै और यह कागज उसीक्रमसे लिखाजाना उचितहै कि जिसक्रमसे पहिले ऋणपत्र लिखा गयाहो ९६ ॥

अब निचलेअंशमें यहवात कहीजायगी कि यदि ऋणका लेनेदेन साक्षियों के सम्मुखहुआहो तो उद्धारकरतेसमय क्या कर्तव्यहै ९६ ॥

साक्षिमन्त्रभवेद्यदातदातव्यससाक्षिकम् ९६ ॥

पक्ष०—जो ऋणसाक्षीमानहो सो ससाक्षिक दातव्यहै ९६ ॥

पनि०—ऋणीने जिसऋणकाद्रव्य पहिले लेते समय साक्षियों के सम्मुखपायाहो किन्तु ऋणपत्र जिसकानहो तो उद्धार करते समय भी उन्हीं साक्षियों के सम्मुखदेवै और जो ऐसे समयपर वे साक्षी अनुपस्थितहों तो अन्यसाक्षियों के सम्मुखदेवै जो प्रतिष्ठा आदिगुणों में और संख्या में भी उन्हीं के समान समुभेजातेहों ९६ ॥

इतिलेख्यप्रकरणम् ॥

यहाँतक लिखित १ साक्षी २ भुक्ति ३ ये तीनों भौतिक लक्षण जो मानुषप्रमाण कहलातेहैं सो सब निरूपणकियेगये—अब इसीजगह अवसरजानिकर दिव्यप्रमाणोंका निरूपणकरते हैं और इनसभी साधारणप्रमाणोंका चर्चा पहिले सोरहवें परिच्छेदमें निदर्शनमात्रसेहो चुकाहै ॥

अथ दिव्यप्रमाणापेक्षायां दिव्यमातृकालाक्षणिकः सर्वदिव्यगुणागुण

विचारोनामपट्विंशःपरिच्छेदः ३६ ॥

इस अंतीसवेंपरिच्छेदमें बहव्यवस्थावर्णनहोगी जिस्सेदिव्यप्रमाणोंकी अपेक्षामें दिव्यमातृका रूपलक्षणजानाजाय जिसके विचारकरनेसे सभीदिव्यों और उपदिव्योंकेगुणागुण पथिजायेंगे—यहपरिच्छेद बहुतबड़ाहै इसहेतुसे १०१ मूलश्लोकतक पूराहोगा क्योंकि इसमें सभीलक्षण इसविषयके मिलसकेंगे ॥

तुलाग्न्यापोविष्णोऽशोदिव्यानीहविशुद्धये ९७ ॥ सतनवतितमस्पृशार्होऽयम् ॥

पक्ष०—विशुद्धिकेलिये इसमें तुला, १ अग्नि, २ आप, ३ विष्णु, ४ कोश ५ वेदिव्यहैं ९७ ॥

पनि०—किमीसंदिग्धअर्थकी सन्देहनिवृत्तिकेलिये (इह) धर्मशास्त्रमें पाँचवस्तु दिव्य हैं सो देनीचाहिये अर्थात् तराजू १ अग्नि २ जल ३ विष्णु (कोश) नाम पवित्रजलकी पानविधि जिसकालक्षण आगे सत्रकेसाथकहेंगे ५ तात्पर्यइसका यह कि इनपाँच वस्तुओं के प्रकार द्वारा सबे भूँडिकी परीक्षाकरनी चाहिये जेसा प्रकारयथाक्रमसे आगे कहाजायगा ९७ ॥

पथि०—(पक्ष) स्योंजी पाँचही दिव्यवतलाते हों किन्तु तंडुल विधि आदि और भी

कुत्र दिव्यं हु आ करते हैं-यथाहपितामहः (घटोऽग्निरुदकंचैवविषंकोशस्तथैवच ।। तण्डुलाश्चैवदिव्यानि सप्तमस्तप्तमापकः) अर्थात्- पितामहने कहाहै कि तुला, १ अग्नि, २ उदक, ३ विष, ४ कोश, ५ तण्डुल ६ ये ऋःप्रकारके दिव्यहोते हैं और सातवाँ तप्तधातु का प्रकारहोताहै इसलिये पाँचही क्योंकर होसके हैं-इस पकड़का उत्तर नीचे तृतीय पादमें देखो ६७ ॥

महाभियोगेप्वेतानि-१७ ॥ तृतीयपाद-

ऐ०-ऊपरली पकड़ का उत्तर यह कि ये ताराजू आदि पाँच दिव्य महाऽभियोगों में होते हैं अर्थात् बहुत बड़े अपराधोंकी नकार आदि विपरीततामें इनमें से कोई एक प्रकार होनाचाहिये किन्तु छोटे अभियोगों में नहीं इस नियमके निमित्तसे पाँचही पहले कहेगये इस्से यह न समुझाचाहिये कि इनपाँचके सिवाय और कोई दिव्यनहीं है-और-अत्रोक्त महाभियोगों के महत्त्वकी भी अवधि आगे १०१ मूलश्लोक से कहेंगे कि अमुकामुक्त लक्षण का मुकदमा संगीन कहलाता है उसीमें इनका वर्त्तवा उचित है ६७ ॥

षष्ठि०-दूसरी (पकड़) क्योंजी छोटे अभियोगोंमें भी (कोश) नामक दिव्यका प्रचार कियाजाताहै-तथाच (कोशमल्पेऽपिदापयेत्) अर्थात्-यह भी स्मृतियों का वाक्यहै कि (कोश) छोटे भी अपराधोंपर देनाचाहिये (उत्तर) सत्यहै यह बातपर कोशविधि की गणना तुलादिकों के साथमें इस नियमके निमित्तसे नहींहै कि वहभी केवल महाभियोगों मेंही समुझाजाय बरन सिद्धांत इसका यहहै कि उसका आचरण उन अभियोगों मेंही होनाचाहिये जो (सावष्टभ) हों अर्थात् जिनकी दशाके अनुमार अर्थी अपने विश्वासपूर्वक उच्चारणकरताहो वे अभियोग सावष्टम्भ कहलातेहैं-अन्यथा-वहकोशविधिका प्रकारकेवल शंकाभियोगोंसे सम्बन्धित कियाजाता अर्थात् अर्थी कीऐसी भाषापर अद्वीकार उसकाहोताहै जो भाषाउसकी नालिशकी अपेक्षामेंशंकारूपसे उच्चारणहुईहो(शंकाभियोगोंकेलक्षण भी द्वितीय परिच्छेदगत पाँचवीं अधि-कोक्तिमें कहचुकेहैं) इसउत्तरकायथार्थ निश्चयभी इसअग्रोक्त वाक्यसे करिलेनाचाहिये-यथा(अवष्टम्भाभियुक्तानांघटादीनिविनिर्दिशेत् । तण्डुलाश्चैवकोशश्चशंकास्वेव न संशयः) अर्थात्- अवष्टम्भरूप अभियोगसे अभियुक्तहुये लोगोंकी अपेक्षामेंतुला आदिप्रकारोंका विनिर्देश कियाजाय परन्तुतण्डुलविधि और कोशविधि यहदोनाप्रकार केवलशंकाभियोगोंमें होसके हैं इसमेंसंशयनहीं-अभिप्रायइसकायह कि जिन मनुष्योंपर विश्वासिक नालिशहुईहो तिनकेमध्ये यहपूर्वोक्त पाँचोंप्रकार होसकेहैं उन मेंभी (कोश)गिनतीहोचुकाहै-परन्तु- जिनपर शंकाभात्रसे नालिशहुईहो तिनकेमध्ये तण्डुलविधि और कोशविधि केवल दोहीप्रकारहोसकेहैं यहव्यवस्था नि.सन्देहिक

जानो १७ ॥ जो कि इस मर्यादासे (महाभियोगों) की अपेक्षामें शंका या विश्वासिक भेदकीकुछ विशेषता नहीं पाई गई इसलिये इसमर्यादाका एकअपवादभी नीचे चतुर्थ पादसे कहतेहैं ६७ ॥

शीर्षकस्थेऽभियोक्तर १७ ॥ चतुर्थपादः

ऐ०—अभियोक्ता के शीर्षकस्थहोने में यहमर्यादा समुभीचाहिये जो ऊपरवर्तीपादसेकहीगई -अर्थात् मुद्दईके शीर्षकस्थनहोनेमें नहोसकैगी यहअपवादका स्वरूप इसमें कहागया और स्पष्टरूपसे भावार्थ इसकायहहै कि जोमुद्दई महाभियोगोंकीदशामेंशीर्षकस्थहोकर मुद्दआश्रलेहसे ऊर्ध्वोक्तदिव्य प्रमाणकालेनाचाहै तो मुद्दआश्रलेहसेऊर्ध्वोक्त तुलाआदि कोईसादिव्यप्रमाणलियाजासक्ताहै अन्यथानहीं-और-मुद्दईकाशीर्षकस्थहोना यहवातहै कि (शीर्षक) नामशिर अर्थात् व्यवहारका चतुर्थपाद चौथादजाँ जिसकेविचारसे जयपराजय हुआकरतीहै और उसी जयपराजयके अनुसार उसमेंदण्डभी निरूपण हुआकरताहै तिसदण्डको स्वीकारकरै तो शीर्षकस्थ कहलावे -सिद्धान्तइसकायहकि अर्थीइसप्रकारसे स्वीकारकरै कि यदिमेरा प्रत्यर्थी दिव्यप्रमाणदेनेपर शुद्धहोकरसच्चानिकलै तोंमेंहारूँऔरव्यवहारके चौथेदजाँकीमर्यादों अनुसार जो कुछदण्डमेरे निमित्तमें ठहरैगा सो भरैंगा इसलिये मेरेप्रत्यर्थीसे दिव्यप्रमाणका आचरण करायाजाय तो होसक्ताहै अन्यथानहीं-व्यवहारका चौथा पादवहीहै कि जिसकीमर्यादें पहिलेछठे परिच्छेदमें होचुकीं बलिकतीसरे पादकीमर्यादें भी उसीचौथेकेसाथ वर्णनहुईथी ६७ जबकि उसचौथे पादकीमर्यादोंसे इसजगह अपेक्षाठहरी और उन्हींमर्यादोंमध्ये छठेपरिच्छेदगत उत्तरार्द्ध अष्टमश्लोकसे यह मर्यादा नियतहोचुकीहै कि अर्थी अपने प्रतिज्ञात अर्थकासाधन शीघ्रही लिखवावै सोयहमर्यादा वहांपर केवलभावप्रतिज्ञा करनेवाले वादीकेही निमित्तमें दर्शाईगई कि वहअपनी क्रियासाधन करवावै किंतुप्रतिवादीके निमित्तमेंनहीं-इसलियेउसमर्यादाकाकुछ अपवाद भी इसीस्थलके निमित्तसे कहतेहैं सोदेखो निचलेश्लोकमें ६७ ॥

रुच्यावाऽन्यतरः कुर्यादितरोवर्त्तयेच्छिरः ९८ ॥ अष्टमवतितमस्यपूर्वाद्धोऽयम् ॥

अ०—कोईएक निजरुचिसे दिव्यप्रमाणकरै दूसरापक्षी (शिर) नाम अन्त्यविचार लाक्षणिक दण्डदेना स्वीकारकरै ६८ ॥

अभि०—वादीप्रतिवादी दोनोंकी सम्मतिमें कोईएकदोमेंसे अपनीरुचिकेअनुसार वादी या प्रतिवादीही दिव्यप्रमाणका आचरण करसक्ताहै और दूसरा उसकाप्रतिपक्षी इसवातमें स्वाधीनहै कि इसदिव्यक्रियासेही अपनी हारिजीति के अनुसारदण्ड चाहै शारीरकअथवा धनदण्डदेनाअङ्गीकारकरै कि यदिइसके दिव्यप्रमाणसेमेंहारूँतो इतनादण्ड इसप्रकारसेभरूँ-और-इसीआशयसे उसदिव्यप्रमाणके दाताकोभी स्वा-

धीनताहै कि वह अपनी हारिकी प्रतिज्ञासे अन्त्यनिर्णयरूपदण्डचाहे शारीरिक या धन दण्डदेना स्वीकारकरे-किंतु आशय इसका यह कि यह दिव्यप्रमाण। मानुषप्रमाणों की भौतिकेवलभावकी प्रमाणाताहीनहीं किन्तु साध्यवस्तुका भाव या अभावभी विना विवेक सिद्धकरसक्ताहै, इसलिये मुद्दे या मुद्दआश्लेह परस्परदोनों अपनी रुचिके अनुसार स्वाधीनहैं कि मिथ्याउत्तरकी दशामें या कारणोत्तरकी दशामें अथवाकभीपूर्व न्यायों-त्तरकीभी दशामें आवश्यकताजानकर किसीएकयोग्य दिव्यका आचरणकरें और उसके साथ पहिलेही जयपराजय मध्येदण्ड की प्रतिज्ञारोपि देवें (यहांपर (शिर) नाम दण्डकी प्रतिज्ञा कोही ऊपर कह चुके हैं) और अपवाद नाम दण्डका स्वरूप इसमें यही है कि जैसे छठे परिच्छेदमें उत्तरार्द्ध अष्टमश्लोकसे केवल अर्थो कोही अपना प्रमाण देने की स्वाधीनताहै तैसा यहांपर नहीं होसक्ता अर्थात् यहांपर अर्थी या प्रत्यर्थी दोनोंको स्वाधीनताहै कि वह कोई एक अपनी इच्छाके अनुसार दिव्यप्रमाण देसक्ताहै यह व्यव-स्थामहाभियोगोंमध्ये विश्वासिकनालिशपरतुला आदि दिव्योंकी अपेक्षामें कहीं गढ़े-और पाँचवाँ कोशपात का जो प्रकारहै उसपर विना विवेक सब दशाओंमें आचरण होसक्ता है-अर्थात् मुकद्दमाचाहे सद्दीनहो चाहे खफीक और नालिशचाहे शङ्करूपसे दुईहो या विश्वासिक नालिशहो सबहीमें होसक्ताहै-परन्तु-तुला आदि विपपर्यंत चारों दिव्यों का प्रमाण केवल महाभियोगोंमें भी विश्वासिक नालिशपर होसक्ताहै अन्यत्र नहीं यह नियम इसमें दर्शाया गया-सो-इस विश्वासिकपर भी कुछ अपवाद नीचे कहते हैं कि सर्वत्र ही ऐसा नहीं होसक्ताहै अर्थात् किसी २ दशानिम्नोक्तको छोड़कर विश्वासिक नालिश पर यह नियम समुभो ६८ ॥

विनापिशिर्षकात्कुर्याद्भूपद्रोहेऽभपातके १८ ॥

अक्ष०-नृपद्रोहमें और पातकमें शिर्षक विनाभीकरे ६८ ॥

अभि०-राजद्रोह की अभिशंकामें अर्थात् जब कोई किसी ऐसे अपराध की शंकासे अभियुक्त किया जाय कि इसने राजाके साथ यह अपराध किया या किया था तो ऐसे क-लककी शुद्धिकेलिये शिरःस्थायी होनेविना भी तुला आदि विपपर्यंत चारोंमेंसे कोई एक दिव्य करनेका अधिकारीहै-एवं-ब्रह्महत्या आदि महापातकोंकी अभिशंका लगनेमें भी शिरःस्थायी होनेविना करनेका अधिकारहै (शिरःस्थायी होनेविना) अर्थात् अन्त्यवि-चार का दण्ड स्वीकार कियेविना किन्तु दण्डकी प्रतिज्ञा करनेका बन्धन इस दशामें नहीं है और-(अपवादका) स्वरूप इसमें यह समुक्तना चाहिये कि चारों दिव्योंका आचार ऊपर विश्वासिक नालिशमें बतायाथा पर इस अक्षामें प्रदर्शित किये अपराधोंपर विश्वासिक से अपेक्षा नहीं है किन्तु इन अपराधोंके नामसे यदि शंकारूपसे ही निंदा दुईहो तो भी चारों

दिव्योमेंसे कोईदिव्य होसक्ताहै परइतना अंतरहै कि वहांतो देवकीप्रतिज्ञापूर्वकहाथी
यहां शीर्षक बिनाभीकरसक्ता है ६८ ॥

अधि०—यही प्रकार बहुतवड़ी चोरीकाभीशंका दोपलगनेमें कर्त्तव्यहै तथाच(राज
भिःशंकितानांचनिर्दिष्टानांचदस्युभिः।आत्मशुद्धिपराणांचदिव्यदेयशिरोविना)अर्थात्
जिन मनुष्योंको राज्याकी श्रोरसेकुञ्जशंका दोपलगहो कि ये भी अमुकवार्त्तामें राजा
से विपरीतहुये थे या बहुत बड़ी चोरीवाले चोरोंने यह निर्देशजिनको कियाहो कि
ये भी अमुकचोरीमें हमारे साथीहुये थे इसप्रकारका शंका दोपलगनेमें जो कोई अ-
पनी आत्मशुद्धि निर्मलता किंतु सचावटको चाहिकर दिव्यदेना कहतेहैं तिनकोभी
शिरोविना दिव्यदेयहै(शिरोविना) अर्थात्दंडकीप्रतिज्ञा आरोपित कियेविना-परन्तु
तंडुलका प्रकार छोटीचोरीकी शंकाभात्रमे होताहै-यथाहपितामह (चौयंतुतंडुलादेया
नान्यत्रेतिविनिश्चयः)अर्थात् चावरजोहंसोछोटीचोरीकीशंकामेचवानेयोग्यहै अन्यत्र
नहीं यह मर्यादा सुनिश्चित है-और तत्तमाप जो है सो महाचौर्यकीही शंकामें दात-
व्यहै अन्यत्रनहीं-तथाहि(चौर्यशंकाभियुक्तानांतममापोविधीयते) अर्थात्-तत्तमाप
का विधानउनके लियेयोग्य है जिनपर चोरी संगीनका इल्जाम लगायाजाय-इनके
सिवाय-और भी अनेकमांतिके शपथहोते हैं पर ये बहुतछोटे विषयोपर आरुढ़हैं-
यथा(सत्यवाहनशस्त्राणिगोबीजकनकानिच । देवतापितृपादांचदत्तानिसुकृतानिच ॥
स्पृशेच्छिरांसिपुत्राणांदाराणांसुहृदांस्तथा।अभियोगेपुसर्वेषुकोशपानमथापिवा ॥ इत्ये
तेशपथाः प्रोक्तामनुनास्त्वल्पाकरणे । इतिचनारदादिस्मरणात्) अर्थात्-कोईअपनेसत्य
धर्मकीसौगन्धदेवै-या अपने वाहन हाथी घोडा बैलगाडी आदिकी सौगन्ध देवै-या
निज अमोघशस्त्रोंकी-या गऊ वा धरतीकी-या धान्यादि अन्नोकी-या सोनाचांदी आदि
द्रव्योंकी-या निजइष्टदेव आदि किसीदेवताकी-या वापदादा आदि गुरुओंकी चरण
स्पर्शकरै-या अपने दियेहुये दान और कियेहुये सुकृत पुण्योंकी शपथ इसप्रकारसे
देवै कि यदि मे भूँठ इसमेबोल्सू तोमेरे अमुकपुण्यका फल जातारहे-या अपने पुत्रों
वा भार्योंओ वा प्रियतमसुहृदोंके शिरपर हाथरक्खै-अथवासभी साधारणअभियोगों
में कोशपान विधिकरनी चाहिये-इसप्रकार ये इतने शपथ मनुजी ने छोटे अभियोगों
में निर्देश किये हैं यहवात नारद आदि ऋषीश्वरोंने निजनिज स्मृतियों मे लिखीहै
यद्यपि-इस मर्यादा मध्ये यह (आग्रह) खड़ा होसक्ताहै कि ऊर्ध्वोक्त बहुधा परिच्छेदों
की व्याख्या अनुसार यहवात निश्चितहोचुकीहै कि इस दिव्य प्रमाणसे क्रियासाधन
करना उसदशामे उचितहोताहै कि यदि मानुष प्रमाणोंका अभावहो या मानुष प्र-
माणोंसे निर्णयनिपटहोही नहीं सकाहो-दूसरे यहवातभी प्रसिद्धहै कि जो वातमानुष
प्रमाणों से निर्णय न होसक्तीहो और उसीका निर्णय जिसे होसके तिसको दिव्यप्र-

मात्र कहेगे और यह शंभय भी उसीदशामें होती है कि जब अन्यप्रकारोंसे कोई बात निश्चित नहीं होती है तो फिर ये सौगंध भी दिव्यों में गिनती होनी चाहिये थी। इस दशापर भी इनका नाम शपथ और उनका नाम दिव्यप्रमाण ऐसा भिन्न २ किसलिये कहा गया सो कहो-इस (आग्रह) का यह (उत्तर) है कि यह आग्रह बहुत ठीक है तथापि इन दोनों में ब्राह्मण परिव्राजकवत् भेद इसलिये किया गया है कि उन तुला आदि चारों दिव्यों में इतनी बड़ी शक्ति है कि उनके प्रभावसे तत्काल ही सत्यासत्यका विवेक हो जाता है और इन शपथोंसे मुकदमह का सत्यासत्यरूपी प्रतिफल किसी कालांतरमें जाकर जाना जाता है इसलिये दोनों के नामसे भी शब्दबोध वैसा ही कर लेना चाहिये जैसा बोध ब्राह्मण और संन्यासी शब्दसे होता है दृष्टांत इसका व्योरेवार इसी अधि-कोक्तिके अंतमें देखो-और कोशपान का प्रकार यद्यपि शपथों में गिनती है परंतु वह तुला आदि चारों दिव्यों के भी साथ भेदावधि गिनती हुआ है तिसका यह सिद्धांत नहीं है कि उन तुलादिकों के समान प्रतिफल उसका भी तत्काल ही प्रकट होता होगा या होना चाहिये धरन इसलिये उनके साथ गिनती किया है कि वर्त्तावा उसका उन्हीं के समान विश्वासिक महाभियोगों में भी समुभाजाय और यद्यपि तंडुल प्रकार तथा मापप्रकार इन दोनोंसे भी सत्यासत्यका प्रतिफल तत्काल ही प्रकट होता है तथापि यह दोनों प्रकार उन तराजू आदि चारों दिव्यों के साथमें इसलिये गिनती नहीं किये गये कि ये दोनों प्रकार केवल झोटे विषयके अभियोगों तथा शंका विषयिक अभियोगोंमें वर्त्तावा किये जाते हैं और उन तुलादि चारों दिव्यों का वर्त्तावा केवल महाभियोगों और विश्वासिक अभियोगोंपर आरुढ़ है अर्थात् उनसे इनका प्रकार ही कुछ विलक्षण है-यह सब संतोषलक्षण इसी ऊर्ध्वोक्त आग्रहके उत्तरमें समझने और इन दिव्यों तथा सब शपथों का भी वर्त्तावा अष्टादिकसभी विवादोंमें जैसा अर्थ जैसा अवसर हो उसकी दशाके अनुसार व्यवस्था देखना लकर प्रयत्न करना चाहिये और जो कि पितामह का यह वचन है कि (स्थावरेषु विधादेषु दिव्यानि परिवर्जयेत्) अर्थात् स्थावर धनके विवादोंमें दिव्यों का प्रमाण लेना अतिशय करब चाहे-सो इस वचन के आशय से यह व्याख्या सिद्ध होती है कि दिव्यों का प्रमाण उस दशामें न लेना जब स्थावर धन की अपेक्षा कोई लिखित दस्तावेज उपस्थित हो या उस धनके निकट निवासी आदि साक्षी ही उपस्थित हों सिद्धांत इसका यह कि स्थावर के विवादमें भी जो लिखित प्रमाण और प्रतिवासी आदि साक्षियों का प्रमाण कुछ न हो तो निःसंदेह दिव्यों का प्रमाण अंगीकार कर्तव्य है (एकदं) इस वार्तामें भी यह पकड़ हो सकती है कि इस पितामहके वचनमें कुछ विशेषता नहीं पाई गई क्योंकि स्थावर के सिवाय और विवादोंमें भी मानुषप्रमाण के होते हुये दिव्यों का अग्रकार नहीं किंतु यह मर्यादा सर्वसाधारणभाव ऊपरसे निश्चित होती चली आती है कि जयतक लि-

लिखित प्रमाण या साक्षियोंका प्रमाण या भुक्तिकाप्रमाण इनतीनोंमेंसे कोईसामीमानुष प्रमाण मिलसक्ता हो तबतक दिव्योंका प्रमाण अंगीकार न करना चाहिये तौ फिर स्थावर धनका चर्चा यहांपर (निरर्थक) ठहरा-इस (पकड़) का यहउत्तरहै कियहपकड़ बहुत ठीकहै परन्तु इसमें यह हेतुपरमगूढ़है कि जबऋणादिक साधारण अन्यविवादोंमें अर्थीने उसप्रकारके साक्षीलाकर प्रवेश कियेहों जिनके शुभलक्षण साक्षियों के प्रकरणमें प्रदर्शित होचुकेहैं और प्रत्यर्थी उसके साक्षियोंको भूँठे ठहराकर दिव्यप्रमाण का देना इस प्रतिज्ञासे स्वीकार करे कि जो इस दिव्यप्रमाणके द्वारा में भूँठा होजाऊँ तौ इतनादंड इसप्रकारसे भरौंतौ फिरइसदशामें प्रत्यर्थीकी प्रतिज्ञाअनुसार इनविवादोंमें साक्षियोंके होनेपरभी दिव्यप्रमाण का लेना स्वीकार होसकहै क्योंकि इसमें एक संभव है कि जानें साक्षीलोग अर्थी का पक्षलेकर अपने आशयभीतर कुछ प्रपंच रखतेहों और दिव्यप्रमाणकी अपेक्षामें कोईसी दोषकल्पना नहींहोसक्ती क्योंकि वह प्रकार एकसत्यधर्म का प्रकाश कहै कि जिससे उस वस्तुकाभी न्याय-तत्त्व निश्चितहोजातौहै यथाहनारदः (तत्रसत्येस्थितोधर्मोव्यवहारस्तुसाक्षिणः । देवसाध्येपौरुषेयानलेख्यंयाप्रयोजयेत्) - अर्थात्-नारद-कहते हैं कि ऐसी दशामें (धर्म) नाम न्याय जो है सो सत्यपर आरूढ़ है और व्यवहार की रीतिसे भगड़े का निपटारा होना साक्षियोंके आधीनहै इसलिये जो कोई व्यवहार-देवसाध्य ठहराया जाय अर्थात् जिसमें दिव्य प्रमाणोंके आधीन हारि जीति बढी जाय-तिसमें साक्षी या लेख्य प्रमाण कुछ लेना आवश्यक नहींहै-सिद्धांत उस पकड़ का निश्चयात्मक यह उत्तरहै कि पितामहके उस वचन का अभिप्राय यह नहीं है कि स्थावर सम्बन्धी विवादों में दिव्य प्रमाण का लेना निपट अंगीकार न हो वरन अभिप्राय उसकायहहै कि जो कोईप्रत्यर्थी स्थावरधनकेविवादमें दण्डकी प्रतिज्ञापूर्वक दिव्यप्रमाणकेदेनेपर समुद्यतहोजाय तौ लिखितप्रमाणके होतेहुये या निकटवासी साक्षियों केहोतेहुये उसकी यह प्रतिज्ञा राजाको न स्वीकारकरनीचाहिये किन्तु ऐसी दशामें दिव्यप्रमाणदेनेका अधिकार प्रत्यर्थीकोनही है-और जो पितामहके उसवचनका यह अभिप्रायनहोता तौ फिर लिखितप्रमाण या समीपवासी साक्षियों आदिके नहोने पर स्थावरधनकेविवादमें निपट कुछभीनिरर्थकनहोसक्ता यहदोषापत्ति प्रकटहोती है ॥

अब उसवातपरदृष्टिकरनीचाहिये कि इसपकड़से पहिले जो आग्रहखडाहुआथा जिसकेउत्तरमें ब्राह्मण और संन्यासीकादृष्टांत जो समस्यामात्र लिखागयाहै तिसको व्योरेदारअवलखितेहैं यहाँसेदेखकरउसीस्थलपरसमुच्चो-अर्थात्-दिव्यप्रमाणमात्रका प्रकरण सबएकहीहै और उसीमें शपथोंकाभी रूपकहागया इसलिये शपथोंभी दिव्य प्रमाणमेंगिनतीहै तथापि पूर्वोक्त चारोंतुलाआदिकीअपेक्षा शपथोंमें इतना अन्तरहै

किं जैसे ब्राह्मण और संन्यासी में अन्तर प्रासिद्ध है-इस कथन का सिद्धांत यह कि यद्यपि संन्यासी भी ब्राह्मणों में से होते हैं और इसी हेतुसे ब्राह्मण और संन्यासी में कुछ अन्तर न होना चाहिये था परन्तु कर्मन्यास लक्षणके हेतुसे उनकी संज्ञा (संन्यासी) यह जुदी ठहराई गई और जुदी संज्ञा होनेसे भी यह प्रतीत होने लगा कि संन्यासी वस्तु ब्राह्मणोंसे कुछ भिन्न है ऐसीही शपथें भी तराजू आदि मुख्य दिव्यों से कुछ भिन्न हैं और इसीलिये शपथोंको मुख्य दिव्योंके साथ में गिनती नहीं किया अर्थात् मुख्य दिव्यों से भिन्न कुछ पीछे आकर दर्शाया है-क्योंकि शपथों का प्रभाव ही उनके तुल्य नहीं होता अर्थात् सोंगंध खातेके साथ ही तत्काल उसका इष्टानिष्ट फल भी नहीं प्रकट होता किन्तु कालान्तरमें जाकर प्रकट होता है और मुख्य दिव्यों का इष्टानिष्ट फल तत्काल प्रकट होता है इसलिये सर्वथा यह सिद्धान्त समझना चाहिये कि दोनोंके परस्पर अन्तर है भी और नहीं भी ६८ ॥ अब निचले वाक्यमें इन सभी दिव्योंके आचरणका प्रकार कहा जायगा ६८ ॥

तच्चैलंघातमाहुयसूर्योदयउपोषितम् । कारयेत्सर्वदिव्यानि नृपब्राह्मणसन्निधौ ११ ॥

अक्ष०-वस्त्रोंसहित स्नानकियेहुये उपोषितको सूर्योदयमें बुलाकर नृपब्राह्मणोंके समीप सबदिव्य करवावै ६९ ॥

अभि०-जब किसी मनुष्यने दिव्योंका प्रमाण या शपथोंका प्रमाण आपही देना स्वीकार किया हो या उससे औरोंने स्वीकार कराया हो तब एक दिन पहले उसको व्रतकराकर दूसरे दिन प्रातःकाल सूर्योदय होनेपर वस्त्रोंसहित स्नान कराकर हाकिम उसे बुलावे और सर्वप्रकार के दिव्योंमेंसे या शपथोंमेंसे जो कोई वात उसपर ठहरी हो सो राजाके सम्मति तथा ब्राह्मणोंके सन्मुख आचरण करवावै ६९ ॥

अधि०-पितामह ने उपवास में विकल्प दर्शाया है-यथा (त्रिरात्रोपोषितायस्युरेक रात्रोपोषितायवा । नित्यं दिव्यानि देवानि शुचये चार्द्रवाससे) अर्थात् दिव्यों के प्रकार जो मनुष्यकी निर्मलताके लिये नियत हैं वे सब सदैव ही तीन दिन राति उपवास कियेहुयेको यद्वा एकही दिन राति उपवास कियेहुये और भीगे वस्त्र पहनेहुये शुद्धशरीर को देय हैं-यह दो भाँतिसे उपवासका विकल्प जो पितामहने किया सो भी महाकार्य और अल्पकार्य अर्थात् मुकद्दमात् संगीन और खफीफके भेदसे संबंधित समझना चाहिये यद्वा किसीदशामें मनुष्यके शरीरशक्तिका बलावलदेखना चाहिये-उपवास करने का नियम जो है सो उसप्राद्विवाकसे भी संबंधित है कि जो हाकिम दिव्यप्रमाणका आचरण करवावै सो यह वात पितामहके इस वचनसे संसिद्ध होती है-यथा (अध्वरेपुयथा ध्वर्युः सोपवासो नृपाज्ञया) अर्थात्-जैसे अध्वरनाम यज्ञोंमें अध्वर्यु ब्राह्मण उपवास रखकर यज्ञोंका प्रबंध करता है तैसेही इसकार्यमें भी राजाकी आज्ञापूर्वक हाकिमको

लिखित प्रमाण या साक्षियोंका प्रमाण या भुक्तिकाप्रमाण इनतीनोंमेंसे कोईसाभीमानुष प्रमाण मिलसक्ता हो तबतक दिव्योंका प्रमाण अंगीकार न करना चाहिये तौ फिर स्थावर धनका चर्चा यहांपर (निरर्थक) ठहरा इस (पकड़) का यह उत्तर है कियह पकड़ बहुत ठीक है परन्तु इसमें यह हेतु परमगूढ़ है कि जब ऋणादिक साधारण अन्य विवादोंमें अर्थीति उस प्रकारके साक्षीलाकर प्रवेश किये हों जिनके शुभलक्षण साक्षियों के प्रकरणमें प्रदर्शित हो चुके हैं और प्रत्यर्थी उसके साक्षियोंको भूँठा ठहराकर दिव्य प्रमाण का देना इस प्रतिज्ञासे स्वीकार करे कि जो इस दिव्य प्रमाणके द्वारा मैं भूँठा हो जाऊँ तौ इतना दंड इस प्रकारसे भरौँ तौ फिर इस दशामें प्रत्यर्थीकी प्रतिज्ञा अनुसार इन विवादोंमें साक्षियोंके होने पर भी दिव्य प्रमाण का लेना स्वीकार होसक्ता है क्योंकि इसमें एक संभव है कि जिन साक्षी लोग अर्थी का पक्ष लेकर अपने आशय भीतर कुछ प्रपंच रखते हों और दिव्य प्रमाणकी अपेक्षामें कोईसी दोष कल्पना नहीं होसक्ती क्योंकि वह प्रकार एक सत्य धर्म का प्रकाश कहे कि जिससे उस वस्तुका भी न्याय-तत्त्व निश्चित होजाता है यथाहनारदः (तत्र सत्ये स्थितो धर्मो व्यवहारस्तु साक्षिणः । देवसाधे पौरुषेर्षी निलेरूपं प्रायोजयेत्) अर्थात् नारद कहते हैं कि ऐसी दशामें (अर्ध) नाम न्याय जो है सो सत्य पर आरुढ़ है और व्यवहार की रीतिसे भगवें का निपटारा होना साक्षियोंके आधीन है इसलिये जो कोई व्यवहार देवसाध्य ठहराया जाय अर्थात् जिसमें दिव्य प्रमाणोंके आधीन हारि जीति बदी जाय तिसमें साक्षी या लेख्य प्रमाण कुछ लेना आवश्यक नहीं है सिद्धांत उस पकड़ का निश्चयात्मक यह उत्तर है कि पितामहके उस वचन का अभिप्राय यह नहीं है कि स्थावर सम्बन्धी विवादोंमें दिव्य प्रमाण का लेना निपट अंगीकार न हो वरन अभिप्राय उसका यह है कि जो कोई प्रत्यर्थी स्थावर धनके विवादमें दण्डकी प्रतिज्ञापूर्वक दिव्य प्रमाणके देने पर समुद्यत होजाय तौ लिखित प्रमाणके होते हुये या निकटवासी साक्षियों के होते हुये उसकी यह प्रतिज्ञा राजाको न स्वीकार करनी चाहिये किन्तु ऐसी दशामें दिव्य प्रमाण देनेका अधिकार प्रत्यर्थीको नहीं है और जो पितामहके उस वचनका यह अभिप्राय नहोता तौ फिर लिखित प्रमाण या समीपवासी साक्षियों आदिके नहोने पर स्थावर धनके विवादमें निपट कुछ भी निर्णय न होसक्ता यह दोषापात्ति प्रकट होती है ॥

अब उस वात पर दृष्टिकरनी चाहिये कि इस पकड़से पहिले जो आग्रह खड़ा हुआ था जिसके उत्तरमें ब्राह्मण और सन्यासी का दृष्टांत जो समस्यामात्र लिखा गया है तिसको व्यौरदार व्यवलिखते हैं यहाँ से देखकर उसी स्थल पर समुच्चो अर्थात् दिव्य प्रमाण मात्र का प्रकरण सब एक ही है और उसीमें शपथोंका भी रूप कहा गया इसलिये शपथों भी दिव्य प्रमाणमें गिनती है तथापि पूर्वोक्त चारों तुला आदिकी अपेक्षा शपथोंमें इतना अन्तर है

कि जैसे ब्राह्मण और संन्यासी में अन्तर प्रासिद्ध है-इस कथन का सिद्धांत यह कि यद्यपि संन्यासी भी ब्राह्मणों में से होते हैं और इसी हेतुसे ब्राह्मण और संन्यासी में कुछ अन्तर न होना चाहिये था परन्तु कर्मन्यास लक्षणके हेतुसे उनकी संज्ञा (संन्यासी) यह जुदा ठहराई गई और जुदा संज्ञा होनेसे भी यह प्रतीत होने लगा कि संन्यासी वस्तु ब्राह्मणों से कुछ भिन्न है ऐसे ही शपथ भी तराजू आदि मुख्य दिव्यों से कुछ भिन्न हैं और इसीलिये शपथों को मुख्य दिव्यों के साथ में गिनती नहीं किया अर्थात् मुख्य दिव्यों से भिन्न कुछ पीछे आकर दर्शाया है-क्योंकि शपथों का प्रभाव ही उनके तुल्य नहीं होता अर्थात् सौगंध खाते के साथ ही तत्काल उसका इष्टानिष्ट फल भी नहीं प्रकट होता किन्तु कालान्तर में जाकर प्रकट होता है और मुख्य दिव्यों का इष्टानिष्ट फल तत्काल प्रकट होता है इसलिये सर्वथा यह सिद्धान्त समझना चाहिये कि दोनों के परस्पर अन्तर है भी और नहीं भी ६८ ॥ अब निचले वाक्य में इन सभी दिव्यों के आचरण का प्रकार कहा जायगा ६८ ॥

सचैलं स्नातमाहुयसूर्यादय उपोषितम् । कार्येत्सर्वदिव्यानि नृप ब्राह्मणस्तत्रिधौ ९९ ॥

अस०-वस्त्रों सहित स्नान किये हुये उपोषित को सूर्योदय में बुलाकर नृप ब्राह्मणों के समीप सब दिव्य करवावे ६९ ॥

अभि०-जब किसी मनुष्य ने दिव्यों का प्रमाण या शपथों का प्रमाण आप ही देना स्वीकार किया हो या उससे औरों ने स्वीकार कराया हो तब एक दिन पहले उसको व्रत कराकर दूसरे दिन प्रातः काल सूर्य उदय होने पर वस्त्रों सहित स्नान कराकर हाकिम उसे बुलावे और सर्व प्रकार के दिव्यों में से या शपथों में से जो कोई वात उस पर ठहरी हो सो राजा के सम्मोद तथा ब्राह्मणों के सम्मुख आचरण करवावे ६९ ॥

अभि०-पितामह ने उपवास में विकल्प दर्शाया है-यथा (विरात्रोपोषिताय स्युरेक रात्रोपिताय वा । नित्यं दिव्यानि देयानि शचये चार्द्रवाससे) अर्थात् दिव्यों के प्रकार जो मनुष्य की निर्मलता के लिये नियत हैं वे सब सदैव ही तीन दिन राति उपवास किये हुये को यद्वा एक ही दिन राति उपवास किये हुये और भी भेद रूप में न हूये शुद्ध शरीर को देय हैं-यह दो भौतों से उपवास का विकल्प जो पितामह ने किया सो भी महा कार्य और अल्प कार्य अर्थात् भुक्कृमात संगीन और खफीक के भेद से संबंधित समुभला चाहिये यद्वा किसी दशमे मनुष्य के शरीर शक्तिका बलावल देखना चाहिये-उपवास करने का नियम जो है सो उस प्राङ्गिका से भी संबंधित है कि जो हाकिम दिव्य प्रमाण का आचरण करवावे सो यह वात पितामह के इस वचन से संसिद्ध होती है-यथा (अध्वरेषु यथा ध्वर्युः सोपवास्तो नृपाज्ञया) अर्थात् जैसे अध्वरनाम यज्ञों में अध्वर्यु ब्राह्मण उपवास रखकर यज्ञों का प्रबंध करता है तैसे ही इस कार्य में भी राजा की आज्ञा पूर्वक हाकिम को

यह उचित है कि निज आप भी व्रतके नियमोंको धारण करिके दिव्योंका आचरण करावै-
 यद्यपि यहाँपर सूर्योदयकालसमय यह सामान्यभाव आविशेषतासे कहा है तथापि शिष्ट
 समाचारके हेतुसे रविवारके दिन दिव्योंका आचरण करना चाहिये तिसमें भी पितामह
 ने कुछ और विशेषता कही है-यथा (पूर्वाह्नेऽग्निपरीक्षास्यात्पूर्वाह्ने च षटो भवेत् । मध्याह्ने
 तु जलं देयं धर्मतत्त्वमभीप्सता ॥ दिवसस्य तु पूर्वाह्णं कोशसिद्धिर्विधीयते । रात्रौ तु पश्चिमे
 यामिविषं देयं सुशीतले) अर्थात्-पितामह ने यह कहा है कि धर्मतत्त्वनाम सत्यासत्यके दृढ़-
 नेवालेको अग्नि की परीक्षा पूर्वाह्णकालमें और (षट्) नाम तुलाका भी प्रकार पूर्वाह्णका-
 लमें करना चाहिये और जलकी परीक्षा मध्याह्णकालमें करनी चाहिये-और कोशकाल
 में विधिकी सिद्धिदिनके पूर्वार्धकालमें दोपहरके भीतर और विषपरीक्षाका प्रकार रात्रि
 में पिछलेपहर शीतलकालमें कर्तव्य है-परंतु-जिन प्रकारोंके निमित्तमें कोईसा काल
 विशेष नहीं कहा वे सब तंडुल या तप्तमाष आदि पूर्वाह्णकालमें करने चाहिये सो यह
 बात नारद के अग्रेक्त सामान्य वाक्यसे पाई जाती है-यथा (पूर्वाह्ने सर्वदिव्यानां प्र-
 दानं परिकीर्तितम्) अर्थात्-सभी दिव्योंका प्रदान पूर्वाह्णकालमें कहा है-और यही
 पूर्वाह्णकालका आशय योगीश्वरके भी सूर्योदयकालसे संसिद्ध होता है क्योंकि सूर्योदय
 कहनेसे निपट यह सिद्धांत नहीं है कि सूर्य उदयहोतेके साथ ही करिके निपटिजायें
 किंतु दिनमानमात्रका तृतीयभाग पहिला पूर्वाह्णकाल कहाता है जैसे २७ घड़ीके दि-
 नमानमें ९ घड़ीका पूर्वाह्णकाल होता है तिसके भीतर भीतर जो कुछ किया जायें सो
 पूर्वाह्णकालका करना और वही सूर्योदयकालका करना कहलाता है इसहेतुसे योगीश्वर
 ने सूर्योदयकाल सामान्यभावसे कहा और इसी सूर्योदयपद आधारभूतसे रविवार भी
 दशांश इसमें शंका करनेका अवकाश नहीं है-और पूर्वाह्ण अथवा मध्याह्न या अपराह्ण
 का अर्थात् दिनके तीनभागोंपर समभूता अर्थात् दिनका तृतीयभाग पहिला
 पूर्वाह्ण कहलाता और दूसराभाग तृतीयांश बीचका मध्याह्न कहलाता और तीसरा
 भाग तृतीयांश पिछला अपराह्ण कहा जाता है सो सर्वत्र समभूता-दिव्योंके आचरण
 मध्ये जैसा यह तात्कालिककाल विशेष कहा गया तैसेही और भी मासात्मक या ऋत्वि-
 र्मककालविशेष (विधि) और (प्रतिषेध) मुख्यसे दर्शाया है-तिसमें पहिले विधि मुख्य वर्णन
 करते हैं कि अमुकामुक्त ऋतुकालमें अमुकामुक्त दिव्योंका आचरण करना चाहिये-यथा-
 (अग्नेः शिशिरहं तौ वर्षाश्चैव प्रकीर्त्तिताः । शरद्ग्रीष्मेषु सलिले हं तेशिशिरैर्विषमं ॥
 चैत्रो मार्गशिराश्चैव वैशाखश्च तथैव च । एनेसाधारणमासा दिव्यानामविरोधिनः)
 कोशस्तु सर्वदा देयस्तुला स्यात्सर्वकालिकी-कोशग्रहणं सर्वशयथानामुपलक्षणं । तंडुला
 नां पुनर्विशेषानभिधानात्सर्वकालिकत्वम्)-अर्थात्-(अग्नि) नामक दिव्यका प्रमाण देने
 को शिशिरऋतु जिसमें बहुधा कुंडुर भड़ता है और हं तं ऋतु यह दोनों श्रेष्ठ हैं और

वर्षाऋतुके महीनेअर्थात् जवजब कभीवर्षाहोतीहो याहोनेलगे तबहीअग्निकाआ-
चरण करनाचाहिये-और-(जल) नामक दिव्यप्रमाण देनेको ग्रीष्मऋतु औरशरद्
ऋतुग्राह्य कहीहै-और(विष)नाम दिव्यका प्रमाणदेनेको हेमन्त और शिशिर यहदोनों
ऋतु श्रेष्ठहै-और-चेत्र अगहन वैशाख यहतीनों महीने साधारण भावसे सभी दिव्यों
के अवरोधी हैं किन्तु इनमे सभी दिव्योंका आचरण होताहै-और-(कोशपान) विधि
सर्वदा अर्थात् सभी ऋतुओं में कर्तव्यहै जब चाहौ तब करौ-ऐसेही (तुला) नामक
दिव्यभी सर्वकालमें होताहै उसके लिये कोई ऋतु या महीना वर्जित नहींहै-यहापर
(कोश) के कहनेसे सर्व शपथोकाभी उपलक्षण समुभना चाहिये अर्थात् अन्य सब
साधारण शपथ भी सर्वकालमे होते हैं किन्तु उनके लिये कोईकाल विशेषनहीं कहा-
और (तंडुल) विधिकेभी निमित्तमे कोईसाकाल विशेषनहीं कहागया इसलिये उसको
भी सर्वकालमे कर्तव्यसमुभनाचाहिये-यहतौ इनका विधिमुख दर्शायागया अब आ-
गेप्रतिषेधमुखभीदर्शातेहै-यथा(नशीतेतोयसिद्धि स्यान्नोष्णकालेऽग्निशोधनम् । नप्रा-
वृष्टिविषं दद्यात्प्रवातेन तुलां तथा ॥ नापराह्णेन संध्यायानमभ्याह्निकदाचन । नशीतेतोय
सिद्धिः स्यादित्थन्नशीतशब्देन हेमन्तशिशिरवर्षाणां ग्रहणम् ॥ नोष्णकालेऽग्निशोधन
मित्यत्रोष्णकालशब्देन चर्त्रीष्मशरदोर्ग्रहणम्) अर्थात् (जल) नामक दिव्य प्रमाणकी-
सिद्धि शीतकालमे न करनीचाहिये और इसी शीतकालके आशयसे हेमन्त शिशिर
वर्षा इन सभीकालोका निषेधसमुभना चाहिये-और (अग्नि) नामक दिव्यप्रमाणके
द्वारा जो लावनों का शोधन करनाहो तो उष्णकालमे न करना चाहिये और इसी
उष्णकालके शब्दसे ग्रीष्मऋतु और शरद्ऋतु संग्रहीतहै-और(विष) नामक दिव्य
का प्रमाण देनाहो तौ प्राष्ट् ऋतुमे न करना चाहिये-और(तुला)नामक दिव्य का
प्रमाण जो देनाहो तौ प्रवात नाम औंधीके समयपर न करनाचाहिये और अपराह्ण
काल नाम दिनके तीसरे भागमे न करनाचाहिये और निपट संध्याकालमे न करना
चाहिये और मध्याह्नकाल नाम दिनके बिचले भागमें न करना चाहिये-यद्यपि ऊपर
विधानकेही महीने या ऋतुकालकेकहने से निषेधकाल आपसे आपही पायागयाथा
तथापि उस निषेधके आत्यंतिक आदरकेलिये दुसराकर निषेध वर्णन कियागया कि
जिरसे कोई भूलिके भी इन महीनों मे ऐसा न करे-पर इमवार्त्ता का मुरय प्रयोजन
आगे कहेंगे ९९ अब इन दिव्योंके अधिकारियों की व्यवस्था नीचे कहतेहैं कि
अमुकामुक दिव्य करनेको अमुकामुक मनुष्य अधिकारी होतेहैं ९९ ॥

* तुलास्त्रीकालवृद्धापगुवाह्यपरागिणाम् । अग्निजैरावाह्यदृष्ट्यया सप्तविंस्पदा १०० ॥

पक्ष०-स्त्री वालक रुद्ध अंध पगु ब्राह्मण रोगी इनकेलिये तुला-शूद्रको अग्नि या
जल या विषके सातयव १०० ॥

अभि०—(स्त्री) नारीमात्र कोईही इसमें जाति या अवस्था आदिका नियम नहीं—
 (बालक) जयतक सोलहवर्षका न हो इसमें जाति आदिका नियम नहीं (वृद्ध) जो
 अस्सी वर्षसे ऊपरहो (पंथा) जिसके नेत्रों में कोईसा विकारहो (पंगु) लंगड़ा जिसके
 गोड़ों में कोईसा विकारहो (ब्राह्मण) जातिमात्रसे किसी प्रकारकाहो (रोगी) जो
 किसी प्रकारके रोगसे पीड़ितहो इनके कलंक शुद्धिके लिये केवल तुला विधिका
 प्रकार नियतकियाहै—ऊपर मूल श्लोक दूसरे अद्वाके अक्षरार्थ में यद्यपि केवल शूद्र
 काही अर्थ कियागया तथापि उस अद्वा में क्षत्रिय आदि तीनोंवर्णों की व्यवस्था
 सिद्धहोतीहै अर्थात् अग्निनाम तपायाहु आहलका लोहफाल और ततमाप अर्थात्
 धातुपात्रमें तपायेहुये स्नेहमेंसे सौनेकामासा चुटकीसे निकासना यह दोनोंक्षत्रियके
 निमित्तमें (वा) शब्दकी शक्तिसे समुझने एवं वैश्यके निमित्तमें जलका दिव्यसमु-
 भूना और विषके सात यव अर्थात् सातयवोंके परिमाणसे विषका दिव्य शूद्रके नि-
 मित्तमें कहागया और यही व्यवस्था ठीकहै क्योंकि यहवार्ता पितामहने स्पष्टरूपसे
 कहदीहै सो देखो नीचे अधिकोक्तिमें १०० ॥

अभि०—पितामहवचन—यथा—(ब्राह्मणस्यधटोदेयःक्षत्रियस्यहुताशनः । वैश्यस्यस-
 लिलंप्रोक्तविषंशूद्रस्यदापयेत्) अर्थात्—ब्राह्मणकी कलंक शुद्धिमें तुलाकाप्रकारदेना
 चाहिये क्षत्रियको अग्निका और वैश्यको जलका दिव्यकहा है शूद्रको विषका
 दिव्य दिलावै—और—जोकि स्त्रियादिकों के लिये दिव्यों का देनाही निषेध लिखाहै—
 यथा (सब्रतानांभृशार्तानां व्याधितानांतपस्विनाम् । स्त्रीणांचनभवेदिव्यं यदिधर्म
 स्वपेक्षितः) अर्थात् जहाँ सत्य धर्मकी परीक्षा लेनी आवश्यक हो तहाँ इतने
 लोगोंसे दिव्यों का प्रमाण नहीं लेनाचाहिये एक तौ जो मनुष्य शास्त्रोक्त नियमों के
 व्रत आचरण करताहो या निरंतर किसी पीड़ासे पीड़ितहो या रोगीहो या तपस्वीहो
 और स्त्रियोंको भी दिव्य का प्रकार नहीं करायाजाय सो—यह निषेध वाक्य इसलिये
 नियत हुयाहै कि पहिले ६८ के पूर्वार्द्ध मूलश्लोकमें वह मर्यादा जो विकल्परूपसे
 निश्चित होचुकीथी कि अपनी रुचिके अनुकूल चाहै अर्थात् या प्रत्यर्थी दोमें कोई एक
 दिव्योंका आचार करसकाहै सोवह विकल्पइस अत्रोक्त दशामें निरुत्तहुआ समुभा
 जाय अर्थात् जिनकेलिये यहाँपर निषेध लिखागया कदाचित् वेही किसी मुकद्दमह
 में अर्थात् या प्रत्यर्थी हुयेहों तौ उनके दूसरे प्रति पक्षीको अधिकार शेष रहेगा कि वह
 अपनी इच्छासे दिव्यों का आचरण करे किन्तु स्त्रियादिकों को अधिकार नहीं और
 इसवार्ताका उदाहरण भी यथावत् रूपसे कहाहै—यथा (अवष्टंभाभियोगेपुरज्यादीनाम
 भियोक्तत्वेऽभियोज्यानामेव दिव्यमेतेषामभियोज्यत्वेऽप्यभियोक्तृणामेवदिव्यम् पर
 स्परभियोगेतुविकल्पएव) अर्थात्—यह दृष्टांत इसमें कहाहै कि ऊपर (सब्रतानां)

इत्यादि वचनसे खियादिक जो ब्रूटमें दर्शायेंगये कदाचित् कोई उन्हींमेंसे अभियोक्ता वने अर्थात् किसीपर कलंक लगाकर नालिश खड़ी करे और वह नालिश विश्वासिक रूपसे हुई हो जिसमें दिव्योंकी आवश्यकता समुभीजाय तो इसदशामें अभियोग्यों से अर्थात् प्रत्यर्थियों से उन दिव्यों का आचरण कराया जाय किन्तु खियादिक अभियोक्ताओंसे नहीं और जो खियादिक अभियोग्य हुये हों अर्थात् उन्हींपर कुछ कलङ्क लगाया गया और नालिश खड़ी हुई हो तो इसदशामें अभियोक्ताओंसे अर्थात् मुद्दइयोंसे आचरण कराना योग्य होगा किन्तु खियादिक मुद्दइयोंसे नहीं परन्तु जहांदोनों पक्षीएकसे ही हों जैसे खीमुद्दई और खीही मुद्दइयोंसे ही तो इसपरस्पर अभियोगमें दिव्योंका आचरण कराने या नहीं कराने का विकल्प है अर्थात् आयोपान्त सभीमर्यादोंके अनुकूल योग्यतापाईजाय तो कराया जाय अथवा नहीं परन्तु इस दशामें पूर्वोक्त ६८ के श्लोक बालाभी विकल्प सम्बन्धित होसकता है क्योंकि यदि परस्पर दोनों और स्त्रियाँही अर्थात् प्रत्यर्थी हों और उनमेंसे कोई एक अपनी रुचिके अनुसार दिव्योंका प्रमाण देना चाहें तो कुछ दोष या प्रतिपेदनहीं है पर-इसमें भी केवल तुलाके ही प्रकारका नियम जो पाया जाता है यथा (महापातकादिशंकाभियोगेऽन्यादीनां तुल्यैवेति) अर्थात् खियादिकोंके लिये केवल तुलानामक दिव्यका प्रकार उसदशामें योग्य होता है जबकि महापातक आदिकलङ्कोंकी विश्वासिक शङ्का मात्रसे अभियोग लगाया गया हो अर्थात् महापातक आदि कलङ्कोंकी विश्वासिक नालिश हो तो फिर केवल तुलाका ही नियम नहीं समुभन्ना यह सिद्धान्त इस्तेपाया गया सोयह बात भी उस दशामें संभव होसकी है कि जव यह नियम निश्चित किया जाय कि खियादिकों को तुला नामक दिव्यका प्रकार केवल चैत्र अगहन वेशाख इनमहीनोंमें ही करवाया जाय क्योंकि यह तीनों मास साधारण भावसे सभी दिव्योंके निमित्तमें श्रेष्ठ लिखे हैं और जो (तुलास्या त्सर्वकालिकी) इस पूर्वोक्त वचनके अधीन यह व्याख्या सिद्ध करी जाय कि खियादिकोंको सभी ऋतु कालोंमें केवल तुलाका ही प्रकार उचित होता है तो यह बात ऊर्ध्वोक्त वचनवाली यथार्थ नहीं देख परती है क्योंकि इस अत्रोक्त वचनसे तुलाके सिवाय कुछ और प्रकारों का भी अधिकार पाया जाता है यथा (स्त्रीणां निविषं प्रोक्तं न चापि सलिलं स्मृतम्। धट्कोशादिभिस्तासा मन्तस्तत्त्वं विचारयेत्) अर्थात् स्त्रियोंके लिये विषमीनहीं और जलका प्रकार भी नहीं कहा किन्तु सत्यासत्य का विवेक जो कोई किया चाहें तो तुला और कोशपान आदि प्रकारोंसे उनके अन्तस्तत्त्व को विचारें अर्थात् द्विपेहय पाप या पुण्यांकी परीक्षा करें सो-इस (पादि) शब्दसे अग्नि आदि भी पाये गये और सिद्धान्त इसका यह कि खियादिकोंकी सचावट शुद्धिकरणमें विष और जलका प्रकार छोड़कर शेष तराजू और कोश और अग्नि और और भी जो कुछ प्रकार होते हों सो सभी किये जासके हैं-

इसलिये ऊर्ध्वोक्त केवल तुलाविधिकी आज्ञामध्ये वहीव्याख्या ठीकहै कि यदि महापातक आदि कलङ्कोंकी शंकाभात्रसे अभियोग लगायागयाहो और चैत्र अग्रहन वैशाख इन तीनोंमें से किसीमासमें दिव्यकादेनाठहरै तो फिरकेवल तुलासेही परीक्षा करनी चाहिये-यही व्यवस्था वालकों और उनकेलिये भी सम्बन्धित करनी चाहिये जिसका चर्चा ऊपर खियादिकों के साथ में होचुकाहै-जो कि ऊपरइसी अधिकोक्तिमें पितामहके वचनसे यहमर्यादा नियतहुईहै कि ब्राह्मणआदि वर्णोंकेलोग तुलाआदि दिव्योंको भिन्न २ वर्त्तावा अपने वर्णोंके अनुसार करें तिसका भी यह सिद्धांत नहीं है कि उनकेलिये सर्व कालिक वही नियम समुभाजाय-सो-यह बात अत्रोक्त इस पितामह केही दूसरे वचनसे संसिद्ध होतीहै-यथा (सर्वपामेववर्णानांकोशशुद्धिर्विधीयते । सर्वाण्येतानिसर्वेषांब्राह्मणस्यविषंविना) अर्थात्-उन्हीं पितामहने यह भी कहा है कि सभी वर्णोंकी कलंक शुद्धि सार्वकालिक कोशपान विधिसे करनीचाहिये और धात्री सभीदिव्य सर्ववर्णोंके निमित्तमें उचितहैं पर केवल एक ब्राह्मण कोविष देना उचित नहींहै-जब कि एकपितामहनेही दो वचनोंसे दो प्रकारकी आज्ञा नियतकरीं तो सिद्धांत इनका यह समुभाचाहिये कि यह दूसरा वचन इसहेतुसे सुनायाहै कि इससे यह निर्णय प्रकट होजावे कि उन तुलाआदि प्रकारोंका आचरण जो ब्राह्मण आदि वर्णोंके अनुसार भिन्नरीतिसे दर्शाया गया था सो उसरीतिसेभी केवल उसी साधारण कालमें करनाचाहिये जो तीन महीने सर्वसाधारण दिव्योंके आचारमें श्रेष्ठ कहेंगये थे जिनमें बहुधादिव्योंका आचरण होना उचितहै-परन्तु-जब सिवाय उन तीनों मासके किसी और कालांतरमें आचार करनेकी आवश्यकता पाईजाय तब साधारण सभी वर्णोंके निमित्तमें उसी दिव्यकी योग्यता समुभाजायगी कि जो कोई एक दिव्य ठेठ उसी ऋतु के लिये योग्यहो-इसलिये-अब इन सभी वाक्यों और प्रकारोंकी सिद्धांतरूप व्यवस्था दर्शाते हैं कि जिस्से विचार करनेवालोंको सुगमता बनीरहै (अयत्सिद्धांतरूपव्यवस्था) यथा (वर्षास्वग्निरेवसर्वेषां-हेमंतशिशिरयोस्तुक्षत्रियाणांमग्निविषयोऽव्यवस्था-ब्राह्मणस्यतुअग्निस्त्वनकदाचिद्विषम-ब्राह्मणस्यविषं विनेतिप्रतिपेधात्-ग्रीष्मशरदोस्तुसलिलमेव) अर्थात्-जब जब कभी विशेषकर वर्षा होनेलगैचाहै किसी ऋतुमें हो तबतब सभी वर्षा कालोंमें साधारण भाव सभीवर्णों के मनुष्योंको केवल अग्निका आचरण करानाचाहिये-और-हेमंत या शिशिर इन दोनों ऋतुओंमें क्षत्रिय आदि तीनों वर्णोंको चाहै अग्नि अथवा विषका आचरण करायाजाय परन्तु ब्राह्मण को इन ऋतुओंमें भी केवल अग्निका आचरण कराया जाय अर्थात् विषका नहीं-न्योंकि-पहले भी निपेवहोचुकाहै कि ब्राह्मणको विष डोड़ कर दिव्योंका आचरणकराना योग्यहै-और-ग्रीष्मया शरद इनदोनों ऋतुओंमें केवल

जलका आचरण साधारणसभीवर्णोंको कराना योग्यहै-परन्तु-इस व्यवस्थामेंभी विशेषकर इसवातपर दृष्टि करनीचाहिये कि जिनजिनरोगों के हेतुसे जिनरोगियोंको अग्नि या जल या विषके सेवनका निषेध वैद्यक शास्त्रके अनुसार हो तिनकेलिये इहोक्तअग्न्यादिक दिव्योंके सूचित ऋतुकालमें भी तुला अथवा अन्य साधारण दिव्योंका आचरण करानाचाहिये जो सब ऋतुओंमें करने उचित होतेहों अर्थात् अग्न्यादि अपने ऋतुकालमें भी उनकेलिये वर्जितहैं-तथा (कुष्ठिनांवर्जयेदग्निं सलिलंश्वासकासिनाम् । पित्तदलेष्मवतानित्यंविषंतुपरिवर्जयेत्) अर्थात्-कोष्ठियोंको सदैवही अग्निसे बचावै-एवं-श्वास अथवा कासनाम खांसी रोगवालोंको सदैवही जलके सेवनसे बचावै-एवं-पित्त और कफके रोगवालोंको सदैवही विषके सेवनसे बचावै-और इसी अपेक्षामें एक यह वाक्यहै-यथा(तोयमग्निर्विषंचैवदातव्यं बलिनां नृणाम्) अर्थात्-जल अग्नि विष यह तीनोंप्रकार बलवान् मनुष्योंको देनेचाहिये-इस बचनके सिद्धांतसे यह आशय प्रकट होताहै कि जल अग्निविष इनको छोड़करशेष और दिव्योंका आचार यदि दुर्बलदेहोंकोभी उन मर्यादासे करायाजाय जो सर्वथा विधि और प्रतिषेधके अनुसार संसूचित ऋतुकालोंके विपरीत उनकी जातिऔर अवस्था और दशाओंके अनुकूल हो तो इसदशामें उन मर्यादाका अतिक्रम नहीं समुभाजासक्ता जो ऋतुकालो मध्येविधि और प्रतिषेधसे अपेक्षारखतीहैं १०० ॥

जोकि ६७ मूलद्वलोक तीसरे पादमें यहकहाथा कि इनतुला आदि पांचौदिव्यों का आचार केवल महाभियोगों मेही कियाजाताहै सोउन महाभियोगों काभी लक्षण यहाँनिचले अद्वासे दर्शाते हे ॥

नासहस्रादरेरफालंविषंतुलांतया १०१ ॥ एकशततमस्यपूर्वार्द्धेऽयम् ।

अक्ष०—सहस्रके भीतर फाल विषंतुला इनकोनकरें तथाजलको भी १०१ ॥

अभि०—(अतद्वत्वात्) सहस्रके भीतर अर्थात् जोकोई मुकद्दमा एक सहस्रपणकी मालियतसे न्यून मालियतका हो उसमें (फाल) नाम हलकी फाली अर्थात् अग्निसे तपायाहुआ लोहफाल उठानानहीं चाहिये सिद्धांत इसकायह कि ऐसेद्वोटो अभियोग में अग्निका आचरण कराना अनुचित है इसलिये उसका प्रतिषेध कियागया-एवं-विषकाभी निषेधहै और तुलाकाभी निषेधहै तथाइनके मध्यवर्ती जलकाभी निषेधजा ना-अर्थात् पूरेएक सहस्रपणकी मालियत का मुकद्दमा हो या इस्से अधिकचाहे तितनावडाहो तो उस मुकद्दमहकी महाभियोग संज्ञाजानो और उसीमें इनदिव्योंका आचरणकरानायोग्यहै-परन्तु-कोशपान विधिकानिषेध इनमें नहींसमुभला १०१ ॥

अधि०—(संदेहः) क्योंकि मूल अद्वामें जलकाचर्चानहींआया तिसजलको तो अक्षरार्थमेंभी (तथा) के संयोगसेही जोड़लिया और कोशपानकी योजना इनमें

नहीमानी तिसका क्याहेतुहै (सुनौ) ६७ के श्लोकमूलमें यह पहलापादहै कि (तुला ग्न्यायोविपंकोशः) इसमें पाँचौनाम इसक्रमसे कहेगयेहैं कि तुला १ अग्नि २ जल ३ विष ४ कोश ५ इनमें से पाँचवौं कोश तौ इसस्थलपर इसलिये संग्रह नहीं किया कि उसका होना छोटे अभियोगोंमें भी उचित है—यथा (कोशमल्पेपि दापयेत्) अर्थात्—कोशको छोटे भी अभियोगमें देवे यह आज्ञा ऊपर भी कई स्थलपर लिख चुकेहैं इस वाक्यसे यह आशय संसिद्ध है कि एक सहस्रपणके भीतर भी कोशपान विधि होती है तौ फिर उसका निषेध यहाँपर क्योंकर संग्रह किया जाय—और—जलके निषेधका संग्रह जो (तथा) शब्दके संयोग से कर लिया गया तिसका हेतु यह प्रत्यक्ष है कि जल जो है सो उन शेष चारों दिव्योंके बीचमें गिनती किया गया जैसा अभी ऊपर पाँचौनाम यथाक्रमसे लिखे गये और उसके बीचमें गिनती होने मात्रसे ही संग्रह करने की प्रमाणतामें एक वाक्य भी घटा घोप है—यथा (तुलादीनि विपांता निगर्वथे पुत्रदापयेत्) अर्थात्—तुलाको आदि लेकर विषपयत अर्थात् जल सहित चारों दिव्यजो हैं सो बड़े मुकद्दमातमें करावै किन्तु एक सहस्रके भीतरमें नहीं करावै इसलिये संदेह करना बृथा है (द्वितीय संदेह) क्योंकि यह सिद्धांत निश्चित रूपसे दर्शाया गया कि इनको सहस्रके भीतर नहीं करावै सहस्रके उपरान्त होना योग्य है और पितामहने सहस्रके भीतर भी अग्न्यादिक दिव्यों का होना दर्शित किया तिसमें क्या कारण है—यथाह पितामहः (सहस्रे तु धटं दद्यात् सहस्राद्धे तथायसम् । अर्धस्यार्धे तु सलिलं तस्याद्धे तु विपंस्मृतम्) अर्थात्—हजारपणके मुकद्दमा में तुलाका विधान और हजारके आधेमें तप्त लोहका विधान और हजारके चौथाई में जलका विधान और अष्टमांशनाम १२५ की मालियतमें विषका विधान करना कहा है—इस वचनकी दृष्टिसे यह संदेह खड़ा होता है कि एक तुलाहीकोही छोड़कर शेष अग्नि जल विष कोश यह चारों दिव्यों के प्रकार पितामह ने उन अभियोगों से संबन्धित किये हैं जो पूरे एक सहस्रपणकी मालियतके नहीं और ऊपरली व्यवस्था जो संसिद्ध हो चुकी उसमें सहस्रके भीतर इनका निषेध किया गया सो इस प्रत्यक्ष विरोधका हेतु कहना चाहिये (उत्तर) सत्य है पितामहका वचन इसमें कुछ संदेह नहीं परन्तु इसमें इस प्रकारसे व्यवस्था युक्त होती है कि जिस द्रव्यका अपहरण करनेसे पातित्य प्राप्त हो अर्थात् जातिमें कलंक आता हो तिस द्रव्यके संबंधसे यदि मुकद्दमा खड़ा हो और उसीमें कदाचित् दिव्योंका प्रमाण देना हो तो सहस्रके भीतर भी पितामहके इसी वचनके आधीन व्यवस्था देखी जाय—अन्यत्र साधारण द्रव्योंके अपहारमें योगीश्वर वाक्यसे व्यवस्था जैसी ऊपर सिद्ध हुई थी सो देखनी चाहिये—तिसपर भी—यह दोनों भाँतिकी व्यवस्था केवल उन्हीं अभियोगोंसे संबंधित समझनी चाहिये जो चोरी और साहसके हेतुसे मुकद्दमा खड़े हुये हों अर्थात् सभी अभियोगोंमें नहीं—क्योंकि—इस

वार्तामें कात्यायनने कुछ विशेषभेद प्रकट किया है—यथा (दत्तस्यापह्नवोयत्र प्रमाणं तत्र कल्पयेत् । स्तेयसाहसयोर्दिव्यं स्वल्पेऽप्यर्थं प्रदापयेत् ॥ सर्वद्रव्यप्रमाणं तु ज्ञात्वा हेमप्र- कल्पयेत् । हेमप्रमाणयुक्तं तु तदा दिव्यं नियोजयेत् ॥ ज्ञात्वा संख्यां सुवर्णानां शतनाशो विषं स्मृतम् । अशीतेस्तु विनाशो वै दद्यादेव हुताशनम् ॥ पट्ट्यानां शेजलं देयं चत्वारिंशतिवै धटम् । विंशद्दशविनाशे तु कोशपांनं विधीयते ॥ पञ्चाधिकस्य वानाशे ततोऽर्धार्धस्य तद्दु- स्ताः । ततोऽर्धार्धविनाशे तु स्पष्टेषु त्रादिमस्तकान् ॥ ततोऽर्धार्धविनाशे हिलौकिकाश्च क्रियाः स्मृताः । एवं विचारयन् राजा धर्मार्थाभ्यां न हीयते) अर्थात्—कात्यायनने यह भेद प्रकट किया है कि जिस मुकद्दमहमें दियेलिये द्रव्यके अपह्नव नाम नकार खींचे जाने के हेतुसे दिव्योंका आचार करना परे तिसमें तौ निम्नोक्त रीतिसे सब द्रव्योंका प्रमाण कल्पित करना चाहिये और उसी प्रमाणके अनुसार दिव्योंका आचार कराना चाहिये—परन्तु जिस मुकद्दमहमें चोरी और साहसका अपह्नव होनेके हेतुसे दिव्योंका आ- चार करना आवश्यक समुभाजाय तिसमें अति छोटे भी अभियोगमें विना विवेक दिव्य प्रमाणके दिव्योंका आचार कराना योग्य है—जिन द्रव्योंकी मालिश हुई हो उन सभीका प्रमाण लेखे जोखे की रीतिसे जानकर (हिम) की कल्पना करनी चाहिये कि यह माल कितने हेमकी मालियत होगा (हिम) अर्थात् सोलहमासे सुवर्णकी अशरफ़ी—जब हेमोंकी प्रमाण संख्या ठीक हो जावे तब उसीके अनुसार दिव्यका नियोग करना चाहिये—अर्थात् उस मालियतके सुवर्णोंकी संख्या जाने पीछे यदि यह बात जानी जाय कि सौ सुवर्णका धन जातारहा तो बिपका दिव्य देना चाहिये और अस्सी सुवर्णके विनाशमें अग्निका- ही दिव्य देना चाहिये—साठि सुवर्णका धन जातारहने में जलका दिव्य देय है चालीसके विनाशमें तुलाका ही दिव्य देना कहा है बीस या दश सुवर्णोंके मूल्य बाला धन जातारहा हो तो कोशपांनविधिका आचरण कराया जाय—पांच सुवर्ण या इस्से अधिक दशके भीतर तक विनाश हुये हों या इसका आधा वा चौथाई भाग जाता रहा हो तो केवल तण्डुल विधि करनी चाहिये—कदाचित् इस्से भी आधे या चौथाई धन की हानि हुई हो तो पुत्रा- दिकों के शिरपर हाथ रखकर शपथका आचार करे—और जो इसका भी आधा या चौथाई धन जातारहा हो तो इन बातोंकी आवश्यकता नहीं किन्तु ऐसे छोटे मुकद्दमात में लौकिक मनुष्यों के आचार व्यवहार जो हैं सोई क्रिया मुख्य है अर्थात् ऐसे छोटे भगड़ोंकी अपेक्षा में जैसी कुछ परिपाटी जहां प्रचरित हो तैसीही पंचों आदिके द्वारा निपटारा हो जाना योग्य और विस्तार बढ़ाना अनुचित है—इस प्रकार जो कोई राजा इन मर्यादोंके विवेकसे भगड़ालोंका निपटारा करे उसके धर्म अथवा अर्थमें हानि नहीं होती अर्थात् यह लोक और परलोक उसके दोनों शुद्ध रहते हैं कोई साफल्य नहीं लगता—इस व्यवस्था में जहां सुवर्णका चर्चा आया हो तिसको सोलहमासे सुवर्णकी अ-

शरकी समुम्भना और जहाँर धनकानाश कहागया सो उसनाशके शब्दसे अपहव अर्थात् लियेदिये की इन्कार समुम्भनी-और जो इसी १०१ वाले मूलश्लोकपूर्वार्द्ध से यह कहागया कि सहस्रपण के भीतर ऐसा नहीं करना सो उसवार्त्ता में सहस्रपण ताँबेके समुम्भने किंतु सोनेचाँदीके नहीं १०१ जोकि ६८ के उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे यह कहाथा कि इनदिव्योंका आचार महाभियोगों के सिवाय उन अभियोगों में भी करना चाहिये जो राजद्रोहसे उत्पन्नहुयेहैं या महापातकरूप अपराधोंसे हुये हैं- सो-उस आज्ञामें यह (शंका) खड़ीहोती है किजब अन्य साधारण धनसंबंधी अभियों- गोंकेलिये सहस्रपणके भीतर या उपरांतकी मर्यादा नियतहुई तौफिर नृपद्रोह या महापातक में किस हिसाबसे करना चाहिये क्योंकि इसमें धनकाकुछ संबंधनहीं जि- स्से सहस्रकी अवधि देखीजाय-सो-इसशंकाकी निवृत्तिनीचे उत्तरार्द्ध मूलश्लोक से कहते हैं १०१ ॥

नृपार्थेप्वभिज्ञापेचवहेयुःशुचयःसदा १०१ ॥

ऐ०-(नृपार्थेपु) अर्थात् नृपद्रोहके मुक्तदमातमें और (अभिज्ञाप) नाम महापातक सम्बन्धी अभियोगोंमें भी (सदा) सर्वदा यह मर्यादाहै कि द्रव्य संख्याकी अवधि आदि विवेक बिनाही उपवासादिकोंकी प्रक्रियासे (शुचयः) पवित्र होतेहुये सबलोग उन्हीं दिव्योंका आचार करें १०१ ॥

अधि०-इस विषयमें नारदने देश विशेष भी दर्शायाहै कि अमुकाऽमुक स्थानोंपर आचार कियाजाय-यथा (सभाराजकुलद्वारे देवायतनचत्वरः । निधयोनिश्चलः पूज्यो धूपमाल्यानुलेपनैः) अर्थात्-राजसभा अथवा किसी साधारण सभाके आगे-या- राजकुलद्वार अर्थात् ठेठराजाके प्रासादद्वार सन्मुख-या-किसीप्रसिद्ध देवस्थानपर-या- (चत्वर)नाम चौक चौराहा आदि मैदानमें(निषेध) नाम तुलानिश्चल खड़ीकरके धूप चंदन पुष्पादिकोंसे पूजाकरनी चाहिये-इसस्थान की अपेक्षा में कात्यायनजी ने कुछ विशेषव्यवस्था दर्शाईहै-यथा(इन्द्रस्थानेऽभिशस्तानामहापातकिनानां पुष्पाणां । नृपद्रोहे प्रवृत्तानाराजद्वारे प्रयोजयेत् ॥ प्रातिलोम्यप्रसूतानां दिव्यं देयं चतुष्पथे । अतोऽन्येषु तु का र्षेषु सभामध्ये चिद्विधैः ॥ अस्पृश्यधमदासानां स्लेच्छानां पापकारिणाम् । प्रातिलोम्य प्रसूतानां निश्चयाऽत्र तुराजनि ॥ तत्प्रसिद्धानि दिव्यानि संशयेते पुनिर्दिशत्)-अर्थात् (अभिज्ञस्त)जिसके अपराधकासच्चाभूँठा निर्णय कुछ न होसका परकलंकउसमें लगने सेदूषित वा निदितहोगयाहो और एकवह कि जो निर्णयबिना हुयेहीमहापातकी प्रसिद्ध होजाय ऐसेमनुष्योंकी कलंकशुद्धिकेलिये तुलाआदि दिव्योंका आचार उसस्थानपर कराना चाहिये जहाँ इन्द्रकी पूजाआदि कुछ प्रधानहो-जोमनुष्य राजद्रोहकी प्रवृत्तिआदि से दुर्नामहुये हैं उनकेलिये राजद्वारके सन्मुखहोना चाहिये-जिनकी (प्रातिलोम्यप्रवृत्त)

अर्थात् इसप्रकारका कलंक लगा हो कि इनकीमाता ऊंची जाति औरपितानीचीजा-
तिकासुनाहै तो इनकलंकोंकी शुद्धिकेलिये दिव्योंकाआचार चौराहेपर होनाचाहिये—
और सब साधारण अभियोगोंमें कि जिनकी चर्चाऊपरसे होतीआई तिनकेलिये
दिव्योंका आचार बीचसभाके कर्तव्यहै—और पंडितलोगों को यहभी समुभाचाहिये
कि यदि भगडालू अपराधी ऐसीअधमजातिकेहों जिनकाछूना उचितनहीं। या ऐसी
जातोंका दास्यकर्म करतेहों या म्लेच्छहों या प्रातिलोम्यप्रसूतहों अर्थात् ऊंचीजाति
की माता और नीचीजातिका पिता जिनकाहो तो ऐसे पापकारियोंको दिव्योंकाआ-
चारराजा आप नहीं करावें और न उनको इनदिव्योंके करनेकी आज्ञादेवें परन्तु
भगडाके निपटारा की दृष्टिसे उसप्रकार के दिव्योंका आचारकरावें जो उनलोगोंमें
संचरितहों (दृष्टं) जैसे चमारोंको रैदासकीशपथ इत्यादि जो कोई बात जिसकी
जाति में परलोकभयकी दृष्टिसे प्रधान समुभीजातीहो १०१ ॥ इतिदिव्यमातृका ॥

इस प्रकार इस छतीसवें परिच्छेदमेंसबदिव्योंकी उपयोगिनीमातृका कथन करिके
अब निचले परिच्छेदों में तुलाआदि सब दिव्योंके प्रयोग दर्शावेंगे कि इसरीति से
आचार उनका होताहै १०१ ॥

अथ दिव्यप्रमाणपेक्षायांतुलाधारणविधिमुखेनधटप्रकारप्रदर्श

नोनामसप्तत्रिंशःपरिच्छेदः ३७ ॥

इस सैंतीसवें परिच्छेदमें धटनामक दिव्यप्रकारको तुलाधारण विधिके द्वाराकथन
करतेहैं कि इसरीतिसे वत्तावा उसका होना चाहिये ॥

— तुलाधारणविद्वद्विरभियुक्तस्तुलाश्रित । प्रतिमानसमीभूतेरेखांकत्वाऽवतारितः १०२ ॥

स्वंतुलेसत्यधामासिपुरादेवैर्विनिर्मिता । तत्सत्यंवदकल्याणिसंज्ञायान्माविमोचय १०३ ॥

यद्यस्मिपापकृन्नातस्ततोमात्वसपोनय । शुद्धश्चेद्भगमयोर्ध्वमातुलामित्याभिमंत्रयेत् १०४ ॥

ऐ०—त्रयाणांसह-तुलानाम तखरी तराजूको बांटोसहित बनाने या तोलनेमें विद्वान्
ऐसे सुनार या कसेरे आदि तोला पुरुषों करके वह कलंकी जो मुद्दई या मुद्दआ-
अलेह कोई तुलाकरनेपर समुद्यत हुआहो पहिले तुलापर बैठाराजाय और दूसरे
पल्लापर मट्टी आदि कोई धातु या उपधातु जो उसके प्रतिमान बराबर तोलकर हो-
जावें तब जिसपल्लामें वहबैठाहो या खडाहो तिसमें एकरेखा चिह्न खड़ियामट्टीसेकरिके
तुलासे उतारिलिया जावें फिर वह तुलाके सम्मुख खडा होकर हाथजोड़ इन मंत्रोंसे
प्रार्थनाकरें जो अगले दो श्लोकोंमें कहतेहैं—१०२हे तुले! तू सत्यका स्थानहै तुम्ह-
को सृष्टिकेप्रारम्भमें ब्रह्माआदि देवताओंने उत्पन्न कियाहै है कल्याणि! इसहेतुसे तू
सत्य कहिदे अर्थात् इस संदिग्ध वार्ताका यथार्थ रूप प्रकट करदे और मुझको इस
संशय से छुड़ायेदे १०३ हे मातः। यदि मैं पापकारी अर्थात् असत्यवादी होऊँ तो तू

मुझे पल्लासहित नीचाकरदे और जो मैं सच्चा होऊँ तौ मुझको ऊँचाकर जिस्से सब का संदेह दूरहो और मेरा मुँह उजियालाहो इसप्रकार तुलाको अभिमंत्रितकरे १०४॥

॥ अथि०—त्रयाणांसह-खड्गिया मटीसे रेखा चिह्न करना जो ऊपर कहागया तिस-का सिद्धांत केवल यही है कि जिसजगह पैरोंको जोड़कर कलंकी खड़ाहुआहो उसी जगह रेखाचिह्न इसनिमित्तसे करदेना चाहिये कि जब दुसराकर चढ़ायाजाय तौ भी उसी स्थलपर खड़ा हो जिस्से तोलमें कुछ अंतरन पड़जाय-अन्यस्मृतियोंमें प्राड्डिवा-कोंके लिये भी उसप्रकारके मंत्रोंकाचर्चा लिखाहै जो उससमयपर तुला सन्मुख प्रा-ड्डिवाक उच्चारण करे तिनका व्यौरा आगे इसी अधिकोक्तिमें यथा स्थान कहाजाय-गा परन्तु जो मंत्र इसमें ऊपर वर्णन होचुके सो केवल दिव्यकारीसेही संबंधितहै-जय पराजयके निमित्तमें कोई वाक्य इसलिये जुदानहीं कहाके ऊर्ध्वोक्त मंत्रके स्वरूपसे ही जय पराजय का लक्षण पायागया-तुलाका निर्माण करना और तुलापरदुसराकर चढ़ाना यह दोनों बात भी ऊपर के पाठसे संसिद्ध हैं क्योंकि जब तुलापर चढ़ाना कहा तौ अवश्यही पहिले तुलाका बनाना पायागया और तुलासे उतरे पीछे मं-त्रोंसे प्रार्थनाहुई तो दुसराकर चढ़नाभी आपही समुम्मागया इसलिये योगीश्वरने कुञ्चनहींकहा-परन्तु-पितामह और नारदआदिनेउसकोभीस्पष्टवर्णनकियाहै-तयथा—(ड्विच्चातुयज्ञियं वृक्षं यूपवन्मन्त्रपूर्वकम् । प्रणम्यलोकपालेभ्यस्तुलाकार्या मनीषिभिः ॥ मंत्रःसौम्योवानस्पत्यच्छेदनेजप्यएवच । चतुरस्तातुलाकार्या दृढाऋज्वीतिथैवच ॥ कट कानिचदेयानि त्रिषु स्थानेषु चार्थवत् । चतुर्हस्तातुलाकार्यापादौ चोपरितस्तमौ ॥ प्रान्तरं तुतयोर्हस्तौ भवेदद्वयद्वयवत् । हस्तद्वयानि धेयन्तु पादयोरुभयोरपि) (इनकेशेपदलोक नीचेफिरभीलिखेजायँगे)अर्थात्-यूपवालेमंत्रसे यज्ञीयवृक्षकोकाटेकिन्तुवृक्षकावृक्ष या औरकोईवृक्षजो बहुधायज्ञोंमें कामआताहो तिसकोउसीमंत्रसेकाटे जो यज्ञोंमें यूपके निमित्तसेकाटनेपर वैदिकमंत्रपढ़ाजाताहै (यूपनामउसस्तम्भकोकहतेहैं जोयागसमा-प्तहोनेपरसमाप्तिकासूचक चिह्नमानिकर खम्भगाढ़ाजाताहै) (यद्वाविजयस्तम्भकोभी यूपकहाकरतेहैं) उक्तवृक्षकोकाटे पीछे लोकपालोंको प्रणामकरिके बुद्धिमान् मनुष्य उसतुलाकोबनावे और बनातेसमयउसवृक्षके टुकड़ाटुकड़ाकरनेमें (सौम्यमंत्र) अर्थात् चंद्रमाकामंत्र वारम्बारजपतेजानाउचितहै और उस तुलाकी डंडी चौकोरहो किन्तु गोलानहीं और (दृढा) नाम पुष्टपोढ़ी किन्तु इतनीमोटीहो जिसके टूटनेकी चिंता शेष न रहे और (ऋज्वी) नाम सूधी किन्तु टेढ़ीनहीं बरन सर्वथा एकसारहो जिस्से तोल में कुछ पर फेर न होसके सिद्धांत यह कि माप तौलके खरादपर सुधारीजाय और लोहेके तीनकड़े चिरेयादार टेढ़ेकाँटेकेसमान उसडंडीके आदि अंत मध्य तीनोंस्थान में प्रयोजनके अनुरूपलगायेजायँ पर आदिअंत दोनोंझोरके दो कड़े परस्पर तोल

में बराबरहों और बंध डंडी चारहाथलंबी करनी चाहिये और उस डंडीकेही समान चारहाथलंबे दोपायेभी बनाने चाहिये पर यह चारहाथकालंबाव उनका धरतीसे ऊपर खड़ा होना चाहिये किंतु इससे अधिक दोहाथधरतीके नीचे उनमें निधेयभी गड़िजाने योग्य कुछ स्थूलहोना चाहिये और दोनोंपादोंके गाड़नेमें दोहाथ या डेढ़हाथका अंतर हो-ध्यानकरना चाहिये कि जब दोनोंपायोंके बीचमें दोहाथ या डेढ़हाथका (प्रांतर) होना चाहिये तो अवश्यही दोनोंपायोंका ऊपरलाधुराभी दोहाथ या डेढ़हाथकालंबा होना चाहिये जिसमें वह डंडीटाँगी जायगी परंतु यह निश्चय जानो कि वह ऊपरलाधुरा अर्थात् बलेंडा दो डेढ़हाथकालंबा न हो सकेंगा बरन उस डंडीकेही समान चारहाथका लंबा होना उसका भी उचित है क्योंकि इसवातका सिद्धांत अब निचले आशयसे जाना जायगा और यह भी ध्यानकरना चाहिये कि जिन श्लोकोंका यह अर्थ लिखा जाता है वे श्लोक भी पितामह और नारद आदि महर्षियोंके कहे हुये अभी ऊपर लिख चुके हैं उनमें कहीं इसधुरेका चर्चा तक नहीं देख परता है-यद्यपि इसवार्ताको दृढ़ करनेके निमित्तसे मिताक्षराकी चारपुस्तक एकसाथ मिलाई गई उन चारोंमें एकही पाठ पाया गया किन्तु किसीमें भी धुराका चर्चा नहीं पाया फिर उसके लंबावका परिमाण क्योंकि माना जाय तथापि यह विश्वास करना अनुचित है कि इसतुलामें धुराका अभाव है क्योंकि प्रथम तो यह विश्वास प्रकृत कर्मसे असंगत है दूसरे इसधुराका चर्चा भी आगे बढ़कर अन्य असंगतसे आवेगा उससे धुराका होना तो अवश्यभाव निश्चित है परवहां भी इसके लंबावका परिमाण नहीं पाया जा सका केवल अत्रोक्त प्रांतरके अनुकूल दो डेढ़हाथका लंबाधुरा समुक्ता गया सो भी एक निम्नोक्त विशेष प्रक्रियासे विरोध पाता है इसलिये सर्वथा निश्चित है कि वह ऊपरला अक्षभी चारहाथकालंबा होना चाहिये-अथ विशेष प्रक्रिया-यथा- (तोरण चतुर्थाकार्ये पाद्वयोरुभयोरपि । घटादुच्चतरे स्यातां नित्यं दशभि- रंगुलैः॥ अवलम्बौ च कर्तव्यौ तोरण अभ्यामघोमुखौ । मृन्मयौ सूत्रसंबद्धौ घटमस्तकचुम्बि नौ) इनके शेष श्लोक नीचे फिर भी लिखे जायेंगे- अर्थात्-जब दो डेढ़हाथके अंतरसे दोनोंपाये गाड़े जायें और उनके ऊपर चारहाथकालंबा (मस्त) नाम धुरा भी रखा जाय तब उसके दोनों और पाद्वभागमें दो तोरण करने चाहिये (तोरण) अर्थात् कंधरा कुछ कैंचीके आकारसे छोटी दो लकड़ियोंकी बनाकर ऊपरले धुराके दोनों छोरपर गाड़ि देनी चाहिये सो उसधुराके वह छोर समुक्ते चाहिये जो दोनों खड़ेपादोंसे एक एक हाथ बाहर की निकलते रह जायेंगे और यह दोनों तोरण भी धुरा के दोनों छोरोंपर (एसी युक्ति से गाड़ने चाहिये जो सदैव डंडीसे दशअंगुल ऊँचे रह करे और ऐसी युक्ति के सोचकर बनाये जायें जिनमें एक हाथ या पौनहाथ की लंबी डोरी बँधकर धुराके छोरों में बनी हुई कैंची के बीचों बीच निकलती हुई डंडी के मस्तकपर जा लटके सो इन दोनों

डोरियों का प्रयोजन आगे अथ कहते हैं कि) तिस पीछे उन्हीं दोनों तोरणों से डोरी बांधकर दो अवलंब मट्टी के बनेहुये जिनका नीचे को मुख हो। उसी डोरीमें बांधकर दोनो ओर ऐसी युक्तिसे लटकाये जायें जो सदैव डंडी का मस्तक चूमते रहें (अवलंब) अर्थात् मट्टीके दोगोले जिनके बीचो बीच विद्रिहो कुम्हारसे बनवाकर आवास पकाये जायें और ऐसा गुणी कुम्हार बनावे जो परस्पर दोनों तौल और नाप और आकारमें भी तुल्य हों-कुम्हारके अभावमें पत्थरके भी खरादसे बने सकें और ऊर्ध्वोत्तदश बारह अंगुल की लंबी सूत्र डोरीमें ऐसी सीध बांधकर लटकाये जायें जो परस्पर दोनों एकसूत आकार लटके जिनमें कागज की मुटाई भर भी ऊँच नीच का बटान हो और डंडी के द्वार दोनों ऊपरले भाग किंचित् २ स्पर्श करने पावें किंतु डंडी पर सहारा उनका न हो और दोनों की तुल्यता समुझी जानके लिये यह युक्ति है कि पहले डंडी को लटकाकर सीधी रखें और ऊपर उसके पानीके बड़े बड़े बूंद डालें जब तक एक ओर को पानी ढल जायें तो बराबर नही समझें जब डंडी पर पानी थँभ जाय तब डंडी सीधी समुझकर तत्काल दोनों अवलंब की डोरी एक सी कर दी जावे यह उस तुला की शुद्धि या अशुद्धि समझी जानेका प्रकार है-ध्यान करना चाहिये कि यदि ऊपरला धुरा चार हाथ का लंबा नहीं किया जाता तो उसके दोनों ओरके तोरण भी दोही डेढ़ हाथके अन्तरसे लगाये जाते तो फिर दोनों अवलंब डंडीके डोरी तक नहीं पहुँच सकें-जो कि दोनों पायोंके बीच दोही डेढ़ हाथका अन्तर नियत किया गया सो इसलिये है कि दोनों ओरके पलड़े आकर पायोंसे न भिड़ने पावें-एक वार्त्ता और भी अनुक्त इसमें ज्ञातव्य है कि वह दोनों पाये जो धरती में खड़े किये जाते हैं सो निपट सीधे नहीं रह सकें बरन एक ओर को झुकते हुये इतना ढाल देकर गाड़े जायेंगे कि जिनपर ऊपरला धुरा रखने और धुराके बीचो बीच लगे हुये कड़ेमें डंडी का बिचला कौंटा जोड़कर डंडी लटकानेसे डंडी दोनों पायोंमें स्पर्श न करने पावे किन्तु यदि पाये सीधे गड़ेंगे तो निःसंदेह डंडी पायोंसे भिड़ जायगी इसलिये पाये दोनों झुकते हुये गाड़कर उनकी कंधियों पर ऊपरला धुरा अच्छी दृढ़ताके साथ जमा देवे और उम धुराके मस्तक पर सन्मुख बीचो बीच गोल कड़ेदार एक लोह का पीढ़ा कुंडा इस प्रकारसे जोड़ देना चाहिये जैसा केवाडों की चौकठिमें ऊपर जड़ा जाता है इसी कड़े में डंडी का बिचला कौंटा जोड़ा जायगा-यहाँ तक दिव्य तुला तो बनि चुकी अब कलङ्की के अथमतो ले जानेका प्रकार कहा जाता है-यथा (प्राङ्मुखानिश्चलः कार्यः शुचौ देशे धट्ठस्तथा। शिष्यद्वयेऽसमासं पार्श्वे योरुभयोरपि ॥ प्राङ्मुखान्कल्पयेद्दर्शनं शिष्ययोरुभयोरपि। पश्चिमे तोले येत्कर्तृनन्यस्मिन्मृत्तिकां शुभाम् ॥ पितृकम्पूरयेत्तस्मिन्निष्ठकां प्रावपां शुभिः (अत्र च मृत्तिकेष्टकां प्रावपां शूनां चिकल्पः) (परीक्षकानियात्कव्यास्तुलामानविशारदाः ॥ वपि जो हेमकाराश्च कस्य कारास्तथैव च। कार्यः परीक्षकैर्नित्यमवलंबसमो धटः ॥ उदकश्च

प्रदातव्यघटस्थोपरिपण्डितैः । यस्मिन्नष्टवतेतोयसविज्ञेयः समोधटः ॥ तोलयित्वानरपूर्ध्वं पश्चात्तमवतार्यतु । घटंतुकारयेन्नित्यं पताकाध्वजशोभितम् ॥ (इनकेशेपश्लोकनीचे फिर भीलिखे जायेंगे) अर्थात्-जिसतुलाका बनाना ऊपरकहा गया उसको पूर्वमुखस्थापित करे और पवित्रस्थानमें ऐसीनिश्चलगाढ़े जो कहींसेभी हलतीचलतीनहीं तिसपीछे दोनोऔर दो सौंके अच्छीयुक्तिसे बाँधकरदोनों शिष्योंके भीतरप्राद्विवाक अपने हाथसेकृशाविद्यावै तिनकाअग्रभागपूर्वकोरक्खे तिसपीछे वे कर्तालोग जिसकेनिमित्त मैं दिव्य क्रियाठहरीहो तिनको पाँचिमऔरके पल्लमें बैठारै और दूसरेपल्लामेपवित्र साटोरक्खे यद्वाउसीपल्लका(पिटक)नामटोकरा आदिजो कुछपात्रहो तिसकोईटोसे या कङ्कुरपत्थरसे या धूलिसेहीभरदेवे(भरिवेनायहकि जितनेमें उसमनुष्यकी बराबरतोल होसके उतनाभरै और मट्टी या ईंट या कङ्कड़ या रेत इनमेंसे कोईएकवस्तु जो शुद्ध हाथआवै सो लेनीचाहिये यहविकल्प जतलायाहै कुछ सभी चीजों से अपेक्षा नहीं) (किंसीनेइसवार्ताकाउल्हाकहींऐसाभीकियाहै कि तोलनेमें केवलएकपवित्रमाटीगिनी और यहलिखाहै किउसपात्रमें जोबेदहो तिनको ईंटोंकी सुरली से या कङ्कड़ोंसे या मिट्टीसे बन्दकरै सोयहअर्थयथाहै किउसमुझनेकीवातहै किआचार्यों कोऐसीतुच्छ और असंगतविधि कहनेसे क्या अपेक्षाथी इस्सेतौ यहीसीधीवातकहिदेवे किबहुपात्र जिसमेंमट्टीप्रतिमानकरनेकोभरीजाय बिनाछिद्रोकाहोनाचाहिये या टोकराहो तौ लिपा हुआहोनाचाहिये अर्चभेकीवातहै कि जिसराजद्वारमें इतनेबड़ेउपायकीरचनारचीजायगी तिममेंटूटेफूटेपात्रलाकर तुलापरचढायेजायेंगे दूसरायहअर्चभाहिकिजवईंटोंकी सुरलीकूटकर भरीजायगी तब छिद्रपूरेहोसकेंगे या कङ्कड़ोंसेरूंधिसकेंगे और कोईवस्तुवस्त्रादिक ऐसीनहींथी जिस्सेछिद्ररूंधे जासके इसकेसिवाय जिसमट्टीसे बहतोल होगी क्यावही मट्टीअथवाहुई ढलेदारनमिलसकेंगी जो छिद्रोद्वाराभरनेनहींपावै अथवा जोऐसाही रेंतीकादेशहो जहाँऐसीमट्टी हाथ न आतीहो तहाँकपांरेंतीको धैलामेबाँध करन धरसके परन्तु यह वाते सवएक और प्रथमतौ वहउल्थक लिखताहै कि ईंटों की सुरली से-मल्लाजिन छिद्रों से प्रतिमानवाली मट्टी भरजायगी तिनमें कुटीहुई ईंटों की सुरली केसे धँभी रहेगी जिस्से छेद बन्द होजावे और (पाँच) शब्द जोधूलि अथवा गोमयकी खातिकावाचक है तिसको उसने मिट्टी लिखापर सच्ची यहवात है कि श्लोकों का यथार्थ भाव उसकी समुझ में नहीं आया इस्से लाचारथा) अब अपने प्रकृत वर्णन की ध्यान करो कि ऊर्ध्वोक्त रीति से तुलापर बैठारै पीछे परीक्षक लोग भी नियुक्त करने चाहिये जो तुलाकी मान विधिमें विशारदहो अर्थात् वनिया लोग और सुनार और कसेरे यह सब उसी जगह उपस्थितकरने चाहिये और इनपरीक्षक लोगोकी इसप्रकारसे परीक्षाकरनी चाहिये कि जिस समयउसतुलाकेदोनोंपल्ल

तोलेजायँ तब दोनोंओरसे डंडीको पूर्वोक्त दोनों अवलंबोंके समान करिलेवें अर्थात् जो पुरुषवाले पल्लाकी डंडी अपने अवलंबको छोड़कर कुछ नीचीदेख परतीहो तो मट्टीवाले पल्लामें किंचित्मट्टी और भी चढ़ादेवें जिससेदोनों ओर तुल्यहोजावें और जो मट्टीवाले पल्लाकीडंडीअपने अवलंबको छोड़कर कुछनीचीदेख परतीहो तौउसमें से थोड़ीमट्टीनिकालकरदोनों अवलंबोंके तुल्यकरलेवें और पंडितोंकोयहकरनाचाहिये कि दोनों अवलंबोंके तुल्यहोजानेपर धटके ऊपर जलकेबड़े २ बूँदछोड़ें जिसडंडीपर छोड़ाहुआ जल किसीतरफको बहिकरदलकै नहीं उसडंडीको ठीक २ बराबरसमुझें सिद्धांत इसका यह कि जबतक डंडीपर छोड़ाहुआ जल किसीएकओरको दलकतारहे तब तक उस प्रतिमानवाली मट्टीके पल्लाको हलकाभारी करनेकाअधिकारहै अर्थात् कार्यसिद्धिकेअनुकूल कुछमट्टीउसमेंसेनिकालें या अधिकचढ़ावेंइसरीतिसे डंडीकोबराबरकरलेवें किंतु केवल अवलंबोंकेही विश्वासपर बराबरनहीं समुझें बल्कि अवलंबोंको भी जलकेहीआधीन बराबरकरलेवें इसरीतिसे उसमनुष्यको पहिलेठीक २ तोलिकर उतारिलेवें तिसपीछे उसतुलाको शोभाके निमित्त में ध्वजापताका आदिसे अलंकृत करें यद्वा इस तोलनेसे पहिलेही अलंकृतकरिलेवें तौ कुछ निषेधनहीं बल्कि (निषेध) शब्दकी विशेषतासे अभिप्राय इसकायही है कि उस तुलाकाअलंकृत होनायोग्य है कुछ पहिले पीछेके नियमसे अपेक्षा नहीं-परन्तु-इसमें यहभी ध्यानकरना चाहिये कि यद्यपि धटको अलंकृत करना कहा और धटनामहै डंडीकातथापिडंडीके आधार भूत ऊपरले धुरापरपताका आदिका लगाना उचितहै क्योंकि डंडीपर लगानेसे यदि किसीएक पक्ष में हलकीभारी भंडीलागिजायगी तौ उसडंडीसे तोलनेमें कुछ फेरपर सक्ताहै अथवा जो डंडीमें लगाईजायँ तौ फिर भंडियांभीऐसी तोलनापकी प्रक्रिया से बनानीऔर लगानी चाहिये जिस्से तौलमेंबढ़ा आनेका संदेह शेषनरहै-यह विधि मनुष्यकी पहिलीवार तौलनेमध्ये कहीगई अब नीचेके इलोकोंसे द्वितीयवार चढ़ने की विधिकहीजायगी जिसमें चढ़नेसे पहिले धटकीपूजा विधिकी आवश्यक है सो कहतेहैं-यथा (तत आवाहयेदेवान् विधिनानेनमंत्रवित् । वादित्रतृर्थघोषैश्रगंधमाल्यानुलेपनैः ॥ प्राङ्मुखः प्रांजलिभूत्वा प्राङ्मुखाकस्ततोवदेत् । एह्यहि भगवन् धर्म अस्मिन् दिव्ये समाविश ॥ सहितोलोकपालैश्च च स्वादित्यमरुद्गणैः । आवाह्यतु धेट् धर्मपद्मा ० दंगानिविन्यसेत् ॥ इंद्रपूर्वे तु संस्थाप्य त्रेतं शं दक्षिणे तथा । वरुणं पश्चिमे भागे कुबेरं चोत्तरे तथा ॥ अग्न्यादिलोकपालाश्च कोणभागेषु विन्यसेत् । इंद्रः पीतो यमः श्यामो वरुणः स्फटिकप्रभः ॥ कुबेरस्तु सुवर्णाभावाद् द्विचापि सुवर्णभः । तथैव निःश्रुतिः श्यामो वायुर्ध्रुवः प्रशस्यते ॥ ईशानस्तु भवेद्रक्तः एवं ध्यायेत् कर्मादिमान् (इनके शेषश्लोक नीचे लिखे जायँगे) अर्थात् दिव्यकारी मनुष्यको एकवार ठीकठीक तौलिकर उतारनेपीछे कर्मकांडकेमंत्रों

का जाननेवाला विद्वान् इसविधिसे देवताओं का आवाहन करे कि वाजन्तर्गघोष
आदि बजातेहुये गंध सुगंध पुष्पमाला अनुलेपन आदि पूजनवस्तु हाथ में लेकर
प्राङ्गविवाक हाथजोड़ेहुये पूर्वमुख होकर यह अग्न्योक्तमंत्र बोले कि-हे भगवन् धर्मदेव
यहां आओ यहां आओ इस दिव्य प्रमाणकी क्रियामें तुम लोकपालों सहित वसुओं
सहित आदित्यों सहित मरुद्गणों सहित आयकर प्रवेशकरौ यहमंत्र पाढ़कर हाथकी
सामग्री डंडीके बिचले काँटेपर चढ़ादेवै इसप्रकार धर्मराजको तुलामें स्थापित किये
पंडितधर्मके अंगोंकोभी आवाहन और स्थापनकरै-तहाँ-इन्द्रको पूर्वदिशामें स्थापे यम-
राजको दक्षिणमें-वरुणको पश्चिम भागमें-कुबेरको उत्तरमें-ऐसेही अग्नि आदिलोक-
पालोंको चारोंकोण भागमें स्थापे अर्थात् अग्निको आग्नेय कोणमें-निर्ऋतिको नैऋ-
त्यकोणमें वायुको वायव्यकोणमें-ईशानको ईशान कोणमें-स्थापे फिर इनसबके स्वरू-
पोंका ध्यानकरै अर्थात्-इन्द्रका पीतरूप ध्यानकरै-यमका श्यामरूप-वरुणका स्फटिक
मणिके समान श्वेतवर्ण-कुबेरकी सोनेकीसी आभा-अग्निभी सुवर्ण कीसी आभा-
निर्ऋति श्यामरूप-वायुधुवचरण-ईशानरक्तवर्ण-इसीक्रमसे भिन्न २इनका ध्यान अंजली
में पुष्पादिक लेकरकरै-अब नीचेके श्लोकोंसे वसू और आदित्योंका आवाहन और
स्थापन कहतैहै-यथा (इंद्रस्यदक्षिणेश्वरवसुनाराधयेद्वधः । धरोध्रुवस्तथासोमप्रापश्चै
वानिलोऽनलः ॥ प्रत्युपश्चप्रभातश्चवसवोऽष्टौ प्रकीर्तिताः । देवेशेशानयोर्मध्ये आदि
त्यानांतथायनम् ॥ धाताऽर्यमाचमित्रश्चवरुणोऽशोभगस्तथा । इन्द्रोविवस्वान्पूपाच
पर्जन्योदशमः स्मृतः ॥ ततस्त्वष्टाततोविष्णुरजघन्योऽजघन्यजः । इत्येतेद्वादशादि
त्यानामभिः परिकीर्तिताः) (इनके शेषश्लोक नीचे लिखेजायेंगे) अर्थात् पहिले जहाँ
इन्द्रका स्थापन होचुकाहो उसके दाहिने ओर वसुओंका आराधन पंडित करै अर्थात्
धर १ ध्रुव २ सोम ३ आपः ४ अनिल ५ अनल ६ प्रत्युप ७ प्रभात ८ इनआठ
वसुओंको इन्द्रके दक्षिण पार्श्व में स्थापित करै इन्द्र और ईशान इन दोनोंके बीचमें
आदित्योंका स्थापन करै अर्थात् धाता १ अर्यमा २ मित्र ३ वरुण ४ अश ५ भग ६
इन्द्र ७ विवस्वान् = पूषा ९ पर्जन्य १० त्वष्टा ११ अजघन्या रजघन्यज विष्णु १२
येद्वादश नामों के आदित्यहैं तिनको इन्द्र और ईशानके बीच में स्थापे-अब नीचे के
श्लोकोंसे रुद्रों तथा मातृगणों की स्थापनाकहतै है-यथा (अग्नेः पश्चिमभागेतुरुद्राणाम
यन्विदुः । वीरभद्रश्चशंभुश्चगिरीशश्चमहायशः ॥ अर्जेकपादहिरण्यः पिनाकीचा
पराजितः । भुवनाधीश्वरश्चैवकपालीचविशांपतिः ॥ स्थाणुर्भवश्चभगवान् रुद्रस्त्वेकाद
शस्मृताः । प्रितेशरक्षोमध्येतुमात्स्थानं प्रकल्पयेत् ॥ ब्राह्मीमाहेश्चरीचैवकौमारीवैष्णवी
तथा । वाराहीचैवमाहेंद्री चामुंडागणसंयुताः) (इनके शेषश्लोक नीचेकहेजायेंगे) अर्थात्-
जहां अग्निका स्थापन होचुकाहो तिसके पश्चिम ओर ग्यारह रुद्रोंका स्थान जानो-वीरभद्र १

शम्भु२ गिरीश जो महायश विख्यात है ३ अजैकपात ४ अहिबन्ध ५ पिनाकी ६ अप-
राजित ७ भुवनाधीश्वर ८ कपाली जो विशाम्पति नाम लोकोंका पति विख्यात है ९ स्था-
ण १० भव जो अतिशय ऐश्वर्य शक्तिवान् है ११ ये एकादश रुद्र कहते हैं तिनको
अग्निके पश्चिम भागमें स्थापै-ऐसेही यमराज और निर्ऋति इन दोनोंके बीचमें मातृ-
योंका स्थानकी लपत करै-ब्राह्मी १ महेश्वरी २ कौमारी ३ वैष्णवी ४ वाराही ५ माहेन्द्री ६
चामुण्डा ७ ये सातो अपने २ गणों सहित स्थापित करै-अब निचले श्लोकोंसे गणेश
और मरुतों और दुर्गाकी स्थापना कहते हैं-यथा (निर्ऋतेरुत्तरे भागे गणेशाय तनं विदुः ।
वरुणस्योत्तरे भागे मरुतां स्थानमुच्यते ॥ पवनःस्पर्शनो वायुरनिलो मारुतस्तथा । प्राणः
प्राणेशजीवौ च मरुतोऽष्टौ प्रकीर्तिताः ॥ धरस्योत्तरे भागे तुर्गामावाहये दुधः । एतासां
देवतानां तु स्वनाम्ना पूजनं विदुः) (इन श्लोकोंका शेष नीचे और कहा जायगा) अर्थात्
जहाँ नैऋत्यकोण में निर्ऋति देवताका स्थापन हो चुका है उसके उत्तर भागमें गणेशका
स्थान जानो-और वरुणके उत्तर भागमें मरुतोंका स्थान कहाता है-पवन १ स्पर्शन २
वायु ३ अनिल ४ मारुत ५ प्राण ६ प्राणेश ७ जीव ८ यह आठ मरुतोंका गण कहता है
तुलाके उत्तर भागमें दुर्गाका आवाहन वा स्थापन पंडित करै-ये सब देवता जो स्था-
पित किये गये तिनका आवाहन या स्थापन या पूजनका प्रकार जो कुछ होता है सो
सब उनके नाम सेही जानौ अर्थात् जो जो उनका नाम है सोई पूजनका मंत्र है-परचतु-
र्थत करनेसे मंत्रत्व को पहुँचता है तिसकी विधि नीचे लिखी है-(पयानुक्रमः)-अब निचले
श्लोकोसे सर्वशेष विधि वर्णन करते हैं-यथा (भूपावसानं धर्माय दत्त्वा चार्घ्यादिक्रमात् ।
अर्घ्यादिपश्चादंगानां भूपांतमुपकल्पयेत् ॥ गंधादिकनिवेद्यांतां परिचर्यां प्रकल्पयेत्-अत्र
च-तुलापताका ध्वजालं कृतां विधाय तस्यामेहोहीति मंत्रेण धर्ममावाह्यधर्मायार्घ्यकल्पया-
मिनम इति मइत्यादिना प्रयोगेणार्घ्यपाद्याचमनीयस्नानवस्त्रयज्ञोपवीताचमनीयमुकु-
टकटादिभूपांतं दत्त्वा इन्द्रादीनां दुर्गातां प्राणवायौः स्नानाभिश्चतुर्थ्यैर्तेन मां तैरर्घ्या-
दिभूपांतपदार्थानुसमयेन दत्त्वा धर्माय गन्धपुष्पघृणदीपनैवेद्यानि दत्त्वा इन्द्रादीनां गंधादी-
नि पूर्ववद् दत्त्वा) अर्थात्-धर्मके लिये अर्घको आदिलेकर भूपाणदानके अंत ताई यथाक्रमसे
देकर पीछे धर्मके अङ्गोंको भी अर्घ्य आदिभूपाके अन्त तक उपकल्पित करै तिस पीछे इन्हीं
सबके निमित्त मे गन्धकोंको आदिलेकर नैवेद्यपर्यंत जो परिचर्या होती है सो प्रकल्पित करै
(यह समस्त पूजा का स्थूल क्रम दर्शाया) इसका व्यापारै वार यह भावार्थ है कि पूर्वोक्त रीतिसे प्र-
थमतुलाको पताका और ध्वजाओंसे अलंकृत करिकै उसी तुलामें धर्मका आवाहन इस
पूर्वोक्त मंत्रसे करै कि (एहो हि भगवन् धर्मो हस्मिन् दिव्य समाविश । सहितो लोकपालैश्च व-
स्यादित्य मरुदृगाणैः) फिर उन्हीं धर्मदेवके निमित्तमें पहिले अर्घ १ पाद्य २ आचमनीय ३
मधुपर्क ४ आचमनीय ५ स्नान ६ वस्त्र ७ यज्ञोपवीत ८ आचमनीय ९ मुकुटकटक

आदिभूषणपर्यंत १० यहसर्वचढ़ावै सोइनपदार्थोंके चढ़ानेकायहमंत्रहै यथा (धर्माय
अर्घ्यकल्पयामिनमःधर्मायपाद्यंसमर्पयामिनमः) इत्यादि प्रयोगरीतिसे सभी अत्रोक्त
वस्तुकल्पितकिये पीछेइन्द्रादिक दुर्गापर्यंतजोधर्मराजके अङ्गभूतदेवताऊपर आवाह-
नकरनेकहेगयेतिनकोभी अर्घ्यादिभूषान्त पूजाकल्पितकरै अर्थात्पहिलेअर्घ्य १ पाद्य २
आचमनीय ३ मधुपर्क ४ आचमनीय ५ स्नान ६ वस्त्र ७ यज्ञोपवीत ८ आचमनीय ९
मुकुट और कटकनाम कड़ेआदि भूषणपर्यंत १० यहसर्वचढ़ावै सो इनपदार्थोंकेचढ़ाने
कामंत्र सबदेवताओंके अपनेअपनेनामोंसहित ओंकारआदिमें और अन्तमें चतुर्थी
विभक्तिका चिह्न देकर तिसके अन्त में नमः शब्द जोडकर उच्चारण करै और उस
पदार्थका भी योग उसी मन्त्रमें करिलेवै जैसे (इन्द्रायनमःअर्घ्यकल्पयामि) (इन्द्राय
नमःपाद्यकल्पयामि) इत्यादि प्रकारसे सभी देवताओं को अर्घ्यादि भूषापर्यंत सब
चढ़ाकर तिस पीछे धर्म देवके निमित्तमें गन्ध पुष्प धूप दीप नैवेद्य यह सब उसी
पूर्वोक्तरीतिके मन्त्रसे चढ़ावै-फिर-धर्मदेवके अंगभूत पूर्वोक्त सब इन्द्रादि देवताओं
कोभी गन्ध पुष्प धूप दीप नैवेद्य यह सब उसी पूर्वोक्त रीतिके मन्त्रसे चढ़ावै-गन्ध
और पुष्प यह दोनों वस्तु तुलाकी पूजामें रक्तवर्णके मँगावै-यथाहनारदः (रक्तैर्गन्धै-
श्चमाल्यैश्चदध्यपूषाक्षतादिभिः । अर्चयेत्तु घटं पूर्वततः शिष्टांस्तु पूजयेत्) अर्थात्-
लालगन्ध और लालफूल मालाओं से और अपूप अक्षत आदि वस्तुओं से प्रथम
घटकी पूजा करै फिर और और देवताओं को पूजे (घट के ऊपर-लाल गन्ध या
पुष्पमाला के उपलक्षण से पूर्वोक्त यक्षादिक भी रक्तवर्ण के चढ़ावै) व अन्य
इन्द्रादिक देवताओं की पूजामें पदार्थोंका वर्ण भेद कुछ विशेषता से नहीं कहा इस-
लिये लाल पीले आदि जैसे प्राप्तहोसकें तैसे सभी चढ़ाने चाहिये यह पूजाका अनु-
क्रम कथनहुआ सो यह सबपूजनविधि प्राड्विवाक आपकरै यह शास्त्रकी आज्ञाहै-
तथाच (प्राड्विवाकस्ततो विप्रो वेदवेदांगपारंगः । श्रुतवृत्तोपसंपन्नः शान्तिचित्तो विमत्सरः ॥
सत्यसंधः शुचिर्दक्षः सर्वप्राणिहितैरतः । उपोषितः शुद्धवासाः कृतदंतानुधावनः ॥
सर्वोसदेवतानां च पूजां कुर्याद्यथाविधि) अर्थात् प्राड्विवाकजो जातिव्यसे ब्राह्मणहो
वेद और वेदांगोंके पारको पहुँचा हो श्रुति और स्मृतिके अनुसार जिसका आचार
हो शान्तचित्त हो मत्सरता से रहित हो सत्यप्रतिज्ञ हो शुद्ध अन्तःकरणहो यद्वा
उपवाशुचि हो चतुर हो सर्वप्राणीमात्र के हितमें तत्पर हो ऐसा प्राड्विवाक उस
दिन व्रती होकर दन्तधावन आदि नित्य क्रियायें साधन करिके शुद्ध वस्त्र धारण करै
और घटसंबंधी सब देवताओं की पूजा यथा विधिसे करै (प्राड्विवाक जातिव्यसे
ब्राह्मण हो इस आज्ञा का यह आशय है यदि प्राड्विवाक क्षत्रिय आदि हो तो
उसकी ओरसे एक विद्वान् ब्राह्मण आचार्य नियत होकर उसीके सन्मुख उसके

कर्त्तव्यों को करें (इसके सिवाय) ऋत्विक् लोग जो संख्यामें चारहों प्रत्येक घटकी चारों दिशा में बैठकर लौकिक अग्निमें होम करें-यथाह (चतुर्दिक्षुतथाहोमःकर्त्तव्योवेदपारगैः । आच्येनहविषाचैवसमिद्धिर्होमसाधनैः ॥ सावित्र्याप्रणवेनाथस्वाहांतैर्नैवहोमयेत्) अर्थात्-वेदके ज्ञाताओं करके चारों दिशामें होम करना चाहिये-घृत और हविष्यान्नसे और उन वृक्षोंकी समिधोंसे जो होम साधन करनेमें होती हैं और इसहोमका मंत्र भी (प्रणवादिस्वाहांतसावित्री) से कर्त्तव्यहै अर्थात् प्रणवनाम ओंकार आदिमें देकर गायत्रीको उच्चारणकरे तिसके अंत में फिर ओंकार उच्चारण करिके पश्चात् स्वाहाशब्द उच्चारणकरे सो यह एक मन्त्रहै ऐसे एकएक मंत्रसे १०८ आहुतीं एकएक समिध और घृत और चरुसे होमैं इतना होम चारों दिशामें कर्त्तव्यहै-इसप्रकारसे हवनपर्यंत सब देवताओंकी पुजाकिये पीछेएक पत्र लिखना चाहिये जिसमें दिव्यकारी कलङ्कीका कलंक या जो कुछ और प्रयोजनहो सो सब अर्थ इह निम्नोक्त मंत्रसहित लिखना चाहिये पुनि उसपत्रका शोधन करिके उसीके शिर पर धरना चाहिये-यथाह (यंचार्थमभियुक्तःस्याल्लिखित्वातंतुपत्रके । मंत्रेणानेनसहितंतत्कार्यतुशिरोगतम्) अर्थात्-दिव्यकारी पुरुष जिस कलङ्क में अभियुक्त कियागया हो वही कलंक एक पत्रपर लिखकर उसके नीचे यह अग्रोक्त मंत्रभी लिखकर वही पत्र उसके शिरपर धरना चाहिये-जिसमंत्रका चर्चा इसमें कियागया सो अब लिखते हैं-यथा (आदित्यचंद्रावनिलोऽनलश्चोर्भूमिरापोऽदयंयमश्च । अहश्च रात्रिश्चउभेचसंध्येधर्मश्चजानातिनरस्यष्टत्तिम्) अर्थइनकासुगम है-ध्यान करो धर्म देवके आवाहनसे इस पत्रकी प्रक्रियाताई जो कुछ अनुष्ठान कांड कहागया सो केवल घटकी विधिमें नहीं समुभना किन्तु अन्य भी अग्नि आदि चारों दिव्यों में होना इसका उचितहै-तथाहि (इमंमंत्रविधिंकृत्स्नंसर्वदिव्येपुजयेत् । आवाहनंच देवानांतथैवपरिकल्पयेत्) अर्थात्-यह संपूर्ण मंत्र विधिसभी दिव्यों में कर्त्तव्यहै और देवताओं का आवाहन भी उसी क्रमसे करे जैसा घटके प्रसंग से कहागया-जब दिव्यकारी के शिरपर पत्र लिखकर धराजाय तब प्राङ्बिचाक हाथजोड़कर तुला से प्रार्थनाकरे-उक्तंच (घटमामंत्रयेच्चैवविधिनानेनशास्त्रवित्) अर्थात्-शास्त्रका जानने वाला प्राङ्बिचाक इस अग्रोक्त विधिसे तुलाको आमंत्रित करे तिसके मंत्र अब कहते हैं-यथा (त्वंघटत्रह्यणासृष्टः परीक्षार्थदुरात्मनाम् । घकारादर्ममूर्तिस्त्वदं कायत्कुटिलंनरम् ॥ धृतोभावयसेयस्माद्धटस्तेनाभिधीयसे । त्ववेत्तिसर्वजंतूनांपापा निसुहृतानिच ॥ त्वमवदेन्नजानीपेनविदुर्यानिमानवाः । व्यवहाराभिशास्तोयमानुषः शुद्धिमिच्छति ॥ तदेनंसंशयादस्माद्धर्मतस्मात्तुमर्हसि) अर्थात्-प्राङ्बिचाक यह प्रार्थनाकरे कि हेघट हेतुले तुझे ब्रह्माने दुरात्माओंकी परीक्षाकेलिये निर्मित कियाहै और

जोकि (ध) (८) यह दो अक्षर तरे नामके विख्यात हैं सोभी इसी हेतु से कि (ध) कारके अर्थसे तू धर्मकी भूति है और (८) कारके अर्थसे तू कुटिल नरको वतलाने वाली है इसी से धैर्यसंज्ञा तेरी विख्यात है तुम सभी प्राणियोंके पाप और पुण्योंको भी जानते हो हे देव तुमहीं। उनगूढ़ भेदोंको जानते हो कि जिनको मनुष्य नहीं जानिसक्ता और यह अमुक नामा मानुष जो कलंकी ठहराया गया तेरे द्वारा अपनी लाञ्छन शुद्धि चाहता है इसलिये इसको इस संशयसे धर्मपूर्वक रक्षा करने योग्य हो किंतु सत्य या असत्य इसमें जो कुछ हो सो यथार्थ प्रकट करौ-इसपीछे वह दिव्यकारी भी पूर्वोक्त मंत्रोंको पढ़कर तुलासे प्रार्थना करे (पूर्वोक्त मंत्र जो १०३ और १०४ मूल श्लोकोंसे कह चुके हैं) तिनका काम अवतक नहीं आया था यहाँपर उन मंत्रोंका प्रयोजन आया। जब दिव्यकारी भी प्रार्थना करि चुके तब प्राङ्घ्रिवाक वह पत्र जिसकी चर्चा ऊपर हुई थी कलंकीके शिरपर धरि कै यथा स्थानपर जैसे पहिले धटपर चढ़ा हो तैसेही उसी स्थलपर फिर उसे चढ़ावे किंतु खड्गियामट्टीसे खिंची हुई पहिली रेखाके तुल्य उसको वैठारे इसीलिये वहरेखा पहिले हुई थी-यथाह (पुनरारोपयेत्तस्मिन् स्थित्यावस्थितपत्रकम्) अर्थात्-अवस्थितपत्रकलंकी जिसके शिरपर पत्र रक्खा गया तिसे पूर्वस्थितिकेही तुल्य उसमें पुनरारोपित करे-पुनरारोपित करनेमें उतने कालतक आरोपित रखना चाहिये जो पाँच विनाडी काल होता है सो उसकालकी परीक्षा भी ज्योतिःशास्त्रका जाननेवाला करे-यथाह (ज्योतिर्विज्ञा ह्यणः श्रेष्ठः कुर्यात्कालपरीक्षणम् । विनाढ्यः पञ्चविज्ञेयाः परीक्ष्याः कालकोविदैः) अर्थात्-ज्योतिःशास्त्रका विज्ञाता श्रेष्ठ ब्राह्मण कालकी परीक्षा करे और उस परीक्षामें कालज्ञा करके केवल पाँच विनाडीही परीक्ष्य समुभी चाहिये (विनाडी) नाम पल जो घटीमात्रमें साठि होते हैं ऐसे पाँच पलतक उस पुरुषको तुलापर संस्थित बनारखले अर्थात् न्यून अथवा अधिक विलंब तक नहीं-पलोंके पहिंचानेका यह प्रकार है कि जितने कालमें दीर्घदश अक्षर उच्चारण हो सकें तिसको प्राणसंज्ञा कहते हैं ऐसे ऋः प्राणोंकी एक विनाडी अर्थात् एक पल कहाता है ऐसे पाँच पलतक उसको तुलापर संस्थित बनारखकर उसी कालमें शुद्धि और अशुद्धिकी परीक्षा करनी चाहिये सो इस परीक्षाके निमित्त से राजा शुद्ध पुरुषोंको नियुक्त करे वे उस कार्यकी शुद्धि वा अशुद्धि कथन करें-यथाह पितामहः- (साक्षिणो ब्राह्मणाः श्रेष्ठा यथा दृष्टार्थवादिनः ज्ञानिनः शुचयोऽलुब्धानियोकव्यानुपेणतः) शंसंति साक्षिणः सर्वे शुद्ध्यशुद्धीनुपेतदा) अर्थात्-पितामहने कहा है कि इस वार्त्तिके साक्षी जो परीक्षाके निमित्त मंहोने चाहिये तिनको राजा आप नियत करे और उचित है कि इसमें साक्ष्य देने वा परीक्षा करनेको ब्राह्मण श्रेष्ठ समुक्ते जायें परंतु ऐसे ब्राह्मण होने चाहिये जो सत्यवादी हों किन्तु जैसा देखें तैसाही राजाको प्रमाण दें और ज्ञानी हों जिनको उस परीक्षामें योग्यता हो निर्मल अंतःकरण हों अलुब्ध हों ऐसे सब साक्षी लोग उतने

कालमें शुद्धि या अशुद्धि जो कुछ हो सो राजासे कहते हैं-शुद्धि या अशुद्धि कैसे जानी जाय इसके निर्णय मध्ये कारण भी कहें-यथा (तुलितोयदिवदंतसशुद्धः स्यान्नसंशयः । समोवाहीयमानोवानसशुद्धो भवेत्तरः) अर्थात्-तौलाहुआ पुरुष यदि वदे किन्तु ऊपर को ऊँचा होजाय तौ-निःसंदेह उसकी शुद्धिनाम सञ्ज्ञापन जानाजाय और जो दोनों पक्षे बराबर बने रहें या कलंकी का पक्ष्वा द्वीयमान किन्तु नीचा होजाय तौ वह पुरुष शुद्ध नहीं अर्थात् भूँठा समुभाजाय-इसवार्ता में पितामह का यह वचन है कि (अल्पदोषः समोद्वेयो बहुदोषस्तु हीयते) अर्थात्-जो अल्पदोषी होता है तिसका पक्ष्वादोनों ओर बराबर बना रहता है इसलिये बराबर पक्ष्वावाले को अल्पदोषी जानना और जिसका पक्ष्वा नीचा होजाय तिसको बहुदोषी जानना-सो-इसवचन का यह सिद्धांत है कि यद्यपि दिव्य क्रियाके आचरण करने से यह बात निश्चित नहीं होसकी है कि जिस अपराध का कलंक उसको लगाया गया वह थोड़ा है या बहुत है तथापि इसमें यह गूढ़ व्यवस्था है कि जो अपराध एक ही बार और अमति पूर्व होने का कलंक लगा हो और तौलने में दोनों पक्षे एकसे बराबर बने रहें तौ उस पुरुष को अल्पदोषी जानना और उसके ऊपर दण्ड तथा प्रायश्चित्त भी थोड़ा ही समुभना चाहिये और जो अपराध बारम्बार और मतिपूर्वक जानि वृत्तकर इच्छासहित होने का कलंक लगा हो तौ बराबर पक्ष्वा होने में भी बहुदोषी समुभाजाय और उसपर दंड तथा प्रायश्चित्त का महत्त्व समुभना चाहिये अन्यथा साधारण सबदशाओं में इससे पहिला वचन प्रमाण है-कदाचित् ऐसा अवसर होजाय जो किसी वस्तुके टूट जाना का प्रत्यक्ष कोई सा कारण संभव न हो और परीक्षाके होते समय (कस) आदि कोई अंग तुला का टूट जावे तौ भी उस पुरुषकी अशुद्धि समुभी चाहिये-तथा चोर्क (कक्ष्यच्छेदे तुला भगे धटर्क टयोस्तथा । रज्जुच्छेदेऽक्ष भगे वातथैवाशुद्धिमादिशेत्) अर्थात्-यदि परीक्षाके होते समय (कक्ष्य) नाम कोई सीका टूटजाय जिनमें पलड़े या टोकरा आदि कोई पात्र भरखा जाता है या (तुला) नाम डंडी फटजाय या (धट) नाम डंडीके दोनों (कर्कट) अर्थात् टेढ़े काटेदार कड़े जो मेढाके सींगों समान बनकर लगते हैं कोई एक टूटजाय या (रज्जु) नाम रस्सी जो सीके में पड़ा किसी ओर में बाँधी हुई टूटजाय या (धक्ष) नाम ऊपर लाधुरा जिसमें डंडी टांगी जाती है वही टूटजाय तौ भी उस कलंकीकी अशुद्धि कहनी चाहिये-और जो-इन्हीं वस्तुओंके टूटने का प्रत्यक्ष कोई कारण ऐसा देख परता हो जिसके हेतु से ये टूटें तौ फिर उस टूटने से अंगकी जोड़कर फिर भी उसे चढ़ावे और परीक्षा उसकी करे-तथा च- (शिक्ष्यादिच्छेद भंगे पुनरारोपयेत्तरम्) अर्थात्-शिक्ष्यादिकों का टूटना फटना जैसा ऊपर कहाया उसके होने में मनुष्यको धटपर फिर आरोपित करे-इस प्रकार उसकी परीक्षासे निवृत्ति हुये पीछे श्रुतिक् और पुरोहित और आचार्य आदि जिन्होंने यह

कर्मसाधन किया और करवायाहो उन को परिश्रमके अनुकूल राजा दक्षिणाओं से सन्तुष्टकरे ऐसीविधिसे अष्टष्टअपराधोंका फैसलाकरने या करवानेवाला राजा नाना-भौतिके मनोवाञ्छित भोगोंको भोगता और उत्कृष्ट कीर्तिको पहुँचता और पदचात् ब्रह्मलोकमें जाकर ब्रह्माकासमीपी होताहै-तथाच (अल्विकूपरोहिताचार्यान् दक्षिणा भिश्चतोपयेत् । एवंकारयिताराजा भुक्ताभोगान्मनोरमान् ॥ महर्तकीर्तिमाप्नोति ब्रह्मभूयायकल्पते) (अर्थऊपरहोचुका) यदिकोईराजा ऐसेधटको सदैवस्थापित बना रक्खाचाहै तो काकादि उपघातका निरासकरनेके निमित्तसे कपाटादि सहितशाला बनवावे-यथाह (विशालामुन्नतांशुघ्रांघटशालांतुकारयेत् । यत्रस्थोनोपहन्येतश्चभिश्चण्डालवायसैः ॥ तत्रैवलोकापालादीन्सर्वदिक्षुनिवेशयेत् । त्रिसंध्यपूजयेच्चैनान्गन्ध मालयानुलेपनैः ॥ कपाटबीजसंयुक्तांपरिचारकरक्षिताम् । मृत्पानीयाग्निसंयुक्तामशून्यां कारयेन्नृपः) (बीजानियवग्रीवादीनां) अर्थात्-तुलाकी स्थापनावनीरखनेके निमित्तसे एकस्थान धटशालानामसेबनवावे वहशालाबहुतविस्तृतहो बहुतऊँचीहो इवेतवर्षकी बनाईजाय जिसमें रक्खाहुआ धटकुत्ताओं या काकों या चांडालोंके उपघातसेविगड़े नहीं उसी स्थानकी दीवारों में सब दिशाओं में लोकपाल आदि देवताओं को उक्त विधिसे निवेशित करवावे और इनसबकापूजन भी गंधमाल्य अनुलेपन आदि से त्रिसंध्यनाम त्रिकाल होतारहे और वह धटशाला केवाड़ों से संयुक्त और बीजों के संचय से संयुक्त होनी चाहिये और परिचारक उसकी रक्षा नाम रखवाली करते-हैं और उसमें शुद्ध मृत्तिका तथा जल और अग्नि ये सब उपस्थित रहाकरें और शूनी नहीं रहनेपावे ऐसी शाला राजा बनवावे (बीज अर्थात् यवधान आदि जिन वस्तुओं से काम परनेकी संभावनाहो) और जल अग्नि आदि के उपस्थित होनेसे यह सिद्धांतहै कि इसी शालामें ओर भी सब दिव्योंका संग्रह रहाकरें जिनका चर्चा आगे आवेगा १०२।१०३।१०४ ॥ इतिधटविधिः ॥ अब इस्से आगे अग्निविधि वर्णन होगी १०२।१०३।१०४ ॥

अथदिव्यप्रमाणपेक्षायांतप्तलोहविधिमुखेनाग्निप्रकारं

प्रदर्शनोनामाष्टत्रिंशःपरिच्छेदः ३८ ॥

इस अड़तीसवें परिच्छेदमें अग्नि नामक दिव्यप्रकारको तप्तलोह की विधि के द्वारा कथन करतेहैं कि इसरीतिसे वर्त्तावा उसका होनाचाहिये ॥

करौविमृदितग्रीर्दलक्षित्वाततोन्वसेत् । सप्ताश्वत्यस्यपत्राणितावत्सूत्राणिदेष्टेत् १०५ ॥

अक्ष०-विमृदितग्रीहीके हाथोंको लक्षितकरके तिनपर सातपत्र अश्वत्यके रक्खे और उतनेही सूत्रभी आवेष्टन करें १०५ ॥

अभि०-(ग्रीहि) नाम धानके तंडुल तिनके पिसेहुये और धुलेहुये पतेले ऐपनसे

दिव्यकारी दोनों हाथ मलै अर्थात् हाथोंपर फोंका लेपसा करि देवै तिसदिव्य-
कारी पुरुषकी संज्ञा (विमृदितव्रीही) होजातीहै-और-दूसरा मुख्यार्थ इसका यहीहै
कि मृट्टीभर धान लेकर दोनोंहाथसे मीड़ै जिसे उसके हाथ शुद्ध निर्मल होजायें
और कदाचित् कोई चिह्न हाथोंमें होतौ वहभी चमकि आवै ऐसे पुरुषकी संज्ञा वि-
मृदित व्रीही कहलातीहै परन्तु अपने २ देश भेदस्थानकी परिपाटीसे व्यवस्था स-
मुझलेनी चाहिये-सो-उस विमृदित व्रीहीके दोनोंहाथ (लक्षित) करें अर्थात् हाथोंमें
जामस्सा या तिलवृणकी गाँठि या खुरचीहुई खाल या लहसन या क्षतइत्यादिकोई
चिह्न हों तिनमें महावर आदि किसी मंगलीक रंगसे रेखा चिह्न करदियाजाय तिस
पाँचे पीपलके सातपत्ते दोनोंहाथकी वैधीहुई अंजलीपर हाथोंभर फौलाकर धरेजायें
उन पत्तोंको हाथों समेत सूत्रके सात आवेष्टनसे लपेट देवै १०५ ॥

अभि०-हाथके वृणादिक चिह्नों पर महावर आदिसे रेखा चिह्न भी हंसपदके प्रा-
कारहोने चाहिये-यथाहजारदः (हस्तक्षतेपुसर्वेषुकुर्याद्वंसपदानितु) अर्थात्-हाथके
सभी छिद्रादिकोंपर हंसपदके चिह्नकरै-और-सातों पत्तोंका बराबर होना उचितहै-
तथाच (पत्रैरंजलिमापूर्य्य-आश्वत्थैःसप्तभिःसमैः) अर्थात् पीपरके बराबर सातपत्रों
से अंजली भरनी चाहिये-और-सूत्र जो पत्तोंसे लपेटाजाय वह श्वेतवर्ण का होनाचा-
हिये (तथाचनारदः) (वेष्टयेतसितैर्हस्तौसप्तभिःसूत्रतनुभिः) अर्थात्-शुद्धवर्णके सात
सूत्र धागों से दोनोंहाथ आवेष्टितकरै-इसके सिवाय-सातपत्ते शमीनाम छिंउकरिके
जिसे कहीं जौड़ या जंडभी कहते हैं और सातही पत्ते दूबके अर्थात् हरी दूबके
सातनाल और अक्षत और दधिमिश्रित अक्षत भी उन्हीं पीपरके पत्तोंपर सबधरा
जाय-तथाहि (सप्तपिप्पलपत्राणिशमीपत्राण्यथाक्षतान् । दूर्वायाःसप्तपत्राणि दह्य
कांश्चाक्षतान्न्यसेत्) अर्थात्-पीपरके सातपत्ते और शमी के सातपत्ते और अक्षत
और दूर्वाके सातनाल और दही लगाये हुये भी अक्षत हाथोंपर धरे-फलभी धरने
चाहिये-यथाहपितामहः (सप्तपिप्पलपत्राणिअक्षतंसुमनोदधिः । हस्तयोर्निक्षिपेत्तत्रसूत्रे
णावेष्टनंतथा) अर्थात्-पीपरके सातपत्ते-अक्षत-पुष्प-दधि-दोनों हाथोंमें रखले औरसूत्र
से लपेटै-और जोकि इस अत्रोक्त वाक्यसे (अर्क) नामअर्कोंआके पत्तोंकी आज्ञा पाई
जातीहै-यथा (अयस्तसंतुपाणिभ्यामर्कपत्रैस्तुसप्तभिः । अंतर्हितंहरन्शुद्धमदग्धःसप्त
मेपदे) अर्थात्-तपाया लोहेका गोला या हलकीफाल सातअर्कपत्रोंमें धराहुआ हाथों
से लेजातेहुये सातवेंपदतक जलेनहीं सो शुद्धहै अपराधी नहीं-सो-यह अर्कपत्रोंकी
आज्ञा केवल अश्वत्थ पत्रोंके अभावमें समुझीचाहिये क्योंकि-अश्वत्थपत्रोंकीप्रशंसा
पितामहने लिखीहै उससे अश्वत्थकी मुख्यता पाईजाती है-यथाहपितामहः (पिप्प
लाजायतेवाहिः पिप्पलोद्वज्जरादस्मृतः । अतस्तस्यतुपत्राणिहस्तयोर्विन्यसेद्वुधः)

अर्थात्-अग्निपीपरसे उत्पन्न होताहै और पीपर सभी दृक्षोंका राजा कहलाताहै इस हेतुसे बुद्धिमान् उसीकेपते हाथों में रखे १०५ ॥

अब नीचे कर्ताकी ओरसे अग्निका अभिमंत्रण कहाजायगा ॥

त्वमग्ने सर्वभूतानामतश्चरतिपावक । साक्षिवत्पुण्यपापेभ्योब्रूहि सत्यकवेमम १०६ ॥

पक्ष०-हे अग्ने हे पावक तू सर्वभूतोंके अंतर्गत फिरताहै (तिसते) हेकवे तूमेरे साक्षियोंके समान पुण्य पापों से सत्य कहिदे १०६ ॥

अभि०-हे अग्निदेव तू सर्वभूतोंके भीतर अर्थात् जरायुज १ अंडज २ स्वेदज ३ उज्जिज ४ यह चारि भाँतिके जीवि जो ८४ लक्ष योनिमें हातेहैं तिन सबकेही भीतर वर्त्तमान बनारहताहै क्योंकि तेरे बिना उनके अन्नोंका पचानेवाला और कोईनहीं हे पावक तू सर्वदृश्य मात्रकी शुद्धिका हेतु है-हे कवे तू क्रांतदर्शा अर्थात् भूत भविष्य वर्त्तमान सब दशाओंका जाननेवालाहै-इन कारणोंसे तू सर्वकाल सर्वजीवोंका साक्षी है किंतु जो वार्त्ता पुण्य अथवा पापरूपी मनुष्योंके विज्ञानमें नहीं आसकी तिसको तू जानता है-इसलिये-तू उसप्रकार से मेरे पुण्य अथवा पापको सत्य सत्य कहिदे जैसे करतेहुये देखनेवाले साक्षीलोग कहिदेतेहैं १०६ ॥

अभि०-जब लोहेका पिण्डनाम गोलातीन आँचसे तपायाहुआ संडासीसे थाँभकर सन्मुख आवे तबकर्त्ता सबसे पिछले मण्डलमें पूर्वोन्मुखबढ़ा होकर इसीमंत्रसे अग्निकी प्रार्थना करे-यथाह नारदः (अग्निवर्णमयःपिण्डंस्फुलिङ्गं सुरजितम् । तापे तृतीये सन्ताप्य ब्रूयात्सत्यपुरस्कृतम्) अर्थात्-अग्निवर्ण के समान रंग बदला हुया लोहेकापिण्ड स्फुलिङ्ग सहित तीसरे तापमें सन्तप्त करिके (सत्यपुरस्कृत) लक्षणका मन्त्रबोलै (गौर) अभिप्राय इसका यह कि लोहा शुद्धकरने के निमित्त से तपाये हुये लोहेको पानीमें बुझकर फेरतपावे और फिर बुझकर तीसरे तापमें यहांतक तपावे जो अग्निके समान रक्तपीतवर्ण होजावे जिसमें (स्फुलिंग) नाम अग्निके चिटकारे उड़तेजायँ तिसकोसंडासीसे लेकर जबकर्त्ताके सन्मुख प्राङ्द्विवाकयावे तब कर्त्ताको (सत्यपुरस्कृत) लक्षणकामन्त्र पढना चाहिये सत्यपुरस्कृत अर्थात् सत्य शब्दसेयुक्त ऐसामन्त्रवहीहै जोऊपर १०६मूलश्लोकका (त्वमग्ने सर्वभूतानां) इत्यादि पाठवाला लिखचुकेहैं तिसको कर्त्ताबोलै-परन्तुयह प्रक्रिया पीछेहोनीचाहिये किन्तु पहलेप्राङ्द्विवाक अग्निमें होमकरै तबउसीअग्निमें लोहेकापिण्डतपायाजाय सो अब कहतेहैं कि प्राङ्द्विवाकभी-मण्डलोंके दक्षिण ओर लौकिक अग्निस्थापित करिके १०८ आहुति धृतकी इस अग्रोक्त मंत्रसे होमै (अग्नयेपावकाय स्वाहा)-तथाचोक्तम-(शां त्यर्थं जुहुयादग्नौ धृतमष्टोत्तरं शतम्) अर्थात्-शांतिके निमित्तसे अग्निमें १०८ बारधृत होमै-होमाकेये पीछे उसी अग्निमें लोहेका गोला छोड़कर तपनेदेवे उसके तपतेहुये

धर्मके आवाहनको आदि लेकर हवन पर्यंत पूजाविधि जो पहले धृष्टके प्रसंगसे वर्णन हो चुकी है तिसको करै तिसपीछे तीसरे तापके लगते समय उसापिंड सहित अग्निको प्राड्वाक इन अग्नोक्त मंत्रों से अभिमंत्रित करै-यथा (त्वमग्नेवेदाश्चत्वारस्त्वंचयज्ञेषुदूयसे । त्वंमुखं सर्वदेवानां त्वंमुखं ब्रह्मवादिनाम् । जठरस्थो हि भूतानां ततो वेत्ति शुभाशुभम् । पापं पुनासि वैयस्मात्तस्मात्पावक उच्यसे । पापेषु दर्शयात्मानमर्चिष्मान्भवपावक । अथवा शुद्धभावे पुशीतो भवहुताशन । त्वमग्ने सर्वभूतानां तं तश्च रसिसाक्षिवत् । त्वमेव देवजानीषे न विदुर्यानिमानवाः । व्यवहाराभिश्स्तोयमानुषः शुद्धिमिच्छति । तदेनं संशयादस्माद्धर्मतत्त्वात्तुमर्हसि) अर्थात्-प्राड्वाक यह प्रार्थना करे कि हे अग्ने चारों वेद जो हैं सो भी तू है और वेदोंक यज्ञोंमें तूही होमा जाता (अर्थात् हव्य जो वस्तु है सो भी तेरा रूप है) और तूही सब देवताओं का मुख है (क्योंकि देवताओंके निमित्तकी आहुतें तुझमें होमी जाती हैं ताही सों उनकी रक्षि होती है) और वेदवादी परम ज्ञानी लोगोंका जो मुख है सो भी तू है और तू सभी प्राणीमात्रके जठर नाम उदरमें उपस्थित है इसहेतुसे शुभाशुभनाम उनके पुण्यपापको तू जानता है और जोकि तू अपनी सत्तासे पापीको पुनीत करता है इसहेतुसे पावक तू कहाता है-इसलिये हे पावक तू पापियोंमें अपने रूपको प्रदर्शित कर दे किंतु ज्वालारूप अचिप्मान् होजा अथवा जो पापीनहीं-तो ऐसे शुद्धभाव लोगोंके हाथमें हुताशन तू शीतरूप होजा हे अग्ने तू सभीभूतोंके शरीरमें विचरता है इसलिये तूही एक साक्षीवत् प्रतीत होता और तूही उनके उनकमेंको जानै है कि जिनको गुप्त होने के हेतुसे मानव नहीं जानै-हे देव यह अमुकनामा मानुष व्यवहार में दूषित हो कलंकी वा निन्दित हुआ अपनी आत्मशुद्धिकी इच्छा करता है इसकारण इसको इसी संशयसे धर्मानुसार रक्षा करनेको तू योग्य है (अर्थात् इसका पुण्यपाप जो कुछ हो सो यथार्थ प्रकट कर दे १०६ ॥

अब नीचे के इलोकमें इसीवात्की प्रक्रिया कथन करते हैं कि इसरीतिसे ।

१. गोला उसके हाथमें देना चाहिये-॥

१. तस्यैत्युक्तयतो लौहपंचाशत्पलिकेतमम् । अग्निवर्णं न्यस्तोर्षिर्दहस्तयोरुभयोरपि १०७ ॥

१. अक्ष०-उसके यह कहते हुये पंचाश पलका लौह-पिंड-अग्निवर्ण दोनों हाथ में तिःशंक न्यास करे १०७ ॥

१. अभि०-उस दिव्यकारी पुरुषके यह कहते हुये अर्थात् पूर्वोक्त १०६ के मूलवाक्य में कही हुई प्रार्थनाके अग्नि सन्मुख पढ़ते हुये तपाया हुआ लोहे का गोला जो तौल में पंचाश पलके तुल्य हो समनाम सब ओरसे एक सा बराबर और चिकना हो किंतु टेढ़ा या खरदरा न हो दोनों हाथमें निधड़क प्राड्वाक रख देवै-इसीगोलेका व्यौरा कुछ और भी अधिकोक्तिमें देखो १०७ ॥

— प्रथि०—उस गोलेका विस्तार मोटापन आठ अंगुल का होताहै यहीप्रकार पिता-मह के अग्रोक्त वाक्यसे संसिद्धहै-यथाहपितामहः (अस्वहीनंसमंकृत्वा अष्टांकुलमयो मयम् । पिंडंतुतापयेदग्नौ पंचाशत्पलिकंसमम्) अर्थात्-पंचाशत्पल तुलेहुये लोहेका सवओरसे समान एकसा बराबर गोला टेढापन हीनवनाकर अग्नि में तपावै और दधि,दूर्वा आदिसेभरेहुयेहाथोंमें प्राद्विवाकरखदेवै १०७॥

— अब नीचे यह बात कहेंगे कि उसगोलेकोलेकर कर्त्ता इसप्रकारसे चलै ॥

— सतमादायससैवमण्डलानि शनैर्ब्रजेत् १०८ ॥ पूर्वाह्णं ॥

— अथ०—वह उसे लेकर सात मण्डलोंमेंही शनैः शनैः जावै १०८ ॥

— प्रथि०—गोलेको हाथोंमेंलेकर सातमण्डल जो इसी निमित्तसे बनायेजायें तिनपर यथाक्रमसे धीरे-सामान्यगतिसे पावरखताजावै १०८ ॥

— प्रथि०—मण्डलोंमेंही इस (ही) शब्दके प्रयोगसे यहभाव दर्शायाहै कि मण्डलों के द्वार या परलीपारभी पगनरखै-तथाचपितामह (नमण्डलमतिक्रमेन्नाप्यवांक्स्था पयेत्पदम्) अर्थात्-यही बात पितामह ने कहीहै कि मण्डल को लम्बापग धरतेहुये उलोंमें नहीं और मण्डलसे उरलीओर भी पगनरखै १०८ ॥

— अब निचले उत्तरार्द्ध में इन्हीं मण्डलोका बनाना दर्शाते हैं ॥

— सोलहअंगुलकक्षेत्रंमण्डलंतावदतरम् १०९ ॥

— ऐ०—सोलहअंगुलका एकमण्डलज्ञातव्यहै और इतनाही परस्पर प्रत्येकमण्डलोंका अन्तरभी बीच-मेंझाड़ै-और जोकि इसकेपहिलेअध्यामें यहकहाथा कि सातहीमण्डलों मेंजावै सो इसकथनका यहसिद्धांतपायागया कि सातसेपहिले एक (अवस्थानमण्डल) भी होनाचाहिये जिसमें खड़ाहोकर पगआगिलोमेंरखै तो इसरीतिसे सोलहअंगुल कीमापवाले आठमण्डलहोगे और बिचलेअन्तर केवल सातहोगे तथैव नीचे अधि-कोक्तिमें नारदवाक्यदेखौ क्योंकि नारदने इसकोपरिसंस्थासे कहदियाहै १०९ ॥

— प्रथि०—नारदवचनं-यथा (द्वात्रिंशदंगुलं प्राहुर्मण्डलान्मण्डलान्तरम् । अष्टाभिर्मंडलैरेवमंगुलानां शतद्वयम् । चत्वारिंशत्समधिकं भूमेरंगुलमानतः) अर्थात्-मण्डल से आगे मण्डलकाअन्तर वत्तीसअंगुलकाकहते हैं ऐसे आठमण्डलोको जोड़कर भूमि का परिमाण अंगुलोसे २४० दोसौचालीसअंगुलहोताहै-दोसौचालीसका जोड़ बत-लानेसे यहआशयदर्शायाहै कि पहिला एक अवस्थानमण्डल अन्तरबिना जो होता है तिसके सोलह १६ अंगुल और उससेआगे सातमण्डलोकेसाथमें सातही अन्तर होंगे इसीलिये यह सातों निजनिज अन्तरसहित वत्तीसअंगुलकेहुये तो सोरहसते बरहोतरसौ ११२ एकसौबारहसातमण्डलो के और एकसौबारह सातअन्तरोंके दो सौचौबीस और सोलहअंगुल उसपहिने अवस्थानमण्डलके इसप्रकारदोसौचालीस

हुये तिनमें सात अन्तर और आठमण्डल होते हैं परन्तु यह सोलह अंगुलके मण्डल वत्तुलाकारनहीं समझने किन्तु सोलह अंगुलका सीधालम्बसमझना क्योंकि इतनाही मनुष्यका पग होता है तथापि उसमण्डलका चौड़ाव यदि पूँजा जाय तो उसीमनुष्यका पग भर चौड़ा होना चाहिये जिसे शीघ्रपग फेंकनेका अवकाश न पावे यह भी उन्हीं नारद ने दर्शाया है—यथा (मंडलस्य प्रमाणं तु कुर्यात्तत्पदसंमितम्) अर्थात् मंडलका प्रमाण उतनाही बनाना चाहिये जो गंताके पगसमान हो किन्तु अधिक नहीं (यद्यपि इस वाक्यमें कोईसी विशेषता पैरके लंबाव या चौड़ावमें नहीं कही किन्तु (तत्पदसंमितं) और (मंडलस्य प्रमाणं तु) इन दोनों वचनोंसे पैरकालंबावभी समुभाजाता है तथापि उसके पैरके समान केवल चौड़ावको समझना क्योंकि लंबावका चर्चा ऊपर सोलह अंगुल के कथनसे निपटा चुके) उसमें भी (यद्यपि यह संदेह शेष रहता है कि सभी पुरुषों के पग सोलह अंगुल नहीं होते भला जबकि सी मनुष्यका चौड़ाव या तेरह अंगुल का लंबाव हो तो फिर मंडलभी सोलह अंगुलसे घटाकर बनाना चाहिये सो यह संदेह दृष्टा है क्योंकि जब उसकी परिसंख्या २४० अंगुल कहि चुके तो फिर संदेहको अवकाश नहीं है अर्थात् अधिकतर सबसे ऊँचे नरकापग १६ अंगुल होता है इसलिये वही मंडल सबके काम आसक्ता है घटानेकी आवश्यकता नहीं—जो कि पितामहके अग्रोक्त वाक्यसे इस बातमें कुछ विरोध दृष्टि आता है सो भी ध्यान धरने से विरोधमें गिनती नहीं होसक्ता इसलिये आगे ध्यान धरना चाहिये—यथाह पितामहः—(कारयेन्मंडलान्पट्टौ पुरस्तात्नव मंतथा । आग्नेयं मंडलं चाद्यं द्वितीयं वारुणं स्मृतम् । तृतीयं वायुदेवत्वं चतुर्थं यमदेवत्वं । पंचमं त्विन्द्रदेवत्वं सावित्रं त्वष्ट्रमंतथा । नवमं सर्वदेवत्वमिति दिव्यविदो विदुः । द्वात्रिंशदंगुलं प्राहुर्मंडलान्मंडलान्तरम् । अष्टाभिर्मंडलैरेव मंगुलानां शतद्वयम् । पट्पंचाशत्समधि कंभूमेस्तु परिकल्पना । कर्तुः पदसमकार्यं मंडलं तु प्रमाणतः । मंडले मण्डले देवाः कुशाः शास्त्रप्रचोदिताः) अर्थात् पितामहने यह विधि वर्णन करी है कि आठमंडल बनवावे तथा उनके आगे नवमाभी तिनके बीच अधिकारी देवताओंका आवाहन करे और उन्हीं के अधिकारसे ये नाम रखे कि पहिला मण्डल आग्नेयनाम जिसमें अग्निदेव का आवाहन करे १ दूसरा वरुणका होता है २ तीसरा वायुदेवताका ३ चौथा यमदेवका ४ पाँच वाँ इन्द्रका ५ छठा कुबेरका होता है ६ सातवां सोमदेवताका ७ आठवां सावित्रनाम सूर्यदेव का = (नवां सब देवताओं के नामसे ६) यह विधि दिव्योंके जाननेवाले जानें—मण्डल से मण्डल अपने अन्तरसहित ३२ अंगुल का कहते हैं परन्तु भूमिकी आद्यन्त परिकल्पना आठमण्डलोंमें २५६ दोसौ छप्पन अंगुल होती है तथापि मण्डलका प्रमाण चौड़ाईमें कर्त्ताके पगसमान करना चाहिये प्रत्येक मण्डलमें शास्त्रोक्तरीतिसे कुशविज्ञाने चाहिये—ध्यान करो कि पहिली विधिसे इसमें कुछ भी विरोध नहीं क्योंकि तक्षगोलोंलेकर गमन

करनेयोग्य सातहीमण्डल सर्वत्रकहे आठवांसवसे पहलाखदे होनेकोवतलाया और इसविधिमें नवाँएक अधिक जोसर्वदेवत्य नामकामण्डलकहा तिसमेंवहगोला छोड़ दियाजाताहै किन्तुउसमें पगधरनेकी आज्ञानहीं और उसके अंगुलैकाभी कुछपरिमाणयासंख्यानियमनहींहै कि वहनवांमण्डल केअंगुलकावनायाजाय-इसी-हेतुसेइस विधिमें २५६ अंगुल भूमिका परिमाणकहागया क्योंकि पहिलीविधिमें आठमण्डल और सातहीउनके अन्तरजोड़िकर पन्द्रहको सोलहअंगुलसे गुणाकियातो २४० हुयेथे-इसविधिमें नवाँएकमण्डल और एकइसका अन्तरयह और बदेतिनमें नवांमण्डल तौसबदेवोंके नामकाछूटगया उसकेअन्तरमात्रसे सोलहअंगुल और लियेतब २५६ हुयेयदि उसकेभी अंगुलगिनेजातेतो २७२ होजातेसोनाहीकहेकेवल २५६ की आज्ञादीहै-अंगुलप्रमाण-यथा(तिर्यग्यवोदराण्यष्टावूर्ध्वावात्रीहयस्त्रयः। प्रमाणमंगुलस्योक्तं वितस्तिर्द्वादशांगुलैः॥हस्तो वितस्तिर्द्वितयं दण्डो हस्तचतुष्टयम्। तत्सहस्रद्वयं कोशो योजनं तच्चतुष्टयम्) अर्थात्-बड़ेआठ यव बराबरकरके आठौपेटकाअंगुलएक पद्माखड़े तीनधानोंका लम्बावयहअंगुल काप्रमाणकहा ऐसेद्वादश अंगुलोंसे एकविजौदहोताहै दोबिलौदकाएकहाथ चारहाथकाएक दण्डकहाताहै दोसहस्रदण्डकाएक कोशचारकोशकाएक योजनप्रसिद्धहै १०८ ॥

अबनिश्चयात्मक यहवातनीचेकहतेहैंकिसातमण्डलोंमें चलेपीछे क्याकर्त्तव्यहै ॥

मुक्ताग्निमृदितव्रीहिरदग्धः शुद्धिनामुपात् १०९ प्रवार्दः ॥

पक्ष०-अग्निंको छोड़कर मृदित व्रीही अदग्धहुआ शुद्धिपावे १०९ ॥

अभि०-आठवें मंडलमें थैभकर लोहमय अग्निंको नवयें मंडलमें डालकर हाथोंसे धानमले यदि हाथोंपर अग्निंका झालानहीं आयाहो तोवह कर्त्तारुद्धिंको पावे अर्थात् सच्चाठहरे इसीसेयह आशय पायागया किंयदि हाथजलेहां तोभूँटाहै १०९ ॥

अभि०-जिसने अग्निंके संत्रासते गोलैको उछाला या झकीलादियाहो और इसी हेतुसे हाथोंसेभिन्न पहुँचा आदि किसीजगह अग्निंके स्पर्शते जलिजाय पर हाथोंमें अदग्धरहाहोतोवह अशुद्धनहीं-यथाहकात्यायनः(प्रस्खलन्नभिश्चास्तउचेत्स्थानादन्यत्र दह्यते । अदग्धं तं विदुर्देवास्तस्य भूयोपि दापयेत्) अर्थात्-जो कलंककी भिभक्तताहुआ मुख्यस्थान हथेली के सिवाय अन्यकहीं जलिजाये हे उसको राजालौग अदग्धसमुंमें इसलिये प्राद्विवाक ऐसेकर्त्ताको फिरभीगोला दिलवावे १०९ यदि बीचमेंगोला गिरजाये तिसकीरीति नीचे कहतेहैं १०९ ॥

अन्तरापतितेऽपि देसं देवा पुनर्हरत् १०९ ॥

ऐ०-कदाचित् जातेहुये बीचहींमें आठवें मंडलसे इधर किसीमंडल या अंतरमें गोला गिरजावे-अथवा-ठिकानेपर पहुँचे पर जलने या न जलनेकासंदेह रहजावेतब

ऐसीदशामें फिरभी यथाक्रमसे लेजावै-यहंवात यद्यपि ऊपरले अद्वाके आशयसेभी स्वतःसिद्ध होचुकीथी तथापि योगीश्वरने अर्थसिद्धा वार्त्ताको स्पष्टकियाहै १०६ ॥

अधि०—यद्यपि इसअद्वापर अधिकोक्तिका आशय निर्मूलहै तथापि उसकेस्थाना-पत्र अनुक्रम सर्वविधि का लिखतेहैं जिस्से जिज्ञासुओंको सुगमता होजाय १०६ ॥

अथा०—मुहूर्त्तसे पहिलेदिवस भूशुद्धिनाम पृथ्वीका शोधनकरिके फिर मुहूर्त्तके दिन मंडलोंको यथाविधिसे रचिकर मंडलोंके अधिदेवताभी निज २ मंत्रोंसे पूजिकर अग्निका स्थापनकरे फिर धीसे शांतिहवन करे पुनि अग्निमें लोहका पिंडरखिकर (पूर्वोक्त धर्मके आवाहन से लेकर सब देवताओं की पूजा हवनपर्यंत जो सैंतीसवें परिच्छेद में तुलाके प्रसंगसे कहचुके हैं सोसब यथोक्तविधिसे करिके उपोषित पुरुष को स्नान कराइके भीजे वस्त्रों सहित पश्चिम मंडल में खड़ाकरिके धानों का मर्दन आदि कर संस्कार करावै पुनि प्रतिज्ञा पत्र पूर्वोक्त रीति से लिखा हुआ मंत्रसहित उसके शिरपर बाँधे तबतक दो ताव उसगोलामें लगिचुके और तीसरे तावमें तपतेहुये गोलके अग्निको प्राङ्गुवाक उक्त मंत्रोंसे अभिमंत्रित करिके गोलको संडासीसे उठालेवै उसवक्त सन्मुख लायेहुये गोलको कर्ता पुरुष अपने पूर्वोक्त मंत्रसे अभिमंत्रित करे करचुके पर प्राङ्गुवाक उसके हाथोंकी अंजली में रख देवै तब सात मंडलों में जायकर नवयें मंडल में झोंड़देवै यदि अदग्ध हाथरहें तो शुद्धहुआ समुभाजाय इतिक्रमः—इत्यग्निविधिः १०६ ॥

अथ जलप्रकारमाह ॥

अथदिव्यप्रमाणपेक्षायांजलनिमज्जनविधिमुखेनोदकप्रकार-

प्रदर्शनोनामऊनचत्वारिंशः परिच्छेदः ३६ ॥

इस उनतालीसवें परिच्छेदमें वहप्रकार कहाजायगा जिस्से जलकेद्वारा दिव्यहोताहै ॥

सर्वयोगाभिरक्षरंवरुणेत्यभिज्ञाप्यकम् । नाभिदग्धोदकस्यशुद्धीत्योरुजलंविशेत् ११० ॥

अथ०—हे वरुण तू मुझे सत्यसेही रक्षा करो-इस भाँतिजलको अभिश्रापन करिके नाभिपालित जलमें स्थित हुयेकी जंघा दोनों लेकर जलमें प्रविष्ट होजावै ११० ॥

अभि०—कर्ता पुरुष कलंकी जो शोधनकरने योग्यहै सोजलके सन्मुख जाकर पहिले वरुणदेवकी अभिश्रापन कहिये अभिमंत्रित करे इसमंत्रसे कि (हे वरुण तू मुझको मेरे सत्य आचारसेही सर्वथा रक्षाकरो) तिसपीछे एक दूसरा कोई बलवान् पुरुष जो नाभिमात्र जलमें खड़ा हो तिसकी जंघा दोनों थाँभकर कलंकी जलमें घुसजावै ११० ॥

अथि०—ऊर्ध्वोक्त कर्म उमदशामें होनाचाहिये कि जब वरुणकी पूजाहोचुके-तथाच नारदस्मरणम् (गंधमाल्यैः सुराभिभिर्मधुवीरधृतादिभिः । वरुणायप्रकुर्यात्पूजामा-

दौसमाहितः ।) अर्थात्-नारदने यह कहहै कि, गंध माल्य सुगंध मधुक्षीर घृतादि वस्तुओं से वरुणकी पूजा पहिले समाहित नाम सावधान होकर करे-तथैव-संती-सर्वे परिच्छेदमें तुलाके प्रसंग से जो धर्मके आवाहन आदि सब देवताओं की पूजा होमके होनेतक प्रदर्शित होचुकीहै सो भी सब करेनाचाहिये और उसके किये पीछे मंत्रसहित प्रतिज्ञापत्रका बंधना जो कलंकीके मस्तकपर उसी जगह प्रदर्शितहुआ था सोभी करलेनाचाहिये तिसपीछे प्राङ्निवाक पहिले जलके सन्मुख वरुण को अभिमंत्रणकरे तबसबसे पीछेशोध्दपुरुषसो कलङ्कीहोसो अपनेऊर्ध्वोक्त मंत्रकोपदिक जलमें डूबे और प्राङ्निवाक जिनमंत्रोंको उच्चारणकरेगा तिनको अवकहतेहैं-यथा (तो यत्वंप्राणिनांप्राणसृष्टेराद्यन्तुनिर्मितम् । शुद्धेश्वरकारणं प्रोक्तद्रव्यानादेहिनांतथा ॥ अतस्त्वंदर्शयात्मानं शुभाशुभपरीक्षणो) अर्थात्-प्राङ्निवाक जलकेसन्मुखयह प्रार्थनापहिले आपकरेकि-हेतौयत् सृष्टिकी आदिमेंप्राणियोंका प्राणरूप निर्मितहुआ और समीद्रव्यों तथा देहियोंकी अशुद्धदशामें शुद्धिकाकारणभी तूहीकहागया इसलियेतू इसमले बुरेकीपरीक्षामें अपनेमुख्यस्वरूपकोदर्शावे-नारदनेइसकर्मके स्थानभी प्रदर्शितकिये हैं-यथा(नदीपुतनुवेगासुसागरेषुवहेपुच । हृदेषुदेवखातेषुतडागेषुसरस्सुच) अर्थात्-धीमेवेगवाली नदियोंमें या मन्दवेगी समुद्रोंमें या मध्यमभरनाओंमें अथवाकिसी और अगाधजलाशयमें या देवस्थानके कुण्डोंमें या तालावमें या सरोवरोंमेंकर्तव्यहै इसवार्तामेंपितामहकी एकसाधारणभावयहआज्ञाहैकि(स्थिरतोयेनिमज्जेत्तुनग्राहिणि नचाल्पके । तृणशैवालरहितेजलौकामत्स्यवर्जिते॥ देवखातेषुपुत्तोयन्तास्मिन्कुर्याद्विशो धनम् । आहार्यवर्जयेन्नित्यंशीघ्रगासुनर्दापुच ॥ आविशेत्सलिलेनित्यमूर्ध्निपङ्कविवर्जयेत्) -अर्थात्- पितामहने यहकहहै कि ऐसेजलाशयमें कलङ्की डुर्बामारें जिसका जलस्थिरनामर्थभाहुआहो किन्तुवह जलाशयचाहे किसीनामकाहो कुछइसकानियमनहीं परन्तुग्राही जलमेंनहीं और अतिशयथोड़ेजलमेंभी नहीं यहनियमइसमें आवश्यकहै तृणघाससिवार आदिसे सम्पन्नजलके स्थलपरनहीं जोंक या मच्छीआदि जीवोंकेस्थलपरनहीं-और विशेषकर(देवखात)नामपर्वतीकुंडजोस्वयंभूतकिसीकेवनाये हुये न हों उनकेजल में कलंकीका शोधन राजाकरे-परन्तु-(भाहर्षि) नाम संग्रहीत जल सदैवही वर्जितकरे और तीव्रवेगा नदियोंमें भी न करे और सदैवही इसयात का भी नियम आवश्यक है कि उसजलमें प्रवेशकरे जिसमें अमर तरंग या कीचड़ यह न हों (भाहर्षि) नाम संग्रहीत जलउसेकहतेहैं जो किसी जलाशयसे लाकर तांवे या लोहेआदि पात्र या शेटेकुंडमें भर लियाजाय) (इसवार्तामें ग्राहीजल का निषेध जो अभी ऊपर कहागया सो ग्राहीजल उसे कहतेहैं जिस स्थलपर ऐसाखोला या दहप्रसिद्ध होरहाहो जिसमें घुसतेसार मनुष्यका ढंढे भी पता न लगे-और यह

निषेधभी इसहेतुसे प्रदर्शित कियाहै कि पितामह ने साधारण भावसे स्थिरजल में करनेकी आज्ञा नियतकरी और बहुधा स्थिरजल ऐसेखोलों में भी होतेहैं जिनका चर्चा अभीग्राही नामसे होचुका इसलिये उक्तमर्यादाके साथही उसका (भ्रषवाद) भी कहदिया जिस्से इसभांतिके स्थिरोंको छोड़कर सामान्य स्थिरजलमेंकरना समु-
 भाजाय) (दूसरा निषेधजो अल्पजलका कियाया सो इसहेतुसे कि अत्यंत उथले जलमें भी परीक्षा होसकनी दुर्घटहैं और कदाचित् कोई यहसमुभा हो कि पितामह ने स्थिरजलकेनामसे थोड़ेजलकी आज्ञादीहोगी क्योंकि बहुधाउथलेमें भी स्थिरज-
 लहोते हैं)-ऐसेही-नृणशैवाल जाँक मत्स्य कीच आदि जो वर्जितकिये सोभी इसहे-
 तुसे कि बहुधा स्थिरजल में यहसब होतेहैं और इनकेहोने से परीक्षामें उपघात आदि अनेक विग्रहोसकतेहैं इसलिये ऐसे स्थिरमें न करनाचाहिये जहांइनका संसर्ग हो-अब-यहवात ध्यान करनीचाहिये कि पहलेनारदके वचनोंमें जुदेरनाम सबजला-
 शयोंके कहेथे और पितामहने किसीका भी नामनहीं कहा केवल स्थिरजल बतलाया चाहें किसी जलाशयका हो सो इसकी तो तुल्यता इसप्रकारसे निश्चित होगई कि नारदने भी मंदवेगा नदीआदि सबकहेथे मंदवेगमें कुछ स्थिर जलहोता है-परन्तु पितामहने पीछेसे यहमीनियम निश्चित करदियाहैकि विशेषकर देवखातनाम पर्वती वड़े खड्डोंमेंकरे क्योंकि उनमें बहुधाकीचड़ आदि नहींमीहोते हैं-सो-इस कथनमें यह न समुभ्रनाचाहिये कि पितामहने देवखात की आज्ञासे अन्य जलाशयों का निषेध दर्शायाहै-क्योंकि जो पितामहका यहआशयहोता तोफिर उन्हीदिशोंमें जलकादिव्यहो सक्ता जिनमें देवखातहोते किन्तुपर्वत सभी देशोंकेनिकटनहीं होतेहैं-अर्थात्-पितामह का आशय केवल इतनाहै कि जिसदेशमें अन्य जलाशयोंके होतेहुये पर्वती देवखात भी उपस्थितहों तबऔरोंको छोड़कर विशेषतासे उसीमें कर्त्तव्यहै और जो देवखात उसनगरके उपस्थित नहींहों तबचाहे तिस जलाशयका स्थिरतोय देखलेवे जोनिज नगरके समीपहो-अथवा-देवखात का यहमी अर्थहोता है कि कोईसा जलाशय ता-
 लाव कुंड आदि जो देवताके नामसे बनायागया हो या नदी आदि वा कोई उसका घाट जो देवताके संबन्धसे प्रसिद्धहो विशेषकर उसीमें करनाचाहिये क्योंकि अन्य स्थानोंकी अपेक्षा देवस्थान सिद्धपीठ होताहै-अवयहांसे पूर्वोक्त प्रकृतवार्त्ताका ध्यान करनाचाहिये जिसकी जंघायांभकर कलंकीजलमें घुसैगावहपुरुष जो नाभिमात्रजल में खड़ाहोना कहाया तिसको यज्ञायितृक्षकी शाखासेबनाईहुई धर्मस्थूणा नामकीवल्ली जलमें गाड़कर उसीके सहारेसे पूर्वमुखहोकर खड़ाहोना चाहिये-तथाचोक्त(उदकेप्रा-
 ढमुखस्तिष्ठेद्धर्मस्थूणांप्रग्रह्यच)अर्थऊपरहोचुका ११० ॥ अबइसके पीछे जो करना चाहिये सो निचले श्लोकमें कहेंगे ११० ॥

समकालमिष्टमुक्तमानीयान्पोजवीनरः । गतेतस्मिन्निमग्नगणपश्येच्छुदिमाशुयात् १११ ॥

अथ०—समकाल उसके जानेपर दूसराशीघ्रगामी नरबूटेहुये बाणको लाकरयदि दूजे अंगको देखे तो शुद्धिपावे १११ ॥

अभि०—(समकाल)नाम कलंकीके डूबते समय वेगवान् एक पुरुषउसलक्ष्यस्थान पर भागाजावे जहां पहिले बाणफेंकागयाहो उसके जानेपर दूसरा शीघ्रगामीनर उस बाणकोलैदौड़ा आवे और जलके बीच कलंकीको डूबादेखे तो कलंकी निजकलंकसे शुद्धि पावे-इस्से यह सिद्धांत पायागया कि यदि बाणका ले आनेवाला जलके बीच कलंकी को डूवानहीं पावे तो कलंकीभी निज कलंकसे छुटी नहीं पावे १११ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त वार्ता का यथार्थ यह नियम है-कि-पहिले तीन बाणलगतातरबोड़े जायें तिनमें दूसरा विचलाबाण मध्यमशर कहाता है जहांउस मध्यमशरका पतन हुआहो उसस्थानपर एक वेगवान् पुरुष कुछ पहलेसे उपस्थित हो वही उसमध्यम शरको उठाकर लियेहुये उसीठिकाने खड़ाहै औरदूसराएक वैसाही वेगवान् शीघ्र-गामीनर यहांभी तोरणमूलपर खड़ाहो जहांसे तीरबोड़ागयाथा इसभांति दोनोंके खड़े होते हुये प्राङ्गविका निजहाथ से तीन तालें तरऊपर पटकावे उनमें तीसरी तालके बजतेसार कलंकी जलमें घुसजावे तब उसी के (समकाल) में तत्कालही यह पुरुष भी अत्यंतही भागाजावे जो तोरणमूलमें खड़ाहै दौड़कर शरपातस्थानपर पहुँचै जहां वह दूसरा शरलिये हुये खड़ाहै इसके जा पहुँचतेसार तत्काल वह शर-ग्राही भी यहां को दौड़ाआवे और तोरणमूलतक पहुँचकर जलके बीच कलंकी को यदि डूवानहीं देखे तो कलंकी शुद्ध नहोगा औरप्रतिपक्षी से हारेंगा-पितामहने इस नियमको स्पष्टकरिके कहाहै-यथा(गंतुश्चापिचकर्तुश्चसमं गमनमज्जनम् । गच्छेत्तोरणमू-लात्तुलक्ष्यस्थानंजवीनरः ॥ तस्मिन्गतेद्वितीयोपिवेगादादायसायकम् । गच्छेत्तोरणमूलंतुयतःसपुरुषोगतः ॥ आगतस्तुशरग्राहीनपश्यतियदाजले अंतर्जलगतं स न्यक्तदाशुद्धिविनिर्दिशेत्) अर्थात्-पितामह ने उसी नियमको इसप्रकार सुगमरीति से कहाहै कि जानेवालेका गमन और करनेवाले कलंकीका निमज्जन यह दोनों एक साथहों-तिसकायह व्योरासमुक्तो कि वहजानेवाला जवीनरतोरणमूलसे लक्ष्यस्थान कोजावे-उसके जा पहुँचने पर दूसरामी सायक लेकर अतिवेगसे तोरणमूलको जावे कि जहांसे वहपुरुष उसके पासगया-और जो आयाहुआ शरग्राही जलकेबीच उस कोभलीभांतिसे डूवानहीं देखे तो अशुद्धि निश्चित करीजाय-नारदने दोनों जवीपुरुषों का भी निर्धारण कियाहै कि वे ऐसे होने चाहिये-यथा(पंचाशतोधावकानांयोस्याताम धिकौजवे । तोचतत्रनियोक्तव्यांशरानयनकारणात्)-अर्थात्-पंचाश धावक पुरुषोंमें से

छांटिकर दो धावक जो सबसे अधिक दौड़नेमें प्रसिद्धहों वेहीदोनो इसकार्यमेंवाणले
 आनेके निमित्तसे नियुक्तकरने चाहिये-(तोरण)जिसका चर्चाबहुधाऊपर आया है वह
 एकस्तंभरूप काष्ठ जोकलंकीके कानतकमापकर ऊँचाखड़ाकियाजाय औरदुव्नीलग-
 नेकेसमीपही समभूमितट स्थानपर होनाचाहिये-तथाचनारदः-(गत्वातुतज्जलस्थानं
 तटेतोरणमुच्छ्रितम्। कुर्वीतकर्णमात्रंतुभूमिभागेसमेशुचौ) अर्थात्-उक्तजलकेस्थानपर
 जायकर तटकेऊपरउज्ज्वल और समान भूमिभागमें कानकेप्रमाणऊँचातोरणगाड़े-
 तीन बाण और धनुषभी बांसकाबानिकर मंगल द्रव्यों तथाथेवत, पुष्पादिकोंसे प्रथम
 संपूज्यहै-तथाचपितामहः(शरान्संपूजयेत्पूर्ववैणवंचधनुस्तथा । मंगलैर्धूपपुष्पैश्चततः
 कर्मसमाचरेत्) अर्थात्-पहले बाणों को और बांसके धनुष कोभी धूप और पुष्पोंसे
 पूजे तथा चौरभूवा गुच्छाआदि मंगल द्रव्योंसे सुशोभित करे तिसपीछे उक्तकर्म
 कोआचरै-नारदने धनुषका प्रमाण और निशानेकास्थान भी दर्शायाहै-यथा(क्रूरधनुः
 सप्तशतमध्यमपट्टशतस्मृतम् । मंदपंचशतंज्ञेयमेपज्ञेयोवनुर्वधिः॥ मध्यमेनतुचापेन
 प्रक्षिपेच्चशरत्रयम् । हस्तान्तुशतैसाङ्गलक्ष्यकृत्वाविचक्षणः॥ न्यूनाधिकेतुदोषःस्यात्
 क्षिपतःसायकास्तथा) अर्थात्-एकसौ सात अंगुल किंतु चारहाथ ग्यारह अंगुलका
 क्रूर धनुष होता है १ एकसौअं अंगुल किंतु चारहाथ दशअंगुल का मध्यम धनुष
 प्रसिद्धहै २ एकसौपांच अंगुल किंतु चारहाथ नवअंगुलका मंदधनुष जानो यहधनुष
 के बनानेकी विधिक्हीं-अब लक्ष्यस्थान बतातेहैं कि दोसौपचास हाथपर लक्ष्यबना
 कर विचक्षण पुरुष मध्यमचापसे तीनशरफेंके-क्योंकि-इसकार्यमें न्यूनाधिक लक्ष्यपर
 शरफेंकतेहुये दोष होताहै-तीरभी इसकार्यमें बाँसके और बिनागाँसोंके रखने चाहिये
 तथाच(शराश्चानायसाग्रास्तुप्रकुर्वीतविशुद्धये। वैष्णुकांडमयाश्चैवक्षेप्तातुसुहृदक्षिपेत्)
 अर्थात् कलंक शोधनके निमित्तमें बाणऐसे निर्मितकरे जिनमें लोहेका अग्रभागनहो
 और पर्वती बाँसीकेबनावे जिसका सूघाकांड बिनागाँठिका होताहो-और उनबाणोंका
 चलानेवाला धनुषको सुदृढ अर्थात् अतिशय खींचकर शरफेंके जिस्से अपने शरीर
 कीसंपूर्ण शक्ति उसमें आपत होजाय-फेंकनेवाला क्षत्रिय अथवा क्षत्रियका वेपरखने
 वाला ब्राह्मणही व्रतीनियुक्त करनाचाहिये-यथाह(क्षेप्ताक्षत्रियःश्रेष्ठस्तद्वातिर्ब्राह्मणो
 पिवा । अक्रूरहृदयःशांतःसोपवासस्तथाक्षिपेत्) अर्थात्-बाण फेंकनेवाला जो तीरंदाज
 पकाहो क्षत्रिय इसमें कहाहै यद्वा वैसाही क्षत्रियकी रत्तिवाला ब्राह्मणहो कोमल हृदय
 और शांतस्वभावहो उपवास रहिकर बाणफेंके-पूर्वोक्त छोड़ेहुये तीनबाणोंमेंसे बीचका
 शरलेनाचाहिये-यथाह(तेपांचप्रेपितानांचशराणांशास्त्रचोदनात् । मध्यमस्तुशरोग्राहः
 पुरुषेणवलीयसा) अर्थात्-उनप्रेपित कियेबाणोंमेंसे शास्त्रकी आज्ञासेही बिचलाशर उ-
 ठायाजाय और उठानेवाला पुरुष अति बलवान्हो जो झपटकर तत्काल उसठिकाने

पर जासकै परंतु यह पुरुष उन्हींदोमेंसे होता है जो पचासमेंसे चुगेहुये पहले कह चुके हैं और यहाँ दूसरा कर बलवत्ता जो कही गई तिसका सिद्धांत निचले वचन से समझा जायगा बाण अपने गिरनेके स्थानसे उठाना चाहिये किंतु उछलकर जापरनेके ठिकानेसे नहीं-तथाच (शरस्यापतनग्राह्यं सर्पणं तु विवर्जयेत् सर्पणं शरीरायादूराद्वरतरं यतः) अर्थात्-बाणका पतनस्थान ग्राह्य होता है उसके सर्पणको विवर्जित करे क्योंकि बाण सरप तेसर पते दूरसे भी दूरतर चला जाता है इसलिये जहाँ पहलीवार भूमि पर टकर लेवै तहाँ से पकरना चाहिये इसीलिये ऊपर बलवान् पुरुष कहा था क्योंकि निर्बल जब तक दौड़ेगा वह उछलकर सरपिजावैगा (यद्यपि इसबाणसे कुछ भी कार्य नहीं किंतु दोनों ओरसे मनुष्यके दौड़ने योग्य भूमिकी अवधि और उस दौड़नेमात्र कालसे अपेक्षा मुख्य होती है इसलिये कदाचित् बाण यदि सरपिजानेके हेतुसे हाथ नहीं आवै तब इतना ही आवश्यक है कि वह बलवान् पुरुष बाणको आता देखिदौड़े और पहली टक्करके स्थान पर जा खड़ा हो जब कि जल और तोरणके मुख्य स्थानसे दूसरा पुरुष दौड़ा आवे तब उसको उसी ठिकाने पर अपने निकट आया देखकर आप भी तोरणके स्थानको भगिआवे (तथापि) बाणका ले आना भी इसलिये श्रेयस्कर समझा है कि ऐसे धावक आदि मनुष्योंके सत्यासत्य बोलने का भी कुछ प्रत्यय नहीं मिलसक्ता इससे बाणकाले आना एकचिह्न है) इसीलिये अनंतरोक्त वचनमें ऊपर कह चुके हैं कि (शास्त्रचोदनात्) अर्थात् शास्त्रकी आज्ञामात्रसे ही ऐसा कर्तव्य है इसमें कुछ तर्कणाखड़ी करनी अनुचित है (दृष्टांत) यथा कोई यह तर्कणा करे कि तीनमेंसे बीच का ही बाण उठाने में क्या विशेषता है तहाँ सिवाय इसके और कोई उत्तर नहीं कि शास्त्रकी आज्ञा ही प्रधान है—ऊँचानीचा आदि विषम भूमिभाग और अतिशय प्रबल वायु में भी बाणका फेंकना वर्जित किया है-यथा ह्यपितामहः (इपुंनप्रक्षिपेद्विद्वान्मारुते चातिवायति । विषमे भूप्रदेशे च वृक्षस्थानसमाकुले ॥ तृणगुल्मलतावल्लीपंकपापाणसंयुते) अर्थात्-ज्ञानी पुरुष को चाहिये कि बाणका अत्यंत वायुमें न फेंके और विषम भूमिभागमें भी नहीं और वृक्ष या ठूठे या ठूले या लंबी खड़ी घास या झाड़ी या वेली या पत्थर इन वस्तुओं से संयुक्त भूमि पर नहीं फेंके क्योंकि इनमें बाणकारुक जाना या विचल जाना संभव है-योगीश्वरने इसी १११ श्लोकके चौथे पादसे जो यह नियम कहा कि धावक पुरुषके बाणले आने तक जलमें यदि कलंकी छिपा रहे तो वह शुद्ध ठहरै सो इस नियमसे यह भावदर्शाया है कि उसके आनेसे पहिले भी यदि उसके कोई अंग जलके ऊपर देखि परे तो वह अपराधी ठहरै-और-पितामह ने स्थानांतर गमनसे भी अशुद्धि उसकी कही है-यथा—(अन्यथानविशुद्धिः स्या देकांगस्यापि दर्शनात् । स्थानाद्वन्यत्र गमनाद्यस्मिन् पूर्वनिवेशितः) अर्थात्-उसका एक भी अंग देख पड़नेसे यद्वा उस ठिकानेसे हट जाने से भी

जहां वह पहिले घुसाथा कोईमांति विशुद्धि उसकी नहीं समुभी जासकीहै एक भी अद्भुतदेखपढ़नेसे यहकथन जोऊपरआयाहै तिसकायहआशयहैकिकानकोआदिलेक-रकोईअद्भुतदिखाई नहींदेवे किन्तुकेवल चाँदिकेदिखाई देनेतक अशुद्धिनहींकहसक्ते सोइसविषयपरविशेषवाक्यभीदर्शायहै-यथा (शिरोमात्रंतुदृश्येतनकर्णानापिनासिका अप्सुप्रवेशनेयस्यशुद्धंतमपिनिर्दिशेत्) अर्थात्-जलप्रवेशन कालमात्र में जिसका केवलशिरही देखपढ़नेलगै परकान और नासानहींदेखे तिसकर्ताकोभी शुद्धहुआस-मुभनाचाहिये (इसप्रक्रियामें प्रथमयहचर्चा आयाथा किंवहकर्ता पुरुषउसकी दोनों जंघायाँभरकर जलमेंघुसें जो नाभिमात्रजलमें धर्मस्थूणाके सहारेसेखड़ाहो यद्यपिउस काखड़ाहोना तौ निरन्तरपायाजाताहै परइसवातका कोईनियमनहीं पायागया किंवह निरन्तरजंघायाँभरहै क्योंकिइसवातकाचर्चा फिरकुन्नहींआया वरनपितामहने ठिका नेसे हटजानेतक दर्शयापर घूंटोंछोड़देने मध्ये कुछ किसीनेभीनकहा इसलियेसर्वथा निश्चितहोताहै कि यहघूंटोंकायाँभना एकसाधारणवात इसलियेहै कि यदिकोईमनुष्य जलकेघुसनेमेंकच्चाहो तौउसकोइसके घूंटोंकायाँभना एकअवलम्बहै जिससेवह भि-भकेनहीं औरदूसरेइस्सेयह परीक्षा भी होसकीहै किंवहजलके भीतरइसीजगहहै या नहीं परन्तुकुछ घूंटोंकाछोड़देना जयपराजयकाहितुनहोहै अर्थात् यदिकर्ता पुरुषआप ही जलविद्यामें निपुणगोतेखोरहो तौ उसेस्वाधीनताहै कि चाहेघूँटे छोड़देवे परउसी जगहउपस्थित बनारहे यहसिद्धान्तहै-कदाचित्कोई यहतर्क आरोपितकरैकिजबकर्ता आपगोतेखोरहोगा तोपाप और पुण्यकी परीक्षाहोनीदुर्घटहै क्योंकिजो दशवीसहाथ जलमें गोतालेसक्ता उसको नाभिमात्र जलमें कुछकालथँभारहना क्यादुष्कर है तो यहतर्क उसकीवृथाहै क्योंकिइसमें शरीरकीशक्ति या जलविद्याका प्रभावकार्यसाध-कनहीं किन्तुवरुण देवकाप्रभाव उसके पुण्यया पापके अनुरूपकार्यकरसक्ता है कदा-चित्गोताखोरी के प्रभावसे पाप छिपसक्ताहोता तौ क्या कोई भी मुनीश्वर आचार्य इस वात परदृष्टि नहीं करसके और गोताखोर की अपेक्षामें कोई विशेष वाक्य नहीं लिखसकेकिऐसे पुरुषकी जलका दिव्य देनाही नचाहिये-अल्कि-इसवार्ताके लिखते समय एक देखीसुनी वार्ता यादहोआई और (दृष्टान्) मात्रसे लिखनीपरी हमअपने बालपन की चर्चा करते हैं कि उनदिनोंलक्ष्मणापुरी की राज्यमें एकछोटेसे देशपालता-ल्लुकदार की वस्तीमें चोरीके विषयपर मनुष्यों में परस्पर विवाद था ठाकुरतक बात पहुँची पर निपटारा उसका न होसका क्योंकि चोरको लेतेहुये नहीं देखा और मालका मालिक अपने दृढविश्वासपूर्वक उसीको पकड़ता था निदान जलका दिव्य देना ठहरा तब उसचोरने पहिली रात्रिको उसीग्रामके बड़े सरोवरमें कि जिसमें गोता लगाना ठहरा था एक बड़ी चक्कीके दोपाट बाँधकर चुपके रखदिये किमें इनको थाँभ

कर भीतर थँभारहूँगा वहाँ ठकुराने की वस्तियों में कुछ इतने बड़े शास्त्रोक्त विस्तार से इनकामों की प्रक्रिया नहीं होती क्योंकि बहुधा ऐसे आचरणकरनेहों छोट्टे मोटेकामों के विवाद में फिर प्रत्येकमें संपूर्णविधि क्योंकर हो और विधिके बताने वालेभी कहाँ से मिलसकें केवल साधारण भाव यह परिपाटीथी कि ग्रामके ठाकुर और और भी सब इकट्ठेहुये कंधितक जलमें एक मनुष्य जाखड़ाहुआ उसके सन्मुख सात पैगजल नाप कर कलंकी को गोता लगवाया यदि कलंकी के समीपतक वह सातपैगजलको धीरे २ चलकर आजावै तबतक जलमें डूवारहे तौ सच्चाठहरै यही प्रक्रिया उसके साधकरी गई उसने गोताभारकर अपनी धरीहुई चक्कीको जापकड़ा परंतु वरुणदेवके प्रभावने हाथों सहित चक्कीको उसके मड़पर धरिंके उसे जलके ऊपर ऐसा ऊँचा डालादिया कि आधीदेह कमरसे जलमें रही आधीऊपर खड़ीहोगई तब ग्रामाधीश ठाकुरने पकड़ा और अर्थोंका अर्थ दिलवाया सब यथावत् चीजें उसीने लालाकर देदीं तब ठाकुरने कुछ राजदंड भी यथोचित रीतिसे लिया) यहाँ तक सब निर्णय इसका होचुका अब उक्त विधिका प्रयोगक्रम कहतेहैं जिस्से कर्मकांडी लोगों को विचारमें सुगमता होजाय (अप्रयोगक्रमः) पहले उक्तलक्षण के जलाशयपर जाकर उक्त लक्षणका तोरण बनावै फिर २५० हाथके अंतरपर शरपात योग्य लक्ष्य बनावै पुनि तोरण के निकट बैठिकर धनुषबाण का पूजनकरै पुनि जलाशयमें वरुणका आवाहन और पूजन करै पुनिउसीकिनारे धर्म और धर्म्मादि सब देवताओंका आवाहन पूजन हवन पर्यंत जैसा तुलाके प्रसंगसे सेंतीसवें परिच्छेद में कहचुके हैं सो सब करै पुनि कर्ताके मस्तकपर प्रतिज्ञापत्र यथा विधिसे बाँधे पुनि प्राड्विवाक निज पूर्वोक्त मंत्रासे जलको अभिमंत्रित करै इसके मंत्र (तोयत्वंप्राणिनांप्राण) इत्यादि ११० की अधि-कोक्तिमें कहे थे इसपीछे कर्तापुरुष आपभी (सत्येनमाभिरक्षत्वंवरुण) इसमंत्रसे जैसा पहिले कहचुकेहैं अपनी भाषामें जलका अभिमंत्रण करिंके उसपुरुषके समीप को चलै जो नाभिमंत्र जलमें धर्मस्थूणालिये खड़ाहो और अति धलवान् हो इसी अवसरमें तीनों बाण लगातारझोडेजायँ उनमें विचले बाणको गिरनेके स्थानसे उठाकर उसीस्थलपर एक पुरुष लिये खड़ा रहे और यहाँ बाणोंके झूटे पीछे प्राड्विवाक तीनतालवजावै तीसरीतालीके साथही इधर कलंकी जलमें डूबे और उधर को वह पुरुष दूसरा भागें जो शरपात स्थानपर जायगा इसके पहुँचनेपर वह शरप्राही इधर को बाणलेकर भागाआवै उसके आने पर परीक्षाकरीजाय और जबतक इनदोनों का जाना आनानिपटे तबतक बीचके भी समयमें परीक्षाहोतीरहै कि उसका कोई अंग तो जलके ऊपर नहीं निकला-इत्यनुक्रमः १११ ॥

इत्युदकाविधिः ॥

अथदिव्यप्रमाणोपेक्षायांविषभक्षणविधिमुखेनविषदिव्य

प्रकारप्रदर्शनीनामचत्वारिंशः परिच्छेदः ४० ॥

इसचालीसवें परिच्छेदमें वह प्रकार कहाजायगा जिसे विषभक्षण द्वारा दिव्य क्रियाहोतीहै ॥

त्वांविषब्रह्मणःपुत्रःसत्यधर्मव्यवस्थितः । त्रापस्वास्मादभीक्षापास्तत्वेनभवमेऽमृतम् ११२ ॥

एषमुक्ताविषंशार्द्धभक्षयेद्विमलैलजम् । यस्यवेगैर्विनाजीर्येच्छुद्धितस्यविनिर्दिशेत् ११३ ॥

ऐ०-सहृदयोः-हे विष तू ब्रह्माका पुत्र और सत्य धर्मपरव्यवस्थित है मुझे इस (प्रतिज्ञा) नाम कलंकसे रक्षाकर मेरे लिये मेरे सच्चापनसे तू अमृतहोजा ११२ ऐसे कहकर शार्ङ्गनामक विष जो हिमालय पर्वतसे उत्पन्नहो ताहि भक्षणकरजावे जिसको विष वेगोंविना पचिजाये तिसकी कलंकसे शुद्धिकहनी चाहिये ११३ ॥

अधि०-जिसे विषके वेगनहीं आवें यहवात जो ऐक्यार्थमें कही सो विषके वेगोंका यह स्वरूप है कि शरीरकी एकधातुसे दूसरी तीसरी आदि धातुओंमें प्रवेश करता चलाजावे-यथा(धातुोर्द्धांतवरप्राप्तिर्विषवेगइतिस्मृतः)अर्थात्-धातुसे धात्वंतरमें पहुँचना सो विषवेग कहाता है-जिन धातुओंमें विष प्रविष्ट होजाता है वे धातु शरीरमें सातहोतीहैं-यथा (रसासृङ्मांसमेदोस्थिमज्जाशुक्राणिधातवः) अर्थात्-रस १ रक्त २ मांस ३ मेदा ४ अस्थि ५ मज्जा ६ शुक्र ७ यह शरीरकी धातुहैं सात धातुओंके अनुसार विषके वेगभी सातही होतेहैं उन सातोंके भिन्नभिन्न लक्षण विषके तंत्रमें कहें-यथा- (वेगोरोमांचमाद्योरचयतिविषजःस्वेदवक्त्रोपशोषौतस्योर्ध्वस्तंत्परौर्ध्वोवपुपिजनयतोवर्णभेदप्रवेपौ । योवेगःपंचमोसोनयतिविवशतांकंठभंगंचहिक्कांपट्टोनिश्वासमोहोवितरतिचमृतिसप्तमोभक्ष्यकस्य)अर्थात्-मनुष्यको विषका पहिला वेग जब आताहै तब रोमांच कियाकरता अर्थात् कुत्र प्रसन्नताको लियेहुये रोमाखड़े होजातेहैं इसीसेरोम-हर्षभी रोमांचको कहते हैं यहरोमांचरूप पहिलावेग उसदशामें आताहै कि जब भक्षणहुआ विषरस धातुमें पहुँचता किन्तु विषहीकारस बनने लगताहै १-दूसरा वेग तब आता है कि जब रस धातुमेंसे बढ़कर विपरक्त धातुमें जाताहै इस दूसरे वेगसे मनुष्यको पसीना आजाता और भीतर मुख घाँटी सूखजाती है २-तीसरा वेग तब आताहै कि जवरक्तमेंसेबढ़कर विषमांसमेंघुसताहै इसवेगसे मनुष्यकावर्णभेदहोजाताहै ३-चौथावेग तबआताहै कि जब मांसमेंसेबढ़कर मेदामेंजाताहै इस चौथेवेगसे प्रवेप अर्थात् शरीरकंपउठिआताहै ४-पाँचवाँवेग तबआताहै जब मेदामेंसे बढ़कर हाडमेंजाताहै इसवेगसे विवशताहोजाती किन्तु मनुष्य अपने वशमेंनहीं रहता और कण्ठकाभङ्गहोजाता और हुचकीआनेलगतीहै ५-छठावेग तब आताहै जबहाडोंमेंसे

वदकर मज्जामें जाता है यह ब्रह्मवेग मनुष्यको (निश्वास) नाम निरन्तर लम्बीसाँस और (मोह) नाम आखों तथा ज्ञानके भी सन्मुख अंधेरा सा कर देता जिसे जीवको पीड़ा होने लगती है ६-सातवाँ वेग तब आता है जब मज्जामें से वदकर विष शुक्रमें घुसता है यह वेग मनुष्यको मृत्युदान कर देता है ७-यह विषवेगोंके लक्षण बीचमें प्रसङ्ग मात्रसे कहे गये अब मुख्य बातोंपर ध्यानकर्त्तव्य है कि विषका दिव्यकरणमें शिवजीका पूजन भी यथासम्भव करणीय है-तथा च नारदः (दद्याद्विषं सोपवासे देवब्राह्मणसन्निधौ । धूपोपहारमंत्रैश्च पूजयित्वा महेश्वरम्) अर्थात्-धूप नैवेद्य आदि सामग्री निजमंत्रोंसे महेश्वरको पूजिकर व्रतकियेहुये कलंकीको देवता और ब्राह्मणोंके समीप विषदेवे-प्राङ्गिवाक भी व्रतरत्नकर महादेवको पूजिकर उनके सन्मुखविपरत्नकर धर्मदेव और धर्मादि सब देवताओंका आवाहन पूजन हवनपर्यंत जैसा सेंतीसवें परिच्छेदमें कह चुके हैं सो सब करिके प्रतिज्ञापत्र यथाविधिसे लिखकर उसके शिरसे बाँधे तिसपीछे विषको अभिमंत्रित करै सो अब उसके मंत्रभी कहते हैं-यथा (त्वं विष ब्रह्मणा सृष्टं परीक्षार्थं दुरात्मनाम् । पापानां दर्शयामांश्शुद्धानाममृतं भव ॥ मृत्युमूर्ते विषत्वं हि ब्रह्मणा परिनिर्मितम् । त्रायस्वैनं नरं पापात्सत्येनास्यामृतं भव) अर्थात्-प्राङ्गिवाक विषकी यह प्रार्थना करै कि हे विष तुझे ब्रह्मने दुर्जनोकी परीक्षाके हीलिये बनाया है इसलिये पापियोंको अपना मुख्य स्वरूप दर्शावे शुद्धोंको तू अमृत हो जा-हे विष तुझे ब्रह्मने मृत्युकी मूर्तिकरके रचा है इसलिये इस मनुष्यको पापसे बचा और इसके सत्यसे अमृत हो जा-यह मंत्र पढ़कर दक्षिण मुख बैठे हुये कर्ताको खवादे-नारदने यह नियम कहा है-यथा (द्विजानां सन्निधावैव दक्षिणाभिमुखे स्थिते । उदङ्मुखः प्राङ्मुखो वा विषं दद्यात्समाहितः) अर्थात्-सावधान हुआ प्राङ्गिवाक उत्तर या पूर्वमुख बैठिकर दक्षिणमुख बैठे हुये कर्ताको ब्राह्मणोंके समीप विषदेवे विषभी वत्सनाभ आदि मुख्य विषलेना चाहिये-यथा ह्यपितामहः (शृङ्गिणो वत्सनाभस्य हैमजस्याविपस्य वा) अर्थात्-शृङ्गी विषका देना या वत्सनाभ विषका देना या हैमज विषका देना इसमें योग्य है-वर्जित विषभी दशांये गये हैं-यथा (चारितानि च जीर्णानि कृत्रिमानि तथैव च । भूमिजानि च सर्वाणि विषाणि परिवर्जयेत्) अर्थात्-उस प्रकार के विष न देने चाहिये जो चारित अर्थात् किसी खानी पीनी वस्तुमें चराये गये हों यद्वा शोधे मारे गये हों और वेभी नहीं जो सड़े गले या बीभे हों और वेभी नहीं जो कृत्रिम अर्थात् किसी दो वस्तुके योगसे नकली विष बनते हों-एयं नारदने भी वर्जित विष दर्शाये हैं-यथा (अष्टश्च चारितैश्चैव धूपितमिश्रितं तथा । कालकूटमलावृक्ष विषं यत्नेन वर्जयेत्) अर्थात्-एकतो भुनाहु आ विषन देवे और चारित-जिसका चर्चा ऊपर हुआ है सो भी नहीं और धूपित विष अर्थात् वह यस्तु भी न देवे जो विषके धूमसे धूपित करी गई हो और (मिश्रित विष) अर्थात् जैसे मिठाई लड्डू आदिमें मिला

करदेतेहैं सोभीनहीं और (कालकूट) विषजो अतिशयतीव्रहोतो जिसकी उत्पत्ति एक पी-
परके समान वनवृक्षका गोंद होता है तिसको भीनदेवे और (भलाइ) अर्थात् कटुतुम्बी आदि
के विषको भीनहीं नारदने विषदेनेके कालभी बतलायेहैं-यथा (तोलपित्तपिस्तिका लेदेयं
तद्धिहि मागमे । नापराह्नेन मध्याह्नेन सन्ध्यायान्तुधर्मवित्) अर्थात्-पूर्वाह्णमात्राओं के
अनुकूल जो वाञ्छित मात्रा हो सो तोलकर हिमागमकालमें देना चाहिये परन्तु अपराह्णमें
यामध्याह्णमें या सन्ध्याकालमें न देवे यह धर्मज्ञोंको उचित है अर्थात् केवल पूर्वाह्णकाल
में सवापहर दिनके भीतर २ दिया जाय-कदाचित् उक्तकालको छोड़कर संसूचितकाला-
न्तरमें विषदेना परे तब उक्त मात्रासे थोड़ा देना चाहिये-तथाह (वपंचतुर्यवामात्रायां मे
पक्षयवाः स्मृताः । हेमन्ते स्युः सप्तयवाः शरद्यल्पाततोपि हि) अर्थात्-वर्षा ऋतुमें चारजों
की मात्रालेनी चाहिये अर्धमात्रातुमें पाँचजों भरकहा है पूरे सातजों भर हेमन्त ऋतुमें लेवे
और शरद ऋतुमें उससे न्यून मात्रा किन्तु छःजों के प्रमाण से लेवे (इसमें हेमन्त कहने से
शिशिरभी संग्रही है अर्थात् सातजों हेमन्तमें कहे गये वही सातजों शिशिरकाल में भी
समुभूलेने क्योंकि विषका देना हेमन्त और शिशिरमें भी विशेषता और योग्यता साध
नहिले कह चुके हैं) वसन्त ऋतुका चर्चा यद्यपि यहाँ पर नहीं आया पर वसन्त ऋतुसाधार-
ण भावसभी दिव्योंको हितकारी पहले कह चुके हैं इसलिये उसमें भी वही सातजों की
मात्रालेनी चाहिये जो हेमन्त और शिशिर को बतलाई गई-विषमीघृत मिलाकर देना
कहा है-यथा ह नारदः (विषस्य पलपद्माङ्गाद्भागो विशतिमस्तु यः । तमष्टभागहीनं तु शो-
भ्ये दद्यात् घृतप्लुतम्) अर्थात्-एक पल तुलेहुये विषके छठे भागका बीसवां भाग अष्ट-
मांश हीन करके शोध्य पुरुषको घीमिलाकर देना चाहिये तात्पर्य इसका यह कि सातजों भर
विष तुलाहुआ देवे यह विषकी मुख्य मात्रा कहीं गई सो यह पूरी मात्रा विषके मुख्य कालों
में ही देवे किन्तु कालान्तरसे देना परे तब ऊर्ध्वोत्तरीतिसे चारपाँच छःजों भी नियत करे
(और नारदके इसी वचनका अर्थ व्योरेवार इस प्रकारसे समझना कि तीनजोंका एक
कृष्णल और पाँचकृष्णल अर्थात् १५ जोंका एक मासा होता है ऐसे सोलह मासे का एक
सुवर्ण अर्थात् अश्वर्षासे चार सुवर्णोंका एक पल कहाता जिसके ६४ मासे होते हैं तिस
का छठा भाग दशमासे और दशजोंहुये तिनका बीसवां भाग आठ और हगये तिन में
से भी अष्टमांशका एक और घटा पावेही सात जों शेष रहे सो यह विषकी मात्रा कही-
घोंके साथ जो देना कहा सो विषसे तीसगुणा घीलेना चाहिये-यथाह कात्यायनः (पूर्वाह्णे
शीतले देशे विषं देयं तु देहिनाम् । वृत्तेनियोजितं श्लक्ष्णं पिष्टं त्रिशदं गुणान्वितम्) अर्थात्-
अच्छा चिकना वारीक पिसा विष तीस गुणे घीसे नियुक्त किया घी में मिलाकर देहियों
को शीतल स्थान और पूर्वाह्णकालमें देना चाहिये-कुहूक आदिक पट विद्यावान् किन्तु
इन्द्रजालिक आदि जो टीना आदि से विष दूरिकरते हैं तिनसे भी शोध्य जनकी रक्षा

कर्तव्येहे अर्थात्कोई ऐसा पुरुष उसके पास तक जाने नहीं पावे-तथाचपितामहवचनम्-
यथा(त्रिरात्रं पंचरात्रं वा पुरुषं स्वैरधिष्ठितम् । कुहकादिभयाद्राजाधारयेदिव्यकारिणम्॥
औपधीर्मन्त्रयोगांश्च मणीन्धविपापहान् । कर्तुः शरीरसंस्थांस्तु गूढोत्पन्नान् परीक्षयेत्)
अर्थात्-राजाको यह उचित है कि दिव्यकारी पुरुष को कुहकादि मायावी पुरुषों के भय
से तीन राति या पांच रातितक अपने पुरुषों से अधिष्ठित किया रखवाली में रखे
और विपके हरनेवाली औपधी तथा मंत्र के योगों वा मणियों को जो कर्ता के शरीर
में छिपी हुई संस्थित हों परीक्षा करवावे (यहांपर तीन राति या पांच राति पहिले से
रक्षा वा परीक्षा करनी समुक्ती चाहिये किंतु विपके दिये पीछे नहीं क्योंकि विपके दिये
पीछे तो इन बातों का करना ही आवश्यक है वरन पांचसौ ताली के काल तक परीक्षा
करीजाती है फिर विप दूर करने के उपाय करने नीचे लिखेंगे इसलिये पीछे का सिद्धांत
पांचरात्रि तक असंगत है सो इस वचन से तीसरे वचन में नीचे देखो) जैसे कर्ता
की रक्षा और परीक्षा करनी कही गई तैसेही विपकी भी अनेक भांति रक्षा और प-
रीक्षा पहले से कर्तव्य है- यथाहनारदः (शार्ङ्गहैमवतं शखं गंधर्वणरसाञ्चितम् । अकृ-
त्रिममसंमूढममंत्रोपहतंचयत्) अर्थात्-शार्ङ्गनाम का विप जो पशुओं के सींगों से
उत्पन्न होता है और हैमवतनाम (जो) हिमालय से उत्पन्न होता है उनमें भी उत्तम
छाँटि जो अपनी मुख्यगंध और मुख्य रंगरूप से और असली रसकरिके संयुक्त हो
और (अकृत्रिम) हो किन्तु घनाया हुआ न कली या शोधा हुआ असली भी न हो और
(असंमूढ) हो अर्थात् ऐसा धोधा विप न हो जिसका खाने से वेग नहीं चढ़ता हो और
मंत्रों से उपहत किया हुआ भी न हो जिसका प्रभाव भूँठा हो जाय (ऐसा विप पहले से
परीक्षा करिके राजारक्षा करे अर्थात् अपनी घटशाला वा दिव्यशाला नामके स्थानमें
संचित करे क्योंकि तत्काल बूँदे पर कोई वस्तु श्रेष्ठ नहीं मिल सकती है) अब इस कर्म की
अंत्यचर्या कहते हैं कि विपपिलाने पीछे इतने काल तक परीक्षा करनी चाहिये जितनी
देरमें पांचसौ ताली लगातार किसी के हाथ से बजसक्ती हो तिसपीछे फिर चिकित्सा
करनी योग्य है (तथाचनारदः) पंचतालिशतं कालं निर्विकारो यदा भवेत् । तदा भवति
संशुद्धस्तत् कुर्याच्चिकित्सितम्) अर्थात्-यदि पांचसौ ताली के काल तक निर्विकार बना
रहे किन्तु विपका वेग नहीं आवे तो उस कलकी को शुद्ध हुआ जानो और इस काल पीछे
वह चिकित्सा उसकी करनी चाहिये जिस्से विपकी गरमी और प्रभाव दूर हो जावे सो
यह चिकित्सा उसकी पांचसौ ताली पीछे विपका वेग आने या न आने पर भी कर्तव्य है
पितामह ने अट्टाई पहर तक भी परीक्षा करनी कही और उनके मत से सायंकाल को
चिकित्सा करनी निश्चित होती है-यथा(भक्षितेतु यदा स्वस्थो मूर्च्छां हर्षि विवर्जित । निर्वि-
कारो दिनस्यातेशुद्धं तमापि निर्दिशेत्) अर्थात्-विष भक्षण करने पर यदि स्वस्थ साधधान

वनारहे और मूर्च्छा अथवा द्विदिनाम वमन उसको नहीं आवै और वह दिनके अस्त होने तक ऐसा ही निर्विकार वनारहे तौ उसको निश्चयात्मक शुद्धकहना योग्य है (अर्थात् जो इस अवधि के बीत जाने पीछे कोईसा विकार उसको हो आवै तौ भी निरपराधी समुभाजाय और वैद्यकशास्त्र के उपायों से चिकित्सा करी जाय जिससे मरने नहीं पावे इसमें अढ़ाई पहर इस प्रकार से समुभने कि पूजनादि विधि से निपटे पीछे पूर्वाह्न काल के भीतर भीतर सवापहर दिन चढ़तक विषभक्षण किया गया और उधर भी दो डेढ़ घटी दिन शेष रहने पर सायंकाल का प्रवेश हो जाता और सायंकाल से कुछ पहले ही दिन का अन्त इसमें माना चाहिये किन्तु दिन का अष्टमांश शेष रह जाने से ही दिन का अन्त समुभना इस कारण अढ़ाई पहर से अधिक अवधि नहीं समुभनी सो भी यह अढ़ाई पहर पितामह ने उस दशापर दर्शाये हैं कि जब कदाचित् विषकी मात्रा सात जो के परिमाण से न्यून कल्पित करी गई हो अन्यथानहीं (भयप्रयोगक्रमः) प्राड्विवाक व्रतरखकर महादेवकी पूजा करै और महादेव के सन्मुख विषरखकर पुनि पूर्वोक्त धर्मादि देवताओंको यथाक्रम से पूजिकर शोध्यपुरुष के मस्तक पर प्रतिज्ञापत्र लिखकर बाँधे पुनि विषको अभिमंत्रित करै पुनि दक्षिणमुख बैठे हुये शोध्यको दे देवे वह शोध्य भी विषको अभिमंत्रित करिके भक्षण करि जावे (इत्यनुक्रमः) ११२।११३ ॥ इति विषविधानम् ॥

अथ कोशविधिमाह ॥

अथ दिव्य प्रमाणपेक्षायामुग्रदेवस्नानोदकपानप्रकारेण कोशविधिप्रदर्शनो नाम एकचत्वारिंशः परिच्छेदः ४१ ॥

इस इकतालीसवें परिच्छेद में कोशविधि वर्णन होगी जिसका प्रकार उग्र देवों के स्नान जलपान द्वारा होता है ॥

वेवानुग्रान्तमभ्यर्च्य तत्स्नानोदकमाहरेत् । संश्राव्य पापयेत तस्माज्जलात्सप्रसृतित्रयम् ११४ ॥

पल ०—उग्रदेवोंको सम्यक् अभ्यर्चन करिके उनका स्नानोदक ले लेवे अभिमंत्रित करिके उस जल में से तीन प्रसृति वह पिलावे ११४ ॥

पनि ०—दुर्गा आदि किसी उग्रदेवता को सम्यक् यथाविधि गंध पुष्पादि सामग्री से पूजिकर स्नानका जल पात्र में ले लेवे तिस जल को पहले प्राड्विवाक उसमंत्र से अभिमंत्रित करे जो उनतालीसवें परिच्छेद ११० की अधिकोक्ति में (तोयत्वं प्राणिनां प्राण) इत्यादि जल के प्रसङ्ग से कह चुके हैं तिस पीछे शोध्यपुरुष भी उस जल को अन्यपात्र में लेकर निज आप उसमंत्र से अभिमंत्रित करे जो उसी ११० के मूलश्लोक पहले पाद से कह चुके हैं कि (सत्येनमानिरक्षत्वं वरुण) ऐसे तीन बार पढ़िकर उस जल में से तीन प्रसृति नाम तीन चुल्लू पी जावे ११४ ॥

अधि ०—ऊर्ध्वोक्तकर्म तब होना चाहिये कि जब सैंतीसवें परिच्छेद में प्रदर्शित किये

धर्मादि सब देवताओं का आवाहन पूजनहोम समन्वक प्रतिज्ञापत्रका, मस्तकपर वींघना यह सबहोजावे-कोशविधिमें जिसदेवताको स्नानकरानाचाहिये तिसकानियम और कार्य काभी नियमतथा अधिकारियोंका भी नियमपितामह आदि धर्मकारकोंने जैसा जैसा कहा सो सब कहते हैं-यथा (भक्तोयोयस्यदेवस्यपाययेत्तस्यतज्जलम् । समभावेतुदेवानामादित्यस्यतुदापयेत् ॥ दुर्गायाःपाययेच्चौरानयेचशस्त्रोपजीविनः । भास्करस्यतुयत्तोयं ब्राह्मणं तन्नपाययेत् ॥ दुर्गायाःस्नापयेच्छूलमादित्यस्यतुमंडलम् । अन्येषामपिदेवानांस्नापयेदापुधानितु) इति देवतानियमः-अर्थात्-देवता का यहनियम है कि प्राङ्गिवाक प्रथम तौ जो पुरुष जिस देवताका भक्तहो उसको उसीके इष्टदेवका स्नानजल पिलावे और जिसपुरुषकी सभी देवताओंमें समदृष्टिहो तौ उसको सूर्यकीमूर्तिका स्नानोदक देवे और चारोंतथा शस्त्रोपजीवी नाम सिपाहियोंको दुर्गादेवीका स्नान जलपिलावे परंच ब्राह्मणको सूर्यका स्नानोदक न देवे-दुर्गा देवीकाशूलनाम धर्वाजोहै तिसकोभी स्नानकरावे और आदित्यके मंडलनामकिरणों कोभी तथैवअन्य सब देवताओं के शस्त्रोंको भी धोलेवे-इतिदेवतानियमः (अधकार्य नियमः) यथा (वित्तमैसर्वशंकामुसंधिकार्येतथैवच । एषुकोशःप्रदातव्योऽनित्यं चित्तवि शुद्धये) अर्थात्-सर्वकार्यों में शंकामात्र उठनेपर विश्वासके निमित्तमें तथा संधिकार्य अर्थात् किसीका विरुद्धहुये पीढ़े मिलापकरने की अपेक्षामें चित्तकी शुद्धिहोजाने के लिये सदैवही कोशपान विधिकर्तव्य है यह कार्योंका नियमहै (अथाधिकारिनियमः) यथा (पूर्वाह्नेसोपासस्यस्नातस्याद्रपटस्यच । सशूकस्याव्यसनिनःकोशपानंविधीयते) अर्थात्-कोशपानविधि उपवासकिये पुरुषको पूर्वाह्नकाल में स्नानकियेहुये भीगेवस्त्र पहनेहुये कराईजातीहै परन्तुउसीको करानीचाहिये जो (सग्न) अर्थात् आस्तिकहो और व्यसनीनहो यह अधिकारीकानियमहै (अथानधिकारिनियमः) यथा (मद्यपस्त्रीव्यसनिनांकितवानांतथैवच । कोशःप्राज्ञैर्नदातव्योयेचनास्तिकवृत्तयः ॥ महापराधेनिर्द्धर्मकृतघ्नेच्छीवकुत्सिते । नास्तिकव्रात्यदासेषुकोशपानंविधयजेत्) अर्थात्-प्राज्ञप्राङ्गिवाक वा अन्योकोभी यहउचितहै कि इतने अपराधियोंको कोशविधिनहींकरावे किन्तु एकतौ (मद्यप) जो शरापीहो (स्त्री) व्यभिचारिणीहो (व्यसनी) जोकुकर्मोंमेंरतहों तैसहों (कितव) जोझलियाहों या नास्तिक वृत्तिमानहों तिनकोनहीं और (महापराधी) जिसने बहुतबड़ा अपराध या महापापकियाहो तिसका नही और (निर्द्धर्म) जोअपने मुख्य धर्म पर न चलताहो और (कृतघ्न) जो किसी के किये हुये उपकारको भेटताहो और (जीव) जो परमनपुंसक हो और (कुत्सित) जिसकी जातिपाति वा आचरणोंका ठिकाना कुछ न हो और इसी हेतुसे वहनिच्य प्रसिद्धहो और नास्तिक जो शास्त्रोक्त मर्यादाको न मानताहो और (व्रात्य) जिसका यज्ञोपवीत या और संस्कार जो कर्तव्य

ये न हुयेहों और दास अर्थात् कैवर्तादि जातोंके लोग इनसवसे कोशपान विधिको वचावै किन्तु इनसेकोई और प्रक्रियाजो शपथों या दिव्योंमध्ये उचितहोसो करवाईजाय और सिद्धांत इसकायह कि यह कोशपान विधिसज्जन और धर्मात्मा पुरुषों से करवानी चाहिये (इत्यधिकारिनियमः) एकयह विधि इसमें अधिकहै कि गायकगो-वरसे मंडल बनाकर उसमें शोधको सूर्य सन्मुखखड़ा कराकर पिलावै-यथाहनारदः- (तमाहूयाभिशस्तंतुमंडलाभ्यंतरेस्थितम् । आदित्याभिमुखंकृत्वापाययेत्प्रसृतित्रयम्) अर्थात्-उसकलंकी को घुलाकर मंडलकेबीचमें आदित्यके अभिमुख खड़ाकरके तीन प्रसृती पिलावै ११४ तुलासेविष पर्यंतचारों दिव्योंकी साधनाके साथही तत्काल पीछे शुद्धि या अशुद्धि उसमनुष्यकी जानीजाती है यहवर्णन होचुका पर इसकोश पान के विधानसे तत्काल नहीं किन्तु कुछ दिनों के अंतरसे परीक्षापाई जाती है सो निचले वाक्यमें कहेंगे ११४ ॥

भर्वाक्वतुर्दशादहोपत्यनोराजदैविकम् । व्यसनंजायतेघोरंरसगुदःस्यान्नसंशयः ११५ ॥ -

पक्ष०—जिसको चौदह दिनके इधर नहोवै घोरव्यसन राजदैविक सो शुद्ध होवै संशयनहीं ११५ ॥

अभि०—जिसने कोशपान कियाहो उसको चौदहदिनकी अवधि भीतर कोई महा-घोर व्यसन विपत्तिनतो राजाके सकाशते नदेवों के कोपसे उत्पन्नहोवै उसको निरप-राधी निःसंदेह जानो किन्तु इस्से विपरीतमें अपराधी होगा ११५ ॥

अभि०—जो कि चौदहदिनकी अवधि निघत हुईहै उससे उपरांत जिसको राजकृत विपत्ति अथवा देवकृत विपत्ति आनि परै वह अपराधी नहीं समुभाजाय-यथाहना-रदः (ऊर्ध्वयस्यद्विसप्ताहाद्वैकृतंतुमहद्भवेत् । नाभियोज्यः सविदुषाकृतकालव्यतिक्रमात्) अर्थात्-जिसको दो सप्ताहके उपरांत कोई महावैकृतनाम राज दैविक दुःख होजावै उसको ज्ञानीलोग अपराधी नहीं ठहरावें क्योंकि नियतकरी अवधिका व्यतिक्रम हुये पीछे उसका इस अभियोगमें अपराध नहींहै यहवात जो उक्तअवधिके आशय सेही पाईजातीथी तिसको नारदनेकहा-परन्तु-यह चौदह दिन के भीतरवाली अव-धिकेवल महाभियोगोंमें अर्थात् जुरायम् संगीनमें समुझनी क्योंकि पहले ६७ के मूलश्लोकमें कहचुकेहैं कि (महाभियोगेष्वेतानि) अर्थात् तुलाआदि कोशपान पर्य-ंतयहपांचोंदिव्य महाभियोगों में करानेचाहिये और अभियोगों का महत्वभी १०१ वाले पूर्वोक्त में कहचुके हैं कि सहस्रपण की मालियत से लेकर उपरांतसंगीन मुक-दमाजानो किन्तु भीतर नहीं इसलिये यह चौदह दिनकी अवधि भी महाभियोगों मध्ये समुझी और यह विशेषता इसलिये वर्णन हुई कि कोशविधिछोटे भी अभि-योगोंमें होतीहै यथा (कोशमल्पेपिदापयेत्), यह वाक्य पहले प्रदर्शित होचुका है

इसलिये सिद्धांत इसका यह जब कदाचित् कोशपानविधि सहस्रपणके भीतर छोटे अभियोगों में कराई गई हो तब केवल चौदह दिन भीतरही परीक्षा नहीं किन्तु कुछ अधिक अवधितक परीक्षा कर्त्तव्य है—(यथाहपितामहः—(त्रिरात्रात्सत्तरात्राद्वाद्वादशाहा तद्विसप्तकात् । वैकृतं दृश्येत पापकृत्सु उदाहृतः) अर्थात्—दोसप्ताहों के उपरांत भी तीनरात्रि या सातरात्रि या बारह रात्रितक जिस किसी कोशपान करनेवाले को वैकृतनाम विगाड़ कोईसा उत्पात दुःखरूप देखपरै तौ वह अपराधी ठहरै (पितामहने इसमें तीन सातबारह का विकल्प इसलिये रखवा है कि जब सहस्रके भीतर सातसौतक या पाँच सौतक या तीन सौतक मालपर भूँठी शपथ खाकर कोशपान किया हो तब यथाक्रमसे बुद्धिमानोंको व्यवस्था देखनी चाहिये अर्थात् यदि तीन सौतक पणपचायेहों तौ छद्मीस २६ दिनतक उसके पुण्यपाप को देखै यदि पाँच सौतक पणपचायेहों तौ २१ इकीस दिनतक यदि सात सौतक पणपचायेहों तौ सत्रह १७ दिनतक यदि पूरे एक सहस्र या इससे उपरांत का अभियोग हो तौ फिर केवल दो सप्ताहतक परीक्षा कर्त्तव्य है) (प्रकट किये देते हैं कि यद्यपि इस व्याख्याको विरले विद्वान् उलटी समझेंगे क्योंकि पितामहके अनंतरोक्त जिस वचनकी यह व्याख्या है उसका अर्थ बहुधा ज्ञाताओं ने भी सीधायथाक्रमसे यही मान रखवा है कि तीन या सात या बारह या चौदह दिनतक परीक्षा लेनी चाहिये अर्थात् जो मुकद्दमा निपट खफाफ हो तौ तीन दिनतक पुनः इससे आगे जैसा २ अधिक मुकद्दमाहों तैसी २ अवधि भी अधिक बढ़ती जावै और संगीन मुकद्दमाके विषयपर परे चौदह दिनतक उसके पापकी परीक्षा करी जाय—परन्तु हमारी दृष्टि से यह सीधा अर्थ थोडासा प्रतीत होता है किन्तु इस दशापर कि यद्यपि क्रियापद विभक्ति आदिके अन्वयसे भी सर्वथा शुद्ध है तथापि गूढ़ किसी हेतुसे निःसार जाना जाता है इस लिये उस वचनका ऐसा अन्वय सारार्थ विदित होता है कि (द्विसप्तकात्परतः त्रिरात्रात् सत्तरात्राद्वाद्वादशाहाद्वयस्य कर्त्तुः वैकृतं दृश्येत स पापकृदुदाहृतः) (इसी अन्वयके अनुसार ऊपरली व्याख्या हुई थी और उसके लेखक ने शास्त्रसिद्धांत निश्चयके सिवाय बहुधा लौकिक व्यवहारोंमें भूँठी शपथ करनेवालोंकी परीक्षा भी उसी व्याख्याके अनुकूल देखनेको पाई यद्यपि किसी गूढ़ हेतुका लिखना यहां अति विस्तारभयसे अब अपेक्षित नहीं है तथापि यदि कोई विज्ञाता उसका खण्डन करिके ब्रह्मा चाहे तौ उस दशा में उस गूढ़ हेतुको प्रकाश करनेका उत्साह शेष है) और इससे आगे फिर भी सबको अधिकार है कि दो भौतिकी व्याख्यामें से जिस किसीकी परीक्षा लौकिक व्यवहारोंसे ठीक पावै उसी को प्रमाण मानें और इस न्यायपर दृष्टिजमीर रखें कि स्वल्पपापमें इतनी बड़ी शक्ति नहीं है कि अति शीघ्र अपना लिङ्ग दिखासके किन्तु यह ऐसी शक्ति महापापमें होती है ११५ ॥ इतिकोशपानविधिः ॥ इति पञ्चमहादिव्यानि ॥

यहाँताई तुला आदि कोशपानतक पाँचमहादिव्य योगीश्वर याज्ञवल्क्यजी के कथनानुसार अन्य स्मृतियोंकेप्रमाणसे वर्णनहुये-अब-निचलेपरिच्छेद में उपदिव्यों का वर्णन केवल अन्य स्मृतियोंसेही कियाजायगा किन्तु योगीश्वरने उनका चर्चा स्वल्पविषयिकजानिकर नहींकिया इसलिये इसनिचले परिच्छेदमें योगीश्वरका मूल वाक्यभी न आवेगा-और उसीमें यहभी ध्यानकरणीयहै कि यद्यपि यथार्थ मर्यादासे उपदिव्योंकेभी चारिपरिच्छेद होनेयोग्यथे परंच निर्माताकीइच्छासे सर्व उपदिव्योंका जातित्व एकमानिकर चारों परिच्छेदोंका एकही निर्मितहुआहै इसलिये इस निचले परिच्छेदमें जुदे जुदे भिन्नविषयिक चारोंचरण समुम्ननेयोग्यहैं ॥

अथोपदिव्यान्याह ॥

अथदिव्यप्रमाणपेक्षायांस्वल्पाभियोगविषयेपुतंदुलाद्युपदिव्यानाविधि

प्रदर्शनोनामहिचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४२ ॥

इस ब्यालीसवें परिच्छेद में सभी उपदिव्यों का प्रकारवर्णन होगा इसके (पहिलेचरणमें तंदुलाविधि) और (दूसरे चरणमें तप्तमाप विधि) और (तीसरे चरण में धर्माधर्म विधि) और (चौथेचरणमें सर्व सामान्य शपथों का विधान) जानाजायगा तिनमें पहिलेतंदुल विधिकहते हैं ॥ अथतंदुल विधिविज्ञानापेक्षायां पितामहवचनं-यथा-(तंदुलानां प्रवक्ष्यामिविधिं भक्षणनोदितम् । चौरेतुतंदुलादेयानान्यस्येति विनिश्चयः । तंदुलान्कारयेच्छुक्लान्शालेनान्यस्यकस्यचित् । मृण्मयेभाजनेकृत्या आदित्यस्याग्रतःशुचिः । स्नानोदकेनतंमिश्रान् रात्रौतत्रैववासयेत् । प्राट्मुखोपोषितंस्नातंशिरोरोपितपत्रकम् ॥ तंदुलान्भक्षयित्वातुपत्रेनिर्घ्रावयेत्ततः । पिप्लस्यतुनान्यस्यअभावे भूर्जयेवत् । लोहितं पस्पृष्टयेत्तदनुस्तालुचर्शयेत् । गात्रंचक्रंपतेयस्यतमशुद्धं विनिर्दिशेत्) अर्थात्-पितामहने यह कहा है कि तंदुलोंकी विधि जो चावल चवाने द्वारा विहितहै सो में कटूंगा-किंतु-छोटे, अभियोगों में चोर कोहीचावल चबवाने उचित है किसीऔर अपराधीको नहीं यह निश्चय जानो-तहां-सुपेद चावलोंसे यह विधिकरनी चाहिये और तंदुलकेवल धानकेही लियेजायें किसी और धान्य के नहीं-एक पवित्र आदमी जो इसकामके प्रबंधपर नियतहो आदित्यके सन्मुख उनकी मूर्तिको स्नान कराकर उसीस्नानोदक से मिलाकर मिट्टीके पात्र में रखकर उसरात्रिभर उसीजगहपर ब्रह्मरहिनेदे जहांपरवैठिकर परीक्षाकरनी ठहरीहो-दूसरे दिनपूर्वाह्नकालमें प्राड्बिवाक उस कलंकीकोजिस ने व्रतकियाहो और स्नान करके पूर्वमुखखड़ा हुआहो और प्र-तिज्ञा पत्रभी जिसके शिरपर बांधागयाहो तंदुलभक्षण कराकर एक पत्तेपर धुकवाड़ देवै-भरन्तु वहपत्ताभी पीपलका हो किसीऔर वृक्षकानहीं कदाचित् पीपलका नमिल सके तो भोजपत्रपर धुकवावे-जिस के चार्वंत चावलों में रक्तकी लाली देख परे और

ठोड़ी या चौहरि या तालसूखकर-चिपटने लगे अथवा जिसका शरीर काँपे तिस को दोपीजानौ (इस विधिमें भी धर्मका आवाहन पूजनहवनपर्यंत जैसा सैंतीसवें परिच्छेद में कह चुके हैं सब यथासंभव कर्त्तव्य है) ॥

इत्युपदिष्टानांतदुलविधिविषयिकः प्रथमश्रवणः १ ॥

अथ तत्तमापविधि विज्ञानपेक्षायां पितामहवचनम-यथा (सौवर्णराजतं वा पिताम्बं वा पोडशांगुलम् । चतुरंगुलखातं तु मृण्मयं वाथ मण्डलम् । पूरयेद् घृततैलाभ्यां विशत्या तु पलैस्तु तत् । सुवर्णमापकं तस्मिन् सुतप्ते निक्षिपेत्तत् । अंगुष्ठांगुलियोगेन उद्धरंस्तत्तमापकम् । करायं यो न धनुयाद्विस्फोटो बानजायते । शुद्धो भवति धर्मेण निर्विकारकरांगुलिः) अर्थात् पितामह ने यह कहा है कि एकगोल प्यालीदार कटोरा जो सोने या चाँदी या ताँबे या मिट्टी का बना हो जिसका चार अंगुल गहिरापन और सोरह अंगुलघेर मण्डलाकार हो उसको बीसपल तुल्यहुये घृत और तैलसे भरे और अग्निपर चढ़ाकर पकावै पुनि अर्थात् तप्त हो जाने पर उसमें एकमासे सोना जो गुटिकावत् गोल हो डाल देवै और अंगूठा तथा तर्जनी अंगुलीकी चुटकीसे कलंकीपर निकलावै यदि कलंकी उस तत्तमापकी निकालते हुये हाथका अग्रभाग काँपवै नहीं या झाले हाथमें न आवें तो वह हाथ और अंगुलियों से भी निर्विकार बचा कर्त्ता अपने धर्म से निष्कलंक सञ्जा होता है (जो कि उस तत्तमापका निकालना कहा गया तिसका यह आशय नहीं है कि निकालकर शीघ्र किसी ओर को लंबा फेंक देवै किन्तु पात्रमें से सामान्य भाव निकालकर सब उपस्थितों को दिखावै परन्तु यह भी आशय नहीं है कि कुछ काल तक धौंभिर है किन्तु दिखलाकर शीघ्र छोड़ देवै यह सिद्धांत है) (अस्वैवापरः कल्पः) किंच इसी तत्तमाप विधिका एक और प्रकार भी होता है सो कहते हैं-यथा (सौवर्णराजतं तैलाभ्यां सेवाथ मृण्मये । गव्यं घृतमुपादाय तदग्नौ तापयेच्छुचिः । सौवर्णराजतौ तार्क्ष्यामायसं वा सुशोभिताम् । सलिलेन सकृद्धौ तां प्रक्षिपेत् तत्र मुद्रिकाम् । अमद्वीचितं रंगाढ्ये ह्यनखस्पर्शगोचरे । परीक्षेत्तार्कपणैर्न चरुकारं सुधोपकम् । ततश्चानेनं मंत्रेण सकृत्तदभिर्मंत्रयेत् । परंपवित्रममृतं घृतत्वं यज्ञकर्मसु । दहपावकपापं त्वंहिमशीतं शुचो भव । उपोषितं ततः स्नातमाद्र्वास समागतम् । आह्वयेन्मुद्रिकां तां तु घृतमध्यगतां तथा । प्रदेशिनीं च तस्याथ परीक्षेयुः परीक्षकाः । यस्य विस्फोटकानस्युः शुद्धाऽसावन्यथाऽशुचिः) अर्थात् दूसरा यह प्रकार है कि एक पूर्वोक्त परिमाणका पात्र जो सोने या चाँदी या ताँबे या लोहे या मिट्टीका बना हो उसमें गायका घृत भरिके एक पवित्र नर उसको अग्निपर तपावै तिसमें एक सुन्दर अतिनिर्मल मुद्रिका जो मासेभर सोने या चाँदी या ताँबे या लोहे से बनी हो एकवार जलसे धोयकर डाल देवै-पर मुद्रिका उसमें तब डाल जाय कि जब घी में खौलिकर तरंगें उठने लगें और देखने से ही घृत ऐसा प्रतीत

होनेलगे कि इसपर नखभीनहीं ठूसकैगा-बल्कि उसघीकी परीक्षाभी करनीचाहिये हरे अँकोआके पत्तेसेकिन्तु पत्ताघृतमें डालनेसे चुरचुराहटका शब्ददेने लगे तबइस अग्रोक्तमंत्रसे घीकोअभिर्मंत्रित करैकि-हेघृततू यज्ञकर्मोंके विषयमें परमपवित्र और अमृतरूपहे हेअग्ने तू पापीको जलायदे और सबेपुरुषको पालाकेसमान शीतल होजा-इसमंत्रसे प्राड्विवाक उसघी और अग्निकी प्रार्थनाकरै तिसपीछे व्रत कियेहु-ये और स्नानकरिकै भीगेवस्त्र पहिनकर आयेहुये कलंकीसे उस मुद्रिकाको उठवावे जो घृतमें डालरक्खीथी-तिसपीछे परीक्षक लोग उसकर्त्ता पुरुषकी प्रदेशिनी अँगुली की परीक्षाकरै किन्तु जिसकी प्रदेशिनीमें छालेनहींपड़ें सो शुद्धहुआठहरै और अन्यथा जिसकेछाले पड़ेंहों वह नर अपराधी है(इसविधिमें भी धर्म और धर्मादिक देवताओंका आवाहन पूजनहवनपर्यंत और प्रतिज्ञापत्रका बांधनाउसकेशिरपर कर्त्तव्य है जैसा सेंतीसवें परिच्छेदमें वर्णनहोचुका है इसविधिमें घृतरूप अग्निका अभिर्मंत्रण प्राड्विवाक की ओरसे ऊपरले मंत्रमें कहागया पर शौध्यपुरुषभीघृतकेसन्मुख आनेपर उसमंत्रसे प्रार्थनाकरै जो अग्निके विधानमध्ये १०६ कामुलश्लोक (त्वमग्ने सर्वभूतानां) इत्यादि योगीश्वर वाक्य अढतीसवें ३८ परिच्छेदमेंआचुकाहै ॥

इत्युपदिष्यानांतत्तमापविधिविषयिकोद्वितीयश्चरणः २ ॥

अथचधर्माधर्माख्यविधिविज्ञानापेक्षायांपितामहवचनम्-यथा(अधुनासंप्रवक्ष्यामिधर्माधर्मपरीक्षणम् । हंतृणांयाचमानानांप्रायश्चित्तार्थिनांनृणांम्) (हंतृणामितिसाहस्राभियोगेषु) (याचमानानामितिअर्थोभियोगेषु) (प्रायश्चित्तार्थिनामितिपातकाभियोगेषु) तत्र-राजतंकारयेद्धर्मधर्मसीसकायसम् (सीसकंवाआयसंवेतिप्रतिमाविधानम्) अर्थात्-पितामहका यहवाक्य है कि उपदिष्योमध्येधर्मोधर्म के नामसे परीक्षाका प्रकारजो होताहै तिसकोभी अब मैं यथाविधि से वर्णनकरूंगा सो यहप्रकार(हंत्यों) अर्थात् साहसिकों के लिये नियत है जो किसीकाप्राण बधकरने से (कातिल) कई लाते हैं-और-यहोप्रकार (भर्षाभियोगियों) अर्थात्दीवानोंमें नालिशकरने वालों के लिये नियत है कि जोपुरुष धनसंपत्तिकी अपेक्षासे अभियोग लगावें-और-यही प्रकार (प्रायश्चित्तार्थियों) के निमित्त मैं अर्थात् जिनपर कुछ पातकरूप अभियोग लगाहो जिसमें प्रायश्चित्तकी अपेक्षाहो-तहां-धर्मदेवकी मूर्तिचौदीकी और अधर्म की सीसे या लोहेकी बनावै वहप्रतिमा का विधानकहा-अथवा-अग्रोक्त पक्षान्तर के प्रकारसेबनावै सोअबकहते हैं और पूजनादि विधिदेनों प्रकारमेंएकही समुभलेनी-यथा (लिखेद्वर्जपटेवापिधर्माधर्मोसितासितौ । अभ्युक्ष्यपद्मगव्येनगन्धमाल्यैःसमर्चयेत् । सितपुष्पस्तुधर्मःस्यादधर्मोऽसितपुष्पधृक् । एवंविधायोपलिख्यपिण्डयोस्ती निघ्रापयेत् । गोमयेनमृदावापिपिण्डौकार्यासमन्ततः । मृद्गाण्डकेऽनुपहृतेस्थाप्योचानु

पलक्षितो ॥ उपलितेशुचौदेशेदेवब्राह्मणसन्निधौ-॥ आवाहयेत्ततोदेवानलोकपालाश्च
पूर्ववत् ॥ धर्मावाहनपूर्वतुप्रतिज्ञापत्रकलिखेत्- (यदिपापविमुक्तोहंधर्मस्त्वायातुमेकरे ।
अशुद्धश्चेन्ममकरेपापमायातुधर्मतः ॥ इत्यभिशंस्तोभिमन्त्रयते) अभियुक्तस्तयोश्च-
कप्रगृह्णीताविलम्बितः । धर्मेगृहीतेशुद्ध स्यादधर्मेतुसहीयते ॥ एवंसमासतः प्रोक्तधर्मा
धर्मपरीक्षणम् (इतिधर्माधर्म दिव्यविधि) अर्थात्-यदिउस प्रकारकी मूर्तिनहोसकै, तोभो-
जपत्रयागादेवत्तपर धर्मकीशुद्धामूर्ति और अधर्मकीकालीमूर्तिलिखेउनकोपञ्चगव्यसे
छीटादेकर गंधमाल्यादिको से विधिवत् पूजै-पुनिधर्मके मस्तकपर इवेतपुष्प और अ-
धर्मके मस्तकपर काला फूल धरै-इसप्रकारसे चाहे, लिखकर या पूर्वोक्त रीतिसे बना-
इकर दोनो मूर्तियोंको दो पिंडबनाकर, उनमें जुदी २-गुप्तभावसे थोपिदेवै, और वहदोनो
पिंडचाहे गोधरके बनायेजायें अथवा मिट्टीके फिर एक, साजे मिट्टीके हंडेमें दोनो गोले
कर्ता पुरुषसे ब्रिपाइकर धरै जिस्से वह देखनहीं पावै-तिसपीछे लिपेहुये शुचिस्थान
में देवता और ब्राह्मणोंके सन्मुख बैठिकर धर्मदेवका, आवाहन और धर्मादिक और
सब देवताओं लोकपालों का आवाहन पूजन हवन पर्यंत, सबकरै जैसा सैतीसवें
परिच्छेदमें वर्णन होचुकाहै तिसपीछे प्रतिज्ञापत्र लिखकर कर्त्ताके मस्तकपर बाँधे यह
सबकर्म प्राद्विवाक द्वारा कियाजाय-तिसपीछे वह कलंकी इस अशोक्त मंत्रसे धर्मा-
धर्म दोनो को अभिमंत्रित करै कि (यदिमैं पापसे रहित नाम, सच्चाहोउं तो मेरे
हाथमें धर्म आवै और जो मैं असत्यवादी होउं तो न्यायानुसार मेरे हाथ में अधर्म
आवै) ऐसे पढिकर वह कलंकी उस हाँडीमें हाथडालकर शीघ्रही विनाशोचै एक मूर्तिके
गोलेको निकालिलावे-यदिउसके हाथमें धर्मकागोला आयाहो तोयहसच्चाहै यदिअ-
धर्मआयाहो तोवह झूठाहोकरहारेगा-यहसंक्षेप विधिधर्माधर्मकी परीक्षामध्ये कहीगई॥

इत्युपदिष्टानां धर्माधर्म विधि विषयिकस्तृतीय श्रवण- ३ ॥

अथान्येपासामान्यगपधानाविधिविज्ञानापेक्षायामन्वादिनिरुक्तवचनानि ॥ यथा
(निष्केतुमत्यवचनद्विनिष्के पादलम्भनम् । त्रिकादर्थाक्तु पुण्यस्यात्कोशपानमत
परम् ॥ सत्येनशापयेद्विप्रश्नत्रियवाहनायुधै । गोवीजकाचनेर्वैश्यशूद्रसर्वैस्तुपातके)
इत्यादय (अत्रचशुद्धिविभावनामननोक्ता) यथा (नचातिमृच्छतिक्षिप्रसञ्ज्ञेय गप
येशुचि) अर्थात्-मन्वादि प्राचीनोनेही औरभी सामान्य(अथ) सौगन्धवर्णन कियेहै
जिनकावर्त्तावा बहुधायोडे द्रव्यके पिपयोपर आरूढ हैं सोकहतेहैं कि (निष्क) मात्र
की चोरीआदि कुत्रमुकद्वमाहो तो कैलउसके सत्यभावसे सत्यवचनकी सौगन्धले-
नीचाहिये जत्र दो निष्को का अभियोगहो तो निजपुण्य गुरुवा वा निज इष्टदेवों के
पाद चूकर सौगंध खावैया पुत्रादिकोंके शिरपरहाथरक्खै और तीननिष्कोंके भीतर भीतर
अर्थात् एकसे लेकर या दोसे उपरान्त तीनतक निष्को का अभियोगहो तो कलंकी

अपने कियेहुये संचित पुण्यकर्मों की सौगंध देवे कि यदि मेने ऐसा किया हो तो अमुक-
 मुक पुण्यों का फल जातार है (पर) इससे उपरांत का अभियोग हो तो कोशपान करवाया
 जाय और कहीं किसी देशकालके अनुकूल इन्हीं शपथों में जाति भेद का प्रकार दर्शाया
 है कि ब्राह्मण को उसकी सत्यता से सौगंध देनी चाहिये क्योंकि ब्राह्मण को सत्यता
 अतिशय प्रिय होती है और क्षत्रिय को बाहन वाशाल अतिशय प्रिय होते हैं इसलिये उस
 को इन्हीं की सौगंध दिलावे और वैश्य को गाय तथा अन्न सोना चाँदी की सौगंध देवे और
 शूद्र को या शूद्र का पेशा करने वाले को सभी पातकों की शपथ देनी चाहिये कि यदि ऐसा कि-
 या होगा और भूँठी शपथ उठावैगा तो सच्चापन जातार रहेगा बाहनादिक अन्नादिक धन
 संतान पुण्यकर्म सब निष्फल हो जायेंगे और सभी पातक जो अनर्थ रूप होते हैं मस्तक पर
 आरुढ़ होंगे इस प्रकार प्राइविवाकमी कहकर उसे सुनावे और उसके भी मुख से उच्चरित
 करावे तो उस भातिसे कि जिसके कथन को सब उपस्थित लोग स्मृत्यनुसारे इत्या-
 दि और भी अनेक भांतिके शपथ लौकिक परिपाटी से समुझने (और) इसलिखित
 बातों में यह नियम समुझिलेना कि यह सामान्य शपथ या जाति भेद से जैसा अभी ऊपर
 कह चुके हैं सो भी सब सज्जन और धर्मात्मा पुरुषों के निमित्त में कहा गया चाहै किसी
 जातिके ही किन्तु असज्जन या अधर्मा के निमित्त में उन्हीं प्रकारों का दिव्य देना चाहिये
 जिनका चर्चा कई परिच्छेदों से चला आता है चाहे किसी जातिके ही (और) सज्जन या अस-
 ज्जन का विवेक जो ४९ इकतालीसवें परिच्छेद में कोशपान के प्रसंग से लिख चुके हैं सोई
 इस जगह पर भी समुझिलेना और इस प्रकार में भूँठी सच्ची शपथ उठाने की परीक्षा में
 मनुजी ने यह नियम दर्शाया है कि जो कोई शपथ उठाने पीछे शीघ्र ही पीड़ा को न पहुँचे उस
 की सच्ची शपथ जानो अर्थात् जिसको शीघ्र ही कुङ्कराज देविक न्यसन विपत्ति आनिघरे
 उसका भूँठी शपथ उठाना समुझौ (अथाश्लिष्टकालावधिनिर्णयः) अर्थात् यद्यपि
 इस वचन में मनुजी ने (क्षिप्र) यह शीघ्रवाचक पदकिया के विशेषण में दिया है कि जो कोई
 शपथ उठाने वाला शीघ्र ही पीड़ा को पहुँचे या न पहुँचे सो इस शीघ्रता का कोई सा
 नियम नहीं हो सका है कि कितना शीघ्र हो और यद्यपि क्षिप्र या शीघ्र से तत्काल की
 भी अर्थ हो सका है परन्तु सामान्य शपथों के प्रभाव से तत्काल असंगत है क्योंकि यदि
 ऐसा ही तत्काल इसका फल होता तो इनको भी महादिव्यों में गिनती कर सके उपदिष्ट
 संज्ञा क्यों होती परंच फल होता है अवश्य भाव इसमें कुछ संदेह नहीं इसीलिये मनुजी
 ने साधारण भाव से अनियत काल कह दिया है तथापि इस क्षिप्रकाल की अपेक्षा में पितृ-
 महा जो वचन पहले कोशपान के प्रसंग से वर्णन हो चुका है उसी के अनुसार अर्थात्
 इसमें भी प्रयुक्त करी जाती है कि दो सप्ताहों के उपरांत भी तीन या पांच या सात या
 द्वादश रात्रितक परीक्षा कर्तव्य है कि कोई महाघोर दुःख तो नहीं उठा और दो सप्ताहों

के उपरांत कहने का यह सिद्धांत नहीं है कि दो सप्ताहों के भीतर दुःख उठे तो भूँठा नहीं समुभूता किंतु चाहै शपथ से दूसरे दिनही फलप्रकट होजाय या परम अवधितक प्रकटहो तो वह दोषी ठहरै यह सिद्धांत है और वह परम अवधि इसी-लिये नियतहुई है कि शीघ्रकाल का नियम जानाजाय (और) तीन या पांच या सात या द्वादशदिन जो कहे गये तिनको द्रव्यकी गुरुतालघुता के अनुसार समुभूता किन्तु जैसा अभियोग अधिकघनका हो तैसीही थोड़ी अवधिन्यूनतर तीनरात्रिसे लेकर समुभूतेनी और जैसा अभियोग थोड़ेघनका हो तैसी अवधि अधिकतर द्वादश दिनतक यथाक्रमसे समुभूतेनी यद्यपि प्राचीनज्ञाता पुरुषों ने इसी क्षिप्रकाल के आशयसे उसीशपथ के दिनसे लेकर द्रव्यकी लघुतागुरुता अनुसार केवल एक या तीन या पांच दिनतक दुःखोत्पत्ति होनेसे शपथकर्त्ताको भूँठा माना है इससे उपरांतहो तो सच्चा परंच हमनहीं कहसक्ते हैं कि उस प्राचीनकाल में ऐसाहीप्रभाव इन सामान्य शपथोंका हो या न हो तथापि ऐसा होनेपर भी यहकहसक्ते हैं कि कालके अतिक्रमसे प्रथमतो कालहीका प्रभावकुञ्च परिणामको पहुँचता है पुनि उसकी संसर्गां यातोंका प्रभाव तो घंटाघोष है कि निस्संदेह परिणामको पहुँचता है और यद्यपि किसीके विचारसे मनुका अनियतक्षिप्रकाल दोसप्ताहों के उपरांत अवधितकतुल्यता नहींपासक्ताहो परसिद्धांत उसकायह कि पुण्य और पापोंका फलप्रकटहोनेमध्यशाल में एकवाक्य यह असिद्ध है कि तीनवर्षों या तीनमासों या तीनपक्षों या तीनदिवसों की अवधिमें अत्युग्र पुण्य या अत्युग्रपाप का फल इसीदेहसे कर्त्ता पुरुष भोगता है-तद्यथा (त्रिभिर्वर्षैस्त्रिभिर्मामैस्त्रिभिः पक्षैस्त्रिभिर्दिनैः । अत्युग्रपुण्यपापानामिहैव फलमग्नूते) इसमें जैसा २ उग्रकर्महो तैसा २ शीघ्रतीनदिवस तक फलमिलताहै यहकहागया परंच इसमेंसामान्य कर्महोनेपर अधिकसेअधिक तीनवर्षोंतक अवधि परिनिमित्तहै इसीहेतुसे मनुनेअपनेवचनमें क्षिप्रकालका विशेषणदे दिया है कि यद्यपिइनशपथोंका भूँठाहोना भी एकसामान्यप्राप्तहै क्योंकि थोड़ेविषयपर यहशपथें हुआकरती हैं इससे कोई यह न समुभूते कि इनकाफल तीनपक्ष या तीनमास या तीनवर्षों तकप्रकटहोगा किंतु क्षिप्रहीप्रकट होगा क्योंकि एकसत्यधर्मकी प्रतिज्ञासाथशपथ हुआकरतेहैं उसी सत्यधर्मके प्रभावसे इनकाफल शीघ्रहोसक्ताहै सोउसअनियतशीघ्रताका यहीआशय है कि एक मासकेभी अंततक नहीं जासक्ता किन्तु अंत्य अवधि उसकी वही है जो दो सप्ताहोंके पीछेतकपितामहके वचनानुसार नियतहुई या दोसप्ताहोंके भीतरहो तो भी कुञ्च अचंभा नहींक्योंकि यदिपापउसका प्रवलहोगा तो क्योंकि दोसप्ताहउलंघिगा हां यदि निर्वलहोगा तो परम अवधितक प्रदर्शितहोगा-परंतु-उसअनियतक्षिप्रकालके आशय से एक यातीन या पाँचदिनतक ऐसेतुच्छ पापका लिंग प्रदर्शित होजाना हमनहींनि-

उच्यंकरसक्तेहैं जो थोड़ेसे विषयपर सौगंधमात्र खानेसे उत्पन्न होता है किन्तु यदि ऐसा ही शीघ्रतर इनका फल उत्पन्न होसकता होता तौ फिर महाभियोगोंमें भी महादिव्योंके स्थानपर निपट इन्हींका आचरण होना योग्य लिखाजाता ऐसी क्या आवश्यकता थी कि ऐसेसूत्र सुगमउपायों को छोड़कर तुलाआदि वड़े विस्तारों के भङ्गड़े में मनुष्य पड़ते जिनमें बहुतसी लागति और सामग्रीकी अपेक्षा है परंतु इसवादीनुवादसे यदि कदाचित् कोई यहभाव आरोपितकरे कि अवकलियुग में ऐसे सामान्य श्राप्यों का निपट फल होताही नहोगा सोयह मंदबुद्धियोंका अविवेक है अर्थात् निःसंदेह फल होता है पर ऐसी गूढ़ग्रंथियों का अभ्यंतर बहुधा शास्त्रावलोकनके सिवाय लोकव्यवहारों के प्रत्यक्ष देखनेसे भी मिलसक्ताहै (अथात्र प्रासंगिकवार्त्ता) यद्यपि लेखकने परीक्षा तौ अनेकधाही इस विषयपर करीहोगी परएक (दृष्टांत) उनमें से आजही का लिखते हैं अर्थात् आज संवत् १९३२ यम द्वितीया का यहलेखहै और आजसे दो डेढ़ महीना पहिले एक अभियोग इसडोलसे हमारे निकट बेलनगंज में खड़ा हुआ कि एकहमारे सत्कुल मित्रके कुछरुपये एक यवनजाती व्यवहारी पर कईबपोंसे चाहेते थे पहले एक-दोबार तो कुछ उसने दिया भी पर पीछेपीछे निपट न देना ठहरा किसी प्रकारकी सनद उनकेपास नहींथी परउस ऋणकेलेनेवाले दोआताथेउनमें एकदूसरे के नामसे लेगयाथा वह यह बात सदैव तगादा होनेपर कहता था कि अगर उसके नाम नालिशकरी तौ मैं साक्षीहोसक्ताहूँ कि मैंने लेजाकर उसकोदिये हैं देव योगसे ऐमाही वानक बना कि उसके नाम खफीफाकी अदालत में नालिशहुई तब उसने ऋणकेलेने से अपह्व किया और यह कहा कि अगर धनी अपने धर्मकी कसम खाजावे कि हमने इसको दियेतौ मैं देसक्ताहूँ हाकिमने धनीसे वृत्ता कि यह क्याबातहै धनीने यहउत्तरदिया कि यथार्थसे इसके हाथमें हमने नहींदिये किन्तु इसकायहभाई हमसे लेगया और इसको जाकरदिये और यहीहमारा ऋणीहै परंतु जैसे यहहमसे कमम चाहता है तैसे यही अगर मस्जिदमें बैठकर कसम खाजाय तौ इसपर दावा छोड़कर उसीपर दावा अपना रखेंगे जिसके हाथमें दियेहैं तबहाकिमने यहआज्ञा दी कि अगर यहकसमदेना स्वीकार करेतौ मस्जिदमें लेजाकर इस्से कसम लेलोतौ दूसरेभाईकेनाम तुम्हारादावा रहेगा अगरयहकसम न खावेगातौ इसकिनामडिगरी होगी क्योंकि रुपयेका देनालेना तौ सर्वथा सच्चा है इस दशापरभी उसने मस्जिदमें जाकर भैंटी कुरान उठाली कि मुझको इनका कुछ नहींदेना और भाईने जो रुपये मुझकोदिये सामेरा आपसका भगड़ा है मैंनेचाहें तिसराहसे इस्सेलिये इसकसमके होजानेपर दूसरेकेनामसे डिगरीहुई जो आपलेजाना स्वीकारकरताथा परंतु सोपचांस आदमी जो इसदशाको सच्चीरितिसे ठीकर जानतेथे उनसबने उसकी परम निन्दा

करी कि इसने भेरापरा होकर ऐसी भूँठी शपथ उठाई इसका अर्थ कल्याण नहीं इस बातको धीसेहीदिन बीतेथे कि एकदिन उसीने अपने सन्मुखे मकानके बनियाँसे कुछ सोदालेतेहुये गाली गलोभीकिया निदान बनियाँकोमारा और मुँहमें धूकदियावल्कि कोलहल सुनकर दूसरा भाईभी मददको आगया तब दोनों ने मिलकर बनियाँको बहुतपीटा वह एकल्लाथा ज्वलतक और दूकानदार जोवहाँसे दूरथे सुनिकरदौड़तबतक दोनों भाजिगये निदाने वह भूँठी शपथका उठानेवाला जो मुख्य अपराधी उसबनि-याँकाभी हुआसोतौ अपने अपराधके भयसे निपट धरवार और मालटाल छोड़कर तत्काल देशांतरको भजिगया और दूसराभी रूपोश होकर दो दिवसोतक छिपारहा पर तीसरे दिवस पकड़ागया और बनियाँ जो जातिसे पतितहुआ सो यद्यपि निष्पक्ष एकल्ला और निर्धनभीथा परउसके पक्षमें सारेबेलनगजके साहूकार और ब्राह्मणआदि सभीहिन्दू एकमतिहोकर अदालतके उपायपर समुद्यतहुये एकबाबू बंगाली साहब इस अभियोगमें प्रबन्धकेमुखतार खड़ेकियेगये तत्काल एकसहस्ररुपया चन्देकीरीति से उगाहीकिया इसमें गरीबोंनेभी अपनी यथाशक्ति कुछदेनेसे नकारनहीकिया और दियेपीछेभी उत्साहसे यहकहा कि जोचाहिये सो फिरभी लेजावो निदान उसअपराधीका सहायक जो पकड़ागया उसकोतौ अभी दीपमालिकाके समीपकेवल छेमहीने को कारागार और सौरुपयार्दण्डहुआ सो इसपरभी हिन्दू अभी नाराज और बिलायततक अपीलकरनेपर उद्यतहैं और मुख्यअपराधीकापता अभी हालमें बड़ीहूँदा ढाँदी से मिलाहै कि वह धौलपुरकेरान्यमें छिपाहै उसको देखआने और पीछे चिह्न देकर पकड़ानेकेनिमित्त एकहरकारको (२५) रूपयेदेकर हिन्दूओनेमेजा विश्वासहै कि पकड़ाजावे और जहाँतकहोसके जैसे यह बनियाँ अपनेशुभजन्मसे निष्फलहुआ है तैसे वहभी अपने जीवनांत सबेसौख्योसे रहित कियाजाय आगे जो कुछ प्रभुकरें सो ठीक है पर इसमें तौ सन्देह नहीं कि उस भूँठीकुरान उठाने के प्रभावसे निज आप अपने सब ऐश्वर्योंको छोड़भाग्य और केवल चालीसरुपयेके बचावपर कुरान उठाई थी जिसे पन्द्रह बीसदिनकेमध्यगत यह घोरव्यसनपाया जिसे कदाचित् भी ऐसा दुःख न मिलाथा अब क्योंकर कहें कि यह उस भूँठीशपथका प्रतिफलनहींहै केवल पाँचदिनके भीतरहोता तौ उसका प्रतिफलहोता परंच अब यहभी प्रकटकियेदेते हैं कि जिन प्राचीनज्ञाताओने केवल पाँच दिनतक मानेथे उनका सूधा २ यह सिद्धांत है कि दुःख तौ संसारी जीवोंपर सदैवही कुछनकुछ होतेरहाकरते हैं इसलिये अति छोटेअभियोगोकी शपथ में अधिकअवधितक उसका पीछा न करनाचाहिये किन्तु अधिकअवधि बड़ेअभियोगोकी शपथमे लेनीचाहिये तथापि इसमें यहध्यानकर्तव्य है कि कुछनकुछ साधारण दुःखोकाचर्चा इसमेंनहींहै किन्तु (व्यसनं जायते घोरं रस्य

नाराजदेवकम्) अर्थात् राजदैविक सम्बन्धी महाघोर और अपूर्व दुःखोंका प्रसंग इसमें कहा है (इति प्रासंगिकवार्ता) अब उस पूर्वोक्तवार्तापर दृष्टिकरनी चाहिये कि इस चौथे चरणके प्रारम्भमें एकानिष्क या दोनिष्क आदि चर्चा आया है तहाँपर निष्कमान केवल उस प्रमाणसे समुभूना जो आचाराध्यायके ३६३ और ३६४ मूलश्लोकमें बाँदी संवन्धी निष्क वर्णन हो चुका है उसका ठीक यह व्योरा है कि पंद्रहयवका एकमासा ऐसे ६४ चौंसठिमासेका एक निष्क होता है—सो यह पता इसलिये दिया गया कि (निष्क) शब्दके अनेक अर्थ होते हैं किंतु प्रथम तो निष्कही ग्रंथभेद और मतभेदसे कई प्रमाण का होता है इसके सिवाय विषयभेदकी परिभाषासे १०८ तक सुवर्णोंका एक निष्क मान विशेष होता है और इसके सिवाय निष्कसंज्ञा व्यवहारिक मुद्रामात्रकी भी वाचक है कि जो जिसके देशमें प्रचरित हो चाहें सोने या चाँदी या ताँबेका ही पैसा तत्कहो जिसपर किसी राज्यकी राजमुद्रा खुदी हो वही निष्क है चाहे कितना ही तोलमें हो इसे कुछ अपेक्षानहीं पुनि विना तुले सोनेमात्रकांसी वाचक है इत्यादि और भी अनेक अर्थ होते हैं पर उन किसीसे भी कुछ अपेक्षा यहाँ नहीं—किंतु चार ४ सुवर्णोंभर तुली हुई चाँदी जिसके चौंसठि ६४ मासे होते हैं उसीसे प्रयोजन है—तथाच (चतुःसौवर्णिको निष्को विज्ञेयस्तु प्रमाणतः) अर्थात्—बाँटोंके प्रमाणमें चार सुवर्णोंका एक निष्क समुभूना चाहिये—परंतु यह भी ध्यानकर्तव्य है कि यहाँपर साक्षात् चाँदीसे अपेक्षानहीं है कि इतनी चाँदी ही चुराई हो अर्थात् इतनी चाँदीकी मालियतसे चाहे तिसवस्तुका भगाड़ा हो चाहे इतनी चाँदीके मोलका सोना ही चुराया हो तो उस दशामें ऊर्ध्वोक्त शपथों का प्रचार उसी रीतिसे होगा जैसा ऊपर एक दो निष्कोंके नामसे कहा गया—इस प्रकार पूर्वोक्त सर्व दिव्योंमें से किसी दिव्यके द्वारा जब जय पराजय निश्चित हो जाय तब उस प्रकारकी विपरीत दशाओंमें कि जिनमें भूँठे पुरुषके आग्रहसे किसी सद्वादी पक्षी को निरर्थक दिव्याचार करना पड़ा हो तो पराजित पक्षीसे जयवान् को सौका आधा अंश ५० दिलवावे और पराजित पक्षी राजदंडभी देवेगा यह दोनों दंडविशेष उस द्रव्यसे उपरांत समुभूत चाहिये जिसके भगाड़ासे अभियोग था यह बात काल्यायनके अथोक्तवाक्यसे निश्चित है—यथा (शताद्विंशतिपुच्छमशुद्धो दंडभाग् भवेत्) अर्थात्—शुद्धको सौका आधा दिलवावे और अशुद्ध पक्षीराज दंडका भागी होवे—यह राजदंडभी दिव्योंके अनुरूप लेना चाहिये—यथाह (विपेतो ये हुताशे च तुलाकोशे च तंडुले । तप्तमापकदिव्ये च क्रमाद्वंदं प्रकल्पयेत् ॥ सहस्रं पट्शतं चैव तथा पंचशतानि च । चतुस्त्रिद्व्येकमेवं च हीनं हीनेषु कल्पयेत्) अर्थात्—विप जल अग्नि तुला कोश तंडुल तप्तमाप इन सातों दिव्योंमें यथाक्रम से दंडकी कल्पना राजाकरे अर्थात् यदि विपका दिव्य हुआ हो तो हरेहुये पक्षीसे एक सहस्रतक दंड राजालेसता है पर जैसी उस अभियोगकी दशा हो तिसकी उत्तमता

मध्यमताके अनुकूल इसी एक सहस्रकी परमावधि भीतर दंड कर्तव्य हैं १-ऐसेही जलका दिव्यहुआहो तौ इसौतक परम अवधिजानो २-ऐसेही अग्निके दिव्यमें पाँचसौकी परम अवधि ३-एवं तुलाके दिव्यमें चारसौकी ४-कोशपानके दिव्यमें तीनसौ ५-तंडुल विधिके दिव्यमें दोसौ ६-तप्तमाष उठानेके दिव्यमें एकसौतक दंडहोसक्याहै ७-इसके सिवाय यदि सामान्य शपथोंका दिव्यहुआहो तौ दंडभी थोड़ा जो पचास के भीतर २हो और मुकद्दमहकी लघुता गुरुताके अनुसारहो सो लेनाचाहिये-इसके सिवाय (निह्वेभावितोदयाद्धनराज्ञेचतत्समम् । मित्याभियोगीद्विगुणमभियोगाद्धनं वहेत् १२) यह बारहवाँमूल श्लोक योगीश्वरका कि जिसकी व्याख्या दशवें परिच्छेदमें होचुकी है जिसके भी अनुसार जो दंड जिसपर उचितहो सो भी कर्तव्य है परंतु इन दोनोंदंडका समुच्चयकरने में प्रत्येक मुकद्दमहकी दशा अनुसार प्राइविवाक को यह विचार भी कर्तव्य है कि इस अभियोगमें अत्रोक्त और तत्रोक्त दोनों दंडकी योग्यतापाईजातीहै या अत्रोक्त केवल एकहीकी ॥ इत्युपदिव्यानां सामान्यशपथविषयिकद्वचतुर्थश्चरणः-इतिदिव्यप्रकरणम् ॥

छत्तीसवें परिच्छेदसेलेकर यहांतक सात परिच्छेदों में दिव्यप्रमाणका भी वर्णन होचुका-अबनिचले परिच्छेदसेलेकर कई परिच्छेदोंमें दायभाग कहाजायगा ॥

अथदायभागमाह ॥

अथात्रदायविभागापेक्षायां तावद्दायविभागस्य रूपनिर्णयप्रसंगात् (स्वत्व)

निरूपणो नाम त्रिचत्वारिंशः परिच्छेदः ४३ ॥

इस तेंतालीसवेंपरिच्छेदमें प्रथम दायविभागका स्वरूप निर्णयकरनेके प्रसंग से (स्वत्व) निरूपणकियाजायगा ॥

प्रमाणमानुष्यदैवमितिभेदेनवर्णितम् । अपुनावयवर्ततेदायविभागयोगमूर्तिना ११६ ॥

१०-योगीश्वर याज्ञवल्क्य जी कहते हैं कि-मानुषप्रमाण और दिव्यप्रमाण यह दोनों निज २ भेदसे वर्णन किये अब (योगमूर्तिनानयादायविभागोवर्ण्यते) अर्थात् अब योगोंकी मूर्तिमुझकरके दायविभाग वर्णनकिया जाता है-यह-उनकाशिष्यप्रधान कहताहै कि-योगोंकी मूर्ति याज्ञवल्क्य योगीश्वरकरके दायविभाग वर्णन अबहो-ताहै-अथवा-ऐसाअर्थ लगाना श्रेष्ठ है कि (योगमूर्तिना-किन्तु-संबन्धमूर्तिना-सबन्ध स्वरूपेण) अर्थात् रिक्थियों की सबन्धमूर्ति के द्वारा दाय विभागवर्णन अवकर्ते हैं सिद्धांत इसकायह किजैसा जिसकेसंबन्धोंका योगपाया जायगा उसी योग सम्बन्ध की मूर्तिके अनुसार दायभाग वर्णनकरेंगे ११६ ॥

अधि०-(योगोऽसंबन्धः) अर्थात् यहांपर योगशब्द संबन्धका धाचक है और संबन्ध शारीरिक नातेरिहते तथा वास्तेकोभी कहतेहैं कि जो मनुष्योंके देहदेहसे उत्पन्न

होताहै-संवन्धकों-स्वरूपनिचले ग्रंथांतर, पांचइलौकोंसे यथावत्, जानाजायगा । किन्तु साक्षात् सदाशिवजीने निर्वाण तांत्रिक, दायभागकी, उत्पानिकामें प्रकाशित किया तिसको सौगम्यके प्रयोजनसे इसस्थल पर दर्शातेहैं-यथा (संवन्धोद्विविधोज्ञेयोविधा हांज्जन्मनस्तथातत्रोद्वाहिकसंवन्धादपरोबलवत्तरः १) अर्थात्-संवन्धजोहै सो दोभां-तिकाहोता है एकतौ विवाहके योगसे दूसराजन्मके हेतुसे इनमें वैवाहिक संवन्धकी अपेक्षाजन्मका संवन्ध अतिशय बलवान् है-सिद्धांतइसका यहकिजब किसीसुतपुरुषका दायधन हरनेको ऐसे दोपुरुष उद्यतहोकर भगडाकरें कि उनमें एकतौ विवाह के संवन्धियों में सेहो और एक जन्मका संवन्धीहो तबजन्महीका संवन्धीधनपावै किन्तु वैवाहिक संवन्धीनहीं ॥ तिसमेंभी (दायेतुर्ध्वतनान्ध्यायान्संवन्धोऽधस्तनः शिवोऽध ऊर्ध्वक्रमादत्रपुमान्मुख्यतरः स्मृतः २) अर्थात्-इस दायधनके हरने से ऊपरले संवन्ध से निचला संवन्धश्रेष्ठ होता और इसऊपर निचलेक्रम से भी पुरुषही मुख्यतर स्त्रियोंके सम्मुखप्रधान है-सिद्धांत इसकायह कि जब ऐसे दोसंवन्धी भगडाकरतेहों जो दोनोंही जन्मके संवन्धीहों तब किसको दायधन मिलनाचाहिये इस अपेक्षा में यह बात समझनी चाहिये कि ऊपरलेके सम्मुख निचला संवन्धीहीधन पावेगा दृष्टांत जैसे स्वर्यातू धनीका पुत्र और पिता भी जीवताहो तो निचला संवन्धी जो पुत्र है सोई अपने दादेके सम्मुख निज पिताका धन पावेगा क्योंकि ऊपरले संवन्धमें निर्बलताहै (और) इस ऊपरले निचले क्रमसेभी पुरुषही मुख्यतर-अर्थात् जब ऐसे दो संवन्धीभगडा करतेहों जो दोनोंही ऊपरले या दोनोंही निचले संवन्धीहों तब किस को धन मिलसक्ताहै इस अपेक्षामें यह बात दर्शाई है कि यदि उनमें एक स्त्री और एक पुरुषहो तो वह पुरुषही दायधन पावेगा-परन्तु-जब दोनोंपुरुषहोवें और दोनों हीऊपरले यद्वा निचले संवन्धीहों तब किसको धन मिलना योग्य होगा इस अपेक्षा में अगला वचन कहतेहैं २ कि (तत्रापिसाक्षिकपेणसंवन्धीदायमर्हति-॥ अनेनविधिनांधीराविस्त्रेयः क्रमाद्धनम्-३) अर्थात्-ऐसेभगडेमें भी समीपतासे संवन्धी दायधन के योग्यहै इसविधिसेही सब धीर संवन्धीलोग यथाक्रमसे धनको बाँटलेवें-सिद्धांत इसका यह कि संवन्धोंकी प्रबलतामव्ये ऊपरसे तीन योग जो उत्तमता की उत्कर्षा में समुभाये गये कदाचित् ऐसावानक होजावै कि उनकीनीकी विशेषता वाले दो पुरुष या, कई पुरुषोंका समवायहोवै या परस्पर उनके भगडाहो तब किसको वह धन मिलनाचाहिये इस अपेक्षामें यह चौथा नियम दर्शायागया कि इसप्रकारके समवाय या भगडेमें अति समीपीही संवन्धीदायपावै-इसलिये शिवजीकी यह निश्चित आज्ञा होताहै कि ऊर्ध्वाक्त इन चारोबीजभूत योगोंकी विधिसेही सर्वत्र सबधीर संवन्धीलोग यथाक्रम से दायधन पावें किंतु मयादाका अतिक्रम नहीं करें वां करनेपावें ३ ॥ अब

इससे अगले चक्रनमें इन्हीं चारों कारण भूतयोगोंका एक उदाहरण भी अनेक संबंधियों के समवाय सांध्य कहते हैं यथा (मृतस्य पुत्रे पौत्रे च कन्यासु पितरि स्थिते । भार्यायाः संपिदायाहः पुत्रेणैव न चापरः ४) अर्थात्-अपेनाधन छोड़कर मरे हुये धनीका पुत्र और पौत्र और वेदियों और पिता भी और भार्या भी सब जीते हैं तब इन सबके समवाय नाम इकट्ठा होनेमें केवल एक पुत्र ही उसकी अतिसमीपतासे और पुरुषत्वकी मुख्यतासे और अधोभव तथा जन्मकी श्रेष्ठतासे भी धन पानेका अधिकारी होगा किन्तु और कोई संबंधी-उनमें से नहीं ध्यान करो कि ऊर्ध्वोक्त चारों योग एक साथ इस उदाहरणमें संयुक्त होगये अर्थात् मृतधनी की भार्या तो वैवाहिक संबंधधकी निर्वलता से धन भागिनी न होसकी (और) बाकी सब संबंधी यद्यपि जन्मके संबंध हेतु से बलवान् हैं परन्तु उनमें भी मृत धनीका पिता जो है सो ऊपरले तनुका संबंधी होने से निर्वल ठहरा इससे उसने भी निज पुत्रके धनको नहीं पाया (और) पिताके भी सिवाय अन्य सब संबंधी यद्यपि अधोभव नाम निचले तनुकी श्रेष्ठता से बलवान् होसके थे परन्तु पुत्रियोंने भी स्त्रीत्वकी अमरुत्थता से निज पिताके धनको नहीं पाया क्योंकि अभी बेटा और पोता यह दो पुरुष उपस्थित हैं परन्तु इन दो पुरुषोंमें भी पोताने इस हेतु से निज दादाके धनको नहीं पाया कि अतिसमीपी नहीं ठहरा किन्तु पोताकी अपेक्षा मृत पुरुषका बेटा ही समीपी है इसलिये यह बेटा ही धन भागी हुआ अन्य सब रोटी खाने बल पहिरनेके अधिकारी रहेंगे (परन्तु) यदि कई बेटा हों तो उन सभीका बराबर भाग था इकट्ठा रहने में सभीका धनीत्व हुआ करता है यह बात इससे निचले वाक्यमें कहते हैं ४ (बहवस्तनया यत्र सर्वे तत्र समांशिनः । ज्येष्ठे राज्याधिकारित्वं तत्तुवं शानुसारतः ५) अर्थात्-जहां बहुतसे बेटे हैं तहां वे सभी बेटे उस धनमें बराबर अंश पावें सो यह मर्याद सब साधारण मनुष्योंकी होती है परन्तु यदि किसी राजाके अनेक पुत्र हों और वह राजा स्वर्गवासी हो जाय तो उस राज्यमें भी यद्यपि राजाके सभी बेटे समभागके अधिकारी होते हैं तथापि राज्यका विभाग होना शास्त्रसे निषेध है इसलिये राजगद्दीका अधिकार जेठे पुत्रको योग्य है सो भी निज २ वंशके अनुसार व्यवस्था देखी जाय-सिद्धान्त इसका यह है कि जब जेठा पुत्र निर्गुण होने आदि किसी हेतु से राज्यशासन करने योग्य नहीं होता है तब शास्त्रकी यह भी एक आज्ञा है कि जो कोई पुत्र राज्यशासन करने योग्य गुण सम्पन्न समुभाजाय उसीको जेठा मानिकर ज्येष्ठकी पदवी और अधिकार देना चाहिये परन्तु यदि किसीके वंशमें ऐसी कुछ परिपाटी चली आती हो कि निर्गुण होने पर भी राज्यपदवी ज्येष्ठको ही दी जावे और उससे छोटे गुण संपन्नको उसकी और से प्रबन्धोंका मुन्तजिम ठहराया जाय इत्यादि और भी जैसी कुछ परिपाटी जिसके वंशमें प्रवर्तित हो तिसके अनुसार व्यवस्था देखी

जाय परंतु राज्यका विभाग नहीं होता है ५॥ यहाँ तक योगमूर्तिके आशयपर संबंधका स्वरूप ग्रन्थांतरसे दर्शाया गया अब मिताक्षरा के अनुसार दायविभागका रूप कहा जायगा (अपदायविभागस्वरूपदर्शनम्) जो कि अब दायविभागका वर्णन किया चाहते हैं और दायविभाग इस प्रकरणेमात्रका नाम है जिसमें अनुमान से दश बारह परिच्छेद कल्पितहोंगे इसलिये प्रथम इसनामका लक्षणभी समुभाजाना आवश्यक है कि (दाय) और (विभाग) दो शब्दोंके योगसे यह संज्ञा बनी तिनमें एक दाय शब्द उस धनका वाचक है जो स्वामीके संबंध मात्रसे किसीनिमित्त करके अन्यपुरुषका (स्वत्व) होजाता या होसकता है सो भी (उसधनका वाचक) यह कह्यन एक मोटी रीतिसे दर्शाया गया किंतु यथार्थसे उस धनका ही वाचक नहीं बल्कि उसधनके प्राप्त होसकने या होजाने वाले कर्मरूप स्वत्वका भी वाचक होता है और (स्वत्व) शब्दका पर्याय यावन भाषामें (हक) प्रसिद्ध है (दृष्टान्त) जैसे अमुक वस्तु उसका हक है या अमुकधनपर उसका हक पहुँचता है उसका स्वत्व पहुँचता है यथार्थ सिद्धांतसे उस (दायरूपी) धनको यावन भाषामें (विराट) या (विरासत) भी कहते हैं और उसके प्राप्त होनेवाले (सम्बन्धरूपी) स्वत्वको हक कहते हैं इसीलिये यह दोनों शब्द मिलकर एक (हकविरासत) यहनाम दायस्वत्वका प्रसिद्ध है अवयवहात समुझनी चाहिये यह दायरूपी स्वत्व किस मार्गसे उत्पन्न होता है कि जिसके द्वारा किसी का धन कोई पास सक्ता है तहां इसके मुख्य दो कारण हैं जिनका अभी ऊपर चर्चा हो चुका है (कि एक तो स्वामीके सम्बन्धमार्गसे और दूसरे किसी निमित्तके मार्गसे भी) अर्थात् इन्हीं मुख्य दो कारणोंका समवाय होनेविना दायरूपस्वत्वकी उत्पत्ति नहीं होती किन्तु इन दोनोंके इकट्ठे होनेसे उस दायरूप स्वत्वकी परिसिद्धि हुआ करती है और इन दोनोंका यथार्थ यह लक्षण है कि एक तो धनके स्वामीसे कुछ सम्बन्ध उस प्रकार का होना चाहिये जिसका लक्षण पहले ग्रन्थान्तरसे प्रदर्शित हो चुका है कि जन्मका सम्बन्ध अथवा उसके अभावमें वैवाहिक सम्बन्ध भी स्वीकार होता है कुछनकुछ सम्बन्ध होना आवश्यक है क्योंकि सम्बन्धके होनेविना दायस्वत्वकी उत्पत्ति नहीं होती इससे एक यह कारण है और दूसरा कारण कुछ निमित्त भी होना चाहिये क्योंकि निमित्तके होनेविना केवल संबंधमार्गसे पूरा स्वत्व उपस्थित नहीं होसकता अर्थात् निमित्तके होनेविना संबंधभी अपने फलको प्रकट नहीं करता सो उसनिमित्तका भी यह रूप है कि धनका स्वामी जो वर्तमान कालमें धनी कहाता हो सो उसधनसे निःसंबंध होजाय चाहे मृत्युसे या और किसी कारणसे तो उसका निःसंबंध होजाना ही निमित्तका रूप है चाहे वह किसी प्रकारसे निःसंबंध हुआ हो अर्थात् या तो मरजाय या धर्मानुसार धनसे दुर्भाग्य होजाय या अपनी इच्छासे ही निजस्वत्वको त्यागि देव तब उसधनपर किसी निकटवर्ती संबंधीका पूरा स्वत्व पहुँचता और तभी उसके स्वत्वकी परिसिद्धि होती है

इसवार्ताका यहसिद्धांतहै कि जबतक अवरोधरूप कारण विद्यमानहो तबतक दाय-
रूप स्वत्वकी परिसिद्धि नहीं होसकी यहसब केवल (दाय) शब्दका सामान्य लक्षण
दर्शायागया विशेषता उसकी अवकहते हैं कि-यह दायभी दोर्भांतिका होता है एक
(अप्रतिबंध) दूसरा (सप्रतिबंध) तहाँजोपुत्रत्व और पौत्रत्व के संबंध से पुत्रका और
पौत्रों का स्वत्व अपने पिताके धनपर और पितामहके भी धनपरहुआ करता है सो
तो (अप्रतिबंधदाय) कहाता है क्योंकि इसमें कुछ प्रतिबंध नाम अवरोध ऐसा नहीं
है कि जिसे वहधन पिता और पितामहके जीतेहुये भी उनका नहीं कहावै अर्थात्
ऐसाधन जिस किसी के स्वामित्व परिग्रह में होता है उसके जीते हुयेभी उसधनपर
उसकेपेटे और पोतो और परपोतोकाभी स्वत्वउसी प्रकार हुआकरताहै कि जैसा नि-
ज अधिकारी स्वामीको सम्प्राप्तहै केवलउन पुत्रादिकोको छोडकर कि जिनमें कोईसा
दोष शारीरिक या बुद्धिसम्बन्धी उसर्भांतिका प्रत्यक्षहो जिनकेहोनेसे पैतृक धनका
स्वत्वजाता रहताहै आगेवर्णनहोगे -यहाँ पोता के उपलक्षणसे परपोताभी समुभना
और दादाके उपलक्षणसे परदादाभी-यहलक्षण एक अप्रबन्धदायका दर्शायागया-
और(सप्रतिबन्धदाय)वहकहाता है जिसमें कोई प्रतिबन्धनाम अवरोधभीहो अर्थात्
चचा और भ्राता आदिकाभी स्वत्व उसीधनपर उसदरा में होता है कि जबकदा-
चित् पुत्रादिक और धनके स्वामीकाभी अभावहोजाय इसलिये पुत्रादिकोकाहोना
और धनके स्वामीकाभी विद्यमान होनायह दोनोबात उनचचा और भाईआदि के
लिये बडा एकप्रतिबन्ध है कि इनदोनो में से एकहूके होतेहुये वहधन उनकानहीं
कहाय सक्ता है परन्तु जबइस प्रतिबन्धका अभाव होजाता है कि नतौ पुत्रादिक
हो और धनका स्वामीभी नरहै तब उनकाभी स्वत्व उसीधनपर पितृव्यत्व या भ्रातृ-
त्वके हेतुसे पहुँचता है इसीसे उनके स्वत्वको सप्रतिबन्धदाय कहते हैं ऐसेही उनके
पुत्रादिकोमें भी ऊहा करलेनी चाहिये यह द्विविधदायकी विशेषताभी कहीगई अब
दायकेसाथमें विभाग शब्द जो लगाहै तिसका आशय कहतेहैं कि जब अनेकर्भांति
के द्रव्योंका समुदायहो और उनमें अनेक पुरुषोंका स्वामित्वहो ऐसे द्रव्योंको एकत्र
करिके निजनिज खूँट लगानेको विभाग कहतेहैं अर्थात् ऊर्ध्वोक्तदायके अनुसार जो
द्रव्योंका विभाग कियाजाय तिसको दायविभागनाम कहतेहैं-इसी अभिप्रायसे नारद
नेकहाहै कि(विभागोऽर्थस्यपेन्नस्यतनयैर्यत्रकल्प्यते । दायभागइतिप्रोक्तव्यवहारपद
बुधे) अर्थात्-जहाँ पुत्रोकरके पैत्र्यधनका विभाग कियाजाताहै सोवह व्यवहार पद
दायभाग इसनामसे पडितोंने कहाहै और कदाचित् उसमें विवाद उठकर अभियोग
लगायाजाय तब अष्टादश विवाद पदोंमें एकयहभी गिनाजाताहै (इसवचनमें पैत्र्य
धन जो कहागया तिसके उपलक्षणसे औरभी सब धनके स्वामी समुभलेने जिनका

धनवांट लेनेका काम रिक्थियोंको परताहै) (इसीवचनमें पुत्रोंकरके जो वांटना कहा गया सोभी निकटवर्ती पुत्रके उपलक्षणसे पुत्रादिक और वे समीपमुक्ते चाहिये जो किसी स्वामीका धनवांटकर लेसकेहैं और आशय इसका यह कि दायविभाग केवल उसीको नहीं कहते जो पिताका धन पुत्रवांटे लेतेहैं) अब यहांपर यह बात निरूपण करनी चाहिये कि यह विभाग किसकालमें और किस धनका और किस प्रकारसे और कितकिन पुरुषोंको कर्तव्य होता है- सो इन चारोंमें से तीन बातोंका निरूपण तो जहांतहां योगीश्वरके मूलश्लोकोंकी व्याख्यापर ही इससे भगले चवालीस पैंतालीस आदिकई परिच्छेदोंमें किया जायगा- यहाँकेवल एक यह बात चिन्तित करी जाती है कि किसका विभाग होना चाहिये किन्तु इसमें यह तर्क पण है कि विभाग हो जाने पर उसमें किसी दायदका स्वत्व उत्पन्न होता है या प्रथम से ही स्वत्व के होते हुए विभाग होता है- इस तर्क पण की शान्तिके लिये यहां पहले स्वत्व का ही निरूपण करना आवश्यक ठहरा- क्योंकि जब स्वत्वका स्वरूप निश्चयात्मक जाना जाय तब उस बातका पहिला पीछा भी निर्णीत हो सक्ता है जिस पर यह तर्क पण उठे- पर अब स्वत्वके निरूपण होनेमें भी यह तर्क पण है कि क्या शास्त्र से ही स्वत्व जाना जाता है या प्रमाणांतरसे अच्छा जाना जाता है तहाँ प्रथमतः यही उत्तर ठीक है कि शास्त्र से ही अच्छा जाना जाता है क्योंकि इस विषय पर गौतमजीका वचन प्रसिद्ध है- तद्यथा (स्वामी रिक्थकृप संविभागपरिग्रहाधिगमे पुत्राहणस्याधिकं लब्धम्। क्षत्रियस्य विजितं निर्विघ्नं वैश्यशूद्रयोः) अर्थात् स्वामी होता है रिक्थ मिलनेमें १ कय करने में २ संविभाग पाने में ३ परिग्रह कर लेने में ४ अधिगम के होने में ५ और ब्राह्मणका प्रतिग्रह आदिसे लाभ होना एक अधिक है क्षत्रियका विजयसे प्राप्त होना यह अधिक है वैश्य और शूद्रका निर्विघ्न धन अधिक है- इस वचनसे शास्त्रगम्य स्वत्व ठहरा- परंतु स्वत्वके प्रमाणांतर गम्य होने में यह वचन अनर्थक हो सक्ता है क्योंकि चोरके अतिदेश लक्षणके विषय पर मनु ने कहा है कि (योऽदत्ताऽऽद्यापिनो हस्तास्त्रिप्सेत ब्राह्मणो धनम्। याजनाध्यापनेनापियथास्तेन स्तथैव सः) अर्थात्- जो कोई ब्राह्मण होकर भी चाहे किसी अन्य प्रकारसे यद्वा याजन और अध्यापन मार्गसे भी किसी ऐसे मनुष्यके हाथसे धन लेनेमें लिप्तावान् होवे जो अदत्त आदायी हो अर्थात् बिना दिये किसीका धन जिसने लिया होता है ऐसे मनुष्यसे अपने कर्मके द्वारा भी लेनेमें उस ब्राह्मणको भी वैसा ही तस्कर समझो जैसे अनिज आप चोर दोगी होता है- इससे यह सिद्धान्त पाया गया कि जैसा दण्ड चोरको होता है तैसा ही उसको भी होना चाहिये और तात्पर्य इसका यह कि यदि स्वत्व केवल (अलौकिक) अर्थात् शास्त्रगम्य हो सक्ता हो तो यह दण्ड भी अयोग्य समझा जाय- और जो यह बात कही जाय कि स्वत्व जोई सो अलौकिक नहीं लौकिक है, तो फिर किसीको धन हरने पर ऐसा नहीं कहना चाहिये कि इसने मेरा धन हर लिया क्योंकि जब लौकिक प्रमाणसे स्वत्वका होना ठहरा तो वह

भी उसहर्नेवाले काधन होसक्ताहो जिसकेहाथमें देखागया-कदाचित् इसमेंयहतर्कणा करीजाय कि जबकिसीने और हीकाधन हरा तो क्योंकिर अपहर्ताका धनहोसक्ता या कहसक्तेहैं किन्तु जो वस्तुअपनी सो अपनी और विरानी सो विरानीही यहलोकमें प्रसिद्धहै-तोइसतर्कणा कायहउत्तरहै कि जोलोकमें यहविदितहै तोफिर किसीकेहाथमें सोनेचाँदी आदि रूपवाला धनदेखिकर यहसंशयभी न करनाचाहिये कियहधन इसीकाया और किसीकाहरलाया है क्योंकि ऐसे धनोंपर बहुधाकिसी कानामनहींलिखा होताहै इनकारणोंसे स्वत्वजोहै सोशास्त्रिक समधिगम्यहोसक्ताहै क्योंकिऐसे संशय के समयपर शास्त्रके निर्णयविना अपना या पराया स्वत्वनहीं निश्चित होसक्ताहै-परन्तु इसमेंभी यहएकसंभ्रम खड़ाहोताहै कि(स्वत्व) केवल शास्त्रसे या लोकसेभी जानाजाताहै-इसलिये इसमें कहते हैं कि-लौकिकस्वत्व जोहै सो तो लौकिक अर्थोंकी क्रिया साधनत्वसेही जानाजाताहै जैसेव्रीही आदिके सदृश अर्थात् जैसे अन्नादि पदार्थोंकी उत्पादन क्रियाकरनेसे उनमेंउसका स्वत्व जानाजाताहै सोयह लौकिकस्वत्व समुम्हनाचाहियेपरन्तु आहवनीय आदि जो केवल शास्त्रगम्यहैं उनकोलौकिक क्रियाओंका साधनत्व नहीं है कोई प्रवादीइसमें तर्कदेताहै कि-क्योंनहीं किन्तु आहवनीयादिकों कोभी पाकादिसाधनत्वका क्रियासंबन्ध है-इसमें पूर्वपक्षी निषेधकरता है किऐसानहींकहना क्योंकि पाकादि साधनत्व जोहै सो आहवनीय आदिरूपसे नहींहोता है किन्तु प्रत्यक्षादि परिदृश्यमान् अग्न्यादि रूपसेहोता है और यहांभी जिसबातका यहदृष्टांत है उसमें सोने चाँदीआदि रूपसे नहीं क्रियादिकोंकासाधन होता किन्तु कर्त्तापुरुषके स्वत्वसेही क्रियासाधन होसक्ती हैं अर्थात् जो धन जिसकाहकनहीं होता यहउसके क्रयविक्रय आदि क्रियादिक अर्थोंकासाधन नहींकरता-और इसीप्रकार उन प्रत्यत वासियोंका भी स्वत्व व्यवहार क्रय विक्रयआदिसे दिखाई देता है जो अदृष्टशास्त्र व्यवहार होतेहैं इसलिये न्यायज्ञोंने यह सिद्धांतमानाहै कि नियत उपायोंसे उत्पन्नहुयेद्रव्य जोलोकसेभी सिद्धहोजावें कि हांठीक अमुकामुक उपायोसे उसने संपादन कियातो इसप्रकारका स्वत्वजोहै सो (लोकसिद्धि) अर्थात् लौकिकस्वत्व कहाताहै इसीको प्रमाणांतर गम्यजानो-ऐसेही-लिप्तासूत्र नामग्रंथकेतृतीय वर्णकमें द्रव्योपार्जनके नियमों को क्रत्वर्थत्वमेस्वत्वहीनहींहोता क्योंकि(स्वत्व)जोहैसो लौकिक ठहरा और इसीसे पूर्व पक्ष जो शास्त्रगम्य कहा गयाथा उसके अभावकी आशंका खड़ीहुई क्योंकि जबलोकसिद्ध ठहरायागया तोफिर शास्त्रगम्य क्योंकिर कहसकें-इसी से द्रव्यसंग्रह करनेमध्ये प्रतिग्रह आदिकेद्वारा स्वत्वके साधनत्वकालोकसिद्धनिश्चय किया इसप्रकारसे बड़े आचार्योंने पूर्वपक्षकोभी समर्थित किया (इस अत्रोक्तवार्ताका अर्थ व्योरेवार कुछ आगे बढ़कर कहेंगे) पर अभीइसमें यह विरोधरूप उक्ति खड़ी

होती है कि जो द्रव्यार्जनको क्लृप्त्यर्थत्व में स्वत्वही नहीं होता, तौ फिर यागही नहीं संवर्तित होवे क्योंकि स्वत्वविना कोई काम नहीं बनसक्ता फिर क्योंकि यज्ञोंका साधन होना यदि कोई ऐसा विनाशोच्चेमुखसे बकिडारे और वहुयोंभी कहने लगे कि इसपूर्वोक्त नियमके कहनेवालेने यह प्रतिपेधकिया मालूम होता है कि द्रव्योंका उपाजर्जनकर्म जो है सो स्वत्वको नहीं पैदा करता है-तौ यह उत्तर है कि (तैत्तिरीयसिद्धान्तमें भी) स्वत्वका लौकिकत्व अंगीकार करिके विचारका यह प्रयोजन कहा है कि इसविरोधपर दृष्टि नहीं लेजानी किंतु इससे केवल पुरुषकोही नियमातिक्रम होसकहै कुछ यज्ञका अतिक्रम नहीं समुभूना और इसवातका भी यह अर्थ है कि जब द्रव्यसंग्रहके नियमोंको क्लृप्त्यर्थत्व समुभा जाय तब तौ केवल नियमार्जित द्रव्योंसेही क्रतुकी सिद्धि होती है किंतु जो नियमोंके अतिक्रमसे द्रव्यार्जन किया होगा तौ उससे क्रतुसिद्धि नहीं होसकी और पुरुषतौ नियमातिक्रमका दोषी होहीगा अर्थात् केवल पुरुषकोही नियमातिक्रमका दोष नहीं किंतु उसके दोषी होनेके सिवाय उसधनसे कियेहुये यज्ञोंकी भी सिद्धि नहीं यह तात्पर्य है इसीलिये पूर्वोक्त पक्षसे द्रव्यसंग्रहके नियमोंको क्लृप्त्यर्थत्व नहीं कहसके और यही पूर्व पक्षथा सो उस (पूर्वपक्षके सिद्धान्तमें) यह विशेषता है कि द्रव्य संग्रहके नियमोंका पुरुषार्थ रूपतौ प्रसिद्धि है जब किसीने पुरुषार्थ रूपनियत नियमोंसे द्रव्यार्जन किया हो तब तौ प्रत्यक्ष है कि वह पुरुष भी दोषी नहीं और यज्ञोंकी भी सिद्धि होगी परन्तु उस विशेषताका दृष्टान्त समुभूना चाहिये कि जब किसीने पुरुषार्थ हीन होकर नियमातिक्रम से द्रव्यार्जन किया हो तौ उसधनसे भी क्रतुसिद्धि होती है किन्तु केवल पुरुषकोही नियमके अतिक्रमका दोष लगता है यह विशेषता उसमें जानो (बन) इसी विशेषताके प्रयोजन से उस पूर्वपक्षी सिद्धान्तमें नियमातिक्रमसे भी संग्रहकिये द्रव्योंपर अर्जयिता का स्वत्व ठहराया है चाहे किसी प्रकारसे उपार्जित किये हों क्योंकि यदि ऐसा अङ्गीकार न होवे तौ निपट क्रतु कर्मोंके साधनका अभाव होजावे इसहेतुसे कि द्रव्यादिकर्मोंमें कर्ताका स्वत्व न होने से यज्ञादिक नहीं होसके हैं-परन्तु इस नियमातिक्रमके अङ्गीकारसे यह सिद्धान्त नहीं है कि चोरी आदि प्रकारोंसे भी प्राप्त किये धनमें (स्वत्व) होजाता होगा क्योंकि ऐसे धनपर लोकमें भी (स्वत्व) ही प्रसिद्धि नहीं और व्यवहारोंमें विसंवाद खड़े होते हैं-इसलिये इसचार्ताका मुरय सिद्धान्त इसरीतिसे समुभूना चाहिये कि ब्राह्मण आदि वर्णोंको प्रतिग्रह आदि उपायोंसे प्राप्त हुये धनपर स्वत्व जो लोकमें प्रसिद्ध है और लौकिक स्वत्व कहाता है वेही उनके द्रव्योपाजर्जन मध्ये नियम हैं तिनका भिन्नभिन्न यह व्योरा है कि यहाँपर, प्रतिग्रह शब्दका अर्थ केवल (दान) कालेना या मिलना मात्र जानो और आदि शब्दके अर्थसे वे सभी प्रकार जानो जो गौतमजीके वचनमें साधारणभूत पाँच प्रकारोंके उपरांत वर्णोंके भेद से पहले फही कह चुके हैं और फिर भी नीचे कहेंगे) ध्यान करौ कि यदि प्रतिग्रह आ-

दि उपायोंको लौकिक स्वत्व ठहराया तो प्रतिग्रह-व्याजर्जन अध्यापन इत्यादि ब्राह्मण के उपाय लौकिक स्वत्व कहलाये और क्षत्रियके विजयदंड आदि लौकिक उपाय और वैश्यके खेती गोरक्ष आदि लौकिक उपाय और शूद्रके सेवा शुश्रूषा आदि लौकिक उपाय-तो यह चारोंवर्णोंके लौकिक उपाय (भट्टप्रार्थनियम) कहातेहैं अर्थात् विनादेखे अर्थोंका नियम नाम सचावटकियाकरतेहैं (दृष्टांत) जैसे एक ब्राह्मण या क्षत्रिय या वैश्य या शूद्रकोईहो जिसकेपास कुड्गधन एकप्रकार वा कईप्रकारका संचितहै किंचउनद्रव्यों परकोई ऐसा चिह्ननहीं जिस्से यह जानाजायकि यह धन इसनेअमुक प्रकारसे पायाथा परंतु जो वह पुरुष अपने ऊर्ध्वोक्त उपायोंमें सदैव तत्परव्यनारहताहो तो फिर यहशंका उसपरनहीं पहुँचसक्तीहै कि यह धन इसने कहाँसिपायाथा चाहे किसीने उस धनको उसकेपासआतेसमय पर देखाहो या न देखाहो इसलिये इन उपायोंकी अदृष्टार्थ नियम संज्ञाहैं और उसी गौतमके वाक्यमें रिक्थ्यादिक पाँचप्रकार जो धनके आगम हेतु प्रसिद्धहैं सो वह पाँचो (सर्वसाधारण) हैं अर्थात् सभीजातोंको ऐसेधनमिलतेहैं और मिलतेहुये बहुधा औरोंको भी विदितहोजातेहैं-तद्यथा (स्वामीरिक्थकयसंविभाग परिग्रहाधिगमेषु भवति) अर्थात्-हर कोई स्वामीहोताहै (रिक्थ) के मिलनेमें १ (ऋष) करनेमें २ (संविभाग) पानेमें ३ (परिग्रह) करिलेनेमें ४ (अभिगम) के होनेमें ५-इसवचन में यहशंकानहींकरनी कि रिक्थ और संविभाग यह दोनों एकवातहैं क्योंकि दोनोंका अर्थ केवल दायहोसकताहै और दायवस्तुवहीहै जो किसीधनीकेधनको कोई निजहऊ से पावै फिर गौतमजीने दोनोंमा क्योँ रखे इसका यहकारणहै कि वहदाय जोहै सोई दोभाँतिका अप्रतिबन्ध और सप्रतिबन्धके भेदसेहोताहै जैसा पहिले उसकालक्षण वर्णनहो चुकाहै-इसलिये इन ऊर्ध्वोक्त पाँचधनागमोंका यहव्योरा समुभनाचाहिये कि यहाँ (रिक्थ) संज्ञा केवल उसीदायकोकहतेहैं जो अप्रतिबन्धदाय वर्णनहो चुका जिसमें बाप दादेके जीतेहुयेभी बेटा पोता रिक्थी कहलाते हैं और (संविभाग) यद्यपि हिस्सा बाँटकानामहै पर यहाँ उसको सप्रतिबन्धदाय समुभना जिसमें धनी या धनीके पुत्रादिकोंकेही होतेहुये चचा भाई आदि रिक्थी नहीं कहलाते पर इस प्रतिबन्ध के दूर होजानेमें वेभी रिक्थी होते हैं इसलिये गौतमने संज्ञा उसकी जुदी रखी (इसमें भी कदाचित् कोई यह थोथी शंकाकरे कि विरलेधनी अपने जीतेहुये या पुत्रादिकों के होतेहुये भी अपने धनमें से कुछभाग चचा भाइयोंको देदेते हैं इस्से कुछ प्रतिबन्ध का पकाहट नहीं पायागया सो यह थोथी शंका निपटगुहा है अर्थात् इस देदेने को रिक्थ या संविभाग नाम नहीं होसक्ता किन्तु इसकी दान प्रतिग्रह-संज्ञाहोतीहै धनी ने दानकिया उसके चचाभाइयोंने प्रतिग्रहपाया) यह पाँचमेंसे दो भाँतिके धनागमों का व्योरा होचुका २-तीसरा (ऋष) रूप जोध नागमह सो प्रसिद्धहै कि जिसने जो

वस्तु मोलदेकर आप खरीदीहो उसका वही स्वामी है ३-चौथा (परिग्रह) रूप जो धनागमहै तिसका यह लक्षणहै कि जल तृणकाष्ठ आदि कोई वस्तु जो अस्वामिक हो किन्तु पहलेसे किसीके परिग्रह स्वामित्वमें न आईहो तिसको जिसने प्रथम स्वीकारकियाहो अर्थात् अपने परिग्रहनाम कब्जेमें करलियाहो वही उसकास्वामी होगा यहांपर तृण जलकाष्ठ आदिकहनेसे केवल चरवस्तुही नहीं समझनी किन्तु अचरका परिग्रहभी समझना जैसे अनन्यपूर्व कोईसा जलाशय जिसने निजपरिग्रहमें किया हो या अनन्य पूर्व तृणोत्पत्ति स्थानको घेराहो या अनन्य पूर्व काष्ठोत्पत्ति स्थान वन बाग आदि घेरलिया हो या अनन्यपूर्वा शून्य पृथ्वीही घेरीहो तो वही उसका स्वामी है (कवाचित्) यह संदेह इसमें कियाजाय कि धरती क्योंकर अस्वामिक हो सक्ती हैजिसेकोई घेरे सर्वत्र कोई राजामालिक होताहै सो यह अपक्व बुद्धीका संदेह निपट वृथा है किन्तु राजा अपना राज करलेने का अधिकारी होता है और यही चाहकरताहै कि शून्य धरतीपर आवादी या चमनहोजाय क्योंकि यदिराजा के स्वामित्वसे धरती शून्य रहीआये तो राजकर किस्से लियाजावे इसके सिवाय यह परिग्रहकी मर्यादा कुछ केवलप्रजाकेही लिये नहीं किन्तु सर्वसाधारण पांच धनागमोंकी संख्यामें होनेसे यही मर्यादा राजाकोभी मुख्यात्मक प्रसिद्धहै अर्थात् जब कोई देश देशांतर ऐसाशून्य और अस्वामिकपराहो जिसमें अतिभयानक दुर्गमताके हेतुसे किसी राजाका परिग्रह न होसकाहो और उसी देशान्तरमें कोई शूरवीर भूपजाकर अपने शूरत्वकी प्रबलतासे वनमानुषों वा सिंहादिकोंको वश करिके निज परिग्रह करिलेवे तो यह अनन्यपूर्वा धरतीका आगमउसने परिग्रहद्वारा किया समुझौ (यद्यपि) शूरत्वके लक्षणसे यहभी एक विजयरूप लक्षणमें गिनती होसक्ता परन्तु विजय उसको कहना चाहिये जो देश किसीके स्वामित्वमें से जीतकर लियाजाय सो वह विजय का धनागम क्षत्रियके वर्षात्मक असाधारण उपायमें गिनतीहै किन्तु इन सर्वसाधारण उपायोंमें नहीं इसलिये यह परिग्रहमात्र कहलाता है इसीप्रकार जब कभी अनादि काल वा आदिकाल में यह धरती बहुधा अस्वामिक देख परतीथी तब जहां जहां सूर्यवंशी और चन्द्रवंशियों ने परिग्रह किया तहांके वेही प्रथमस्वामीहुये पुनि उन के संतानों ने उनका रिक्ख पाया ऐसेही सर्वत्र जानौ (यद्यपि) परिग्रहकी सिद्धिमें कुछ शूरत्व से अपेक्षा नहीं क्योंकि अस्वामिक धनके घेरने में एक निर्बल या दीन पुरुषभी अधिकारीहै कि यदिपहिले कब्जाकरिलेवे तो वहीउसका स्वामीइसमें कुछ संदेह नहीं तथापि अग्नी राजाके प्रसंगसे शूरत्वकी समस्या जो प्रदर्शित करीगई उसका प्रयोजन केवल इतनाहै कि यह शूरत्व यहां हिम्मत वा पराक्रमसे संबन्ध रखताहै क्योंकि जब अस्वामिक वस्तु किसी ऐसे स्थलपरहोगी जहां कोई भी अव-

रोधीनहीं तब तौ उस दीनको भी बड़ी सुगमताहै परंतु जब ऐसेस्थलपरहोगी जहाँ सिंहादिक आनिकरसतातेहों या कोई मनुष्यही निष्कारण उसके परिग्रहकान होना चाहिकर यद्वा उसकी हिंसेमें आपहीलेनाचाहिकर परिग्रह कर्त्ताको उठाता या सताता हो तब अवश्यही कुछ थोड़े बहुत पराक्रमसे अपेक्षाआजातीहै अर्थात् यदि निपट निर्वलहोगा तौ दूसरेके तेजसेही छोड़भागैगा या कुछ पराक्रमीहोगा तौ बाधकोंकी बाधासे डिगाये न डिगसकैगा इसलिये शूरत्वकी समस्या कुछ अनर्थकनहींसमुझनी— यहाँतक साधारण पाँच आगमोंमेंसे त्रारिका व्योरा कथनहाचुका ४-पाँचवाँ (अधिगम) रूप जो धनागमहै तिसका व्योरा तेईसवें परिच्छेदमें-३४-३५-३६-इन तीन श्लोकों से वर्णनहोचुकाहै ५-इन पाँचनिमित्तोंके उत्पन्नहोनेमें और निश्चयात्मक अन्यलोगों की भी विदितहोजानेमें स्वामीहोताहै तब उन द्रव्योंपर उसका स्वामित्वहोजाता और उसीकास्वत्वकहलाताहै सो यह सब साधारण सबजातोंके स्वत्वका व्योरा दर्शायागया-अब-असाधारण भिन्नजाती स्वत्वकाव्योरा उसीगौतमजीके शेष वाक्यसे दर्शातेहैं कि (ब्राह्मणस्याधिकंलब्धं) अर्थात् ब्राह्मणका एक अधिक स्वत्व उसधनमें भीहोताहै जो उसने याजन अध्यापन आदि प्रतिग्रहोंद्वारापायाहो-एवं (क्षत्रियस्य विजितं) अर्थात् क्षत्रीका एक उसधनमें अधिक स्वत्वहोताहै जो उसने विजय या दंड आदि अपने वर्णात्मिक उपायोंसे पायाहो- एवं (वैश्यस्यनिर्विष्टं) अर्थात् वैश्यका अधिक उसधनमें स्वत्वहोताहै जो कृषी गौरक्ष्यादि अपने वर्णात्मिक उपायोंसेपैदाकियाहो- एवं (शूद्रस्यापिनिर्विष्टं) अर्थात् शूद्रका उसधनमें अधिक स्वत्वहोताहै जो उसने द्विजातियोंकीसेवा शुश्रूषा आदि उपायोंद्वारा भूतिरूपसे अर्थात् वेतनमें पायाहो-ऐसेही अनुलोमज और प्रतिलोमज जातोंकी भी लोक प्रसिद्ध स्वत्वोंमें जो जो असाधारण कहागया सो सबलोकसे समुझना अर्थात् जैसे सूतजातियों को अव्यसाराध्यनाम रथवानी या कीचवानी यह लोकमें प्रसिद्धहै तैसे और भी इसप्रकारकी अनुलोमज प्रतिलोमज जातोंके निजनिजकर्म जो जो लोकमें प्रसिद्धहों सो सब असाधारणउपाय कहलातेहैं और उनकर्मोंद्वारा जो वेतनपैदाकियाहो सो सब (निर्विष्ट) धनकहलाता और उसधनमें उनका अधिक स्वत्वकहलाताहै (इसप्रकारके पैदाहुये धनोंको निर्विष्ट इसलिये कहतेहैं कि निर्विष्ट वेतनकानामहै और इसप्रकारके सभीउपाय वेतन रूपमें गिनतीहैं) (निर्वेशोभृतियोगयोरिति त्रिकांडीस्मरणम्) (यद्यपि उपर वैश्यकेभी असाधारणउपायोंको निर्विष्टवतलायाथा और उसकेवाणिज्यादि उपायकुछ वेतनरूप में गिनतीनहीं हैं परन्तु वैश्यकेपक्षमें निर्वेश केवल प्रवेशकेहीअर्थमें समुझना किन्तु वहाँपर कुछ वेतनकी विशेषता नहीं) यह असाधारण स्वत्वोंका व्योरा दर्शायागया और समस्त आद्योपांतव्याख्यासे सिद्धान्त यहदर्शायागया कि स्वत्व जोहै सो यद्यपि

विरोधरूप द्विविधाके लक्षणमें शांति क्योंकि होसके इसलिये कहते हैं कि (तस्यात्स गेणशुद्धयंति जमेन तपसैव च) यह प्रायश्चित्त जो अंगों ऊपर कहा गया सोकेवल उसी अंर्जयिता पुरुषके निमित्तमें होता है जिसने जोरधन आप उपार्जन किया हो पर उसके पुत्रोंपर प्रायश्चित्तकी प्राप्ति नहीं है अर्थात् उसके पुत्रोंको दायत्वकी योग्यतासे स्वत्व होता है किन्तु उनको दोषका संबंध इसमें कुछ नहीं है जिसे प्रायश्चित्त उनपर भी पहुँचे और दायत्वकी योग्यता जो है तिसकी सिद्धि गौतमजी के वचनकी व्याख्या जो व्योरेवार ऊपर लिखी उससे भी प्रदर्शित हो चुकी और मनुके भी इस प्रमाणांतर वचन से संसिद्ध होती है-यथा (सप्तविंशतिगमाधर्म्या दायोलाभः क्रयोजयः । प्रयोगः कर्मयोगश्च सत्प्रतिग्रह एव च) अर्थात्-मनुजी ने यह कहा है कि सातधनके आगम जो हैं सो धर्म्य गिने जाते किन्तु उनमें कुछ अधर्मका संसर्ग नहीं अर्थात् एकतौ धनी के अभाव आदि कारणों से (वाय) का मिलना-दूसरा (लाभ) जो निधि द्वारा हुआ हो जिसकी मर्यादों अधिगम के नामसे तेईसवें परिच्छेद में कह चुके हैं-तीसरा (क्रय) अर्थात् जो वस्तु शास्त्रोक्त मर्यादों से खरीदी हो-चौथा (जय) जो किसी प्रकारकी उचित मर्यादासे धन जीता हो-पाँचवां (प्रयोग) अर्थात् किसी व्यापारद्वारा जो धन पैदा हुआ हो-छठा (कर्मयोग) अर्थात् हस्तकिया आदि विधाओं से जो धन पैदा किया हो-सातवां (सत्प्रतिग्रह) अर्थात् जो धन देने लेने की शास्त्रोक्त मर्यादोंसे ही देनेवाले ने दिया और लेनेवालेने प्रतिग्रह किया हो-यहाँ तक (स्वत्व) के निश्चय मध्ये सर्वथा व्याख्या हो चुकी-अब-उस प्रकृत वार्त्ता पर दृष्टिकरनी चाहिये कि जिसके निमित्तसे यह स्वत्व निरूपण किया गया अर्थात् यह बात विचारनी योग्य है कि यह स्वत्व विभागके होनेपर उस धनमें उत्पन्न होता है या स्वत्वके होते हुये विभाग किया जाता है-तहाँ-पहले यही उत्तर ठीक है कि विभागके होनेपर धनमें स्वत्व ठहरता है क्योंकि पैदा हुये पुत्रके आधानादि संस्कार कर्मोंका विधानकेवल पिताके आधीन दिखाई देता है किन्तु यदि जन्मके साथ ही धनमें स्वत्व होवे तौ फिर तत्काल पैदा हुये पुत्रका भी धनसाधारण सम्भाजाय और यदि यही व्यवस्था ठीक होवे तौ फिर द्रव्यसाध्य आधानादि संस्कारोंमें पिताका अधिकार ही नहीं पहुँचता है क्योंकि जो वस्तु पुत्रके साभेकी ठहरी उसको बिना पुत्रकी सम्मति पिता क्योंकि कर व्यय कर सकता है और भी दूसरा यह लाञ्छन इसमें आता है कि विभागसे पहले पितृप्रसाद लब्ध वस्तुके विभागमें प्रतिषेध जो ठहराया गया वह प्रतिषेध ही व्यर्थ हुआ जाता है-तद्यथा (शौर्यभार्याधने चोभयच्च विद्याधनम्भवेत् । त्रीण्येतान्यविभाज्यानि प्रसादो यच्च पैतृक) अर्थात्-यह निषेध किया गया है कि शरत्त्वसे पैदा हुआ धन और भार्याधन और निजविद्या द्वारा पैदा किया धन यह तीन धन हिस्सा बांट करने योग्य नहीं किन्तु ऐसे धन जिस किसी आताके हो उनपर उसीका सर्वस्व पूरा

हैं और उस धनपर भी कि जो पिताने विभाग होनेसे पहले किसी एक पुत्रको प्रसाद दे दे दिया हो-इसमें यह तर्कण है कि यदि जन्ममात्रसे ही पिताके धनमें पुत्रोंका स्वत्व साधारण मिला भुला होता-तौ कोई वस्तु किसी एक पुत्रको प्रसाद दे दे देनेका अधिकारी पिता क्योंकर होता इसलिये यही निश्चित होता है कि विभागहुये पीछे पुत्रोंका स्वत्व निज निज भागमें होता है इसीलिये उस वस्तुका विभागहोना प्रतिषेध किया गया जो विभागहोने से पहले पिताने प्रसाद दे दी हो-कदाचित् यह समाधान इसमें प्रवेश किया जाय कि अन्य पुत्रोंकी अनुमति पूर्वक दे देनेके सिद्धान्तमें यह वचन होगा इस प्रकारसे जन्मही साथ पुत्रोंका स्वत्वहोना पाया जाता है (तौ भी) यह उत्तर होसका है कि यदि सभी पुत्रोंकी अनुमति से देना सजा होता तौ फिर सभी पुत्र निज अनुमति से दिलाई हुई वस्तुका विभाग नहीं मागिसके जिसका प्रतिषेध किया जाता किन्तु इस दशामें विभागकी प्राप्तिही असंगत-हुई जाती है फिर प्रतिषेध उसका क्योंकर सूचित होसका था इसलिये यही निश्चित होता है कि विभागके होनेपर ही स्वत्व ठहरता है किन्तु जन्मही से नहीं-इसके सिवाय इस हेतुसे भी लाज्जन इसमें आता है कि यदि जन्मही से स्वत्व होसका होता तौ फिर भार्याको भी जो प्रीतिसे कुछ देना शास्त्रमें कहा है वह वचन अर्थक हुआ जाता है-तद्यथा (भर्ता प्रीतेन यदत्तं स्त्रियै तस्मिन् मृत्युते पितृत्वं) साथथा काममश्री याद दद्याद्वा स्थावरादृते) अर्थात् (प्रीतिदान) की आज्ञामध्ये विष्णुका यह वचन है कि भर्ता ने जो कुछ धन अपनी भार्याको प्रसन्न होकर प्रीतिसे दे दिया है उस भर्ताके मर जानेपर भी उस धनको वही भार्या अपनी इच्छाके अनुसार भोगे या दान पुण्यमें लगावे (पर) स्थावर धनसे रहित अर्थात् यदि भर्ताने कुछ स्थावर धन भी प्रीतिसे दे दिया हो तौ स्थावर धनको दान पुण्यमें लगानेकी अधिकारिणी नहीं है-सिद्धान्त इसका यह कि इस विष्णुके वचनसे भर्ताको जड़म और स्थावर धन भी प्रीतिसे दे देनेमें अधिकार है यदि पिताके धनमें उसके पुत्रोंका भी स्वत्व जन्महीसे होसका होता तौ फिर पिता अपनी भार्याको उस धनमें से प्रीतिदान क्योंकर देसका इसलिये जन्ममात्रसे स्वत्वकी उत्पत्ति नहीं पाई जाती है (और) जो जन्महीसे स्वत्व ठहराया जाय और इस प्रीतिदानवाले वचनका अर्थ इस प्रकारसे लगाया जाय कि (स्थावरादृते यदत्तं) अर्थात् स्थावर धनके विना अन्य जो कुछ दिया हो तिसको अपनी इच्छाके अनुसार व्यय करसक्ती है और सिद्धान्त इस योजनाका यह माना जाय कि स्थावर धनका प्रीतिदान नहीं नहीं होसका है इसलिये स्थावर धनमें पुत्रोंका जन्म से ही स्वत्व होता है सो यह ऐसे अर्थकी योजनाही अयुक्त है क्योंकि इतने बड़े कोमल प्रयोजनके स्थलपर ऐसी ढँकी हुई व्यवहित योजनाका वचन ही ऋषिलोग नहीं कहते-भला-कदाचित् इसी व्यवहित योजनाकी दृढ़तामें यह अशुभ वचन प्रमाण दिया जाय-कि (मणिमुक्ताप्रवालानां सर्वस्यैव पिता प्रभुः । स्थावरस्य तु सर्वस्य न पिता न पिता

महः) अर्थात्-मणि मोती मूंगा आदि जो जंगम धनहैं तिन सभीका मालिक पिताहै परन्तु सभी प्रकारके स्थावर धनोंका मालिक नतौ पिताहै न दादाहै-नथैव एक यह वचनभी इसीमें प्रमाण दियाजावे कि (पितृप्रसादाद्भुज्यतेवस्त्राण्याभरणानिच। स्थावरन्तुनभुज्येतप्रसादेसतिपैतुके) अर्थान्-वस्त्र आभूषण आदि पिताका दियाहुआ पुत्र भोगतेहैं किन्तु स्थावर धनको पिताके प्रसादकरदेने परभी नहींभोगै अर्थात् जोपिताने किसी पुत्रको देदिया हो तौ भी उससे लेलियाजाय-या भांति इसवचनसे स्थावर धन का प्रसादरूपी दानकरदेना प्रतिषिद्धहै इसलिये उस ऊर्ध्वोक्त विष्णुके वचनमें वही योजनाठाक प्रतीत होतीहै कि स्थावरधन के बिना जो कुछ भर्त्ताने भार्याको प्रसाद द्यदेदियाहो तिसको भोगि सकी है इसहेतुसे स्थावरधनमें पुत्रोंकाजन्महीसे स्वत्व होजाना निश्चितहोताहै-इसकथनमें यह समाधान होसक्ताहै कि इनदोनों अनंतरोक्त वचनोंका अर्थ सिद्धान्त केवल पितामहके उपार्जितकिये स्थावर धनके विषयपरआ-रूढ़है अर्थात् पितामहके मरजाने पीछे वहधन पिता पुत्र दोनोंका साधारण होताहै तौ भी इतनीविशेषता उसमें वचनमात्रसे दर्शाई गई कि मणिमुक्ताआदि जंगमधन केवल पिताकेही समुभेजाते और स्थावरधनमें पिता पुत्र दोनोंकासामान्य साभाग्य यहवात पाईजातीहै और ठेठपिताकेउपार्जितकियेधनका इसमेंप्रसंग नहींपायाजाता, इसलिये जन्मसेही स्वत्वकी उत्पत्ति निश्चित नहीं होसक्ती किन्तु स्वामीके नाश हो-जाने या विभाग होजानेपर स्वत्व पैदाहोताहै-परन्तु-इस दशामें भी एक प्रश्नरूप तर्कणाको अवकाश मिलसक्ताहै कि यदि विभागके होनेबिना स्वत्वकी प्रहीणतारही तौ फिर पिताके मरने पीछे विभागसे पहले पहले यदि कोई ऐसे धनको तिसरैतभी लेनेलगै तौ लेतेहुये को रोकना अनुचितहै क्योंकि जब किसीका स्वत्वही अवतक नहीं तौ रोकनेवाला भी कौन होसक्ताहै-तैसही-यहभी एक तर्कणहै कि यदि एकही पुत्र होवे तौ पिताके मरणान्तसेही पुत्रका धन होचुका फिर यह नियम क्योंकर हो-सक्ताहै कि विभागके होनेबिना स्वत्वही नहीं-इसलिये-अब इन सभीवातोंका निश्च-यात्मक सिद्धान्त मुख्यरूपसे कहते हैं कि-स्वत्वजो है सो लोक प्रसिद्धही पहले कह चुके हैं और लोकमें पुत्रादिको का स्वत्वजो है सो जन्महीसे प्रसिद्धतर विख्यातहै उसमें कोई भी नकारका प्रवेश नहीं करसक्ता-और विभाग शब्दभी बहुस्वामिक धन के विषयपर लोकमें प्रसिद्धहै वरन एक स्वामिक धनके विषयपर नहीं और स्वत्वकी प्रहीणताके भी विषय परनहींहै किजिस्सेकोई अंशी किसीतिसरैतके दावतेहुयेरोकने का अधिकारी न होसकै वरन प्रत्येक अंशी रोकनेका अधिकारीहोताहै चाहे विभाग हुआहो या न हुआहो-और-गौतमजीका वचनभी प्रमाण है-यथा (तंतथोपत्यैवार्थ स्वामित्वंलभेतेत्याचार्याः) अर्थात्-गौतमजी ने यह कहा है कि-उस अर्थ स्वामित्वकी

जन्मके साथही प्राप्तहोवै उसप्रकारसे कि जैसे पिताके मरनेया विभागकेहोनेपरस्वामित्व प्रकट होताहै यहसभी आचार्योंका संमतहै-इसके सिवाय(मणिमुक्ताप्रवालानां) इत्यादि वचन जोरूपरप्रदर्शित कियागया और व्याख्या उसकी कुछे अर्थान्तरसेदर्शाई गई। सो वहवचनभीजन्महीसे स्वत्व पैदाहोनेके पक्षमेंघटताहै किंतु पितामहके उपाजित किये स्थावरविषयपर कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसवचनके अंतमें (नपितान पितामहः) ये दोनाम निषेध रूपसे दर्शित किये हैं तिनकायह तात्पर्यहै कि पितामह ठेठ अपनाभी उपाजितकिया स्थावरधन पौत्रकेभीहोतेहूये निजपुत्रको न देवै क्योंकि उनदोनोंका साधारण स्वत्व उसधनमें होताहै सोइस तात्पर्यके अनुकूल वहवचनभी जन्महीसे स्वत्वको पहुँचाताहै-और जो (मणिमुक्ताप्रवालानां) इत्यादि वचन मात्रसे मणि मुक्ता वस्त्र आभरणादि जो पितामहके उपाजितहों तिनमें भी पिताकाही स्वत्व जैसे पूर्व व्याख्यामें परायेमतसे ठहरायागया तैसेही हमारे मतमेंभी यही मणिमुक्ता वस्त्र आभरणादि जोपिताके स्वोपाजितहो तिनमेंभी पिताकाही अधिकार दे देनेमध्ये वचनमात्रसे संसिद्ध होताहै इसलिये कुछ विशेषता उस व्याख्यामें न रही-और जो (भर्त्वाप्रीतेनयदत्तं) इत्यादि विष्णुका वचन जोस्थावर धनका प्रीतिदान जतलानेवाला दर्शित कियागयाथा तिसकीभी व्याख्या इस रीतिसे कर्तव्य है कि स्थावरधन अपना स्वोपाजितभी पुत्रादिकोंकीदृढ़ अनुज्ञामेही दियाजाताहै अन्यथानहीं क्योंकि पूर्वोक्त मणिमुक्तादि वचनोंसेभी जो प्रीतिदानकी योग्यता पाईगई सो सर्वथा स्थावर धनसे व्यतिरिक्त द्रव्योंकी निश्चितहै इसलिये यदि पुत्रादिकोंकी निश्चयात्मक अनुमतिलेकर जो स्थावर धन भार्याको प्रीतिदानके मार्गसेदे दियाहो तिसको भी भार्या अपनेदाताके मरेपीछे आत्मपोषणकेसिवाय दान या विक्रयनहीकरसक्तीहै परंतु जो जंगमधन मुक्ता आभरणादि कुछपुत्रादिकोंकी अनुज्ञाविनाभी दे दियाहो तिसकोचाहै तैसे भोगे या देदेवै यह सिद्धांतहै-ध्यानकरो कि यदि पुत्रोंकी अनुज्ञाविना पिता अपने स्वोपाजितभी धनको नहींदेसक्ताहै तो निस्संदेह जन्मकेसाथही पुत्रोंकास्वत्वउसकेधन में पैदाहोचुका-और-जो कि पूर्वोक्त उसवार्त्तामेंविरोधता शेषरही कि यदि जन्मसेहीस्वत्वठहरा तो उसपुत्रकेअर्थ साध्य आधानादि वेदोक्तसंस्कारकर्म क्योंकरहोसक्तेहैं क्योंकि पुत्रका साधारण स्वत्वहोजानेसे उसकी अनुमतिविना पिताकोतो द्रव्यकाव्ययकरनेमें अधिकारनहीं और पुत्र अपने वाल्यभावकी अज्ञानतासे अनुमतिदेनेमें समर्थ नहीं-तहाँ यह उत्तरहै कि उनकमोंके विधानकेही बलवत्त्वसे व्ययकरनेका अधिकार निश्चितहोताहै अर्थात् पिताकोही उनकमोंकीसाधनामें शास्त्रकी आज्ञाहै इसलिये पुत्र की अनुमतिसे अपेक्षा नहींसमुझीचाहिये पुत्रकेमाय आदि शब्दमेपौत्र और प्रपौत्र भी समुभ्रना-इत्यादि पूर्वोक्त सर्वकारणोंमें पट्टकधनमें और पैतामह धनमेंभी जन्मके

सांख्यही स्वत्व होजाताहै-तथापि-यह मर्यादाहै कि पिताको आत्मीय आवश्यकताओं में और धर्मसंबंधी कृत्योंमें वाचनिकप्रक्रियाओंमें प्रसाददान कुटुंबभरण आपद्धिमोक्षण आदि आवश्यकताओंमें स्थावर धनको छोड़कर जंगम धनको विनियोगपर स्वातंत्र्यभावहै अर्थात् पुत्रोंकी अनुमतिसे अपेक्षानहीं-परंतु स्थावर धनमेंचाहें वह स्वार्जितहो या पित्रादिकोंसे पायाहो पुत्रादिकोंका पारतंत्र्यवापकी आवश्यकहै कि पुत्रादिकोंकी अनुमतिविना स्थावर धन वहावे नहीं-तथाचोक्तम् (स्थावरद्विपदं चैव यद्यपि स्वयमार्जितम् । असंभूय सुतान्सर्वान्नदानं न च विक्रयः ॥ ये जातायेप्यजाताश्च ये च गर्भे व्यवस्थिताः । वृत्तिं चैतदभिकांक्षंति नदानं न च विक्रयः-इत्यादिस्मरणात्) अर्थात्-स्थावर और द्विपदनाम दास दासी आदि ऐसादो भौतिकाधन यद्यपि आपहीने उपार्जितकिया हो पर सभीपुत्रोंको इकट्ठाकर उनकीसंमतिपाये विना उसकादान या विक्रयनहींहो-सक्ताहै-क्योंकि-जो कोई उसकेवीर्यसे जन्मे या अवतकनहींजन्मेहैं आगे कभी उसीसे या उसके पुत्रादिकों द्वारा जन्मेंगे और वे भी जो संप्रतिमाताके गर्भमें व्यवस्थितहैं वे सभी उसके आत्मज अपनी वृत्तिकी अभिकांक्षारखतेहैं इसलिये ऐसे धनकादान या विक्रय नहीं योग्यहै कि जिस्से उनकी जीवन वृत्ति नष्टहोजाये-इत्यादि और भी अनेक स्मृतियोंके वाक्य इस विषयपर घंटाघोषहैं (यहांतक यह मर्यादा तो सर्वथा दृढ़ होचुकीपर एक इसमें विरोध खड़ाहोताहै कि यदिपिताको कोईसी विपत्तिआनि घरे और उसकेपास स्थावर धनके सिवायतत्काल और कोई धन ऐसा नही जिस्से उस विपत्ति का निवारणकरे या प्रतिष्ठाको बचावे और पुत्र उसके असमर्थ वा अज्ञान अनुमति देसकने योग्य नहीं तब क्यास्थावर धनको रक्षाके लिये प्रतिष्ठा भंग होने देवे या विपत्तिमें मरजावे और कुटुंबको भी मरने देवे यह क्योंकर हो सक्ता है क्या शास्त्रमें अकल्याणकी भी मर्यादा नियतहोती हैं) इसलिये अब उसी निश्चित मर्यादामें कुछ अपवाद नाम छूट कियेदेते हैं-यथा (एकोपि स्याद्वरेकुर्याद्दानाध मनविक्रयम् । आपत्काले कुटुंबार्थे धर्मार्थे च विशेषतः) अर्थात्-कोई एकभी स्थावर धन का दान या आधमन कहिये बंधक या विक्रय भी उस अवस्थामें आचरे कि यदि कोईसा आपत्काल उपस्थितहो या कुटुंबके पालन में आवश्यकताहो और धर्म कार्य में विशेषकर अधिकारहे-सिद्धांत इसका यह कि यदि कुटुंबीके पुत्र वा पौत्र वा भ्राताही अप्राप्तव्यवहार या अप्राप्तव्यवहारकालहो जो अनुज्ञा देने में या अपने हानि लाभ के समुद्भूतेमें असमर्थ चाहै अविभक्त धनभी हों और ऐसीदशामें यदि कुटुंबी को सकल कुटुंब व्यापिनी आपत्ति आनिघरे या उसके पोषणमें अतिशय आवश्यकता देखि परे या अवश्य करणीय पितृश्राद्ध आदि धर्म कृत्यों की हानि हुईजाती हो तब स्थावर धनका भी कोई खंड देदेने वा बंधक धर देने वा विक्रय करदेने में एक ए-

कहता उनकी अनुमति बिनाभी अधिकारी है परन्तु यदि समर्थ होवें अर्थात् अपने गार्हस्थ्य व्यवहारों में निपुण और हानिलाभ के समुझने में चैतन्यहो-भला इस झूटके दर्शाने से वह विरोध तो निस्संदेह जातारहा जो निर्णीत मुख्य मर्यादामें खड़ा हुआ था परन्तु अब इस झूटके स्वरूपसेभी एकनया विरोध इस अग्रोक्त वचनके आशयसे दिखाई देताहै-यथा (अविभक्ताविभक्तावासपिंडाः स्थावरसमाः । एकोह्य नीशः सर्वव्रदानाधमनविक्रये) अर्थात्-सपिंड जे हैं ते चाहें अविभक्तहों या विभक्तहों पर स्थावर धनमें सभी तुल्य अधिकारी समुझजाते हैं इसहेतुसेही स्थावरके दान या बंधक या विक्रयमें (सर्वत्र) एकह्वा पुरुष अनीशहै अर्थात् करसकनेका अधिकारी नहीं-यहाँ सर्वत्रके कथनसे स्थावरधन चाहै एकहीके स्वामित्वमें हो चाहै कई भागियोंका साधारण हो तथैव चाहै स्वार्जितहो चाहै पितृ पितामहसे पायाहो समुझना और उस विरोधका स्वरूप इसमें यह है कि जब अविभक्तोंके सिवाय विभक्त सपिंडभी वास्तेदार ठहरे कि उनके बिना कोई मुख्य अधिकारी ऐसे धन का दान या बंधक या विक्रय एकाकी नहीं करसका तो फिर इस अनंतरोक्त अपवादके अनुसार वह कर्षाकर ऐसा करसकतहै-इसलिये-अब इसविरोधकी शांति दर्शाते हैं कि इस अग्रोक्त वचन में अविभक्तों का होना जो आवश्यक बतलायासो तो प्रत्यक्षही ठीकहै कि अविभक्तों में जैसे और भागी तैसा एक वहभी भागीहै इस्से एकाकी ऐसा करने में अनीश्वरहै इसीलिये जब कदाचित् उस अपवादके अनुसार ऐसा करना परै तब यद्यपि कर्तुं का भार उसके आधीन होनेके हेतुसे कर्तव्यता तो उस एकहीके आधीन है पर तो भी अपने सभी अविभक्त भागियों को वैठारिकर उनके सम्मुख ऐसा करै परोक्षमें नहीं चाहै वे अविभक्त भागी उसके कुछ सज्ञान हों या नहीं और जो कोई-उनमें अनुमति देसकने योग्यहों तिनसे अनुमति भी यथा अवसरके अनुसार लेनी चाहिये-परन्तु-विभक्त सपिंडों का होना जो इसी वचन में बतलाया गया तिसका तात्पर्य केवल इतना है कि जो जो सपिंड पहले से विभक्त होहोकर अपनेअपने जुड़े व्यवहारों में तत्पर होचुके कदाचित् किसी हेतु से उनमें कोई ऐसा अविभक्त भी रहगया चला आताहो जिसका भाग इस धनमें अवतक शेषहो और न जानिये वह इस कामके हुये पीछे कोई भाँति का भगड़ा खड़ा कर बैठे-इसलिये बैठे विन बैठेका ऐसा संशय दूरकरनेके निमित्तसे विभक्तों काभी कार्य के समय पर होना और उनसे सम्मतिले लेना दर्शायागया जिस्से अपने व्यवहार में सौकर्य होजावे और कोईसा किन्तु खड़ा होनेकी शंकादूर होजावे यह सिद्धांतहै अर्थात् कुछ इसलिये इनका होना नहीं बतलायागया कि इनके होने बिना या अनुमतिके देने बिना वह एकाकी पुरुष अपना कार्य करनेमें अधिकारी न होसकै और सिद्धांत-इसकायह

कि उन विभक्त सपिंडोंकी अनुमति बिना भी व्यवहार सिद्ध होताहै-इसलिये उस अनंतरोक्त अपवादकी मर्यादामें कुछ विरोधकी संभावना नहीं है यह समुभनाचाहिये-इस व्यवस्थापरभी-कदाचित् यह शंका आरोपित करीजाय कि पृथ्वीका निर्गम इस प्रकारसे होही नहींसक्ता किन्तु पृथ्वी के निर्गमको छः बात इकट्ठीहोनी चाहिये तब किसी से किसीपर जासक्ती है अन्यथानहीं-तद्यथाह (स्वग्रामज्ञातिसामंतदाया दानुमतेनच । हिरण्योदकदानेनपड्भिर्गच्छतिमेदिनी) अर्थात्-एकतौ अपनेग्राम का अनुमत १ ज्ञातीलोगों का अनुमत २ सामंतों का अनुमत ३ दायादोका अनुमत ४ हिरण्य ५ और जल ६ इनके साथ दानकाहोना-इनछ.बातों के साथ पृथ्वी जाती है अन्यथानहीं-सो-इसभांतिकी शंकामें भी यहव्याख्या समुभनीचाहिये कि (ग्राम)की अनुमति केवल इसलिये कहीगई कि प्रतिग्रह नामधरती आदिका लेना सबके सन्मुख प्रकाशरूपसे करनाकहाहै चाहैकिसी मार्गसेलेनीहो पर प्रच्छन्नरूपसे न लेनीचाहिये-तद्यथा (प्रतिग्रह.प्रकाश.स्यात्स्थावरस्यविशेषतः) अर्थात्-यहस्मृतिप्रमाणहै कि प्रतिग्रहमा त्रसभी प्रकाशरूपसे होवैपर स्थावरका प्रतिग्रह तौ विशेषकर प्रकाशहोना उचितहै क्योंकि न जानिये पीछे किसीहेतुसे अयोग्य ठहरे और प्रतिग्रहीताको भूँठा बनिकर छोडदेनापरै इसलिये प्रकाशहोना आवश्यकहै-सोयह प्रकाश भी उन मनुष्योंके सन्मुख अधिकतर आवश्यकहै जोदाताके संबंधीहो इसीलियेउस-केग्रामकी अनुमतिकहीगई परन्तु इसकथनका यह सिद्धांतनहींहै कि यदिग्राम अपनी अनुमति नहींदेवै तौ व्यवहारही सिद्ध न हो १ (सामंतों)की अनुमतिसे यहअपेक्षा है कि पीछेउस दीहुई धरतीकीसीमामे भगडाउठना दूरहोजाय अर्थात् सामंतोंकेसन्मुख उसकी मुख्यसीमाभी प्रदर्शित होजावै(यहांपरसामंत उनको कहतेहै जिनकीधरतीका धुराउस दातव्यधरतीसे मिलाहो)२(ज्ञाती)लोगों की अनुमतिका प्रयोजन वहीहै जो ऊपर कथनहोचुका है कि विभक्त सपिंडोंकी भी अनुमतिलेनी अमुकहेतुसेउचितहै ३ (दायादों)की भी अनुमतिका प्रयोजन उसीसाथ अविभक्त सपिंडोंके नामसेवर्णन होचुकाहै कि उनकाहोना अतिशय आवश्यकहै क्योंकि उनकाभाग उसधनमे विधमानहै ४-पांचवां हिरण्यदान और ब्रूठा उदकदान जोधरतीके साथ बतलाया तिसका पहकारण है कि स्थावरधनका विक्रयकरना बर्जितहै-तद्यथा(स्थावरेविक्रयोनस्ति कु योदाधिमनुज्ञया)अर्थात्-स्थावर धनमें विक्रयका अभावहै यदि बड़ीसी आवश्यकता हो तौ सबको संमतिलेकर बंधकरखदेवै-इसप्रकारसे विक्रयका निषेधहै परन्तु धरती केदान और प्रतिग्रहकी भी अतिप्रशंसा शास्त्रमें कही है-यथा (भूमिय.प्रतिग्रह्ला तियश्चभूमिप्रयच्छति । उभौतौपुण्यकर्तारौनियतौस्वर्गगामिनौ)अर्थात्-भूमिको जो कोई प्रतिग्रहण करताहै और जोकोई भूमिका दानकरता है वे दोनोंपुरुष पुण्यकर्त्ता

और निश्चय स्वर्गको जानेवाले होतेहैं-इन दोभांतिकी आज्ञाओंके होनेपर भी यदि कोई अपनी जरूरतसे स्थावरका विक्रयभी करनाचाहें और कोई उसका क्रयकर्त्ता उद्यतहो तो इसदशामें भी विक्रयका दोष निवारण करनेके निमित्तसे किंचित्सोना जलकेसाथ देकर दानरूपसेही विक्रयकरे-इसमेंभी कदाचित् यहशंका खड़ीकरीजाय कि उस विक्रीयने तो अपना विक्रयदोष निवारणकिया परन्तु जिसने दामदेकरक्रय किया वह क्योंकि इसव्यर्थ प्रतिग्रहका लेना स्वीकारकरेगा सो यहशंकाही निर्मूलहै क्योंकि प्रथमतो इस प्रतिग्रहका सद्भाव लेनेवालाभी पुण्य कर्त्ता और स्वर्गगामी कहा गया और यहप्रतिग्रह उसका उपकल्परूप नकली नियतहूआहै इसलिये इसमेंदोष कौसंभायना तो कोईभांतिमेभी नहींहै (परन्तु) यदिइसप्रकारसे तर्कणाकर्त्ताजाय किवह सद्भाव प्रतिग्रहभी केवल ब्राह्मणकेही पक्षमें प्रसिद्धहै अथवा अपनी २ जातिमें मान्य पक्षके संबंधी ये हैं ते भी दानलेनेके अधिकारी हैं तौफिर यह सद्भावका उपकल्पजोहै सोभी उसदशामें क्योंकि ठीक होसक्ताहै कियदि ब्राह्मण विक्रयकर्त्ताही और क्रयकर्त्ता क्षत्रियआदि हो क्योंकि यद्यपि यहवात सर्वथा शास्त्रसिद्धहै परलोक विरुद्ध हो-नेसे कोईभी क्षत्रिय आदिजल और सोनालेने को जंचाकर नहीं करसक्ता है इसद-शापर कि दामदेवे और प्रतिग्रहलेवे-तहां-इस बार्त्तापर मूढमदृष्टिसे ध्यान कर्त्तव्य हैं कि यद्यपि यहप्रकार एकदान और प्रतिग्रह के लक्षण में गिनती किया गया पर यथार्थसे कुछदान या प्रतिग्रह नहीं है किंतु क्रय विक्रयही निश्चित है इसलिये यदि हाथमेंभी लेलेवे तो कुछदोष नहीं क्योंकि यहधरतीके साथसोना और जलकाहाथ में लेनादेना ऐसा है कि जेसाघोड़े के क्रयविक्रय होने में उसकी वाग या लगाम या कोड़ा हाथमें देदेते हैं इत्यादि और भी चतुष्पदजीवों यद्वा अन्य पदार्थों की निज निज मर्यादा जैसी लोकमें प्रसिद्ध हैं इसलिये कुछहाथ में लेलेने से दानपात्रत्व की लक्षणा सिद्धनहीं होती परतोभी यदि किसी का मन उसथातपर आरुढ़ न होताहो तब यहप्रकार करनायोग्य है कि देनेवाला उसधरती के किमी उत्तमश्रेष्ठ पर धरि देवे और लेनेवाला अपनी आज्ञासे किमीदानपात्रको कहदेवे कि तू लेलेतो इममें भी कुछशास्त्री विधिका अतिक्रम नहीं है किन्तु विशेषतर कुछयह भी नियमनहीं है कि हाथही में देनालेना सच्चाठहरे क्योंकि यहविधि जोहै सो केवल उसधरतीको परम्यानदेनेमें वियोगकाल के मत्कारमें गिनतीहै कि उसके जातेसमय वियोगकालि-क प्रजाकर देनीचाहिये जिस्से उसकावियोग और संयोग भी देनेलेनेवाले दोनोंको ही फलीमृतहो-पेतक धनमें और पैतामह धनमेंभी पुत्र या पोत्रका स्वत्व उसकेज-न्महीमे उत्पन्नहोजाताहै यहमर्वथा निश्चितहोचुका इममेंकुछ सन्देहनहीं परन्तुइसमें एकविशेषता अभी और भी शेष है तिसका व्यापारआगे (मूयापितामहोपात्ता) इत्या-

दि १२४ वालेमूलश्लोक और उसीकी अधिकोक्तिमें विस्तार साथवर्णनहोगा ११६॥

(अत्रवैदेषिकस्वरव्यवस्थज्ञानम्) इसीमें यहवार्त्ता यादरखने योग्य है कि यद्यपि धर्मशास्त्र के सभीग्रंथ हिन्दुस्तान के सबदेश विभागों में यथायोग्य कार्यसाधक हो-सके हैं क्योंकि उनमें परस्पर कुछबहुतबड़ा अन्तरनहीं है तथापि निजनिज देश विभागों की परिपाटियोंमें कुछअन्तरहै इसहेतुसे निजनिज देशीग्रन्थकारोंने नवतर ग्रन्थोंमेंभी कुछकुछ किसीवार्त्तामें अन्तरदर्शाया अर्थात् जैसी अपनेदेशकी परिपाटी देखी तैसाही नवकल्पित ग्रन्थोंमें लावण्यदर्शाया और इसीहेतुसे उनकेदेशी लोगों ने उनग्रन्थों को मनोज्ञ जानिकर स्वीकारकिया जबएक दोपर विश्वासिक स्वीकार पायागया तब औरोंकी उपेक्षाठहरी सिद्धान्त इसकायह कि यह मिताक्षरानाम ग्रन्थ एक और भी अनेक ग्रन्थोंकी सहायतासाथ अपने वाराणसी सम्बन्धी अनेकदेश विभागोंमें विशेषतर स्वीकारहै(तथैव) अन्यग्रन्थान्तरके मतमतान्तर की सहायतासे कुछमिथिलामेंभी स्वीकारहै ऐसेही मिथिला और बङ्गाल और विहार और उड़ीसा और दक्षिण आदिदेशोंमें जुदेजुदे ग्रन्थोंका स्वीकार प्रसिद्धहै कि जिनमें प्रायःकुछ मिताक्षरासे अपेक्षानहीं और बहुधालौकिक परिपाटी उनकीभिन्नहैं तिसभिन्नताका चर्चा आगेसंक्षेप यथास्थल के अनुसार अवसर पाइकर प्रदर्शित होतारहेगा-तथा-पि-जिज्ञासु लोगोंका भ्रमदूर करनेके निमित्तसे इसस्थलपरभी एकदो नमूने उसीभि-न्नताके अन्तरमध्ये दर्शातेहैं कि-विरलेकाम यद्यपि धर्ममर्यादासेकरने प्रतिपिद्धहैं पर जो कर्त्ताउनकी क्रियापूरी करचुकाहो तो फिर बांगदेशी धर्ममर्यादोंकी परिपाटीसे अ-नुचितनहीं समुक्तेजासके बल्कियह विशेषताहै कि यद्यपिकरना उनका शिष्टाचारा-त्मकमर्यादासे प्रत्यक्षअनुचितठहरे और हेतुगर्भित सिद्धान्त में न्यायात्मक मर्यादा सेभी विपरीतमाना जासक्ताहो परन्तु उसदेशकी प्रचलित परिपाटीसे अयोग्यता नि-श्चितनहीं होसکتی अर्थात् कर्त्ताका कियाहुआ निर्वर्तित नहींहोताहै इसका (दृष्टान्त) जैसे न्यायात्मकमर्यादा से बापको अपने स्वोपाजित धनमें पूरास्वत्वहोनेके हेतुसे सर्वथा यह अधिकारहै कि वह अपने धनकोचाहें तिसेथोड़ादे या बहुत परन्तु शि-ष्टाचारात्मक मर्यादासे ऐसा करना उसकी प्रतिपिद्ध है कि वह ऐसे धनका भाग अपने पुत्रोंमें न्यूनाधिक देवे या किसी एक बेटेको निष्कारण भी दुर्भाग्यीरक्ते-इस दृष्टांतसे प्रयोजन यह दर्शायाहै कि यदि एक बंगाली पुरुष ऐसाकरे चाहें अपने निज देशमें या देशान्तरमें सुखवासीहो तो परलोक दीपी यद्यपिहोगा परतोभी उ-सकी देशी परिपाटी के अनुसार यह करना कुछ अनर्थक नहींहोगा क्योंकि उसके देशमें केवल उसी न्यायात्मक मर्यादाकी परिपाटी सबको स्वीकारहै जो आगे ११७ वाले मूल श्लोकमेंयोगीश्वर दर्शविगे कि पिताअपनेपुत्रोंकोनिज कमाईके धनमेंसे न्यू-

नाधिक भागभी निजइच्छासे देसकाहै किन्तु इसविषयपर शिष्टाचारात्मकमर्यादाका प्रचार बंगालमें नहींहै-जिसअन्तरका चर्चा ऊपरकियाथा वह अन्तरइसमेंयहीहै कि वाराणस्यादिजिन देशोंमें मिताक्षराआदिग्रन्थोंकी प्रधानताहै तिनमेंन्यायात्मकमर्यादाको लोक विद्वेपी होनेके हेतुसे छोड़कर शिष्टाचारात्मक मर्यादाकी प्रधानतामाना गई (जैसा)पहले निर्णयहो चुकाहै तिनदेशोंमेंयदि कोई ऐसाकरै तो उसकाकिया निवर्त्तित होसक्ताहै क्योंकि जहाँ जिसवातकी परिपाटीही नहीं तहां उसका वर्त्तवा करना केवल पारलौकिकही अपराधनहीं धरन अन्यायभी प्रत्यक्षहै यह एक दृष्टांत हुआ दूसरा(दृष्टांत)जैसे अनेक भागियोंके साधारणधनमेंसे जोवपोंतीरिक्थकाहो किसीएक अंशको अपने अंशका वियोग करनाबहुधा धर्मशास्त्रोंसे प्रतिपिद्ध है और इसग्रंथ में भी आगे १८० वालेमूल श्लोककी व्याख्यापर यह चर्चा आवेगा कि यदि ऐसा काम कोई अंशीकर बैठानी:संदेह उसकाकियानिवर्त्तितहोजावेक्योंकि वाराणस्यादिपतद्देशीशिष्टाचारिक मर्यादासे विपरीतहै अर्थात् इसग्रंथके अनुसार जबतक प्रत्येक अंशका अंशवैतकर जुदा न होवे तबतक स्वत्वकी भिन्नता योग्य नहीं समु-
 भीजातीहै इसीहेतुसे कोई अंशी अपने बिनावैटे अंशको यदि वैचैयावंधकरकले या दानदेवैतौनि:संदेह वह वियोगकर्त्ता और उस अंशकाग्रहीता भी भूँटाहोगा क्योंकि इसवार्त्ताकी अपेक्षासे इनदेशोंमें न्यायात्मक मर्यादाकी प्रवृत्ति नहींहै-परन्तु-इसी वार्त्ताकी अपेक्षासे बंगालमें न्यायात्मक मर्यादाकी प्रवृत्ति और उसीकी परिपाटीभी विशेषतर स्वीकारहै अर्थात् उसदेशके प्रवर्त्तित दायभाग आदिग्रंथों के अनुसार प्रत्येक अंशी अपने अंशकावियोग करदेनेमें अधिकारीहै वल्कि इसविशेषतासे कि वह वपोंतीरिक्थ चाहै स्थावर भीहो और उसके संभावी अंशोंका निरूपणमात्रभी न होचुकाहो पहलेसेही प्रत्येकको भिन्नात्मक स्वत्व जैसाभिन्न होनेपर संप्राप्त होगा प्राप्तहै इसीहेतुसे यदि कोई अंशी बंगाली अपने बिनावैटे अंशको वैचैयावंधकरकले या जिसको चाहै दानदेव तो यह करनाउसका न्यायात्मक मर्यादासे विपरीत नहीं है न कोई उसकेकियेको निवर्त्तितकरसक्ता है-और-विहार नामकदेशमें इसीवार्त्ताकी अपेक्षासे उसी शिष्टाचारिक मर्यादाकी परिपाटी प्रचलित है कि जैसी वाराणस्यादि देशोंमें मिताक्षरा आदिग्रंथोंके अनुसार ऊपरवर्णन हुई (वल्कि) इसविशेषतासे कि वह साधारण पेट्टकरिक्थका अंशचाहै स्थावर होया जंगमहो कोई अंशीअपने अंश का वियोग नहीं करसक्ता जबतक भिन्ननहोवे-इत्यादि और भी अनेकवार्त्तामें देशांतर और ग्रंथांतर भेदसे परिपाटी कुछ विलक्षणहैं यथा अवसरके अनुसार उनका चर्चा आगेहोगा ११६ अवनचले ११७ वाले मूल श्लोकसे लेकर आगे दूरतक उनवार्त्ताका वर्णनहोगा कि वह (विभाग)जिसका चर्चा इतने विस्तारसे प्रदर्शितहुआ

किसकालमें और किस प्रकारसे होगा और किसको उसके करनेका अधिकार है ॥

अथ तावदायविभागापेक्षायां जीवत्पितरिविभागप्रकारो नाम ।

चतुश्चत्वारिंशः परिच्छेदः ४४ ॥

इस चवालीसवें परिच्छेद में पहले वह दायवर्णन होगा जिसका विभाग पिताके जीतेहुये और पिताकेही अधिकार वा इच्छाके अनुसार होता है-पक्षे इसके प्रसंग से इसीमें वह विभागभी प्रदर्शित होगा जो पिताके जीतेहुये पुत्रोंकी अपेक्षासे भी हीन होता है ॥

विभागवस्थिता कुपयिच्छया विभजेत्तु तान् । ज्येष्ठवाश्रेष्ठभागेन सर्वे वास्युः समाश्रितः ११७ ॥

पक्ष०-यदि पिताही विभागको करे तो इच्छासे पुत्रोंको बांटदेवे या तो ज्येष्ठको श्रेष्ठ भागसे या सबही सम भागीहोंवें ११७ ॥

अभि०-यदि कदाचित् पिता आपहीं अपनी इच्छासे विभाग कर देना चाहें तो उसको स्वाधीनता है कि वह अपनी इच्छाके अनुसार अपने धनमें से विभागों की कल्पना करके निज पुत्रोंको बांटदेवे (यहांपर निज इच्छाके अनुसार कहना एक निरंकुशत्वका लक्षण प्रकट होता है कि यदि विभाग उसकी इच्छाके अधीन ठहिरा तो फिर चाहे तितना चाहै तिस एकही पुत्रको देसकता है या चाहे तिसको दुर्भाग भी रखसकता है किंतु उसको इच्छामें कोईसा भी नियम नहीं रहसका) इसलिये अब दूसरे अंदासे नियम दर्शाते हैं कि या तो इसरीति से भागलगावे कि जेठे पुत्रको श्रेष्ठ भाग और बिचले पुत्रको मध्यम भाग और छोटे पुत्रको छोटा भाग देवे या इसरीतिसे भाग लंगावे कि अपने सभी पुत्रोंको बराबर भाग देवे इस दो भाँति के विकल्प में पिताकी इच्छाको स्वाधीनता है अन्यथा नहीं ११७ ॥

अभि०-श्रेष्ठ आदि विभागोंका व्यौरामनुने स्पष्ट दर्शित किया है-यथा (ज्येष्ठस्य विंश उच्चारः सर्वद्रव्याश्च यद्वरम् । ततोऽर्द्धमध्यमस्य स्यात्तुरीयंतु यवीयसः) -अर्थात् जेठेको सब धनका बीसवाँ अंश जो सब धनमें उत्तम धनहो उससे आधा चालीसवाँ भाग में भिलेको और चौथाई किन्तु अस्सीवाँ भाग छोटेको उच्चारदेकर शेष धन सबहीको बराबर बाँट दिया जावे (इस वचनकी व्यौरावर व्याख्या १२० मूलश्लोक पूर्वाद्धकी अधि-क्रोक्तिमें देखें) यह उच्चार विभाग जो त्रिपम लक्षणकी रीतिसे मनुने दर्शाया तिसको योगीश्वरकी आज्ञा अनुसार पिताकरसका है परंतु केवल अपने उत्पादन किये धनका करसकता है तोभी केवल जंगम द्रव्योंका करसकता है अर्थात् स्थावर धन अपने भी पैदा कियेहों तो उनका सम भाग होगा और पिताभी पुत्रोंकी बराबर भाग पावेगा विशेष नहीं और इसके सिवाय जो धन आपने अपने आपदादा आदिसे क्रमागत पाया हो चाहे

स्थावरहो या जंगम उसका विषम विभाग करनेमें अधिकारी नहीं (और) भी यहविशेष पता है कि स्थावर धन चाहै अपना स्वार्जितहो या पेटक पायाहो कदाचित् उसका विषम विभाग करदेवै तो वह दोषीहोगा और ११६ के उत्तरार्द्धवाली मर्यादासे विपरीत समुभाजाकर उसका कियाहुआ निर्वर्तित होसक्ताहै क्योंकि ऐसेधनमें पितापुत्र दोनों कास्वामित्व बराबरहोताहै आगेवर्णनहोगा-और-पिता अपनेपैदाकिये धनमेंसेपुत्रोंको न्यनाधिक अंशभीदेसक्ताहै इसविषयकी व्यवस्था यद्यपि ठीकहोचुकी और बहुधाही विधिनिषेध इसके आगेभी दर्शयेजायेंगे तथापि एकन्यायात्मक प्रकार यहसं सूचित है कि यदि कोईसा विशेष कारण पायाजायतो निःसंदेह ऐसा करसक्ताहै (दृष्टांत) जैसे किसीबेटेकी कोईभाँति योग्यता और प्रवीणता निश्चित होनेसे योग्यताके सत्कारमें कुछदेवे या विशेष आजाकारीको उसके सेवाफलकी अधिकारमें कुछ अधिकदेवे यद्वा असमर्थको निजदयादृष्टिसे कुछ अधिकदेवे या बहुसंततितान्को संततितपालनकीदृष्टि सेकुछ अधिकदेवे या कन्यादान आदि कोईनिमित्त आवश्यक जानिकर किसीकोकुछ अधिकदेवे इत्यादि सबन्यायात्मकहैं यहसमस्त मर्यादें बाराणसी संबंधी आदि देश विभागोंकी सुनिश्चित हैं परंतु-इस व्यवस्थामें बांगदेशी धर्ममर्यादोंके अनुसार जो कुछ विशेषहै सोसबदेखो इसीअधिकोक्तिके अंतमें-जब कदाचित् पिताअपनी इच्छासे पुत्रोंको निजधनका विभाग करदेना चाहैतभी होसक्ताहै इसलिये वहीएक यहीइस कालहै-दूसराकाल वहभीहै कि यद्यपि पितातोविभाग करदेनेकी इच्छानहीं करता हो परंतु यदिपिताको दद्यापन आदिके हेतुसे धनकेभोगमें स्पृहान्ःशेषहोगईहोतथा स्त्रीके रमणसेभी निपट निवृत्ति होचुकीहो (और) माताके मासिक रजोदर्शनभी निपट शांतहो चुकेहों जिस्से आगेको गर्भ या संतानकी उत्पत्ति संभव नहो तो इस दशामें पिताकी अनिच्छापरभी केवल पुत्रोंकीही इच्छासे विभाग होसक्ता है-यथाहजारद्वयः (व्यतर्क्यपितुः पुत्राविभजेयुधनंसमम् । मातुर्निवृत्तेरजसिप्रत्तासुभगिनीपुत्रः॥ निवृत्ते चापिरमणेपितर्युपरतस्पृहे) अर्थात्-नारदने यहकहाहै कि पितामाताके मरने उपरांत उनकेबेटे मिलकर पिताका धन सभी बराबर बाँटिलेवें यद्वा उनके जीतेहुये भी उस अवस्थामें कि यदि माताकी रजोनिवृत्ति होजावै और सभीभगनी व्याहीजावें और पिताभी भार्यारमणसे निवृत्त होजावै तथा धनकी स्पृहासेभी विरक्त होजावेतो सभी बेटे धनकाभाग बराबर बाँटिलेवें-इसीप्रकार-गौतमनेभी तीनभाँतिके काल दर्शायें हैं यथा-ऊर्ध्वपितुः पुत्रारिक्थंमजेरन् १ निवृत्तेचापिरजसि २ जीवतिचेच्छति ३-अर्थइनका भी वहीहै जो ऊपरहोचुका इसकेसिवाय-माताकी रजोनिवृत्ति बिनाभी एकचौथाकाल यहहोताहै कि यदि पिता अधर्मवर्तीहो या दीर्घरोगी महारोगीसे ग्रस्तहो तो माताके सरजस्काहोनेपरभी और पिताकीअनिच्छामेंभी केवल पुत्रोंकीही इच्छासेविभागहोता

है-यथाहशंखः-अकामेपितरिरिक्थविभागोऽद्वेविपरीतचेतसिरेगिणिच-अर्थात्- शंख मुनिने यहकहाहै कि-यदिपिताको धनकेभोगमें कामना न रहेतौउसदशामें रिक्थका वि-
भाग उसीपिताकी इच्छासेहोताहै परंतु यदि पिताकी विरक्तिवा उपरतिधनसेनिश्चया-
त्मक प्रकटहोजाय जिस्से उसकेधनमें हानिहोजाना संभवहो और अपनी इच्छासे वि-
भागकरदेनेपर समुद्यतनहो तौफिर केवल पुत्रोंकीहीइच्छासेविभाग होसक्ताहै(पा)यदि
पिता अतिशयवृद्धहोजाय जिसको भार्याके रमणमात्रकीशक्ति न रहे चाहैमाताकारजो
धर्मशेष हो या न हो तौ उसदशामें भी रिक्थविभाग केवल पुत्रोंकीही इच्छासे होस-
क्ताहै(पा)यदि पिताको वृद्धत्व न होनेपरभी किसीप्रकारसे उसकेचित्त वा बुद्धिमेंऐसी
विपरीतता होजाय जोशाख और लोकसेभी विरुद्धहो अर्थात् जिसविपरीतता के
प्रभावसे अधर्ममार्ग में प्रवृत्तिहोजाय तौ उसदशा में भी केवल पुत्रोंकीइच्छासे वि-
भागहोसक्ता है (पा) इसप्रकारकी विपरीतता के न होनेपरभी यदि पिताकोऐसा कोई
दीर्घरोग ग्रसिलेवै जो महारोगोंमें प्रसिद्धहो जिसकेप्रभावसे सांसारिक आचार व्यव-
हारोंकी साधना न होसकै तो उसदशामें भी केवलपुत्रोंकी इच्छासे विभाग होसक्ताहै
तथापि-अत्रोक्त मर्यादोंकी अपेक्षामें यह नियमयाद रखनेयोग्यहै कि जहांतक पुत्रों
की इच्छासे विभागहोसकना दर्शायागया सोसबकेवल पैतामह धनकेविषय पर समु-
भूनाइसका न्यायकहीं आगेदर्शाविगे किंतुपिताके उपाजित कियेधनपर पुत्रोंकीइच्छा
मात्र अतिबलवती नहीं है (षष्ठ्यवंगालदेशव्यवस्थारूपम्) यहसब अनन्तरोक्त मर्यादों
इसीशास्त्रके अनुसार जो वर्णनहुई तिनकी परिपाटी वाराणसी संबन्धी देशविभागों
में विशेषतर स्वीकारहै (पा) मिथिलाआदि जिनदेशोंमें इसग्रन्थकी प्रधानता मानी-
जातीहो तिनमेंभी ज्ञातव्य है-परन्तु- बांगदेशी धर्मशास्त्रोंके अनुसार उन्हीं देशों में
इन मर्यादोंकी अपेक्षासे यह परिपाटी स्वीकार है कि-धनका विभागहोने में पिताकी
इच्छाही आवश्यक बलवानहै किन्तु जबतक पिताजीताहो तत्रत्य धर्ममर्यादोंसेपुत्रों
को अधिकार नहींहैकि उसको इच्छाभी प्रबलतासे कारवें-केवल उसअवस्थामें पुत्रों
को अधिकार है किवापकास्वत्व धनमेंसे नष्टहोजावै (दृष्टांत) जैसे धर्म द्यूत होकर
किसी पतितजाति में मिलजाय वा संन्यासी होजाय तौ पुत्रोंको विभागकरनेका अ-
धिकारहै अन्यथानहीं-परन्तु आधुनिकों में से किसीकायह अनुमत भी कल्पित हु-
आहै कि जिनपुत्रोंको विमातासे पीड़ा मिलतीहोवै अपने देशाधिपसे आवेदन करि
कै केवल पितामह धनका विभाग करवासक्तें हैं किंच निज पैतृकधनका तौभी नही-
और-तत्रत्य धर्म मर्यादों से पैतामहधनका विभाग करदनेकी अपेक्षामें भी पिताको
केवल एकयह प्रतिज्ञाहै कि जबउसकी भार्याके आगेको संतान होसकनासंभव न हो
तौ करसक्ता है अर्थात् जो होसकना संभव हो तौ अपने पितृपैतामह धनको वांटे

कर निजपुत्रोंको देसकने में अधिकारी नहीं हैं क्योंकि ऐसाकर देने पीछे जो बेटा पैदा-
होय तौ उसका हक मारा जाय (सो) यह प्रतिज्ञाकेवल पितृपैतामह स्थावर धनकी हे-
किच-अपना स्वोपार्जित धनचाहै स्थावरहो या जंगमहो और वहभीकि जो प्राचीनों
केहाथसे डूबाहुआ धन उसनेफिर उद्धारकिया हो चाहै जंगम या स्थावरहो सोसब
उसकी इच्छासे तत्कालबाँटि सकाहै-इसबांगदेशी मर्यादासे पूर्वोक्त वाराणसीसंवन्धी
मर्यादोंमें यह अंतर पायागया किमाताकी रजोनिवृत्ति आदिकारणोंके उपस्थित
होनेमें पुत्रोंको तीव्र अधिकार है कि पिताकी अनिच्छापर भी पैतामह धनको बाँट-
वाय सकतहैं चाहै पिताकी स्पृहाधनसे दूरहुई हो यानहीं-इसके सिवाय-विषमविभा-
गका चर्चाजोऊपर कहकर छोड़ाथा तिसकेमध्ये बांगदेशी धर्मशास्त्रोंसे उसदेश में
यह परिपाटीहै कि यदिपिता अपनीइच्छासे विषमविभाग करनाचाहै तौ स्थावर जं-
गम दोनोंभाँति का जोधनउसका स्वाँजितहो और केवल जंगमधन पैतृकभी अपने
पुत्रोंमें न्यूनाधिक अंशदेसक्ता है तथैव उसधनको भी जो उसने अपनेबेटोंका डूबा-
हुआ फिर उद्धारकियाहो चाहै जंगमया स्थावरहो (और)उसपिताको यह स्वाधीनता
है किपुत्रोंको विभाग करतेसमय जितनाधनवह उचितसमुँह अपनेपासरखे-(और)
यह विशेषताहै कि यदिपिताऐसे धनोंको विषमविभागकीरीतिसे निजइच्छाके अनु-
सार बाँटि या एकबेटेको उसकाभाग देनेसे निष्कारण भी दुर्भागिरखे तौ उसदेश की
मर्यादासे यह अनुचित नहीं केवल पितादोषीही कहलासक्ता है अर्थात् पारलौकिक
अपराधोंका दोषीवहीहोगा पर अदालतसे उसका कियाहुआ मन्सुख या अनर्थक
नहीं होता है-परन्तु जो बेटोंका डूबाहुआ धन इसरीति से उद्धार किया हो जिस
के उद्धार होने में पुत्रों ने सहायता करीहो तौ इस धन में वहस्वाधीनता नहीं है
अर्थात् इसमें पुत्रोंका बराबर हकहोताहै तथापि इसमें बापको यह अधिकारहै कि
वहऐसेधनमें आपदोभाग लेसक्ताहै औरउसमेंसेभी दोभागलेसक्ताहै जो उसकेपुत्रों
का स्वोपार्जित हो-११७ (इतिबांगदेशविशेषः) इसी ११७ वाले मूलश्लोकमें यो-
गीश्वरके वचनानुसार केवल पिताकीइच्छासे दो भाँति का विभाग दर्शायागया किन्तु
एक सम विभाग दूसरा विषमविभाग तिनमें सम विभागमध्ये कुछ विशेषतानिचल
श्लोकसे कहते हैं ॥

यदिकुर्यात्समानशान्पल्यकार्या समंशिकाः । नदचंस्त्रीधनंयाताभिर्त्रावाभ्यशुरेण ११८ ॥

मस०-यदि समान अंश करें तौ पत्नियाँ भी समांशिका कर्तव्यहैं नदियाहो स्त्री
धन जिन्हेंको भर्ताने या श्वशुरने १०८ ॥

अभि०-जबकदाचित् पिताअपनी इच्छासे अपने सभीपुत्रों कोसमभाग अर्थात्
बराबर अंशदेवे तबअपनी भार्याऔरभी पुत्रोंको बराबर,भागदेनाचाहिये परउन्हीं

को कि जिनको पतिने या ससुराने कुछ स्त्रीधनसंज्ञक पूँजीपहलेसे न दीहो किंतु जिनको भर्तासे या ससुरासे कुछ पूँजीपहले मिलचुकीहो तिनको आधाभाग देना चाहिये इस आधेका प्रमाण आगे १५३ वालामूल श्लोकदेखो भार्याओंका बहुवचन केवल इसलियेहै कि यदिपिताके अनेक भार्याहों तौसभीको धन भागदेना चाहिये-जबकि पिता अपनी इच्छासे पुत्रोंको विषम विभाग अर्थात् ज्येष्ठ आदिको श्रेष्ठआदिभाग देवे तबपत्नियोंभी श्रेष्ठआदि भागनहीं पासकीहैं किन्तुपहले उद्धृतकिये उद्धारकेशेप धनसमुदायसे समानही अंशपावेंगी और(स्वोद्धार)नाम अपना उद्धारभी लेंवेंगी अर्थात् जो कुछ घरमेंवासन भँडवा या अलङ्कार आदि पहलेसे जुदाजिसके वर्तावामें चलाआताहो सो सब उसीकाहोताहै उसमें हिस्सा बाँटनही होसका इसलिये उस कीभी(उद्धार)संज्ञाकहलातीहै किन्तु अपना अपनाउद्धार सभीपत्नियों जो जिसकेपास होसो अपने समभागके उपरांत पायाकरती हैं इस मर्यादाकी प्रमाणता मध्ये आप- स्तवकायह वाक्येहै कि(परीभांडं च गृहे अलंकारो भार्यायाः) अर्थात्-इन वस्तुओंमें पति के सन्मुखभी भार्याकाही अधिकार वा स्वामित्व हुआ करताहै-अन्यथा (द्वयं शौ प्रति पद्येत विभज्जात्मनः पिता) अर्थात्-पिता अपना धन बाँटतेहुये अपने लिये दो अंश रखलेवे किन्तु दो पुत्रोंकी बराबरभाग आपलेवे इसबातमें स्वाधीनहै ११८ ॥

अधि०-इस अधिकोक्तिमें निपटमिताक्षरासे भिन्नचर्चा लिखाजाताहै किन्तु ऊपर अभिप्रायार्थ में मिताक्षरा की व्यवस्था जो वर्णन हुई सो सर्वथा वाराणसी और मिथिला आदि देशोंमें प्रवर्तित और प्राधान्यहै तथापि इन्हीं देशोंमें औरभी अनेक ग्रंथोंका स्वीकारहै और उनमेंकोई अधिक विरोध यद्यपिनहीं है वरन मिताक्षराआदि बहुधा ग्रंथोंसे वही मर्यादा निश्चित होतीहै कि पिताचाहेजीताहो या मरगयाहो उस की प्रत्येक पत्नियाँ पुत्रोंकेितुल्य भागपानेकी अधिकारिणी हैं तौभी एकदो (दीपकलेख) आदि ग्रन्थोंसे बड़ाले के समानयह भेदपाया जाता है कि यदिपिताअपनी इच्छासे सभी पुत्रोंको बराबर भागदेवे तो इसदशामें यहयोग्यहै कि प्रत्येक ऐसीपत्नीको कि जोनिपूतीहों पुत्रोंकेबराबर भागदेवे किन्तु सपूतीकोनहीं(किसीएकने)पहभी निर्णयकियाहै कि यदिपिता अपनेधनमें से अधिक धनअपने पासरखलेवे और थोडासाधन पुत्रोंको बाँटदेवे या इसरीतिसे कि सबधन पुत्रों को बराबर बाँटदेवे और दो पुत्रोंकी बराबरभाग आपलेवे तो इसदशामें यहयोग्यहै कि वहठेठअपने भागमेंसे पत्नियोंको देवे-इत्यादि बहुधाभेदों की व्यवस्थासे सिद्धान्तयहीनिश्चित होसकाहै कि यदिपिता अपने धनकोसभी पुत्रोंमें बराबरबाँटे तौ उसकी वे पत्नियाँ भी कि जोनिपूतीहों पुत्रों केसमान भागपानेकी अधिकारिणी हैं परन्तु जोपिता अपने निमित्तमें धन अधिक रखलेवे तौ उनको किसीप्रधान भागपानेकी योग्यतानहींहै किन्तु पति अपने रखेहु-

ये धनमेंसे निज इच्छा के अनुसार उनका पालनकरे (एतेही) संपत्ती पत्नियोंको यद्यपि पुत्रोंकेसमान भागपानेकी मुख्यता निश्चितनहींहोसक्ती पर पिता अपनी न्यायात्मक इच्छाकेअनुसार जो कुछ देनाचाहै और पूर्वोक्त किसीनियमका विरोधी यदि न हो तो इसबातका निषेधभी कुछ नहीं है क्योंकि योगीश्वरकेवचनानुसार वर्त्तावा ऐसा लोकमें भी देखा और (कमलाकर)आदि आधुनिकोंका दृढ़ संमत उनकेग्रंथोंसे सुनिश्चितहै-और जो कदाचित् पितान्यूनानाधिकरीतिसे विषम विभाग पुत्रोंको देवे तो इसदशामें पत्नियोंको उसरीतिकामध्यभागदेनायोग्यहोगा जो सब पुत्रों के भागजोड़कर तुल्यात्मक एकपुत्रका औसतभाग होसकाहो-येमर्यादेंकेवल पेटकधनके संबंध से वर्णनहुई पर कदाचित् यहीविभाग पैतामहधनमें कियाजावे तो उसदशामेंदादीकी अपेक्षाभी येहीमर्यादें सबसंबंधितहैं-मूलश्लोकसे लेकर यहाँतक जो कुछ वर्णनहुआ सो बाराणसी और मिथिलाआदि देशोंकी अपेक्षा में समुभूना-अब इससे नीचे बंगालेकाचर्चाकियाजाताहै (भयबंगालव्यवस्थाख्य) जी मृतवाहन आदि बहुधा ग्रंथोंके अनुसार बंगदेशीलोगों में यह परिपाटीहै कि पिता जब संपत्तिका विभाग करनेलगे तब एक भाग जो पुत्रोंकी बराबरसे कमनहो अपनी निःसंतानी भार्याको देवे परउस भार्याको न देवे जिसके बेटाहो-इसमें भी किसी एकग्रंथकारकायह अनुमतहै कि यदि पिता अपनी स्वाधीनता के अनुसार दो भाग यादोसे अधिक निज अपनेलियेरखलेवे तो इसदशामें भार्याओंको भागदेना कुछ आवश्यक नहींहै क्योंकि उस रखलिये हुये धनसेही पालन उनका होसकैगा-किसीग्रंथका यह भी अनुमतहै कि यदि पिता अपने पुत्रोंको धनका समभाग करिके देवे तबउन भागोंकी बराबर एकभाग अपनी भार्याके निमित्त का रहनेदे परंतु यदि पिता अपनी स्वाधीनताके अनुसार पुत्रोंको विषम भाग देवे और अपनेलिये अधिक भाग रखलेवे तब उसदशामें यह योग्यहै कि अपनी प्रत्येक पत्नियों को निज अपने भागमेंसे उसरीति का मध्यभाग देवे जो सब पुत्रों के भागजोड़कर तुल्यात्मक एक पुत्रका औसतभागहोसकाहो-परंतु उध्वोक्त संबंधी पत्नियोंकेभाग जो प्रदर्शितहुये केवल उस अवस्थामें दियेजातेहैं जब किसी तरहकाधन उन्हें पहले कभी न दियाहो-इसमें भी विरले विज्ञानियोंकी यह अनुमति है कि जो पत्नियोंको पहले कश्चनप्राप्तहोचुकाहो तो पुत्रोंके भागसे आधाभागदेवे-इसीमें विरलोंका यह विचारहै कि पत्नीने जो धन पहलेपायाहो और वह पुत्रोंकेभागसे कुछ न्यूनहो तो वह न्यूनतापूरीकरदेनीचाहिये-किसी एकने यह भी अनुमत दियाहै कि पत्नीको कहींसे ऐसाधन संग्राप्तहोवे जिसपर अत्य अवस्थामें उसके भर्ताकाही स्वत्वपहुँचनेवालाहो तो निःसंदेह यहधन उसीभागमें जोड़ाजाय जो पत्नीको विभाग कालमें देनाकहागया परन्तु जो पत्नीको उसके बापसे या-यापके संबंधियोंसे धन

मिलाहो यद्वा भर्ताके मातुल आदि किसीसंबंधीसेमिलाहो तौ यहधन उसकेभागमें नहींजोडाजासकहै क्योंकि इसधनपर उसके भर्ताका कुछ संबंधनहींहै (इतिवगदेश विशेष) ११८ जोकि इसके पहले ११७ वाले मूल श्लोक उत्तरार्ध से दोवाते कही थी कि यातौ ज्येष्ठ आदि पुत्रोंको श्रेष्ठआदि विषम विभागदेवै या सभीको समभाग देवै सो उन दोनों पक्षोंमें कुछ (अपवाद) भी निचलेमूलश्लोकसे कहते हैं ११८ ॥

शक्तस्थानहिमानस्यर्किविदत्त्वाष्टयक्रियाम् । न्यूनाधिकविभक्तानाधर्म्य पितृरुत स्मृत ११९ ॥

अक्ष०—समर्थ अनपेक्षको कुत्रेकदेकर जुटीक्रियाहो—न्यूनाधिकवैदेहु ओका विभाग-पिताका कियाहुआ धर्म्यहो सो ठीकहै ११९ ॥

अभि०—इसमें पूर्वार्ध से सम विभागका यह अपवादहै कि पिताका जो कोई बेटा (शक्त) नाम शक्तिमान् अर्थात् आपही बहु द्रव्यके उपार्जनमें समर्थहो औरअनीहवान् भीहो अर्थात् पिताके धनमेंसे विभाग पानेकी इच्छाभी न रखताहो तिसको सम भागदेनेकी आवश्यकता नहींहै किन्तु उसको कुत्रेकधनजो कुछपिताके ध्यानमें समावे चाहैअसारवस्तुभीहो पहिलेदेकरतिस पीछे सर्वधनकी पृथक् क्रिया अर्थात् समविभाग शेषपुत्रोंकी करदेना योग्यहै(अपवादस्वरूप इसमेंयहीहै कि ऐसेसमर्थ और अनपेक्ष बेटाकोझोडकर समभाग सबकोदेनाचाहिये जिसकी विधिइस्से पहले श्लोक मेंहीथी)और कुत्रेक धन जो ऐसे बेटाकोदेना इसअपवादमें कहागया सो उसहेतु से कि पीछेरुभी इस बेटाके पुत्रादिकोको निज पिताकादाय मॉगने मध्ये भगडाटटा शेष न रहजावै—अब दूसरे अद्वासे दूसराअपवाद उस विषम विभागके पक्षमेंकहते हैं जो ज्येष्ठआदिपुत्रों को श्रेष्ठआदिभागदेनेकहे थे तद्वा न्यूनाधिकअंश से बंटेहुये पुत्रोंका विषमविभाग यदि पिताका कियाहुआ (धर्म्य)हो अर्थात् धर्मानुसार जो शास्त्रोक्त उद्धारआदि प्रकारोंसेही नियत कियागयाहो तब तौ वही कियाहुआ ठीक मन्वादिकोने कहाहै कि वह निर्वर्तित होने योग्यनहींहै और सिद्धांत इसका यह कि यदि पिताने शास्त्रोक्त मर्यादासे अन्यथा कुछ अपनी मनमौजी आदि रीतोंसेविषम विभाग कियाहो तौ फिर पिताम कियाहुआभी (निर्वर्तित) अर्थात् मन्सखहोजाताहै (और यही इसमें छुटकास्वरूपभी हेतुगमितदर्शायाहै कि मनमौजी आदि रीतोंसे कियेहुयेको झोडके)पिताका कियाहुआ करनेकेप्रमाणमें आसक्तहै कि जिसकी आह्वा इस्से पहले मूलश्लोकमेंहुईथी ११९ ॥

अधि०—यह पिछला अपवाद जो अभी ऊपरहेतु गर्भितलक्षणसे दर्शायागया तिसकीप्रमाणातमें नारदका यहवचन प्रमाणहै—यथा—(व्याधित रुपितश्चैवविषयासक्त मानस । अन्यथाशास्त्रकारीचनविभागेपिताप्रभुः) अर्थात्—यदिपिता अतिशय व्याधिमान्हो या अतिशय क्रोप्रसे कुपितहो या कामादि विषयोंपर आसक्तमानसहो या

मनमौजी बनिकर शास्त्रोक्तमर्यादासे विपरीतकरताहो ऐसापिता विभागकरसकने में अधिकारीनहीं अर्थात् जो करभीचुकाहो और उस विभागमेंकोई किंतु प्रकटहोजाय तो फिर उसका किया निवर्तितहोजाता है ११६ (अथ अन्त्यकालिकशिक्षा) यह एक अधिकव्यवस्था यहाँ इसलिये दर्शातेहैं कि अन्त्यकालिक शिक्षा संबंधी मर्यादें यद्यपि किसी धर्मशास्त्रमें प्राचीन वा आधुनिकोंमेंभी नहीं निरूपित हुईहैं तथापि उसअन्त्यकालिक शिक्षाका वर्तावा बहुधालोकमें दिखाई देताहै इससेबहुधातं कुछ निर्मूलनहीं समझीजासक्ती अर्थात् उसीअन्त्यकालिक शिक्षासंबंधी भगवद्गोके अभियोगभीअदालतोंमें पहुँचते देखे गये इसीसे निश्चितहै कि बहुतेरेलोग अपने मरतेसमयवर्तावा बंस्कारतेहैं(और) अन्त्यकालिक शिक्षावही कहातीहैं जो कोई धनी अपने अंतकाल में ऐसी शिक्षाकरजायै जिसके अनुसार उसके मरने पीछे उनकामोंका आचरण किया जायै जिनकाहोना उसे अपने मरने पीछे स्वीकारथा या उनकामोंका कि जिनकोयह जीतेजी करनेका मनोरथ रखताथा पर शीघ्रमृत्यु आजानेसे करने का अवकाशनहीं पायाइसहेतुसे अपने विश्वासपात्र संबंधियों को या पंचोंको शिक्षाकर जायै या ऐसी शिक्षा राजद्वार में प्रवेशित करिके प्राण्योद्धे कि मेरे अमुकामुक्त धनसे अमुकामुक्त सत्कर्मोंकी साधना अमुकामुक्त पुरुषोंकेहाथसे कराईजाय-इस अन्त्यकालिक शिक्षाको यावन भाषामें वसीयत और इसकेलिखेहुये पत्रोंको वसीयतनामाकहते हैं-यावनशास्त्रग्रंथोंमें इस विषयकीमर्यादेंभी निरूपित और प्रसिद्धहैं (पर) एतद्देशीयग्रंथकारोंने अपने धर्मशास्त्रोंमें इसहेतुसे इसविषयकीमर्यादेंनहींकल्पितकरीं कि उनके कल्पित करनेकी आवश्यकतानहींसमुझी क्योंकि ऐसीशिक्षाभी वह अपने जीतेजीही प्राण वियोगसे पहले२करताहैं किंतु मरनेपीछेनहीं इससे निश्चितहै कि जो२ मर्यादें ऐसे धनीकोजीतेजी संबंधरखतीहैं जिनकानानाभाँतिसे निरूपणकियागया वेही उसके अंतकालपरभी आरुद्धहैं अर्थात् जो२ कुछकाम धर्मशास्त्रके अनुकूल जिनमर्यादोंसे उसको अपनेआपकरसकनेका अधिकारथा उसीकी शिक्षाभी करसक्ताहै और जिसकामकेकरनेका अधिकार उसकोनहींथा तिसको अपनीमृत्युके पड़चात्भी करवा-सकनेका अधिकारीनहींहै (दृष्टं) जैसे पुत्रादिक वंशकेहोतेहुये निजस्वोपाजित धनका भी सर्वस्वदानकरदेनेमें अधिकारी नहींथा (दृष्टं) दूसरा जैसे पितृ पैतामह रिक्थ में स्थावरधनका कोई अंशभी पुत्रादिकोंकी अनुमति बिनादान करसकनेका अधिकारी नहींथा यद्वा ऐसेधनका विषमविभाग करसकनेका अधिकारी नहींथा इत्यादि और भी सर्वत्रजानो ऐसेकामोंको मरनेपीछे भी करवानेका अधिकारी नहीं है-सिद्धांत इस कायह कि यदिऐसे विपरीत कामोंको अपनी लिखितरूपी शिक्षाद्वारा कर भीगया हो तो पीछे राजद्वारसे निवर्तितकियेजायै अर्थात् होनेनहीपावै (इतिअंतकालविशेष

व्यवस्था) अब निचले परिच्छेद में विभागहोने का कालान्तर और कर्त्तृतर और प्रकारकाभी नियम दर्शायाजायगा ॥

अथस्वर्गतेपितरिविभागोनामपंचचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४५ ॥

इस पैंतालीसवें परिच्छेद में उस विभागकी मर्यादा वर्णनहोगीजो पिताके मरने पीछे पुत्रोंके अधिकार से होताहै

विभजेरनसुता पित्रोरुर्ध्वैरिष्यमृगंसमम् १२० पूर्वाद्धोऽयम्

ऐ० मातापिता दोनोंके मरने उपरांत बेटे सभीमिलकर उनका रिक्थ और ऋणभी समभाग करके बाँटिलेवें-इसमें दोनोंके मरने (उपरांत) यहतौ विभागका कालान्तर दर्शायागया क्योंकि एक वह कालपहले पिताकेजीतेजी बतायाथा कि जब पिताअपनी इच्छासे बाँटिदेना चाहे तभी विभागकालहै (या) पिताकी अनिच्छामें भीअमुकामुक हेतु प्रकट होनेपर यदि पुत्रोंकी इच्छाहोती भी वही कालहै उससे दूम्रा यह कालान्तर दोनोंकेमरनेपर ठहरायागया और इसमें बेटे (मापही) बाँटिलेवें यहकर्त्ताओंकाभी कर्त्तृतर दर्शायागया कि उसपूर्वोक्त कालमें पिता कर्त्ताथा इसकालमें पुत्रही आप कर्त्ताहैं और (बराबर) बाँटिलेवे यह प्रकारकाभी नियम निश्चित कियाहै कि वहाँतौ पिताकी इच्छामें सम और विषमदोनों प्रकारके विभाग होसकतेथेपर इसकाल में समानही भागहोगा परन्तु इसप्रकारके साथ एकयहभी नियमहै कि जैसेपिता माताका धन बराबर बाँटिलेवे तैसेही दोनोंकाऋणभी एकसा बराबर बाँटिलेवें १२०॥

अधि०—कात्यायनके संमतसे यह मर्यादाहै कि धनकाविभाग होतेसमय जो कोई भागी बालक अज्ञान वा असमर्थ अप्राप्त व्यवहार कालहो तिसकाभाग उसकेनिज पालयिता रक्षक अधिकारीको यद्वा ऐसेके अभावमें औरही किसीहित कर्त्तामित्रको सौंपाजाताहै-एवं जो कोई भागीभाग होतेसमय विदेशमें उपस्थितहो तिसकाभी (अग्रसंप्रभ) क्योंकि पितामाताके मरने उपरांत क्योंकि एकसाबराबर बाँटिसके हैं मनुने पितामाताके उपरांतभी विषम विभागलेना दोभौतिसे दर्शायाहै किन्तु एक तौ उद्धार निकालनेकी रीतिसे दूसरा उद्धार निकालने बिनाभीएकदि अंश अधिकलेने की रीतिसे (और) यद्यपि इनदो भौतिके विषमविभागसे पहलेही एकतीसरा प्रकार भी मनुने सभी भाइयोका स्वामित्व पितामाताके उपरांत एकसादर्शायाहै परन्तु वह प्रकार कुछ विभागमें भिन्नतीनहीं किन्तु एकसाथ मिलके रहनेकीरीतिमें नियतहै-सो उन्तीनी भौतिके प्रकारको अवयथाक्रमसे यहाँपर लिखते हैं-यथाहमनुः (ऊर्ध्वं पितुश्चमातुश्चसमेत्यभ्रातरःसमम् । भजेरनूपैतृकैरिष्यमनीशास्तेहिजीवतोः ॥ ज्येष्ठएवतुर्गृह्णीयात्पित्र्यधनमशेषतः । शेषास्तमुपजीवेयुर्यथैवपितरंतथा ॥ पितेवपालयेत्पुत्रान्ज्येष्ठोभ्रातृन्ययव्ययसः । पुत्रवद्यापितरैरन्येष्ठेभ्रातरिधनतः ॥ ज्येष्ठ कुलवर्द्धयति

विनाशयतिवापुनः । ज्येष्ठः पूज्यतमोलोके ज्येष्ठः सद्भिर्गर्हितः ॥ योज्येष्टो ज्येष्ठवृत्तिः स्या
 न्मातेव सपितेव सः । अज्येष्ठवृत्तिर्यस्तु स्यात्संपूज्यस्तु बंधुवत् ॥ एवं सहवसेयुर्वाप्य
 ग्वाधर्मकाम्यया) अर्थात्-पहिला प्रकार तौ मनुनेय कह चाहै कि-पिताके और माताके
 भी मरने उपरांत सभी भ्राता मिलकर एकसाथ पैतृक धनको भोगें किन्तु पितामाताके
 जीवते हुये वे सब अस्वतंत्र हैं स्वातंत्र्य उनको नहीं था (तहां) सभी मिलकर भोगनेकी
 यहरीति है कि पिताके अशेष धनका स्वामी एक ज्येष्ठही भ्राता होवे और शेष भ्राता
 सब उसके आधीन उपजीवन वैसेही पावें जैसे पितासे पाते थे और वह जेठा भाई भी छोटे
 भाइयोंको उसी भाँति पालन करे जैसे पुत्रोंको पिता पालन करता था (और) बेटोटे भाई
 भी जेठे भ्रातामें धर्मानुसार पुत्रोंकीसी भाँति शिष्टाचारी बनें (किन्तु) जेठाही कुल बढ़ा-
 ताहै या विनाश करताहै तौ भी सज्जन लोगोंमें जेठाही पूज्यतम होता और जेठकी निंदा
 कोई नहीं कर सका चाहै घर वनावे या बिगाड़े पर इतना अंतर होताहै कि यदि जेठापनके
 आचरण उसमें तौ वह सभी भाइयोंकी माता और पिताके समान पूज्यतम होताहै यद्य
 जेठापन की वृत्ति उसमें नहीं तौ भी ज्येष्ठ बंधुवत् संपूज्य है (ऐसे) उक्त प्रकारकी रीतिसे
 चाहै सभी भ्राता साथ मिलकर वसैं यद्य निजनिज धर्मसाधन करनेकी कामनासे जुड़े
 हो जावें-तिसका प्रकार अयउद्धार निकालनेकी रीतिसे कहते हैं-यथा (एथ ग्विवर्द्धते धर्म
 स्तस्माद्धर्म्या एथ कृकिया। ज्येष्ठस्य विशउद्धारः सर्वद्रव्याश्च यद्हरम् ॥ ततोऽर्द्धमध्यमस्य स्या
 क्षुरीर्यंतु यवीयसः । ज्येष्ठश्चैव कनिष्ठश्च संहरतां यथादितम् ॥ येन्ये ज्येष्ठकनिष्ठाभ्यां तेषां
 स्यान्मध्यमं धनम् । सर्वेषां धनजातानामाददीताग्रमग्रजः ॥ यच्च सातिशय किंचिदशत
 इक्षामुपाहरम् । उद्धारो न दशस्वस्ति सम्पन्नानां स्वकर्मसु ॥ यत्किंचिदेव देयंतु ज्यायसेमान
 यद्धनम् । एवं समुद्धृतोद्धरे समानं शान् प्रकल्पयेत्) अर्थात्-मनुने यह कह चाहै कि मनुष्यों
 की जुदी २ देहली वसजाने से भी धर्मकी अनेकधा रुद्धि हुआ करतीहै इसलिये अ-
 पनी २ धर्म्या क्रिया जुदी करनेके निमित्तसे जुदे भी हो जावें तब इस प्रकारसे धनको
 बँटि फिर पहले सब धनमें से कोई एक द्रव्य जो सर्व द्रव्योंमें उत्तम गिना जाताहो
 सो जेठे भाईको उद्धार निकाल देवें परंतु उतनेही परिमाणसे कि जो सब धनका बीसवां
 भाग ठहरे (और) उसका अधिभाई अर्थात् सब धन का चालीसवां भाग बिचले
 भाईको उद्धार निकाल देवें सो ऐसा धन कि जो सब द्रव्योंमें मध्यम द्रव्य कहाताहो
 और उसीकी चौथाई अर्थात् अस्सीवां भाग तीसरे छोटे भाईको उद्धार निकाल देवें सो
 ऐसा धन कि जो तुच्छ द्रव्योंमें गिनतीहो (परन्तु यह प्रकार उसी दशातक ठीक भ्राता
 है कि जयतक तीनही भाई हों किन्तु यदि अधिक भाई हों तौ उस दशाके निमित्तमें
 कहते हैं कि) जेठा और छोटा यह दोनों तौ जेसा जेसा कहागया तैसाही धन उद्धार
 मेलवें और शेष जो बिचले भ्राता अनेक हों तौ वे सभी मध्यम धन उद्धारमें पावें और

वही चालीसवां भाग जैसा एक विचले के निमित्तमें कहागया तथापि उसमें इतना अंतर होजाताहै कि चालीसवां भाग यथा क्रमसे वचतेहुये धनमेंसे माईयोंकी यथा-क्रम लघुताके अनुसार निकलताहै (और) ज्येष्ठ भ्राता सभी धनजात पदार्थोंमें जो जो श्रेष्ठ वस्तुहो सो उसदशामेंभी लेवै किज शेष धनका समभाग उद्धार निकाले पीछे किया जाय (औरजो) पिताके धनमें कोई उस प्रकारका उत्तम धनहोही नहीं जो सर्व धनके विसवांश तुल्य जेठको देनाकहाथा तबइसरीतिसे उद्धारदेना चाहिये कि पशु आदि जो कुछ मध्यमधन बहुताइतसेहो तिसमेसे श्रेष्ठरूप दुंदक दशवांभाग पहले जेठाभाई ले लेवै और शेष भ्राता पूर्वोक्त रीतिसे उद्धार पावै तिसपीछे भागलगाया जाय (परन्तु) यदिसभी भ्राता निज २ कर्मोंमें सम्पन्नहों तब यह दशमांशका उद्धार नहीं होता किंतु जो कुछ वस्तु बड़ी या छोटीही देनेयोग्य समुझीजाय सो जेठको मान रखनेके निमित्तसे दे दीजावै इसप्रकारसे उद्धार समुद्धृत किये पीछे जो धन शेषरहे तिसके उतनेही बराबर भागकिये जायें जितने भ्राताहों सब एक एक भाग निज निज उद्धारके लिये पीछे लेलेवै (पणवा) यदि उद्धार नहीं निकालें तो फिर अग्रेयुक्त रीतिसे भाग लगावें सो अब कहते हैं-यथा (उद्धारेऽनुद्धृतेष्वमियंस्यादंशकल्पना । एकाधि कंहरेज्येष्ठःपुत्रोऽध्यईततोऽनुजः ॥ अंशमंशंयवीयांसइतिधर्मोव्यवस्थितः । अजावि कंसैकशर्फनजातुविपमंभजत् ॥ अजाविकंतुविषमंज्येष्ठस्यैवविधीयते) अर्थात्-मनुने यहभीकहाहै कि यदि उद्धार नहीं निकालें तोफिर इसरीतिसे अंश कल्पना होनी चाहिये कि सब धनके ऐसी युक्तिसे बराबर भागकियेजायें जिनमें दोभाग तो जेठाभाई लेलेवै और डेढ़भाग उस्से छोटाभाई पावै और उस्से छोटेसभी भ्राता एकएक भाग पावें यह मर्यादा नियतहै (परन्तु) एकरी भेड़ और एक खुरवाले चौपाये किंतु घोड़ा आदि इनमें जो विपमहों तो कदाचित्भी समभागसे न बाँटें किंतु यह चीजें जोविषमरूपसे बँटें सो ज्येष्ठकोही दीजावें (दृष्टत) तथा पांचभ्राताहों सात भेड़हों दोबड़ी उनमेंसे एक तो जेठेभाईको उस रीतिसे होचुकी कि उसको दोभागलेने कहेये अब एकबची उसमेंसे आधी उस्से छोटेभाईकी होती आधीशेष फालतूवचती (पर) ऐसी सूरतमें विपम भागके निषेध पूर्वक वचीहुई जेठेभाईको बताई इससेबही जेठकोठीक ठीकदीजावै इसप्रकारसे जेठेभाईको तीन भेड़मिलीं (गर्जौ) ब्रह्मी होतीं तो जेठेभाईको अपने दो भागोंकी दो मिलतीं (और) जोकेवल पाँचहोतीं तोफिर जेठभी उत्तमसीझों टकरएकहीलेता (कदाचित्) पाँचभाई और तेरह भेड़होतीं तो जेठाभाई दो भागोंकी चारलेता और उस्से निचलाभी अपनेडेढ़ भागकी तीनभेड़ें पासक्ता और शेषभ्रातादोदोपाते (परन्तुजहाँडेढ़ भागवाला एकही भेड़पाता तहाँबिहएक उत्तमसी झोंट करलेसक्ताहै जो डेढ़की बराबरहो) ध्यानकरो अबसंप्रश्रकर्ता कहताहै कि जो मनुजी

ने उच्चारकीर्तिसे विभाग बतलाया सोभी विषम ठहरा क्योंकि एकसे समभागसब को न मिले (और) उन्हीं मनुनेउच्चारविना भी जोरीति पीछेसे कहीसोभी विषमठहरी सो यहदोनों रीतिपिता माताके उपरान्तही बतलाई(और)पिताके जीवतेहुयेभी निज आप योगीश्वरनेही विषमविभाग ११७ केमूलश्लोक द्वारादर्शाया इस्सेनिश्चितमया किपिताके जीवते और मरेपीछेभी सवकालमें विषमविभागहोताहै तौकिरइम १२० के पूर्वार्द्ध मूलश्लोकसे क्योंकिर योगेश्वरनियमकरतेहैं किमातापिताकेमरनेपीछेसमभाग करिलेंवै(अस्यसमाधानम्)सुनोयहसंप्रश्नयद्यपिसच्चाहै क्योंकिन्यायात्मकमर्यादाकेअनुसारइसमें कुछसन्देहनहीं परतौभी शिष्टाचारात्मकमर्यादासे यहविषमविभाग (संप्रति) लोकनिचहै अर्थात् लोकविद्विष्टत्वके लक्षणसे संझिलएहैइसहेतुसे इसकाअनुष्ठानभी अयोग्यहै-यथाह(अस्वर्ग्यलोकविद्विष्टधर्ममप्याचरेन्नतु) अर्थात्-इसवचनमें शिष्टाचारात्मक मर्यादासे यहनिषेध कियागया है कि विरलाधर्म यद्यपिशस्त्रोक्तभीहो परउस में कोईलक्षण अस्वर्ग्य या लोकविद्विष्टत्वकाही पायाजायतौ उसभौतिके धर्मकोभीन आचरे-इसकाहृष्टान्त जैसे आचार विषयिक यहवचन एकशास्त्रोक्तहै कि (महोक्षवा महाजंवाश्रोत्रियायोपकल्पयेत्) अर्थात्-आचारमेंयहकहाहै कि जबकोईश्रोत्रियपुरुष अपने घरआवे तबउसके सत्कार के लिये चाहे बड़ा बेल बजराहो याबड़ा बकराहो उपकल्पितकरै यहांपर बड़ेका विशेषण इसउत्कर्षापर आरोपितहै कि यद्यपि किसी बड़ेकार्य या दर्शनीयशोभाके निमित्तसेभी पालाहो पर ऐसे समयपर उपकल्पितकरै यद्यपि किसीदेश विशेषकी अपेक्षासे यहआचारशास्त्रकाविधान वाक्यहै और श्रोत्रियके सत्कारमध्ये उत्कर्षा दर्शाईगई तथापि यहवार्ता लोकाचारसे प्रत्यक्ष विरुद्ध है भला सर्व लोक निन्दा और दोषादिक तौ एकओरहैं प्रथम उसकेघर और जाती लोगोंमेंही तत्काल महाद्वन्द्व और द्वेपादिउपद्रव खड़ेहोजायें यदि कोईऐसाकरै इस्से इसविधिका आचार कोई नहींकरसक्ता इत्यादि औरभी अनेक निन्दावाक्यहैं-इसी प्रकार अब कलियुगमें उच्चारविभाग या कोईभौतिका विषमविभागकरना योग्यनहीं है-सर्वथा इसव्यवस्थाका यह सिद्धान्तहै कि पिताको अपनेस्वोपाजित आदि द्रव्यों का विषमविभागकरनेमें न्यायात्मकमर्यादासे यद्यपि अधिकारप्राप्तहै तथापि शिष्टाचारात्मकमर्यादासे ऐसाकरना उसको योग्यनहीं क्योंकि न्यूनाधिक अंशदेनेसे पुत्रों में विद्वेषखड़ाहोगा जिसकेहेतुसे यहपिता पापीनिश्चितहोगा-यहांव्यवस्था आपस्तंब ने भी रक्खी है-यथा(जीवनपुत्रेभ्योदायंविभजेत्समं-व्येष्टोदायादइत्येके) अर्थात्-पिता अपनेजीवतेहुये भी पुत्रोंको समानहीभाग देवे-यह अपनामत कहकर पीछेसे यहभी आपस्तंबनेकहाहै कि जेठपुत्र सवधनका दाय्यादिकियाजाय यह किन्हींएक विरल्लोका अनुमतहै(अप्राप्त) विरले प्राचीनोंका कथनमात्रहै कुछ परिपाटी इस मर्यादाकी नहीं

और आदर करने योग्य भी यह बात नहीं है—इसके उपरान्त आपस्तम्बने फिर भी विरले प्राचीनों के मत से उद्धार विभाग दर्शाया और साथ ही उसका निराकरण भी लिख दिया है—यथा (देशविशेषे सुवर्णकृष्णागावः कृष्णभौमं ज्येष्ठस्थरथः पितुः परीभांडं च गृहेऽलंकारो भायां प्राज्ञातिथनं चेत्येके तच्छास्त्रं विप्रतिपिदम्) अर्थात्—जो कि विरले प्राचीनों के मत से किसी देशविशेष में ऐसा भी उद्धार विभाग सुना जाता है कि उस देश में सोना और कृष्णगोंब तथा कृष्णवृषभ यह सब जेठे पुत्र का उद्धार है और घर का वासन मंडवा तथा आभूषण और स्त्री धन भी यह सब पिता की धरिणी का उद्धार है इस उद्धार के निकाले पड़ें जो कुछ बचै तिसमें सबके अंश बराबर किये जायें—सो यह शास्त्र विप्रतिपिद किये देते हैं अर्थात् उसकी आज्ञा का आदर कोई मत करना यह आपस्तम्बने मन्सूखी उसकी लिखी है—इसके सिवाय एक यह अग्रोक्त वचन जो प्रसिद्ध है तिससे भी मन्सूखी निश्चित होती है—यथा (पुत्रेभ्यो दायं विभजेदित्यं विशेषेण श्रूयते) अर्थात्—पिता अपने पुत्रों को धन का भाग अविशेषता से ही देवें किन्तु न्यूनाधिकरीति से विशेषता कल्पित न करे यह सर्वथा श्रवण करने में आता है इत्यादि शास्त्र वचनों से सर्वथा यही निश्चित है कि उद्धार आदि प्रकारों वाला विषम विभाग यद्यपि शास्त्रोक्त है परंतु भी लोकविरोधी और श्रुतिविरोधी होने के हेतु से अनुष्ठान करने योग्य नहीं है क्योंकि ये मर्यादें अब कलियुग में भस्माग्नि कल्पसमुं भी जाती हैं—इसके सिवाय बहुमनुका कहा सबसे पहिला प्रकार जिसमें जेठा भाई सब धन का मालिक होना कहा गया सो तो प्रत्यक्ष समभाग ही के प्रकार में गिनती है क्योंकि निपट सब धन का मालिक हो जाना कुछ सिद्धान्त नहीं है केवल यह आशय है कि यदि भाइयों में परस्पर प्रीति भाव हो या जेठे के सिवाय अन्य सब भाई असमर्थ हों तो इस दश में विभाग करने की आवश्यकता नहीं है अर्थात् जेठा भाई पितृस्थानी होकर धन की रक्षा करे और छोटे भाइयों का पालन आदि सब इसी प्रकार करे जैसे पिता करता था परन्तु बिना बँटे धन में भाग सब भाइयों के बराबर समुभे जायेंगे क्योंकि पिता के मरने पीछे सब का स्वत्व बराबर पैदा हो जाता है और जब कदाचित् उनमें मनमैली खड़ी होगी या समर्थ हो जाने पर इच्छा से ही जुदे होना चाहेंगे तब सभी अपना समभाग बाँट लेवेंगे सो यह परिपाटी अद्यापि सारे लोक में कि जहाँ भाइयों में परस्पर प्रीति भाव चला जाता है तहाँ सर्वत्र चली आती है परन्तु पैतृक धन में स्वत्व बराबर सब का होता है इस हेतु से योगीश्वर ने इसी १२० वाले पूर्वार्द्ध मूल श्लोक से यह नियम निश्चित किया है कि सब भाई मिलकर समभाग बाँट लेवें इसमें कुछ तर्कणा करने का अवकाश नहीं है (पुनरपि प्रश्नः) क्यों जी क्योंकर तर्कणा करने का अवकाश नहीं है जब कि योगीश्वर ने इतने सिद्धांतों को देख बालकर समभाग की व्यवस्था कल्पित करी तो फिर उन्हीं योगीश्वर ने ११७

के मूल श्लोकमें पिताके जीवतेहुये (ज्येष्ठवा श्रेष्ठभागेन) इस वचनसे क्यों उच्चार विभागका विकल्पदर्शायाहै कि चाहै पिता अपनी इच्छा अनुसार अपने जेठपुत्रको श्रेष्ठ भाग देवे इसकथनके स्थलपर कालियुग कहा जाता रहा (और) भस्माग्नि कल्प समुम्भीजानेका यह आशय नहीं होताहै कि निपट वह मर्यादा मिटजावे क्योंकि भस्माग्नि संज्ञा उसी अग्निकी होतीहै जो राखमें दब रही हो और किसी अवसर पर काम आजावे (समाधान) सुनो इस द्विविधा में यह कारण है कि योगीश्वर ने, ११७ वाले मूलश्लोक से विषम विभागकी मर्यादा न्यायात्मक जो बापके जीतेजी दर्शाई तिसकी परिपाटी बंगदेशमें विशेषकर अवताई भी चलीआतीहै जिसका वृत्तांत व्यौरवार उसी ११७ वाली अधिकृतिके अंतमें बंगाल व्यवस्थाके रूपसे प्रदर्शित हो चुकाहै-परंच-आराणस्यादि वा मिथिला आदि अन्यदेशों में सर्वत्र उस न्यायात्मक मर्यादाकी प्रधानता अब कुलनहींहै क्योंकि संप्रति इनदेशोंमें शिष्टाचारात्मक मर्यादा की प्रधानता अतिशय भावसे मानीगई इस्से इनदेशोंमें पिता अपने जीतेभी ऐसा करनेका अधिकारी नहींहै (पर) भस्माग्नि कल्पके विशेषणसे इतनाचिह्न उसमर्यादा की परिपाटी का इनदेशोंमें भीरोपहै कि जब कदाचित् कोई बिरला पिता प्राचीन परिपाटी और अपने न्यायात्मक अधिकारके ध्यानसे ऐसा करताहै कि अपने धनको अपने पुत्रोंमें विषम विभागकी रीतिसे देताहै तब जो उसका देना ११६ वाले उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे विरुद्धनहीं ठहरे तो अद्यापि जातीलोग और पंचप्रधान आदि उसकी निंदा नहीं करते हैं (सो) उस अवस्थातक कि जो उसके पुत्रोंमें सुसंमति हो और परस्पर कोई किसीका विरोधी खडानहो अर्थात् जो विरोधखडा होताहो और दशा इसकी राजद्वारतक पहुंचे तो राजानिस्संदेह उसी शिष्टाचारात्मक मर्यादाकी प्रधानता अनुसार समभाग करने की आज्ञादेसकताहै क्योंकि भस्माग्नि का यह आशय ठीक नहींहै कि वह अग्नि राखमें दबीगई हो किन्तु भस्माग्नि का यह आशयहै कि वह आपही राखहोतीहोती किचित् रहकर अपनीही भस्मसे दबिगईहो तो ऐसी अग्नि का प्रताप मंदहोताहै इस्से इनदेशोंमें पिता अपने जीतेभी ऐसा करनेका अधिकारी नहींहै-और पिताके मरने पीछे जो पुत्रोंको दाय प्राप्तहोताहै तिसके मध्ये संप्रति बंगाले सहित सबदेशोंमें एकसी मर्यादाहै कि सब भाई मिलकर समभागके अधिकारीहोते हैं अर्थात् पिताके मरने पीछे पैतृक धनमें सब भाइयों का बराबर स्वत्वहोताहै चाहै सब सुसंमतिसे सांभेरहें या जुदेहोकर समभाग करलेवें (भवचन्यायविशेषः) इसीसं-वाणितस्वत्वकी अपेक्षामें कहीं साधारण भाव यह वाक्यभी प्रदर्शितहुआहै कि (सभी) समजाती बेटे जो बापके मरतेसमय उसके साथ सुसंमतिसे मिश्रीभूत रहतेहैं। वे उस बाप और दादाका भी धन स्थावर जंगम दोनों भाँति का बराबर बाँटलेने के

अधिकारी हैं) इसवाक्यमें कोई बात धर्मशास्त्र से विपरीत यद्यपि नहीं है (पर) बिरलेलोग निजबुद्धिभ्रमसे एक थोड़ीसी यह शंका इसमें करते हैं कि जो कोई बेटे बापके मरते समय उसके साथ किसी कारणसे न रहतेहों या दूरस्थहों क्या उनको अपनाभाग न मिलनाचाहिये-सो-यहशंका निपटथोथी है क्योंकि भाग किसी काभी जो सच्चा है सो किसी दशामेंभी नहीं लोपहोसका बल्कि इसी प्रयोजनके विषय पर अग्रोक्त शिवजीका यहवाक्य है कि- (अविभक्तेविभक्तेवायस्ययादृग्विभागिता । मृते पितस्यदायादास्तादृग्विभवभागिनः) अर्थात् विना वंटेधनमें या वंटेचुकेधनमें भी जिसकिसीका जितनाभागसच्चाहै वह उसकेजीते और मरनेपरभी लोप नहींहोता किंतु मरजानेपर भी उसके पुत्रादिक दायादउतने भागके भागी बनेरहते हैं-तौ फिर क्योंकर यह शंकासंभवहोसकीहै-परन्तु जिसवाक्यमें यह शंकाकोईकरताहो तिसमें सिद्धांत केवल इतनाहै कि जो कोई बेटेअपने बापसे प्रत्यक्षविरोधी होकर या उस की राजीसे कुछ लेदेकर पहले भिन्नहोचुकेहों वे उनकेसाथ बराबर भागपाने के अधिकारी नहींहैं जो बापकेमरते समय सर्वथामिश्रीभूतहों-यहांपर प्रत्यक्ष विरोधीबेटे का दुर्भागिरहना जो दर्शायागया तिसकाप्रामाण्य व्यौरा आगे १४४की अधिकोक्ति में नारदके इस निम्नोक्त वचनको हूँदकरदेखौ-तद्यथा (पितृद्विदपतितःपंडोयश्चस्या दौपपातिकः । औरसाअपितैतंशलभेरन्लेत्रजाःकुतः) अर्थ इसका उसी स्थलपर व्याख्यासहित कहाजायगायहांकेवल (पितृद्विद) अर्थात् पिताका विरोधी बेटादर्शाना आवश्यक था और दूसरा (दौपपातिक) बेटा जो इसीवचनमें दर्शितहुआ सो उपपातकी यद्यपि अनेक भांतिकेहोते हैं परन्तु यहांपर उपपातकी विशेषकर उसीको समुझना जिसनेमाता पिताआदि गुरुजनकापरित्याग या उनको उचित शुश्रूषाका त्यागकियाहो-इस वार्तापर शिवजीने भी यहन्याय वर्णनकिया है-यथा (मातरपितरं देविगुरुं चैवपितामहान् । मातामहान्करेणपिग्रहरक्षेवदायभाक् ॥ निष्प्रस्रन्यान्पिप्राणैर्नतेपांधनमाप्नुयात् । हतानामन्यदायादाभवेयुर्धनभागितः) अर्थात्-हे पार्वति जो कोई दायाद अपनी माता या पिताया गुरु या दादादादीआदि या नानानानीआदि किसी को हाथसेभी मोरे तौ उसका दायभागी वह न होवै-और-इनके सिवाय अपने भाई आदि किन्ही औरोकोभी प्राणोंसेविनाशै तौ उनका रिक्थ न पावै किंतु उन प्राणोंसे विनशेहुयोंका भाग उनके अन्यदायाद जो जीतेहों सो पावें-इनदोनो वाक्य में यह अंतरहै कि ऊपरलेमाताआदि को केवल हाथसे थपेड़ाआदि लगानेपरभी रिक्थ न पावैऔर इस निचलेवाक्यमें औरोंको प्राणोंसेविनाश करदेनेपरउनकाभाग न पावै-और इन सबसेऊपर नारदकेवाक्यमें पितासे प्रत्यक्ष विरोधीहोनेपर या पिता आदि की सेवात्याग करदेनेपर भी रिक्थ न पावै यह सिद्धांतहै-परन्तु (मरतेसमय सुसंमति

से मिश्रीभूतरहतेहों) इस सामान्य कथनका यह आशयभी प्रत्यक्षहै कि जो कोईवेदा अपने वापसे विरोधी अथवा जुदाहोकर और पछे कभी फिर उसीमें उस भांति से संसृष्ट होजाये जैसे अन्यसबभाई अवतक पिताकेसोथहैं तो इसदशामें चाहे थोड़ेही कालांतरसे पिता मृत्युपाये तौ यहवेटाभी उनभाइयोंकेसाथ पितृ-पैतामह धनमें सम भागका अधिकारी होगा इसमें कुछ संदेह नहीं-परन्तु-ऐसी शंकावाले वाक्य में यह सिद्धांतनहीं है कि जो कोईवेटेसाधारण भाव किसीआजीवन-आदि हेतुसे विदेशवासी होजाने या नारीजन के कलकल-आदि साधारण भाव किसी हेतुसे पिताकाधन पाये बिना जुदादेहली बाँधिलेयें तौ वेभी जुदेसमुभेजायँ और वे भाईउनकाभागनदेयें जो वापके मरतेसमय मिश्रीभूतहों-अर्थात् जो कदाचित् वे भाई इनकाभाग नदेकरपैतृक धनबाँटिलेयें और यथार्थसे सच्चाभाग लोपहुआ तौ बँटजानेपीछेभी राजाउनसेज्ञान कर दिलवानेका अधिकारीहै-यथाहसदाशिवः (विभक्तेपिधनेयस्तुस्वीयांशप्रतिपादयेत्। पुनर्विभज्यतद्व्यमप्राप्तांशायदापयेत्) अर्थात्-सदाशिवजीकहतेहैं कि धनकेबँटजा नेपरभी जो कोईअंशीअपनाअंश प्रतिपादनकरै अर्थात् साक्ष्यादि प्रमाणोंसे सबूत करदेयें कि मैंनेअपना सच्चाभाग नहींपाया तौ राजापेसे बँटधनका फेर विभागकरके उसकाअंश दिवावे जिसने नहींपायाथा-अविभाज्यके दिलवाने का प्रकारभी शिवजी ने कहाहै-यथा(स्थावरस्यचरस्यापिविभागानर्हवस्तुनः । मूल्यवातदुपस्वस्वमंशिनाविभजेन्नृपः) अर्थात्-जो स्थावर या जंगमकोईधन ऐसीही अविभाज्यहो जिसकाविभाग खंडात्मकहोनासंभवनहींहै तौ उसवस्तुकामूल्य उसअंशीसे कि जो कोई उसकालेना स्वीकारकरै सब अंशियोंको बँटवादेयें अथवा जो वस्तु कोई ऐसीहो जिस्से कुछ उप-लाभ भी सर्वदाहोताहो तौ उपलाभकेहीअंश उनकेनामसे प्रकल्पितकरै-परन्तु राजा को उसीदशामें अधिकार होताहै कि जबअंशियोंके परस्पर झगडानहीं निपटे और कोईउनमेंसे अर्थां बलिकेराजद्वारमें पुकारकरै यहभी नियम शिवजीके अगले वाक्य सेसंसिद्धहै-यथा(अंशिनांसंमतावेवविभागपरिसिद्ध्यति । तेषामसंमतोराजासमदृष्ट्यां शमाचरेत्) अर्थात्-शिवजी कहते हैं कि विभागोंकी कल्पना जो है सो अंशियोंकीही सम्मतिसे संसिद्धहोती है परन्तु जो कदाचित् उनमें सम्मति नहीं हो तब राजाही समदृष्टिहोकर अंशकरावे-उपरली इसी व्यवस्था में (सभी समजाती आताकहनेका यह आशयहै कि जहां कुछभाई सौतेलेभी जो पिताकी मयर्णा भार्यासे पैदा हों तौ वेभी सबसहोदरकेसमान समभागहैं-परन्तु-यदि कोई सौतेलाआता पिताकी अस-वर्णासे पैदाहो तौ उसकाभाग पचासवें परिच्छेदमें १२८, वाले मूलश्लोकसे निर्णय होगा-कदाचित् ऐसे धनके साथ उसीपिताके भतीजे भी पैतामह धनमें या निजवाप केहीमिश्रीभूत धनमेंभागपानेके अधिकारीहों तौ इनचचेरेभाइयोंकी व्यवस्था आगे

सैंतालीसवें परिच्छेदमें १२३ के उत्तरार्द्ध मूलश्लोकसे निर्णीत होगी-और जो-कदाचित् कोई भ्राताधनके विभागसे पहलेही मरजावे या विरक्त होजावे तो उसका भाग उसके बेटेनिज पितृव्योंके साथमें लेतेहैं यह व्यवस्थाभी उसी १२३ के उत्तरार्द्ध से संसिद्ध होगी पर उसका संक्षेप व्यौरा यहांभी शिवजीके वाक्यसे प्रदर्शित कियेदेते हैं-यथाह (अजित्पितृकः पौत्रः पितृव्यैः सह पार्वति । पितामहस्य द्रविणात्स्वपितुर्दाय मर्हति) अर्थात्-हे पार्वति मरगया वा संन्यासी हुआ जिसका पिताऐसा पोता भी निज पितृव्योंके साथ अपनेदादाके धनमेंसे स्वकीय वापका भाग पानेयोग्य है यदि उसपोताके कोई और भ्राताहो तो उसभागको सबमाई मिलकर बांटिलें १२० अथ निचले मूल अन्दासे कुछ मातृधनका चर्चा इसी प्रसंगमें करते हैं १२० ॥

मातृवृंहितर शेषमृणात्ताभ्यः ऋतेऽन्वय १२० ॥

अक्ष०-माताका धन बेटियां बांटिलें जो ऋणसे शेष रहे-बेटियोंके न होनेमें पुत्रादिक वंशले १२० ॥

अभि०-यदि माताको किसीका ऋण देनाहो तो उस धनमेंसे ऋण देकर जो कुछ बचे सो बेटियां बांटिलें इस कथनसे यह आशय दर्शाया है कि यदि माताका धन ऋणकेही बराबरहो या ऋणसेभी थोड़ाहो तो फिर माताकाभी धन बेटेही लेसक्ते हैं क्योंकि माताके ऋणका देना पुत्रोंकोही कहा है पुत्रियों को नहीं-इसीलिये १२० के पूर्वार्द्ध मूल श्लोकमें साधारण भावसे यह कहाथा कि मातापिता के मरनेपीछे दोनों का धन और दोनोंका ऋणभी बेटे बांटिलें किन्तु बेटियोंका चर्चा यहां नहीं आया पर यथार्थसे माताका धन बेटियोंकोही पहुँचसका है इसलिये उस पूर्वोक्त मर्यादा के अपवाद रूपसे इस अन्वयमें बेटियों काभी चर्चा आवश्यक ठहराया गया कि यदि माताको ऋण देना किसीका नहो तो फिर माताका धन बेटियांही लेसक्ती हैं (पौर) इसी आशयसे यह सिद्धान्तभी निर्मल है कि जो धनसे ऋण थोड़ाहो तो पहले ऋण देकर जो कुछ बचे सो लेसक्ती हैं-परन्तु जो बेटियां और बेटियों के सन्तानभी नहीं तो फिर माताकाभी धन पुत्रही बांटिलें १२० ॥

अभि०-माताके धनमें जो पुत्रियोंका अधिकार विशेष ठहराया गया तिसका मुख्य यह कारण है सो अत्रोक्त वचनमें समुभो-यथा (एमानपुंसोऽधिकेशु के स्त्रीभवत्यधिके स्त्रियाः) अर्थात्-मेंधन समय पुरुषका वीर्य अधिक होनेसे पुत्र पैदा होता है यदि स्त्रीका वीर्य अधिकहो तो पुत्री पैदा होती है-जो कि पुत्रियों में माताकेही अधिक अंगहोते हैं इसहेतुसे माताका धन पुत्रियोंमेंही जासक्ता है एवं पिताके अंगोंकी अधिकता उसके पुत्रोंमें होती है इसहेतुसे उसका धन पुत्रोंमेंही जासक्ता है (यहांपर पुत्रियां बांटिलें यह सामान्य भावसे दर्शाया गया किन्तु इसवार्त्ता में विशेषता जो गौतमजीने कही

है तिसका व्यौरा आगे स्त्रीधनके प्रसंगमें १५० वाले मूलश्लोककी अधिकोक्ति में विस्तारसे प्रदर्शितहोगा तहां देखो) (यहांपर सामान्य भावसे यहवात जो कहदीहै कि पुत्रियोंके न होनेमें पुत्रादिक वंशलेवै तिसकाभी व्यौरा अतिविस्तारसे उसी अधिकोक्तिमें प्रदर्शितहोगा तहांदेखो) क्योंकि यहां केवल अर्भापैतृक धनका प्रसंग है और उसीके प्रसंगसे मातृधनके चर्चाकी समस्यामात्र करीगई कुछप्रसंग उसका नहींहै तथापि रिक्थ विभागकी साधारण मर्यादा के अनुसार उसका दर्शितहोना यहांभी योग्यथा इसलिये दर्शायागयापर विस्तार उसकी विशेष मर्यादासाथ कहेंगे- एक यह विशेषता याद रखनीचाहिये कि यदि मातामरीनहो किन्तु केवल पिताकेही मरनेपर पुत्रोंने विभागकियाहो तो फिर माताभी पुत्रोंके समान भाग पावैगी यह मर्यादा १२६ के उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे कहेंगे १२० ॥

अथकदाचिदायविभागोपेक्षायां-अविभाज्यधनविभागनिषेधो

नामपट्वत्वारिंशःपरिच्छेदः ४६ ॥

इसखियालीसवें परिच्छेदमें वह व्यवस्थाजानी जायगी कि पैतृक आदि रिक्थोंका विभाग होतेसमय किसे २ धनका भाग न होनाचाहिये-वे अविभाज्यधन भी दो तीन भौतिके होते हैं (एकवह) कि जिसमें एकही दायदकास्वत्व पायाजाने से किसी का अंश उसमें नहींहै (दूसरा) वह कि जिसमें स्वत्व सब दायदों का सदैवरहा आता पर उस वस्तुका खंडात्मक भागनहीं होता और मूल्यदान के द्वाराभी कोई एक नहीं पासक्ताहै (तीसरा) वह कि जिसमें सबदायादों का स्वत्वहोने के हेतु मूल्य दानके द्वारा कोई एक पासक्ताहै पर स्वरूप मात्र अविभाज्यहै ॥

पितृद्रव्याविरोधेनयवन्त्यस्वयमर्जितम् । मैत्रमौद्वाहिकंचैवदायादानान्नतद्भवेत् १२१ ॥

क्रमादभ्यागतंद्रव्यंनतमप्युद्धरेनुयः । दायदेभ्योनतद्व्याह्रियालब्धमेवच १२२ ॥

भक्ष०सहद्वयोः-पितृ द्रव्यके अविरोधसे जो अन्यत् आपही अर्जितकिया हो-मैत्र धन-और जो औद्वाहिक धनहो-सो दायदों का नहोवे १२१ और जो धन कभी हरा हुआ क्रमसे अभ्यागत जो कोई उद्धरे सो दायदोंको न देवै-और जो विद्यासे पाया हो सोभी १२२ ॥

भमि०सहद्वयोः-विभागहोनेसे पहिलेही जो धन किसी भाईने आपही एकल्ले पैदा कियाहो पर जिसके पैदाकरनेमें पिता माताका धनकुछ न खोयाहो ऐसाधन रिक्थियों केविभागमें न आवैगा किन्तु उसका स्वामी वही है परन्तु यदि ऐसे मार्गसे उपार्जन कियाहो कि जिसमें पिता माताकाभी धन खोया होतो उसधनकोभी सब भाई बांटे लेंवें (मैत्रधन) अर्थात् जो अपने निज मित्रादिकसे किसी भाईने पायाहो सोभी सब दायदोंका नहींहै (औद्वाहिकधन) अर्थात् जिस किसी भाईने अपने विवाहमें पायाहो

सोभी सब भाइयोंका नहीं है, १२१ (कमादन्यागतहृतं) अर्थात् बाप या दादाआदिका जो धन किसीने उनके हाथसे हरलियाहो कि जिसको बाप दादा आदिने निज अशक्ति आदि कारणोंसे निकासि नहींपायाहो ऐसे डूबेहुये के धनको जो कोई अपनी शक्तिसे निकालै सो दायादोंको न देवे (विययाज्यं) अर्थात् जो किसी भ्राताने अपनी विद्याद्वारा पायाहो किंतु चाहेविद्याके पढ़तेसमय या पढ़ातेहुये यद्वा उसका व्याख्या-न आदि करनेमें पायाहो सोभी सब दायादोंको न देवे १२२ ॥

अधि० सहद्वयोः । ऊपर जोयह कहागया कि पिता दादाके हरेहुये धनको निकासने वालाहीलेवे सो केवलअस्थायर धनकी मर्यादाहै कि वहसबधन लेलेवे-किन्तु-स्थायर धनको यदि निकालै तो केवल चौथाई भाग निज परिश्रमका लेकर शेष तीन भाग सब दायादोंको बराबर बाँटिदेवे और उनके साथ एक अपनाभी सम भागलेवे-यथा हशंखः(पूर्वतन्तांतुयोभूमिमेकद्वेदुद्धरेत्कमात् । यथाभागंलभतेऽन्येदत्वांशंतुरीयक-म्) अर्थात्-शंखने यह कहाहै कि पहले बड़ोंके हाथसे खोई भूमि जो क्रमसे आज तक न निकली हो कोई एक निकालै तो उसमेंसे चौथाई भाग उद्धर्ताको देकर शेष तीन भाग सभी भ्राता यथाभागसे पाते हैं-निर्वाणतांत्रिक दाय भागमें शिवजी ने-स्थायर जंगम दोनोंमेंसे उद्धर्ताको दो अंशलेने कहे हैं-यथा(पैतृकानिचवित्तानिनिष्टे प्युद्धारयेत्तुयः । दायादानांतद्धनेभ्य उद्धर्ताद्वयंशमर्हति) अर्थात्-बाप दादाके डूबेहुये धनोंको यदि कोई एक निकालै चाहै-स्थायर या जंगमही धनहों या दोनों भाँतिके निकालै तो उद्धर्ता उनमेंसे अन्यदायादोंकी अपेक्षा दोअंशलेनेके योग्यहै-ध्यान-करोकि इन वाक्योंमें परस्पर कोई सा विरोध संभव नहीं है क्योंकि योगीश्वरके वचनानुसार जो उद्धारकिये जंगम धनका सर्वस्व लेलेना उद्धर्ताकोही कहागया सो तौ स्वल्पधन विपयिक मर्यादाहै कि जत्र किसीने डूबाहुआ थोड़ा जंगमधन उद्धार किया हो जो उसके उस परिश्रमकेही तुल्य या परिश्रमसेभी न्यून प्रतीत होताहो तब तौ किसी दायादको न देना चाहिये (और) शिवजीके वचनानुसार जंगमधनके दो भाग लेकर बाँटिदेना उस दशामें संसूचितहै कि यदि पुष्कल धन उद्धार किया हो जिसमें थोड़ाही आयास करनाहुआ हो-और-स्थायरधनमें यहसंतोषहै कि चाहै थोड़ाही या बहुत हो शिवजीने दो अंशलेने कहे और शंखजीने चौथाई लेकर फिरभी एकभाग सब दायादोंकी बराबर लेना कहा सो इनदोनों मर्यादोंमें यद्यपि किंचित् अन्तरप्रकट होसक्ताहै परकुछविशेष अन्तरनही औरवह अन्तर दायादोंकीसंख्याके आधीनसर्वत्र एकहीसाकुञ्चनहीं किन्तु जहाँजैसीदायादोंकीसंख्याहो तेसाविदित होसक्ताहै(दृष्टान्त) जहाँदोही भ्राताहों और बीसविस्वा भूमिकिसीनेउद्धारकरी औरउद्धर्ताने चौथाईतक परिश्रमका लेकर शेषपन्द्रह मेंसेआधा बाँटिदिया तो उद्धर्ताने सादेवारह विस्वेपाये

और दूसरे भ्राताने सादे सात विस्वेषपाये-एवं-शिवजीके वचनानुसार उद्धर्तने दो भाग लिये और दूसरेको एक ही भाग दिया तौ भी उसने पौने सात विस्वेषपाये और उद्धर्ताने साढ़े तेरह विस्वेषपाये तौ कुछ बहुत बड़ा अन्तर नहीं है कि अन्तर की गिनतीमें आसकें और जो तीन भ्राता हों तौ यह इतना अन्तर भी नहीं रह सका है (दृष्टन्त) उद्धर्तने चोथाईके पाँच विस्वेष लेकर पन्द्रहके तीन भाग किये तिनमें एक भाग और पाया तौ उद्धर्तने दश विस्वेषपाये उन दोनों भाइयोंने पाँच पाँच-एवं-शिवजीके वचनानुसार भी तीन भाइयोंमें चार भाग किये गये उद्धर्ताने दो भागोंके दश विस्वेषपाये उन दोनोंने पाँच पाँच यहाँ बालभरका भी अन्तर नहीं आया ऐसे ही चार भाइयोंके (दृष्टन्तमें) शङ्खके वचनानुसार उद्धर्ताको पौने नौ विस्वेष और शेष तीन भाइयोंको पौने चार चार विस्वेष मिलेंगे-शिवजीके वचनानुसार उद्धर्ताको आठ विस्वेष और शेष तीन भ्राताओंको चार चार विस्वेष मिलेंगे सो यह अन्तर कुछ अन्तरमें गिनती नहीं है चाहै तिस एकरीति से विभाग किया जाय (परन्तु) विभागके होते समय प्रधानोंको इस न्याय पर भी दृष्टिकर्तव्य है कि पहले दोनों मर्यादोंसे कल्पना करिके देखें कि किसरीतिसे उद्धर्ताको कुछ अधिक मिल सका है या किसरीति से कुछ न्यून मिल सका है इस हितावके लगाने पीछे यह भी ध्यान करें कि इस भूमिके उद्धार करनेमें उसका अधिक परिश्रम हुआ है या थोड़ा ही आयास करना पड़ा है यदि थोड़ा ही आयास करना पड़ा हो तौ फिर उसरीतिके विभागको सञ्चारखँजिसमें कुछ न्यून मिलने की सम्भावना हो यद्वा अधिक परिश्रम से वह भूमि हाथ आई हो तौ विभाग भी उसरीतिका सञ्चार रखना चाहिये जिसमें कुछ अधिक हिताव आता हो (अपानुवाद) जो कि यह बात ऊपर अभिप्रायार्थमें कही थी कि पिताका धन खोये बिना आप ही पैदा किया हो सो मैत्रादिक सभी द्रव्योंपर घटता है इसलिये उसी शङ्खजीके वचन की यह व्याख्या समझी चाहिये कि-पिताका धन खोये बिना मैत्रधन पाया हो-पिताका धन उठे बिना वैवाहिक धन पाया हो-पिताका धन खर्च बिना पहिला डूबा हुआ धन उद्धार किया हो-पिता का धन उठे बिना विद्याद्वारा पाया हो तो निज भाई आदि भागियोंको न देवे-अथ सिद्धान्त इससे यह उत्पन्न भया कि पिताका धन प्रत्युपकार आदि प्रकारोंमें देकर यदि उन्हीं मित्रोंसे कुछ मैत्रधन पाया हो अथवा पिताका धन प्रत्युपकार या उपायोंमें लगाकर (पासुर) आदि विवाह किया हो और उसी विवाहके द्वारा तत्काल या कालान्तर में भी कुछ धन मिला हो एवं पिताका धन खर्च कर पहिला डूबा हुआ धन समुद्धृत किया हो-एवं पिताका धन खर्च कर विद्यासंग्रह करी हो और उसी विद्यासे धन पाया हो-सो वह सब धन सभी भ्राताओं और पिताको भी बाँट देना योग्य है-एवं-जब कि यह नियम सभीमें संचटित हुआ कि पिताका धन खर्च बिना पैदा किया हो वही धन सब दायादोंका नहीं है (तौ फिर) पिताके धन की हानि पूर्वक जो प्रतिग्रह पाया हो सो भी सबको बाँट देना योग्य है (भौरजो) यह नियम सभी

में संघटित नहीं किया जाय किंतु (पितृद्रव्याविरोधेन यदन्यत्स्वयमर्जितम्) यह पूर्वार्द्ध १२१ के मूलश्लोकमें से जुदासमुभाजाय और यह नियम केवल इसका इसीमें रखलिया जाय (तौभिर) यह लाञ्छन खड़ा होता है कि मैत्र वा औद्वाहिक आदि द्रव्यों की प्राप्ति चाहें पिताका धन विनाश करके भी हुई हो तौ भी उसमें सबका भाग न होना चाहिये सो यह बात समाचार से विरोध पावेंगी (गौर) विद्याद्वारा प्राप्त हुये धन के विषय पर नारद के भी वचन से विरोध पावेंगी-यथाहनारदः (कुटुम्बान् विभृयाद् भर्तुर्यो विद्यामधिगच्छति । भागं विद्याधनात्तस्मात्संलभेताश्रुतोपि सन्) अर्थात्-नारद ने यह मर्यादा नियत करी है कि जो कोई भ्राता विद्यावान् हो जाय वह अपने भाई के कुटुम्ब को पाले और इसी हेतु से उसके विद्याद्वारा पैदा किये धन में से अपण्डित भ्राता भी यथावत् भाग पावें (नारद का यह वचन उस विद्याकी अपेक्षामें समुभा चाहिये कि यदि कोई भ्राता पिताका ही अन्न खाने या उसीके पढ़ाने या परिश्रम करने या द्रव्य लगाने से विद्यावान् हुआ हो) क्योंकि जिस विद्याके धन में से भाग न देना चाहिये तिसका लक्षण कात्यायन के अग्रोक्त वचन से संसिद्ध है-यथा (परमक्तोपयोगेन विद्याप्राप्तान्यतस्तु या । तया लब्धं धनं यन्तु विद्याप्राप्तं तदुच्यते) अर्थात्-पराया अन्न खाकर या पराये उपयोग से और ही से जो विद्या प्राप्त करी हो तिस विद्या से जो कुछ धन पैदा हो सो धन विद्या प्राप्त कहलाता है और उसीमें से अन्य दायोंको भाग न देना हो सका है-इसलिये उस वार्त्ता ने नारद के भी वचन से प्रत्यक्ष विरोध पाया-इसके सिवाय-उसी वार्त्ता के अनुसार यह भी लाञ्छन आता है कि मिले भुले सब के साथमें रहते हुये और पिताका धन खाते खोते हुये भी यदि कहीं से अतिग्रह पाया हो तौ अन्य भ्राताओं या पिताको भी उसमें से न देना चाहिये सो यह लाञ्छन भी शिष्टाचार से विरुद्ध है-किन्तु मनु ने भी इस वार्त्ता को स्पष्ट करके कहा है-यथा (अनुपमन्नपितृ द्रव्यं श्रमेण यदुपार्जयेत् । दयादेभ्यो न तद् दद्याद्विद्यालब्धमेव च) अर्थात्-सर्वथा यही निश्चित है कि पिताके धन का विनाश न करते हुये निज परिश्रम से जो कुछ पैदा करें सो निज भाइयोंको न दें और विद्या से भी प्राप्त हुये को नहीं (इसमें भी विद्या से प्राप्त होना वही है कि जैसा कात्यायन के वचन में ऊपर कह चुके और परिश्रम से उपार्जन करना यह कि नौकरी आदि से वा से या युद्धादि पराक्रम से कि जिसमें पिताका धन खर्च न हो) क्योंकि यह सब निर्णय तौ ठीक है पर एक इसमें बड़ा संभ्रम देख पड़ता है कि पिताका धन खोये बिना जो मैत्री आदि से धन पाया हो सो भाइयोंको न बांट देवे यह न कहना चाहिये क्योंकि ऐसे धनमें विभाग की प्राप्ति ही नहीं तौ फिर निषेध करना भी व्यर्थ है किन्तु लोकमें यह बात अच्छी तरह प्रसिद्ध है कि जो वस्तु जिसने प्राप्त करी वह उसी का धन है किसी और का साम्ना उसमें नहीं तौ फिर वृथा निषेध की क्या आवश्यकता थी क्योंकि निषेध भी उसीके निमित्तमें किया जाता है जिसकी कोई भांति से प्राप्ति देख

परेन्यद्वा कदाचित् यहउत्तरदियाचाहो कि इसमें कितीने इसप्रकारसे प्राप्तिभी सूचित करीहैं सो इसअत्रोक्तवचनसे प्रदर्शितहोगी-न्यथा (यत्किंचित्पितरिप्रेतेधनंज्येष्ठो धिगच्छति । भागोयवीयसांतत्रयदिविद्यानुपालिनः) अर्थात्-पिताके मरनेपीछे ज्येष्ठ भ्राता जोकुछधन उत्पन्नकरे उसमें छोटेकाभीभागहै परंतु यदि विद्यानुपालीहों-और सिद्धांतरूपा व्याख्या इसकी यह कि पिताकेजीवतेहुये और मरजाने में भी जबतक सभीभ्रातामिलेरहतेहों जोकुछधनजेठने या छोटेने या विचलेनेही पैदाकियाहो उसमें बड़े छोटेसबकाभागयोग्यहै (परंतु)यदि विद्यानुपालीहों-इसव्याख्याकेअनुसार पिताके जीवते और मरेपरभी मैत्रादिकधनमें विभागकी प्राप्तिनिश्चितहोतीहै तिसप्राप्तिका निषेधयोगीश्वरने कियाहोगा यहउत्तर देनाचाहो सो यह उत्तर असतहै-क्योंकि-यहां कुछ प्राप्तका प्रतिषेधनहींहै किन्तु यह संसिद्ध निषेधका अनुवादहै वरन इसप्रकरण-मात्र में प्रायः वेही वचनप्रदर्शितहुयेहैं जो लोक सिद्धवाक्ताके अनुवादरूपहैं-अथवा एक यह वचनहै कि(समवेतैस्तुत्प्राप्तसंज्ञैतत्रसमांशिनः) अर्थात्-सबोंने इकट्ठेमिलकर जोकुछपाया वा उपार्जनकियाहो तिसमें सभी समभागीहोंगे-इसप्राप्तविधिका वह अपवादहै कि यदि एकहीनेपाया वा उपार्जनकियाहो तो उसमें सबकाभाग न होगा-इसप्रकारसे यदि आपसंतोषकियाचाहें तो फिर (यत्किंचित्पितरिप्रेतेधनंज्येष्ठो धिगच्छति) इत्यादि यहवचन जो ऊपरअभीकहचुके जिसमेंजेठे औरछोटेआदिके नामसेजुड़ीर व्याख्यादर्शाईगई सो यहकथन बड़ीभूलहै क्योंकिजबइसअत्रोक्तवचनसे सभीमिलकर पैदाकरें तिसमेंसबका भागठहरा तो उस वचनसे एकहीके उपार्जन कियेधनमें क्योंकर सबकाभागपहुंचताहै-इसलिये-अब सिद्धार्थरूपा व्याख्या यहसमुझीचाहिये कि योगीश्वर ने मूल श्लोक १२१ वाले उत्तरार्द्धसे लेकर १२२ के अन्त ताई। मैत्र आदि वचनोंसे उसपूर्वोक्त विधिका अपवाद दर्शाया है कि जो जो धन पहले पितके जीवतेहुये और मरेपीछे भी विभागयोग्य बतलायेथे (और) यहीअपवाद उस वचन काभी ठीकहै कि जो अभी थोड़ीदूरऊपर (यत्किञ्चित्पितरिप्रेते) इत्यादि लिखचुकेहैं (इत्यनुवादः) (ध्यानकरो कि यहअनुवादमात्रकीव्याख्या जो अधिकोक्ति के प्रारम्भ में शंखजीके वचनसे उपरान्तलेकर यहाँतक दर्शाईगई सो कुछ प्रत्येकसमय विचार करनेको आवश्यकनहींहै किन्तु इसे समुझलेनेभग्नकीधारणा आवश्यकहै क्योंकि जो वार्ता पहले अभिप्रायार्थ में वर्णनहोचुकीथी उसीकीदृढ़ता में अर्धवादकीरीतिसे यह अनुवादकहागया-यहअनुवादऐसेसमयपर कामआताहै कि जबकोई संसिद्धमर्यादामें फुर्तक या सुतक आरोपितकरे अन्यथा जो संसिद्धमर्यादाहै सो सदेवही कार्यसाधकहै-परन्तु-जो कदाचित् कोई यहशंका इसमेंकरनेलगे कि सबके साभेमें रहतेहुये बिनबैटे गेटे या भाईकीकमार्त केवल उसकाहीधन क्योंकर होसकाहै कि जिसके हाथसेउपार्जन

हुआ किन्तु यहविशेषता अगर जुदेवेटे या भाईकीअपेक्षालेकर कहीजाती तौ संभव थी-तहो-ऐसीशंकाके निवारणमध्ये यहध्यानकरना योग्यहै कि जो जुदाहै तिसकेलिये विशेषताकहनेकी आवश्यकताक्याथी किन्तु विशेषताउसीकानामहै जोएकप्रकारकी सामान्यवार्तामें कुछ विशेषदर्शायाजाय इसकेसिवाय ऐसीशंकामे अग्रेक्त शिवजीके वचनोपरभी दृष्टिकरनीचाहिये-यथा (पुण्यंविचंचविद्याचनाश्रयेदशरीरिणाम् । शरीरंतु पितुर्यस्मात्किन्नस्यात्पैतृकंवसु ॥ पृथगन्नःपृथग्वित्तैर्मनुजैर्यदुपाजितम् । सर्वतत्पितृसंक्रांतं तदास्वोपाजितंकृतः ॥ अतोमहेशिस्वायासैर्यनयदनमार्जितम् । स्वोपाजितंतदेवस्या रसतत्स्वामिनचापरः) अर्थात्-शिवजीकहतेहैं किपुण्य और धनऔर विद्याभी यहतीनो वस्तु अशरीरीको नहीआश्रयहोसक्ते किंतुशरीरवानकेही आश्रयरहसक्तेहैं औरशरीरी का शरीरजोहै सोपिताका उत्पन्न कियाहोता इस्से पिताकाही विरयातहै तौफिर ऐसे शरीरसे उपाजित कियाधन क्यौंकर पिताका न होंवे-इसलिये-यहन्यायात्मक निश्चित होताहै किजुदे भोजन वस्त्रोका व्यवहार जिनकाऐसे पृथक् मनुष्योसेजोधन पैदाहोसो सबवापकरके संक्रांतहै अर्थात् वेटाचाहै मिलाहो चाहैजुदाहो उसके शरीरसे कमाया हुआधन सर्वथापिताकाहोताहै और जोवस्तुन्यायात्मकराजितसे पिताकीठहरी वह उस-केअन्य पुत्रोंकोभी सामान्यहै तौ फिर किस धनको स्वोपाजित कहसक्तेहैं परन्तु इस्से लौकिक व्यवहारोंकीसिद्धि दुर्घटहोजानासंभवहै-इसहेतुसे-है महेशि यहनियमनिश्चित कियेदेते है कि जिसकिसीने जुदे अथवा मिलेमेंभी औरोंकी सहायता बिनाकेवल अपनेही आयासों से जोधन अर्जितकियाहो वहीउमका स्वोपाजित कहलावे किन्तु उसका स्वामी वहीहोताहै दूसरा कोईनहीं इसलिये अब इसको छोडकर फिरभी संसिद्ध मर्यादाका वर्णनकरते हैं-)-कोईकोई और वस्तुभी अविभाज्य हुआकरतीहैं तिनकोमनुने दर्शायाहै-यथा(वस्त्रम्पत्रमलकारंकृतान्नमुदकंस्त्रियं । योगक्षेमंप्रचारंचन विभाज्यंप्रचक्षते) अर्थात्-वस्त्र और पत्रनाम वाहन और आभूषण और कराहुआ अन्न और जल और स्त्रियां और योगक्षेम और प्रचारनामद्वारमार्ग इनकोभी न बांट-नेयोग्य कहतेहैं-यह अक्षरार्थमात्रकहागया-अब इसीवचनकी व्याख्या अभिप्रायरूप से भिन्नवचनान्तरोंके प्रमाणपूर्वक दर्शाईजातीहै कि (वस्त्र) जो जिसनेपहिराओदेहो सो उसीकेहोतेहै चाहै किसीआत्मापरथोदेहो या किसीपर बहुतहो परऐसे धारणकिये वस्त्रोकाविभाग शिष्टाचारसेभी निव्य और मुख्यमर्यादामे निषिद्धहै (और) अभिप्राय इसकायह कि जो नवीनवस्त्र घरमेंसंचितहो या दुशालाआदि जो साधारण सभीके चर्त्तविमे आतेहो तिनका बांटहोताहै (और) पिताके धारणकिये कपडेयदि पिताकेमरे पछि विभागहोतो उसके एकादशाह आदि किसी आद्यभोक्ता को देदेनेचाहिये यह बात अग्रेक्त दृहस्पतिके वचनसे निश्चितहै-यथा(वस्त्रालंकारशय्यादिपितुर्ब्रह्महना

दिक्म । गंधमाल्यैः समन्वर्चश्चाद्भोक्ते समर्पयेत्) अर्थात्-पिताके कपड़े आभूषण पत्तं गश्पादि और सवारी आदि जो उसके वर्त्तावेमें रहता हो सो सब उसके आद्भोक्ता को गंधमाल्योंसे अर्चित करिकै आद्भोक्ते समर्पण करै-एवं-(पत्र) अर्थात् वाहन घोड़ा पालकी आदि सवारियोंका विभाग न होना चाहिये यह बात जो मनुके वचनमें दर्शित हुई तिसका भी अभिप्राय यही है कि जो सवारी जिसके वर्त्तावेमें आती रहती हो सोई उसके पास रहनी चाहिये चाहैं किसीपर थोड़े मूल्य की हो या किसीपर बहुत मूल्य की हो किंतु मूल्य के न्यून अधिक भावसे विभागन करना चाहिये परन्तु मूल्यसे उस दशामें विभाग होता है कि जब एक ही दो सवारी साधारण सभीके वर्त्तवियोग्य हो और उस दशामें भी भाग होता है कि जब घोड़ा आदि पदार्थोंकी बहुत आइत हो या उन घोड़ा आदि पदार्थोंकी सौ-दागरी व्यापार जिसके होता हो-ऊर्ध्वोक्त और अत्रोक्त ये मर्यादें सबकेवल समविभागकी कल्पनापर हो रही हैं परन्तु यहांपर इतनी विशेषता यह और भी प्रासंगिक दर्शित करनी आवश्यक ठहरी कि (यदि कदाचित् किसीने विषम विभाग या उद्धार विभाग कल्पित किया हो तो उस दशामें एक ही सवारी जो साधारण सबके वर्त्तावकी हो तिसका भी विभाग मूल्यद्वारा होना आवश्यक नहीं है क्योंकि बहुपदार्थ जेठे भाई को उद्धारकी मर्यादासे देना चाहिये यद्वा घोड़े आदि बहुत आइत के होनेपर विषम संख्या के हेतुसे भाइयोंके विभागसे जो अधिक बचें सो जेठे भाई को देने चाहिये क्योंकि पूर्वा-र्द्धमूलश्लोक १२० की अधिकोक्तिमें इस विषयकी मर्यादा कथन हो चुकी है कि ऐसी दशामें भेड़ बकरी और घोड़ा आदि एकसुरवाले पशु जो विषम शेष रहें सो जेठे भाई को मिलने चाहिये-तथा (अजाविकसै कशफं न जातु विषमं भजेत् । अजाविकसै कशफं ज्येष्ठस्यैव विधीयते) यह मनुजीका वचन उसी अधिकोक्तिमें व्योरेवार व्याख्या सहित लिख चुके हैं देख लो) यह बीचमें प्रासंगिक विशेषता कथन करी गई अब उसी प्रकृत व्याख्यापर दृष्टि करनी चाहिये कि-एवं-(अलंकार) आभूषणका विभाग होना मनुने निषेध किया तिसका भी अभिप्राय यही है कि जो जिसके शरीरमें या जिसकी भायोंके शरीरमें धृत हो सो उसीका होता है-तथाह (पत्यो जीवति यः स्त्रीभिरलंकारो धृतो भवेत् । न तं भजेत् न दायादा भजमानः पतति) अर्थात् पति के जीवते हुये जो कुछ अलंकार गहना स्त्रियों करके पहिना हुआ हो तिसको दायाद लोग वांटें नहीं किन्तु उसका बांट करते हुये दायाद पतित अर्थात् अधर्मी हो जाते हैं-इस वचनमें पहिना हुआ न वांटें इस नियम से यह आशय पाया गया कि जो कुछ अलंकार बिना पहिरा घरमें रक्खा भिन्न भिन्न भी संचित वत् समुभाज्यता हो तिसका भाग हो जाना चाहिये और उसका तो अवश्य ही भाग होगा कि जो सभीके वर्त्तावे योग्य साधारण हो-एवं-(क्तात्र) अर्थात् करा हुआ अन्न जैसे तण्डुल या लड्डू आदि सतु आदि जो

थोड़े दिनके खर्चको संसिद्ध किया गया हो सो भी अविभाज्य है किन्तु ऐसी वस्तुको हिस्सा बाँट करनी, एकतुच्छ वात्ता है इसलिये यथासंभव अवसर के अनुकूल मिलकर सभीको या विरलोंको ही भोगिलेना योग्य है-एवं- (उदक) अर्थात् इस उदक शब्दसे सामान्य जल जो भरे हुये रखे हों तिनके बाँटकानिषेध है और इसी उदक शब्दसे उदकाधार कूप तालाब आदि जलाधारोंका भी भाग लगाना मनुने निषेध किया तिसका यह अभिप्राय है कि यदि जलाधार दायादोंकी संख्याके समान हों जैसे दोदायाद और दोही कुयें हों तब तो एक एक या चार हों तो दोदोलेलेना कुछ निषेध नहीं है परंतु यदि विषम हों जैसे दोदायाद और कुंवां एक है तब मूल्यदानके द्वारा ऐसी वस्तुका विभाग होना परम अनुचित है किन्तु ऐसी विषमदशामें यथासंभव सभीका भोग उस पर होना चाहिये-एवं- (स्त्रियां) अर्थात् दासियां यदि विषम संख्या हों तो मूल्यदान के द्वारा उनका बाँट न करना चाहिये जैसे दोदायाद और दासी एक है तब ऐसा करना अनुचित है कि एक दायाद आधामूल्य देकर दासी लेवे किन्तु ऐसी विषमदशामें यह नियम हो सकता है कि एक एक महीना उससे काम निज २ और से ले लेवे यद्वा पक्व-वारा अठवारा आदि जैसा नियम निश्चित हो जाय तैसे कामलेलेना (और जो) दासी भी दायादोंके समान हों तो एक एक सबके भागमें आजिव (यद्वा) समान भाग हो जानेपर भी एकत्र चै तो वह जेठकी भाव्यतामें उद्धारसे दे देनी योग्य है पर मूल्यद्वारा भाग न होगा (परन्तु) यदि ऐसी अवरुद्धा दासी हों जो स्वेरिणी व्यभिचारिणी आदि पिताने निज घरमें घेरी हों तो फिर दायादोंके समान संख्या होनेपर भी पुत्रोंको विभागमें न लेनी चाहिये किन्तु ऐसी दासी निपट अविभाज्य है और उनके पालनमात्र का नियम जैसा किसी मर्यादामें लिखा हो सो कर्तव्य है-इनके विभागका प्रतिषेध गौतम के अग्रोक्त स्मरणसे संसिद्ध है-यथा-स्त्रीपुत्रसंयुक्ता पवित्राः-अर्थात् संयोगवती स्त्रियोंमें विभाग नहीं है यह गौतमने कहा-एवं-(योग) (क्षेम) भी बाँटने योग्य नहीं अर्थात् योग और क्षेम यह दो बातें हैं तिनमें योग उन बातोंको समुझना जो अलब्ध लाभ के देनेवाले कारण हों और (क्षेम) उन बातोंको समुझना जो लब्धके परिरक्षण हेतु भूत हों सो इन दोनों बातों के कारण कुछ एकही भौतिक के नहीं किन्तु अनेक भौतिक के होते हैं इसलिये उनके एक दो स्वरूप भी दर्शाते हैं कि प्रथम तो विरलोंका यह संमत है कि राजमंत्री आदि महामात्रजन जिनसे अनेक भौतिके अलब्धलाभ और लब्धका परिरक्षण भी गृहस्थीको उपकारी होता है इसलिये इन्हींमें (योग) (क्षेम) यह दोनों शब्द घटते हैं कदाचित् ऐसे दोचार या दशपाँच हों जिनसे पिताको संवेध रहिता था तो दायादोंको इनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु साधारण सभीके उपकारी वने रहें ऐसे ही पुरोहित या श्रोत्रिय या वैद्य आदि भी योगक्षेमके कारण कहलाते हैं तिन-

काभी भागलगाना वर्जित है किन्तु साधारण भाव सभीके सब रहेंगे-इसके उपरांत विरलोंका यह भी संमत है कि चत्र चामर शस्त्र पादत्राण आदि चीजें योगक्षेम कहलाती हैं तिनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु जो जिसके वर्त्तवि में रहती थी उसीको वह मिलेगी चाहै किसी एक दो आतापर ऐसी वस्तु न हो । तौ भी जो जिसकी हो तिसके पास रहसक्ती है सोयहवात भी ठीक है क्योंकि न्यायसे भी दृष्टिकरनी चाहिये कि यदि अभीजुदे होनेका अवसर नहोता मिलेरहे आतेतो उसदशामें जो वस्तु जिसके पास नहीं थी सो तिसके भोगमें नहीं आती किन्तु जिसके नामसे बनी थी उसीके भोग द्वारा जीर्णहोकर विनाशको पहुँचती इसलिये उसमें पूरात्वत्व उसीका निश्चितहोकर अविभाज्य ठहराईगई परंतु इसमें भी पूर्वोक्त वस्तुओंके समान मर्यादा सिद्धहोती है किन्तु यदि शारीरिक वर्त्तविके सिवाय इन चीजोंकी बहुताइत घरमेंहो जैसे पादत्राण खंजाँजूता आदिके कईजोड़े नवतर संचितहों तौफिर भागलगाना वर्जित नहीं है यह अपवादनाम छूटभी अविभाज्यतापर संसिद्ध है (और) ऐसीदशामें यह भी नियम संभव है कि यदि संचित वस्तु दायादोंकी संख्यासे थोड़ीहों तौफिर उन्हीं दायादोंको मिलनी चाहिये जिनपर उसवस्तुका अभावहो (यद्वा) सभीपर सद्भावहो और संचित वस्तुदायादोंकी संख्यासे थोड़ीहों तौ फिर उसभौतिकी दूसरी किसी ऐसी वस्तुसे समाहारकरके भागलगाना चाहिये जो वह भी दायादोंकी संख्यासे थोड़ीहो अथवा अधिकहोनेके हेतु से समभागहोकर कुछबचरहीहो-इसके सिवाय उसीयोगक्षेम शब्दका यह भावार्थ है कि (योग) (क्षेम) अर्थात् इष्टापूर्त कर्मतहों (योग) तौ इष्टकर्मोंका और (क्षेम) नामहै पत्तकर्मोंका इसलिये अब (इष्ट) और (पूर्त) कर्मोंका लक्षण कहना आवश्यक है तिनमें पहलै इष्टकर्म दर्शाते हैं-यथा (अग्निहोत्रतपःसत्यवेदानांचार्थपालनम् । आतिथ्यवैश्वदेवश्च इष्टमित्यभिधीयते) अर्थात्-अग्निहोत्र तपसत्य वेदोंका अनुपालन आतिथ्यकर्म वैश्वदेवकर्म यह सब इष्टकर्म कहलाते हैं इन्हींको (योग) शब्दके भावार्थमें समुभूना सो सब अविभाज्य है अर्थात् ऐसेकर्म यद्यपि पिताकेही अर्जित कियेहों या पिताका धन खर्च कर अर्जित कियेगयेहों तौ भी इनका भाग लगाना वर्जित है ध्यान करौ कि यद्यपि सुगमतासे यहवात नहीं समुभीजासक्ती है कि इनकर्मोंका विभाग किसरीतिसे होसक्ताहोगा जिसका यह प्रतिषेध कियागया परन्तु सूक्ष्मदृष्टिसे विचार करना चाहिये कि इन सब कर्मोंमें से यथार्थभाव जो श्रौत और स्मार्त अग्निकेद्वारा साध्यकर्महों तिनका भाग लगाना वर्जितकिया है कुछ इन सभी कर्मोंपर यह वात नहीं घटि सक्ती है (और) आशय इसका यह कि ऐसे श्रौत स्मार्त अग्निसाध्यकर्मों के भावी फलमें भी विभागपत्र लिखवानेकामनोरथ कोई न करै और इनकर्मोंकी साधनायोग्य जो उपकरणादि सामग्री घरमें हो तिसका भी विभाग नहीं कियाजाय क्योंकि उन

भावीफलोंका मुख्य अधिकारी तौ स्वय्यातू पिताहै और पिताके प्रभावद्वारा उसके सभी पुत्र साधारणफलके अधिकारीहैं और उपस्थित सामग्रीका भाग लगानेसे उस कर्मकी साधनामें अतिक्रम खड़ाहोसक्ताहै और अतिक्रमके हेतुसे निपट उस कर्म की निर्मलता होजायगी इसलिये उसकी मुख्य साधनाका अधिकारी जेठा पुत्र है और इसीहेतुसे वह सामग्री उसकेपास रहनी चाहिये आगे जो कुछ उसमें लागति की आवश्यकता हो सो सभी आता यथा भाग यथा अवसर के अनुसार दिया करें और जेठके अधीन सब समाजीभूत होकर ऐसे कर्मकी साधना कियाकरें और उस कर्मकी भी कि जो निजकुलके इष्टदेवकी पूज्यताकहलातीहो तौ उनसबका कल्याण है-इसके सिवाय यदि अतिशय सूक्ष्मदृष्टि से विचार कियाजाय तौ ऊर्ध्वोक्त सभी कर्मोंमें यहवातघटतीहै किन्तु तप सत्य आदि सभी ऊर्ध्वोक्त इष्टकर्म ऐसे हैं कि जिनका संग्रह पिताने अधिकता से कियाहो और कदाचित् कोई पुत्रों में से एक या सभी पुत्र यह मनोरथकरें कि यह भी एक पेटकधनहै इसके फलादेश रूपसे विभाग पत्र में लिखित करवानी चाहिये सो यह मनोरथ करना पिताके जीवते और मरेपर भी अनुचित और वर्जितहै यह तौ (योग) शब्दके वाच्य इष्टकर्मोंका स्वरूप अविभाज्यतामें दर्शायागया-अब क्षेम शब्दके वाच्यपूर्त्तकर्मों का स्वरूप दर्शाते हैं-यथा-
(वापीकूपतडागादिदेवतायतनानिच । अन्नप्रदानमारामःपूर्त्तमित्यभिधीयते) अर्थात् बावली कुवां तालाब आदिका बनाना और देवताओं के नामसे मन्दिर आदि का बनाना और अन्नप्रदान अर्थात् सदावर्त्त आदिका नियत करना और आरामनाम बाग बागीचाओंका लगाना ये सब पूर्वकर्म कहलातेहैं-तिनकी (क्षेम) शब्दके भावार्थमें समुभूता और सिद्धान्त इसका यह कि यद्यपि यह चीजें पितानेही निर्मित करीहैं या पिताका धन खर्चकर पुत्रोंने उपाज्जन करीहो तौ भी इनका भाग लगाना वर्जित है किन्तु साधारणभाव सभी इनके फलभागी वनेरहें और ये वस्तु जिनके नामसे बनीहैं उसीकेनामसे विख्यात रही-आर्वे-यहांतक (योग) (क्षेम) दोनोशब्दोंकी अविभाज्यता कईमांतिसे प्रदांशित करीगई सो सवठाक है-परन्तु-इसमें एक धोयी शंका खड़ीहोती है कि अभी ऊपर इष्टकर्मोंकी अविभाज्यता दर्शाइगई सो बेसवही कर्मधर्म्याक्रियामें गिनतीहै और मनुके वचनानुसार व्याख्याहोती चली-आतीहै और १२० वाले मूलश्लोक पूर्वार्द्धकी अधिकोक्तिमें मनुकायह वचनभी प्रदांशित हुआथा कि(एथक्विवर्द्धतेधर्मस्तताधर्म्याएथक्क्रिया) अर्थात्-जुदे रहनेसे धर्मकीवृद्धि हुआ करतीहै इसलिये जुदे रहकर धर्म्याक्रिया जुदीसाधे (और) इष्टकर्मोंमध्ये श्रोतस्मात् अग्निसाध्य आदि कर्मोंका विभागहोना वर्जितहोकर यहनियम कहागया कि जेठके अधीनहोकर सबसमाजीभूत भाईकर्मोंकीसाधनाकरें यह प्रत्यक्षविरोध क्योंकर शांत

होसक्ता है जब कि उनकर्मोंका विभागही नहींपाया तो धर्म्याक्रिया क्योंकर जुदी हो सकतीहै और क्योंकर धर्मकी वृद्धिहोगी-सो-इसशंकामें केंद्रीय समुभक्तही अंतर है कुछनियमोंका विरोध नहीं है क्योंकि यहांपर उन्हीं इष्टकर्मोंका विभागहोना बांजित कियागया जो पिता के उपाजित हों या पिताकाधन खर्चिकर उपाजन किये गये हों जिनको पैतृक धनमेंकोई गिनती करसक्ताहो और मनुके उसवचनका सिद्धांतयहीहै कि जुदेहोकर निज उद्योगसे यदि अपनीधर्म्याक्रियानवीन कल्पितकरें तो अधिक श्रेष्ठवात है कि उससे जुदीर धर्मकी वृद्धिहोगी क्योंकि धर्म्याक्रिया कुछ केवलइन्हीं कर्मोंकानाम नहीं है जिनकी अविभाज्यता परयह शंकाखड़ी करीगई अर्थात् धर्म्या क्रिया गृहस्थीके शतधा हुआकरती हैं तिनकी और इनकीभी साधना निजउद्योगसे जुदी कल्पितकरें और जेठेभाईके अधीन उसअविभाज्य पैतृकधर्म्याक्रियामें भी कुल पूज्यताकी रीतिसे समयानुकूल साथी बनेरहें अन्यथा जो जुदी कल्पित करनेमें असमर्थहोंवे उसमें तो अवश्यही साथी बनेरहें जैसे पिताके अनुगामीहोकर साथीहोते थे क्योंकि उसजेठोको पिताकी धर्म्यादिक्रियासाधन करनेके निमित्तसे उसीकी पगड़ी सोंपीगई और उसीके स्थानीभूत प्रधानता आप्त करीगई है-इसके सिवाय- यदि किसीको यह शंका शेषरहीहो कि यह व्याख्यातो सबठीकहै पर(योग)१ और(क्षेम)२ का भावार्थ (इष्ट) १ और (पूर्व) २ कर्मोंपर किसहेतुसे घटायागया सो इसवातमें लौगाक्षिका यह अग्रोक्त वचन प्रमाणहै-यथाहलौगाक्षिः (क्षेमपूतैर्योगमिष्टमित्याहु स्तत्त्वदर्शिनः । अविभाज्येचतेप्रोक्तेशयनासनमेवचेति) अर्थात्-इसवचनमें लौगाक्षि ने यह कहाहै कि-क्षेमतो पूर्ण कर्मोंकानामहै और योगनामहै इष्टकर्मोंका यहनिश्चयात्मक तत्त्वदर्शालोग कहते हैं इसमें संशय नहीं करना यह दोनोंही अविभाज्य कहे गये और शयनासनभी अर्थात् शयन शब्दसे पलंग आदि और आसन शब्दसेविज्ञाने वा बैठनेकी चीजें चौकी पीड़ा आदि समुभक्ता जो जिसके भोगमें रहतीहो उसी को मिलसक्तीहै विभाग उसमेंनहीं(पर) वस्त्रादिकोंके समान शयनासनभी जैसा ऊपर सब कहचुकेहैं कि वर्त्तावेके सिवाय जो नवीन घरमें संचितहो सो अविभाज्य नहींहै (यहझूटजैसी वस्त्रादिकोंमें सर्वत्र दर्शाईगई तिसको इष्टापूर्तमें संयुक्त न करनीचाहिये वरन उसमें इसझूटकी प्राप्ति निष्ट असंगतहै) योगक्षेमकी व्याख्यासे अब निपटे-एवं-(प्रचार)भी अविभाज्यहै अर्थात् घरवाग वड़ा नौहरा आदि स्थानोंके निकासको प्रचारनाम कहतेहैं जिसमेंहोकर सबसाधारणोंका प्रवेश निर्गमहोसक्ताहो अभिप्राय इसका यह कि ऐसे बड़े स्थानोंका खंडात्मक विभाग होजानेपरभी यह आवश्यकता नहींहै कि उनके प्रधानद्वारोंकी खंडकियेजायें किंतु एकहीमुख्य मार्गसे सबसाधारणोंका आनाजाना होसक्ताहै (यद्यपि प्रधान द्वारकेनामसे यहव्याख्या लिखीगई परंत

यथार्थसे (प्रचार) उसनिर्कासको समुभन्ना जो प्रधान-द्वारकेआगे मार्गेसहित आंगन होता जिसे सहनभी यावनभाषासे कहते हैं (पूर्वोक्त मनुके वचनमें जोकोई २ वस्तु अविभाज्य कहीथीं तिनकी व्याख्या अब निरूपेणहोचुंकी और इसव्याख्यामें क्षेत्रका विभागहोना कुछ निषेध नहींकियागया धरन योगीश्वरकेभी मूलवाक्योंसे क्षेत्रका विभागहोना संसूचित है-परंतु-एक उशानाके वाक्यमें क्षेत्रभी अविभाज्य पायाजाता है तिसका कारण प्रकट करनेकेनिमित्तसे बहवाक्यभी दर्शातेहैं-तद्यथा(अविभाज्यंसगो त्राणामासहस्रकुंलादपि । याज्यंक्षेत्रं चपत्रं चकृतात्तमुदकंस्त्रियः) अर्थात्-उशानाने यह कहा है कि गोत्रोंकी सहस्र पीढीतक सहस्रों कुलहोजानेपरभी (याज्य) और (क्षेत्र) ये अविभाज्यहैं तथैव सवारी और कराहुआअन्न और उदक और स्त्रियोंभी अविभाज्य हैं-इन सभीचर्चाओंका व्याख्यान ऊपर होचुकाहै केवल (याज्य) और (क्षेत्र) इनदोहीसे अपेक्षा यहाँपर शेषहै तिनमें याज्यशब्दका भावार्थ यागस्थान और देवताकी प्रतिमापरभी आरोपितहै-यहीवार्ता स्मृति व्याख्यानामा ग्रंथके दाय भागमें लिखीहै कि (याज्यंयागस्थानंदेवताया) अर्थात् याज्यशब्दसे यागस्थानकीभूमि अविभाज्यहै और देवताकी प्रतिमाभी मूल्यादि प्रकारोंसे अविभाज्य है चाहै केवल प्रतिमाहो या मूर्ति सहित मंदिरहो-सो-यह दोनों वस्तु इसी अधिकोक्तिमें इष्ट कर्मोंकी व्याख्यासे अविभाज्य सूचित होचुकी हैं इसलिये केवल (क्षेत्र) कीही चर्चा करनी आवश्यकहै कि यद्यपि उशानाने क्षेत्रभी अविभाज्य दर्शातकिया और कोईसा विशेषण उन्होंने नहीं प्रदर्शितकिया कि वह किसप्रकारका क्षेत्र अविभाज्य होसक्ताहै इस्से यहवात जानी जाती है कि अवश्यही किसी कालांतर प्राक्तन कालमें इसबंधनकी परिपाटी प्रचरित होगी कि सहस्रोंकुल पर्यंत सगोत्री सब साधारण फलके भागी बनेरहें पर भूमिका खंडात्मक विभाग न होनेदेवें परन्तु वर्तमानमें इसबंधनकी परिपाटी अब नहीं है यद्वा अद्यापि किसी देशविशेष या वर्णविशेषमें प्रवृत्ति इसकीहो या न हो केवल भूमिका स्वरूप यथावस्थित वनारहनेकी अपेक्षासे उसकी महिमाकी प्रशंसामें उत्कृष्टमात्रहो किंतु यथार्थसे इसकालमें किंचित् भूमिभी दायादोंमें विभक्तहो जाती है और यही आशय मनु वा योगीश्वरसे भी संसिद्धहै-इसीलिये श्रीमद्विज्ञानेश्वर मिताक्षराकार ने यह लिखा है कि उशाना के वाक्यमें क्षेत्रकी अविभाज्यता जो दर्शात हुई है सो वह सब साधारण क्षेत्रोंकी अपेक्षा में नहीं समुभन्नी किंतु प्रतिग्रहसे पाईहुई भूमि और ब्राह्मण से उत्पन्नहुये क्षत्रियाणी आदिके पुत्रोंपर समुभन्नी क्योंकि इस वार्तामें यह अग्रोक्त स्मरणभी प्रमाण है-यथा (नप्रतिग्रहभूदंयाक्षत्रियादिसुतायवे । यद्यप्येषां पितादयान्मृतेविप्रासुतोहरेत्) अर्थात्-प्रतिग्रहसे पाईहुई भूमि क्षत्रियाणी या वैश्यानी आदि से पैदाहुये पुत्रों को न देनी चाहिये यद्यपि पिता इनको प्यार के

हेतु से देदेवै तौ पिता के मरने पीछे ब्राह्मणीका बेटा उनसे झीनलेवै यह मर्यादा निश्चित है-(प्रतिग्रह) से पायाहुआ क्षेत्र यह इस वचनका विशेषण लेकर उशाना के वचन में संयुक्त करनेके निमित्त से विज्ञानेश्वरने (याज्य) शब्दको क्षेत्रका विशेषण माना और इसप्रकारसे अर्थान्वय कियाहै कि (याज्ययाजनकर्मलब्धक्षेत्रं) अर्थात् याजन कर्मकरानेसे प्रतिग्रहमें पायाहुआ क्षेत्र सो क्षत्रियाणी आदिके पुत्रोंको नदेवै यद्यपि यह अर्थान्वय तौ सर्वथा ठीकहै और आधुनिक लेखकमी इसीको प्रमाणकर सक्ताहै क्योंकि इस प्रतिग्रह भूमिको छोड़कर अन्य सबसाधारण क्षेत्रोंका विभाग होना संप्रतिलोकमें भी देखपरताहै और मनु वा योगीश्वरकेमी वाक्योंसे विभागहोनाहीसंसूचितहै तौ फिर क्योंकि एकउशानाके वचनानुसार सबसाधारण खेतोंकी अविभाज्यता मानीजाय जिसमें लोकविरोधी मर्यादा प्रकट होती है इसलिये उसवचन काभी अर्थान्वय इन्हीं वचनोंके आधीन कियागया-परन्तु- यथार्थसे जिस ध्वनिके साथ उशानाने वह वचन उच्चारण किया उससे प्रत्यक्ष प्रतीत होताहै कि सब सामान्यखेतोंकी अविभाज्यता किसीगूढ़हेतुसे दर्शाईहै क्योंकि (याज्य) शब्दका मुख्यात्मक अर्थ वहीहै जो स्मृतिव्याख्यानमा ग्रंथकेअनुसार पहिले यागस्थान और देवताकी प्रतिमापर आरोपितहोचुका तौ फिर केवल (क्षेत्र) शब्द जो विशेषण विनाशेपहै वह प्रतिग्रहलब्धाभूमिके भावार्थमें क्योंकि मानाजाय-और जो यहकल्पना आरोपितकरी जावै कि निजउशानानेभी वहीभावार्थरक्खाहोगा जो विज्ञानेश्वरके अर्थान्वयसे घटाया गया कि(याज्यकर्मसे पायाहुआक्षेत्र)अविभाज्यहै तौ फिर इसकेसाथ क्षत्रियाणी आदि केपुत्रोंकी योजनाभी आवश्यकथी कि जिसका कोई चिह्न उसवचनमें नहींहै-यदि इस में भी यह व्यर्थकल्पनाकरीजावै कि उसप्रतिग्रहलब्धाभूमिकी समस्यामात्रसेही उन पुत्रोंकी योजना मानसक्तेहैं चिह्न होने या न होनेकी आवश्यकतानहीं-तौ फिर उशाना का यह साद्यवचन सबजातोंके निरादर सहित केवल ब्राह्मणकेही पक्षमें रहाजाताहै और सहस्रकुलकी अवधिभी निरर्थकहुईजातीहै इसकेसिवाय उशाना प्रत्यक्ष अपने वचनमेंकहतेहैं कि(अविभाज्यसगोत्राणां)अर्थात् सगोत्रीलोगोंको अविभाज्य है यह सगोत्रशब्द केवल सजातीपुत्रोंका बोधकहै कुछ इससे मित्रजातीपुत्रोंकाभाव निश्चित नहींहोसक्ता और उशानाकी कविता ऐसीनहीं है जिसमें कोईभी असंगतवाक्य होनेकी संभावनाहो उशानालोकप्रसिद्धहै-किन्तु-उशानाकेवचनोंमेंक्षत्रियाणीआदिपुत्रोंका निषेध कुछ सम्यन्ध या संसंगतक नहीं है और प्रतिग्रहलब्धा भूमिकाभी प्रयोजन उसमें नहीं है (याज्य) शब्दजुदाहै और (क्षेत्र) शब्द जुदाहै और साफ उशानाने सामान्य भूमिकी अविभाज्यता किसी परमगूढ़ हेतुसे दर्शाईहै जिसहेतुका कथन बढ़ादुर्धट और विस्तारवानहै परन्तु उनकेतात्पर्यका संक्षेप आशयइतनाहै कि पिताकी उपाजन

करी क्षेत्रादि भूमि यह ऐसा उत्तम रखे जिसे नर जातीमात्र सबजातोंको नाना भौतिक फलप्राप्त होते और होसके हैं तिसको सब दायादमिलकर निजनिज स्वत्वके अनुसारभोगें किन्तु सहस्रोंपीदीतक भी चाहें वंशकेविस्तारसे अनेकधाकुलहोजावें तौभी उसके उत्पन्नहुयेफलमेंसे निज निज अंशके अनुसार भागीरहें पर उसभूमिके टुकड़ेटुकड़े न करडालें तौ उसकुलकाकल्याणहै और भूमियथावस्थितबनीरहसक्तीहै अन्यथा खंड खंड होजानेसे यथावकाश भूमि नष्ट होती चलीजातीहै-(सो) इसप्रति-
पेधकी चोटको हेतुगर्भित आशय से उशना ने उस ध्रुवातक पहुँचायाहै कि जब खेतमात्र भमितक अविभाज्यहै तौ जिसके घरमें छोटे मोटे भी कुछराज्यकी भूमिहो उन दायादोंको अवश्यही ऐसा करना अनुचित औरप्रतिपिद्धहै किन्तु उनको मनुकी कही उस मर्यादापर आरूढ़ होनायोग्यहै कि जेठाभाई राज्यका मुखियाहो और सब छोटेभाई उसके पुत्रावत् अनुगामी रहकर निजनिज स्वत्वकोभोगें-इसी आशयपर शिवजी का वाक्य भी पहले दर्शितहुआथा कि (वहवस्तनयायत्रसर्वतप्रसमांशिनः । ज्येष्ठेराज्याधिकारित्वंतत्तुवंशानुसारतः) इसप्रकार से यह मर्यादा भी कुछ प्राक्तन कालकेहीलियेनहीं किन्तु त्रैकालिकहै वरन अद्यापिवहुधा संचरितहै कि जहांदाया-
दों में सुसंमतहो परन्तु मनु या योगीश्वरने प्रायः दायादोंकी विरुद्धाप्रकृतिके ध्यान से सामान्य क्षेत्रोंकी अविभाज्यतापर आग्रह नहीं रक्खाहै किन्तु दायादोंकी इच्छा पर आरूढ़ करिके छोड़दिया-परन्तु-(न प्रतिग्रहभूदया) इत्यादि वचनके आशय को खेंचकर उशनाके निरपेक्ष वचनमें समर्पितकरना यह आधुनिकलेखककेविचारसे असंगतहै चाहै उससे कोईसी हानिकीसंभावनाहो या न हो-यहांतक अविभाज्य द्रव्यों के स्वरूप लक्षण सब दर्शायेगये (परन्तु) एक पितृप्रसादवस्तुभी अविभाज्यहोतीहै तिसकाव्यौरा आगे १२६वाले पूर्वार्द्धमूलश्लोकसेदेखो-इसकेसिवाय-नियमातिक्रमसे उपार्जित कियाधन अविभाज्यनहींहोता तिसकाव्यौरा अभीअनंतर वर्णनहो चुकाहै अर्थात् यहांसे छःसातष्टपहले इसीअधिकोक्तिकेप्रारंभमें जो अनुवादवर्णनहो चुका तिस अनुवादमें यह आशय दर्शायागयाथा किपिताकाधन स्वार्चकर या उसके आ-
गमकीहानिकरिके जोकुछ किसीने पैदाकियाहो सो सबको वांछितदेनाहोगा क्योंकि वह नियमोंके अतिक्रमसे उपार्जनहुआ है-यहांपर नियमोंके अतिक्रमका रूप इसरीति से समुझनायोग्य है कि केवल अपनेही आयासों से उपार्जन करना आदि अनेक नियम होतेहैं जिनसे पैदा किया धनकोई और नहींलेसक्ता परन्तु जब ऐसे निर्मल नियमोंको उलांछकर धन पैदाकियाजाय दृष्टांत-जैसा ऊपर कहाथा कि पिताकाधन खोइकर कुछ पैदाकरै तौ यह नियमका अतिक्रमहुआ दूसरा दृष्टांत जैसे पिता की पुरोहिताई यजमानीमें से जो धन अवश्यही आनेवालाथा किसीएक पुत्रने उसी को

उपाजन किया तौ निस्संदेह पिताके आगमकीहानि उसनेकरी और नियमके अति-
क्रमसे धन पैदा किया इससे यहधन सबको बाँटदेना होगा इत्यादि और भी अनेक
दृष्टांत समुझिलेने और प्रयोजन इसका यह कि ऐसे नियमातिक्रमसे उपाजितकिये
द्रव्योंकी अविभाज्यता नहींहोती है इससे उस अविभाज्यताका निराकरणभी उसी
अनुवादमें संसिद्धहोचुकाहै संशय नहींकरना-यहांतक अविभाज्य द्रव्योंकी व्यवस्था
सिद्धहोचुकी उसमें अविभाज्यता का यथार्थ लक्षण समुभोजनेके निमित्तसे एक यह
वार्ताभी यादरखने योग्यहै कि अविभाज्यता दो भांतिकी होतीहै पहली (एकात्मक)
और दूसरी (सर्वात्मक)-तिनमें एक पहलीका यह लक्षणहै कि अविभाज्य वस्तु एक-
हीदायादकी होजाती है उसमें किसीको विभाग नहींमिलता और आगेकोभी किसी
का साभा उसमें नहीं रहताहै (जैसे) निज अपनी कमाईका द्रव्य या पिताका दिया
हुआ प्रसाद आभूषण आदि या पहनेहुये कपड़े आदि अनेक चीजें ऐसी होतीहैं-
दूसरी का यह लक्षणहै कि अविभाज्यवस्तुका विभाग नहींहोता और मूल्यदान के
द्वारा कोई एकनहींपासक्ताहै पर आगेको वहसभीका धनकहाता और साधारण उस-
के सभीस्वामी गिनेजाते और उसवस्तुके उत्पन्नहुये फलों में सब दायादों का भोग
भाग या तौ जुदाबाँटकर या मिलाभुला सबहीके भोगनेमें आताहै (जैसे) बाग या
क्षेत्रका उत्पन्न हुआ फलजुदा २ बाँटकर भोगते हैं या कूपकाफल उदकहै सो सभी
मिलकरभरते पीतेहैं या यदि क्षेत्रसंवंधी कूपहो तौ आगे पीछे अवसरसे सब निज
खेत सींचतेहैं या दासीहो तौ ओसरोंअनुसार कामलेते हैं या (राज्य) वस्तुचाहे या-
गस्थानकी भूमिहो या देवताकी प्रतिमाहो या मंदिरहो सभीकेवर्तावेमेंआतीहै ऐसेही
(योग क्षेम) के भावार्थवाली इष्टापूर्त संवंधी सभीचीजें सब दायाद मिलकर वर्त्तावे में
लातेहैं-इसप्रकारसे सभी अविभाज्यमात्रद्रव्योंमें यथार्थसेदो भांति समुझलेनी-और
यद्यपि इसीका तीसराभेद एकमूल्यात्मक अविभाज्यता भी कथनमात्रमें आतीहै कि
उस वस्तुका स्वरूप तौ खंडात्मक नहींहोता पर मूल्यदान के द्वारा कोई एक पासक्ता
है दृष्टांत जैसे पशुएक और अंशोदोतीनहों या स्थावरधनमेंदुकान एक औरदायाद
अनेकहों-परन्तु-यथार्थसे इसकानाम अविभाज्य नहींकहसके किंतु अविभाज्य वस्तु
वहीहै कि जिसकोस्वरूप का खंडात्मक विभाग होसकनेका अवकाशनहोते औरहोते
हुयेभी विभाग होनेकानिषेध और मूल्यदानके द्वाराभी विभाग होनेका प्रतिषेधपाया
जाय(अन्यथा)जिसवस्तु का विभाग मूल्यदानकेद्वारा होसकनासंभवहै ऐसीसभीवस्तु
उसदशामें होसक्तीहैं कि जब अनेक दायादों में वस्तुएकहो इससे उसदशाको अवि-
भाज्यतामें गिनती नहींकरना किंतु अविभाज्यधन दोहीभांतिकेहोतेहैं जिनकाचर्चा
ऊपरहो चुकाहै-और-जो यहअशोक शिवजीकावाक्य पहलेभी कहीं प्रदर्शितहोचुकाहै

कि- (स्थावरस्यचरस्यापि विभागानर्हवस्तुनः । मूल्यं वा तदुपस्वत्वमांशनाविभजेन्नृपः)
 अर्थात्-ऐसी स्थावर या चरवस्तुका किं जो विभाग करने योग्य न हो तिसका मूल्य
 अथवा उपस्वत्वनाम उपलाम उसमें जो कुछ होता हो सो राजासब अंशियों पर वँटवा
 देवे-सो-इसवचनका भी सिद्धांत यही है कि जो वस्तु अविभाज्य धनमें गिनती न हो
 किंतु विभाग लगाने योग्य हो परन्तु स्वरूप उसका खंडात्मक न हो सका हो जैसा अनेक
 दायादोंमें एक पशुका होना तो इसदशामें निस्संदेह राजा उसका मूल्य कल्पित
 करिके किसी एक दायादसे सब दायादोंको दिवावे अथवा कोई उपलामदायक स्थावर
 वस्तु हो जैसे अनेक दायादोंमें एक टूकान है कि उसके खंडखंड होनेसे किसीके भी काम
 नहीं आसकी है तब उसका उपस्वत्वनाम भाड़ा जो आता है तिसके अंश कल्पित कर
 देवे कदाचित् उपलाम उसमें नहीं आता हो तो उसका भी मूल्यदानके द्वारा भाग हो जावे
 या दायादोंमें सुसंमति हो तो सबकी साभरही आवे परन्तु यहवार्ता कुछ अविभाज्य
 लक्षणमें गिनती नहीं है-अब इस अविभाज्यताके प्रसंगमात्र से आवश्यक जानिकर
 एक विशेषवार्ता भी इसी स्थलपर दर्शाते हैं कि ऊर्ध्वोक्त अविभाज्यताकी मर्यादोंसे सर्व-
 था यह सिद्धांत निश्चित भया कि यदि पिताका धन बिनाशिकर जो कुछ किसी पुत्रने
 उपार्जन किया हो सो अवश्य ही सब दायादोंमें विभक्त हो जाना चाहिये परन्तु वह उ-
 पार्जन करनेवाला उसमेंसे दोभाग पावेगा यहवात वसिष्ठके अग्रेक्त वचनसे संसिद्ध
 है-यथा (येन चैषां स्वयमुपाजितं स्यात्सह्यं शमेवलभेत) अर्थात्-जिसने पिताका धन स्वां-
 कर आपही एकल्ले पैदा किया हो वह दायाद इन दायादोंके साथ उस पैदाकिये धनमेंसे दो
 अंश पावे अन्यसब दायाद एकही एक-और-जो कि निर्वोणतांत्रिकदायभागमें सदा-
 शिवजीके वचनानुसार ऐसे धन की निपट अविभाज्यता कही गई तिसका कारण कुछ
 और है सो अग्रेक्त वचनसे प्रतीत होगा-यथा (एकेन पितृवित्तनयवचित्तमुपाजितम् ।
 पित्र्येसमांशादायादानलाभाहं विनार्जकम्) अर्थात्-शिवजीने यह कहा है कि जहां एक
 ही किसी दायादने पिताका धन लगाय कर एकल्ले कुछ धन पैदा किया हो तहां उस पिता
 के धनमें तो सभी दायाद समभागी होंगे पर उसलाभमेंसे लाभकर्ताके सिवाय और
 कोई भी न पावेगा-सो-इसवचनमें यह आशय प्रत्यक्ष है कि यदि पिताका धन यथावत्
 बनारखकर लाभ किया हो तो लाभमेंसे किसीको न देवे (और) ऊर्ध्वोक्त वचनोंका वह आंश-
 य प्रत्यक्ष था कि यदि पिताके धनका निपट स्वरूपनाश करिके उससे कुछ अधिक पैदा
 किया हो तो वह सभी दायादों को बांटे देवे पर आप उसमें दो अंश पावे १२१।१२२॥
 अब निचले मूलश्लोक से वह विशेषता दर्शावेंगे कि जब सभी मिलकर पैदा करें तब
 कैसा भाग होना चाहिये-सो-उस निचली वक्ष्यमाण विशेषता को अग्रेक्त दो अंशोंके
 (अपवाद) में समुभ्जना १२१।१२२॥

सामान्यार्थसमुत्पत्त्यानेविभागस्तुतम स्मृत १२३ पूर्वार्द्धोऽयम् ॥ १८

ऐ०—सामान्य धनके समुत्थानमे विभागभी समानहोना कहाहै अर्थात् जब ऐसी दशा उपस्थित हो कि जबतक भाइयोंका धन बँटानहीं हो ऐसे साधारण धनका समुत्थान कहिये बढ़ाना किन्तुखेती या बाणिज्यादि व्यवहार उसीपैतृक धनसेयदिसभी आता मिलभुल करतेहों फिर चाहै किसीएक आताका उद्योग या परिश्रम या चतुराई कुछ अधिकतर भी हो कि मानों यह एकहीसब कुछकरताहै और इसीकी कर्तृतिसे धन पैदाहुया तौफिर ऐसीदशामें उसप्रधानअर्जयिताके दो अंश न होंगे किन्तुउसको भीसब दायादोंकी बराबर भागमिलै ऊर्ध्वोक्त दोअंशोंकी अपेक्षासे (अपवाद) कास्वरूप इसमें यहीहै कि ऐसीदशाको छोड़कर अन्यत्र दोअंशोंका भागीहोसक्ताहै जैसा वसिष्ठ के वचनानुसार कहाया किबहु एकल्लाठेठ अपने ढँगसे पैदाकरै किन्तु और कोई दायाद उसकेव्यापारमें सहायक न हो केवल पिताका धन स्वर्चकियाहो १२१ ॥ यहाँतक पैतृक धनमें पुत्रोंकाविभाग जैसा होनाचाहिये सो दर्शयागया और उसीकी अपेक्षासे अविभाज्य धनभी इस परिच्छेदमें दर्शयेगये और साथहीउनके अपवाद भी यथायोग्य यत्रतत्र दर्शयेगये सोसब केवल पिताके उपार्जित कियेधन संबंधमें समुभूना और जहाँकही पैतामह धनका प्रसंगहो तहाँभी अविभाज्यताके लक्षण सबपही समुभिलेने (और) पुस्तकरूपी विद्याधन चाहैवाप या दादाका उपार्जितहो उसमें मूर्ख पुत्रोंकाभाग नहीं होता केवल पण्डित बेटेपावेंगे-अब-नीचे के परिच्छेद से पैतामह धनमें पौत्रोंका विभाग वर्णनहोगा १२३ ॥

अथ पैतामहधनविपयिकविभागविशेषविवेकोनामसप्तचत्वारिंशः परिच्छेदः ४७ ॥

इस सैतालीसवें परिच्छेद में पितामहके छोड़ेहुये धनका विभाग जो पौत्रोंके सम्बन्धसे होताहै तिसकाकुछ विशेष प्रकार जानाजायगा ॥

धनकेपितृकाष्ठातुपितृतोभाषकल्पना १२३ उचार्द्धोऽयम् ॥

ध०—अनेकपैतृक पौत्रोंकी भाग कल्पना निज पितासेही १२३ ॥

अभि०—अदि अनेक बापवाले पोते बहुतहों तौ दादाकेधनमें उनके भागोंकी कल्पना उनके बापोंकेही द्वारा करणीयहै किन्तु पौत्रोंकी स्वरूप संख्या द्वारा नहीं-आशय इसकायह है किजब ऐसेकई पोतेहो जो एकहीबापसे पैदाहों तब तौ निस्संदेह उन्हीं पौत्रोंकी स्वरूपसंख्या से विभागहोताहै परन्तु जबकई बापोंसे बहुतेरे पोतेहों तब उनपोताकी स्वरूपसंख्यासे अपेक्षानहीं किन्तु केवलउनके बापोंकी स्वरूप संख्यासे विभागहोगा फिर चाहै किसी पोतेका बापऐसे अवसरमें जीताहो या न हो कुछ इस बातपर तर्कनहींहै १२३ ॥

अभि०—ऊर्ध्वोक्त मर्यादा मध्ये उदाहरण दर्शाते हैं कि जैसे एक दादाके चारबेटे

वह चारोंभ्राता जुदे न हुयेहों और चारों निजनिज भार्या में पुत्र उत्पादन करिके स्वर्वासी होजायँ उनमें एकभाईके चारबेटे दूसरेके तीन और तीसरेकेदो और चौथे के एकहीहो इसरीतिसे दशपोते जिनके चारबापथे सो मरगये उनके मरेपीछे दादा के धनमें दशपौत्रोंने विभाग करनाचाहा तब दशभाग न होंगे किन्तु चारभागहोंगे जिनमें एकभाग उनचार पोताओंको और एकभाग तीनपोताओंको और एकभाग दो पौत्रोंको और एकभाग एकहीपोतेको मिलेगा-यहीन्याय उसदशामें भी स्वीकार है कि जब दादाके कोईपुत्र मरजायँ और कोई बहिजायँ किन्तु विदेशमें जाकर जिनकापता न लागे या संन्यासीहोजायँ तौ उनके बेटे भी बापहीका भाग पायाकरते और आपसमें फिर बँटकरलेते हैं-यही विधान शिवजीने कहाहै-यथा (अजीवपितृ कःपौत्रःपितृव्यैःसहपार्वति । पितामहस्यद्रविणात्स्वपितुर्दायमर्हति) अर्थात्-शिवजी ने कहाहै कि हे पार्वति जिसपोताका पितानहो वह पोताभी अपने दादाके धनमें से पितृव्याँके साथ निज पिताका विभाग पानेयोग्यहै-इत्यादि प्रमाणोंसे यह व्यवस्था वाचनिकी नियतहुई समुभों क्योंकि इसमें और कोई नियम नहीं घटिसक्तहै वाचनिकी व्यवस्था वही कहलाती है जो किसी पूर्वोक्त या उत्तरोक्त नियमके होतेहुये-भी उस मुख्य नियमको छोड़कर औरही किसीनवतर वचनसे संसिद्धकरीजाय (दृष्टत) जैसे यहीव्यवस्था वाचनिकी इसहेतुसे कहलाईहै कि पूर्वोक्त मुख्य वह नियम जो (बाप और दादाकेभी धनमेंस्वत्व जन्महीसे) कहाथा तिसको छोड़कर (और) उत्तरोक्त वक्ष्यमाण मूल श्लोकवाला नियम जो (बाप बेटा दोनोंकातुल्यात्मक स्वामित्व दादा के धनमें) बतलावेंगे तिसकीभी उपेक्षाकरिके केवल अत्रोक्त (पितृतोभागकल्पना) इस नवतर वचनसे संसिद्धकरीगई कि पिताकेही द्वारा उनके भाग मिलसक्तेहैं-वाचनिकी अर्थात् एक वचनमात्रसे संसिद्धकरीगई १२३ अब निचले मूल श्लोकसे पैतामह धनका विभाग उसदशामें प्रदर्शितकरेंगे कि यदि पौत्रोंकापिता जीताहो और अपने भाइयोंसे भी जुदाहोचुकाहो अथवा उसके भ्राता कोई न हों १२३ ॥

भूयपितामहोपाचानिवंधोद्रव्यमेवच । तत्रस्यात्सदृशंस्वाम्यपितुःपुत्रस्यैवैवहि १२४ ॥

अन्त०-जो पितामहकी उपात्तकरी भूमि या निबंध या द्रव्यहो तिसमें पिता और पुत्रकाभी स्वाम्य सदृशहै १२४ ॥

अभि०-यहवचन उसअपेक्षामें प्रदर्शितकियाहै कि यदि कोई यह संदेहसेपूछे कि जिन पौत्रोंका बाप अपने भाइयोंसे निजपिताका धन बाँटकर विभक्त होचुकाहो या जिसबापके भ्राता निपटनहों इसहेतुसे निजपिताकाधन सभी उसनेपायाहो तौ इस प्रकारके पैतामह धनमें पौत्रोंका विभाग उनके बापके जीतेजी क्या न होना चाहिये क्योंकि इस्से पहले ऊपरले वाक्यमें बापोंके मरेपीछे (पितृतोभागकल्पना) यह कह-

चुके हैं कि मरेहुये बापोंकेहीद्वारा भाग मिलसक्ता है (भयवा) इसप्रकारके पेटामह धनमें पुत्रोंका विभाग उनकेबापके जीतेहुये क्या बापहीकी इच्छासे होसकताहै क्यों-कि जो धन बापके हाथमें आचुका सो यदि स्वाजितके समान समुभाजाय तो उस बापहीके आधीन उसकावांटभी संभवहोसकताहै-इसआशंकारूपी अश्रोकी निवृत्तिमें यह वाक्य योगीश्वर ने प्रदर्शित कियाहै कि (धरती) जो दादाने प्रतिग्रह या विजयादि प्रकारोंसे उपार्जन करीहो और (निबन्ध) नाम कोईसा बन्धान बसेही वा ब्रह्माही वा मासिक आदि जो दादाके नामसे किसी राजद्वारादिमें मिलताहो और (द्रव्य) नाम सोनाचांदी आदि जो कुछ दादाने निजपरिश्रमद्वारा कोईभौतिसे जोड़ा हो इन सबधनोंमें (पितापुत्र दोनोंका) अर्थात् अर्जयिता दादाकेबेटा और पोताका भी स्वामित्व जिसहेतुसे लोकमें प्रसिद्धहै कि (सद्ग) ही अर्थात् एकसा तुल्यात्मक होताहै किंतु दोनों में न्यूनाधिकमावनहीं-तिसहेतुसे ऐसे पेटामह धनमें पोताओका विभाग केवल बापके मरनेपरही नहीं किन्तु बापके जीतेजी भी होताहै और केवल बापकी इच्छासेही नहीं किन्तु पुत्रोंकी भी इच्छासे होताहै और ऐसे धनमें बापके दो भाग भी नहीं किन्तु पुत्रों के समानभागहोताहै १२४ ॥

अधि०—इसी अत्रोक्तमर्यादाकेहेतुसे इस्से पहलेमूलश्लोकमें (पितृतोभागकल्पना) इस नियमको वाचनिकठहरायाथा कि समस्वामित्वके होनेपर भी इस व्यवस्थाकी वाचनिकी समुभौ-और-जो कि चवालीसवंपरिच्छेदमें ११७ वाले मूल श्लोकसे यह कहाथा कि (यदि पिताही अपनी इच्छासे विभागकरे) यह पिताकी इच्छा जो प्रधान रखलीगईथी सो भी अत्रोक्त मर्यादाकेहेतुसे निज पिताकेही स्वोपार्जित धन संबंधी जानो क्योंकि पेटामह धनमें केवल पिताकी इच्छाकी प्रधानता नहीं है-ऐसेही-पिताको पुत्रों से दूनाभाग लेनेके मध्ये जो यह वाक्य निश्चत हुआहै कि (द्वावशांप्रतिपद्येतविभजश्चात्मनःपिता) अर्थात् पिता अपने पुत्रोंको विभागदेनेसमय अपने लिये (शेषका) कहिये दो पुत्रोंके समान भाग रखिलेवै-सो यह नियमभी निजस्वोपार्जित धनसंबंधी जानो क्योंकि पेटक धनमें उसका और उसके पुत्रोंकाभी स्वत्व समान इस अत्रोक्त मर्यादामे निश्चितहै-ऐमेही-पुत्रोंके पारतंत्र्य मध्ये जो यह वाक्य नियत हुआहै कि (जीवितोरस्वतंत्रस्याञ्जरयापिसमान्वितः) अर्थात् बेटा चाहे बूढ़ा भी होजाय पर माता पिताके जीवतेहुये वह स्वतंत्र नहीं है किंतु धनके व्ययविभाग आदि विषयोंमें माता पिताके आधीनहै (सो) यह आधीनताभी माता पिताके उपार्जित किये धनका नियमहै कि उनके धनमें बेटा उन्हींके परतंत्रहै किंतु पेटामह धन में इतना बड़ा पारतंत्र्य नहीं-तथेव-एक यह वाक्यहै कि (अनीशस्तोहिजीवतोः) अर्थात् सभी बेटे माता पिताके जीवतेहुये असमर्थहै (सो) यह असामर्थ्यभी उन्हीं के

धनका नियम जानो किन्तु पैतामह धनका नहीं-अब इन सभी वाक्योंका सुसिद्धक-
ल दर्शाते हैं कि-यतः-(सरजस्कायामातरिसस्पृहेचपितरिविभाग मनिच्छत्यपिपुत्रे
च्छयापैतामह द्रव्य विभागो भवति)-अर्थात्-जिस हेतुसे कि लोकमें पैतामह धन
का विभाग पुत्रोंकी इच्छासे उस अवस्थामें भी होताहै कि यद्यपि माताभी सरजस्का
बनीहो और पिताकोभी धनके भोगमें स्पृहा बनीहो और पिता अपने पैतृक धनका
विभाग करनेकी इच्छाभी न करताहो-इसके सिवाय-यद्यपि बेटे बांटकराना तो नहीं
चाहें पर उनके दादाका धन यदि बाप किसीको देताहो या बँचताहो तो निषेध करने
केभी अधिकारी पुत्रहोते हैं परन्तु बाप यदि अपना स्वाजितधन किसीको देताहो या
बँचताहो तो निषेधके अधिकारी बेटे नहीं हैंतथाहि-(पैतृके पैतामहे चस्याम्यं यद्यपि
जन्मनैवतथापिपैतृकेपरतंत्रत्वात्पितुः स्वाजकत्वेनप्राधान्याच्चपित्राविनिगुज्यमाने
स्वाजितेद्रव्येपुत्रेणानुमतिः कर्तव्या-पैतामहेतुद्वयोःस्वाम्यमविशिष्टमितिनिषेधाधिका
रोप्यस्तीतिविशेषः)-अर्थात्-पिताके औरदादाकेभी धनमें स्वामित्व यद्यपिजन्महीसे
होताहै तो भी पिताके धनमें परार्धानत्वसे और पिताकी निज कमाई होनेके हेतुसे
उसीके प्रधानत्वसेभी यदि पिता अपने द्रव्यको किसी मार्गमें लगानाचाहै तो पुत्रको
अनुमति देनी योग्यहै निषेधका अधिकार नहीं-परन्तु-दादाके धनमें दोनोंका स्वा-
मित्वएकहीसा अविशिष्टहै इसलियेनिषेधकाभी अधिकारहै यह विशेषता समुभलेनी
मनुकेभी इसअधोक्त वचनकासिद्धांत यहीहै-तद्यथा-(पैतृकंतुपिताद्रव्यमनवास्तंत्यदा
मुपात् । नतत्पुत्रैर्भजेत्सार्द्धमकामःस्वयमजितम्)-अर्थात्-पिताजो अपने पिताका
डूबाहुआ धनउभारे तिसको निज पुत्रोंसाथ अपनी इच्छाविना विभागमें नबँटि किन्तु
अपनी इच्छासेही जैसे निज पैदाकिये धनका भागदेता तैसे देनाचाहै तो बाँटिदेवै
क्योंकि यहधन उसने नये सिरसे निज आप अर्जित किया अर्थात् उसके पुत्रोंके नि-
कट अवयवह पैतामह धनमें गिनती नहीं रहा सिद्धांत इसका वहीहै कि जो पैतामह
धनमें गिनती होता तो निज इच्छाविना भी पुत्रोंकी इच्छासे विभागकरिदेना परता
यह मर्यादा मनुने हेतु गर्भित ध्वन्यर्थसे दर्शाई है-(अत्रचवांगदेश विशेषः) यहव्य
वस्था जो ऊपर वर्णन हुई सो वाराणसी संवंधी देश विभागों में विशेषतर स्वीकार
है-किन्तु-बंगाले में इस विषयकी परिपाटी कुछ कुछ इस्से विपरीतहै-अर्थात्-बंगालेमें
यह मर्यादाहै कि जबतक बापजीतारहै पुत्रोंको अधिकार नहींहै कि निज पैतामह
धनका विभागकरवाने के निमित्तमें बापको प्रबलतासे इच्छाकरवावें केवल उसदशा
में अधिकार होताहै कि जो बापका (सत्त्व) ही अपने बापके धनमें से मिटजाय दृष्टांत
जैसे संन्यासी होजावे या जातिच्युत होजाय-इसके सिवाय कुछ आधुनिक धर्मकारोंने
यह मर्यादा लिखकर दर्शाईहै कि जिन पुत्रोंको विमातासे पीड़ा मिलतीहो सिर्फवेही

पुत्रे राजद्वारमें प्रार्थना रखकर अपने दादाके धनमें से निजपितासे विभागलेसके हैं परंतु पिताके धनमेंसे इसदशामें भी नहीं लेसके जबतक पिताजीताहों (इतिवंगालदेशविशेषः) (अग्रप्रासंगिकव्यवस्था) यद्यपि यहाँ पोताओंकी अपेक्षासे उसपैतामह धनका विभाग वर्णन होरहाहै जो दादाके हाथसे बापमें आचुकाहो परंतु उसीधनके प्रसंगसे कुछ पैतृक धनका भी चर्चा इसमें आयाहै कि यदि पिता अपने धनको किसी मार्गमें लगावे या देनाचाहै तो पुत्रोंको अनुज्ञा देनीयोग्यहै निषेधका अधिकार उनको नहींहै (सो) इसवचन में धनशब्द सामान्य भावसे कहागया कुछ विशेषता उसकी नहीं जानीगई इससे यह आशय पायाजाताहै कि पिता अपनी कमाईकाचाहे जंगम या स्थावर धनभी देदेना या बँचनाचाहै तो पुत्रोंको निषेधका अधिकार नहींहै-और-यही आशय अग्रोक्त शिवजीके वचनमें स्पष्टभावसे प्रदर्शितहै-यथा-(स्थिते पुत्रेऽथवापल्यां कन्यायां तत्सुतेपित्रा । जनके च जनन्यांवाभ्रातर्येवं स्वस्यपि । स्वार्जितं स्थावरधनमस्थावरधनंच यत् अस्थावरपैतृकं च दातुं सर्वश्रमो भवेत्) अर्थात्-शिवजीने यह कहाहै कि धनी अपने पुत्रके मौजूदहोतेहुये और पत्नीके भीहोतेहुये और बेटीके या धेवतेके भीहोते हुये एवं अपने पितामाताके होतेहुये और भाई या बहिनके भी होतेहुये अपनी कमाईका जंगमतथा स्थावर धनभी और पैतृक धनकेवल जंगम जो अपने हाथमें आचुका हो यह सब तरहका धन दे देनेको समर्थहै अर्थात् देतेहुये इनमेंसे कोईभी निषेधका अधिकारी नहींहै-सो-यह बात उस व्यवस्था से विरोध पाती है जो तंतालीसवें परिच्छेद में स्वत्व निरूपणके स्थलपर निर्णीत हो चुकीहै कि स्थावर धनका दान या विक्रय पुत्रादिक दायदोंकी अनुमति विना सिद्ध नहीं होता चाहे अपनी कमाई का हो या पैतृक हो-और शिवजीके अग्रोक्त दो और वचनोंसे भी यही आशय पायाजाताहै कि पैतृक धनकेवल स्थावर को छोड़कर अन्यसब धनोंके दान या विक्रयमें पुत्रादिकों की अनुमतिसे अपेक्षा नहींहै-तथाच-(नसमर्थः पुमान् दातुं पैतृकं स्थावरंच यत् । स्वजनायाथवाग्यस्मै दद्यादानुमतिविना ॥ यत्तु स्वोपाजितं स्वस्थायं स्थावरं स्थावरेतरत् । अस्थावरं पैतृकं च स्वच्छया दातुमर्हति)-अर्थात्-जो पैतृक धन स्थावरहै सो तो पुरुष किसी अपने घरजमको या परायेको भी दायदोंकी अनुमति विना अर्थात् पुत्रादिकोंसे बूझे विना देनेको समर्थ नहींहै-परन्तु-जो अपना पैदा किया धनचाहे जंगम या स्थावर हो और जंगम धन पैतृक भी कि जो अपने हाथमें आचुकाहो अपनी इच्छासे ही दे देनेके योग्य है इसमें किसीकी अनुमति लेना आवश्यक नहीं-और योगीश्वरने इसी १२४ वाले मूलद्रोहोक्तमें सोना चांदी आदि जंगम धन भी जो निज पितासे पाये हैं तिनमें उसके पुत्रोंका भी तुल्यतामक स्वामित्व दर्शाया और इसी हितसे ऐसे जंगम धनोंके दान या विक्रयमें पुत्रोंको निषेध का अधिकार पाया गया तो यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकर शांत

होसकै-इसलिये-इस विरोधपर व्यवस्था दीजातीहै कि योगीश्वरने यहवचन-केवल विभागकी अपेक्षा में प्रदर्शित कियाहै कि ऐसेधनोंका विभाग वेतेपिताकी अनिच्छा परभी करवाइसके हैं और दान या विक्रयकाचर्चा उसके प्रसङ्गमात्र से दर्शायागया कुछयहांपर अवसरउनकानहीया(और)उसीकेप्रसङ्गमात्रसे शिवजीकेजोदोचारवाक्य लिखेगये तिनकाभाव उसदशापर संसूचितहै कि जबविभागका कुछ प्रसङ्गनहो कि-सी साधारणभावके अवसरमें यदिपिताऐसे उक्तधनोंका दान या विक्रय करनेलगें तो उसपिताको स्वाधीनताहै कोई रोक नहीं सका-यथाहसदाशिवः-(धनमेवविधाने नदत्तम्वधर्मसात्कृतम् । पुंसातदन्यथाकर्तुं पुत्रार्थेनैवशक्यते)-अर्थात्(एवं)कहियेइस विधानसे कि जैसीमर्यादा पहलेकहचुके हैं पुरुषने जो धन किसीको देदियाहो या धर्मकार्यमें लगायाहो तिसको पुत्रादिकमेंसे कोईभी अन्यथा नहींकरसका-तो-यह साधारणभावकी मर्यादाभी, सर्वस्वदान या सर्वस्वविक्रय की स्वाधीनतामें न समुझी चाहिये क्योंकि यदिऐसाकरनेपर समुद्यतहोगा तो तत्काल पुत्रादिक रोकसकतेहैंक्यों कि रोकसकनेकी मर्यादाआगे १२० वालेमूलश्लोक से वर्णनहोगी(और)सबका यह सिद्धान्तहै कि पिताकीइच्छा और स्वाधीनताभी केवलउन्ही दशाओंपर-संसूचितहै कि जबउसको आत्मीय उचितखर्चोंकी परम आवश्यकताहो या विवाहादि धर्म कृत्योंमें या वाचनिक प्रक्रियाओंमें प्रसाद दानमें कटुस्व भरणमें आपद्धिमोक्षणआदि कामोंमें जैसी कुछयोग्यता पाईजाय तैसाही कार्यसाधन मात्रकादान या कार्यमात्रका विक्रयभी निजकमार्गके द्रव्योंमेंसे पुत्रादिकोंकी अनुमति बिनाभी करसकतेहैं १२४ ॥

इतिप्रासङ्गिकव्यवस्था ॥

अथ विभक्तजसुतविभागविशेषापेक्षायां-विभक्तयोर्मातापित्रोर्धनविभागोनाम

अष्टचत्वारिंशःपरिच्छेदः ४२॥

इस अटतालीसवें परिच्छेद में उस पुत्रका विभाग मिलनेकी अपेक्षासे कि जो विभाग होनेके पीछे पैदाहुआहो उस पिताकाधन बँटनेकी व्यवस्थाजानीजायगी जो अपनेपुत्रोंको धन विभागदेकर जुदाकरचुकाहो ॥

विभक्तेषुसुतोज्ञात सवर्णार्थाविभागभाक् १२५ ॥ पूर्वार्द्धोप्यं ॥

अक्ष०-विभक्तोंपर सवर्णोंमेंसुत पैदाभया विभागभागीहो १२५ ॥

अभि०-यदि पुत्रोंका विभाग होजाने पीछे सवर्णपत्नीमें कोई बेटाऔरभी उत्पन्न हा तो वह पितामाता का विभाग पावें जो पिताने अपने लिये और अपनी भार्या के लिये निजपुत्रोंके साथमें दो भाग या एकहीभाग लियाथा अर्थात् दोनोंकेमरनेपर वहपुत्र उनके अंशोंका मागीहुआ करता है पर माताका भाग तब पाताहै कि यदि बेटियाँ माताके नहीं-और जो असवर्ण पत्नीमें उत्पन्न होतों वह १२२-वाले वक्ष्यमाण

मूल श्लोकमें कहीहुई मर्यादाके अनुसार अपनाही भागपिताके भागमेंसेपाताहै और निजमाताका सभीअंश लेताहै १२५ ॥

अधि०—मनुनेभीइसवातकोकहाहै—यथा—(ऊर्ध्वविभागाज्जातस्तुपित्र्यमेवहरेद्धनम्) अर्थात्—विभाग होनेसे उपरांत पैदाभया पुत्र(पित्र्य)नाम पितामाता दोनोंका धनहरें—इसनियमका यहप्रमाणहै—यथा(अनीशःपूर्वजःपित्रोर्भ्रातृभगिविभक्तजः)अर्थात् विभागसे पहले जन्मा पुत्रतौ माता पिताका भागपानेमें अधिकारी नहीं क्योंकि वह अपना भागलेचुका और विभागसे पीछेजन्मापुत्र उसभाईके भागमें अधिकारीनहीं जोपहले भागलेकर जुदाहोचुका—इसके सिवाय—जोकुछ पिताने विभाग होजानेपीछे धन पैदा कियाहो सोसब उसीपुत्रका होताहै जोपीछेपैदाहो—तथाच(पुत्रैःसहविभक्तेनपित्रायत्स्व यमर्जितम् । विभक्तजस्यतत्सर्वमनीशाःपूर्वजाःस्मृताः)अर्थात्—पुत्रोंसेविभक्तहोजानेपर जो पिताने आपही धनकमायाहो सोसब विभागसेपीछे जन्मेकाहोताहै उसके मालिक पूर्वजवेटेनहींहोते—परंतु—जुदेहुयेवेटे यदि कोईउनमेंसे पितामेंफिर मिलगयेहोंतो विभाग सेपीछे जन्माबेटा बापके मरजानेपर उनभाइयोंकेसाथ अपना सम विभागकरै—यथाह मनुः(संसृष्टास्तेनवायेस्युविर्भजेतसनेःसह)अर्थात्—जोकोई भ्राता उसके साथ मिलेहो तिनकेसाथ वहविभाग अपनाकरै ॥ १२५ ॥ यहव्यवस्था उसदशाके निमित्तमें कही गई कि यदि पिताकेजौते विभाग पहिला हुआहो—अब निचले अक्षासे उसदशाकी व्यवस्था कहीजायगी कि यदि पिताके मरनेपीछे बेटेबेटकरंतो विभक्तज बेटेका भाग कैसे मिलना चाहिये १२५ ॥

दृष्ट्यादातद्विभाग स्यादायव्ययविशोधितात् १२५ ॥

ऐ०—यद्वा उसका विभाग आयव्यय विशोधित कियेदइय धनमेंसेहो अर्थात् जो पिताके मरनेपीछे तत्कालही पुत्रोंने विभाग कियाहो कि जब तत्काल माताके गर्भ नहीं प्रतीत होसक्ताथा और विभाग होजानेपीछे उनकेभ्राता पैदाहोतो उसभ्राताका विभाग कहाँसेआवे क्योंकि पितातौ मरचुकाथा इस्से पिताका विभाग नहींहै जिसको वहपावे इसलिये यहनियम दर्शातेहैं कि ऐसे पुत्रका विभाग उन्हीं भ्राताओंके विभक्त धनमेंसे मिलना चाहिये सो किसरीतिसे कि आयव्यय विशोधितकियेधनमेंसे—आशय इसका यह कि जो उसघरमें साहूकारा आदि कोई व्यापार होताहोतो विभाग हुये पीछे जबतक उसका जन्महो या जन्महुये पीछेभी जबतक दूसरा करविभाग कल्पित कियाजाय तबतक जो कुछ उसबेटेहुये धनकेद्वारा व्याजवद्धा आदि लाभकी रूद्धिहुई हो सोभी उसमें जोड़लेनी चाहिये सोतो आय विशोधन कहलाता है और (व्यय) विशोधन इसकानामहै कि उसधनमें से जो पिताका अष्टा उद्धार पुत्रोंने कियाहो या पिताके नाम से औरहीकुछ खर्चापराहो सो सब धनमेंसे हीनकरिके शेषधनमेंसे उस

भ्राताकांभान निकालकर उतना देनाहोगा जो सभी भ्राताओंके तुल्य होजाय १२५॥

अधि०—यही नियम शास्त्रमें कहा है—यथा (प्रातिस्विकेपुभागेपुतदुत्थमायं प्रवेड्य पितृकृतं चर्णमपनीयावशिष्टेभ्यः स्वैभ्यः स्वैभ्योभागेभ्यः किंचित्किंचिदुद्धृत्य विभक्तजस्य भागः स्वभागसमः कर्त्तव्यः) अर्थात्—प्रातिस्विक भागोंमें उनका बड़ाहुआ लाभ उन्हींमें जोड़कर पिताका ऋणभी उनमेंसे निकालकर बचेहुये निजनिज भागोंमेंसे थोड़ाथोड़ा निकालकर विभक्तज भाईकाभाग अपने भागोंके समान कर्त्तव्यहै (प्रातिस्विकभागवे कहलातेहैं जो बाँटकर निजनिज धर्मोंका जुदावतीवा करने लगेहों) यही मर्यादा—उस भतीजेकीभी समुभलेनी जो निःसंतान भाई मर चुकाहो और उसकी भार्याका गर्भ यदि विभागहोते समय प्रतीत न हुआहो और विभाग होजानेपीछे संतान पैदाहो—संतान शब्द कहनेसे पुत्रीकीभी व्यवस्था यथायोग्य समुभलेनी—और—जो विभागकाल में माता या भ्रातृ भार्या गर्भवती देख परतीहो तो फिर तबतक विभाग नहीं करना चाहिये जबतक उसके प्रसवहो किन्तु प्रसवके होनेपीछे कर्त्तव्यहै—यथाहवसिष्ठः (अथ भ्रातृणां दायविभागो यथाश्रानपत्याः स्त्रियस्तासामापुत्रलाभात्) अर्थात्—पिताके मरनेपीछे भाईयाँका विभाग तबहोना चाहिये कि जो स्त्रियाँ निःसंतानी सगर्भाहों तिनकेपुत्र जब उत्पन्नहो १२५ ॥ अब निचलेमूल श्लोकमें यह कहेंगे कि यदि पिता अपने जुदेहुये पुत्रोंको कुछ प्रसाद इव देदेवें उसमें विभक्तज पुत्रका दावानहींहै १२५ ॥

पितृन्यायस्य हर्त्ततत्तस्यैव धनं भवेत् १२६ ॥ पूर्वार्द्धाऽयम्

ए०—माता पिताओंने जो जिसको दिया सोवह उसीका धनहोवै अर्थात् १२६ के पूर्वार्द्धमें यद्यपि यह मर्यादा नियत हो चुकी है कि विभागसे पीछे जन्मापुत्र अपने पिता और माताकाभी संपूर्ण अंशलेता है तथापि यह शिष्टाचारिक मर्यादा है कि यदि पिता अपने जुदेहुये पुत्रोंमेंसे किसीको आभूषण आदि कुछ प्रसाद इव स्नेह करके देवें तो विभक्तज पुत्रको देनेका प्रतिषेध न करना चाहिये और जो पिता पहले देही चुकाहो तो उसमें झूठा दावाभी न करना चाहिये क्योंकि वह धन उसीका हो चुका जिसको दिया गया और इसमें उसन्यायकी समता भी प्रसिद्ध है कि विभाग से पहले पिता जो जिसको देदेताहै तिसका फिर विभाग नहीं किया जाता किन्तु पितृ प्रसादकी अविभाज्यता भी ड्रियालीस ४६ के परिच्छेदमें प्रदर्शित हो चुकीहै—परन्तु यह स्मृति भी आवश्यकहै कि यह प्रसाद केवल आभूषण आदि जंगम धनोंकाहोताहै किन्तु स्थावर धनके प्रसाद दानका प्रतिषेधहै इसलिये यदि पिताने स्थावरका प्रसाद दान कियाहोगा तो विभक्तज भाई प्रत्याहरण करलेनेका अधिकारी होगा—एवं—यदि विभक्तज पुत्रनहो तो मातापिताका भाग उनके मरने पीछे वेही पुत्र बाँटि लेवेगे जो पहले जुदेहो चुके थे पर इसदशमें भी ऊर्ध्वोक्त मर्यादा मानी जायगी कि उनपुत्रों

में से जिसकिसी को जो कुछ पिता माताने प्रसाद इवदेदियाहो सो वह उसीका धन होचुका अर्थात् उसमेंसे विभाग सबका नहींहै और उस प्रसाद पानेवालेका विभाग इसमें उसी समान होगा जैसा और सबको मिलै किंतु प्रसादके हेतुसे विभाग उस का कमतर नहीं होसका १२६ ॥ अब निचले अद्वामें माताको समभाग मिलना कहते हैं १२६ ॥

पितुरुर्ध्वविभजतामाताप्यंशसमंहरेत १२६ ॥

ऐ०—पिताके उपरांत भागकरतेहुये पुत्रोंकी माताभी समान अंश हरै-अर्थात् यदि पिताके मरने पीछे माताके जीवतेहुये पुत्रोंने विभाग किया हो तौ माताभी निज पुत्रोंके समान भाग पातीहै सो उसदशामें कि यदि माताने निज भर्त्तासे या ससुरा आदि से (स्त्रीधन) संज्ञक पूँजी नहीं पाई हो किंतु यदि ऐसी पूँजी पहले पाचुकी हो तौ फिर पुत्रोंसे आधाभाग पावेगी सो यह आधेकी मर्यादा आगेस्त्रीधनके परिच्छेद में १५३ वाले मूलश्लोकसे प्रदर्शित होगी-माताको पुत्रों के समान अंशपाने की मर्यादा पहले उसदशामें भी वर्णन होचुकीहै कि यदि पिता अपने जीतेजी पुत्रोंको विभक्त करदेवे सो यह देखो ११८ का मूल श्लोकचवालीसके परिच्छेदमें १२६ ॥

अधि०—इस मिताक्षरा आदि बहुधाग्रंथ जो वाराणस्यादिदेशविभागोंमें स्वीकारहैं और वे ग्रंथभी जो दक्षिणदेशी देश विभागोंमें स्वीकारहैं तिन सब ग्रंथोंके अनुसार यह मर्यादाहै कि पिताकी निपती पत्नियांभी पुत्रोंके समान भाग पानेको अधिकारिणी हैं क्योंकिइनग्रंथोंमें माताशब्दसामान्यभावके आशयसे पुत्रोंकी स्वर्कीय माता और विमाताभीअपेक्षितहैं-इसकेसेवाय-देश विशेषोंकीअपेक्षासे सामान्य भाव यहमर्यादा भी सुनिश्चित है कि पिताको सपुत्रीपत्नियोंको पुत्रोंके समान भागमिलनाचाहिये और पिताकी निपती पत्नियोंको उनके यथोचित आजीवनमात्रका नियतकरदेना योग्य है १२६ ॥ अत्रनिचले परिच्छेदमेंअसंस्कृत भाईबहनोंकी व्यनस्थाकहीजायगी १२६ ॥

अथासंस्कृतभ्रातृभगिनीनासंस्कारधर्मविवेकोनामऊनपंचाशत्परिच्छेदः ४९ ॥

इस उनचासवें परिच्छेद में वह धर्म जानाजायगा कि जो कोईभ्राता या बहिर्न संस्कारसे विहीन हो तिनके संस्कारकरनेका अधिकार किसकोहै ॥

असंस्कृतास्तुसंस्कार्याभ्रातृभिः पूर्वसंस्कृतैः १२७ ॥ पूर्वार्द्धोऽयम्

ऐ०—पूर्वसंस्कृत भ्राताओं करके असंस्कृत भी संस्कार करनेयोग्यहैं-अर्थात् पिता के मरनेपीछे यदि कोई भ्राता असंस्कृत रहे हों तिनके संस्कारकरने में किसका अधिकारहै इसआशंकाकीअपेक्षामें कहतेहैं कि जिनभाइयोंके संस्कार पहले होचुकेहों उन्हींका अधिकारहै कि सब साधारणधनमेंसे असंस्कृतोंकेभी संस्कार अर्थात् मूडन कनछेदन यज्ञोपवीत पाणिर्पंडन आदि सब यथोचितविधिसे करिदेयें सिद्धांत इस

कायह कि यदिपिताके मरनेपीछे शीघ्रही पुत्रोंका विभाग होनेलगै तो उसदशामेंभी असंस्कृत भाइयोंके संस्कारों योग्यधन पहले सबधनमेंसे निकालि दियाजाय तब सबके भाग कल्पित कियेजायें १२७ ॥ अबनिचले अद्वासे बहिनोंकी संस्कार व्यवस्था कहतेहैं १२७ ॥

भगिन्यश्चनिजावंशा इत्याशन्तुत्तरीयकम् १२७ ॥

अक्ष०—बहिनेंभी निज अंशमेंसे चौथाई देकर विवाहि देनेयोग्यहैं १२७ ॥

अभि०—इसकथनसे यह बात पाईजाती है कि पिताके मरने पीछे भाइयोंके विभाग साथ बहिनेंभी अंश भागिनी होने योग्यहैं पर यहबात परिपाटीसे असंगतहै किन्तु अभिप्राय केवल यही है कि बहिनके विवाह यथा विधिसे कियेजायें या विवाहां योग्य धन कादिकर जुदा कियाजाय-तहां ऊपरले अक्षरार्थका यह आशय नहीं है कि प्रत्येक भाइयोंके अंशोंमेंसे चौथाई लेलेकर बहिनोंको दिया जाय किन्तु यदि यही आशय होता तो किसी दशामें बहिनोंको भाइयोंसेभी अधिक मिलसक्ता (दृष्टांत) जैसे आठ भाई और एक बहिन इस दशामें भाइयोंसे चौथाईभाग लिये गये तो आठ चौथाई के पूरे दोभाग एक बहिनको मिले और भाइयोंको पूरा एक एकभी न मिला केवल पौन पौन भाग पहलेपरा सो यह क्याकर न्यायात्मक समुभाजाय-इसीप्रकार जहां भाई थोड़े बहिनें बहुतहों तहां भाइयोंको निपट निश्चिंतता होसक्ती है (दृष्टांत) जैसे एकभाई चारबहिन इस दशामें भाई यद्यपि सभीधनका मालिक हुआ परन्तु चार बहिनोंको एक एक चौथाई देनेसे खाली हाथ रहगया इसके सिवाय यदि पांचवां छठी बहिन एकदो औरभी हों तो फिर भाईको अपना पीछा छुडानाभी दुर्घट होजाय इस अनर्थक नियमसे बड़ी वार्ता उत्तमथी कि बहिनोंकोभी भाइयोंकी बराबर दायमिलना कहा जाता इसलिये इस व्याख्याकोही निपट निरर्थक जानो-किन्तु यह व्याख्या सिद्ध होती है कि एकभाईको जितना भाग मिलाहो तिसकी चौथाईकी बराबर बहिनें पावें परन्तु यह व्याख्याभी अक्षरार्थसे असंगतहै और न्यायसेभी विरुद्धहै-इसलिये अक्षरार्थके अनुकूल यह व्याख्या करनी चाहिये कि (भगिन्यः निजात् अंशात्) अर्थात् बहिनें निज निज अपनेही अंशोंमेंसे चौथाई अंश पावें और उनके तीन पाद बचेहुयेभी आतालेवें (दृष्टांत) जैसे एकभाई और एकही बहिन होतों सबधनके दो भाग पहलेकिये जायें एकभाग भाईनेलिया और दूसरा उसकीबहिनके नामका ठहराव्यों किजो दूसरा भाई होता तो अवश्यही दूसरे भागको लेता परन्तु दूसरे भाईके स्थानपर बहिन है जिसको भाईके समान भागमिलने का अधिकार नहीं इसलिये बहिन अपनेपूरे भाग मेंसे चौथाई पावे और उसके तीनपाद जो शेषरहे तिनको भी भाईलेलेवे इसरीतिसे भाईने सात चौथाई पाई और एकचौथाई बचिनी (बेसेही) जब दो भाईहों एक

वहिन हो तब तीन भागलगाकर एकमें मे चौथाई वहिनपावें और शेषग्यारह चौथाईयादोंनों भाई सादेपांचपांच बाँटिलेवें ऐसेही जब एकभाई और दो वहिनेंहों तो भी तीनभागलगाकर एक भागकी चारचौथाई करिके एकएक वहिनोंको दीगई शेष दशचौथाइयोंको एकभाईनेपाया यहीव्यवस्था ठीकहै १२७॥

अथि०—व्यवस्था यद्यपि ठीकहै पर इसमें अभीकुछभेद कहना शेषहै क्योंकि यह व्यवस्था केवल सजाती भाईवहिनोंमें ठीकहै—अर्थात् यदि पिताके स्त्रियां कईजातिकी हों और किसीजातिकी भार्याके बेटे और किसीजाति से बेटीहों तब इसरीतिसे भाग नहींलगता—क्योंकि—वहिनोंका अपना भाग जो अक्षरार्थमें कहागया कि अपनेभाग की चौथाईपावें सो वह अपना भागभी भाईकाही कहलाताहै इसलिये जिसजाति की मातासे वहपैदाहुईहो उसीजातिके भाईकोजो भागमिलसका तिसकी चौथाई उसको मिलसकीहै तात्पर्य इसकायह कि इस्से अगले १२८ वालेमूलश्लोकसे जो मर्यादा कहीजायगी तिसके अनुसार ब्राह्मणीका बेटातौ पूरा अंशपाताहै क्षत्राणीका बेटापौना अंशपाताहै वैश्यानीकाबेटा आधाअंश पाताहै शूद्राका बेटा पावअंश पाताहै—येहीअंश उनजातों वाली कन्याओं के हिसाबमें जोड़ेजाते हैं (दृष्टतः) जैसे एक ब्राह्मण के दो भार्याथी एकब्राह्मणी एक क्षत्राणी तहाँ ब्राह्मणीका एकबेटा और क्षत्राणीकी एकबेटी इनदोनों का विभागऐसे होनाचाहिये कि पिताके धनके सात भागकियेगये चार भागों का एक पूराभाग मानकर ब्राह्मणीके बेटेको दियागया तीनभागोंका पौनभागहुआ सो क्षत्राणीके बेटा अगरहोता तौ सबका सभीपाता परंतु उसके बेटा नहीं बेटीहै इसलिये उस पौनभागके चारअंशकल्पित करिके चौथाई बेटेको पूर्वोक्त रीतिके अनुसार देकर शेषतीनपाद वेभी उस ब्राह्मणीके बेटेकोही दियेगये (जहाँ) ब्राह्मणीके दो बेटेहों क्षत्राणीके एकही कन्या तहाँ सब धनके ग्यारहपाद कल्पितकरिके चार चार पाद ब्राह्मणीके दोनों पुत्रोंको दियेगये शेषतीनपाद जो क्षत्राणीके बेटेके कहातेहैं तिनकेचार अंश करिके चौथाई क्षत्राणीकी कन्याको मिली शेष तीनअंश वेभी दोनों भाइयोंनि डेढ़ डेढ़ बाँटिलिये—ऐसेही जहाँ ब्राह्मणीके दो बेटे और वैश्यानीकी एकबेटा तहाँ सब धनके दशभागकरिके दोभागोंका आधामानकर उस आधेकी चौथाई कन्याको देकर और बचाहुआ सबधन दोनोंभाई बाँटिलें इत्यादि प्रकारों से सर्वत्र अपनी बुद्धिसे उहाकरलेनी—इसकेसिवाय—मनुके भी अग्रोक्त वचनका सिद्धांत यही है कि जो इस व्याख्या में कहचुके—तथाच (स्वेभ्योऽश्वभ्यस्तु कन्याभ्यः प्रदद्युर्धत्तरः षष्ठ्यक् । स्वात्स्वादंशच्चतुर्भांगपतिताः स्युरदित्सवः) अर्थात् (ब्राह्मणदयोऽत्रातरोब्राह्मणीप्रभृति भ्योऽभिगनीभ्यः स्वेभ्यः स्वजातिविहितेभ्योऽश्वभ्यः चतुरोऽश्वानहरेद्विप्रइत्यादिवद्व्यमा णेभ्यः स्वात्त्वादंशादात्मीयभागाश्चतुर्भांगदद्युःनचात्मीयभागादुद्धृत्यचतुर्थांशोदेव

इत्युच्यते किन्तु स्वजातिविहितादेकस्मादंशात्पृथक् पृथगेकैकस्यैकन्यायैचतुर्थीशोदे
यइति जातिवैषम्ये संख्यावैषम्ये च विभागकृतसिरुक्तैव पतिताः स्युरदित्सव इत्युक्त्वा
एप्रत्यवायश्रवणादवश्यदातव्यताप्रतीयते) अत्रोक्त संस्कृत व्याख्या और ऊर्ध्वो-
क्त भाषा व्याख्या दोनोंका एकही अर्थ है कुछ अंतर नहीं परंतु अत्रोक्त व्याख्या में
मनुके वचनानुसार इतना अधिक है कि (पतिताः स्युरदित्सवः) अर्थात् भाई यदि
बहिनोंको देना नहीं चाहें तो पतितहुये ठहरें यह पाप उनको होता है-मनु और
योगीश्वरके भी वाक्य से सर्वथा यही निश्चित होता है कि यद्यपि बापके जीतेजी
तो नहीं पर बापके मरेपीछे बेटियों भी भाइयों के साथ दायपाने की अधिकारिणी
होतीहोंगी-परंतु-लोक में परिपाटी इसकी कहीं भी दिखाई नहींदेती है और जो कि
यहवातपाईजाती है कि संस्कारों के प्रसंगसे बहिनोंका प्रासंगिक चर्चाकिया है इससे
उनके संस्कारोंको उपयोगी धनदेना आवश्यकहै (परंतु) श्रीमद्विज्ञानेश्वर इसमें बड़ा
आग्रहबढ़ाकरतेहैं कि संस्कारोंमात्र उपयोगी धनदेना सिद्धांत इसमें नहींहै क्योंकि
मनु और योगीश्वरके दोनोंवाक्योंमें चतुर्थीशोदेनेकी अविवक्षामध्ये कोईसा प्रमाण और
नहींहै कि जिससे उसविवक्षितचौथाईका देना नहीमाना जाय और पीछेसेयोंभी दृढ़ता
करतेहैं कि हमारे अनुमतके सहायक मेधातिथि आदि आचार्योंकाही व्याख्यान इस
में चौकसहै इसलिये बापके मरनेपीछे कन्याभी ऊर्ध्वोक्त रीतिसे अंशभागिनी होनी
चाहिये और बापके जीतेजी विभागमें जो कुछ बाप अपनी इच्छासे देदेवे सोई प्रायैगी
क्योंकि इसमें कोईसा विशेषवाक्य ऐसा नहीं है जिसे बापके जीतेजी भी अंशभागिनी
कही जाय-विज्ञानेश्वरकी यह आग्रहरूपी व्याख्या यद्यपि एकहि सचने सच्चीहै क्यों-
कि जो शास्त्रोक्त मर्यादाहै उसमें किन्तु क्योंकर दिया जाय इससे उन्होंने कन्याओंकी
दीनतापर दृष्टिदेकर उनके पक्षसे दोबड़े मुनीश्वरोंके वाक्यों को यथार्थ माना और
कुमारी व्याहीसभी बहिनोंको अंशदेना ठहराया-तथापि उनवाक्योंका हमारी दृष्टिसे
यह आशय नहींहै कि बापके मरनेपीछे बहिनें भी अंशभागिनी करीजायें क्योंकि जि-
सवातकी परिपाटीलोकमें नहींहै न कभी पहलेथी तिसकी व्याख्याचाहे शास्त्रमर्यादा
से कितनीही संसिद्धकरो तो क्याप्रचार उसकाहोसکتा है (और) जो मनु या योगीश्वर
का सिद्धांत वहीहोता जैसा उनके वचनोंमें प्रत्यक्ष देखपरताहै तो फिर संस्कारके प्रसंग
से क्यों कहते कि संस्कार के प्रसंगसेकेवल कुमारी बहिनें दर्शाई हैं और जो कुमारी
व्याहीदोनोंभातिका देना अभिवांछितहोता तो फिर जहां माताका समानभागहोना
पिताके जीवते और मरेपर भी दोस्थलोंपर दर्शाया उसन्यायात्मक मर्यादाके साथ पुत्रि-
योंको भी चतुर्थीशोदेना कहदेते इसके सिवाय जो बहिनोंको चतुर्थीशो देनेकी मर्यादा
न्यायात्मकहोती तो फिर मनु अपनेवचनमें यह नहींकहते कि भाई यदि बहिनोंको

हुयेहों सो दोदो खूंटपावें जो शूद्राभार्या में हुयेहों सो एकएकपावें-ऐसेही क्षत्रिय पुरुष के बेटे जो क्षत्रियाणी भार्यामें हुयेहों सो प्रत्येकबेटा तीनतीनभागपावें जो वैश्यानींमहुये हों सो प्रत्येक बेटा दोदो भागपावें जो शूद्रामें उत्पन्नहुयेहों सो प्रत्येक बेटा एकएक भागपावें-ऐसेही वैश्यवापके बेटे जो वैश्यानी भार्यामेंहुयेहों सो प्रत्येकबेटादोदो भाग पावें जो शूद्रासे उत्पन्नहुयेहों सो प्रत्येक बेटा एकएक भागपावें-शूद्र पुरुषको केवल एक शूद्राभार्या कहीहै इससे उसके भिन्नजाती पुत्रोंका अभावहै और इसीसे उसका व्यौरा मूल श्लोकमें कुछ नहींकहा इसहेतु से शूद्रवापके पुत्रोंका विभाग वहीहै जो इससे पहिले कई परिच्छेदोंमें समान जातियोंकी व्यवस्था वर्णन होचुकी १२८ ॥

अपि०-यद्यपि इस वचनमें चारतीन दोएकभाग सामान्य रीतिसे कहगये इससे कोईसी विशेषतानहीं पाईगई कि किसधनमेंसे ऐसा होसकहै और किसमें से नहीं तथापि जो ब्राह्मणवापने प्रतिग्रहसे कुछ भूमिपाईहो तिससे इतर द्रव्योंका विषय इस ऊर्ध्वोक्त भर्पादामें समुभूना क्योंकि इसअग्रोक्त वचनमें ऐसी भूमिका प्रतिषेध है-यथा (नप्रतिग्रहभूदेयाक्षत्रियादिसुतायवै । यद्यप्येषापितादद्यान्मृतविप्रासुतोहरेत्) अर्थात्-प्रतिग्रहसे पाईहुईभूमि क्षत्रियाणीआदिके पुत्रोंको न बाँटिदेनी चाहियेयद्यपि इनको पिताने स्नेहसे देदीहो तोभी पिताके मरनेपर ब्राह्मणीका बेटा झीनलेवै-इस वचनमें प्रतिग्रहकी विशेषता प्रकटहोनेसे यह आशय निश्चितहुआ कि अन्यधरती जो क्रयादिप्रकारोंसे उपार्जनहुईहो वह क्षत्रियाणी और वैश्यानी के भी पुत्रोंको बाँटि देनी चाहिये (और) यही आशय अग्रोक्त वचन में जो शूद्रापुत्रकी अपेक्षासे विशेष प्रतिषेधहै उससे भी दृढ़होता है-तद्यथा (शूद्राद्यादिजातिभिर्जातो न भूमेर्भागमर्हति) अर्थात्-ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इनतीनों द्विजाती पुरुषों से जो शूद्रामेंउत्पन्नहुआ बेटाहो सो धरती में से भागपाने योग्य नहीं है-इस वचनमें सामान्य धरती अर्थात् सभी प्रकारकी धरतीमात्रका प्रतिषेधकेवल शूद्रापुत्रके निमित्तसे विशेषकर दर्शायागया-इससे प्रत्यक्ष प्रतीत होताहै कि एक प्रतिग्रहकी धरतीको छोड़कर अन्य धरती जो क्रयादिप्रकारोंसे उपार्जितहुईहो उसकाभाग क्षत्रियाणी और वैश्यानीकाभी बेटा पा-सकहै परन्तु शूद्राका बेटा साधारण किसी भी धरतीमें से नहीं-सिद्धान्त इसका यह कि धरतीके सिवाय अन्यसाधारण धनोंका विभाग उसरीतिसे शूद्रापुत्र भी पासकता है कि जेसा व्यौरा अभिप्रायार्थमें प्रदर्शित होचुका-और-जो अग्रोक्त वचनमें निषेध शूद्रापुत्रको विभागही देना नहींकहा तिसका आशय कुछभिन्नहै-तद्यथा (ब्राह्मणक्षत्रियविशांशूद्रापुत्रो न रिक्थभाक् । यदेवास्त्यपितादद्यात्तदेवास्यधनं भवेत्) अर्थात्-ब्राह्मणक्षत्रिय वैश्य इनसे उत्पन्नहुआ शूद्राका बेटा रिक्थभागी नहीं किन्तु उसको जो कुछ पिता अपने हाथमेंदेदेवै सो वही उसका धनहोवै-सो-यहभाग मिलनका निषेध

निषेध केवल उसीदशासे संबन्ध रखताहै कि यदि पिताने अपने हाथसे उसके निर्वाहयोग्य या अपनेधनके अनुसार कुछप्रसादइव देदियाहोतो फिर निस्संदेह सवर्णा के बेटे उसको भाग न देंगे-परन्तु-यदि पिताने अपने धनके अनुसार या उसके निर्वाहमात्रका प्रसाद अपनेहाथसे न दीन्हाहो तो सवर्णकेपुत्रोंसे एकांशभागउसरीति से अवश्य वह लेवैगा कि जैसा व्यौरा अभिप्रायार्थमें प्रदर्शित होचुका १२८ ॥

अथसर्वविभागशेषधनविषयिकविभागविशेषविवेकोनाम

एकपञ्चाशत्तम.परिच्छेदः ५१ ॥

इस इच्छावचनके परिच्छेद में उस धनकाभाग जानाजायगा जोसवधनका विभाग होजानेपर भी किसीपर तत्काल या कालान्तर में छिपायाहुआ निकसे (भौर)इसीके प्रसंगमें बिरली अन्य व्यवस्थाभी प्रदर्शितहोगी ॥

अन्योन्यापहृतद्रव्यविभक्त्यनुद्देश्यते । तत्पुनस्तेसमैर्द्वौविभजेरन्नितीतिस्थितिः १२९ ॥

प्रश्न०-अन्योन्य अपहार किया द्रव्य जो विभागहुये पीछे कभी देखाजाय वह फिर भी वे सम अंशोंसे बाँटिलेवें यह मर्यादाहै १२९ ॥

अभि०-परस्पर जो भाइयोंने या और किसीने साधारणधन विभागसे पहले कभी छिपायाहो और विभागके समयतक जानानहींगयाहो यदि ऐसाधन विभागहोजाने पर भी कभी देखनेमेंआवै तो फिर सभीअंशमिलकर उसको समअंशोंसे बाँटिलेवें यहीमर्यादाहै-यहाँपर समअंशोंके कथनका यह आशयहै कि यदि भाइयोंका विभाग पहले उद्धार निकालनेकीरीतिसे हुआहो तो भी इसधनको सभी बराबर बाँटिलेवें किंतु इसमें अब उद्धारका प्रसंगनहीं बाँटिलें इस कथनसे भी यह आशय दर्शाया है कि जिसकिसीने देखिपायाहो सब उसीको न लेनाचाहिये किंतु उसमें सबकाभाग होगा १२९ ॥

अधि०-(अत्रप्रासंगिकवर्त्त) इस वचनकेअर्थमात्रसे यह न समुभावाहिये कि अपहारकिया धन देखनेमें आवै तो केवल बाँटदेनाहोसका पर समुदायधनके हरनेसे कुछदोष न होताहोगा किंतु जैसादोष परायाधनहरनेसेहोताहै तैसाही अपना सब साधियोंकाभी हरनेमेंहोताहै-रुदाचित् यहकहो कि मनुने समुदायद्रव्यके हरनेमें केवल जेठभाईको दोषवतायाहै किंतु छोटेभाई यदि छिपावें तो उनको दोषनहीं सो यह वातमीनहीं-यथा (योज्येष्टाविनिकुर्वीतलोभाद्धून्यवीयसः । सज्येष्टस्यादभागश्च नियंतव्यश्चराजभिः) अर्थात्-जो जेठाहोकर लोभसे छोटेभ्राताओंको भाग न देवै तो वह जेठाभी जेठाईका भाग न पावे और राजाओंसे वह दंडकेभी योग्यहै-इसका यह सिद्धांतनहींहै कि यदिछोटेभाई ऐसाकरें तो उनको दोषनहीं किंतु यहसिद्धांतहैकि जेठा भाई जो सबकेऊपर स्वतंत्र और पूज्य और पितृस्थानीकहलाताहै तिसकोभी ऐसा

करनेसे दत्तनाबदादोषहैं तो छोटोंको अवश्यही इससे अधिकदोषहोगा यह भावदर्शित कियाहै क्योंकि छोटेभाई जेठके आधीन और सेवक और पुत्रस्थानीहोकर बड़ेकेसाथ ऐसाकरें यह अत्यंत अयोग्यहै-इसकेसिवाय-छोटे बड़ेकी अविशेषतासेभी सब साधारणोंको यहदोष सुननेमेंआताहै-यथा (यौवैभागिनंभागान्मुदतेचयतेचैनंसयदिचैनं चयतेऽथपुत्रमथपौत्रंचयते) अर्थात्-जो कोई भ्राता प्रबलहोकर अपनेभागीको उसके भागसे भेटताहै तिस भेटनेवालेको वह भेटाहुआभी विनाशकरता वा दोषीठहराताहै यदि उसको नहीं विनाशिपावै तौ बेटे वा पोतेको विनाशताहै-भलायह तौ आँख छिपाकर अपहरणका करना या भागीका भाग न देना दोनों बहुतबड़ीवातहैं किंतु साभियोंके ब्रूभे विना साभेकेघनसे कोईकामकरनेकी अपेक्षामें यहाँतक वधनहै कि निजअपनेभागमात्रसे भी विना ब्रूभेनहीकरसक्ता-यथाहसदाशिवः (धनानामविभक्तानामंशिनांसंमतिविना । तथाऽनिर्णीतचित्तानामसिद्धोन्यासविक्रयौ) अर्थात्-विना बँटे साधारणधनों कान्यास और विक्रय सबकीसंमतिपायेविना नहींहोसक्ता तद्वत् अनिर्णीतद्रव्योंका कि जिनकेमान या संख्याओं या विभागोंकेस्वरूप निश्चय न हो चुकेहों तिनका न्यास और विक्रय अर्थात् धरोहरिकरदेना या बँचदेना यह दोनोंकाम सबअंशियोंकी संमतिपायेविना असिद्धहोतेहैं-सिद्धांत यह कि प्रथम तो करनेवालाही अधिकारीनहीं दूसरे यदि ब्रूभेविना करिभीचुकाहो तौ निवर्तितकियेजायँगे-इसके सिवाय-किसीप्रकारकेलाभ नाम नफाकीदृष्टिसेभी साधारणधनको विनाब्रूभे नहींलगावै-तथाचसदाशिवः(साधारणानिवस्तुनिलाभार्थेनैवयोजयेत् । मृतेपितरिसर्वेषामंशिनांसंमतिविना) अर्थात्-पिताकेमरनेपीछे साभेकी वस्तुओंको अंशियोंकी संमति ब्रूभेविना सबकेलाभकीदृष्टिसेभी नहींलगावै (क्योंकि) ऐसाकरनेमें जो नफाहोगा तौ सभीवाँटिलेवेंगे पर टोटाहोगा तौ कोईभी न देगा और यह भगड़ा सब आरोपित करेंगे कि हमने कब कहाथा अब यह टोटा तुम्हींभरो बल्कि नफाकेहोनेपरभी यदि कोईभांतिसे दोपलगावें या भगड़ाखडाकरें तौ अचंभानही और उसका कोई उत्तर भी नहींहै १२६ अथ निचले परिच्छेदमें द्रवामुप्यायण पुत्र विशेषकाभाग विशेषदर्शातेहुये स्वरूपज्ञानकहकर दायका अधिकारभी दर्शावेंगे १२६ ॥

अथद्रवामुप्यायणपुत्रविशेषस्यदायविशेषविवेकीनामद्विपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५२ ॥

इस वाचनके परिच्छेदमें उसवेदका दाय वर्णनहोगा जो दो वापोंका इकलौता बेटा द्रवामुप्यायणकहलाताहै ॥

अपुत्रेणपरक्षेत्रनियोगोत्पादितःसुतः । उभयोरप्यसौरिक्थीपिंडदाताचधर्मतः १३० ॥

पक्ष०-निपूतेने पगयेक्षेत्रमें नियोगसे उत्पादनकिया जो पुत्र सो वह दोनोंकाही रिक्थी और पिंड देनेवालाभी धर्मानुसारहै १३० ॥

अभि०—जबकि देवर आदि कोई आप भी निपूता हो और नियोगकी मर्यादा अनुसार गुरुओं से नियुक्त कियाहुआ पराये क्षेत्र में अर्थात् पराई भार्या में वेटा पैदा करे तो ऐसा वेटा दोनों बापका रक्थी नामदाय हरनेवाला और दोनों को ही पिण्डदान करनेवाला धर्मानुसार हुआकरता अर्थात् इसमें कोई अधर्म की मर्यादा नहीं है १३० ॥

अभि०—दोनोंकाही इस (ही) शब्दकी योजनाका अभिप्राय यहकि ऐसावेटा यद्यपि क्षेत्रज कहाताहै और उसीकाहोताहै कि जिसकेखेतमें पैदाहुआहो और उसीका धनपाताहै और उसीको पिण्डदेनेका अधिकारीहोताहै तथापि जो उत्पन्नकरनेवाला आपभी निपूताहो और इस प्रतिज्ञासे नियोगकियाहो कि इस नियोगसे उत्पन्नहुआ वेटा क्षेत्रपतिका और मेराभी कहवेगा तो फिर दोनोंकाकहाता और दोनोंकाहीधन पाता और दोनोंकोही पिण्डभी देताहै और इसीहेतुसे (द्वयमुप्यायण) भी कहाताकिंतु दो बापोंका पुत्र अर्थात् जो ऐसी प्रतिज्ञाठहराये बिना पैदाकियाहो और नियोगी आपसपूताहो तो केवल क्षेत्रपतिकाहीक्षेत्रजवेटा कहलाताहै-जिसनियोगसेएकहीका वेटाकहलाताहै तिसकीविधि आचाराध्याय में प्रदर्शितहोचुकी है-यथा(अपुत्रांगुर्वनु ज्ञातोदेवरःपुत्रकाम्यया । सपिण्डोवासगोत्रोवाघृताभ्यक्तःश्रुतावियात्) अर्थात्-मरेहुये भाईकी या नपुंसक भाईकी या महारोगी भाईकी निपूतीभार्या में देवर निज अपना या सपिण्ड देवर या सगोत्री देवर माता पिता आदि गुरुओं से पुत्रकी कामनाकरके आज्ञापायाहुआ अपने सर्वशरीर में घृतकालेपकरिके श्रुतकाल में गमनकरै-परन्तु जो इस विधि से विपरीतकरैतोपातकी होताहै-यथा(आगर्भसंभवाद्दृष्टपतितस्त्वन्य थाभवेत् । अनेनविधिनाजातःक्षेत्रजोऽस्यभवेत्सुतः) अर्थात्-गर्भका संभवहोनेतकही गमनकरै क्योंकि इससे आगे या अन्यप्रकारसे भी गमनकरने से पतितहोताहै इस विधिसे जो पुत्र पैदाहोय सो उसभाईकाही क्षेत्रजवेटाहोता है कि जिसकी वहभार्याहै जिसनियोगस दोनों का वेटा गिनाजाताहै तिसकी विधिमनुने स्पष्टकरिके कहीहै-यथा (क्रियाभ्युपगमात्क्षेत्रंवीजार्थयत्प्रदीयते । तस्यैवभागिनोदष्टोवीजीक्षेत्रिकएवच) अर्थात्-क्रियाके (अभ्युपगमसे) किंतु पहलेही प्रतिज्ञा ठहरायके जो खेतबीज देने के निमित्तसे दियाजाताहै तिसके उत्पन्नहुये फलमेंबीजी और क्षेत्री दोनोंही फलभागी होते हैं यह नियम इसमें महर्षियोंने निर्णीत कियाहै-जिस प्रकारसे केवल क्षेत्रपति कोही फलमिलताहै तिसकोभी मनुनेस्पष्ट करकेकहाहै-यथा (फलंत्वनभिसंधायक्षेत्रिणां बीजानांतथा । त्रयक्षेत्रिणामर्थोबीजाद्योनिर्वर्त्तयसी) अर्थात्-जहां क्षेत्री और बीजीदोनोंके परस्पर फलकाभाग ठहराये बिनाबीज बोयाजाताहै तहांजो कुछ फल सन्तानरूपी अर्थ पैदाहोसो सब केवल क्षेत्रपतिकोही मिलताहै क्योंकि बीजसे योनि

बलवतीहैं और यह न्यायप्रत्यक्ष देखनेमें आताहै कि गऊ या भैंस, घोड़ा, बकरी आदि क्षेत्रोंकेही स्वामीको बच्चे मिलाकरते हैं चाहै वैल बकरा आदि किसीकेहों पर उनके स्वामियोंको बच्चे नहीं मिलते हैं परन्तु जो ऊर्ध्वोक्त रीतिसे प्रतिज्ञा ठहरीहो तो वह वातजुद्धहै-यहांतक द्वयामुपन्यायण पुत्रकी व्यवस्था सिद्धहोचुकी परन्तु अब इससे आगे केवल मनुके बचनोंद्वारा फिरभी इसीवार्ताको लिखते हैं किन्तु इसकेसाथ दो बातें अधिक दर्शाईजायेंगी जिसमें विधिके सिवाय कुछ प्रतिपेधकामों लक्षणपाया जाताहै-यथाहमनुः (देवराट्वासापिंढाट्वास्त्रियासम्यङ्नियुक्तया । प्रजेप्सिताधिगन्तव्या संतानस्यपरिक्षये ॥ विधवायानियुक्तस्तुघृताक्तोवाग्यतानिशि । एकमुत्पादयेत्पुत्रंनद्वितीयं कथंचन ॥ द्वितीयमेकेप्रजनमन्यतेस्त्रीपूतद्विदः । अनिरुत्तंनियोगार्थंपश्यन्तो धर्मतस्तयोः) इतिनियोगविधिः (अथपशुधर्मविवेकः) (नान्यस्मिन्विधवानारीनियुक्तव्या द्विजातिभिः । अन्यस्मिन्हिनियुजानाधर्महन्त्युःसनातनम् ॥ अयं द्विजैर्हविद्वद्भिः पशुधर्मो विगर्ह्यतः । मनुष्याणामपि प्राक्तोवेनेराज्यं प्रशासति ॥ समहीमखिलां भुजन् राजर्षिप्रवरः पुरा । वणानां संकरं च क्रेकामोपहतचेतनः ॥ ततः प्रभृतियो मोहात् प्रमीतपतिकं स्त्रियम् । नियोजयत्यपत्यार्थं तं विरहन्ति साधवः) इति पशुधर्मविवेकः (अथनियोगप्रसंगे वाग्दत्तामृतवरायाविषमप्याह) । यस्याग्निदेतकन्यायावाचा सत्येकृतेपतिः । तामनेन विधानेन निजो विदेत देवरः ॥ यथाविध्यधिगम्येनां शुक्लवस्त्रां शुचित्रताम् । मिथो भजेता प्रसवात्सकृत्सकृदतादृतौ) अर्थात्-मनुकहतेहैं कि सन्तानकी बांझमें सगेदेवर से या सपिण्डदेवरसे या सगोत्रीदेवरसे सम्यग्बिधिसे नियुक्त करीहुई स्त्री गमन करने योग्यहै सो यहविधिकव कर्तव्यहै कि जबनिपट सन्तानका परिक्षयसम्भवहो अन्यथा नहीं-परन्तु-विधवामें नियुक्त कियाहुआ पुरुष अपनी देह से घृतका लेप किये हो रात्रिमें निपट मौनहोकर सङ्गमकरे यहनियम इसके साथ है और यहभी एक नियम है कि एकही पुत्र पैदाकरे दूसराकैसेहू न करे-इसमेंभी-कितनेही महर्षिलोग जो इस नियोग धर्मके लाभोंके विज्ञाताहैं स्त्रियोंमें दूसरा प्रजनभी श्रेयस्कर मानतेहैं किन्तु वे इसवातको सोचतेहुये कहतेहैं कि धर्ममार्ग से उनदोनों स्त्री पुरुषोंका नियोगसे जो प्रयोजन कल्पितहुआथा सो उसदशामें निर्वृत्तनहींहै कि जोबहुएकपुत्रमरजाय-इति नियोगधर्मविधिः (अथपशुधर्मविवेकः) मनुकहतेहैं द्विजाती लोगोंको विधवानारी अन्य पुरुष में नियुक्त न करनी चाहिये अर्थात् देवर या सपिण्ड या सगोत्रके सिवाय किसी औरपुरुषमें नियुक्त करनेवाले निज सनातन धर्मको भेटतेहैं-क्योंकि-यह नियोग धर्मजो योंसे करवायाजाय तो पशुओंके समान चर्या होजातीहै इसीलिये विद्वान् द्विजातियोंमें पशुधर्मरूपी नियोग की निन्दा ठहराईहै-किन्तु-मनुष्योंमें भी राजावेन के राज्यमें पशुधर्मरूपी नियोग प्रचरित हुआथा अर्थात् वह राजर्षियों में सत्तम

राजावेन पूर्वकालमें अशेष धरतीका राज्यशासनकरते हुये सभी वर्णोंका वर्णसंस्कार देताभया क्योंकि वह राजर्षि निज आपसी कामोपहत बुद्धिवा इस्से उसने सभी वर्णोंका पारस्पर्य नियोगधर्म अपनी आज्ञासे प्रचरितकरवाया जो पशुधर्मके समान है कि जिस्से बहुधा वर्णसंस्कारजात होनेलगा तबसे लेकर जो कोई विनासमुक्ते वृक्षे विधवास्त्रीको संतानकेहेतुसे नियुक्तकरताहै तिसकोअच्छेलोग निंदाकरतेहैं अन्यथा निंदाकाभीकारण कोई नहींथा-क्योंकि-यह निंदा जो राजावेनके समयसे प्रसिद्ध करी गई सो शास्त्रोक्तसे विहीन केवल लौकिक निंदा नियतहै और लोकमेंभी सार्वदेशी निंदानहीं-किंतु विरलेदेशों में अद्यापि निंदारहित इसमर्यादाकी परिपाटीचलीआती है-उडीसामें कोईभी निर्वंशनहीं रहता किंतु जब कोई पुरुष निस्संतान मरजाय या जीताहीनपुंसकहो या पुंसत्वके होनेपरभी चिरकालतक प्रवासीहोजाय तब इनतीनों दशामें उसपुरुषका वंशघनारहने की अपेक्षासे शास्त्रमर्यादाके अनुसार किसी भ्राता को उसकी पत्नीमें नियोगकी आज्ञादीजाती है-चूड़देशमें यही मर्यादा कुछ कुछ ढँकी हुई चलतीहै अर्थात् मृतपुरुषकी पत्नीको छोड़कर नपुंसक आदि जीतिपुरुषकी पत्नी अपने देवरसे बीज लेलेती बल्कि भानजे और पुरोहित आदिसेभी लेतीसुनीजाती है इत्यादि और भी अनेकदेशोंमें निज निज देशपरिपाटी कुछ कुछ भिन्नहै यह त्रै-वर्णिकमात्रका चर्चाहै शूद्रादिजातोंमें सार्वदेशी यह परिपाटी लोकविदितहै (इतिपशु धर्माविवेकः) (अथवाग्दत्तामृतवरायाविषयः) किन्तु जिसकन्याका पति अपनेविवाहकी वाचा सत्यकिये पीछे मरजाय तिसकन्याको इस विधानसे स्वकीय देवरव्याहिलेवै अर्थात् जैसी कुछ विवाहकी विधि हुआकरतीहै तैसेही विधि विधानसे वह देवर ऐसीकन्या को कि जो शरीर मनवाणीसे निर्मलहोकर श्वेतवस्त्रधारण करे अपनी भार्याकियेपीछे सभीऋतुकालोंमें दोनों एकत्र होकर एक एकवार संगमकरें जबतक गर्भधारणहोय (लोकमें देवर यद्यपि छोटाभ्राता विख्यातहै पर इस विधिमध्ये देवरशब्दपतिते छोटे बड़ेसब भाइयों पर आरूढ है इस्सेहरकोई भ्राता ऐसीकन्या व्याहिसक्ता है) और (वाग्दत्ताकन्यावह कहातीहै जो वचनमात्रसे देनी कहगईहो अर्थात् जिसकीसगाई आदि पूर्वनियम सबहोचुकेहो) परन्तु (वाचासत्यकृतेपतिः ध्रियेत) इसवाक्यमेंजो अर्थहै कि जिसकन्याका पति अपनी वाचासत्यकिये पीछेमरजाय सो यथार्थसे यहभावहै कि सप्तपदी संबंधीवाग्दानकिये पीछे मरजाय तो दूसराभ्राता इसीविधानसे उसकन्याको व्याहिलेवै और (इत्सी) से कहनेका यह तात्पर्यहै कि जिसविधानसे उसपहिलेभ्राताको वहकन्या व्याहीगईथी उसीविधानसे व्याहिलेनो चाहिये और यहांपर विधान कहने का यह तात्पर्यहै कि (वर्णोपदेश्यतायातारांयोनिश्रग्रहमैत्रकम् । गणमैत्रभूकूटचनाडीचे तिगुणाधिकाः) इत्यादि ज्योतिःशास्त्रके विधानों से पहिले भ्राता की जन्मपत्नी जैसे

कन्याकी जन्मपत्रीसाथ मिलाईयाँतेसे अब दूसरेआताका जन्मपत्र मिलानेसे अपेक्षा नहींहै तथैव और भी जो कोईवात प्रथमआवश्यक जानिकरविचारी और मानीगईहो जो शास्त्र अथवा लोकरीतिके विधानों में गिनतीहो तिसकाविचारकरना अब दूसरे आताके परिग्रहमें अपेक्षा नहींरखताहै-और-इनसभी बातोंका सिद्धांतकेवल इतना है कि वैवाहिक समयकी सप्तपदीनाम कर्मकांडिक मर्यादाके उद्धारहो चुकने ताई भी यदिकोई घर मरजाय तो उसवरका कोईयोग्य आताविद्यमान होतेहुये वह कन्याकि-सी गेरवरको नहीं दीजासकी यह अदालतका व्यवहार है क्योंकि उस मरेहुये वरका द्रव्य व्ययहोचुका इससे उसीके आताकास्वत्व उसकन्यामें पहुँचताहै (और)पहमर्या-दा इसहेतुसे विनिर्मित करीगईहै कि यदि कोई कन्यादाता ऐसेसमय परचह आग्रह करनाचाहै कि यहकन्या अबमें ऐसेवरको व्याहौंगा कि जिसकी जन्मपत्री आदि वि-धानोंकायोगभी इसकन्यासे मिलजाय तौवह कन्यादाता राजद्वारसे हारेगा किन्तुउस दशा ताई भी कि जो मरेहुये वरका कोई सगाभ्राता उसकन्याके योग्य नहींठहरे तो चचेरेआता देखेजायँगे-इस मर्यादामें (इत्ती) विधानसे कहनेका तात्पर्य जोऊपर बण-नहुआ सो यहाँतक विशेषता रखताहै कि अवसर बनिआवै तौउसी पहिले मंडपमें उसीबरातके द्वारा मृतवरके आताको वहकन्या व्याहीजाय-संप्रति-यहमर्यादाबहुधा लोकमें इसरीतिसे प्रचरित है किजब केवलएक सगाईके होने पीछेवर मरजाताहै तब दूसरेभाई कोवहकन्या दीजातीहै या वरकेभ्राता का अभावहो तो अन्यवरको भी देदी जातीहै और विरले देशविभागोंके निवासीलोग सप्तपदीसे पहलेपहले यदि वरमरे तौ वहकन्या उसीवरके आताको या भ्राताके अभावमें अन्यवरको भी देदेतेहैं परन्तु जो सप्तपदीका सप्तमपद पूरा होजानेपर वरमरे तौफिर कन्या किसीवरको नहींदेते हैं क्योंकि (यावत्सप्तपदीनास्तितावत्कन्याकुमारिका) अर्थात् जबताई सप्तपदीका सप्त-मपद पूरा नहोजाय तबतक ऋठेपदकी अवधि पर्यंत कन्याकारी कहलाती है इसवचन के आशयसे सप्तमपदके पीछे पुनर्वैवाहिकशंका आरोपित करतेहैं-विरलेंलोग ऋठेपद की अवधिसे पहलेही कन्याको तेलस्पर्श होनेके पश्चात् यहशंका खड़ीकरतेहैं कि क-न्याको द्वितीयवार तैल स्पर्शहोनेका निषेधहै इससे तेलस्पर्शके पहले पहले जोवरमरे तौ अन्यवरको देतेहैं अन्यथानहीं-विरलोंका यहसंमतहै कि यावत्काल चतुर्थी कर्म न होयै तबतक व्याह पुरानहीं होता पर यथार्थसेजिन मुनिवयोंने जो सप्तमपद का वाग्दा-न होजानेपरभी द्वितीयभ्राताको वह कन्यादेनी कहीहै तिन्होंने जैसाऊपर वर्णनहोचुका तैसायह आशय निश्चित रखताहै कि (इत्ती) पहले विधानसे वहकन्या द्वितीय भ्राता को देदेनी चाहिये अर्थात् जो तेलस्पर्श उसको होचुकाहो तौ द्वितीयवार तेलस्पर्शकी अपेक्षा रोपनहीहै(इतिवाग्दानावृत्तवराणाविरयः) अत्रोक्त वाग्दत्ताकी व्यवस्थामें यह सि-

द्वांत किसी प्रकारसे भी नहीं है कि इस कन्याके नियोगमें जो देवरसे संतान हो सो मृतवर की संतान ठहरै और यह सिद्धांत भी नहीं है कि वह कन्या किसी दूसरे भाताको व्याही नहीं जाय और व्याहे बिना कोई देवर अपने मरे भाईको संतान पैदा कर देनेके निमित्तसे पराई कन्याके साथ संगम करनेको विराने घर भेजा जाय ऐसी निपट अनर्थक व्याख्या विद्वत्तासे दूर बल्कि मूर्खभी इस बातको समुक्तते होंगे—प्राचीन टीकाकारोंने सुबोध और निर्दोषिल भी इस व्यवस्थापर निरर्थक धूलि उड़ाई पर यह धूलि इसपर कोई भांति जमती नहीं दिखाती किंतु शास्त्र और लोकसे भी विपरीत है इस बातका यदि कोई जिज्ञासु होकर निश्चय करना चाहे तो (यस्याधिपते कन्यायाः) इत्यादि दो श्लोक मनुस्मृति के मूल जो मनुस्मृति के नववें अध्यायमें ६६ । ७० की संख्यापर उपस्थित हैं तिनकी संस्कृत मुक्तावली टीका देखो (चौर) साथ ही इसके याज्ञवल्कीय व्यवहाराध्यायमें (अपु त्रेण परक्षेत्रे) इत्यादि मूल श्लोकपर मिताक्षरामें संस्कृत टीका देखो क्योंकि वेही दो मनुस्मृतिके श्लोक उसमें पावंगे और व्याख्या उनकी निपट असंगत पाई जायगी (चौर भी) साथ ही इसके आचाराध्यायके भी दो श्लोक जो (अपुत्रांगुर्वनुज्ञातो) इत्यादि ६८ । ६६ की संख्यापर उपस्थित हैं तिनकी भी मिताक्षरामें संस्कृत टीका देखो इन तीनों स्थलकी व्याख्या विकृती जानी जायगी कि जिस बात की समस्या मूल वाक्यमें कुछ नहीं तिसको खेंच खेंचकर जोड़ा और जो मूल वाक्यों में न्यायात्मक धर्म निरूपित है तिनपर जानि बूझकर ऐसे अर्थकर फंके जो कोई भांति प्रमाणतामें नहीं आसक्ते—किंतु यह क्योंकि माना जा सक्ता है कि जो कन्या किसी वरको बाणीमात्रसे देनी ठहरी हो 'अथ तत् को ईरीति भाति न होने पाई इसी बीचमें वर मर जाय तौ वह वाग्दत्ता कन्या उस बिना व्याहे वरकी पत्नी कहलाने लगे और किसी दूसरे वरको व्याही नहीं जाय और उस मरे हुये वरका कोई भाता उस बिना व्याही कन्याके साथ जाकर प्रत्येक ऋतु कालों में गमन करि आया करे और जो उसके गमनसे कुमारी कन्यामें संतान पैदा होय सो उस मरे वरकी संतान कहावे और वह कन्या भी उसी मरे वरकी पत्नी कहलावे यह व्याख्या श्रीमद्विज्ञानेश्वर मिताक्षराकार और कल्लूक भट्टकी विख्यात है बल्कि इसी व्याख्या के पकाहटकी कामनासे मनुस्मृति नववें अध्यायमें ७१ के भी मूल श्लोककी व्याख्या निपट असंगत करी गई परंतु मनु या याज्ञवल्क्य योगीश्वरके मूल वचनों में ऐसा असंगत भाव नहीं है जिसका जी चाहे प्रत्यक्ष सोचि कर देखिलो—धर्मशास्त्र कोई ऐसी वस्तु नहीं है कि जैसा कुल्हियामें गुड़ फोड़ना हो अर्थात् केवल ग्रंथकार लोग अपने मनमौजी दंगोंको समुभे या न समुभे पर और कोई निपट उन मर्यादों को न जानें या न समुभे—किंतु धर्मशास्त्र वह वस्तु लोकदर्पण है कि जिसकी मर्यादें सर्व शास्त्र और संसारके प्रचारासे भी तुल्य आत्मक पाई जाय और सर्वसाधारण भी मनुष्योंके मुखसे जिनका प्रमाण पाया जाय और बहुधा

जिनका वर्तावा लोक व्यवहारोंसे देखनेमें भी आवै-इसी संवर्णित मर्यादाकी अपेक्षामें दोबड़े ग्रंथकारोंकी व्याख्या जैसी अभी अनंतरोक्त लिखी गई है तैसा लोकविरोधी प्रचार कभी संसार में किसी ने देखा और सुना भी नहोगा (पर) जैसी व्याख्या मनु और योगीश्वर के मूल वचनों के अनुसार इसी अधिकोक्ति में थोड़ी दूर ऊपर दर्शाई गई थी तैसाही तुल्यात्मक प्रचार संप्रतिलोक में अद्यापि देखाजाता है किन्तु बहुधाही विवाहोंके बीचमें वरमरतेहुये देखने और सुननेमें भी आवे तहाँ वे सभीकन्या या तो उसवरके किसी भ्राताको विवाही गई या भ्राताके अभावमें औरही किसी योग्य वरको व्याही गई वलिक इस्से भी अधिक एक अद्भुत प्रकार निज मनुष्योंसे यह सुनने में आया और दोही चार वर्षोंकी यह बात है कि एक त्रिवेदी कान्यकुब्ज पूर्वदेशी अपने देशमें मृत भार्य होकर द्वितीय व्याह करनेको वरातलेकर पहुँचे और हँसीखुशी सवनेगदस्तूरों से विवाह भी होगया और सप्तपदी के होने पीछे कन्याके चढ़ावे की सामग्री उनसे मांगी गई त्रिवेदीजी कुछ गहना कपडालेकर नहीं गये थे अवस्थासे बूढ़े तथा स्वभावसे क्रोधी भी अवश्य थे इसी बातपर तकरार बढ़ती बढ़ती कुछ द्वंद्व भी करने लगे तब कन्याकी माताने कन्या का हाथलेकर खँचा और घरमें जाबैठारी तब त्रिवेदी भी खोंटीशपथें खातेहुये वरातलेकर घर भागगये निदान उनकी शपथें और बुढ़ापा और क्रोध और कृपणता आदि दोषोंके ध्यानसे उसकन्याका भी जन्म निरर्थक बिगड़ा जानिकर कन्यापक्षी सब सत्पुरुषोंका यही संमत निश्चय ठहरा कि इस निर्दोषिलकन्या का विवाह आवश्यक होजाना योग्य है ऐसा विचार होजाने पीछे किसी अन्य योग्य वरको वही कन्या व्याही दी गई क्योंकि जैसा मरजाना एक हेतु निश्चित ठहराया गया जिसमें द्वितीय भ्राताको वह कन्या देनी कही गई और मरजानेके बाद दूसरे भ्रातासे विवाह करनेमध्ये इतना चिह्न भी विशेष रक्खा गया है कि श्वेतवस्त्र धारण करके द्वितीय भ्राताको विवाही जाय तैसही न मरनेकी दशामें भी उसी वरके जीतेजी वह कन्या अन्य वरको देनी कही है किजो पहिले वरमें कोई दोष पाये जाय और कन्या दाताको उससे अधिक श्रेष्ठ वर मिल जावै तो निस्संदेह सप्तमपदी अग्रघिताई भी देदेवै परंतु यदि कोई दोष वरमें दुर्गति या पातक योगन पावै तो निष्कारण अन्य वरको देदेनेवाला कन्यादाता वह दंड राजद्वारसे पावे जो चोरोंको चोरी करनेमें होता हो यह दोनों बातें योगीश्वरने आचाराध्यायमें ६५ की संख्यावाले मूलश्लोकसे दर्शाई है यथा (सकृत्प्रदीपते कन्या हरस्तां चोरदंडभाक् । दत्तामपि हरेत्पूवां च्छ्रयां च द्वर आब्रजेत्) इसी अतिप्रोक्त मर्यादाके आशयसे त्रिवेदीके जीतेभी उनमें दोष पायेजानेसे अन्य वरको कन्या दी गई-परंतु यह बात अद्यापि नहीं देखने और सुननेमें भी नहीं आई कि ऐसी कन्याका देवर बिना विवाह उसके आधारान करनेको भेजा जाय ॥ ३० ॥ अब इस्से

नीचे कई परिच्छेदों में द्वादश भौतिके पुत्रोंका विभागधर्म वर्णन होगा १३० ॥

अथात्रदायविभागप्रसंगे पुत्रप्राप्तिनिधीनामपेक्षयामुख्यगौणभेदेन द्वादश
पुत्रस्वरूपविवेकोनामत्रिपंचाशत्तम.परिच्छेदः ५३ ॥

इसत्रेपन संख्याके परिच्छेदमें द्वादश भौतिके पुत्रोंका स्वरूपलक्षण जानाजायगा ॥

औरसो धर्मपत्नी जस्तत्तम. पुत्रिकासुत । क्षेत्रजः क्षेत्रजातस्तुसगोत्रेणेतरेणवा १३१ ॥

यद्वैभ्रच्छत्रवत्पन्नगूढजस्तुसुत स्मृतः । कानीन कन्यकाजातोमातामहस्तोमतः १३२ ॥

अक्षतायाक्षतायांवाजातः पौनर्भवस्तु । दद्यान्मातापितावायंसपुत्रोदत्तकोभवेत् १३३ ॥

क्रीतश्चताभ्याचिक्रीतः रुत्रिम.स्यात्स्वयंकृत । दत्तात्मातुस्वयंवचोर्गर्भविघ्न.सहोदजः १३४ ॥

उत्पद्योद्यतेयस्तुसोऽपविदोभवेत्सुतः १३५ ॥

ऐ०- सहस्रवर्षों-सबसे मुख्यतों (औरस) पुत्र जो धर्मपत्नीमें अपनेही वीर्यसे उत्पन्नहुआहो किंतु धर्मपत्नी वहीहै जो सवर्णाहो और धर्मविवाहसे व्याहीहो १-दूसरा (पुत्रिकासुत) भी उसीकेसमान गिनाजाताहै पुत्रिकासुत, धेवतेकोनहीसमुझना किंतु उसका लक्षण कुछ औरहै सो अधिकोक्तिमेंदेखो २-तीसरापुत्र (क्षेत्रज) होता है जो अपनेवीर्यसे, तों नहीं पर अपनेक्षेत्रमें सगोत्रकेवीर्यसे, या इतर नाम सपिंड बा, देवर के वीर्यसे उत्पन्नहो इसके लक्षण पहलेभी कथनहोचुकेहैं परंतु जब क्षेत्रजपुत्र द्रव्यामुप्यायणहो अर्थात् ऊपरले परिच्छेदकीविधि अनुसार, दो बापोंकापुत गिनाजाताहो तब जिसके क्षेत्रमें पैदाहुआ, उसका, तों द्रव्यामुप्यायण, क्षेत्रजकहाविगा और जिसके बीजसे उत्पन्नहुआ तिसका द्रव्यामुप्यायण, परक्षेत्रजकहाविगा किंतु औरसनहीगिना जाता अर्थात् मुख्य औरसकी अपेक्षा यह मध्यमहै क्योंकि मुख्य औरस निज अपने क्षेत्रसेहोताहै यह विरानक्षेत्रमें उत्पन्नभयाहै ३-१३१ चौथा (गूढज) बेटा वह कहाताहै जो बापके बीजसे नहीं पर दापहीके घरमें गुप्तभावसे उत्पन्नहुआहो इसकाव्यौरा कुछ अधिकोक्तिमेंभीदेखो ४-पाँचवां (कानीन) बेटा वह कि जो कुमारीकन्यामें सवर्णपुरुष के बीजसेपैदाहो यह बेटा अपने नानाकाही पुत्रगिनाजाताहै पर उसदशामें यदि नाना निपट निपूताहो और वह कन्याविना विवाहाराहिकर बापके घरजन्मकाटे अर्थात् यदि ऐसेपुत्रकेहोनेपीछे कन्याका विवाहकियाजाय तो वह कानीनबेटा नानाका न होगा किंतु कन्याके भर्ताकोमिलेगा देखो मनुकावचन अधिकोक्तिमें ५ । १३२ छठा (पौनर्भव) बेटा वह कहाताहै जो अपनेबापकेही बीजसे अक्षतापुनर्भू या क्षतापुनर्भू भार्या में उत्पन्नहो पुनर्भूके लक्षण पहले सत्ताईसवें परिच्छेदगत श्लोक ५२ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शितहोचुकेहैं ६-सातवां (वत्तक) बेटा वह कहाताहै जिसको माता पिता समर्पित करें अर्थात् जिस किसीअपने सजातीका बेटागोदलेनायोग्यहो तिस बेटाके

मातापिता दोनों अपनी प्रसन्नतासे समर्पण करें या केवलपितादेवें या केवल माताही अपने पतिकी आज्ञासे उसके मरे पीछे या विदेशमें रहतेहुयेदेवें तौ जिसकोदियागया तिसकावहदत्तक पुत्रकहाताहै इसकी विशेष व्यवस्था अधिकोक्तिमें देखो ७। १३३ आठवां (श्रीत) वेटावहकहाताहै जो मातापिता दोनोंने यापिताने या मातानेही अपने सजाती हाथवेंच दियाहो तौ जिसनेमोल लियाहोउसीकावह क्रीतपुत्रहुआ ८ नववां (कृत्रिम)वेटाउसे कहते हैं जो आपही कियाहो अर्थात् मातापिताने दिया नहीं और बेचानहीं केवल पुत्रार्थी पुरुष ने धन धरती वाहनआदि पदार्थोंका लोभ दिखाकर किसीऐसे लड़केको वेटा अपना बनालिया जो मातापितासे विहीनहो या मातापिता ऐसा करतेहुये रोंके नहीं ९ दशवां (इच्छाम) वेटा जो मातापितासे विहीन या त्यागा हुआ आपही यहकहकर प्राप्तहोये कि मैं वेटा बनकरहूँगा १० ग्यारहवां (सहोदज)पुत्र उसे कहतेहैं जो सगर्भा कन्याको व्याहिलावे और व्याहसे अनंतर पैदाहोय तौवह व्याहनेवालेका पुत्रहै और सहोदज उसका नामहै ११ ॥ १३४ ॥ बारहवां (अपविद) वेटा उसेकहतेहैं जो मातापितानेपैदा होतेसार या कुछदिनोंपीछे किसीहेतुसे फेंकदिया तिसको जोकोई लेआकर पाले उसीका वहवेटाहै १३४ ॥

अभि० सहस्रवैवां—एक यहवातभी यादरखनी चाहिये कि जैसेयोगीश्वरनेये १२ भाँति के पुत्र प्रदर्शित किये तैसेही मनुनेभी बारहपुत्र कहे हैं परदोनोंके कथनमें निज निज समतसे इतना अंतरहै कि योगीश्वरने औरसकेपीछे पुत्रिकासुत प्रदर्शित किया और औरसके समान बतलाया (और) मनुनेभी औरसके समान उसकोकहा पर बारहपुत्रों सेभिन्न वर्णनकिया किंतु पुत्रिकासुतके स्थानपर क्षेत्रजकोही दूसरानियतकिया (तो) उस पुत्रिकासुतके भिन्नरखनेसे एक जो कमतीहुआ तिसके पलटे एक शूद्रापुत्रभी मनुने बारहवां सबसेपीछे गिनती करलियाहै योगीश्वरने शूद्रा पुत्रको बारहसे जुदा रक्खा (तो) इसअंतरके होने से कोईसी हानि नहीं है परंतु यथार्थ से योगीश्वरका बांधा हुआक्रम अत्यंत श्रेष्ठ है-इसके सिवाय-इतना अंतर औरहै जिसक्रमसे योगीश्वरने १२ पुत्रगिनाये उसक्रमके सम्मुख मनुकी चौथी हुई पंक्तिमें कुछ व्यतिक्रम सा प्रतीतहोताहै (दृष्टान्त) जैसे योगीश्वरने अपविद वेटेको सबसे पीछे कहा सो यह न्यायात्मकहै और मनुने अपविदको छठी संख्यापर गिनती किया सो यह न्यायात्मक नहींहै इत्यादि बहुधा औरोंमें भी आगेपीछेका व्यतिक्रमहै (तो) इन बातोंका व्योरा आगे १३५ वाली अधिकोक्तिमें जहांपर मनुजीके वाक्य इसवार्ता संबन्धी लिखे जायेंगे प्रत्यक्ष जानाजायगा-अब उन्हीं ऊर्ध्वोक्तद्वादशपुत्रोंके स्वरूप निर्णय करते हैं कि औरसके सिवाय दूसरापुत्र (पुत्रिकासुत) जो औरसके समान कहागया तिसका यह लक्षणहै कि जिसके पुत्रनहो और वह अपनीकन्या जिसको देनेलगें उरसे

यह प्रतिज्ञा दृढ़ करिलेवै कि इस कन्याका पहिला पुत्र हमलेलेवैगे-यथाहवसिष्ठः (अभ्रातृकांप्रदास्यामितुभ्यंकन्यामलंकृताम् । अस्यां योजायते पुत्रः समे पुत्रो भवेदिति) अर्थात्-यह प्रतिज्ञाहै कि तुम्हें बिना आताकी कन्या अलंकृत करी देताहूं इसमें जो पुत्र पैदाहो वह मेरा पुत्र होवै-इसी हेतुसे वह पुत्रिका सुत कहाताहै कि पुत्रिका जो बेटीहै तिसका सुत अपना पुत्र बनायागया पर इसके उपरान्त जो उस कन्याके पुत्रहोंगे वे सब धेवते कहलावेंगे और सिद्धान्त इसका यह कि वह पुत्रिकासुत अपने नाना का सभी धन उसप्रकारसे पावेगा कि जैसे एक औरस पुत्रहोता तौ वह सबधनका मालिकहोता किन्तु इसकेसन्मुख वे धेवते नहींपावेंगे जो इस्से पीछेपैदाहुयेहो-पुत्रिका सुतका एक दूसरा अर्थभी होताहै कि पुत्रिकाही पुत्रकेसमानहै सिद्धान्त इसका यह कि यदिपुत्रियोंकेभी पुत्र नहीं तौ बाप अपनी एकपुत्रीकोही पुत्रकरिकेमाने और जमाई सहित अपनेपास बसावै तौ वही औरसपुत्रके समान गिनीजाकर निजपिताका सब रिक्थ पावेंगी और शेषबाहिनें जो बिनाबिवाही पिताछोड़ै तिनकाव्याह उसीन्यायसे वह करैगी कि जैसे भाईहोता तौ करता सो यहवातभी वसिष्ठनेहीकहाहै-यथा (द्वितीयः पुत्रिकैवेति) किन्तु (द्वितीयः पुत्रः पुत्रिकैवकन्यैवेत्यर्थः) अर्थ ऊपरहोचुकाहै २-तीसरे (क्षेत्रजः) पुत्रकीव्यवस्था ऐक्यार्थमें प्रदर्शितहोचुकी और इस्से पहिलेपरिच्छेदमें द्रव्यामुप्यायणकेभीसाथ निर्णय होचुकाहै तथापि यहाँ मनुकावाक्य लिखते हैं कि जिस्से सीधामार्ग समुन्नाजाय-यथा(यस्तल्पजः प्रमीतस्य ह्यविस्मयान्वाधितस्य वा । स्वधर्मेण नियुक्तायां सपुत्रः क्षेत्रजः स्मृतः) अर्थात्-भरेहुये या नपुंसक बीजरहित जीवतेकी या दीघरोगीकी सेजसेउत्पन्न जो नियुक्तकीस्त्रीमें स्वधर्मसेही देवर आदिके द्वाराहो वह क्षेत्रजकहलाताहै ३-चौथे (शूद्रजपुत्रः) कालक्षण मनुनेभी यहकहाहै-कि (उत्पद्यते गृह्येयः स्य न च ज्ञायेत कस्यसः । स गृहे गूढ उत्पन्नस्तस्य स्याद्यस्य तल्पजः) अर्थात्-जिसके घरमें जो उपजै और यह नहीं जानाजाय कि यह किसके बीजसे पैदाहुआ तौ यह घरमें छिपापैदाहुआ पुत्रउसीका कहावै जिसकीसेजमें अर्थात् जिसकी भाषांमें हुआ हो-यद्यपि इसवचनका प्रत्यक्षभाव तौ यही प्रतीतहोताहै कि चाहें किसी नीचकेभी बीजसे हुआहो तथापि योगीश्वरकी विवक्षासे सिद्धान्त यही है कि यद्यपि बीजवाला मनुष्य तौ नहीं जानाजाय पर इतना निश्चयहोनाचाहिये कि अवश्य किसी सवर्णपुरुषका बीजहो अन्यथा यदि भिन्नजाती बीजकानिश्चयहोजाय तौ फिर इसमर््यादामे गिनती नहीं किन्तु उसका त्यागयोग्यहोगा ४-पाँचवां (कानीनः) बेटा यद्यपि एकदशामें नाना का होताहै पर जो पैदाकरनेवालीकन्याका विवाहभी होजाय तौ फिर साथही उसके कानीनबेटा पतिउसका पावेगा-यथाहमनु- (पितृवैदमनिकन्यातु यंपुत्रं जनयेद्रहः । तं कानीनं वेदन्नास्रावोद कन्यासमुद्रवम्) अर्थात्-जिसपुत्रको कुमारी कन्या पिताकेघर एका-

न्तमेंजै तिसको कानीन इसनामसेकहिये और वह कन्याके व्याहनेवालेका होगा अर्थात् कन्याकेसाथ व्याहनेवालेको देदियाजायगा और उसीकेपुत्रोंमें जो आंगेहोगा वह कानीनकहावेगा॥-जैठा (पौनर्भव) इसकालक्षण मनुने यह कहाहै कि (यापत्यावा-परित्यक्ताविधवावास्वयेच्छया । उत्पादयेत्पुनर्भूत्वासपौनर्भवउच्यते) अर्थात्-जो पति करके त्यागीहुई या विधवा स्त्री निजइच्छासे फिर किसीकीहोकर उससे पुत्रपैदाकरे सो पौनर्भवकहाताहै ६-सातवें (वत्तक) पुत्रकेलक्षण मनुने भी कहाहै कि (मातापितावाद्या-तांयमग्निःपुत्रमापदि। सदृशं प्रीतिसंयुक्तं सज्जोदत्त्रिमः सुतः) अर्थात्-मातापिता अपना प्रीतिसे या आपत्कालमें जिसपुत्रको जलसे संकल्पसाहित निजसजातीको देदेवें सोवह गोदलेनेवालेकादत्त्रिमसुतकहावे-सजातीकहनेसे यहनिषेधपायागया कि भिन्नजातीको न देनाचाहिये औरभिन्नजातीसे नलेनाचाहिये-तैसेही एकपुत्र न देना और न लेनाचाहिये-यथाह वसिष्ठः (नत्येवैकपुत्रं प्रतिगृह्णीयादद्याद्वा) अर्थात्-जिसके एकहीपुत्रहो उसे किसीकोनलेनाचाहिये औरवहभी अपनाएकलौता पुत्रनदेवें तैसेही अनेकपुत्रवालाभी जेठासुतनदेवें क्योंकि (ज्येष्ठेन जातमात्रेण पुत्रा भवति मानवः) अर्थात्-जेठपुत्रके पैदाहोते सार पुरुष पुत्रवाला कहलाता और पुत्रोंके जो धर्म हैं सोसब-जेठपरही मुख्यभावसे आसूढ़हैं यद्यपि सगोत्रीसेही लेनाउचितहै पर कदाचित् सगोत्रीका न मिलनेमेंसर्वण-मात्रमेंसे भिन्नगोत्रीकाही लियाजाय तो फिर गोदलेने वालेकाहीगोत्र उसकाहोजाता है-यथाहमनुः (गोत्ररिक्थे जनयितुं न हरेद्वत्त्रिमः कचित् । गोत्रञ्च कथानुगः पिंडो व्यपैति दत्तः स्वधा) अर्थात्-दत्तकवेटा जो देदियाजाय सो अपने जन्मदाताकागोत्र और धन भीकहीं नपावे किन्तु ग्रहीताकाधन और गोत्रपावे और ग्रहीताकोही पिंड देवे क्योंकि पिंडजोहै सोगोत्र और धनकालागू सदा रहताहै इससे पुत्र देदेनेवालेका आद आदि स्वधाकर्मभी दत्तकमेंसे जाता रहताहै इसीदत्तक पुत्रकी अपेक्षामें सदाशिवजीने जैसा नियम दर्शाया सो अब लिखते हैं-यथा (विवाहानंतरं नारीपतिगोत्रेण गोत्रिणी । तथाग्रहीतगोत्रेण दत्तपुत्रस्य गोत्रिता ॥ सुतमादाय संसृत्या जनन्या जनकस्य च । स्वगोत्रनामा न्युत्तिलिख्य संस्कुर्यात्स्वजनैः सह ॥ औरसेपियथापि बोधने पिंडेऽधिकारिता । आदात्रो दत्तकेतद्व्यतोऽस्य पितरो हितौ ॥ आपंचाब्दं शिशुं गृह्णन् सरणात्परिपालयेत् । पंचवर्षाधि-कोवालो दत्तको न प्रशस्यते ॥ भातृपुत्रोपि दत्तऽचेद् ग्रहीतैव भवेत्पिता ॥ उत्पादकः पितृव्य-स्यात्सर्वकर्मसुकालिके) अर्थात्-शिवजी कहतेहैं कि हेकालिके जैसे विवाह कियेपिंडे कन्या अपने पिताका गोत्रबोड़कर पतिके गोत्रसे गोत्रिणी होजातीहै तैसेही ग्रहीता नाम गोदलेनेवालेके गोत्रसे दत्तक पुत्रकी गोत्रिता होजातीहै किन्तु जिसने पैदाकिया तिसको गोत्रमें अपेक्षानहीं रहती-इसलिये-माता पिता दोनोंकी संमति और प्रसन्नता से उनकावेटा गोदमेंलेकर अपने बांधवोंसहित बैठकर अपनेगोत्रकेनामोंको काराज-

पर संकल्पकी रीतिसे लिखवाइकर पीछे संस्कार उसका झै-तौ-इसप्रकारके दत्तकपुत्र में लेनेवाले माता पिता आके धन और पिंडदानमें भी वैसाही अधिकार हुआ करता है कि जैसा और सपुत्रको अपने माता पिता आके धन पिंडमें होता है क्योंकि अब येही माता पिता उसके हुये-परंतु-पाँचवरसकी अवस्था पर्यंतका बालक अपने सवर्णोंसेही लेकर भले प्रकार पालन करे जिसे वह बालक अपनेको भूलकर इन्हींमें हित करे किंतु पाँचवर्षमें अधिक अवस्था का दत्तक अच्छानहीं-और भी-चाहे भाई काही वेटा लिया हो पर आचार व्यवहार आदि सब कामोंमें लेनेवाला ही बाप होगा और पैदा करनेवाला जो बाप था सो चचा कहवैगा, अर्थात् उस बालकसे ऐसीही अभ्यास कराना योग्य है- वसिष्ठजीने भी इसकी विधि अच्छी रीतिसे कही है-यथा (पुत्रप्रतिग्रहकारकश्च पुत्रं प्रतिग्रहीष्यन् बंधूना हूय राजनिचावेद्य निवेशनमभ्यव्याहतिभिर्हुत्वा अदूरवांधवं धुसन्नि कृष्टपुत्रप्रतिग्रहीयात्) अर्थात्-पुत्रका प्रतिग्रह लेनेवाला गोद लेनेको तैयारी करते हुये अपने बांधवोंको बुलायकर पुनः उनके समुख राजा पर भी आवेदन देकर अर्थात् राजसुर आदि प्रकारोंसे जिसराज्यकी जैसी परिपाटी हो राजकीय पत्रों में प्रवेश करवायकर पीछे अपनी बाहरली बैठकवाले स्थानमें व्याहति योंसे होम करके अदूरवांधव लड़केको उसके बंधुओंके समीप ही गोद लेवे जिसे पीछे कोई भगडा टंटा रोप न रहे (अदूरवांधव) यह विशेषण जो लड़केमें लगाया सो इसहेतुसे कि वह लड़का अपने बांधवोंसे अति दूर देशमें न हो जिसकी बोली निज अपनी वा प्रहीताकी बोली से कुछ अन्य प्रकार किसी देश भाषासे पलटी हुई हो ऐसेको न लेना चाहिये) यही न्याय (क्रीत) और (दत्तात्मा) और (कृत्रिम) इन तीनोंमें भी समुभूलेना अर्थात् वसिष्ठजीके दशविध हुये नियमोंमें से जो जो नियम संभव हों सो इन तीनोंमें भी संयुक्त करना योग्य है ७ (इस दत्तक पुत्रकी व्यवस्था अभी और भी निचले परिच्छेदमें विशेषकर प्रदर्शित होगी और उसी साथ क्रीत कृत्रिम आदिकई पुत्रोंकी कुछ देशभेदकी परिपाटीसे मर्यादा दर्शित होगी) आठवाँ (क्रीत) पुत्र जो है तिसके लेनेवालेको तौ वसिष्ठजीके कहे हुये पूर्वोक्त नियमों का वर्त्तावा दत्तक पुत्रके समान करना योग्य है और देनेवालेको भी यह योग्य है कि न तौ एकलौताको बचे और न जेठे पुत्रको बचे और आपत्ति विना भी न बचे (क्रीत पुत्र बनाने की परिपाटी संप्रति विशेषकर गुसाई आदि पंथ वालों में प्रवर्तित है) नववाँ (कृत्रिम) अर्थात् बनाया हुआ पुत्र यह अवस्थामें चाहै तितना हो किन्तु इसके लिये पाँच वर्षोंसे भीतर का कुछ नियम नहीं है-यथा हमनुः (सदृशतु प्रकुर्याद्यं गुणदोषविचक्षणम्। पुत्रं पुत्रं गुणैर्युक्तं सविज्ञेयं च कृत्रिमः) अर्थात्-गुण और दोषोंका जाननेवाला जातिमें सदृश और पुत्रोंमें जो जो गुण होने चाहिये तिनसे संयुक्त ऐसे जिस किसीकी घनादिकों का लोभ दिलाकर पुत्रार्थी अपना पुत्र बनावे तिसे कृत्रिम जानो ९ (इस कृत्रिम पुत्रके

वर्तावे की परिपाटी संप्रति मैथिलदेशमें विशेषकरके प्रचरितहै।) दशवां (स्वयंदन) जिसको (इत्तात्मा) भी कहते हैं तिसके लक्षण मनुने प्रदर्शित किये हैं-यथा (माता पितृविहीनोयस्यक्तोवास्यादकारणात् । आत्मानंस्पर्शयेद्यस्मैस्वयंदत्तस्तुसस्मृतः) अर्थात्-जिसके माता पिता मरगये या विपत्ति आदि किसीहेतुसे छूटगये या उन्हींने अकारण अपने पुत्रको त्यागिदिया ऐसा पुत्र आपही आकर अपने आत्माको जिसके अर्थ पुत्रभावसे समर्पितकरै तिसका स्वयंदत्त बेटा कहलाताहै १०-ग्यारहवां (सहोदज) के भी लक्षण मनुनेकहे हैं-यथा (यागार्भिणीसंस्क्रियतेज्ञाताऽज्ञातापिवासती । बोधुःसगर्भोभवतिसहोदइतिचोच्यते) अर्थात्-जो गर्भिणी कन्या जानिकर या बे जानीहुई भी व्याहिली जातीहै वहगर्भ उसका पैदा होकर व्याहनेवाले का सहोद पुत्र कहलाताहै ११-बारहवां (अपविद) बेटा कहचुके हैं कि जो पैदाहोते सार फेंका जाय और कोई उसेले आकर अपने पुत्रवत् पाले-परंतु इसमें भी यह नियम आवश्यक है कि वह सजाती का ही बीजहो अर्थात् ऊर्ध्वांक सभी प्रकारके पुत्रोंमें यह नियम आवश्यकहै क्योंकि आगे १३६ के श्लोकमूलसे यह नियम निश्चित होगा-इन बारह पुत्रोंमें उत्तरोत्तरकी अपेक्षा पूर्वपूर्व श्रेष्ठहै और पूर्व पूर्वकी अपेक्षा पिछला पिछला निकृष्टहै १३१।१३२।१३३।१३४ जिस प्रयोजनके निमित्त से यह बारह पुत्र प्रदर्शितहुयेसो उस प्रयोजनको अब निचले परिच्छेदमें दूसरे अक्षासे कहतेहैं १३५॥

अथमुख्यगौणद्वादशपुत्राणांदायकमविवेकोनामचतुःपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५४॥

॥ इस चौचन के परिच्छेदमें यह व्यवस्था जानीजायगी कि औरस आदि बारहपुत्रों को किसक्रमसे दाय मिलनाचाहिये ॥

पिंदवोऽज्ञहरद्वैवपूर्वाभावेपरःपरः १३५॥

ऐ०-पूर्वके अभावमें पिछला पिछला पिंडदाता और अंश हर्ता होताहै अर्थात् इनबारह पुत्रोंमें पहिला पहिला जब नहो तब उत्तरोत्तर यथाक्रमसे उससे अगिला अगिला जो मंदहै सो भी अपने बापकी आब पिंड देवे और उसका छोड़ाहुआ स्वधनहरै १३५॥

अधि०-बारह पुत्रोंमें यथाक्रमसे धनका अधिकार निश्चित हुआ तौ आशयइस का यह उत्पन्न भया कि जब औरस बेटा और पुत्रिका सुत ये दोनोंहों तब औरसही धन पावे पुत्रिकासुत अधिकारी उसके होतेहुये नहीं रहा क्योंकि पहला पहला के होतेहुये पिछला पिछला नहीं पासकाहै परंतु योगीश्वर इस पुत्रिकासुतको भी और सकेही समान कहचुके हैं इसलिये यह यथाक्रम की मर्यादा इस पुत्रिकासुतके साथ नहीं जोड़नी किन्तु इसको छोड़कर शेष दशपुत्रों में समुभूनी वरन इसी निमित्तसे मनुने इस यथाक्रमकी मर्यादा में अपवाद दर्शायाहै-यथा (पुत्रिकायांकृतायांतुयदि

पुत्रोऽनुजायते । समस्तत्रिविभागः स्याज्ज्येष्ठतानास्तिहस्त्रियाः) अर्थात्-पुत्ररहित पुरुषके पुत्रिका धर्म किये पीछे यदि और भवेता पैदा होय तब उन दोनोंका समान भाग होगा और ऐसी दशा में स्त्रीकी जेठाई नहीं मानी जाती इससे जेठाईका अधिकांश जैसा मनुने दर्शाया है सो नहीं देना (अपवादनाम छूटका स्वरूप इसमें यही है कि उत्तरोत्तर यथाक्रमकी मर्यादा इस पुत्रिकासुतको छोड़कर औरोंमें समुभन्नी) क्योंकि यह औरस की अपेक्षा मंदनही है (यहाँपर बारहपुत्रोंके प्रसंगसे केवल पुत्रिकासुतका चर्चा है किन्तु धेयतोंका चर्चा कुछ विस्तारसहित आगे वर्णन होगा) इसपुत्रिका सुतके सिवाय यथापि शेष दश पुत्रोंको पहिला पहिला के होते हुये धनभागित्व नहीं है तथापि दशपुत्रोंमेंसे दत्त कादिक दौचर पुत्रोंको वसिष्ठने पहिला पहिला के होते हुये भी चतुर्थीश देना कहा है- यथा (यस्मिंश्चेत्प्रतिगृहीते औरस उत्पद्येत स चतुर्भाग भागी स्यादत्तकः) अर्थात्-जिसके गौदलिये उपरांत औरस पैदा होय वह दत्तक चौथाई धनका भागीकिया जाय किन्तु तीनभाग औरस पावे-जबकि सबसे प्रबल औरस है तिसीको चौथाई वांटि देना परा तो और भी जो जिस्से पूर्वही सो अपनेसे उत्तरवालेको चतुर्थीश भागन देनेका अधिकारी नहीं है-यहाँपर दत्तकयागोद कहनेसे यह नहीं समुभन्ना कि एक उसीका चर्चा है जिसको माता पिताने इच्छासाथ समर्पित किया हो अर्थात् दत्तकपुत्रके उपलक्षणसे क्रीत और कृत्रिम आदि भी चौथाई पानेके अधिकारी समुभलने क्योंकि वे भी सब अवशिष्टता पूर्वक उसी रीतिसे पुत्रवनाये गये हैं जैसा दत्तक तैसे वे भी हैं सो यह बात अग्रोक्त कात्यायनके वाक्य से यथावत् समुभी जायगी-यथाह कात्यायनः (उत्पत्ते त्वोरसे पुत्रे चतुर्थीशहराः सुताः) सवर्णा असवर्णास्तु ग्रासाच्छादनभाजनाः) अर्थात्-किसी प्रकार का प्रतिनिधिपुत्र बनाये पीछे औरसके उत्पन्न होनेमें दत्तकादिक बेटे चौथाई भागपावे परवेही जो सवर्णों किन्तु असवर्णोंको रीटीकपडामात्र औरसदेव-इस वाक्यमें सवर्णके विशेषणसे क्षेत्रज्ञ दत्तक क्रीत कृत्रिम आदि समुभन्ने क्योंकि इनमें निस्सन्देह सजाती होनेका निश्चय पहले हो जाता है इसलिये यह सब औरस के होनेपर भी चौथाई भागपावे (और) असवर्णके विशेषणसे कानीन गृहोत्पन्न सहोदज आदि समुभन्ने क्योंकि इनमें सजातिव का निश्चय हो सकना दुर्घट है इसलिये ये औरस के होते हुये केवल भोजन वस्त्रपावेगे चौथाई भागपानेके अधिकारी नहीं हैं पर औरसके न होनेमें वे भी उसक्रमसे सवधन पावेगे कि जैसानियम ऊपर निश्चित हो चुका-जोकि अग्रोक्त विष्णुके वचनसे इनको निपट धनका भागी होना ही नहीं पाया जाता है तिसका भी सिद्धान्त यही है जो अवकह चुके-यथा (अप्रशस्तास्तु कानीन गृहोत्पन्न सहोदजाः । पौनर्भवश्च नैवेति पिंडरिक्थांशभा गिनः) अर्थात् विष्णुने यह कहा है कि कानीन गृहोत्पन्न सहोदज पौनर्भव यह सब अच्छे नहीं और पिंडदान वा रिक्थांश भागी होनेमें भी अधिकारी नहीं (सो) इसमें भी सिद्धान्त

यही है कि औरसके होनेमें इनको चौथाई भी न मिलना चाहिये केवल अन्नवस्त्रपावोंगे अर्थात् जब औरस पुत्रनहो तो फिर ये भी सबधन हर्गें और यही बात योगीश्वरके मूलवाक्यसे भी संसिद्ध है कि (पूर्वाभावे परःपरः) अर्थात् पहिलेके नहोनेमें पिछला पिछला पावें-इसको सिवाय जो एक मनुका वचन कुछ इस नियम से विरुद्ध है तिसका तात्पर्य कुछ और है-यथा (एक एव औरसः पुत्रः पित्र्यस्य वसुनः प्रभुः । शेषाणामानृशंस्यार्थं प्रदद्यात् प्रजीवनम्) अर्थात् एक औरस बेटा ही पिताके धनका मालिक होता है शेष उपभाइयोंको कृपाभावसे अच्छे निर्वाह योग्य आजीवन मात्र दे देवे-इस वचनसे यह विरोध पैदा होता है कि दत्त, क्रीत, कृत्रिम आदि जो चौथाई अंशके भागी निश्चित हुये थे तिनको भी भोजनमात्रकी आज्ञा पाई गई-परन्तु-इस वचन का आशय केवल इतना है कि दत्तक आदि जो औरस भाईसे प्रतिकूल और निर्गुण भी हों तब तौ केवल भोजन वस्त्र अच्छे निर्वाह योग्य देना चाहिये अन्यथा जबकेवल प्रतिकूल हों परगुणवान हों या केवल निर्गुण हों पर औरस भाईके अनुकूल हों तब चौथाई भाग अवश्य उनको देना चाहिये इस व्याख्यासे यह वचन भी ऊपरले वाक्योंसे विरुद्ध नहीं है-क्योंकि-इसी प्रकारकी विशेषता निज मनुने ही उसी स्थल पर क्षेत्रज पुत्रकी अपेक्षासे दर्शाई है-यथा (पुंस्तु क्षेत्रजस्यार्थं प्रदद्यात् पैतृकादनात् । औरसो विभजन् दायं पित्र्यं पञ्चममेव वा) अर्थात् औरस बेटा पिताके दायको हरते हुये पैतृक धनमेंसे अपने क्षेत्रज भ्राताको बड़ा अंश या पाँचवाँ अंश जरूर दे देवे-ध्यान करो कि यह छठे या पाँचवेंका विकल्प केवल इसलिये है कि जब क्षेत्रज भाई अपनेसे प्रतिकूल और निर्गुण भी हो तब तौ बड़ा अंश देना और जो दोमेंसे एक ही लक्षण बुरा हो एक अच्छा हो तौ पाँचवाँ अंश देना इसलिये यह विकल्प भी न्यायात्मक है कुछ दूथानहीं (अथवात्र पिदांकादंतिः) कदाचित् कोई मनस्मृतिके आशयसे यह शङ्का इसी स्थल पर आरोपित करे कि सभी द्वादश पुत्रोंको क्योंकर दाय मिल सकेगा मनुनेकेवल छः पुत्रोंको दाय द बतलाया और शेष छः पुत्रोंको नहीं इसलिये इसी शंकाकी शान्ति रूप व्यवस्था आगे लिखते हैं-जोकि मनुने द्वादश पुत्रोंके दो छके भिन्नभिन्न कहिकर पहिले छका को दाय दवांघवत्व और पिछले छकाको अदायादवांघवत्व बतलाया है तिसका भी यह आशय नहीं है कि पिछले छकावाले छः बेटे निपट औरस के न होनेपर भी पैतृक रक्त्त न पावेंगे अर्थात् जो लोग ऐसी असंगत व्याख्या मनुके निम्नोक्त वचनोंकी लगाते हैं वे पूर्वोपर के सोचे बिना और मनुकी विवक्षाको समुभेदिना लगाते हैं-इसलिये अब दोचार वाक्य भी जो मनुने इस वार्त्ताकी अपेक्षामें दर्शाये हैं सो लिखते हैं-यथा (पुत्रान् द्वादशयानाह नृणां स्वायं भुवो मनुः । तेषां पट्वन्धु दाय दः पड दाय दवांघवाः) अर्थात्-मनुप्योंके जिन वारह पुत्रोंको स्वायं भुव मनुने कहा तिनमें प्रथमके छः पुत्र तौ वंधुओंके भी दाय दनाम धन हरनेवाले और वंधु

भीकहातेहैं (और) पिछके छे पुत्र जेहें ते बंधुओंके (अदायादवांधव) अर्थात् धनहर-
नेवालेनहीं पर बांधवहोते हैं (विरलेलोग इस वचनकी ऐसीव्याख्याकरते हैं कि पि-
छले छे पुत्र निजग्रहीतापिता के अदायादनाम धनहरनेवाले नहीं और बंधभीनहीं
सो यह निपट असंगतहै) मनुजीने इनको फिर जुदाजुदा करके समुभायाहै-यथा-
(औरसः क्षेत्रजश्चैव दत्तः कृत्रिम एव च । गूढोत्पन्नोऽपविद्धश्च दाययादावांधवाश्च पट् ॥
कानीनश्च सहोदश्च क्रीतः पौनर्भवस्तथा । स्वयंदत्तश्च शोद्रश्च पडदायादवांधवाः) अ-
र्थात्-औरस १ क्षेत्रज २ दत्तक ३ कृत्रिम ४ गूढज ५ अपविद्ध ६ यह छे पुत्र दाय्याद
भी और बांधवभी होते हैं-एवं-कानीन १ सहोदज २ क्रीत ३ पौनर्भव ४ स्वयंदत्त ५
शोद्र ६ यह छे पुत्र दाय्याद तो नहीं पर बांधव येभीहैं (इसमें जो विरलेलोग ऐसा
अर्थ लगाते हैं कि निजग्रहीतापिताके दाय्यादभी नहीं और बांधवभीनहीं सो असंगत
है क्योंकि यद्यपि काव्यकी रीति से दोनों अर्थठीक अर्थात् ऐसाअर्थभी लगसक्तो है
तथापि यदि पूर्वपर के विचारसे न्यायात्मक नहीं है तो फिर यह योजना क्योंकर
मानीजाय इसलिये वही योजना ठीक और न्यायात्मक है कि पिछले छे बेटे निजबां-
धवोंके दाय्याद नहीं परबांधव उनके हैं(तो) इस बातका यह आशयनहींहै कि पितो
कामी धन औरस आदिके न होनेपरभी नहींपावें-किंतु-मनुकी यह विवक्षाहै कि औ-
रसआदि पहलेछक्काके नहोनेपर पिताकाधन पावें परन्तु पिताके सपिंडों और समा-
नोदकों और सेगोत्रोंमें जो किसी निपूतेकाधन ऐसा लावारिसहो जिसकालेनेवाला
अधिकारी कोई उसनिपूतेका निकटवर्ती सम्बन्धीनहींहो (तो) ऐसे लावारिसधनको
भी यह पिछलाछक्कानहींपावे क्योंकि यह बंधुओंका दाय्याद नहीं केवल अपने पिता
का दाय्यादहै (और) वह पहिलाछक्का पिताके सिवाय उसके बंधुओंकाभी दाय्यादहै इस
लिये ऐसे बंधुओंके भी लावारिस धनको वह पावेगा (परन्तु) बंधुओंके बांधव दोनों
छक्के कहेगये हैं सो यह बांधवत्व केवल तिलांजली जलदान क्षौरकर्म आदि कार्यों
में सम्भूता किंतु इनकार्यों के करनेमें दोनोछक्के बांधव अर्थात् गोत्री गिनेजातेहैं-
सिद्धांत इसका यहीहै कि मनुने दोछक्के जो कल्पित किये सो बांधवोंका धनपाने और
न पानेमध्ये कियेहैं कुछपिता के धनका चर्चा इन वाक्यों में नहींहै-किंतु-पिताकाधन
पानेमध्ये मनुने जुदावाक्य दर्शाया औरसभीपुत्रोंका अधिकार उसमें कहाहै-तथा
श्रेयसः श्रेयसाऽलाभेपापीयानृकथमर्हति । बहवश्चेत्तदृशाः सर्वैरिक्थस्य भागिनः) अ-
र्थात्-मनु कहते हैं कि बारह पुत्रोंमें पूर्वपूर्व जो श्रेष्ठहैं तिसके न होनेमें उत्तरउत्तर जो
नीच हैं सो पैतृकधन पानेयोग्य है कदाचित् एकहीसे अनेकहों तो वे सभीमिलकर
समभागपावें (दृष्ट) जैसेएक पिताके क्रीत पुत्र दोहों या तीनहों तो सभी बराबर
बाँटलें ऐसेही पौनर्भवबेटे दोतीनहों तो सभी बराबरबाँटलें ऐसेही औरोंकोभीजानो-

और ध्यानकरो कि इसवचनमें पिताके धनके मध्ये पहिले या पिछले छकेका कुछभी चर्चानहीं है जैसा योगीश्वर ने कहा था तैसा ही मनुसे भी ठीक है (परन्तु) मनुकी बांधी हुई पंक्तिमें उस प्रकारका अंतर है कि जिसका चर्चा १३४ वाली अधिकाधिक प्रारंभमें हो चुका है इसलिये योगीश्वरका बांधा हुआ क्रम अतीव उत्तम जानो-इसके सिवाय-इसी अनन्तरोक्त मर्यादा में यह न समझना चाहिये कि ये बारह पुत्र जो गिनाये गये सो अपने पिताका धन उस दशमें पाते होंगे जब उनके पिता के भाई या बाप आदि कोई न हो-किंतु-पिताके भाई और बापके भी होते हुये पुत्र ही पाया करते हैं चाहे किसी प्रकार के हो-तथा मनु (न भ्रातरौ न पितरः पुत्रारिक्थहराः पितुः । पिताहरेत् पुत्रस्य रिक्थं भ्रातर एव च) अर्थात्-न तो भाई और न पिता आदि कोई पावे किंतु वे ही अपने बापका धन हरने वाले होते हैं चाहे किसी प्रकार के हो परंतु जो निपट निपूता धनको छोड़ि मरे तो फिर बाप और भाई ये पासके हैं (निपट निपूता वही कहाता जिसके बारह में से कोई भी भौतिक पुत्र न हो) कदाचित् कोई इसपर भी यह शंका करे कि मनुके इसवचनमें कुछ बारह पुत्रोंका चर्चानहीं है इसलिये शायद मनुने भाई और पिताके होते हुये और स पुत्रका अधिकार कहा होगा और उसीके न होनेमें निपूता समुझकर पिता या भ्राताओंको धन हरना बतलाया होगा (तो) यह शंका उसकी इस हेतुसे धोती है कि मनुके इस मूलवाक्यमें बारह पुत्रोंका चर्चा यद्यपि नहीं है परन्तु बारह पुत्रोंके ही स्थल पर उन्हीं के प्रसंगसे यह वाक्य मनु ने कहा अर्थात् (श्रेयसः श्रेयसोऽस्माभे) इत्यादि वाक्य जो अभी ऊपर लिख चुके हैं-तिसके साथ ही मनुने लिखा है कुछ और सका चर्चा इसमें नहीं है (किंतु) और सका अधिकार इन वाक्योंसे पहले मनु कह चुके हैं-तथा (एक एवौरसः पुत्रः पित्र्यस्य वसुनः प्रभुः । शेषाणामानृशं स्यार्थं प्रदद्यात्तु प्रजीवनम्) अर्थात् पिताके यद्यपि कई भौतिके वेते हो परन्तु पैतृक धनका मालिक एक और स वेता ही होता है शेष भाइयोंको वह दया भावसे उपजीवन मात्र देवे-और (दायाद) शब्द भी केवल पुत्रके ही दायभागीत्वका वाचक नहीं है किंतु सपिंडमात्र या सपिंडोंके उपरान्त भी सोदक आदि जो कोई जिसका धन हरनेमें अधिकारी समझा जाता हो वह भी दायद गिना जाता है क्योंकि (दाय) तो मृतपुरुष का रिक्थ है तिसको (भाद) कहिये खानेवाला जो कोई सब्बा अधिकारी हो सो (दायाद) कहावे (दायस्य भाद) विशेषकर पुत्रको इसलिये दायद कहा जाता है-कि सबसे पहले वही पूरा अधिकारी किंतु उसके होते हुये और कोई नहीं किसीका धन खाय सका है-यद्यपि वासिष्ठादि स्मृतियोंमें भी मनुके ही समान बारह पुत्रोंके दो वर्गकल्पित हुये हैं परन्तु यथाक्रम की पंक्ति उसमें मनुके या योगीश्वरके भी तुल्य नहीं है किंतु कोई कोई पुत्र उसमें आगे पीछे भी उलटा पलटीके साथ नियत हुआ है सो उन पुत्रोंके गुण, अथगुणके अनुसार व्यत्यय समुझ लेना (तो) यह बात केवल ज्ञानसात्रके

निमित्तसे दर्शाई गई किंतु यहांउस्से कुछ कामनहीं है-गौतमकी स्मृतिमें पुत्रिकासुत जो सर्वथा औरसके समानहै वह दशवीं संख्यापर नियत कियागया पर उसमे वह विजाती कन्याका पुत्र आचार्योंने समुभाहै क्योंकि निज अपनी पुत्रीका पुत्र जो सर्वत्र औरसके समानहै सो क्योंकि दशवीं नीच संख्यापर जासक्ता या जो कुछहोसो सही पर यहां उस क्रमसेभी कुछकाम नहीं है केवल संबुद्धिमात्रके लिये उसका भाव यहांपर प्रकट किया गया-इत्यादि पूर्वोक्त सर्व कारणांसे सर्वथा वह मर्यादा ठीकहै कि पहिले पहिले पुत्रके अभावमें पिछला पिछला पुत्र अपने ग्रहीता वापकाधन पाताहै सो यह बात केवल योगीश्वरनेही नहीं किंतु मनुनेभी कही है-यथा (औरसक्षेत्रजो पुत्रोपितृरिक्थस्यभागिनो । दशापरेतुकमशागोत्ररिक्थांशभागिनः) अर्थात्-औरस और क्षेत्रज यह दोनों पुत्र तौ पिताके धनके मालिकही कहाते हैं और बाकी दशपुत्र जे हैं ते पूर्व पूर्वके न होनेमे क्रमसे धन और गोत्रपाते हैं-अब क्योंकि वह बातसच्ची मानीजाय कि मनुने पिछले छे पुत्रोको पिताकेभी अदायाद और अबांधव कहाहोगा इस वचनके सिवाय एकवचन औरभी निज मनुकाही ऊपर आचुकाहै कि (श्रेयसः श्रेयसोऽल्लभेपापीयानृक्थमर्हति) इतिशंकादाति -इस वार्ता मे शंकातौ सर्वथा शांत होचुकी पर एकवाक्य मनुका औरहै जिस्से विरले लोग यह समुभा करते हैं कि एक भाईके बेटेको अनेक भाई गोद लेसके है सोभी उनकी समुभाका अंतर्है-तथथा (भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान् भवेत् । सर्वेतेतेनपुत्रेणपुत्रिणामनुरव्रवीत्) अर्थात्-मनुने यह कहाहै कि एक बापके बेटे यदि अनेक भाईहो और उनमे एकभी पुत्र बालाहो तौ उस पुत्रसे वे सभी आता पुत्रवान् होते है (तो) यह मनुने इसलिये दर्शायाहै कि जत्रतक भाईका बेटा गोद मिलसक्ताहो तत्रतक औरका न लेना चाहिये पर यह भाव इनका नहीं है कि उस एकही पुत्रको सभी भाई मिलकर गोद लेंवे या विनालियेभी वह सबका पुत्र होजावे-क्योंकि-जो सबका पुत्र होसक्ताहो तौ फिर सब का धनभी वही हरसक्ता और जो वही बात न्यायात्मक होती कि वह एकही सबका धनहरे तौ फिर १३६ वाला मूलश्लोक जो योगीश्वर आगे कहेंगे कि (पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथा । तत्सुतागोत्रजोबंधु शिष्यःसब्रह्मचारिक) तो यह वाक्य निपट उथा होजाता किंतु यह वचन कहनाभी न चाहियेथा अर्थ इसका उसीजगह देखो और भावार्थ इसका यहहै कि जिसके कोई भांतिका पुत्र नहो और वह निपट निपूता धनको झोडिमरे तौ पहिले उसकी भार्याधनकोले फिर बेटियां फिर माता पिता फिर भाई फिर भाईके बेटे अर्थात् जब इतनोमेसे कोईभी नहो तबउस निपूतेका धन भतीजा पावे-ध्यान करौ जब कि वह भतीजा सबका बेटा समुभाजाता तौ फिर कोई भी तिपूता नहीं था किंतु वही भतीजा पुत्रकी गिनतीमे आकर सबका दायहरता तौ

फिर भतीजें। पहिले जो पांच अधिकारी धनके हर्ता कहेगये तिन सबका हक मारा जाता निपूते माइयोंकी स्त्रियांभी क्योंकर अपने पतिकाधन पाइसकीं वेदियांभी क्योंकर पाती वेदियोंके बेटेभी धेवते जो निज माताके अभावमें अधिकारी होते हैं वेभी दुर्भागी रहते इसलिये एक भतीजा सबका बेटा नहीं है अर्थात् वे निपूते भाई भी दसग्यारह भांतिके पुत्रोंमेंसे जिसको चाहें अपना पुत्रबनवैं तौ वही उनकाधन हरेंगा यदि उन्होंने कोई भांतिका बेटा नहीं बनायाहो तौ निपटनिपूते कहेजायेंगे और मरने पीछे भार्या बेटा आदि अधिकारी भी यथाक्रमसे धनपावेंगे १३५ ॥ पुत्र प्रतिनिधियों की व्यवस्था जो यहांतक दो परिच्छेदोंमें वर्णन हुईतिसका निश्चयात्मक नियम अब निचले मूल श्लोकसे कहते हैं १३५ ॥

सजातीयेष्वपेक्षोक्तस्तनयेपमयाविधिः १३६ इत्यर्हमेव ॥

दे०—यह विधि मेंने सजाती तनयोंमें कहा—अर्थात्—योगीश्वर कहते हैं कि (पूर्वाभावेपरःपरः) यह पूर्वोक्त विधि जिसमें द्वादश पुत्रोंको पूर्वके अभावमें पित्रलाधन भागी होना कहागया सो सब सजातीपुत्रोंकी व्यवस्था कहीहै किंतु भिन्नजातियों की नहीं (दृष्टांत) जैसे कानीन पुत्र कुमारी कन्यासे उत्पन्न होताहै सो जिस जातिकी कन्याहो उसी जातिके पुरुष करके गर्भवती हुईहो जैसे किसी ब्राह्मणकी कन्या और किसीप्रकारके ब्राह्मण मात्रसे आधानवती होगई और पीछे किसी अन्य ब्राह्मणको विवाहगई तौ वह पुत्र जो उसकेघर जाकर पैदा हुआ सोनिःसंदेह उसका सवर्ण वासजाती है परन्तु जो गर्भकिसी अन्य जातीसे हुआहो तौ सजाती नहीं किंतु भिन्नजाती वा असवर्ण कहलावेगा सो यह भिन्नजाती बेटा उस पूर्वोक्त रीतिसे दायहरने का अधिकारी नहींहै किंतु केवल भोजन वस्त्रपानेका अधिकारी वह भी है जैसा यह कानीनका दृष्टांत लिखागया तैसेही औरोंको भी समुभ्लेना १३६ ॥

अर्थ०—द्वादश पुत्रोंमें से क्षेत्रज आदि दशपुत्र धनके अधिकारी तब होसकेंगेकि जब औरस और पुत्रिकासुते, न होनेमें मूर्धावसिक्त आदि अनुलोमजपुत्रभी नहीं जिनका दाय भागित्व पहले पचासके परिच्छेदमें १२८ वाले मूलश्लोकसे वर्णन हो चुकाहै किंतु वेभी एक प्रकारके मध्यम औरसगिने जातेहैं क्योंकि यद्यपि सवर्णभार्या से तौ नहींपर वे भी क्षत्राणी आदि विवाहित्तामें अपनेही बीजसे उत्पन्न होते हैं इसलिये इन क्षेत्रज आदि दशपुत्रोंकी अपेक्षावे अनुलोमज बेटे उत्तम समुभ्लेजाते हैं और इसीहेतुसे औरस, पुत्रके होनेपर भी औरसके साथही उनको कुछ न्यून भाग मिलताहै व्यवस्था देखो १२८ वाले मूल श्लोकमें (परं च) उस व्यवस्थामें इतना भेद और है कि वहांपरशूद्राके बेटे को पावभाग अर्थात् ब्राह्मणसे चौथाई क्षत्रियसे तिहाई वैश्य पुत्रसे अधियाई मिलना कहाहै सो तौ अनेक माइयों के साथमें वह

भाग कल्पनां नियतहै और एक हिसाबसे वह शूद्रापुत्र भी औरसपुत्रोंमें गिनती अर्थात् नीच औरसगिनाजाताहै क्योंकि विवाहिता शूद्रामें अपने बीजसे उत्पन्न होताहै परन्तु पिताके सबधनका मालिक वह किसीदशामें नहीं होताहै सिद्धांत यह कि यदि और कोईभौतिके पुत्रनहोंवह केवल शूद्राकाही बेटाहोतौभी सबधनका मालिक जैसे अन्यपुत्र होसके तैसे नहींहोसकाहै किन्तु सबधनमेंसे दशवांभाग पाताहै-तथा-हमनुः(यद्यपि स्यात्तु सत्पुत्रोऽप्यपुत्रोऽपि बाभवेत् । नाधिकं दशमादद्याच्छूद्रापुत्राय धर्मतः) अर्थात्-मराहुआ पुरुष चाहे उत्तम जातिके पुत्रोवालाहो या उत्तम जातिके पुत्र उसके न हों केवल शूद्राकाही बेटा मौजूदहोतौ उसमरेहुयेकाधन क्षेत्रज आदि कोईबेटा अ-गरहो तोवही अथवा और कोई सपिंडोंमेंसे भाई आदि जो अधिकारी होकरहरे सो उसधनमेंसे मौजूद शूद्रापुत्रकी दशवांभागदेवे दशमांशके सिवाय किंचित्भी अधिक न देवे यहधर्मानुसार नियम जानो-इसनियमसे यहसिद्धांतभी पायाजाताहै कि क्षत्रिया और वैश्य भायोंकेबेटे अगर सबर्णाकाबेटा न होतौ सबधनके मालिक होसकेंगे किन्तु इनके सन्मुख और कोईसपिंड आदि अधिकारी न होसकेंगा जैसे शूद्रापुत्रके सन्मुख होगयाथा १३६ ॥ यहाँतक यह मर्यादें सब चारों वर्णकी सामान्य भावसे कहीगई पर विशेषकर द्विजातीमात्रमें समझनी किन्तु अगले दोइलोकोंसे शूद्रकाधन विभाग होनेमें कुछ विशेषता प्रकट करतेहैं १३६ ॥

जातोपि दास्यां दुग्देणकामतोऽशहरो भवेत् १३७ ॥

मृतेपितरि कुपुंस्तं धातरस्तर्धभागिकम् । अभातुकोहरेत्सर्वदुदितृणां सुतादृते १३८ ॥

ऐ०-सहृदपो-शूद्रजाती पुरुषकाबेटा चाहे दासीमेंभी हुआहो वह अपने पिताकी इच्छासे भागपासक्ता है अर्थात् पिता अपने जीते जी पुत्रोंको विभाग करते समय विवाहितासे उत्पन्नहुये पुत्रोंकेसार्थ उस दासीपुत्रको बराबर भाग देनाचाहे तो कोई भी निषेध नहीं करसक्ता है १३७ ॥ परंतु पिताके मरनेपछे जो विवाहिताकेभीपुत्र हों तो वे अपने से अधिआईभाग उस दासीपुत्रको देंगे किन्तु अपनी बराबर नहीं (भौरजो) विवाहिताके बेटे कोई न हों तो साराधन वह दासीपुत्रलेवे (यदि) कई दासी पुत्रहों तो सभी बराबर बाँटि लेंगे पर उसदशामें कि जो विवाहिता की बेटियाँ या बेटियोंके बेटे निपट न हों किन्तु इनकेभी होनेमें दासी पुत्र अधिआई भागपावेंगे-इस वचन में शूद्रके बेटे जो दासी से उत्पन्नहों पिताकी इच्छासे भाग पासके और पिताके पीछे भाइयों से आधाभाग पासके हैं तौ शूद्रपर विशेषता आरोपित करने से यह सिद्धांत पायागया कि ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य इन द्विजातियों से जो दासी में सन्तान हो सो पिताकी इच्छा से भी भागपानेका अधिकारी नहीं है अर्थात् पितादेना चाहे तो विवाहिता के बेटे आदि प्रतिषेध करसके हैं एवं पिताके पीछे भी आधाभाग पाने

का अधिकारी नहीं है फिर साराधन हरना तौबड़ीदूर है (हां) यदि अधिकारियों के अनुकूल हो तो जीवनमात्र पावेंगा १३८ ॥

अत्रचपुत्रप्रतिनिधीनांदायक्रमप्रसंगेकेपांचिहतादीनामुपपुत्राणां

विशेषविवेकोनामपंचपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५५ ॥

इस पचपन के परिच्छेद में विशेषकर दत्तक आदि केचित् उपपुत्रों के दयादत्त की विशेष व्यवस्था वर्णन होगी जिसमें कुछ पुत्रों के प्रतिनिधित्वकी निवृत्ति और कुछपुत्रोंकी विलक्षण परिपाटी जैसी देशांतर भेद या ग्रंथांतर भेदसे प्रचरित है सब जानीजायगी यद्यपि ऊपरले दो परिच्छेदोंमें द्वादशभांतिके पुत्रोंकी व्यवस्था जोकुछ मिताक्षरा के अनुसार व्योरेवार वर्णनहुई सो सबठीकहै किन्तु उसमेंकोई भांतिका संदेह शेषनहीं है तथापि इस विशेष परिच्छेदका संग्रह इसकारणसे कर्तव्य ठहरा कि आधुनिक पूर्वकालिक बिरले ग्रंथों के संग्रहीता विद्वानोंने लोकमें संप्रति सांसारिक आचार व्यवहारोंकी बहुधा मर्यादोंका परिणाम होतादेखकर अपने नवकल्पित ग्रंथोंमें प्राचीन आर्यग्रंथोंके अप्रिज्ञात नियमोंको उलंघितकर औरस पुत्रके स्थानीभूत दशपुत्रोंकी प्रतिनिधितामें निवृत्ति दर्शाईहै (निवृत्ति अर्थात् मन्सूखी) किन्तु औरस के अभाव में केवलदत्तक पुत्रकी प्रतिनिधिता यथा वस्थित रखकर शेष दशपुत्रों को मन्सूख किया-यद्यपि उनविद्वानोंने अपनी शक्तिके अनुमान केवल नवग्रंथसंग्रहकरने का व्यसन पैदा किया परन्तु उनकी बुद्धिका विचार न्यायात्मक नहीं लोकाचारात्मक था क्योंकि यद्यपि उन्होंने झौटीमोटी एकआधी तर्कणाभी दशपुत्रोंकी मन्सूखीमध्ये प्रकटकरी पर वह तर्कणा केवलबालक्रीडा के समान समुझीजाती है कि जिसका लिखना यहांपर विस्तारहेतुसे अपेक्षितनहीं है (किन्तु) एकसूधीसी तर्कणाउनकी यहबहुत प्रबल समुझीजाती है किदशपुत्रोंकी प्रतिनिधिता मध्ये परिपाटी लोकमें मिटतीजातीहै इससे हमभी उनकी मन्सूखी दर्शातेहैं सोयह तर्कणाभी उनकी ऐसी समुझी चाहिये कि जैसेभीतिको गिराऊ देखकर और भी दोषकंदे उसकेसाथ आपभी गिरताचलाजवि क्योंकि विद्वानोंका यह कामहोताहै किजब कोई अप्रिज्ञात लाभकारी मर्यादाका व्यतिक्रम होतादेखें तब अपनीविद्वत्तासे न्यायात्मक विचारकेसाथ उसमें ऐसी दृढ़ताकरें जिस्सेमनुष्यों कापग विचलने नहींपावें-जोकि विरली मर्यादोंकी निवृत्ति और न्यूनाधिक भावसे परिशोधन भी कदाचित् कियाजाताहै सो उस अवस्थामें किजब किसीपहली मर्यादासे गरीयसी हानिपाई जाय-परन्तु-अब इसकथनसे भी कुछ अपेक्षा शेषनहीं है क्योंकि जबकोई दीर्घ वृद्धावस्था में गिरकर बडामार्ग रोक देताहै तब जहांतक बनिआवै उसको झांट झांटकरमार्ग सीधाकरनाहोताहै येद्वारा अतिशय दुर्गमता होजानेसे उसमार्गको छोड़कर द्वितीयरस्ता खोजिलेते हैं इसन्यायसे

संप्रति उनकी मन्सूखीपर सी ध्यानकरना आवश्यक है क्योंकि जिसवातकी परिपाटी दीर्घकालसे मारीगई और जिसवातको सर्व साधारणों ने स्वीकार किया चाहे निर्मूल होयही समूलसमुभी चाहिये संप्रति पूर्वकालके आधुनिक पंडितलोगोंने केवल दत्तक पुत्रकी प्रतिनिधिता में प्रधानता रखी है इसीहेतुसे बहुधालोकमें भी केवल दत्तक पुत्रप्रतिनिधि किया जाता है इसीप्रयोजनसे इसपरिच्छेदमें पहले दत्तक पुत्रकी व्यवस्था वर्णन करते हैं ॥ (अथ दत्तकपुत्रप्रश्नात्) दत्तपुत्रको कौन गोदलेसका है इसप्रश्नका यह नियम है कि जिसपुरुषके कोई बेटा और पोता और परोता भी न हो वही गोदलेसका है और कोई नहीं और जो पहिला दत्तक संतान पैदा किये विन मरजाय तो फिर पुनर्दत्तकभी लेसका है कदाचित् ऐसीही निपुती स्त्रीलेना चाहे तो पतिकी आज्ञासे लेसकी है यद्वा पतिके मरे पीछे जेतोंभी जो पतिके जीतेजी आज्ञा प्राप्त करली होगी तो लेसकी है अन्यथा नहीं परन्तु पतिभी केवल एकपत्नी को आज्ञा देसका है कुछ अनेक पत्नियोंको आज्ञानहीं देसका है कि तुम जुदे जुदे बेटे गोदलेना (एवं) जहां ऐसी पत्नी एकभी गोदलेनेकी आज्ञामागे जिसकी सौतिसे पैदा हुआ पतिका औरस बेटा विद्यमान हो तो उस एकहू को आज्ञा देनेको अधिकारी पति नहीं है चाहे उस पत्नीका विरोधभी सौतेले बेटेसे रहता हो या न हो (परंच) इस भांतिसे निस्सन्देह आज्ञा देसका है कि मेरे मरने पीछे यदि मेरा औरस बेटा मरजाय तो फिर दत्तक पुत्रको गोदलेलेना (वन) यह भी आज्ञा देसका है कि जो दत्तकपुत्र मरजाय तो अन्य दत्तक लेलेना ऐसी आज्ञाकी पानेवाली स्त्रीभी इन्हीं नियमों के अधीन गोद लेसकी है (पौर) विरले लोग इसवातपर कुछ आग्रह खड़ा करते हैं कि जिसविधवा ने साधारणभावसे पतिकी आज्ञा पहिले पाकर उसके मरने पीछे दत्तक गोदलिया हो और वह दत्तक मरजाय तो वह स्त्री अन्य दत्तक गोद लेसकनेमें अधिकारसे विहीन होगी क्योंकि उसकी साधारणभावकी आज्ञासे द्वितीय दत्तक लेनेका अधिकार निश्चित नहीं है यद्यपि इस आग्रहकी दृढ़तामें केचित् नव कल्पित संग्रह ग्रन्थोंका प्रमाण भी आरुढ़ है कि ऐसा करनेमें अधिकार उसको नहीं है तथापि न्यायात्मक विचारके सिद्धान्तसे ऐसा होना कुछ अनर्थक निश्चित नहीं है क्योंकि जिस फल सिद्धिके निमित्तसे साधारणभावकी आज्ञा उसको अनियत मिली थी उसफलका जबतक परिपाक नहीं होनेपाया तबतक आज्ञाभी निःसंदेह यथा वस्तुतः और अनियतका आशय यह प्रत्यक्ष है कि जिस आज्ञामें द्वितीय दत्तक होना नियत नहीं था तिसमें उसीका न होनाभी कुछ नियत नहीं था यद्यपि वांग और वाराणस्यादि देश विभागोंमें यह नियम निश्चित है कि जिस स्त्रीके पतिने अपने जीतेजी पत्नीको आज्ञानहीं दी हो वह स्त्री पतिके मरने पीछे दत्तक नहीं लेसकी है परन्तु प्राञ्चाल्य देश विभागों में यह परिपाटी एक

विशेष है कि ऐसी स्त्री पतिके मरनेपीछे पतिके वान्धव लोगोंकीही आज्ञासे गोदलेसक्ती है वल्कि तत्रत्य ग्रन्थविशेषों में इस बातपर तर्कवाद आरोपित हुआ है कि यद्यपि दत्तक पुत्र गोदलेनेकी रीतोंका उच्चार करना स्त्रीके वशका नहींहो तोभी जो विद्वान् विप्रोंके द्वारा कार्यसाधन करें तौ फिर कुछ तर्कारूप आग्रहको अवकाश नहींहै और इसीवार्त्ताकी अपेक्षा से मैथिल देशके भूभागमें यह विशेषता है कि जिस स्त्रीने पतिके जीतेजी उसकी आज्ञाभी संप्राप्त करलीहो तौभी पति के मरनेपीछे वाचस्पति मिश्र-कृत ग्रंथ विशेषकी प्रधानतासे दत्तकपुत्र नहीं लेसक्तीहै परन्तु इस प्रतिषेधके पलटे एक यह विशेषताभी उस देशमें अधिक है कि यद्यपि दत्तकपुत्र तौ पतिकी आज्ञासे भी नहीं लेसक्ती पर कृत्रिम पुत्र पतिकी आज्ञाबिनाभी लेसक्तीहै वल्कि पतिके वान्धव जनोंकीभी आज्ञासे अपेक्षा इसमें नहींहै॥ (अथ दत्तप्रशंसा) दत्तक पुत्रका दान करनेमें अधिकारी कौनहै इस प्रश्नका यह नियम है कि प्रथम तौ माता पिता दोनों मिलकर या माताके अभावमें केवल पिताभी देसक्ताहै परन्तु केवल माता पतिके दूरस्थ होने में उसकी आज्ञासेही देसक्ती किंतु आज्ञाबिना नहीं देसक्ती और पतिके मरजाने पीछेभी केवल माता तभी देसक्तीहै जो उसने पतिके जीतेजी इस बातकी आज्ञा पाईहो अन्यथा पति के मरजाने पीछे विधवाको पुत्रदानका अधिकार नहींहै पर केवल एक प्रकारसे कि जो उसपर कोई कठिन विपत्ति अन्नाकाल आदि उपस्थित होतौ विधवाभी देसक्तीहै तथापि जिसके एक पुत्रहो या जेठापुत्र दोके होनेपर भी नहीं दान करसक्ती है और इस दान में स्त्री पुरुष दोनोंकोही यह नियम है कि अपनेही सजाती या सवर्ण पुरुष निपूतको देसक्ते हैं अन्यथा नहीं-यहांपर यद्यपि दान करने मध्ये केवल माता पिताका अधिकार वर्णन हुआ है पर इसमें एक विलक्षण बात जो बहुधा लोकमें दिखाई देतीहै चर्चा उसका कर्तव्य है कि जिन पुत्रोंके मातापिता नहीं रहते उनका पालन बड़ी बहिन या आता चचा ताऊ आदिकरते और वेभी किसी अवसरमें दत्तकदान कर देते हैं यद्यपि पालयिता पितृस्थानी पितामाताकेही तुल्य हुआ करताहै इस न्यायसे उस दानको भी भिन्न मर्यादिक नहीं कहसक्ते थे परजब पितके मरजाने पीछे विधवा माताभी स्त्रीत्व सेही पिताकी अनुज्ञासे विहीन दान करनेमें समर्थ नहीं है तौ फिर बहिनेंभी स्त्रीत्व के लक्षणसे क्योंकर ऐसा करसक्ती हैं यद्यपि इस भांतिके भगड़ेवाला व्यवहार किसी राजद्वारमें कदाचित् पहुँचा या न पहुँचाहो पर देखनेमें इस प्रकारसे भी आयाहै कि बहिनोंने भाईको और अनाज्ञाता विधवा माताने बेटेको दत्तक छोड़ि क्रीतकी रीतिसे दे दिया वल्कि विरले स्थलपर इस अविवेकसे कि सवर्ण छोड़ि असवर्णोंमें स्वाश्रम छोड़ि पराश्रमकी दे दियाहै तौभी उनके जाती लोगोंने कोईसा दण्ड या प्रतिषेध उन पर नहीं पहुँचाया इन कारणोंसे बहुतेरे लोग यह जानते हैं कि यह भी एक मर्यादिक

चातहै इसीसे औरोंकोभी ऐसाकरनेका उत्साह बढ़ताहै-एवं-बड़ेभ्राता या चचाताऊ आदि यद्यपि पुंसत्वके हेतुसेभी पितृस्थानी पालयिताहोकर ऐसा करनेके अधिकारी समुझे जासकेहैं तथापि इनपर इसहेतुसे प्रतिषेध पहुँचताहै कि मन्वादि ऋषियों ने केवल मातापिताकोही दानका अधिकार दर्शाया है क्योंकि पिता अपने वीर्य से पत्नीद्वारा पुत्ररूप होकर आपही जन्मलेता है इससे पुत्रमें और पितामातामें कुछ विशेष अन्तरनही है इसीहेतुसे पिता अपने आत्मरूपी पुत्रके हानिलाभोंका विचार आगापीछा सोचिकर अच्छीभांति करसक्ताहै अर्थात् अपने पुत्रका कुछ अधिकतर कल्याण जानिकर किसीको दत्तक रीतिसे देताहै-यथाहमनुः (मातापितावाद्येतां यमद्विःपुत्रमापदि । सहशंप्रीतिसंयुक्तं सज्ञेयोदत्त्रिमःसुतः) अस्यार्थः (शुक्रशोणित संभवः पुरुषोमातापितृनिमित्तकः तस्य प्रदानविक्रयपरिस्थागेपुमातापितरौ प्रभवतः इति वसिष्ठस्मरणत्वात् मातापितावापरस्परानुज्ञया यंपुत्रं परिग्रहीतुः समानजातीयंतस्त्वेव पुत्राभावनिमित्तायामापदिप्रीतियुक्तं नतु भयादिना उदकपूर्वदद्यात्सदत्त्रिमास्यः पुत्रो विज्ञेयः) कदाचित् पिता माताके अभावमें बड़े भ्राताचचा ताऊ आदि भीदान कर देने के अधिकारी न्यायात्मक निश्चित होजाते तोफिर बहुधाही इसभौतिक के उपद्रवखड़े होजायाकरते किन्तु बड़ा भ्राता छोटेभाई को इस बांझसे भी दान करदेता कि यह अपने रिक्थ भागसे निःस्वत्वहोजावे तौ बहुभुक्तको मिले एवं चचाताऊभी इसबांझ से कि इसका रिक्थभाग मेरे पुत्रों को या भुक्तकोही इत्यादि अनेकधा व्यवहारों में विरोध आजाता इससे निश्चितहै ये लोग ऐसाकरनेके अधिकारी नहीं हैं (परन्तु) लोकमें कदाचित् इन्ही पुरुषोंके द्वारा दत्तकदान होताहै और निन्दाकी पदवीकोभी नहीं पहुँचता बल्कि इलाध्य समुक्ता जाताहै तिसकाभी कारण केवल यहीहै कि उसदान का अवसर देखाजाताहै अर्थात् न्यायात्मक मर्यादासे ये लोग ऐसाकरनेके अधिकारी यद्यपिनहीं हैं तौभी जहाँ दत्तकलडके का कुछ अधिकतर कल्याण पायाजावे तहाँ सत्पुरुषोंके सन्मन्त्र द्वारा ये लोगभी सामयिक धर्मसे अधिकारी होजातेहैं (दृष्टान्त) जहाँ माता पितासे विहीन किसी लड़केका स्वत्व अपने बापके रिक्थमेंसे अनुमान केवल दशहीर्षोच सहस्रतक उपस्थितहै कदाचित् उसीलडके को दत्तक रीतिसे कोई लक्षाधीश या भूपालमांगे जिसको उसलडकेके सिवाय किसी परजनका लड़कालेना अस्वीकार या अयोग्यहो तौ सत्पुरुषोंके सन्मन्त्रसे जेठा भाई या चचाताऊ आदि भी देसकेहैं अन्यथानहीं ॥ (यद्यदत्तकस्यसाम्यव्यविशेषः) जिस दत्तक पुत्रके गोदलेनेकी यथोचितरीति यथाशास्त्रके अनुसार साधनहोकर उसकादान होजाता है तबतत्काल सेही उसके जन्मदाता पितामातामेंसे गोत्र आदि सम्बन्ध जातारहताहै और उनके धनमेंसे जोरिक्थभाग उसका योग्यथा सो भी मिटजाताहै और आद्य आदिवस्वधा

कर्मोंका अधिकार भी उसपितामेंसे हटजाता है (और) दत्तकचाहे अन्य गोत्रसे भी आयाहो पर धर्मानुसार गोदलेनेवाले कल्पित बापकेधन गोत्रआदि में अधिकार उ-
 सकावैसाही दृढ़होजाताहै कि जैसा औरसपुत्रका विख्यातहै-यथाहमनुः (गोत्ररिक्थे
 जनयितुर्नहरेद्वित्रिमःकचित् । गोत्ररिक्थानुगःपिण्डोव्यपैतिददतःस्वधा) अस्यार्थः-
 (गोत्रधनेजनकसम्बन्धिनीदत्तकोनकदाचित्प्राप्नुयात्पिण्डश्चगोत्ररिक्थानुगामीयस्य
 गोत्ररिक्थेभजतेतस्यैवसपिण्डोदीयतेतस्मात्पुत्रं ददतांजनकस्यस्वधापिण्डश्चाद्यादि तत्पु-
 त्रकर्तृकंनिवर्तते)यद्यपि इसी संवर्णित मर्यादाके न्यायसे यहसिद्धान्त संसूचितहोता
 है कि जिन गोत्रोंकी कन्या उसके औरसपुत्रोंको विवाही जासकीथीं उनगोत्रों में वह
 दत्तकभी जो अन्यगोत्रसे आयाहो विवाहा जासक्ताहै परंतुभी शिष्टाचारात्मक मर्या-
 दासे यह परिपाटी लोकमें प्रचरितहै कि दत्तकपुत्रके सहोदर भ्राता जिनगोत्रोंमें
 विवाहे नहीं जासक्तेहों तिनमें दत्तकभी विवाहा नहीं जासक्ता और उन गोत्रोंमें भी
 नहीं विवाहाजासक्ता जिनकी कन्या उसके कल्पित बापके गोत्रमें, आनेका प्रतिषेध
 हों अर्थात् दत्तकवेटा उन्हीं गोत्रोंमें विवाहाजाताहै कि जिनकी कन्या उसके जन्म
 दाता और कल्पितबाप दोनोंके गोत्रमें आसक्तीहों-इसी विरोधके हेतुसे यह प्रतिज्ञा
 भी सब ग्रन्थोंमें प्रधान रखीगई है कि जहांतक वनिआवै अपने आसन्नतर सपिण्ड
 भाईका वेटा यद्वा अन्य सपिण्डोंका वेटा या सगोत्रीकाही वेटा गोदलेना उत्तम है कि
 जिस्सेवैवाहिक सम्बन्ध आदिकामोंमें विरोध नहींआवे बल्कि लोकमेंभी जो विज्ञानी
 हैं सो ऐसाही विवेकसे आचारकरतेहैं परंतु जिनको ऐसा दत्तकमिलसकना दुर्लभहो-
 ताहै वे लाचारी अवसरमें अन्यगोत्रसेभी लेतेहैं-यद्यपि न्यायात्मक मर्यादासे यहवात
 संसूचितहै कि दत्तकदान करनेवाले पिता मातासे उस पुत्रका कुछ संसर्गनहींरखै
 और ऐसी बालश्रवस्थासेलेवै जो ग्रहीता कोई मोहसे हिल मिल पिता मातासमुझै
 (पर) लोकमें यह बंधन बहुधानहीं वनिआता किंतु जब समीपी मित्रादिक अपना
 पुत्रदेतेहैं और मोहादिकहेतुसे परस्पर दोनोंका समागम चलाजाता बल्कि लौकिक
 शिष्टाचारसे उत्सव आदि मंगल कामों और विपत्ति आदि शोक स्थानोंमें उसभाँति
 से समागमका प्रचार बनारहता है कि मानों दत्तक अपने जन्म दाता मा बापोंसे
 अवतक जुदानहींहै (और) विशेषतर यहवातभी दिखाईदेतीहै कि यदि कोई ग्रहीता
 अपने घरका सर्वसंपन्न लक्षाधीश या राज्याधीशहै और दाता असंपन्न चाहै सह-
 वासी या ग्रामान्तरवासीहो तौ वह दाता और दाताके बेटे तथा भाई और भतीजे
 आदि सब ग्रहीताकेही पास उपस्थित रहकर अपना पालन और निर्वाहकिया करते
 हैं इस विशेषतासे कि गोद लेनेवालाभी मरगया और वह दत्तकभी एक पुत्रको ज-
 न्म देकर मरगया पीछे वही दाता ऐसे पोताका दादाकहलाता और वहपोताभी निज

कल्पित बाबाको न जानिकर उसी असली दादाको बाबा और उसके पुत्रोंको चचा कहाकरता और प्रत्येक क्षणभी उसकी गोदसे जुदा नहीं रहसक्ता (पर) इस भाँतिके बर्त्तावसेभी न्यायात्मक मर्यादाके अनुसार कोई भाँति दाताका स्वत्व ऐसेपोताके धन पर या पोताके बाप और कल्पित बाबाके धनपर नहीं पहुँचताहै चाहै दत्तक एकबेटे कोभी जन्म न देकर आप निपूता मराहो या जीताहो-तौभी केवल शारीरिक पालन-मात्रका उपकार जो कुछऐसे दाताकेसाथ लौकिक शिष्टाचारीके अनुसार कियाजाता हैतिसका प्रत्युद्धारभी शारीरिक सहायके उपरान्त और नहींहै(अपदत्तकल्पभागविशेषः) यद्यपि चोवनके परिच्छेदमें दत्तक (और) औरभी दश पुत्रोंका भाग विशेष औरसके उत्पन्न होने पीछे मनु और विष्णु और कात्यायनके वचनासे निर्णीत होचुका सो सब ठीकहै तौभी यहां विशेषकर दत्तकपुत्रकी अपेक्षासे कुछ देशभेदकी परिपाटी दर्शित होनी योग्यहै अर्थात् बाराणसी संबंधी देश विभागों में जो दत्तक गोद लेलेने पीछे औरस पैदाहोय तौ दोनों बेटे पैतृक धनकेरिक्थी होते हैं परन्तु कात्यायनके वचना-नुसार यह परिपाटी है कि औरस बेटा तीनभाग और दत्तक बेटा एकभाग पाताहै कदाचित् गोद लेने पीछे दोऔरस पैदाहोयँ तौभी इसीप्रकारसे सबधनके सातभाग होकर एकभाग दत्तक और तीन तीन भाग दो औरसबेटे पावेंगे ऐसेही कदाचित् तीन औरसहोजायँ तौ सब धनके दशभाग करनेहोंगे इत्यादि औरभीसमुझने-पर-वंगाले संबंधी देश विभागोंमें यदि गोद लेनेपीछे औरस पैदाहोय तौ उस देशके प्र-धान ग्रंथोंके अनुसार यह परिपाटी है कि औरस बेटा दोभाग और दत्तक एकभाग पाताहै कदाचित् गोद लेनेपीछे दोऔरस पैदाहोयँ तौभी इसीप्रमाणसे सब धनके पांचभाग होकर एकभाग दत्तक और दो दो भाग दोनों औरस बेटे पावेंगे कदाचित् तीन औरस होजायँ तौ फिर सब धनके सातभागहोंगे इत्यादि यथाष्टदिके अनुसार जानो-पर सर्वत्र जो कदाचित् दोदत्तकोंका समवाय होजायँ तौ फिर धनका मालिक वही होगा जो शास्त्रकी विधि द्वारा पुत्र बनायागयाहो किंतु जो विधिसे विहीनहो ति-सको धनभागित्वका निषेधहै (और) यथार्थसे दोदत्तक होनेकी आज्ञा नियत नहीं है इसलिये दोनोंदत्तक शास्त्रके विधान पूर्वहोने निषट असंभवहैं (पर) ऐसी दशामें शास्त्र की विधिसेभी दोदत्तक होनेसंभवहैं कि जबएक पहिला दत्तक अंधवधिर क्लीब आदि होजायँ किन्तु जिन दोपोंके हेतुसे और सभी निज दायसे दुर्भाग्य होजाताहै तिनके प्रत्यक्ष प्रकट होजानेसे यदि एक दत्तक निषट न होनेकी गिनतीमें आकर द्वितीय द-त्तक लियाजायँ तब यह पित्रलादत्तक धनभागीहोगा और वह पहिला दत्तक भोजन वस्त्रोंका अधिकारी-इसके सिवाय-यदिकदोचित् किसीग्रहीताने एक दत्तकभी स्वर्णके सिवाय असवर्ण अर्थात् भिन्नजातिकालङ्काचाहै शास्त्रकी विधिसेभी गोदलियाहो तौ

वह दत्तकवृद्ध गौतम और शौनक और कात्यायनके वचनोसे ग्रहीताकारिक्थीनहीं हो सक्ता केवल भोजन वस्त्र पावैगा (यदि स्यादन्यजातीयो गृहीतो वा सुतः कश्चित् अंशभाजं नतंकुर्याच्छौनकस्य मतं हितं दिति वृद्धगौतम) एवं जिसकिसी प्रकारका दत्तक लेनेका प्रतिषेध शास्त्रमें पाया जाय और वैसाही प्रतिषिद्ध दत्तक जिमने लिया हो तो वह भी उसका रिक्थी नहीं होगा पर जेठापुत्र और इकलौता इसकी छूटमें समुभूने (अथ स्त्रीरुत दत्तक विषये) जहां किसी विधवाने निजपतिकी आज्ञानुसार उसके मरने पीछे दत्तक लिया हो तो वह दत्तक भी सर्वथा उसी प्रकारका अधिकारी होता है कि जैसे बापके मरने पीछे और स पैदा होकर अपने बापके धनादिक में अधिकार पाता है इस उत्कर्षासे कि जो कदाचित् ऐसी विधवाने उसके गोद लेनेसे पीछे या पहले भी निजपतिके स्थावर धनका निष्कारण विक्रय किया हो तो उस दत्तकपुत्रके स्वत्वानुसार उसकी हानि संभव होनेसे ही ऐसा विक्रय निषिद्ध अयोग्य होता किन्तु निर्वर्त्तित हो सक्ता है- इस मर्यादा के विवेचक धीरो ने संदृष्ट वाग परिपाटी मध्ये यहाँ तक विशेषता सूचित करी है कि यद्यपि किसी निपूतकी विधवाका श्वशुर भी जीता हो और वह विधवानिजपतिकी पूर्वदत्त अनुज्ञाके अनुसार अपने ससुरकी सम्मति से दत्तक पुत्र लेले वै उसके लेने पीछे ससुरा के धेवता पैदा हो जाय जो पौत्राके अभावमें पोताके समान पौत्रस्थानी गिना जाता है परंतु अब इस धेवतेको पौत्रत्वकी पदवी नहीं मिल सक्ती क्योंकि इससे पहले उसके पुत्रवधूकी गोदद्वारा दत्तकपोता पौत्रस्थानी कल्पित हो चुका है इसलिये ऐसे धेवतेके हो जाने पर भी उक्त दत्तक अपने दायत्वसे दुर्भागी नहीं रह सक्ता (पर) यह आशय इसका प्रत्यक्ष है कि गोद लेने का आचार जव तक होने नहीं पाया और इस बीचमें ही ससुराके धेवता पैदा हो जाय तो फिर गोद लेना देना भी श्वशुरकी इच्छापर आरुढ़ है- इसके सिवाय यद्यपि धेवता तो न पैदा होय पर गोद लेने का आचार सिद्ध हो चुकने पीछे विधवा का ससुरा अर्थात् दत्तक पुत्रका कल्पित बाबा यदि स्थावर धनका (वियोग) दान विक्रय आदिसे कर देवै जिस्से दत्तक पोताके निमित्तमें गरीयसी हानि संभव हो तो इस वियोगसे भी दत्तक पोता का दायस्त्व नहीं मिट सक्ता- परंतु- जिस विधवाने कदाचित् पतिकी आज्ञासे विहीन अपनी इच्छासे ही दत्तक लिया हो तो यह दत्तक विधवाके पति का दायनहीं पासक्ता और न पतिके वाधव लोगोंका दाय हर सक्ता है केवल उसी विधवा माताका ही स्त्री धन पासक्ता- इसके सिवाय- जिस स्त्रीने अपने निपूत पिताके मरनेसे पैतृक रिक्थ पाया हो और वह आप भी निपूत होनेके हेतुसे दत्तक लेले वै चाहै अपने भर्ताकी पूर्वदत्त आज्ञासे भी लिया हो तौ भी यह दत्तक अपनी गोद लेनेवाली माताके मरनेसे उसका पैतृकरिक्थ धेवताके अधिकारवत् पास करनेका अधिकारी नहीं है और इस कथनका यह सिद्धान्त भी नहीं है कि जो ऐसी स्त्रीके भर्ताने आप ही दत्तक

लियाहो तो वहदत्तक अपने ग्रहीताके ससुराकादाय पासकाहोगा किन्तु वेदीया जमाई का बनायाहुआ दत्तक बेटा नानाकेनातेसे रिक्की नहींहोता अर्थात् ऐसीवेदी के मरनेपीछे वहधन लौटिकर पिताके सपिण्ड आदि पातेहैं-और-मोथिलदेशमें विशेष कर कृत्रिम पुत्र गोदलेनेकी परिपाटीहै और उसके दाय भागित्व और सम्बन्धमेंभी अन्तर है वहअन्तर आगे कृत्रिम पुत्रकी व्यवस्था साथ समुभा जायगा (भ्रत्र-द्व्यामुप्यायणसंज्ञकदत्तविशेषस्यसम्बन्धविशेषोभागविशेषश्च) यद्यपि दत्तक पुत्रका दान होजाते सार.उसका कोईभाँति का सम्बन्ध जन्मदाता के कुलमें नहींरहताहै तथापि जो दत्तक द्व्यामुप्यायणकी रीतिसे दियाजावे तौफिर निज कुलमें भीसबसम्बन्धयथा वत् बनेरहतेहैं और वेहीसबसम्बन्ध ग्रहीताके भी कुलमें आरोपितहोजाते हैं अर्थात् वहदोनों बापका पुत्र कहाता और दोनोंबाप मिलकर उसके संस्कार करते हैं और दोनों बापके पिण्डभी वहदेताहै और दोनोंका धन हरता है और दोनोंका ऋणभी वही देताहै-ऐसा दत्तकदान होनेमें एकलौताका प्रतिपेधनहीं बल्कि विशेषकर एक लौताही ऐसा दत्तक होताहै-और-प्रायः निजभाई या सगोतीकाही बेटाहुआ करता है परगोतीका नहीं-यद्यपि पारिजात नामग्रन्थ (और) और बिरलेग्रन्थ में क्रीतकृ-त्रिमभी द्व्यामुप्यायणहोते लिखे इस्से परगोती काभीहोता समुभा जाता है तथापि अबलोकमें परिपाटी ऐसीनहींहै इसलिये लोकाचार परही ध्यानकरणीय और यथा-र्थसे ऐसाहोना भी असङ्गतहै-इसी द्व्यामुप्यायण पुत्रकी व्यवस्थायद्यपि ५२ संख्या के परिच्छेदमें १३० वाले मूलश्लोक से वर्णन होचुकी है परउसमें आर्ष वचनों से नियोगधर्म की विधिद्वारा क्षेत्रजरूपी द्व्यामुप्यायण दर्शायाथा अब इस स्थलपर दत्तकपुत्र के प्रसङ्गसे दत्तक रूपी द्व्यामुप्यायण दर्शायागया-क्योंकि सम्प्रति एतदे-शी लोकमें क्षेत्रजकी परिपाटी कृतजानेसे वहनियोग धर्मा द्व्यामुप्यायण पुत्रनहीं कि-याजाता किन्तु उसके पलटेदत्तक रूपी द्व्यामुप्यायण पुत्रका प्रचार सम्प्रतिलोक में प्रवर्तितहै उसकेभी (नित्य)(ननित्य)के भेदसे दोप्रकार हुआकरते हैं अर्थात् नित्यद्व्या-मुप्यायण नामकादत्तक वही कहाता है जिसको गर्भ में उपस्थित जानिकर परस्पर दो निपुते पुरुष मैत्रीभावसे यह प्रतिज्ञा निश्चित करलेवें कि जो अबके गर्भसे बेटा होगातो हमतुमदोनोंका कहावेगा इसभौतिकी प्रतिज्ञा कियेपीछे उसके जन्मकालसे ही दोनोंबाप मिलकर (पुत्रेष्टि)नामयज्ञ और जातकर्म आदि सबसंस्कार कियाकरतेहैं यहतो मुख्यप्रकारहै-पर-वहुधालोग जिनको गर्भमेंहोतेहुये प्रतिज्ञाका वानक नहींबन आताहै तो उसपुत्रका जन्म होजाने परभी चूड़ाकर्मके पहले पहले किसीकाल तक यही विधान करतेहैं तौयह दत्तक नित्य द्व्यामुप्यायण होता और सदासर्वदाको उन दोनों बापोंसे संबंध इसका बनारहता अर्थात् जोयह दत्तकबेटे पैदाकरके मरजाय तो

इसमरेहुयेके बेटेभी दोदादाकेपोता कहेजातेहैं और दोनोंदादाओंका धनपाते हैं दूसरा अनित्यद्वयामुप्यायण पुत्रवहकहाताहै जो अपनेजन्मदाताकेघर चौलकर्म होजानितक दूसरेकाबेटा नहीठहरें किंतु मूँडन होजानेपीछे दोबापोंका पूतवनायाजाय तौयहबेटा अनित्यके लक्षणसे निज अपनेही जीवनताई दोकापूत कहाता किंतु इसकेबेटे केवल अपनेही दादाके पोतेगिनेजाते और उसीकाधन पातेहैं द्वितीयकल्पित दादाका नहीं पासक्ते इसीहितुसे उन दोनोंबापोंमें यह संबंधभी तवतक मानाजाता है कि जवतक यह अनित्यद्वयामुप्यायण पुत्र जीतारहे दोनोंबापका सवधन तभीपाताहै कि जो उनके कोई द्वितीय बेटा न हो अथवा इसके पीछे पैदाहोकर मरजाय-कदाचित् ग्रहीता ने ऐसीदशामें इसको पुत्र बनायाहो जो पहलेसेही औरस पुत्र उपस्थितहो तौ यह पुत्र ग्रहीताबाप का धनभाग पानेमें अधिकारी निपटनहोगा क्योंकि औरसपुत्रकेहोतेहुये सर्वथागोद लेने और देनेकाभी निषेधहै परन्तु जो द्वयामुप्यायण करदेने पीछे जन्म दाता बापके औरस बेटापैदाहो तौ उसबापके सवधनमें से दोभाग औरस के और एक भाग द्वयामुप्यायणका होगा अर्थात् चाहै कितनेही औरस पैदाहोजायें उनकी दो दो भाग और द्वयामुप्यायणको एकभाग मिलताहै-एवं-मदि ग्रहीता बापके एक औरस द्वयामुप्यायण किये पीछे पैदा होतौ उसबापके भी सवधनमें से औरस केदो भाग और द्वयामुप्यायणका एक भाग होताहै अर्थात् चाहै कितनेही औरस पैदा होजायें वे सब दोदो भाग पावेंगे और उनके सम्मुख द्वयामुप्यायण केवल एकभाग यही व्यवस्थाठीकहै पर किसी एकदेश विशेषकी अपेक्षासे ग्रन्थ विशेषका यह संमत है कि जो ग्रहीता बापके औरस पैदा होजायें तौ फिर द्वयामुप्यायण को उस भागसे आधा भाग मिलनाचाहिये जो सामान्यदत्तक पुत्रको औरसके उत्पन्न होजाने पीछे मिलना कहाहै-बीचमें प्रसंगसे इसदत्तक विशेषका स्वरूप ज्ञान और संबंध विशेष और भाग विशेष भी दर्शायागया अब आगे उसीसामान्य दत्तक पुत्रकी व्यवस्था वर्णन होतीहै (अथदत्तके प्रतिषेध विशेष) अब इसवातका विचार वर्णन होताहै कि कैसा लड़का और कौन दत्तक होसकताहै तहां पहले यह प्रतिषेध उसका दर्शाते हैं कि वह लड़का दत्तक होने योग्य नहींहै जो ग्रहीताका नाती अर्थात् बेटा या भतीजीका लड़काहो (और) वह भी नहीं जो ग्रहीताका मानजा अर्थात् चाहै सगी बहिन का बेटा या सौतेली या चचेरी आदि किसी बहिनकाहो और वह भी नहीं जो ग्रहीता का फुफेरा भाई अर्थात् चाहै सगी फूफूका बेटा या सौतेली या चचेरी आदि किसी काहो दत्तक लेने योग्य नहीं है (और) जैसा यह फुफेरेभाई का प्रतिषेध कियागया तैसेही भ्रातामात्र कोई भी दत्तक लेना योग्यनहीं अर्थात् जो ग्रहीता पुरुषका नाते से भाई लगताहो चाहै सगा या ममेराया चचेरा आदि कोई हो (और) वह भी नहीं

जो ग्रहीसे ऊँचापिंड गिनाजाताहो अर्थात् जैसे चचा या मामा आदि (भौर) जैसे पुरुषको भानजेका प्रतिषेध कियागया तैसेही कदाचित् कोई स्त्री दत्तक लेती हो तो वह भी अपने भाईका वेढागोद नहीं लेसक्तीचाहै किसीप्रकारकाभाईहो (शंका) इस निषेधमें फुफेरे या ममेरे आदि भाईका प्रतिषेध तो तुल्यात्मक पिंड होनेके हेतुसेभी ठीक माना जासक्ता है कि भाईभाईका वेढा या बाप नहीं बनसक्ता परंच नाती और भानजेका पिंडभी तुल्यात्मक नहीं किन्तु ग्रहीतासे प्रत्यक्ष नीचा पिंड है तो फिर इनके प्रतिषेधमें क्याकारण है (समाधान) इसमें यह कारण है कि वहिन और वेटीको दान देनेकी मर्यादा लोक विदितहै पर इनसे दानलेना सूचित नहींहै-इसलिये यह प्रतिषेध केवल त्रैवर्णिक उत्तम जातोंपर आरूढहै अर्थात् शूद्रजातिमें नाती और भानजाभी गोद लियाजासक्ताहै क्योंकि शूद्रजातोंमें वेटी या वहिन देकर उसकामूल्य भी लेलियाजाता किन्तु केवल दानकेही प्रकारसे वहिनवेटी नहीं दीजातीहै इसलिये शूद्र लोग-उस्से वेढाकाभी दान लेसक्तेहैं (पुनरपिशङ्गाप्राप्ति) इसवातांमें फिरभी शंका पहुँचसक्तीहै कि जो त्रैवर्णिक जातोंमें वेटीसे दानलेनेका प्रतिषेधहै तोफिर नातीजो द्वादशपुत्र प्रतिनिधियोंमें पुत्रिकासुत नामसे गिनती कियागया और औरस पुत्रकेही तुल्य ठहरायागया जिसकी व्यवस्था त्रेपन ५३ के परिच्छेद में आचुकी है उसस्थलपर क्योंकि वेटीका वेढा पुत्र बनायागया वलिरु इसवातकी दृष्टतामें प्रमाणभीउसी जगह वसिष्ठ का यह वाक्यलिखागया है कि (अभ्रातृकाप्रदास्यामि तुभ्यंकन्यामलङ्कताम् । अस्यां योजायते पुत्रः समे पुत्रो भवेदिति) स्योंजी वहाँपर यहविधि वर्णनहुई और यहाँपर प्रतिषेध उसका दर्शाया गया तो यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकि शांत होसकै (भस्वतमाधान) इसमें किंचित्भी विरोधकी संभावना नहींहै क्योंकि वहाँपर कुछदान का प्रसंगनहीं और दत्तकपुत्रका दान जलकेसाथ संकल्पकी रीतिसेहोताहै इसलिये दत्तक पुत्र उसीसे लेनायोग्यहै कि जिसकादिया दानलेसक्तेहों और इस वसिष्ठमुनि के वाक्यमें जो जामातसे यह प्रतिज्ञाठहरानी लिखीहै कि इसकन्यामें जो पुत्रहो वह मेरापुत्र कहावे सो यहपुत्रत्वभी पौत्रत्वसे अपेक्षारखताहै अर्थात् इसप्रतिज्ञाका यह भावहै कि वह मेरापोता कहलावे और वहपोताही पुत्रके अभावमें पुत्रस्थानी होकर मेरेधन पिंडका अधिकारी होवै किन्तु यथार्थसे पुत्रकेअभावमें वह पुत्रीही पुत्रके समान समुभीगई इसलिये उसके पेटसेपैदाहुआ पुत्रअपने नानाकापोताठहरा इसीलिये मनुने उस पुत्रिकासुतको (स्वधाकर) कहकर जामातसे प्रतिज्ञाठहरानी लिखी है-यथा(अपुत्रोऽननविधिनासुतां कुर्वीत पुत्रिकाम् । यदपत्यं भवेदस्यांतममस्यात्स्वधा करम्) अर्थात्-मनुने यह आज्ञादीहै कि जो कोईपुरुष निपूताहो वह इस विधि से अपनीवेटीको (पुत्रिका) करै अर्थात् पुत्रकेसमान उसको माने सो इसविधिसे किउस

का दानकरतेसमय जामातसे यहवचन पक्काकरिलेवै कि, यह मेरीकन्या, जो है सोपु-
त्रिकाहै अर्थात्, यहीमेरे पुत्रकेसमान है इसलिये इसमें जो, पहिलापुत्र पैदाहोय वह
मेरा (स्वधाकर) अर्थात् मुझे पिंडदान करनेवाला ठहरै तौ इसस्वधाकर नामसे कुछ
पुत्र या पोताका नियम निश्चित नहींरहा क्योंकि स्वधाकर्म पुत्रभी करताहै इसलिये
जब कि बेटीअपने बेटाके समान समुझीगई तौ निःसंदेह, उसकापुत्र नानाका पोता
निश्चित होगया-और-योगीश्वरने जो त्रेपनके परिच्छेदमें १३१ मूलश्लोक पृवाई से
यह कहा है कि (औरसोधर्मपत्नीजस्तत्समःपुत्रिकासुतः) अर्थात्, पुत्रिकासुतकेभी
औरसके समान जानो सोयह औरसके समान कहना रिक्थीत्वके, निमित्तमें दर्शाया
है कि जिस्से औरसके समान भागपावे कुछ इसआशयसे यह कहना, नहींहै कि वह
बेटीकापुत्रभी अपना पुत्रहोजावे और यथार्थ से जो पोताठहरा सो निस्संदेह पुत्रहै
कुछ पुत्र और पोतामें विशेष अंतरनहीं परन्तु उस पुत्रिकापुत्रसे, और दत्तकसेबहुत
बड़ा अंतरहै क्योंकि दत्तक दानमार्गसे आताहै और मुख्यपुत्रत्वकी पदवी उसकी
होतीहै इसलिये ऐसीशंकाको अवकाश इसमें नहीं है और भानजेके प्रतिषेध मध्ये
दृढगौतमके वचनानुसार दानमार्गके सिवाय एक यह औरभी प्रतिबंधहै कि जहां
अपने संबंधीमात्रका लड़का लियाजाताहै तहां वहजन्मका संबंध जो परस्परपुंभाव
से उत्पन्नहुआहो तौ उसकालड़का लियाजासक्ता है दृष्टांत जैसे भाई अपने भाई का
लड़का गोदलेसक्ता है चाहै किसीप्रकार का भाईहो अथवा वही, जन्मका संबंध जो
परस्पर स्त्रीत्वसे उत्पन्नहुआहो तौभी लड़कालियाजासक्ताहै (दृष्टांत) जैसे बहिनअपनी
बहिनींकालड़का लेसक्तीहै चाहै किसीप्रकारकी बहिनेंहों (परन्तु) इस्से विपरीतता में
कोई किसीका लड़का गोदनहीं लेसक्ता अर्थात् नतौ बहिनें अपने भाई का न भाई
अपनी बहिनींकालड़का गोदलेसक्ते हैं बल्कि इस प्रतिषेधमें यह प्राबल्य, है कि यदि
शास्त्रकी आज्ञाको उलांघिकर कोईऐसाकरै तौ उसपर प्रायश्चित्त और ज्ञातिदंडभी
संसूचित है-जिनवाक्यों की विस्तारवती व्याख्याके अनुसार यहप्रतिषेध यहांदर्शाया
गया वे वाक्यभी अवनोचे लिखे जातेहैं-यथाहशाकलमुनिः (सपिण्डपत्यकंचैवसगो
व्रजमथापिवा । अपुत्रकोट्टिजोयत्यात्पुत्रत्वेपरिकल्पयेत् ॥ समानगोत्रजाभावेपालये
दन्यगोत्रजम् । दौहित्रभागिनेयंचपित्रोःष्वसृसुतंविना) अन्यच्च (दौहित्रोभागिनेयश्च
शूद्रैस्तुक्रियतेसुतःत्राहाणादित्रयेनास्तिभागिनेयस्सुतःकचित्) अर्थ इनकाऊपर सब
होचुका है -इसकेसिवाय-जो लड़का अपने मातापिताके मुख्य औरस पुत्रों में न गि-
नताहो तिसके भी लेलेनेका प्रतिषेध है अर्थात् जन्ममात्रसे जो लड़का अपनेपिता
माता दोनोंका सजाती होनेपरभी परिणीतासे उत्पन्नहुआहो वहीदत्तक रीतिसे गोद
लियाजासक्ता है (इस परिच्छेद में विस्तार भयसे जो बातें मूलवाक्य छोड़िकर द-

शाईगई उनके मूलवाक्य भी सक्षेप कहीं पीछे से प्रदर्शित होंगे (अथकोदत्तकोयोग्य) कौसालडका दत्तकहोनायोग्यहै इसवातके निर्णयमध्ये इनअग्रोक्त वचनोकाप्रमाणहै— यथा-(पुत्र पौत्र प्रपौत्रश्चतद्ब्रह्माभ्रातृसताति । सपिंडसंततिर्वापिक्रियाभाह्नृपजायते ॥ इतिपिंडादि क्रियाधिकारमात्रंननुभवेत्कील्वप्रतिपादनपरत्वम्—बृहत्पराशरस्तु—अपुत्र स्यपितृव्यस्यतत्पुत्रोभ्रातृजोभवेत् । सएवतस्यकुर्वीतश्राद्धपिंडोदकक्रियाम् ॥ इत्यपिश्रा द्वाद्यधिकारपरत्वात्पुत्रत्वप्रतिपादनपरत्वं ननुभ्रातृव्यस्याकृतस्यैवरिक्यत्वप्रतिपादन परम्—अन्यच्च (भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान् भवेत् । सर्वेतेतेनपुत्रेणपुत्रिणोमनुर ब्रवीत—इति मनुवाक्यंतुदत्तकत्वस्वीकारेभ्रातृपुत्रस्यैवसप्राप्तिसंभवेहिप्राशस्त्यप्रदर्शन मात्रम्—शौनकस्तु (ब्राह्मणानासपिंडेषुकर्तव्य पुत्रसंग्रह । तदभावेऽसपिंडोवाअन्यत्रतु नकारयेत् ॥ इत्यप्यन्यत्रतुनकारयेदितिब्राह्मणवर्णमात्रस्यैवनियमोर्दाशित । ननुब्राह्म णादिव्रयाणामपितच्च ब्राह्मणत्वेपिनियमानुसारसप्राप्त्यसंभवोहितदभावएवज्ञातव्य) इत्यादि और भी बहुधा वाक्योकी विस्तारवान् व्याख्या खण्डन मण्डनके प्रकार से आरोपितकरिके दत्तकमीमांसाके संग्रहीता पण्डितश्रीनन्दने स्वकीय सिद्धान्तसे यह भाव दर्शायाहै कि सगेभतीजे के होतेहुये और किसीलडकेको गोदलेना अनुचित है किन्तु भतीजेकोही लेनाचाहिये पर यथार्थसे यहवात केवल शिक्षाकेप्रकारसे भतीजे की उत्तमतादर्शानेके निमित्तमे समुझीजाती है इसका आशय निपट यह नहींहै कि भतीजेके होतेहुये कोई और लडका दत्तकनहींलियाजाय अथवा लियाजाय तो वह अनुचितठहरकर ग्रहीताका रिक्थी नहीं ठहरै (क्याकि) लोकमे प्रत्यक्ष परिपाटी ऐसी नहींहै अर्थात् लोकमे यहाँतक ग्रहीताकीसंग्राहीनता देखनेमेआतीहै कि सगाभतीजा विद्यमान होतेहुये सजातीमात्रमे नि सम्बन्धः परगोत्रीकाभी लडका किसी दरिद्रीसे क्रीतकेअनुसार लेकर दत्तकरीतिसे यथावत् विधिद्वारा पुत्रघनते है और वहीलडका सच्चादत्तक मानाजाताहै कोई भी निषेध उसमे नहींकरसक्ता क्योंकि यथार्थसे किसी प्राचीन आर्पग्रंथमे भी इसवातका निषेध नहीं पायाजाताहै केवल परजातीहोनेका निषेध सर्वत्रहै—और जो यहीनिषेध आवश्यकहोता कि भाईकालडका होतेहुये और कालडका नहींलेवे तौ फिर बहुधा लोगोको दत्तकलेना भी दुर्घटहोजाता उससे हाय खींचनापरता क्योंकि यातो भाईके एकहीलडकाहै जिसकेदानका प्रतिषेधहै अथवा दोतीनके होनेपर भी भाई अपनालडका उसेदेना नहीं चाहताहै यद्य उसको देनेसे नकारनहीं है पर ग्रहीता उससेलेना नहींचाहता क्योंकि प्राय भाइयोमें विरुद्ध भी होजाताहै तत्र निजभाईको भाई निपट शत्रुअपना जानिकर औरोसे भैषापन जोड लेताहै क्योंकि (परोपिहितवान्धर्बन्धुरप्यहित पर । अहितोदेदृजोव्याधिहितमार- प्यमोषधम्) यह नीति बहुतसर्ची है—परन्तु—इसवातमे यह आशय पायाजाताहै कि

ग्रहीता अपनी इच्छा और प्रसन्नताके अनुसार जहाँ तक बनि आवे तहाँ तक भतीजे के होते हुये और मिल सकें हुये और को दत्तक नहीं बनावे-अथ इस वातका क्रम भी यहां दर्शाते हैं कि यदि कोई ग्रहीता इसी विवेकसे दत्तक लेना चाहे तो किसक्रमसे वह ले सके-तहाँ इस वातका जानना पहिले आवश्यक है कि इस विधि मध्ये दो प्रकारके सपिंड माने जाते हैं एक तो निज अपने गोत्रके सपिंड जो सात पीढ़ीके भीतर हैं और दूसरे परगोत्रमें भी सात पीढ़ी तक सपिंड माने जाते हैं परगोत्रसे नाना आदि बांधवों का गोत्र लिया जाता है और (गोत्रों का व्योरा जैसा शास्त्रमें निर्णीत वही लोकमें भी विदित है कि ब्राह्मण जातिमें ऋषि गोत्र का प्रमाण और क्षत्रिय तथा वैश्य जातिमें उन्हींके पुरोहित का ऋषि गोत्र उनका गोत्र गिना जाता है) (सपिंड) कहने का यह अर्थ है कि जिनका (पिंड) नाम शरीर जो है सो समीप ही जिनके शरीर से मिला हुआ समुझा जाता हो वे ही उनके सपिंड गिने जाते हैं इसलिये सात पीढ़ी की अवधितक भी जिसका शरीर जिसके शरीर से दूर समुझा जाय सो वह उसका दूरका सपिंड और जिसका शरीर जिसके शरीर से जैसा जैसा निकट समुझा जाय तैसा तैसा निकटका सपिंड कहलाता है (दृष्ट) जैसे पिता पुत्र की सपिंडता बहुत नगीच की कहलाती है क्योंकि निज उसके शरीर में से पुत्र निकला इससे कुछ भी दूर नहीं है परंतु सगे भाई का पिंड नाम देह एक देह के अंतर से हो जाता है क्योंकि मुख्य सपिंड जो पिता है तिसकी देह में से दूसरा भाई निकला है इसलिये परस्पर सगे भाइयों की सपिंडता एक देह के अंतर से मानी जाती है और ऊपर ले पिंडों में दादा का शरीर भाई के समान गिना जाता है क्योंकि जैसे भाई का शरीर पिता के समीप था तैसे ही दादा का भी शरीर पिता के समीप है इसलिये दादा और पोता की सपिंडता भी एक पिंड के अंतर से समुझी जाती है इत्यादि और भी समझने और इसी प्रकार माता के द्वारा अपने नाना आदि परगोत्र की सपिंडता आदि समुझ लेनी और इसी प्रकार अन्य बांधव लोगों में भी शरीरों के संबंध मात्र से सपिंड आदिका निर्णय समुक्त लेना-इसके सिवाय सात पीढ़ी के उपरांत में चौदह पीढ़ी तक निज अपने गोत्र वालों भी समानोदक समुझे जाते हैं और परगोत्री बांधव लोग भी चौदह पीढ़ी तक समानोदक समुझे जाते हैं अथवा जहाँ तक भरे हुए आँके नाम याद बने रहें केवल तहाँ तक दोनों कुल समानोदक समुझे जाते हैं तिसके उपरांत इकीस पीढ़ी की अवधितक निज अपने गोत्र को सगोत्री और नाना आदि बांधवों को परगोत्री कहते हैं (यहाँ पर सपिंडता का नमूना मात्र जो दर्शाया गया इससे अच्छी भाँति सपिंडता का स्वरूप नहीं जाना जा सकता है क्योंकि सपिंडता का सिद्धांत यद्यपि सर्वत्र एक है तथापि इस दत्तक पुत्र के लेने मध्ये और प्रकार से लगाई जाती है और पिंडदान की विधि मध्ये और भाँति से और रीति-त्व की प्रतिनिधिता मध्ये और भाँति से और विवाहादि संबंधों के विचार मध्ये अन्य

प्रकारसे लगाई जाती-किन्तु, सपिण्डता कई प्रकारकी होती है इसलिये मर्यादा परिपाटी का अंगभूत सपिण्ड दर्पण ग्रन्थ देखो उसमें सभी प्रकारकी सपिण्डता जानीजायगी क्योंकि वह ग्रन्थ इसीविरोध के परिहार निमित्तसे जुदा निर्मित हुआ है) अब उसवात पर भी ध्यात करना चाहिये कि जिसके लिये यह व्यौरा दर्शित किया गया अर्थात् परगोत्रियों में नानाके भी वंशकी सातपीढ़ी सपिण्ड और सात के उपरान्त चौदह पीढ़ीतक सोदक या समानोदकजानो पुनिइनके भी उपरान्त २१ पीढ़ीतक नानाका गोत्रमात्रजानो-अब-दत्तक लेनेका क्रमदर्शितहै कि यद्यपि किसी आधुनिक पूर्वकालके संग्रहीताने निजकल्पित ग्रन्थमें अपने सम्मतसे ऐसाचढ़ाउ-तारभी दर्शायाहै कि पहले अपने गोत्रके सपिण्डोंमें भतीजा आदि लियाजावे पर जो अपने गोत्रके सपिण्डों का अभावहो तो फिर अपने गोत्रके सोदकोंको छोड़कर परायेगोत्र नानाके सपिण्डोंमेंसे लियाजाय कदाचित् नानाके सपिण्डोंका अभावहो तो फिर अपने गोत्रके सोदकोंमेंसे लियाजाय कदाचित् अपने गोत्रके सोदकभी नहीं तो फिर नानाके सोदकोंमेंसे लियाजाय कदाचित् वेभी नहींहो तो फिर अपने गोत्रके सगोत्रीमात्रका लड़का जो २१ पीढ़ी के भीतरहो सो लियाजाय और जो उनकाभी अभावहो तो फिर नानाके सगोत्री जो २१ पीढ़ीके भीतरहों उनका दत्तकलियाजाय परन्तु यहचढ़ा उतारकाक्रम कुछ प्रशंसायोग्य नहीं है क्योंकि यद्यपि दूर नगीचके आशयसे यहचढ़ाउतार सचित होसकताहै तथापि निज अपने सगोत्री का लड़का होतेहुये और मिलसकतेहुये छोड़कर परगोत्रसे लेना निपट असङ्गतहै क्योंकिउसके लेनेमें प्रथम तो विवाहादि सम्बन्धोंकाही विरोध आनि परताहै कि जैसा दत्तकपुत्र के सम्बन्ध विशेषकी व्यवस्थामें वर्णन होचुकाहै इत्यादि और भी विरोध हुआकर-तेहैं इसीलिये परगोत्रीका लड़का लाचारी दशामे लियाजाताहै कि जब अपनेगोत्र का न मिलसकताहो-इसलिये-दत्तकलेनेकी योग्यता जो वसिष्ठने प्रदर्शितकरी सोसन्-था उत्तमहै और उसीको दर्शातेहैं कि वसिष्ठ मुनिके वचनानुसार पहले अपने गोत्र के सपिण्डोंमेंसे लेना उचितहै-सपिण्डोंके अभावमें अपने सोदकों मेंसे जो निकटतम समुभा जाताहो उसका लेनायोग्यहै-सोदकों केभी अभाव में या उनका लड़का न मिलसकनेकी दशामें २१ पीढ़ीके भीतर अपने गोत्रमेंसे लेनायोग्यहै-जब निपटअप-ने गोत्रका अभाव होजाय अथवा उनमेंसे कोईदत्तक लेनेयोग्य नहींठहरै तब नाना आदि परगोत्रके सपिण्डोंमेंसे लेनायोग्यहै-जबकि परगोत्रके सपिण्डों मेंसे कोई नहो या होतेहुये न मिलसकै या लेने योग्य नहींठहरै तब उसगोत्रके सोदकों मेंसे जो आसन्नतम समुभाजाय तिसका लेनायोग्य है-जब उस वंशमें सोदक भी नहो या होतेहुये उनका लड़का न मिलसकै या लेनेयोग्य नहींठहरै तबउस वंशकी १४ पी-

दी उपरांत जो २१ पीढ़ीके भीतर केवल उसीवंशके गोत्री समझे जाते हैं तिनमेंसे जो कोई लड़का आसन्नतर समुभाजाय तिसकालेना योग्य है (यहांपर नानाकावंशमुख्य जानिकर परगोत्रियोंमेंसे दर्शाया गया किंतु इसीप्रकार और भी संबंधी जो परगोत्री हैं तिनका भी लड़का लिया जा सकता है केवल उसको छोड़कर कि जिसके लेनेका प्रतिषेध हुआ हो) जब किसी भी संबंधीमात्रका लड़का न मिल सके तब अपनी जातिमात्र में से चाहे तिसगोत्रका लड़का गोद ले सकता है (यहांपर जातिमात्र कहनेसे सारस्वतकी जाति सारस्वत और कान्यकुब्जकी जाति कान्यकुब्ज और गौड़की गौड़जाति समुभनी इत्यादि औरोंमें भी जानो) और यही कल्पना धत्रिय तथा वैश्यमें भी कर लेनी जैसे चौहान की चौहानजाति पैंवारकी पैंवारजाति भुजेलकी भुजेलजाति या अंगरवालकी अंगरवालजाति रस्तोगीकी रस्तोगी जाति इत्यादि जातिमात्र में से जब कोई लड़का न मिल सके तब सवर्णमात्रका लड़का भी लाचारीदशमें ले सकता है (यहांपर सवर्ण कहने से अपना वर्णमात्र जैसे ब्राह्मण चाहे दशप्रकारमेंसे कोई प्रकार का हो वह दशो प्रकारके ब्राह्मणमात्रका सवर्ण है ऐसे ही धत्रिय और वैश्यको भी समुभलेना) (इसीप्रकार शूद्र भी निज अपनी जातिमात्र मेंसे दत्तक ले सकता है अथवा लाचारी अथवा अपने वर्णमात्र मेंसे ले सकता है पर अन्यवर्णका लड़का गोद नहीं ले सकता) (सर्वेषामेव वर्णानां जातिष्वे वनचान्यतः) (इसीप्रकार और भी प्रत्येक जाति अपनी अपनी जातिका लड़का गोद ले सकती है पराई जातिका नहीं) और सिद्धांत इसका यही है कि जो किसी जातिने पराई जातिका लड़का गोद ले भी लिया हो तो वह दत्तक शास्त्रकी मर्यादासे विपरीत ठहरकर पुत्रत्वकी पदवीको न पहुँचै केवल भोजन वस्त्रका अधिकारी किया जाय- जो कि ग्रन्थान्तरों में किसी किसीने खिंचतानिकर यह आशय भी दर्शाया है कि लाचारी अथवा सर में ऊँची जाति अपने से नीचे वर्णका लड़का गोद ले सके (ददांत) जैसे ब्राह्मण होकर क्षत्रिय का लड़का ले ले या क्षत्रिय होकर वैश्यका परन्तु ऐसे दत्तक भोजन वस्त्रके सिवाय अपने गृहीताका रिक्खी न हो सकेगा (तो) इस खिंचतान का आशय निपट यह नहीं कि ऐसा ही कर सके या करनेपर उतारू हो जाय किन्तु इस कथन से यह आवश्यकता दर्शाई गई है कि निपुतेको किसी प्रकार का बेटा नियत करना आवश्यक है कि जिसे दोनों लोक सुघरें और सर्वथा यह प्रत्यक्ष है कि इस भौतिक दत्तकवचनसे दोनों मेंसे एकलोक भी नहीं सुघर सकता है इसलिये उस वातको प्रेरणा मात्र समुभौ वलिक इस वातके प्रतिषेध मध्ये यहाँ तक उत्कर्षा समुभौ कि यद्यपि लाचारी दशमें अपने वर्णमात्र मेंसे असापिण्ड और असंगोत्रीका भी लेना योग्य है परन्तु असवर्ण होकर चाहे अपना सापिण्ड हो तो भी उसका दत्तक लेना प्रतिषिद्ध है (यहाँपर असवर्ण होकर अपना सापिण्ड कहनेका यह तात्पर्य है कि जैसे एक ही वर्णके पुरुषकी

स्त्रियाँ कईवर्णकीहों तौ उनसबकी सन्तानें परस्पर सपिण्ड यद्यपि कहलावेंगे परन्तु असवर्ण होनेकेहेतुसे उनकालङ्का दत्तकरीतिसे लेना निषिद्ध अयोग्यहै (अथदत्तकस्य अवस्थावर्णिर्णयः) यहव्यवस्था यद्यपि नानाग्रन्थोंसे निजनिजदेशभेदकी परिपाटियोंपर संसिद्धहोतीहै तथापि दत्तक मीमांसा जो विशेषकर वाराणसी सम्बन्धी कुछ भूभागमें स्वीकार है उसके निम्मांता पण्डितश्रीनन्दजी ने अग्रोक्त कुछ पौराणिक वचनों का आशयलेकर दत्तकपुत्रकी अवस्थापर ऐसाकुछ प्रतिबन्धलगायाहै कि जिसके पक्षपर समाश्रित होनेसे और भी ग्रन्थान्तर नाना वाक्योंकी व्याख्या खेंच तानिकर उन्ही पौराणिक वचनोंके समान उनको करनीपरी महाशयको बहुतकुछ आयासहुआहोगा (यद्यपि) इसग्रन्थमें आद्योपान्त उसव्याख्याके दर्शानेकी अवकाश नहींहै पर संक्षेप उसका यहाँपर दर्शाते हैं-तथाचकालिकापुराणम् (दत्ताद्याभ्रपितनयानिजगोत्रेण संस्कृताः । आयातिपुत्रतां सम्यगन्यवर्जसमुद्भवाः ॥ पितुर्गोत्रेण यः पुत्रः संस्कृतः पृथिवीपते । आचूडांतं न पुत्रः स पुत्रतां याति वान्यतः ॥ चूडाद्यादि संस्कारानिजगोत्रेण वैकृताः । दत्ताद्यास्तनयास्ते स्युरन्यथा दासतौ च्यते ॥ ऊर्ध्वतुषे च माद्वर्षाद् दत्ताद्याः सुतानुप । गृहीत्वा पंचवर्षीयं पुत्रेष्टिप्रथमं चरेत् ॥ पौनर्भवंतु तनयं जातमात्रं समानयेत् । कृत्वा पौनर्भवष्टोमे सुतः पौनर्भवस्ततः) अर्थात्-इन छः श्लोकोंद्वारा दोपुत्रों की व्यवस्था कही (किन्तु) पहले चार श्लोकोंसे दत्तक पुत्रका और पिछले दो श्लोकोंमें पौनर्भव पुत्रका व्योरा दर्शाया (और) अर्थ इसका यहहै कि हे पृथिवीपते राजन् पराये वीजसे उत्पन्नहुये दत्तक पुत्र को आदिलेकर क्रीत कृत्रिम भी ये पुत्रजो ग्रहीताके निजगोत्रमें आनिकर संस्कार कियेजायें तौ निःसंदेह उस ग्रहीताके पुत्रहोजाते हैं-परंतु जो कोई पुत्र अपने जन्म दाताकेही घर उसके गोत्रकीरीतोंसे चूडासंस्कारतक संस्कृत होचुकाहो वह ग्रहीता की पुत्रताको नहीं पहुँचता-और यह विशेषता समुभों कि चूडासंस्कारको आदिलेकर अन्यसंस्कार भी जनेऊ व्याह पर्यंत जो ग्रहीता अपने गोत्रद्वारा करे तब तौ वे दत्तक आदि उसके पुत्रकहावें और जो चूडा आदिकोई संस्कार होचुके पीछे गोद लेवै तौ वह पुत्र उसका दासकहावै-और हनृपते पाँचवीवर्ष के उपरांत भी गोदलिये हुये दत्तक आदि उसके पुत्रनहीं होसके इसलिये जो पूरीपाँचवर्षों का बालक चूड़ा हुये बिना भी कदाचित् लियाजावै तौ उसको लेकर पहले पुत्रेष्टियाग करिलेवै तब उसके गोदलेनेकी रीतें तथा अन्य संस्कारकरें तौ यह दासताका दोष दूर होसकतहै परंतु पाँचवर्षोंसे उपरांत पुत्रेष्टियाग करने परभी दासता नहीं जासकतीहै (यहाँतक चारश्लोकों का अर्थ होचुका शेष दोश्लोक निषिद्ध असंगत हैं इसलिये व्यर्थ) जानकर व्याख्यानसे उपेक्षाहुई) अब यह ध्यानकरनाचाहिये कि दत्तक मीमांसाके संघ-

हीता पंडित-श्रीनंदजीने इन पुराणोक्त चारड़लोकों का मंडन पक्षलेकर इनके साथ और भी अनेक ग्रंथांतर वाक्य जोड़कर खंडन मंडनके प्रकारसे बड़ा एक लंबाचोड़ा अपार व्याख्या सागर कल्पित कियाहै जिसकी थाह मिलनी बड़े बड़े गोताखोरों को दुर्लभ होजातीहै-और उस व्याख्या सागरका मथन सिद्धांत यह रखताहै कि जन्म कालसेही जातकर्म आदि संस्कारों के हुये बिना गोदलेने का मुख्य कालहै परंतु जो जातकर्म आदि संस्कार उसके चूड़ाकर्मसे पहले पहले कुछ होचुकेहों तौभी कुछविरोध नहींहै पर उस मुख्य कालका अनुकल्प कहावेगा सो यह केवल तीनवर्षों के भीतर जबतक चूड़ाकर्म न होनेपावे तबतक जानो अथवा जिसका चूड़ाकर्म तीनवर्षोंके उपरांत पाँचवर्षोंतक न हुआ होतौ यह मध्यम कालहै परंतु इस मध्यमकाल पर गोदलेने से वह दत्तक अपने ग्रहीताका दास ठहरेंगा इसलिये दासत्वका दोषदूरकरनेके निमित्तसे पुत्रेष्टिनाम यज्ञकरिकै, इस मध्यमकाल परभी गोदलेसक्ताहै परंतु पाँचवर्षों के पूरे होजाने पीछे चाहे चूड़ाकर्म न होचुकाहो तौ भी नहीं लेसक्ताहै अर्थात् उसदशामें पुत्रेष्टियाग करनेसेभी दासत्वका दोष नहीं मिटसक्ताहै और सिद्धांत इसका यह दर्शायाहै कि जबदास निश्चितहोचुका तौ फिर दासोंकोधन पिंडका अधिकारनहीहै (उनके इस कथनऔर मथनकी ऐसीध्वनि उत्पन्नहोतीहै कि यद्यपि ग्रहीताने चाहे तैसी अधिक अवस्थाका दत्तकअपनी अभिलाषा साथलियाहोगा वहतौ निःसन्देह अपनेपिंडदान और धनहरणका मालिक उसेबनावहीगा पर कदाचित् ऐसेदत्तकपुत्रके भगड़ेवाला व्यवहार किसीराजद्वारमें ग्रहीताके मरनेपीछे पहुँचै तौ राजा निःसन्देह ऐसे दत्तक पुत्रका पुत्रत्व निर्वसितकरदेवै किन्तु दासोंकीसी भौति उसे भोजन वस्त्र मिलनेकी आज्ञादेकर उसके रिक्थीत्वकी प्रतिनिधिता मेटिदेवै और उसमरेहुये ग्रहीता बापकी दाहादि क्रियाकर्मभी न करनेदेवै-सो-यहवात कोई भौतिसेभी न्यायात्मक नहींहै क्यों-कि प्रथम तौ पौराणिक वाक्योंका प्रमाण खंचकर धर्मशास्त्रमें आरोपितकरना यही असंगतहै किन्तु धर्मशास्त्रकेवाक्यलेकर पुराणमें प्रामाण्यहोसक्तहै दूसरे यह कि जो प्रशंसित पंडितने वसिष्ठजीका वाक्य इसीवात्तापर प्रमाणदिया सो भी मुख्यआशय से असंगतहै क्योंकि उसवाक्यमें वसिष्ठजीने यहप्रतिषेधनहीकियाहै कि चूड़ाकर्मके उपरांतयापाँचवर्षोंके उपरान्त गोदनेलेवेया लेलेवैतौ यहदासकहावे-तथाहवसिष्ठः (अन्यशाखोद्भवोदत्तः पुत्रश्चैवोपनायितः । स्वगोत्रेणस्वशाखोक्तविधिनासस्वशाखभाक्) अर्थात्-वसिष्ठने यह कहाहै कि अन्यगोत्रकी शाखामें उत्पन्नहुआ दत्तकपुत्र जिसने लेकर, अपने गोत्र और शाखाकी गृह्योक्त विधिसे उपनायित कियाहो उसकी शाखा का भागी दत्तकहोताहै-ध्यानकरो कि इसवाक्यमें वसिष्ठजीने उपनायित करनाकहा अर्थात् गोद, लेकर दत्तकपुत्रका उपनयनमात्र करनेसे पुत्रत्वपक्का होजानेका नियम

दर्शाया इस्से चूडाकर्मका या पांचवर्षोंका कुछ नियम नहीं पायागया-अब इसप्रसंग में चूडा कर्मकी अवधिभी समझनी चाहिये-तथाच (चूडाकर्मद्विजतीनासर्वेषामेवधर्मतः । प्रथमेन्देत्तरायेवाकर्तव्यं श्रुतिचोदनात् इति स्मृतिः) अर्थात्-सभी त्रैवर्णिकमात्र जातोंका चूडाकर्म पहली या तीसरीवर्षमें श्रुतिवचनोंकी प्रेरणासे कर्तव्यहै यह स्मृति एकसामान्य धर्मसे प्रसिद्ध है और विशेषधर्म इसका योगीश्वरने आचाराध्यायगत बारहवें श्लोक मूलक चौथेचरणसे कहाहै कि (चूडाकार्यायथाकुलम्) अर्थात् अपने अपने कुलके अनुसार जैसीरीति जिसकीहो तैसाकरना चाहिये तो इस विशेषधर्मके सम्मुख उस पहली या तीसरीकाभी कुछ नियमनहीं बल्कि इसवार्ताका प्रचारभी प्रत्यक्ष यहीहै कि विरलोंके सातवींवर्षतक चूडाकर्महोताहै इसनियमसे कि उस अवधि से पहले करनेका प्रतिषेधसमुद्भूतहै विरलोंके चूड़ा और उपनयनभी दोनों एकसाथ हुआकरतेहैं-उपनयन अर्थात् जनेऊ गर्भाधान या जन्मकालसे आठवींवर्षमें ब्राह्मण का और ग्यारहवींवर्षमें क्षत्रीका और बारहवींवर्षमें वैश्यका नियतहै परंतु इस्से द्वि-
 गुणवर्षोंतक गौणकालभी परिनियमितहै तो फिर ऊर्ध्वोक्त वसिष्ठमुनिके वचनानुसार दत्तक पुत्र गोदलेनेको बहुत बड़ा अवकाश निश्चितहोताहै क्योंकि केवल उपनयन मात्र जो ग्रहीता बापकेघर आकर उसकीशाखाके अनुसारहोसकै तो उस दत्तकपुत्रमें दासता आदि कोईभी कलंकनहींहै और प्रत्यक्षभावसे लोकमेंभी बहुधा यहीपरिपाटी देखी जातीहै तो फिर क्योंकि श्रीनंदपंडितके उस बंधनकास्वीकारकियाजाय जिस्में ग्रहीताजनोंको हानिकेसिवाय कोईलाभ निश्चितनहींहै यहाँपर-एक दृष्टांत यादकरने योग्य है कि रुन्दावन पंडित ने विवाह रुन्दावन ग्रंथ ज्योतिष विषयका कल्पित किया ज्योतिषके ग्रंथों में जैसे और बातों के जुड़े जुड़े प्रकरणहोते हैं तैसे विवाह के विचारका भी एक प्रकरणमात्र होताहै रुन्दावन पण्डितने उसका एकबड़ा ग्रन्थ निर्मितकिया जिसमें शताधा विचार ऐसे कल्पितकिये कि जिनके अनुसार यदिकोई किसी विवाहका वनावन्त या लग्न शोधाचाहें तो विचार करते २ बूढ़ाहोके मरजाय पर इसजन्मसे विवाहन होसकै क्योंकि जो दशवातामें शुभयोगमिलें तो बारहवातामें अशुभ योग कदाचित्भी विवाहका निर्विघ्नयोग उसग्रन्थके अनुसार नहीं मिलसक्ता इस्सेलोगोंने उस ग्रन्थका विचार और पढ़नाभी परित्याग किया क्योंकि संसारमें रहिकर विवाहकिये बिनाभी कामनहीं चलसक्ता (और) पुराने लोगोंके द्वारा यहवात सुनीजातीहै कि रुन्दावन पण्डितका विवाह किसीहेतुसे न होसका और पण्डित काव्य शक्तिमान्थे इसलिये उसविवाह रुन्दावन ग्रन्थमें नानाभौतिके कुयोग निर्मित किये और ग्रन्थमें यहभाव दर्शायाहै कि इन्हीं कुयोगोंके हेतुसे विवाहमें नही किया हमारी दृष्टिसे यदिकोई दत्तक भीमांसाके आद्योपांत सवयोगोंका विचारकरके दत्तक

लेना चाहें तो विरले योग ऐसे हैं कि उनके अनुसार शायद विरल को ही दत्तक ले सकने का अवसर मिले—जब कि पण्डित श्रीनन्दजीके पूर्व सिद्धान्तके अनुसार केवल भतीजे के होते हुये और कालेना निपट अयोग्य ठहरा और दैवयोगसे एक ही भतीजा ऐसा योग्य है कि जिसको ले सकें हैं उसके लेने का विचार इस द्विविधासे कि शायद अब की साल हमारे पुत्र पैदा हो जाय कुछ विलंबित किया इतने में उसके लेने की अवधि बीत गई और अपने भी पुत्र पैदान हुआ अब जो उसको गोद लेवें तो फिर वह दासवत् हो जानेसे धनपिंड का अधिकारी नहीं रहेगा और उस भतीजे के होते हुये और का लड़का गोद लेने का निषेध है तो इस भांति की कंची में यही सूझि परता है कि गोद लेनेसे हाथ धो बैठे—कुछ इस कथन का यह सिद्धान्त नहीं है कि उस वधनके अनुसार विचार करनेसे ग्रहीता भी निज हाथ खींचे क्योंकि प्रत्येक धर्म में जहां तक हो सके विचार करना ही अत्युत्तम है—किन्तु पांच वर्षों की अवस्था का वधन यद्यपि बहुधा धर्मशास्त्रके ग्रंथों में दिखाई नहीं देता है परन्तु सर्व निर्णयसार निर्वाणतान्त्रिक दायभाग में सदाशिवजीने भी यह नियम दर्शाया है—तद्यथाह (आपंचाब्दं शिशुं गृह्णन्सर्वपाण्यपरिपालयेत्। पंचवर्षाधिको वालो दत्तकौ न प्रशस्यते) सो इस वचन में शिवजीने ऐसा प्रतिबंध नहीं लगाया है कि जो पांच वर्षों से अधिक अवस्था का दत्तक लिया गया हो तो वह दास निर्दिष्ट किया जाय और ग्रहीता का धन भी नहीं पावे अर्थात् शिवजीने केवल सामान्य भावसे यह समस्या दर्शित करी है कि पांच वर्षों से उपरांत लेना कुछ प्रशंसा योग्य नहीं इसलिये जहां तक अवसर बनि आवे तहां तक ग्रहीता अपने कल्याणके ध्यानसे आपंचाब्द शिशु को ही गोद लेवें—तो फिर इस प्रकार की शिक्षा का आशय केवल यह है कि इसके आगे ऐसा अवसर बनि आवे तैसा करो (तो) यह शिक्षा भी प्रशंसा का अभाव दर्शानेसे इस हेतु में प्रत्यक्ष है कि पांच वर्षों के भीतर का शिशु कच्ची माटी में गिनती है और थहवात भी प्रसिद्ध है कि कच्ची माटी जिधर को मोरो तोरो फिर सकी है और संस्कारों की आवश्यकता भी इसी निमित्त पर आरुढ़ है कि जब अपनी शेषवदशासे ग्रहीता बापके द्वारा संस्कार और पालन पोषण अध्यापन आदि होते दिखेंगे तो निःसंदेह अपनों को भूलिकर ग्रहीता को ही पितामाता समझेंगे और जब ऐसा मोह उसके ध्यान में जमि जायगा तो फिर निःसंदेह सौशील्य आदि उन आचरणों में भी तत्पर हो जावेगा कि जो और सपुत्रों के आचरण होते हैं तो इस दशा में ग्रहीता को भी ऐसे दत्तक पुत्र के होने से वही प्रशंसा प्राप्त हो सक्ती है कि जो सुशील और उसके होने में संभाव्यार्थ—अन्यथा—जब ऐसी अधिक अवस्थायें दत्तक लिया गया कि आधे संस्कार उसके वापने कर लिये थे इससे उसका मोह भी उसी में उत्पन्न हो चुका था और कुछ अवस्था की अधिकांशसे ज्ञान भी उत्पन्न हुआ जिसे अपने और विरान में भेद भी समुझने लगा तो यह दत्तक जो सौशील्य आदि गुणों से सुपात्र होगा तब तो निज

ग्रहीता में भी मोह बढ़वेगा परजो ऐसेगुणों से विहीन और कृपात्रहूँ आ तो प्रत्यक्ष है कि औरसके समान आचरणोंमें तत्पर न होसकैगा और जब यहीवात निश्चित हुई कि वह औरस के समान आचरणों में तत्पर नहीं है तो इसदशामें ग्रहीताको भी दत्तकलेने से यह प्रशंसा प्राप्तनहोसकी जिसकाचर्चा ऊपर शिवजी के वाक्यमें आया था बल्कि प्रशंसाहोनी एकऔरहै उसदत्तकसे वहसुखभी न मिलसकाजो सुशील औरसके होनेमें संभाव्यथा परंचतोभी धन और पिण्डका अधिकारी वहीहोगा-इनकारणों सेउसपांचवर्षकी अवधि औरचूड़ादि संस्कारोंका ध्यानरखकर दत्तकलेनेमें ग्रहीताको ही अपने शुभ अशुभके विचारसे अधिकार है कुछनिपट निषेधका प्रसंगउसमें नहीं है-बल्कि लोकमें प्रत्यक्षउस बन्धनसे विपरीत यहवर्त्तावाभीदिखाईदेता है कि बहुतेरे ग्रहीतालोग जो विज्ञानियों में गिनतीहैं विशेषकर निज अपनेही विवेकसे लघुघालक दत्तकलेने में उपेक्षाभाव रखते हैं क्योंकि बरेपूतहरेरे खेतों के चमत्कारसे भविष्यत् फलादेश प्रायः जानेनहींजासके हैं इसहेतुसे उपनयन कालतक भी दत्तकलेकर उपनयन आदि करतेहैं क्योंकि उस अवस्थातक विशेषकर गुण दोषोंका प्रकाशहोजाता है और चूड़ाआदि जो २ संस्कार उसके घरहोचुके हों उनकोभी दुसराकर यथाक्रमसे फिर उद्धार करतेहैं क्योंकि अपने कुलकीरीतिके अनुसार करने योग्यहैं-यहांपर जिन ग्रहीताजनों का चर्चा कियागया तिनमें बिरललोग ऐसाभी वर्त्तावा करतेहैं कि जिस लड़केका लेना निश्चितहुआ तिसके लेनेकी प्रतिज्ञा शेषदशामें ठहराकर पहले कई वर्षोंतक साधारण भावके पालन पोषण आदि प्रकारोंसे हित करतेकरते मोह बढ़ाते रहते हैं और संस्कार आदि कर्म उसके मा बाप करतेरहते हैं क्योंकि अब तक उसे ग्रहीताने गोद नहींलिया सिर्फ लेनेका मनोरथकिये रहताहै इसप्रकारका जब उसकी पुरामोह अपनेमें समुक्तताहै तब उपनयन कालसे पहिले गोदलेने की रीतोंका उद्धार करताहै इस प्रकारके ग्रहीतालोग अपने इसदंगसे यहगुंजायश मानि लेतेहैं कि जो कदाचित् इनवर्षोंके विलंबमें हमारे औरस पुत्र पैदाहुआ तो फिरइस के गोदलेनेकी रीतोंका उद्धारकरना कुछ आवश्यक न होगा अथवा जो औरस पैदा न हुआ तो फिर मोहइसमें पुत्रवत् बढ़ाहीचुके जनेऊके समय उनरीतोंकोभी उद्धारकर देंगे अथवा औरसके न होनेपरभी भावइसवालक ने इनवर्षोंके विलंबमें कुछ मोह मुझपर न किया तो फिर अन्यवालक लेलेनेका विचार कियाजायगा क्योंकि रीतोंके उद्धार होचुकने पीछे अन्यवालक नहींलियाजासका है इसलिये पहलेसेही विचारके साथ कामकरनाचाहिये जो पीछे पड़तावे का अवसर नहीं आये-श्रीनंद पंडितने-इस दशाको पंचवर्षिक प्रतिबंधकेसाथही ऐसाकहाहै कि जो कदाचित् चूड़ा संस्कारकियाहुआ लड़का गोदले भी लियाजाय यद्यपि पाँचवर्षोंकेभीतरभी अवस्था

उसकीहो पर तौ भी ऐसा लड़का शुद्ध दत्तकनहींहोसका इस्से उसको द्व्यामुप्यायण कहनाचाहिये और वह दोनोंबापकेगोत्रका अधिकारीरहैगा क्योंकि दोनोंगोत्रमें संस्कार उसकेहुये अर्थात् चौलकर्मतक अपनेबापके घरहोचुकाया और शेष जनेऊ आदि ग्रहीता बापकरेगा-बड़े अचभेकी यहवातहै कि अभी उस दत्तक पुत्रको दासों के समान जिसका चूड़ातक होचुकनेपीछे लियाहो वतलातेथे इस उत्कर्षसे कि वह दासोंकी गिनतीमें आकर ग्रहीताका धनभागी नहींहोगा उसीको अब थोड़ीदेरमें द्व्यामुप्यायण कहकर दोनोंकुलकापुत्र बनानेलेगे तौ यह केवल विद्वत्ताका आनंद-मात्र सूचितहै कि जिसके प्राबल्यसेहीचाहे तब चाहे तिसको ऊँच या नीच दर्शित करदेना अपने स्वाधीनहै (या) यहवातहै कि उक्त निर्माताके विचारसे द्व्यामुप्यायण पुत्र कुछ दत्तकसे नीचगिनाजाताहो सो भी निपट असंगत है क्योंकि द्व्यामुप्यायण दोनोंकुलका लाड लड़ेता और दोनोंकाधनहर्ता पिडभर्ताहुआ करताहै इसलिये कोई भौंति दत्तकसे मंद उसको नहींकहसक्ते यहा किसीहेतुसे कहभीसकें तौ फिर दोनों कुलकेधन हरनेमें दासतासे महान् अंतरपायागया-इसके सिवाय जो निर्माताने यह कहाहै कि चौलहोजानेपीछे लेनेसे वह दत्तकनहींकहाता द्व्यामुप्यायणहोजाताहै सो भी निपट असंगतहै क्योंकि दत्तकत्व और द्व्यामुप्यायणत्व कुछ कियाभेदसे आपही संभवनहींहोसका किन्तु दाता और ग्रहीतामिलकर दोनोंके परस्पर स्वीकार बचन भेदकी प्रतिज्ञाके अनुसार संभवहोताहै और उसी प्रतिज्ञाके अनुसार संस्कार आदि क्रियायें भी आरंभ करीजातीहैं अर्थात् जो दत्तकरीतिसे दान प्रतिग्रहका स्वीकारठहरा होगा तबतौ सिर्फग्रहीता उसको लेकर संस्कारकरैगा और जो द्व्यामुप्यायणके प्रकार सेलेना देना स्वीकारहुआ होगा तब दोनोंबाप मिलकर संस्कार करतेहैं-अथवा उक्त निर्माताने यह आशय उसका दर्शायाहो कि जिसलड़के का चौलकर्मतक होचुकाहो उसको दत्तकमार्गसे लेनाही नचाहिये किन्तु द्व्यामुप्यायण मार्गसेलेनाचाहिये सोभी लोकाचारसेविरुद्धहै किजिनको द्व्यामुप्यायण मार्गसेलेना देनास्वीकारही नहीं वहक्यों कर दत्तक मार्गसेमिलसकेहुये ऐसाकरै या दाता अपने कईपुत्रोंके होतेहुयेद्व्यामुप्यायणमार्गसेदेकर इच्छाविनाभी अनेकधा बातोंका साम्राखंडाकरके एकनिरर्थक भगदा पैदाकरै क्योंकि द्व्यामुप्यायण कमी लाचारी अवसरमें कियाजाताहै(और)इसदशामें उक्त निर्माताने जैसा आधासाम्रादशायाहैकि चौलकर्मतक आघेसंस्कारउसके मुर-पित्ताने करदियेथे अबआघे संस्कारजो जनेऊ आदि शेष रहेसो सबदूसरा पिताकरैगा (सोभी) यह नियमात्मक बातनहीं है अर्थात् इसका यह नियमात्मक प्रकारहै कि जन्म-कालसेहीद्व्यामुप्यायणत्वकी प्रतिज्ञानिश्चितकरिकैपीछेयथाक्रमसे प्रत्येकसबसंस्कारी को दोनोंबाप मिलकरकिया करते-हैं तबतौ नित्यद्व्यामुप्यायणकहलाता है अथवा

जिसने चोलकर्मतक हो जाने पीछे द्व्यामुप्यायणत्व की प्रतिज्ञा निश्चितकरी होगी तौ वह अनित्य द्व्यामुप्यायण होगा पर इसदशामें भी शेषरहे संस्कारों को दोनों वाप मिलकर किया करते हैं और यही बात योग्यहै इसका वर्णन पहले हो चुकाहै पर यहाँ पर प्रसंगमात्रसे फिर व्याख्या करीगई-इस व्याख्या का सिद्धांतसार यही है कि द्व्यामुप्यायण पुत्र दत्तकसे भी उत्तम होताहै पर उसदशामें कि जो नित्यलक्षण का द्व्यामुप्यायण हुआ हो (चौर) जो उक्त निर्माताने अपने वर्णन हुये आधे सांभे के प्रकार में एक यह विशेषता भी दर्शाईहै कि आधे संस्कार जो उसके मुख्य पिताने कर लियेथे सो तौ उसीकी शाखा प्रवर गोत्रके अनुसार हुयेथे और आधे संस्कार जो कल्पित पिता करेगा सो उसकी शाखा प्रवर गोत्रके समान किये जायेंगे इसलिये ऐसे पुत्रको दत्तक नहीं कहसके किन्तु द्व्यामुप्यायण कहना चाहिये क्योंकि दोगोत्रों के अनुसार उसके संस्कार हुये (सो) यह कथन भी केवल तुपकंडनहै अर्थात् यहांपर दोगोत्रोंसे कुछ अपेक्षा नहीं भिन्न दोगोत्र केवल उस दत्तक में होसके हैं जो पराये गोत्रसे लेलियाजाय किन्तु यह द्व्यामुप्यायण पुत्र निज अपने गोत्रसे भाई आदिका लड़का कियाजाताहै तौ फिर क्योंकर दोगोत्रोंके अनुसार संस्कार हुये यद्यपि आधे आधेकाम दोघरमें हुये परंतु वही गोत्र वही शाखा और वही प्रवर जो उस भाईके सो उसके भी समान हैं-अर्थात् जैसे दत्तक पुत्र लाचारी में पर गोत्रसे भी लेलेते हैं तैसे द्व्यामुप्यायण कभी लाचारी में भी भिन्नगोत्री का लड़का नहीं लिया जासका-बल्कि-द्व्यामुप्यायण पुत्र बनाने की विनाय यहीहै कि जिसको किसी परगोत्रीका लड़का लेना अपनी इच्छामें अंगीकार नहीं होता और अपने गोत्रमें कोई लड़का ऐसा नहींहै कि जिसको दत्तक पुत्र बनाने के निमित्तसे मांगें और इसदशा में अपने एक भाई के एकही लड़का पैदाहुआ मौजूद है या हाल होनेवाला है परंतु उस एकलौता के दान करदेने का प्रतिषेध है इसलिये नतौ वह भाईइसे देसकंगा न यहउससे मांगसका है तथापि यहरूपक सम्भव है कि वहसपुता भाई इस निपूते भाईका सुहृद् होनेके हेतुसे अपुत्रत्वका दोष और दुखदूर करदेनेपर समुद्यत है तब इसदशा में परस्पर दोनों के प्रेमसे यह प्रतिज्ञा निश्चित होजाती है कि यही एक लड़का जो मौजूद है या पैदाहोनेवाला है हमतुम दोनोंका द्व्यामुप्यायणहोजायगा क्योंकि जो दो तीन होते तौ एक दत्तकमार्ग से देदिया जाता अबलाचारी दशामें एकही से निर्वाह दोनोंको करना आवश्यकहै इसलिये द्व्यामुप्यायण करलेना चाहिये-यहीप्रकार इसका न्यायात्मक और निश्चयात्मक और लोकाचारात्मक है परंतु उक्तनिर्माताकी कल्पनासे कोईभाँति यहनहीं सम्भवहै कि यद्यपि दत्तकमार्ग सेही लियाहो परचूड़ाकर्म होजानेपीछे लियेजानेके हेतुसे द्व्यामुप्यायण मार्गमें समुष्ठा

जाय तिसपरभी ग्रहीताका वहदासकहावै या जो चूड़ाकर्मके न होनेपरभी पाँचवर्षोंमें उपरान्त लियाजाय सोभीदासकहावै-क्योंकर दासकहसक्तेहैं वसिष्ठजीका वाक्यरूपर आचुकाहै कि जिसमें उपनयनकालतक त्रैवार्षिक जातामें दत्तक लियेजानेकी अवधि नियमितहुई है-शूद्रजातामें विवाहसे पहले पहले गोदलेकर जो ग्रहीता उसकाव्याह करै तो वह दत्तक प्रामाण्यहोताहै क्योंकि शूद्रजातिमें उपनयनकाअभावहै उपनयन-स्थानी पहिलाव्याहमानाजाताहै चाहे किसीअवस्थातकहो यहीमर्यादा सर्व सामान्य देशोंकी प्रधानहै-परन्तु-जिसकिसी देशविभागमें किसी ग्रंथविशेषकेआशयसे परिपाटीमें कुछविशेषतापाईजाय तिसकानिर्णय उसीग्रंथ और उन्हींमनुष्योंकेद्वारा प्राधान्य हुआकरताहै क्योंकि (सामान्यशास्त्रतोनूनंविशेषोबलवान्भवत्) इसन्यायसे सामान्य मर्यादाके सम्मुख विशेषपरिपाटीभी बलवान्होती है (दृष्टांत) जैसे दक्षिणात्यलोगोंमें व्यवहारमयूखनामग्रंथ बहुत्तप्रधानहै और उसग्रंथका यहसम्मतहै कि जबतक अपने सगोत्रीकालङ्का दत्तकलियाजाय तबतक अवस्था और संस्कारोंकाभी कुछ नियम आवश्यक नहीं है किन्तु ग्रहीताकी इच्छापर आरुढ़है कि वह चाहे उपनयन और विवाहके होचुकने बल्कि सन्तानके होजानेपरभी दत्तकलेवै तो यह भिन्न मर्यादिक नहीं है-यथार्थसे यहसम्मत बड़ेदूरदर्शी ने मनुष्योंका कल्याणसोचिकर उत्पन्नकियाहै क्योंकि बहुतेरे निःसन्तानेलोग नानाभाँतिके संकल्पविकल्पोंके सोचविचारमें अपनी अवस्था काटेचलेजाते और दत्तकपुत्र लेनेकाविचार बारम्बारकरतेहुये भी उसकाम से बिलम्बितरहेआते हैं परन्तु अपनेदृष्टापनआदि कारणोंके-उपस्थितहोनेपर दत्तक लेनेकामनोरथ खड़ाकरते हैं तो फिर ऐसेसमयपर जो दत्तक मीमांसाका आराधनकरै तो अवश्य निःसन्तानामरनापरै यद्वा त्रैवार्षिकअवस्थाका शिशु दत्तकलेवै तो जबतक उसको पालेंगे तबतक आपंचलते होजायेंगे तो यहऐसादत्तक निपटउसग्रहीता का कुछ कार्यसाधक नहोसका क्योंकि त्रैवार्षिक पंचवार्षिक शिशुउसका और्द्ध्वदेहिक आद्वभी नकरसकैगा और मरणांतिक समयकीसेवा आदि तो बड़ीदूरहैइसलियेउस मयूखनिर्माता दूरदर्शी का संमत बड़ा निर्मलहै कि ऐसा लड़का अपनीइच्छाके अनुसार दत्तकलेवै जो आतेसार सबकार्य साधन करसकै और तत्काल ग्रहीताकाधर वसिजाय-इसदशामें उस पूर्वोक्त आशयकाध्यान करना कि लघु अवस्थाका शिशुगोद लेनेसे ग्रहीताको हिलमिलकर अपना पितामाता समुभ्रंसक्ताहै कुछ आवश्यक नहीं है क्योंकि जब ग्रहीताकी इच्छापर आरुढ़है कि वह चाहे तैसीअधिक अवस्थातक लेसक्ताहै तो ग्रहीताभीऐसादत्तक लेनेपर इच्छा खडीकरैगा कि जिसको वहसुपात्र समुभ्रैगा अर्थात् सौशील्यादि गुण संयुक्तदेखभालकर दत्तक पुत्र बनावेगा कि जो लड़का पितापुत्रके धर्मोंकोजानताहो और यथार्थ से जब-ऐसी अधिक अवस्था का

लड़का अपने सर्पिंड या सगोत्रमेसे लेना नियमितहुआ तौ फिर अपने सर्पिंड और-सगोत्रके बहुधालड़के जो सुपात्र होतेहैं सो प्रथमसेही अपने चचा ताऊ आदिरुद्ध संबंधी पुरुषोंको पितामाताकेसमान समुभाकरते और सेवाटहल में तत्पर बनेरहते हैं इसीसे यहनियम निश्चित कियाहै कि ऐसीअधिक अवस्थाका लड़काअपनेसर्पिंड या सगोत्रकाही लियाजाय (परन्तु) जो पर गौत्रमेसे लियाजाय तौ फिर उसी सामान्य मर्यादाके अनुसार अवस्थाआदि नियमोपरभी ध्यानरखकर उपनयनसे पहले लेना चाहिये और उपनयन अपनेआप ग्रहीताकोही करनाचाहिये-जिसवातपर यहचर्चा कियागया उसवातपर अबध्यानकरनाचाहिये कि व्यवहारमूल्य मे यह विशेषताँ दर्शित हुई और बहुग्रंथ विशेषकर दाक्षिणात्योमें प्रधानहै तौ फिर केवलग्रंथके अनुसारही निर्णय नहीं किंतु इसभांतिके व्यवहार कालमें तत्रत्य मनुष्योंसेभीनिश्चित करनाहोताहै कि इसविशेषताकाआचार तुम्हारेहैं यानही क्योंकि(दिशाचारा परिग्राह्या स्तत्तद्देशीयजैनेरैः । अन्यथापतितोज्ञेय सर्वधर्मबहिष्कृतः)यहनियमइसपरआरुढ़है-इसकेसिवाय-पुत्रेष्टि यज्ञका चर्चा जो पहलेप्रसंगमे आचुकाहै उसको केवल श्रीनदपंडितने पौराणिक मतसे लिखाहै किसी धर्मशास्त्र में प्रसंगउसकानहीं पायाजाता और उक्तपंडितने उसपुत्रेष्टिको एकप्रायश्चित्तके प्रकारसेदर्शायाहै कि जो तीनवर्षोंकी अवस्थासे उपरांत का बालकचूडाकर्म होजानेपीछेलियाजाय तौफिरग्रहीताकोपहिले पुत्रेष्टि करनीचाहिये तिसपीछेगोदलेनेकापरिग्रहकर्मकरिकै उसेइचामुण्यायणमार्गसे लेना चाहिये और जोऐसानहीकरे तौवहदत्तकउसकादासकहावै-सो इसइचामुण्यायणकाव्योरा ऊपर वर्णनहो चुकाहै यहाँकेवल पुत्रेष्टिका व्योरादर्शित करतेहै कि यहपुत्रेष्टियाग किमी ऐसे कर्मों मे गिनतीनहींहै कि जैसे उपनयनकेहोनेबिना ब्राह्मणत्वकी सिद्धिनहींहोतीहै किन्तु यह वेदोक्तकर्म एकऐसायागहै कि इसको पुत्रेष्टि और पुत्रकामेष्टि भी कहते हैं निरसंदेह इसकाआराधन प्रत्येक ऐसेसमयपर होताहै कि जहाँ कुछ पुत्रकीकामना अधिकहो जैसेराजादशरथकेपुत्र कोईनहींथा इसहेतुसेउदासहोनेपर यसिष्ठजोंने राजा को आज्ञादेकर शृंगीअपिको बुलवाया और उनकेद्वारा पुत्रकामेष्टियाग राजादशरथ से करवाया तब उसकर्मकेप्रभावसे गमचंद्रआदि ४ पुत्रहुये-ऐसेही उसदशामेभी यह पुत्रेष्टियाग कियाजासक्त है कि जिसपुरुषके पुत्रपैदाहोहोकर मरजातेहो ऐसा मृतवत्सपुरुष जो किसी एकपुत्रकेजन्मकालपर पुत्रेष्टिकरै तो वहपुत्र उसकाजीतारहै-ऐसेहीउसदशामेभी कियाजासक्तहै कि जिसके पुत्रहोतेहुयेभी कुमार्गीहो जिनसे पुत्रत्वका सुख वापको न मिलताहो तौ इसकर्मके करनेसेपुत्रोमे सुमार्गता संभव होजायजिससे पुत्रत्वकाफल वापकोप्राप्तहो-ऐसेही साधारणमे भी जो कोई अपनेपुत्रको गर्भस्थजानिकर पुत्रेष्टि करै तौ इसकर्मके प्रभावसे सुपुत्र पैदाहोसकतहै-इस न्यायसे उसदश

में भी पुत्रोष्टि करना सूचित है कि जब कोई पुत्रको दुखिया होकर दत्तक संग्रह करे तो उसकालमें इसकर्मके करनेसे वह दत्तक उसको औरस पुत्रोंके समान फलदायक हो और जीता रहे (तो) यह ऐसा करना । प्रत्येक भांति के दत्तकसाथ संभव होसक्ता है अर्थात् ऐसा नियम नहीं कहसके हैं कि केवल द्वयामुप्यायणके ही साथ ऐसा कर्तव्य है और इस बात पर भी ध्यान करना चाहिये कि यह पुत्रोष्टिकर्म सर्वथा उसी पिताका प्रारब्ध शोधन करनेवाला प्रायश्चित्त विशेष है कुछ पुत्रका दासत्व इससे शोधन होना या इस कर्मके न होनेसे पुत्रपर दासत्व लगि जाना संभवनहीं है और जो पिताके ही प्रारब्ध शोधन का हेतु ठहरा तो फिर करनेमें भी पिताको स्वाधीनता है कि वह अपनी प्रारब्धशुद्धि चाहे तो इसकर्मको भी करे अथवा न करसके तो वही अपने प्रारब्धोंकी अशुद्धि भोगे-परन्तु कोई भांति इसकर्मको अदालतके आचरणोंमें गिनती नहीं करसके है कि जो ग्रहीताने पुत्रोष्टियाग न किया हो तो उसके दत्तकपुत्रको दासोंमें गिनती करके राजापुत्रत्वसे परिच्युत करे-अर्थात् ग्रहीताने निज इच्छामात्रसे पुत्रोष्टियाग किया हो या न हो राजद्वारोंको इस हेतु पर अपेक्षा संभव नहीं है (और) पुत्रप्रतिनिधि चाहे द्वयामुप्यायण हो यद्वा दत्तक विशेष हो उसकी प्रतिनिधिताके प्रमाणमें उस विधानका निर्णय होना आवश्यक है जो पुत्र परिग्रह कालमें चिह्नात्मक एक हेतु है और उसीके अभावसे प्रतिग्रहसिद्धि नहीं संभव होती है इसलिये उसीका वर्णन आगे करते हैं (मथ दत्तकस्वपरिग्रहकर्मविधानं) तत्र मीमांसांतोक्तबोधायनीयवचनम् (अविधायविधानं यः परिगृह्णाति दत्तकम् । विवाहविधिभार्जतं कुर्यान्न धनभाजनम्) अर्थात् मीमांसा में बोधायनका यह वाक्य है कि जो कोई दत्तक लेते समय परिग्रह कर्मका विधान किये बिना लेले वै तिस ऐसे दत्तक पुत्रका विवाह तो हो जाना चाहिये पर ग्रहीताका धनभागी उसको नहीं करे किन्तु ग्रहीताके मरने पीछे पत्नी आदि अधिकारियोंको धनमिले क्योंकि पुत्रत्व की विधिके बिना कोई दत्तक किसी ग्रहीताका पुत्र नहीं होसक्ता (और) यह नियम इसलिये है कि जो विधिके बिना पुत्र होसक्ता तो फिर हरकोई किसीके पास रहने मात्र से ही धन हरनेकी अपेक्षासे पुत्र बनि जाया करता इस हेतुसे पुत्रत्वका प्रमाण केवल परिग्रहकर्मका विधान मात्र जानो (आगे) उपनयन और चूडा आदि संस्कारोंका होना जान होना कुछ पुत्रत्वके प्रमाणमें अपेक्षित नहीं है चाहे किसी घरमें हुये हों-इसलिये अब उस विधानका ही वर्णन आगे करते हैं-तत्र शौनकः (शौनकोहं प्रवक्ष्यामि पुत्रसंग्रहमुत्तमम् । अपुत्रो मृतपुत्रो वा पुत्रार्थं समुपोप्यच ॥ वाससो कुण्डले दद्यात्प्रापि चांगुलीयकम् । आचार्यं धर्मसंयुक्तं कर्मज्ञं विदपारगम् । मधुपर्कं णसं पुर्यराजानं च द्विजान् शुचीन्) राजात्रयामस्वामी (वन्धूनाह्वयस्वर्वास्तु ग्रामस्वामिनमेव च तित्त्वद्गौतमस्मरणात्) (ग्रामस्वामिनिं द्विजांश्च त्रीन् याचनार्थं तयामधुपर्कादिना संपूज्येत्यर्थः) बर्हिः कुशमयं चै

वपालाशंचेधमेवच । एतानाहत्यबंधूंश्चज्ञातीनाहूययत्नतः (बन्धूनात्मपितृबन्धून्
 ज्ञातीन्) (वेध्वाद्याह्मनंदष्टचर्थराजाह्मनवत्) यतोवध्नन्ति जानन्त्यात्मीयतया परि
 गृहीतंनरमित्यर्थेऽशब्दद्वयसामर्थ्यं) बन्धूनन्नेनसंभोज्य ब्राह्मणांश्चविशेषतः (बन्धू
 नाहूतान् ब्राह्मणान्पूर्ववृत्तान् चकारादाहूतान् ज्ञातींश्चसंभोज्येत्यर्थः) अग्न्या
 धानादिकंतत्रकृत्वाज्यात्पवनान्तकम् । दातुःसमक्षंगत्वातुपुत्रदेहीतिताचयेत् (याचनं
 तुपूर्ववृत्तैर्ब्राह्मणैःकारयेदित्यर्थः) दानेसमर्थोदाताऽस्मै योयज्ञेनेति पञ्चभिः (दान
 सामर्थ्यंतुदातुर्वहुपुत्रत्वंपत्यनुमतिश्च) (पंचभिर्मित्रैर्दातादद्यादितिशेषः) (प्रति
 गृह्णीतमानवंसुमेधसइतिमंत्रालिगात्-देवस्यत्वेतिमंत्रेणहस्ताभ्यांपरिगृह्यच । अंगादंगे
 त्युचंजप्ताभ्राघ्रायशिशुमूर्द्धनि ॥ यस्मादिभिरलंकृत्यपुत्रच्छायावहंसुतम् । नृत्यगीतैश्च
 वाद्यैश्चस्वस्तिशब्दैश्चसंयुतम् ॥ गृहमध्येतमाधायचरुंहुत्वाविधानतः । यस्त्वाहदेत्यु
 चेनैवतुभ्यग्नेशक्रचैकया ॥ सोमोदददित्येताभिःप्रत्युचंपंचभिस्तथा (एवंसप्तभिर्मित्रैः
 सप्तसप्तचवाहुतीर्हुत्वेत्यर्थः) (पायसंतत्रसाज्यंचशतसंस्थंजुहावयेत् । प्रजापतेनत्वेता
 भिःसमुद्दिश्यप्रजापतिमित्यादिवृद्धगौतमीयविशेषस्तुप्रबोध्यः) (अत्रयदनंतरोक्तपुत्र
 च्छायावहमितिपाठः (तत्रपुत्रच्छाया) पुत्रसादृश्यंभावावाध्यःतच्चनियोगादिनास्वयमुत्पा
 दनयोग्यत्वंयथाभ्रातृसपिंडसगोत्रादिपुत्रेपुविचार्य नचासंबंधिनिनियोगसंभवःबीजार्थं
 ब्राह्मणःकश्चिद्वनेनोपनिमंज्यतामितस्मरणेननिमंत्रणसंभवात्-ततश्चभ्रातृपितृव्य
 मातुलदौहित्र भागिनेयादीनांनिरासः पुत्रच्छायायाअभावात् किञ्चतेपापुत्रसादृश्यं
 नास्ति-यदपिभागिनेयः पुत्रसदृशःप्रतीयतेतदपिविरुद्धसंबंधजातत्वादग्न्येपामपिविरु
 द्धसंबंधजातानांपुत्रसदृशानामुपलक्षणं-विरुद्धसंबंधश्चनियोगादिनास्वयमुत्पादनायो
 ग्यत्वं-सचविरुद्धसंबंधोविवाहगृह्यपरिशिष्टेवर्जितः-किंच-दंपत्योर्मिधः पितृमातृसाम्ये
 विरुद्धसंबंधोज्ञेयः यथा भार्यास्वमुर्द्वहितापितृव्यपत्नीस्वसाचेति अस्वार्थः यत्रवधू
 वरयोःपितृमातृसाम्यं यथा वध्वाःवरःपितृस्थानीयोभवति वरस्यवाधूमातृस्थानीया
 भवति तादृशोविवाहोविरुद्धसंबंधः-तत्रयथाक्रममुदाहरणद्वयं (भार्यायास्वमुर्द्वहिता
 शालिकापुत्री-पितृव्यपत्न्याभगिनीचेत्) एवंचप्रकृतेविरुद्धसंबंधस्यपुत्रोवर्जनीयः किं
 च यतोरतियोगः संभवति तादृशस्यैवग्राह्यइत्यर्थः-इतिपरिग्रहकर्मविधिः- (भयके
 पावितृपूर्वोक्तानामपिनियमानांपुनःसंक्षेपानुवाद क्रियते) यहासे यह पाठ अबइस अनुवाद
 के साथ वणन करतेहैं कि इस परिच्छेदके प्रारम्भमें बिरले नियमोंको पढ़नेवालोंकी
 सुगमताके निमित्तमे मूलपाठ छोड़कर सामान्यभाव भाषामात्रसे लिख दिया-यद्यपि
 संक्षेप अन्यग्रंथोंका सार और अवशपकर मीमांसाके अनुसार लिखागया है तथापि
 जो उस लेखसे समझजानेमें कष्ट अंतर पाया जाय तो इस अनुवादके द्वारा निर्णय
 होसकहै (और) यद्यपि उसस्थलका मूलपाठ विशेषकर इस निमित्तसेभी बोझाथ

किं सबसे पीछे वीर मित्रोदयके संमत सहित उसको दर्शावेंगे जिस्से दोनोंका अंतर एकसाथ समुझाजाय-परंतु उसके छोड़ेजानेका यहकारणभी प्रधानहै किजो समीचा-तोंके सर्वत्र मूलवाक्य लिखेजाते और उनकी व्याख्या करीजाती तों निस्संदेह पढ़ने वालोंको समुझना दुर्धट होजाता क्योंकि प्रायः ग्रंथकारोंने विरली छोटीवातपर व्यर्थ विस्तारोंका मट्टाफेरिक भूल मुल्लैयाके बाजार कल्पित कियेहैं उनमें से प्रयोजनमात्र थोड़ाथोड़ासार चुनिकर लिखना यहां अपेक्षितहै कि जिस्से सर्वसाधारणोंको समुझने में सुगमता बनी रहै-तत्रसंक्षेपेणग्रीनन्दपरिदत्तोक्ति-यथा (अपुत्रेणसुतःकार्योयादृक्ता हृक्प्रयत्नतः । पिंडदानक्रियाहेतोर्नामसंकीर्तनायचेतिमन्वादिवाक्येषुअपुत्रेणेतिपुंस्त्वश्रवणान्नस्त्रियाश्रधिकार इतिगम्यते-अतएववसिष्ठः (नतुस्त्रीपुत्रंद्योत्रतिगृहीयाद्वा अन्यत्रानुज्ञानाद्गर्तुरिति-अनेन विधवायाभर्त्रनुज्ञानासंभवादनधिकारोगम्यते नच सधवायाएवभर्त्रनुज्ञापेक्षापारतंत्र्यान्न विधवाया इतिवाच्यं स्त्रीसामान्योपादानेन पार तंत्र्यस्याप्रयोजकत्वात् अभावेज्ञातयस्तेपामिति ज्ञातिपारतंत्र्यप्रसंगाच्च तर्हिज्ञात्य नुज्ञयैवतस्याःपुत्रीकरणमस्त्वितिचेन्न भर्तृपदस्यापलक्षणतापत्तेःप्रयोजनासिद्धेच्च प्र योजनंतु भर्त्रनुज्ञानस्य स्त्रीकृतपरिग्रहेणापिभर्तृपुत्रत्वमिद्धिः अतएवसत्यापादसूत्रेस्त्री द्वारजस्यगोत्रद्वयसंबंधोभिहितोमातुरुत्तरंपितुःप्रथममितिस्मृतेति पितृगोत्रसंबंधश्च पितुःपुत्रत्वेन पुत्रत्वंचपित्रनुज्ञानेनेव नपरिग्रहमात्रेणस्त्रीकत्वात् स्त्रीद्वारजःस्त्रियायाचि तःस्त्रीसत्ताकः इतिशवरस्वामिनः अत्रच स्त्रियाद्वारताभिधानेनतद्वारीपुरुषोत्पद्यते अन्यथा स्त्रीपरिगृहीतस्य तन्मात्रपुत्रत्वेनतद्गोत्रसंबंधाभावात्तद्गर्तु क्रियायामनधि कारापातात्तद्विवाहादौचपित्रभावेनपितृगोत्रायनुल्लेखप्रसंगाच्चभर्तृपरिगृहीतेतुभर्तृप रिगृहीतवस्त्वंतरस्वत्वयत् स्त्रियाश्रपितस्मिन्पुत्रत्वसिद्धिः किंच व्याहृतिभिर्हुत्वाप्रति गृहीयादितिहोमकर्तुरेवप्रतिग्रहसिद्धेः स्त्रीणांहोमानधिकारित्वात् प्रतिग्रहानधिकारइ- तिवाचस्पतिः नचशौनकीयेआचार्यवरणात्तद्वाराहोमसिद्धिरितिवाच्यं होमसिद्धावपि प्रतिग्रहमंत्रानधिकारेण प्रतिग्रहसिद्धेः प्रतिग्रहानाधिकारइतिवा प्रतिग्रहमंत्रस्तुयदो हशौनकः देवस्यत्वेतिमंत्रेणहस्ताभ्यांपरिगृह्यच अंगादंगेत्यृचजप्त्वाआघ्रायशिशुम् र्दनीति-नचवंशूद्राणामप्यनाधिकारप्रसंगः शूद्राणांशूद्रजातिर्प्वितिव्यवस्थापकसिद्धेन तदधिकारकल्पनात् एतेनशूद्राणांहोमप्रतिग्रहमंत्रानधिकारेणैव पुत्रपरिग्रहाधिकार इतिसिद्धम्- नचवंसधवानामप्यनाधिकारापातोहोममंत्राद्यनधिकारादितिवाच्यं-अन्य त्रानुज्ञानाद्गर्तुरिति प्रतिप्रसवेन प्रधानाधिकारसिद्धावधिकृताधिकाराद्योममंत्रादिप्रा सोऽसौ शूद्राणाममंत्रकमिति मंत्रपर्युदाससिद्धेरमंत्रकप्रतिग्रहसिद्धिः वस्त्वंतरप्रतिग्रह वत्-किंच नस्त्रीपुत्रंप्रतिग्रहीयादित्योत्सार्गिकनिषेधस्य अन्यत्रानुज्ञानाद्गर्तुरित्यपवाद कः प्रतिप्रसवः-तत्रचनिमित्तंभर्त्रनुज्ञानं ततश्चाविधवायाभर्त्रभावेनानुज्ञानासंभवाच्च

मित्त्तप्रतिप्रसवाप्रवृत्त्या प्रापकांतगभावानधिकार इतिसर्ववादिसंप्रतिपन्नमेव)
 अर्थात् श्रीनन्द पण्डित कहते हैं कि (अपुत्रेण सुतः कार्यो) इत्यादि ऊपरले सबसे
 पहले मनुवाक्यमें और औरभी इसप्रकारके बहुधा वाक्योंमें (अपुत्रेण) यह पुल्लिङ्ग
 वाचक शब्द देखि परताहै इसलिये अपुत्रास्त्री को दत्तक पुत्र गोदलेनेका अधिकार
 नहीं पायाजाताहै इसीहेतुसे वसिष्ठने भी यह कहाहै कि स्त्री नतौ अपनापुत्र किसी
 को देवे और न किसीसे आप दत्तकलेवे पर यह नियम भर्ताकी अनुज्ञासे अन्यत्र
 जानो अर्थात् भर्ताकी अनुज्ञासे देसकीहै और लेभीसक्तीहै सो इसनियमसे विधवा
 स्त्रीका अनधिकार समुझाजाताहै क्योंकि उसके भर्ताका अभावहोनेसे भर्ताकी आ-
 ज्ञाभी कहासे होसक्तीहै और उस वसिष्ठजी के वचनका ऐसा अर्थभी न समुझा
 चाहिये कि यह निषेध केवल सधवास्त्रीके निमित्तमें पतिके परतन्त्रहोनेमें होमक्ताहै
 किन्तु विधवास्त्री परतन्त्र नहीं वह स्वतन्त्रहै (सो) यह अर्थ इसहेतुसे नहीं मानाजा
 सक्ताहै कि वसिष्ठने स्त्रीशब्दसामान्य भावसेकहाहै उसमें पारतन्त्र्यका प्रयोजन संभव
 नहीं किया और जो पारतन्त्र्यका हेतु उसमें मानाजाय तो कुछ विधवाकोभी स्वतंत्र
 नहीं कहसक्ते किन्तु विधवाभी पतिकेजाती लोगोंके परतन्त्र होतीहै और जो इस
 हेतुमेही आग्रह कोईकरे कि जो पतिके जातीलोगोंके आधीनहोतीहै तो फिरउन्हीं
 जातीलोगोंकी अनुज्ञासे विधवास्त्री दत्तक लेसकेगी क्योंकि जैसे पतिकेहोनेमें सधवा
 स्त्रीको पतिके पारतन्त्र्य हेतुसे उम्मीकी अनुज्ञासे दत्तकलेना होसक्ताथा तैसे पतिके
 अभावमें बन्धुजनोंकी अनुज्ञासेलेना सूचितहोताहै (सो) यह आग्रहभी नहींमान
 सक्तेहैं क्योंकि वसिष्ठजीके वचनमें बान्धवजनोका कुछ प्रसङ्गनहीं है केवल भर्ताकी
 अनुज्ञाका प्रसङ्ग उसमें लिखाहै और जो बान्धवजनोका प्रसङ्ग भी मानाजाय तौफिर
 मुख्य प्रयोजनकी सिद्धि नहीं होसक्तीहै और वहप्रयोजन इसमेंयहहै कि भर्ताकी
 अनुज्ञासे जिसपुत्रको स्त्रीगोदलेतीहै तौवहपुत्र स्त्रीद्वारा लियेजानेपरभी भर्ताकापुत्र
 मानाजाताहै इसीहेतुसे सत्यापाद सूत्रनाम ग्रन्थमेंस्त्रीद्वारा लियेहुयेपुत्रको (स्त्रीद्वारज)
 कहाहै और उसका दोनोंगोत्रसे सम्बन्ध निश्चितकियाहै अर्थात् (माताकागोत्रपीछे
 और पिताकागोत्र पहले) यहसूत्र उसमें लिखाहै और आशय इसका यहहै कि जो
 पिताकी आज्ञासेही माताने गोदलियाहो तौवह पिताका पुत्र निश्चितहोने के हेतुसे
 पिताकेही गोत्रका भागीहोगा यद्वापिताकी आज्ञाविना माताने गोदलियाहोगा तौवह
 माताकाही पुत्र निश्चित होकर उसीमाता के गोत्रियोंमें गिनतीहोगा (माताका गोत्र
 अर्थात् नाना का गोत्र) क्योंकि उसको स्त्रीने याचना कर्केलियाहै इसलिये स्त्रीद्वारज
 उसेरहना चाहिये और स्त्रीत्वकी सत्ताउसमें प्रविष्टहोने से स्त्रीकाहीगोत्री कियाजाय
 यहव्याख्या शबर स्वामीनेकरीहै यहाँपर स्त्रीकी द्धारता दर्शित होनेसे स्त्रीद्वारी पुरुष

समुभा जाताहै-अन्यथा जो यहभी नहींमानो तौफिर स्त्रीका लियाहुआ दत्तकउसी कोही पुत्र समुभा जानेके हेतुसे उसके भर्त्ताके गोत्रका सम्बन्ध उसपुत्रमें न होनेसे भर्त्ताके क्रियाकर्मोंमें उसपुत्रका अनधिकार पायेजानेसे और उसके विवाहादि कामों मेंभी पिताके अभावसे पिताका गोत्रआदिन उच्चारण होसकेगा-इसलिये हमारी समु-
 भ्रसे यह कोई भौंति सूचित नहींहोताहै कि विधवा स्त्री दत्तकलेवे यहकहकर फिर श्रीनन्दपण्डित कहतेहैं कि भर्त्ताके परिग्रह कियेहुये दत्तकमें स्त्रीकाभी स्वत्व उसन्याय से होताहै कि जैसे भर्त्ताकी संग्रह करीहुई अन्य वस्तुओंमें स्त्रीकास्वत्वहोताहै-इसके सिवाय-वाचस्पतिके इसवचनसेभी स्त्रियोंको अधिकारनहीं पायाजाताहै कि व्याहृति-
 योंसे होमकरिके दत्तक लेनाकहाहै और स्त्रियोंको होमकरनेका अधिकार नहींहै और होमकियेविना लेनेसे प्रतिग्रह सिद्धनहीं होसक्ता- कदाचित् कोईशौनकके वचनानु-
 सार यहकहे कि आचार्यवरण करिके आचार्यके द्वारा होमकरायकर स्त्रीदत्तक लेसके गी (तो) बंधपराये हाथका होमसिद्ध नहींहोता और जो होमसिद्ध होभीसके तौफिर प्रतिग्रहका मन्त्रबोलने में स्त्रियों को अधिकार नहीं है इस्से विनामन्त्रके प्रतिग्रह लेने काभी अधिकार नहीं होसक्ता और प्रतिग्रह मन्त्र भी (अङ्गादङ्ग) इत्यादि-
 ऋचा जो शौनक ने बतलाई सो प्रसिद्ध है-अब कहते हैं कि जो कदाचित् इसमें यह तर्कणा कोई करे कि मन्त्रका अधिकार जैसे स्त्रियों को नहीं तैसे शूद्रोंको भी नहीं है तौफिर शूद्रजातिको भी दत्तकलेनेका प्रतिषेध निश्चितहुआ सोयह तर्कन करनीचाहिये क्योंकि शूद्रोंकी व्यवस्था शूद्रजातिके अनुसार निश्चित होचु-
 कीहै पर यहां के प्रतिषेधसे इतना औरभी विशेष पायागया कि शूद्रोंको होम और प्रतिग्रह मन्त्रकेविनाही दत्तक लेनेका अधिकारहै-और जो कदाचित् कोईयह तर्कणा करे कि स्त्रियोंकोहोम और प्रतिग्रह मन्त्रका अधिकार नहींतौफिर सधवा स्त्रीभीपतिकी आज्ञासे क्योंकि पुत्रलेसकीहै क्योंकि होम और प्रतिग्रहके मन्त्रविना परिग्रह सिद्धि न होसकेगी सोयह तर्कभी न करनी चाहिये क्योंकि (भर्त्ताके अनुज्ञानसे अन्यत्र) इसप्रतिप्रसवरूप वचनसे प्रधान कार्यका अधिकार सिद्धहोने में उसके अंगभूत अधिकृत कामोंका अधिकार पायाजानेसे होम मन्त्रादिकभी करसकनेका अधिकार यद्यपि सधवा स्त्रीको पायागया परंतु स्त्री और शूद्रोंको अमन्त्रकर्म करनेकीआज्ञा जो सुनिश्चित है तिस हेतुसे सधवाको भी मन्त्रोंका पर्युदास पायाजानेसे यह निश्चित हुआ कि सधवास्त्री जो पतिकी आज्ञासे दत्तक पुत्रका प्रतिग्रह करे तो विनामन्त्रकेही करे जैसे अन्यवस्तुओंका प्रतिग्रह विनामन्त्रोंके करसकीहै-क्योंकि (नस्त्रीपुत्रप्रतिग्रही यात) यह औत्सर्गिक निषेध जो सामान्य विधिसे वसिष्ठने दर्शाया तिसका (अन्य ज्ञानुज्ञानाद्गर्तुः) यह अपवादरूप प्रतिप्रसवभी पीछेसेकहा तिसमें भर्त्ताकी अनुज्ञाही

निमित्त ठहरी इसी कारण विधवाको भर्ताके अभावमें अनुज्ञानका असंभव होनेसे निमित्तक प्रतिप्रसवकी अप्रवृत्ति करके दत्तक लेनेका अधिकार नहीं है और इसमें कोई और प्रमाणभी ऐसा नहीं है कि जिसे लेसकनेमें अधिकार पहुँचे इससे हमने जो कृत्रकहा सोसव ठोकहे (भूयैवफलादेशः) इस व्याख्यानका पूर्वमूलपाठ और इसको भी प्रत्यक्ष सोचिकर पढ़नेवालोंका विज्ञातहोगा कि इसका सर्वसिद्धांत उसनिर्माता नेयहीरक्खाहै कि विधवाका बनायाहुआ दत्तकपुत्र किसीप्रकारसेभी पिताकेधनपिंडों का अधिकारी न होसकै अर्थात् ऐसाकोई अक्षर उक्त निर्माताके मुखसे स्पष्टनिकसा नहीं प्रतीतहोता है कि जिसे विधवाका अधिकार पतिकी पूर्वदत्त अनुज्ञासेही पाया जाय-तथापि-बहुधा विज्ञानी व्यवहारज्ञान ऐसे व्याख्यान के होनेपर भी उसी वसिष्ठ के वाक्यद्वारा निज न्यायात्मक दृष्टिसे सिद्धांतफल संसूचित कियाहै किजिस विधवा को भर्ताके जीतेजी इसवातकी अनुज्ञा प्राप्तहो चुकी हो तिसको भर्ताके पीछेभी अधिकारहै किजो दत्तकपुत्र लेलेवै तौवहदत्तक निस्संदेह ऐसे स्वर्वासी कल्पित पिताकेधन पिंडोंका अधिकार पावे क्योंकि जिसकार्यके करनेमध्ये भर्ताकी अनुज्ञा मूलकारण है कि जिसके अभावमें विधवाको अधिकार नहीं था वहकारण उसको पहलेसेही संप्राप्तहो तौफिर अनधिकारका प्रसंगनहीं-इसी फलादेशके अनुकूल संप्रति बहुधादेश विभागोंमें दत्तकसम्बंधी व्यवहारोंका निर्णय कियाजाता है पर उनदेशोंको छोड़कर कि जिनमें विशेषकर बीर मित्रोदय आदि ग्रंथोंकी प्रधानता मानीजाती हो क्योंकि उन ग्रंथोंमें निस्स्वार्थ पक्षबोद्धकर यथार्थभावसे व्यवस्था सिद्धहुइहै कि विधवापति के पीछे दत्तकलेसकी है चाहै उसको आज्ञा पहिले मिलीहो या न हो (तथाबवीरमित्रोदयपाठः मातापितरौप्रत्येकमिलितौवादयातां एकःपुत्रश्चनदयोनप्रतिग्राह्यः-यथावसिष्ठ - शुक्रशोणितसंभवःपुरुषोमातापितृनिमित्तकस्तस्यप्रदानविक्रयपरित्यागेपुमातापितरौप्रभवतःनत्येकंपुत्रंदयात्प्रतिगृह्णीयाद्वा सहसन्तानायपूरेपांतुस्त्रीपुत्रंदयात्प्रतिगृह्णीयाद्वाऽप्यनुज्ञानान्तरुतिरिति-अत्रमर्त्रनुज्ञांविनास्त्रिया-पुत्रप्रतिग्रहनिषेधात्अदत्ता नुज्ञेभर्तैरिष्टेविधवयाकृतःपुत्रोदत्तकोनभवतीत्याहुस्तत्र अपुत्रस्यगत्यभावात्पुत्रकरणस्यावश्य कृत्यश्रवणाच्छास्त्रमूलकतदनुज्ञायास्तत्राप्यक्षतेः-नचैवमनुज्ञानादन्यत्रेति व्यर्थम् व्यावर्त्याभावाच्छास्त्रियानुमतेःसर्वत्रावश्यकत्वादितिवाच्यम्-मुमुक्षोः-पत्यंतरे पुत्रवत्त्वाऽनुज्ञाया असंभवाद्वायायदिस्वपुत्रार्थमेवतंप्रतिषेधस्य-सर्वात्मिकपक्षीनामेकाचेत्पुत्रिणीभवेत्सर्वोस्तास्तेनपुत्रेणग्राह्यपुत्रवतीर्भनुरिति-पुत्रकार्येआह्लादेःसपत्नीपुत्रेणसिद्धेर्भननुज्ञांविनातादृश्यापुत्रोन्नकार्यःउभयोरपितत्रकार्यस्यतेननिष्पत्तेः-भर्तुर्हि स औरसएवमुख्यः तस्याअपिदत्तकवद्गौणइतितादृश्यामर्त्रनुमतिमन्तरेणेतरोनप्रतिग्राह्यःइतितात्पर्यार्थः-वस्तुतस्तु-भ्रातृणामेकजातानामेकश्चेत्पुत्रवान्भवत् । सर्वोस्तां

स्तेनपुत्रेणपुत्रिणोमनुरव्रवीदिति वचनवदेतस्यापिभ्रातृपुत्रस्यगोणदत्तकपुत्रत्वादिसंभवेऽन्यःपुत्रप्रतिनिधिनर्कयइत्यर्थकतयामिताक्षरास्म्यति चंद्रिकादौव्याख्यातत्वाद्वर्त रिजीवति भार्ययाश्चातंत्रेणतदननुमतोनपुत्रीकरणीय इतिभर्तुरनुज्ञानादन्यत्रेत्यस्यार्थः-मृतेतुतस्मिन्यत्पारतंत्र्यंतदनुमतेतु तस्मिन्पारतंत्र्यात्तदनुमतिरेवापेक्षिता-एवंस तिदृष्टार्थताभवतिप्रतिषेधस्य- तस्माददत्तानुज्ञेयतेपिभर्तुरिभार्यायादत्तकादिकरणम विरुद्धम्) (अथात्यंतक्षेपार्थः)-वीर मित्रोदयन इसपाठ में उसी वसिष्ठके वाक्यसे ठीकठीक वहव्याख्या लिखी है जो निज वसिष्ठजीके अभिप्रायसे और न्यायात्मक मर्यादासे भी तुल्यात्मक पाईजाती है-किंतु-वीर मित्रोदय कहते हैं कि (भर्ता की अनुज्ञाविना स्त्रीको दत्तकलेनेका निषेध जो वसिष्ठजीने कियाहै) तिसका आशय जो बहुधापंडित ऐसाकहतेहैं कि जिसकाभर्ता दत्तकलेनेकी अनुज्ञादिये बिना मरजा-य तिस विधवाका लियाहुआ दत्तकसच्चा नहीं होता-सोयह आशय नहीं है क्योंकि शास्त्रोंमें निर्विकल्प यहआज्ञा लिखीहै कि निपूतेकीगतिनहींहोती इससेकैसेहूपुत्रकरना आवश्यक है तौफिर इसआज्ञाके सन्मुख उसदशामें भी कुछ हानिनहींहै जो विधवा अपने भर्ताकी गतिकेलिये पुत्रबनावे पर इसवातसे यह तर्कणा न करनीचाहिये कि वसिष्ठका वहवाक्यही व्यर्थहुआ जाताहै जो उन्होंने निषेधकिया है कि (भर्ताकी अनुज्ञा बिना न लेवें) क्योंकि शास्त्रीय अनुमत कुछ व्यावर्त्य नहींहोसक्ता इससे वसिष्ठका यहनिषेध बहुतठीकहै पर सधवास्त्रीके निमित्तमें दर्शायाहै किवह भर्ताके पर-तन्त्रहोती है उसकोभर्ताकेविदेशस्थ होनेआदि दशाओंमें भर्ताकी अनुज्ञाविना न ले-नाचाहिये कदाचित् भर्ताने मुमुक्षुभाव लेकर संसारके बन्धनमें फँसनेसे उपेक्षा धारण करीहो इससे दत्तकलेनेकी आज्ञादनेमें उत्साह उसको न हो तौ इसदशामें पत्नीकेवल अपनेही उत्साहसे दत्तक न लेसकेगी अर्थात् जो ऐसीदशा में भर्ताकी आज्ञा बिना दत्तकलेभी लियाहो तौवहदत्तक सच्चानहींहै निवर्तित होसक्ताहै यद्वाभर्ताकी द्वितीय पत्नीकेही पुत्र होतेहुये निपूती पत्नीनिज अपनेही मनोरथसे दत्तकलेनाचाहे तौइसभांतिकी स्त्रीको निषेधहै कि भर्ताकी अनुज्ञाविना न लेवें अर्थात् ऐसीदशामें भर्ताकी अनुज्ञा संभवनहीं है क्योंकि भर्ताके जब औरस पुत्रहै तौ उसके होतेहुये द्वितीय पत्नीको दत्तक लेनेकी आज्ञा नहीं देसका किंतु सौतेला पुत्रभी दत्तक पुत्रके समानहै उसीद्वारा उस विमाताकाभी आदकर्म आदि सब होसकेगा मनुका वचन प्रमाणहै इसकोसिवाय औरभी सिद्धान्तहै कि जिसनिपूते भर्ताने अपने प्रवासआदि अनवकाशोंके हेतुसे पत्नीको यद्यपि आज्ञाभी देदीहो परन्तु जिस पुत्रके लेनेकी अनुज्ञानहींदीहो तिसको पत्नी निज इच्छासेही दत्तक नहीं बनावे किंतु जिस पुत्रके लेनेका विचार और अनुज्ञा पतिनेकरीहो तिसकोही सधवा स्त्री लेसक्ती है-अर्थात्

भर्ताके जीवतेहुये पारतन्त्र्यके हेतुसे सधवास्त्रीको सर्वथा भर्ताकी अनुज्ञाविना दत्तक लेनेका विषय वचन वसिष्ठने कहाहै-और भर्ताके मरजाने पीछे भर्ताके बन्धु-ग्राममें मुख्यभावसे जिसका पारतन्त्र्य उसकोहो उसीकी अनुमति लेलेनेसे अपेक्षा शेषहै- इसहेतुसे भर्ता यदि अनुज्ञादिये बिनाभी मरगयाहो तौभी पत्नीको दत्तक आदिपुत्र बनानाकुछ विरुद्धनहींहै(इतिविरमित्रोदयस्यनिर्मलन्यास्यानं-अत्रतुनन्दपंडितोक्तिपरिहार संभ वति) ध्यानकरनेकी यहवातहै किजैसा नन्दपंडित एकसामान्य शब्दोंके वर्त्तवमें लिङ्गो क्तिकी तर्कणासे मन्वादि महर्षिप्रवरोंकीभी जीभयांभते हैंकि(अपुत्रेणसुतः कार्यो-अपु त्रेणैवकृतव्यः पुत्रप्रतिनिधिः सदा) इत्यादिवाक्योंमें सर्वत्रनिपूतेकी समस्या देखीजाती है निपूतीकाचर्चा कहींनहींहै इसलिये निपूतीको पुत्रनलेना चाहिये-सोकुछ महर्षियोंने इसवातमें स्त्री पुरुषकाभेद खडाकरनेके निमित्तसे पुल्लिङ्गत्व नहींकहा किन्तुयहां पुरुष की समस्यामात्रसे सहचरी स्त्रीकाभी बोधहोता है क्योंकि स्त्रीपुरुष दोनोंकायुग्म यह सदाही सहचर हुआकरता है यहभी एक न्यायात्मक नियमहै कि जिसकिसी प्रधानवस्तुका उच्चारणविना विशेषण कियाजाय तिसकी नैरन्तर्य सहचर वस्तुओंकाभी बोध लियाजाता है (दृष्टान्त) जैसेदिनोंके उच्चारणमें सहचरा रातेंभीआजातीहैं यथा दसादिन वहांठहरेंगे इसकथनका यहन्यायनहीं है कि दसरात्रोंकोन ठहरेंगे-इसग्रामके मनुष्य बड़ेसुखी रहते हैं इसकथनका यहन्यायनहींहै कि इसग्रामकी मानुषी बड़ीदुखी होंगी-ज्ञानीपुरुषको किसीका बुरा न चीतनाचाहिये इस उच्चारणका यह न्यायनहीं है कि ज्ञानवान् स्त्रीको पराया बुरा चीतना चाहिये-इन दृष्टान्तोंके पकाहटका प्रमाणभी वसिष्ठके इसवचनसे विचारो-यथा(शुक्रशोणितसंभवः पुरुषोमातापितृनिमित्तकस्तस्य प्रदानविक्रयपरित्यागेपुमातापितरौप्रभवतः) अर्थात् वसिष्ठने यह कहाहै कि (पुरुष) नाम लडका लडकी दोनोंही पितामाताका शुक्र शोणित मिलकर पैदाहोतेहैं इसलिये माता पिताकाही (निमित्त) नाम स्वत्व उनमेंहोताहै और इसीहेतुसे उनकेदान करदेने या विक्रय करदेने यद्वात्याग देनेमेंभी माता पिताही समर्थहोते किन्तु किसी तिसरेंत का अधिकार ऐसा नहींहै-ध्यानकरो कि इसवाक्य में केवलएक (पुरुष) शब्द जो ठेठ कर पुल्लिङ्गमात्र और एकत्वका बोधक नियतहुआहै उसीसे स्त्रीलिङ्गवाचक लडकीभी समुभीगई और उसीके संयुक्तकरनेसे द्विवचन मानागया बल्किदोनोकी अनेकता से बहुत्वभीस्वीकारहै-कदाचित् नन्दपण्डितकी कल्पनाइसमें मानीजाय तौफिरनिपट अस ज्ञत व्याख्याकरनीपर कि इसवाक्यमें पुरुषकी समस्या होनेमात्रसे पुत्रही पितामाताके वीर्यसे उत्पन्नहोतेहैं पुत्रियों अपने आप पैदाहोजातीहोंगी क्योंकि उनकाचर्चा इसमें नहींहै और इसीसे पुत्रियोंका प्रदान या विक्रय आदि हरकोई करसकाहोगा क्योंकि मातापिताकानिमित्त और अधिकारपुत्रोपरही दर्शायागया-और-यहव्याख्याभी प्रत्यक्ष

उलटीहै कि(नस्त्रीपुत्रप्रतिगृहीयादन्यत्रानुज्ञानात्)इसवचनसे केवल विधवाका निषेध कल्पितकिया-इसके सिवाय जो-यहउक्ति प्रकटकरी है कि बन्धुजनोंकी अनुज्ञाका प्रसंग उसवचनमें नहीं है केवल भर्ताकी अनुज्ञामात्रलिखीहै (तौफिर) इसउक्तिसे औरभी निर्मलता पाईजाती है कि जो भर्ताकी अनुज्ञामात्रलिखीहै तौ निस्सन्देह सधवाका निमित्त उसमें समुभो बल्किइसीहेतुसे बन्धुओंकाप्रसंग उसमें नहीं है क्योंकिसधवाको बन्धुओं की अनुमतिसे क्या अपेक्षा उसका भर्ता विद्यमान है उसीकी अनुज्ञालेनी चाहिये-इसकी भी उपरान्त-जो यहउक्ति दर्शाते हैं कि जो बान्धव लोगोंकी अनुमत्तिका प्रसंग माना जाय तो फिर मुख्यप्रयोजनकी सिद्धि नहोसकेगी अर्थात् हमारा यह मुख्यप्रयोजन है कि भर्ताकी अनुज्ञा बिना जिसलड़केको स्त्री गोदलेवै वह लड़का अपने नानाके गोत्रसे प्रसिद्ध किया जाय (तो) यह मुख्यप्रयोजन उनका किसी भाँतिसे भी लोकमें स्वीकार नहीं होसकता बल्कि इसको मुख्य नहीं विरुद्ध प्रयोजन कहसकते हैं लोकमें कहींभी ऐसी विरुद्ध परिपाटी नहीं है कि इसघरकालड़का नानाका गोत्री किया जाय किन्तु गृहीता केही गोत्रसे प्रसिद्ध होसका चाहे स्त्री ले या पुरुषले-और-यहवात जो दर्शाते हैं कि विधयामाता अपनेपिताके गोत्रमें पतिके मरनेपीछे मिलजायगी इसलिये उसका दत्तक भी उसी गोत्रमें (तो) इसवातके प्रमाणमध्ये गोत्रपलट जानेका कोई वचन किसी प्रवर्तित ग्रंथमें इसप्रकार का नहीं पायाजाता कि भर्ताके मरनेपीछे भार्या अपनेपिता के गोत्रमें मिलजाती हो या भार्याका दत्तक अपनेनानाके गोत्रमें मिलसकता हो बल्कि इन दोनों वातकी विपरीततामध्ये शास्त्रमें यहवचन प्रमाण है कि (विवाहानन्तरं नारी पतिगोत्रे ण गोत्रिणी । तथाग्रहीतृ गोत्रेण दत्तपुत्रस्य गोत्रिता) इसी वचनके अनुसार संप्रतिलोकमें भी सर्वत्र एथादेखी जाती है इसवचनके सम्मुख न तो माता अपनेपिताके गोत्रमें गिनती होसकी है न दत्तक अपने नाना या माताका गोत्री कहा जासकता है-हाँ निस्संदेह माता का गोत्री दत्तक होता है परन्तु माताका भी गोत्र वही है जो माताकेपिताका गोत्र हो तो फिर यह कहना निषट असंगत है कि माताका लिया हुआ दत्तक उस माता काही गोत्री या नानाका गोत्री हो जायगा-और भी-यह बहुत बड़ा उत्तर है कि जो यहाँ उक्त निर्माताकी उक्ति अनुसार पिताकी अनुज्ञासेही लिया हुआ दत्तक पिताका गोत्री होसकता हो तो फिर पिताके बन्धुओंकी भी अनुमतिसे लिया हुआ दत्तक बन्धुओंका गोत्री होगा इससे कोई सीद्धानि संभव नहीं है क्योंकि पिता और पिताके बन्धुओंका गोत्र कुछ दोगोत्र जुड़े नहीं बल्कि वही ठेठ गोत्र है क्योंकि यहाँपर बन्धुशब्दसे ठेठ अपने ज्ञाती लोगोंका चर्चा है-और जो-यहउक्ति प्रकट करी है कि स्त्रीकालिया हुआ दत्तक उसके भर्ताकी क्रियाक्रमों का अधिकारी न होसकेगा सोभी निषट असंगत है क्योंकि जो उसकी भार्याका ही पुत्र निश्चित करेता भी निस्संदेह किया करनेका अधिकारी निश्चित हुआ क्योंकि जिसका

क्रियाकर्म करनेवाला कोई नहीं होता है तिसके शिष्य और मित्रादिकोंको भी करनेका अधिकार है तिनसे पहले जो उसके कोई संबंधीजन उपस्थित होंतों उनका भी अधिकार-उनसे अधिकतर प्रसिद्ध है फिर इसके आगे जो कदाचित् अपनी निजभार्या वामांगी अर्द्धांगीका वेठा मिलजावे तौ फिर बहुत बड़ा पुण्योदय उसभर्ताका समुभा चाहिये कि यद्यपि अपनी मूलसे वह पुत्र बनायेविना मरापर उसकी अर्द्धांगीने उसके पीछेभी क्रियाकर्ता नियत करदिया-इसके सिवाय-जो यह उक्ति प्रकट करी है कि होम करनेका अधिकार स्त्रियोंको नहीं और होम कियेविना दत्तक नहीं लिया जासका है इस्से विधवाको न लेना चाहिये और शौनकने जो आचार्यसे होम कराइकर स्त्रियोंको दत्तक लेना कहा सो पराये हाथका होम भूँठा समुभा चाहिये और जो होम सच्चा भी पराये हाथका होसका हो तौ फिर स्त्रियोंको प्रतिग्रह लेनेका मंत्रबोलनेमें अधिकार नहीं और फिर आपही यह कहते हैं कि जो सधवा स्त्री पतिकी आज्ञासे दत्तक लेवे तौ वह होम भी न करे और प्रतिग्रह कामंत्र भी न बोलै वैसेही उठाकर गोदमें रखलेवे जैसे अन्य वस्तु मुली गाजर आदि लेकर घरमें धरलेती है और वे चीजें पतिकी होजाती हैं तैसेही यह लड़का भी पतिका होजायगा-अब यहांपर ध्यान करना चाहिये बड़े अचंभेकी ये तर्क हैं कि जैसे लड़के आपसमें गिल्लीडंडा खेलतेहुये आगापीछा सोचे विना कह डारतेहैं जब कि निज भर्ताका लियाहुआ दत्तक होम किये विना भी भूँठा कहचुके और मंत्र बोले विना भी भूँठा कहचुके तौ फिर भर्ताकी ओरसे प्रतिनिधि अर्थात् मुरुतार जो नियतहुई सधवा स्त्री तिसका लिया दत्तक विना होम और मंत्रोंके कर्वाँ कर सच्चा माना जाय और पराये हाथ से होम करवाना या मंत्र उच्चारण करवाना भी निषेध करचुके तौ फिर यह बड़ा दूषण प्रकट होता है कि भला स्त्रियोंको तौ बोलनेका अधिकार नहीं था पर पुरुषोंको अधिकार होतेहुये जो पुरुष निरक्षर बहुधा होते हैं वे कर्वाँकर मंत्र बोलेंगे कतकि बदले आचार्य का बोलना निपट भूँठा निडिचत करचुके तौ फिर यह सिद्धांत उनका पायागया कि दत्तक पुत्र लेनेका अधिकार त्रैधाणिक मंत्रसे केवल उन्हींका समुभूता चाहिये जो वेदोक्त मंत्रोंको भी पढ़े पण्डितहों अन्यथा जो मूर्ख हों तिनका लिया दत्तक भूँठा होजाय कदाचित् यह उत्तर करो कि जिसे दत्तक लेना होगा वह मंत्रोंको भी सीखलेगा सो वेदोक्त ऋचा ऐसी सूधी नहीं हैं जो हर कोई सीखसके बड़ेबड़े पण्डितोंके मुखसे शुद्ध नहीं निकसती वेदपाठी काही यह काम है जो शुद्ध उच्चारणका अभ्यास रखते हैं इसीलिये कर्मकांडके कामोंमें आचार्य वेदज्ञ दुंदाजाता है और सर्वत्र सब कर्मोंके विधानमें यही लोक परिपाटी है कि जो जो मंत्र निज कर्ताकोही उच्चारण कर्तव्यहों तिनको भी आचार्य उसकी ओर से उच्चारण कर देता है इसीलिये सबसे पहले आचार्य के बरणी बौंधीजाती है कि वह कर्ताकी ओर से

उच्चारण आदि सबकामों का मुस्तार होजाय और यही प्रकार सब शास्त्रोंमें प्रमाण है (देवेपिञ्चेचवाणिज्येराजद्वारेविशेषतः।यद्विद्व्यात्प्रतिनिधिस्तन्निर्गुणःकृतिर्भवेत्) इस वचनमें निषट यह कुछ भेद नहीं कियाहै कि प्रतिनिधि किसकी ओर से नियत हो तिसका किया कर्मनियंता काही ठहरै अर्थात् नती इसमें पुरुषका संकेतहै न स्त्री का इससे यह प्रत्यक्ष प्रतीतहै कि चाहे पुरुषने प्रतिनिधि कियाहो चाहे स्त्रीने सिद्धांत यह कि जो कोई अपने आप किसी कामको न करसका हो वह अपनी ओरसे किसीको प्रतिनिधि नियत करिके उसके द्वारा कार्य साधन करवावै तो यह उसीका करना निश्चित होगा जिसने नियत कियाहो इससे यह बातभी यथार्थ निश्चित हुई कि विधवा भी अपनी ओरसे आचार्यको प्रतिनिधि नियत करके उससे होमकरवाइकर और उसी से प्रतिग्रह का मंत्र उच्चारण करवाइकर दत्तक पुत्रलेवे अर्थात् बिना होमके न लेवे चाहे विधवाहो या सधवाहो दत्तक लेनेकी विधिमात्र सबहीको कर्तव्यहै क्योंकि विधि बिना लेलेनेसे दत्तक भूँठा होसकाहै-यही प्रकार बहुधा पाश्चात्य देशोंमें संचरितहै बल्कि-इसदत्तक प्रक्रियाके सिवाय और भी सब काम जो देव पितर संबंधी दोनों भौतिके निज कुटुंबीकोही कर्तव्य हुआ करते हैं जिनका करना वापवाले लड़कोंको और भर्ता वाली स्त्री को निषेध कहाजाताहै तिनकोभी विधवा स्त्री निज अपनेआप उम दशापर सर्वत्र किया करतीहैं कि जब कोई पुरुषकरनेवाला नहीं रहता सोयह बातभी कुछ लोक या शास्त्रसे विपरीतनहीं समुझीजातीहै इनकामोंके सम्मुखदत्तक पुत्रका लेनाबहुत छोटीबातहै क्योंकि यद्यपि उसमें देवताओंका पूजनमात्र होता है तथापि वहकाम न तो देवकर्मकी गिनती में न पितरोंकी प्रक्रियामें परन्तु वहीदत्तक पुत्रका लेना आवश्यकताकी अपेक्षामें पर्वतकेसमान एक ऐसा बड़ाकामहै कि उसके आगे देवपितर संबंधी काम जो अभीचर्चा कियेथे एकराई के समानहैं क्योंकि उस एकहीकामकेहोनेसे ये सब काम आगेकोवने रहसक्ते और होसक्तेहैं और विधवाके मृतभर्ताका वंश और नामशेष रहसक्ताहै फिर इसदशापरभी विधवास्त्रीसे न जाने उनका क्या कुछपूरा वेरथा कि जिसके हेतुसे सब ग्रंथोंसे विपरीत व्याख्या खंचतानि कर बनाई और विधवास्त्रीको किसीमेंभी गिनतीनहीरक्खा इष्टापूर्त कर्म जिनका विशेष लक्षणअविभाज्य धनके परिच्छेद में दर्शायागया तिनमेंसे पूर्तकर्म साधनकरने का अधिकार स्त्रीमात्रको सामान्यभावसे अट्टाईसवें परिच्छेदमें प्रदर्शित हुआ था और विधवा पूर्तकर्मोंके सिवाय विरलेइष्टकर्मोंकाभी साधनकियाकरतीहैं कि जिनका करनास्त्रियोंको असंगत समुझाजाताहै-पूर्तकर्मभी नानाभौतिके ही होते हैं उनका एक यह नमूनामात्रजानो-यथा(वापीकूपतडागादिदेवतायतनानिच । अन्नप्रदानमारामः पूर्तमित्यभिधीयते)। इनसभीकर्मोंके सिद्धकरनेका अधिकार स्त्रीमात्रकोहोता है सोइन

कर्मोंमें भी होमहुये विनाकामनहीं, चलसक्ता और सर्वत्र आचार्यद्वारा होम होते हैं और विधवास्त्रीबहुधा ऐसी ऐसी ज्ञानसंपन्न होती हैं कि यद्यपि भर्तासे ये काम न होसकेहीं तभी, उसके मरने पीछे उसीके संचित किये द्रव्योंसे इनकामों को अपने नामसे और मरेहुये, भर्ताके भी नामसे संसाधन करती हैं कि जिस्से भर्ताकानामजगतमें बनारहे तो क्या ऐसी दशापर इसप्रकारकी विधवास्त्री एक दत्तक लेनेसे लाचारकरी जायँ जिसके लेनेसे इष्टकर्मों की भी संसिद्धि उसी पुत्रके द्वारा घर में होसकनी आगे को संभव है कि जिनका करना स्त्रीमात्रको असंगत समुभाजाता है इष्टकर्म इस अग्रोक्तवचनसे जानेजाते हैं-यथा (अग्निहोत्रंतपस्सत्यवेदानांचानुपालनम्) आतिथ्य वैश्वदेवश्च इष्टमित्यभिधीयते) इत्यादि सर्वशास्त्रोंके सिद्धान्तसे विधवाको भी पति के बंधवजनोंकी अनुज्ञालेकर दत्तकलेना न्यायात्मकहै सो यह बन्धुओंकी अनुज्ञा केवल अनुमतिसे अपेक्षारखतीहै कि जिसके पुत्रकोलेनेकी अनुमति बान्धवकैरँ उसी को लेनाचाहिये जिसकेलेनेकी अयोग्यताप्रकटकैरँ तिसको न लेसकँ उसप्रकारसे कि जैसे पुत्र या पुत्रीकाविवाह बन्धुओंकी अनुमतिविना न करनाचाहिये परन्तु यह सिद्धान्तनहींहै कि बन्धुलोग निपट लेनेकाप्रतिषेधकरदेवँ क्योंकि निपट प्रतिषेधका अधिकार केवल भर्ताकाही सधवास्त्री के निमित्तमें वसिष्ठ के वचनानुसार सूचितहै और, उसीकेसिद्धान्तसे विधवाकोभी भर्ताकी ओरसे यह बन्धनहै किजो भर्ता अपने जीतेजी पत्नीको प्रतिषेधकरगयाहो कि मरेपीछे दत्तकमतलेना तो निस्सन्देह उसको लेनेका अधिकार नहीं है-परन्तु जो भर्ता ऐसानिषेध आपनकरगयाहो तौफिर अनन्तरोक्तमार्ग सर्वश्रेष्ठहै-और-बन्धुओंकी ओरसे जो उन्हींके परतन्त्रहोने के हेतुसे निपट प्रतिषेधका कुछ आग्रहकियाजाय तो वह केवल ऐसीदशामें सम्भव होसक्ता है कि जो भर्ता अपने बन्धुजनों में संसृष्ट रहतेमराहो क्योंकि जैसे संसृष्टी भर्ताका धनपानेमें पत्नीको अधिकार नहीं है यह आगे वर्णनहोगा तैसेही संसृष्टी भर्ताकी पत्नीको दत्तकलेने का अधिकार भी उसी दशामें समुभाचाहिये जो भर्ता आज्ञा देगयाहो यद्वाभर्ताके आसन्नतर बन्धुलोग मातापिताआदि आज्ञादेवँ-पर इस्से विपरीत जो भर्ता असंसृष्टी होकरमराहो तो कुछ बन्धुलोगोंको निषेध करनेका अधिकार नहीं पायाजाता केवल योग्यायोग्यकी अपेक्षा अनुमति देनेका अधिकार सिद्ध है-दत्तक चंद्रिकाके निर्माताने-यह लिखाहै कि सधवा स्त्री भर्ताके उपस्थित होनेमें उसी की अनुज्ञासे दत्तक लेसकँ या अपना पुत्र किसीको देसकँगी और भर्ताके मरजाने या विदेशमें होनेकीदशापर अनुज्ञाविनाभी लेसकँ या देसकँगी तथापि जो भर्तानिप्रतिषेध किया हो तो फिर नहीं (तो) इस निर्माताका विचार यद्यपि निर्विकार है परन्तु विदेशमेंहोनेकी जो दशा इसने दर्शित करी तिनको साधारण प्रवासके भावार्थमेंनहीं

समुझनी किंतु जिसभर्ताका चिरप्रवास होकर पता न मालूमहो कि वह किस भूमि-
भागमें उपस्थित है अर्थात् मृतप्रायसमुझा जासक्ता हो तिसकानियमसमुझना ॥
(ग्रन्थदत्तकौरसद्योस्तमवायेभागविशेषवाक्यानि) तत्रवसिष्ठः-तस्मिंश्चेत्प्रतिगृहीते औरसउ-
त्पद्येतचतुर्थभागभागीस्यादत्तकः-अर्थात्-तस्मिन्दत्तकप्रतिगृहीतेयद्यौरसःउत्पद्येतत-
दांसदत्तकश्चतुर्थशंलभतेनसमांशमित्यर्थः तदभावेतुसर्वहरोदत्तकएव- अत्रनंदपंडि-
तोप्याह-अयमेवविधिःक्रीतादिपुत्रेष्वप्यनुसंधेयः-बौधायनस्तु- यदित्वौरसःपुत्रउत्पद्ये-
ततुरीयभागीसभवति इत्याहस्मबौधायनः-अर्थात्-दत्तकपरिग्रहात्परतोयदा औरसो-
पिसंजायतेतदा सदत्तकश्चतुर्थमंशंलभते-रुद्धगौतमेनद्वयोःसमभागितापिनिरूपिता-
यथा-दत्तपुत्रेयथाजातेकदाचित्चौरसोभवेत् । पितुर्बिचिंत्यसर्वस्यभवेतांसमभागिनो-
यदत्रसमभागित्वमनंतरोक्ततुरीयभागनियमेनविरुद्धंतदपि यथाजातइतिविशेषणात्
दत्तकस्य गुणवत्त्वेऔरसस्यचानिर्गुणत्वेनविरुद्धम्-किञ्च यथागुणानांजातंसमूहोयस्मि-
न्नितियथाजातोऽगुणसमूहवानित्यर्थः यथाशब्दस्यगुणयोगेसादृश्येशक्तत्वात्-अतएव
मनुः-उपपन्नोऽगुणं सर्वं पुत्रोयस्यतुदत्तमः । सहरतैवतद्विक्रयंसंप्राप्तोप्यन्यगोत्रत इत्यौ-
रसाभावेसर्वरिक्थग्रहणमुक्तवान् तद्युक्तमेवऔरसेसत्यर्द्धाशहरत्वम् ॥ इतिपूर्वोक्तनिय-
मानामनुवादसमाप्तिः (ग्रन्थक्रीतकपुत्रव्यवस्थासंक्षेपः) क्रीतपुत्रकी व्यवस्था यद्यपि ऊपर-
लेदो परिच्छेदोंमें मिताक्षराके अनुसार वर्णन होचुकीहै परंतु यहांपर इसहेतुसे संक्षेप
करना आवश्यक ठहरा कि दत्तक मीमांसा आदिके आधुनिक ग्रंथकारोंने इसकी सं-
दिग्ध निवृत्ति दर्शाईहै अर्थात् कहींतो दत्तकद्वयामुप्यायण और कृत्रिमकेसिवायएका-
दश पुत्रोंमेंसे किसीकीमी प्रतिनिधिता नहींमानी और किसीकिसी स्थलपर क्रीतादि-
कोकांभी स्वीकार कियाहै इससे इसकी संदिग्ध निवृत्ति पार्श्वजातीहै कुछनिपट निवृत्ति
निश्चित नहींहोती और लोकमें ग्रहीतालोग यद्यपि इसभौतिकसे पुत्रोका अध्यापिसंग्रह
करतेहैं पर कदाचित् जो इसभौतिका व्यवहार राजद्वारोंतक पहुंचताहै तब ग्रहीताके
संवंधी लोग धनके हेतुसे इसपुत्रकी प्रतिनिधिता में संदिग्ध नियमोंकी सहायतासे
दृढता नहींहोनेदेते(सो)इसवातमें संदिग्धताका परमहेतु एकयहीहै कि प्राचीन महर्षि-
योंने बहुधा स्मृतियोंमें परिग्रह कालकी विधिकेवल दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे दर्शाईथी
और क्रीत कृत्रिमादिकोका पुत्रत्व उसीसंज्ञाके शब्दार्थमात्रसे प्रकाशित कियाथातथापि
टीकाकारोंने पीछेपीछे लोकयात्राका आशय देखभालकर इनपुत्रोंकेभी निमित्तयेंदत्तक
पुत्रके समान विधि दर्शितकरी ऐसेही किसी विरले मूलग्रंथमें भी यहवातप्रकटहोने
लगी तिम पीछे संग्रहग्रंथों ने इसवातका अतिशय नियम कल्पित किया तिनमें भी
कहींपर विधि और कहींपर प्रतिषेध पाया जानेसे अधिकतर संदेह खड़ेहूये-उन सं-
देहोंकी द्विविधामें निर्मलता का व्योरा आगे इसीपाठ के पिछले अंत उन वाक्यों का

प्रमाण देकर वर्णन होगा जिनके अनुसार इसपर सदेहपायेजाते हैं-इसलिये-ऐसे व्यवहारों की अपेक्षामें राजद्वारों के निकट इस अग्रोक्त न्यायपर योग्यता पाईजाती है कि जिन पुत्रोंकी अपेक्षासे प्रतिपक्षी उनका क्रीतत्व या कृत्रिमत्व प्रकटकरें तिनके मध्ये भी वही प्रमाण अन्वेषण कियाजाय जो दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे परिग्रह विधि का आवश्यक है इसीलिये पुत्र प्रतिनिधियों के ग्रहीताको भी यह संसूचित है कि यद्यपि उसने क्रीत या कृत्रिम मार्गसेही संग्रह कियाहो तौ भी उसको दत्तक पुत्रके समान परिग्रह विधिकरना आवश्यकहै-अर्थात् जिसकिसी क्रीत पुत्र या कृत्रिम पुत्र की परिग्रह विधि दत्तक पुत्रके समानहुई हो तिसको दत्तक पुत्रकी गिनतीमें समुभूनाचाहिये और जोजो प्रतिपेध दत्तक पुत्रकी अपेक्षामें प्रदर्शित हुये हो वे सबइनमें भी समुभूनेचाहिये-आशय इसका यहहै कि क्रीतत्व की निंदा एकऐसी दशामें मानी जासक्तीहै कि जब किसी अज्ञात पुरुषके हाथसे अज्ञात लड़का घोड़ा बकरी आदि अन्य जीवोंके समान सबके प्रत्यक्ष मूल्य देकर मोल लियाजाय और सामान्य भाव अन्यदासादिकों के समान पालन कियाजाय कदाचित् वही लड़का निज पुत्रत्व का दावाकरने लगे तौ निस्संदेह ऐसा क्रीत पुत्रत्वकी पदवी योग्य नहीं है-कदाचित् शब्दोंकी उक्ति युक्तिसे यह आग्रह कियाजाय कि (दद्यान्माता पितावार्य) इत्यादि वाक्यों के अनुसार दत्तक पुत्र माता पिताके देनेसे संग्रात होताहै तहाँपर यह उत्तर है कि क्रीत भी माता पिताकेही देनेसे संग्रात होताहै-यथाहयाज्ञवल्क्यः (क्रीतश्चताभ्याविक्रीतः) मनुरपि (क्रीणीयाथस्त्वपत्यार्थमातापित्रोर्यमन्तिकत्) तौ इन वाक्योंके अनुसार कुछ दत्तक या क्रीतमें बहुत बड़ाभेदनहीं पायागया-और-यहवात जो प्रसिद्धहै कि मूल्यसे खरीदा हुआ पुत्रनहीं होता सो इस अपेक्षासे प्रसिद्धहै कि शायद किसी और के हाथसे खरीदा जाय और पीछे उसके माता पिता अयोग्य विक्रय प्रकट करें तौ केता का स्वत्व उसमें प्रतिपिद्ध क्रय करने से नपहुँचैगा इसीलिये मनु और योगीश्वर आदि महर्षियों ने यह नियम निश्चित कियाहै कि माता पितासेही क्रय करिके पुत्र बनावै-इसपरभी-महर्षियोंकी जो कोई जीभर्थाँभें कि संग्रति मूल्यसे क्रय किया हुआ पुत्रनहीं होता केवल दान मार्ग से दियाहुआ होसक्ताहै तौ फिर लोकमें आधुनिक प्रवृत्ति देखी चाहिये कि संग्रतिसौं में से पाँच दत्तक ठेठ दान मार्गसे और पंचानवे क्रीत मार्गसे सर्वत्र लियेजाते हैं और सब दत्तक एक समान सबे समुभूे जातेहैं कोई भी उनको क्रीतनहीं कहसक्ता न उन पुत्रोंके ग्रहीता पिता पर कुछ ज्ञाति दंड आरोपित करसक्ताहै क्योंकि वे ग्रहीता लोग यद्यपि मूल्य देकर माता पितासे क्रय करते हैं परंतु उसके क्रीतत्व का लोकापवाद शातकरने के निमित्त से प्रत्यक्ष भावमें जैसीविधि दत्तक पुत्रकी अपेक्षा वर्णन होचुकी सोसबकरतेहैं-अबजो

इसमें यह तर्क आरोपित करीजाय कि (यमद्विःपुत्रमापदि) इसवचनमें दत्तक पुत्रकी अपेक्षासे मनुने यह भाव दर्शित किया है कि जिस पुत्रको जलके साथ संकल्पित करके मातापितादेव और ग्रहीता के आपत्कालमें देवें तौ वह दत्तक समुभाजाय क्योंकि ये पंचाननपुत्र दत्तक समुभे जातेहोंगे (तो) इसवचनमें ग्रहीताका आपत्काल केवल इसलिये दर्शाया है कि जो ग्रहीताके औरस पुत्रहों तौ फिर आपत्काल नहीं है ऐसी दशामें देनेसे वह दत्तक पुत्रपुत्रत्वकी पदवीको नहीं पहुँच सकता है क्योंकि उसके औरसपुत्र उपस्थित है इसलिये जब औरस पुत्र नहीं तौ फिर आपत्काल समुभाजाय और उसी आपत्काल में दत्तक दियाजाय (और) जलके साथ संकल्प केवल इसलिये दर्शित किया है कि सबके सम्मुख संकल्प कर देनेसे ग्रहीताका स्वत्व उसमें निश्चित होगा और दाताका स्वत्व उसमें से निवृत्त होजायगा किंतु दाताको उस पुत्रके निवर्तित करने का दावा शेषनरहै सो यह ऐसा संकल्प मूल्यके लेलेने परभी कुछ असंगत नहीं है क्योंकि संकल्प से दूसरे का स्वत्व साबित कर देना एक प्रयोजन है जैसे धरतीमूल्य लेकर बँचीजाय तौ भी जल और सुवर्णके साथ दानमार्ग से ही दीजाय यह नियम निश्चित हो चुका है उसी प्रकार पुत्रभी बँच देने की दशापर भी संकल्पद्वारा दिया जाता है अर्थात् ऐसी दशामें संकल्पभी एक लेख्यपत्रों का उपकल्प है कि जैसे धरतीदान करनेपर भी दानपत्र लिख देना होगा और धरती बँच देनेपर भी विक्रयपत्र कर देना होगा किन्तु दोनों भाँतिसे न्यायात्मक है-मला-पुत्रका तौ ऐसी दशामें क्रय और विक्रय भी शास्त्रोक्त निश्चित हो चुका है इससे क्रीतके मार्गसे भी लेकर दत्तकपुत्र बनाना अनुचित नहीं समुभाजासक्ता है-परन्तु कन्याका विक्रय करना या क्रय करना भी भार्यात्वके निमित्तसे जो शास्त्रमें सर्वथा निषिद्ध और प्रतिषिद्ध है तिसकी अतिशय भावसे प्रवृत्ति देखी जाती है कि न तौ शुल्कदाता अपने ज्ञातियोंसे कुछ दंडपावे और न कोई शुल्क ग्राही अपने बंधुओंसे न वह कन्या अपने बोढ़ाके भार्यात्व से व्यतिरिक्त समुभाजाय जो सशुल्क व्याहीगईहो (तो) इसदशामें परम कारण एक यही है कि यद्यपि लाचारी अवसरमें शुल्क दिया जाता है तथापि परिणयन विधिब्राह्म विवाहकी रीतिसे ही होती है-अथ यहांपर यह बात कहनी संभव नहीं है कि जब कन्याके पिताने कन्याका शुल्क लिया तौ फिर संकल्पद्वारा उसकन्याका दान करना निषिद्ध असंगत है क्योंकि संकल्प आदि प्रकारोंका प्रचार नहीं करे तौ फिर सद्भावकन्याका विक्रय ठहरे और कन्याभी निज बोढ़ाके भार्यात्वसे विहीन समुभी जाकर क्रीताभार्या कहलावे इसलिये संकल्प जो है सो कन्या में बोढ़ाका भार्यात्वरूपस्वत्व निरूपण करनेवाला मुख्य हेतु है उसका त्याग नहीं होसक्ता (भद्रपूर्वोक्तद्वैविध्यनेर्मल्यतु) यथाह श्रीनंदपंडितः येन केनापि प्रयत्नेन पुत्रप्रतिनिधिः कार्य इति सिद्धम् तत्र प्रयत्नसामान्यश्रुतावपि एकादशपुत्रश्रवणादेकादशैव

यदत्तानां, शौनकवसिष्ठान्यतमविधिः । परिग्रहेणैवपुत्रत्वनान्यथेति-इतिपूर्वोक्तद्वौवध्यस
 देहनिर्मलतायांमीमांसाग्रंथसंदर्भः—(अथास्यभाषोक्त्याफलप्रकाशः), अर्थात्—इसपाठ
 के सन्दर्भ-से उन पण्डितने यह सिद्धान्त प्रकटकिया है कि दत्तक पुत्र के सिवाय
 क्रीत, कृत्रिम, स्वयंदत्त, अपविद्ध ये भी चारोंपुत्रत्व की पदवी को पहुँच सकते हैं
 परन्तु दशमों में कि जो दत्तकपुत्र के समान इनकी भी परिग्रह विधिकरी जायें क्यों-
 कि विधिके हुये बिना यहवात नहीं जानी जासकी है कि उसग्रहीता पिताने
 इसको अपना पुत्र बनायाथा या नहीं किन्तु परिग्रह विधिके उद्धारकरने से ज्ञाति
 बन्धुपंच परमेश्वर ग्रामाधीश राजद्वार तक सबको विदित होजाताहै कि उसने
 अमुक लड़केको अपना पुत्र प्रतिनिधि कियाथा इसलिये उसका रिक्थभागी होना
 न्यायात्मकहै परन्तु जिसपुत्रकी परिग्रह विधि न उद्धार हुईहो चाहेठेठ दत्तकहो तौभी
 निज ग्रहीताके पास रहनेमात्र से धनभागी न होसकै और ऐसी दशमों उसपुत्र के
 उपस्थित होनेपरभी ग्रहीताकी पत्नी आदि अधिकारी जो आगे वर्णन होंगे वे सब
 यथाक्रमसे ऋक्थी कियेजायें-इन्हीं चारपुत्रोंमें दत्तकपुत्रका अतिदेश धर्मदृष्ट करनेके
 निमित्तसे सबसे पहले शौनक और बृहस्पतिके दो वचनों अनुसार केवल दत्तकपुत्र
 की विधि और निषेध जो कुछ आवश्यकथे दर्शाये और दत्तकपदको कृत्रिमके उप-
 लक्षणमें लेकर क्रीत स्वयंदत्त अपविद्धोंमें भी कृत्रिम का उपलक्षण दर्शाया क्योंकि
 जो चीज बनानेसे बनसकै सो सबकृत्रिम कहलातीहै-इत्यादि प्रकारोंसे उन पण्डितने
 इनपुत्रोंकी निपटनिवृत्तिनहीं निश्चितकरी केवलविधिके अभावमेंनिवृत्ति निश्चितकरी
 है और मेधातिथि पण्डितने भी निजग्रन्थमें यहीनियम निश्चित कियाहै तिनकाभी
 प्रमाण नन्द पण्डितने प्रदर्शितकिया और दत्तक आदि पाँचों पुत्रोंका उद्देश व्यक्त-
 भाव सेदेकर ऐसाकहाहै कि शौनक या वसिष्ठजीके कहेहुये विधानों मेंसे कोईएक
 प्रकार इनपुत्रों के परिग्रह में अवश्य होना चाहिये-सोउस विधान के होनेमध्ये यह
 भावार्थनहीं है कि पुत्रके परिग्रह कालमें तत्कालही ऐसा कियाजाय किन्तु ग्रहीताको
 स्वातन्त्र्यहै कि चाह तितने कालके पीछे विधिका उद्धारकरे और चाह तितने काल
 तकउसपुत्रको विधिके उद्धार कियेबिना पासरखकर उसके गुण दोषोंकी परीक्षा करे
 यह स्वातन्त्र्यभी वसिष्ठकेही वाक्यसे सुनिश्चितहै-यथाथसे जिसपुत्रकी परिग्रहविधि
 दत्तकके समान हुईहो तिसके फिर कुछ नामभेदकी आवश्यकता शेषनहीं किन्तुउस
 को भी दत्तक समुभावाहिये इसीलिये शौनकने एक दत्तकही की प्रधानता दर्शित
 करीहै कि उसीके समान अन्य पुत्रोंकी भी विधि कर्तव्यहै और बृहस्पतिके भी ऊ-
 र्वोक्त वचन का यह भावहै कि उसके समयमें परिग्रहविधिरूप शक्तिकी हीनता से
 मनुष्योंको वे पुत्रनहीं करने होंगे जो मनु और याज्ञवल्क्यादि प्राचीन महर्षियों ने

विना विधिकेही करने लिखे थे अर्थात् जिसको अब उन पुत्रों में से कोई पुत्र करना अंगीकार हो तिसको उसकी विधिभी कर्तव्य है वस यही उनकी मन्सूखी का स्वरूप है कि नती विधि करने का अवसर बहुधा वनिआवैगा न उन पुत्रों की प्रतिनिधिता मानी जायगी (इति तदेहनिराकरणम्) यह सब नियम जो कुछ कीत पुत्रकी अपेक्षामें दर्शित हुआ सो गृहस्थियों के निमित्त में समुझना किन्तु अन्याश्रमी गोस्वामी आदि गद्दीदारों के जो विशेष कर केवल एक इसी पुत्रके होने का प्रचार है तिनके कुछ गृहस्थी के प्रकार से दत्तकों के सम तुल्य परिग्रह विधि नहीं होती किन्तु शिष्यों के प्रकारसे जैसी परिपाटी उनकी लोकमें प्रसिद्ध है तैसाही प्रचार किया करते हैं इसलिये उनमें कुछ कीत या दत्तक पुत्रके नामसे प्रसिद्धि उसकी नहीं होती पर यथार्थसे चर्चा उसका यहाँ पर कीतकेही नामसे इसलिये दर्शित किया गया कि प्रायः ऐसे गद्दीदार लड़कों का क्रयकरके शिष्य बनाते हैं और वेही शिष्य उनके पुत्रोंके समान पाले जाते और महांतके देहांत पीछे गद्दीदार किये जाते हैं और उनके भी व्यवहार राजद्वारों तक पहुंचते हैं इसलिये उनकी प्रतिनिधिता आदि प्रयोजनों में उन्हीं की परिपाटी का निर्णय वा अन्वेषण करना योग्य है कि जैसी परंपराचली आती हो (अपकृत्रिमपुत्रव्यवस्थासंक्षेपः) यद्यपि इन देशोंमें इस पुत्रकी प्रतिनिधिता मानी जानेका प्रचार संप्रति नहीं है और इसी हेतु से प्रायः ऐसा पुत्र बनाते पर समुद्यत कोई नहीं होता तो भी बिरले निस्संताने लोग अपने धन धामके रक्षादिक हेतु समुझकर ऐसा पुत्र बनाते हैं इस पुत्र के बनाने मध्ये कुछ माता पिताके समीपसे माँगने या क्रयकरने का प्रकार नियत नहीं है किन्तु योगीश्वरने यह कहा है कि पुत्रार्थी पुरुष आपही जिसको पुत्र बनावे सो कृत्रिम कहलावे यथा (कृत्रिमः स्यात्स्वयंकृतः) विज्ञानेश्वरने भी इसका अर्थ यह दर्शाया है कि जिस लड़के को पुत्रार्थी पुरुष आपही धनधरती आदि पदार्थों कालोभदेकर पुत्र बनावे सो कृत्रिम होता है यही प्रकार मनुके वचनसे प्रतीत है यथा (सदृशं तु प्रकुर्याद्यं गुणदोषविचक्षणम्) पुत्रं पुत्रगुणैर्युक्तं सविज्ञेयश्च कृत्रिमः) अर्थात् मनुने यह कहा है कि (सदृश) अपनी समान जातिवाल जिस किसीको प्रकर्ष सहित पुत्र बनावे और वह इस भांतिका विचक्षण हो जो पिताकी शुश्रूषा आदि धर्मोंके गुणदोष जानता हो कि अमुकामुक आचरणोंके करने या न करनेसे पुण्यपाप होता है तो इस पुत्रको कृत्रिम समुझा चाहिये आशय इसका यह कि जो ऐसा विवेक उसमें न हो तो फिर कृत्रिमपुत्रकी गिनतीमें न समुझा चाहिये किन्तु एकदासके समान समुझा जाय यद्यपि इन वचनोंसे यह बात निश्चित नहीं होती कि इस पुत्रके बनानेमें परिग्रह विधि करनी चाहिये यानहीं बल्कि यह आशय इनका प्रत्यक्ष है कि विधिसे कुछ काम नहीं है तथापि जो इसी मनु के वचन में (प्रकुर्यात्) इस कियापदसे पहले जो (प्र) उपसर्ग आया है तिसके उत्कर्ष से

तीनवातें समुभोजाती हैं सर्वतोभाव १ स्थाति २ व्यवहार ३ अर्थात् जो धीहीता ऐसे पुत्र को सर्वथा इसभाति से विस्थात करिदेवै कि मैंने इसको पुत्र बनाया और पुत्रोंकेही तुल्य सांसारिक आचार व्यवहारोंका वर्त्तावा भी उसकेद्वारा आरंभकरदेवे अर्थात् पुत्रोंकेजो अधिकार हुआकरतेहैं सोउसको सौंपदेवै और गुणदोषोंका विवेकभी जैसा ऊपर कहागया सो उसपुत्रमें हो तोफिर निस्संदेह वह कृत्रिम पुत्रकी पदवीको पहुँचैगा अन्यथानहीं जबकिमनुके इसवचनसे उसपुत्रका विस्थात करना निश्चितहुआ तोफिर निस्संदेहदत्तकपुत्रके समान उसकी विधिभी कर्तव्य ठहरी क्योंकि परिग्रह विधिकेहुये बिना विस्थातिभी असंभव है (और) यदि पुत्रोंकेही तुल्य वर्त्तावा निश्चितहुआ तोफिर पुत्रोंके संस्कार आदि जो कुछकर्म होतेहैं तिनका करना आपसे संसिद्ध है और लोकमें भी जो विवेकी हैं सो ऐसाही प्रचार करतेहैं क्यों कि संप्रति एक दत्तकपुत्रपर प्रधानता मानीगई है इसलिये ऐसा करनेसे यह भी दत्तक पुत्रकी गिनतीमें आजाता है यद्यपि किसीकिसी व्याख्याकार ने इसी मनुके वचनमें (गुणदोषविक्षणम्) इसपदका आशय लेंचकर उस दशातक पहुँचाया है कि यह क्रीतक पुत्रभी पाँचवर्षोंकी अवस्थासे भीतर गोदलेना चाहिये अर्थात् गुण और दोषोंका समुभनेवाला कहनेसे अधिक अवस्थाका लड़का नहीं समुभनेना किन्तु पाँचवीं वर्षकेभीतरमें जो बालक चतुर प्रतीतहोताहो तिसकाभाव समुभनेना (सो) यह व्याख्या निपट ठूथा और विपरीत है क्योंकि प्रथमतो अवस्थाका बंधन कुछ दत्तकमें ही विशेष कर नियमात्मक नहीं—दूसरे यह प्रत्यय विरोध पायाजाता है कि तीनचार वर्षोंके शिशु को धनधरती आदि पदार्थोंका ज्ञानभी उत्पन्न नहींहोता है फिर लोभलालच क्योंकर कहसकें—तीसरे यह पाँचवर्षोंके भीतरकी चतुराई जो बिरलेशिशुमें प्रतीत होनेलगती है सोउस नियमसे अपेक्षित नहीं है कि पुण्यात्मक या पापात्मक गुणदोषोंका विचक्षण समुभजाय अर्थात् इसभांतिका विवेकही तीनचार वर्षोंके शिशुमें निपट असंभवतें है इससेमनुने साफयही कहा है कि ऐसा लड़का अधिक अवस्थामें मिलसकेगा और यही बात निष्ठाक मैथिल देशकी परिपाटीसे सुनिश्चित है—(अत्र च मैथिल देशविशेषः) कृत्रिम पुत्रकी अपेक्षासे यहाँतक जो जो नियम दशांवेगये सो सब सामान्य देशोंका अपेक्षामें समुभने किन्तु मैथिलदेशमें प्रकारांतरसे वर्त्तावा इसकाहोता है संप्रति मैथिलदेशमें विशेषकर इसीपुत्रका प्रचार प्रायःशेष है और दत्तक पुत्रका प्रचार क्रमक्रमसे जातारहा क्योंकि तत्रत्य प्रधान ग्रंथोंके अनुसार यद्यपि सधनास्त्रीको पतिकी आज्ञासे और ठेठकर पुरुषोंको अधिकार है कि दत्तक मार्गसे गोदलें परंतु उसमें अधिकतर कठिनाई होनेके हेतुसे उसमार्गपर उपेक्षा और इसमार्गपर अपेक्षा ठहरी—तत्रत्यग्रंथकारोंने इसमार्ग में यहाँतक सुगमता नियत करी है कि नतो दत्तक पुत्रके समान इसमें

विधि या परिग्रहसे कुछ कामहैं न उनवातोंके विचारसे कुछकामहैं कि किसका लड़का कौनले सत्ताहैं और न अवस्थाके विचारसे प्रयोजनहैं न किसीकी अनुज्ञासे प्रयोजन है-केवल एकजातिकी तुल्यताहोनी आवश्यकहै और ग्राह्यग्राहक दोनोंके परस्परऐसा स्वीकार होना आवश्यक है कि ग्राहकके जीतेजी तक ग्राह्य उसका कृत्रिमपुत्र बनिकै रहेगा-परंतु-इस सुगमतासे कियेहुये कृत्रिम पुत्रका संबंधभी गृहीताकी जीवन अवधि तकही रहताहै और ठेठ उसगृहीताका पुत्रही समुभाजाता किंतु गृहीताके भ्राता बाप दादा आदि संबंधियोंसे कुछ संबंध नतौ ऐसेपुत्रका न उसके पुत्रादिक संतानोंकाटढ़-रताहै और इसीहेतुसे केवल उसीगृहीताका धनपाताहै और उसीके श्राद्धआदि पिंड क्रियामें अधिकारीहुआ करताहै गृहीताके बंधुओंके धनपिंडमें अधिकार उसको नहीं कदाचित्-स्त्रीनेपतिके मरनेपीछे या जीतेजीभी कृत्रिमपुत्रकियाहोतो यहपुत्रउसीस्त्रीका स्त्रीधनपाताहै और क्रियाकर्मकरता है परउसस्त्रीके पतिके धन में अधिकार उसका नहींपहुँचता-इनवातोंके उपरान्त एकग्रह विशेषताहै कि तत्रत्यप्रधान ग्रन्थों से और प्रचरित परिपाटीसेभी यहीकृत्रिम पुत्रअनित्य द्वयामुष्यायणके अनुसार अपने जन्म दाताकेभी धनका भागपाताहै और उसीकेकुलमेंइसकेसवसम्बन्ध बन्धुवों से यथावत् बनेरहतेहैं और इसीहेतुसे गृहीताकेकुलमें इसकेसम्बन्ध किसीबन्धु मात्रसे नहीं माने जाते केवल गृहीताकापुत्र समुभाजाता और गृहीताकेमरने पीछे फिर अपनेही निज वंशमें मिलजाताहै॥ इति कृत्रिमपुत्रव्यवस्थामूलम्॥ (अथ सामान्येनशेषपुत्राणांविनिर्णयः) दत्तकआदि पाँचपुत्र जो मीमांसाके निर्माता ने स्वीकार कियेथे, तिन में स्वयन्दत्त और अपविद्ध काभी प्रमाण ऊपर कीत पुत्रके प्रसङ्गमें आचुकाहै छठा औरस पुत्र सबसे मुर्यहै इसप्रकार छेपुत्रोंका स्वीकार होनेसे शेष छेपुत्रोंका अस्वीकार पाया गया-इसी आशयको समुभकर श्रीनन्द पण्डितने और भी ग्रन्थान्तर बाक्यदर्शित कियेहैं-तथाच (औरसः क्षेत्रज्ञश्चैवदत्तः कृत्रिमएवच । गूढोत्पन्नोऽपविद्धश्च भागाहोस्त नयाइमे॥ कानीनश्चसहोदश्चक्रीतः पौनर्भवस्तथा । स्वयंदत्तश्चदासश्चपडिमेपुत्रपां सनाः॥ अभावेपूर्वपूर्वपांपरात्समभिपेचयेत् । पौनर्भवंस्वयंदत्तंदासंराज्येनयोजयेत्) अर्थात्-पूर्व श्लोकमें गिनायेहुये छः प्रकार के पुत्र भागपाने योग्यहैं और दूसरे मेंके छःपुत्र निन्दित होतेहैं और तृतीय श्लोकसे मनुकेही तुल्य यहकहाहै कि इनवारह मेंसे पहिले पहिले के न होनेमें पिछले पिछलेको अभिषेककरे परन्तु पौनर्भव स्वयंदत्त दासीपुत्र इनतीनोंको राज्यनहींदेवे अर्थात् पहिलोंके अभावसे इनके अधिकार कालमेंभी राज्यका अधिकारी इन्हेंनकरे यह पूर्वाक्त क्रमकेमध्ये छूट दर्शाई-यद्यपि-इन श्लोकोंसे यहवात पाईगई कि यहनियम केवलराजाके निमित्तमें समुभाचाहिये जिसके कुलमें राज्यहो किन्तु साधारण गृहस्थी का यहनियम नहीं है-यद्वा-एकरीति

से राजा प्रजा सबहीका यहनियम समुभा जासक्ताहै कि साधारण कुटुम्बीभी निज अपने घरका राजाहोताहै-और-इसहेतुसेभी यह नियम सबहीका कहसक्ते हैं कि ये तीनों श्लोक तद्रूपमनुके वचनोंका उपकल्पहैं और मनुने राजा या प्रजाका कुछभेद नहींकिया सर्वसाधारण भावसे सबका एकनियम कहाहै तहाँपर मनुने इनतीन पुत्रों का अपवाद नहींकिया बल्कि पिछले छक्काके छे पुत्रोंमें यहभी तीनगिनतीहै उसछके कोही बन्धुवोंका धनपानेमें निषेध कियाहै (पर) पिताका धनपाने मध्ये यथाक्रमसे बारह पुत्रोंको एकसी मर्यादा दर्शितकरीहै कि पहिलेके न होनेमें पिछला मालिकहो यथार्थसे यहतीनों श्लोक निज गँठावटसे असङ्गत हैं क्योंकि जवतीन पुत्रोंको राज-गद्दीका निषेधकिया तौफिर यहआशय सिद्धहुआ कि शेषपुत्र कानीन सहोदज कीत इनतीनोंको राजगद्दीका अधिकारहै-भला कीतको इसलिये मानिसक्तेहैं कि वहुपाँच पुत्रोंके स्वीकारमें दत्तकाही अनुकल्प मानागयाहै अथवा सहोदजकोभी इसहेतु से ठीकमानि सक्तेहैं कि जवगर्भिणी स्त्रीको व्याहिलाया तौ स्त्रीके साथमें उसगर्भसेभी फेरबोढाके परेथे इस्से अब यहपुत्र उसका सच्चाहै-परन्तु कानीन पुत्रजो पहले अपने नानाके घर कारीमातासे पैदाहोचुकाथा ऐसीस्त्रीव्याहिलाने के हेतुसे वहसाथआया क्योंकि उसको राजगद्दीका अधिकार समुभाजाय और जो इसहेतुसे वहभी सच्चा मानाजाय कि जवजानि वृम्भिकर ऐसीभार्या व्याहिलाया तौफिर उसकेसाथ आये कानीनमें क्यादोषहै बल्कि उस निपूतेको ऐसा पुत्रभी बड़ावस्तुहै कि जिसने जानि वृम्भिकर ऐसीभार्या व्याहिलई तौभी यहदूषण खड़ाहोताहै कि जवइस भौतिकपराये बीजसे पैदाहुआ पुत्र राजगद्दीकेयोग्य समुभागया तौफिर पौनर्भव जोपुनर्भूभार्यामें निज अपनेबीजसे उत्पन्नहुआ तिसकेलिये क्यों अपवादकिया बल्किपौनर्भवकानीनसे अतिउत्तमहै क्योंकि निजअपने बीजसे पैदाहुआ-इसके सिवाय यहदूषणप्रकट होता है कि पूर्वके श्लोकमें छेपुत्रोंको दायभागी कहकर द्वितीय श्लोकमें छेपुत्रोंको अरिक्की निश्चितकिया फिर उन्हींमेंसे तीनको राज्यका अनधिकारी कहकरशेषतीन पुत्रोंको राज्यका अधिकारी ठहराया यहवात सबसे अधिक असङ्गत है कि आपही जिनको दायका निषेधकिया तिनको राज्यका अधिकारी कहा-इनकारणसे ये श्लोकही निपट असङ्गत और वेपतेहैं बल्किमीमांसामें ऐसे वचन लिखनेभी न चाहियेये किन्तुइनके पलटे मनुके वचन लिखने योग्यथे कि जिनका एकउपसर्गभी निरर्थक नहीं जाता है (मथैयान्यायविधि.) ऊर्ध्वोक्त वाद विवादका सारांश तोड़निचोड़ यहन्यायात्मक पाया गयाहै जिन पूर्वोक्त पांचपुत्रोंके परिग्रहमें परिग्रह विधिकरना निश्चितहुआ तिनको तौ निपृता संसृष्टी पुरुषभी निज बन्धुओंके समक्ष उसीविधिका उद्धार करिके संग्रह करसका है-बन्धुओंके समक्ष करनेका सिद्धांतयही है कि इसनिषेधके अधिकारी भी

संसृष्ट बंधुजनही मुख्यहैं जोकुछ निषेधका आग्रहउन्हें करना होगातौ ऐसे समयपर वह आग्रह प्रकटकरेंगे तौ निपटारा उसका होजायगा यद्वाऐसी विधिके होते समय आग्रह उनका प्रकट न हो तौ उसग्रहीताके मरजानेपरभी उन बन्धुओंकी संमति समु-
म्नीजाय और उनपुत्रोंकी प्रतिनिधिता यथावस्थितरहै क्योंकि विधिद्वारा संग्रहकिये थे-इनकेसिवाय और बहुधा पुत्रजिनके स्वीकारमें परिग्रह विधिसे कुछ अपेक्षानहीं है क्योंकि उनमें पितामाता या केवलमाताके सम्बन्धमात्रसेही पुत्रत्व न्यायात्मक हुआ करताहै इससे औरस पुत्रोंकेसमान जातकर्म आदि संस्कारोंका करनाही परिग्रह वि-
धिरूप उनमें चिह्न समुम्नीजासक्ता है और (उर्ह्राकी निवृत्ति दर्शितहोनेसे प्रतिनि-
धिता का त्याग निश्चितहुआ है) तथापि उनमें निपट निवृत्ति नहीं समुम्नीजास-
क्तीहै क्योंकि सर्वत्र देशकाल और वस्तुके अनुरूप व्यवहारोंकीसिद्धि संभवहोती है किन्तुउनमें बिरलेपुत्र ऐसे हैं कि जिनके मुख्यस्वरूपका ज्ञानहोना दुर्घटहै जैसा एक
गुंदोरपक्ष इसमें सिवाय उसदशाके कि जो पिता बहूत कालतक प्रवासीरहाहो और
कोईचिह्न प्रत्यक्ष ऐसी नहींहै कि जिस्सेकोई किसीका गुदज कहसके और इस पितृ-
प्रवास दर्शाका जो चर्चाकिया तिसमें गुदजनहीं किन्तु जारज कहते हैं गुदज केवल
पिताकी उपस्थिति में कहलासक्ता है जिसका कोईचिह्न सम्प्रति इसहेतुसे असंभवहै
कि यद्यपि गुदजदेखने में बहुधाआते हैं पर संज्ञामात्र गुदजनहीं कहीजासक्ती इससे
इंसानांका व्यवहारही खंडाहोना निपट निर्मूलहै और जो मनुने इंसानांको पहिले
छात्रामें पांचवेंपदपर गिनतीकिया बल्कि योगीश्वरने चौथेपद पर गिनतीरक्खा सो
इस निमित्तसे कि जहां ऐसे पुत्रको निजपिताही गुदज कहकर विदितकरे तौ सजा-
तीका बीजनिश्चित होनेपर चौथे पांचवेंपदकी दशामें निपटे पिताकापुत्र प्रतिनिधि
कियाजाय परन्तु जोपिताने भिन्नजातीका बीज ऐसा कहकर जातकर्म आदि संस्का-
रोंका अभाव रखकर ऐसेपुत्रसे उपेक्षारूप त्यागभाव रक्खाहो तोफिर ऐसेपिताकारि-
क्यी न होसके अर्थात् गुदजत्व का लक्षण केवल पिताकेप्रकाश कियेविना बन्धुजन
केकहनेमात्रसे संसिद्ध नहींहोता-क्षेत्रजका निपटहोनाही असंगतहै इसलिये उसका
चर्चाभी आवश्यक यहाँनहीं है तथापि जिसकिसी देशविशेष में या जाति विशेषमें
उसका स्वीकार समुम्नीजाता हो तिसकेलिये जोकुछ मर्यादें पहले वर्णनहोचुकीं सो
सबठीक हैं-दासीपुत्रका सर्वथा त्यागभावहै पर शूद्रजातिको छोड़कर-पौनर्भव सहो-
दज कानीन इनतीनोंका पिता जो अपने बन्धुओं में संसृष्ट न हो और इनपुत्रोंको
औरस केही समान उसनेमाना हो और जातकर्म आदि संस्कार भी यथा संभवइन
के करता रहाहो जिस्से पुत्रत्वके स्वीकारमें उपेक्षाभाव न समुम्नीजाय तोफिर नि-
संदेह ऐसे असंसृष्टी पिताके पुत्र प्रतिनिधि अपने अवसर परहोसके हैं (पर) पिताके

बन्धुओंका दाय किसी अवसरमें भी नहीं पासकेहैं-परन्तु जो पिता इनका निजबंधुओं में संसृष्टी हो तौफिर पौनर्भव अपनेपिताके मरनेपीछे उसके संसृष्टधनके भाग में से यथाधनके अनुसार भोजन वस्त्रादिक पानेका अधिकारी केवलहोगा और जो पिता अपनेजीतेजी कुछप्रसाद इव देचुकाहो सो इसभोजन वस्त्रादिकमें गिनती नहीं और पौनर्भव इसकेसिवाय अपने संसृष्टी पिताकाधन भागीन होसकेंगा (तथापि) जो संसृष्टीबन्धु सबएकसे हीहों तौफिर पौनर्भवको भी पिताकाधन भागपानमें अधिकार पूराहै दृष्टांत जहां दो या तीनभ्राता संसृष्टीहोनेपर दोनोंतीनोंही पुनर्भू पत्नीवान् हों तहाँफिरपौनर्भव उनके औरसके समानपूरा अधिकारी हुआकरताहै यहलोकशास्त्र दोनोंसे सुसिद्ध है-शेपरहे सहोद और कानीनतिनके असंसृष्टी पिताका चर्चा ऊपर आचुकापर कदाचित् जो इनकापिता अपनेबंधुओंमें संसृष्टीहो तौ फिर इसवातका निर्णय होना चाहिये कि जबउसपिताने इनकीमातासे विवाहकिया तब ये बंधुलोग उसविवाह में साथी और सहायक उसके हुयेथे या नहीं कदाचित् उनका साथी और धराती होना निश्चित होजाय तौ यह दोनों भांतिके पुत्रभी मंद औरसके समान समुझे जाकर मनु और योगीश्वरके वचना नुसार अपने अवसरमें निपूते संसृष्टी पिताका धन भाग उन बंधुओंसे लेसके हैं क्योंकि मुख्यात्मक इनकी मातासे विवाह निश्चित हुआ और बंधुओंका साथी होना निश्चितहुआ (परंचबंधुओंका स्तावारिस दाय नहीं पासके हैं क्योंकि मुख्य औरस नहीं हैं) और यहवात संभवहै कि जो बंधुओं में संसृष्टी पिताने इसभांतिका विवाहकियाहोगा तौ निःसंदेह बंधुलोग उसके साथीहुये होंगे यद्वा विवाहके होते समयकदाचित् साथी उसके हुये या न हुयेहों पर उसपीछे वे संसृष्ट बंधु उसके खानपानमें साथी अबतकहैं या नहीं कदाचित् अबतकसाथीहों तौ उस विवाहमें भी साथी होना निश्चित है-इसके सिवाय जैसा पौनर्भवके वर्णनमें यह कहाथा कि जो (संसृष्टी बंधुसबएकसेहीहो) सो सर्वत्र समुभिलेना और इसके लिये यह आवश्यक नहीं है कि उन बंधुओंकेभी तद्वत्पवही पुत्रहो किन्तु बहुताइतमेंसेकिसी प्रकारकालाक्षन होना आवश्यकहै दृष्टांत जैसे दो संसृष्टी भ्राताओंमें-एकके पौनर्भव पुत्र और एककेकानीन या सहोदज हो (यद्वा) एकके सहोदज पुत्रहैं और एकके पुनर्भू पत्नी विद्यमानहै और औरस पुत्र उसकेभी नहींहै-इत्यादि सर्वत्र देशकालऔर वस्तुके अनुरूप व्यवस्था संभवहोतीहै-वस्तुकी अनुरूपतामें कुछ लक्षण और भी समुझनेयोग्यहैं अर्थात् वस्तुकरके पुरुषमात्रका स्वरूपज्ञान किन्तु उन्हींपूर्वोक्त पुत्रों तथा बांधव जानों का परस्पर योग्यायोग्य भाव उनके विद्यादिगुण संपन्न होने यद्वा सौशील्यादि शिष्टाचारों सम्पन्न होने या न होनेकाभी विवेककरना आवश्यकहै और इस भांतिके पुत्रोंमें इसवातकाभी निर्णयकरना विशेषतर आवश्यकहै कि उन्हां ने

उस निपूतेपिताके उपस्थित रहकर किसभांतिसे शुश्रूषा और अनुज्ञा आदि साधन करी या नहीं और किसभांतिसे प्रसन्नरक्त्वा या नहीं क्योंकि (सवर्णापुत्रोऽप्यन्यायत् तौनलभेतैकेषाम्) यह गौतमजीका वाक्य भी सर्वत्र ऐसे व्यवहारोंपर अपेक्षित है (इतिदत्तकादिपुत्रप्रकरणम्) विदित हो कि यहीदत्तक प्रकरण जो ३५४ छठसेप्रारंभहोकर यहांतक एकही परिच्छेदके नामसे पुराहुआ निपट मिताक्षरासे भिन्न ग्रंथों का वर्णनहै कि जो ग्रंथप्रायः वर्त्तावे में प्रवर्तित है-यद्यपि इसकामुख्य प्रयोजन थोड़े से छठोंमें आसक्ताथा परंच जिनवातोंका संदेहदूर होना आवश्यकथा सो उसप्रकारसे असंभवथा इसीलिये विरले नियमोंको दोदोवार वर्णन कियागया किन्तु परिच्छेदके प्रारंभ में सूधे सूधेभार्गसे वेही नियम जो सम्प्रति उनग्रंथोंके अनुसार वर्त्तावेमें आते हैं तद्रूप दर्शायेगये जिस्से द्रष्टालोगोंको सुगमतावनी रहै (और) पीछेउन्हींनियमोंमें जिस किसी विरले नियमकी आशंका शांतकरनी योग्यथी तिसका निर्णय जिज्ञासु लोगोंके हितके लिये खंडन मंडनके प्रकारसे लिखनापरा इससेविस्तार हुआ-यद्यपि इसकी जुदी जुदी बातोंके कई परिच्छेद होनेयोग्यथे सोउसदशामें कि जोइसकाग्रंथ एकजुदारक्वाजाता-और यहांपर भयांदा परिपाटीमें मिश्रित होजानेसे यहसिद्धि है कि इससे पहले दो परिच्छेद जो मिताक्षराके अनुसार वर्णनहुये तिनकेसाथ इसका अवलोकन करनेसे दोनोंका अंतर जिज्ञासुलोगोंको प्रत्यक्षहोजायगा ॥

अत्रचदायविभागपक्षायामपुत्रस्यस्वर्यातस्यधनविभागोनाम

पटपञ्चाशत्तम.परिच्छेद. ५६ ॥

इसछप्पन.संख्याके परिच्छेदमें निपट निपूते मरेधनीका धनभाग प्रतिनिधिताके अनुसार जानाजायगा कि ऐसेधनीके मरनेपीछे कौनकौन किसक्रमसे रिकथी होताहै पत्नी,इहितरश्चैयपितरौ,भ्रातरस्तथा । तत्सुतागोत्रजावन्धु.शिष्य सत्रहचारिक ॥ १३९ ॥

एयामभावेपूर्वस्यधनभागुत्तरोत्तरः । स्वर्यातस्यह्यपुत्रस्यसर्ववर्णेष्वपविधिः ॥ १४० ॥

पक्ष०-सद्वयो —भार्या १ वेटीयां २ मातापिता ३ भैया ४ भतीजे ५ गोत्रजलोग ६ बंधुलोग ७ शिष्य ८ सत्रहचारिक ९-निपूते स्वर्यातूका धनभागीइनमें पूर्वकेअभावमें उत्तर उत्तरहोये यहविधि सभीवर्णोंमें जानो १३९ । १४० ॥

अभि०-सद्वयो इसीऊपरले श्लोकमें भार्या आदिनो अधिकारी जैसे क्रमसेनियत हुयेहैं तैसेही पूर्व अधिकारीके अभावमें उससे अगलाअगला अधिकारी निपटनिपूते मरेहुयेका सर्वधनहरताहै सोयह भयांदा सभीवर्णोंमें समुक्तनी अर्थात् ब्राह्मण आदि चारोवर्णोंमें और मूर्द्धावसिक्त आदि वर्णसंकर अनुलोम जातोंमें और सूत वेदेहिक आदि वर्णसंकर प्रतिलोम जातोंमें कि जिनकी उत्पत्ति आचाराध्यायके चौथेप्रकरण में प्रदर्शित होचुकी है तिनसभीमें यहविधि प्रवर्तित है और निपट निपूता उसीको

समुझना जिसके औरसपुत्रों वा पौत्रों के न होनेपर अनुलोमज बेटेभी नहीं और उनके बाद दशग्यारह भांति के पुत्र प्रतिनिधि बेटेभी नहीं जिनकान्याय सब ऊपरले तीनपरिच्छेदोंमें होचुकाहै १३६ । १४० ॥ अब अधिकोक्तिमेंइनप्रत्येक अधिकारियों की जुदीजुदी व्यवस्था यथाक्रमसे निर्णयपूर्वक दर्शाई जायगी १३६ । १४० ॥

पथि०—सहद्वयोः निपटनिपूतेस्वर्यात् का सर्वधन हरनेको सबसेपहले उसकी पत्नी ही अधिकारिणी होतीहै अर्थात्पत्नीकेहोतेहुये उत्तरवर्ती आठ अधिकारी चाहे सबके सभी उपस्थितहों कोई भीधनको नहींपाताहै परंतु वही पत्नी जो विवाहिताहो सोसब धनकी मालिक होतीहै किन्तु अविवाहिता भार्या केवल भोजन वस्त्र पावेंगी और धनका मालिक उत्तरवर्ती अधिकारीहोगा-जिसपुरुषके विवाहिता और धृताभी दोनों भौतिकी भार्याहों तिसके भी धृता केवल भोजन वस्त्र धनके अनुसार पावेंगी और विवाहिता धनकी मालिकहोगी-यथाहसदाशिवः (औद्वाहिके पिसंबंधेब्राह्मीभार्यावरी यसी॥अपुत्रस्थहरेद्वयपत्युदेहार्द्धहारिणी) अर्थात्-वैवाहिक संबंधमें भी ब्राह्मी भार्या किन्तु विवाहितापत्नी श्रेष्ठहोती और वहीपतिका आधाअङ्ग हरनेवाली किन्तुयज्ञादि कर्मोंमें गौडिबंधन पूर्वक साथ बैठने वाली प्रसिद्धहै इसलिये निपूते पतिका धन वही भार्याहरे और धृता आदि जो भार्याहों सो सब उससे आजीवनमात्र पावें जिसपुरुषके विवाहिताही अनेक भार्याहों तो फिर सभी मिलकर समभाग बांटिलेवें-यथाह सदा शिवः (ब्रह्मचर्येद्विनितास्तस्यस्वर्थातुर्द्धर्मतत्पराः । भजेरन्स्वामिनोविस्तंसमांशेनशुचि स्मिते) अर्थात्-हे पार्वति जिस मरेहुये के बहुतसी स्त्रियां हों तो जोजो अपने धर्म पर आरुढ़हों सो सबस्त्रियां अपने स्वामीके धनको सम अंशोंसे संसृष्ट रहिकर भोगें या भिन्नात्मक बांटिलेवें और जो कोई अपने धर्मको छोड़िकर व्यभिचारिणी हुई हों सो केवल आजीवनमात्र पावें-यथा (शंकितव्यभिचारापि नपत्युर्दायभागिनी । लभ तेजीवनमात्रंभर्तुर्विभवहारिणः) अर्थात्-व्यभिचारसे शंकितहुई पतिकादाय नहीं पाती किंतु भर्ताका ऐश्वर्य हरने वालेसे जीवनमात्र पावेंहै-अन्यच्च (मृतेपत्योस्वधर्मे णपतिवंधुवशेस्थिता । तदभावेपितृवंधोस्तिष्ठतीदायमर्हति) अर्थात्-पतिके मरने पर उसीके वांधव जनोंके वशमे रहती हुई या उसके वांधव न होनेमें निज पिताके वांधवोंमें रहती हुई दाय पाने योग्यहोती है-विवाहिता पत्नियों को समान भाग जो ऊपर कहागया सो सबपूर्णमात्रमे समुझना किंतु जहां विवाहिताभी सबर्णा असबर्णा दो भांतिकी हो तहां उस रीतिका विभाग होताहै जैसा ५० केपरिच्छेदमें १२८वाले मूल श्लोकसे सजाती और विजाती पत्नियोंके उत्पन्न हुये पुत्रोंका विभाग वर्णन हो चुकाहै कि पूरा और पौना और अर्द्ध और पौआ भागजाति क्रमसे पावें-परंतु-यह सब नियम यद्यपि न्यायात्मक हैं और अन्य सामान्य धन चर स्थावर दोनों भौति

के इन्हीं नियमोंसे बँटसके हैं तथापि जो कुछ राज्यका प्रकारही तो उस राज्यका विभाग नहीं होता है अर्थात् सबसे बड़ी पत्नी जो गुणसे या जातिके अधिकारसे या जेठाई सेही जेठी और प्रधान समुझी जाती हो सो उस राज्यकी मालिक होकर अन्य पत्नियोंका पालन पोषण उसी राज्यके अनुरूप करती रहेगी और जब कदाचित् वही पत्नी मरजावे तब द्वितीया उसकी प्रतिनिधि होकर शेष पत्नियोंका पालन उसी प्रकार उनके समग्रों के अनुरूप करती रहेगी और उसके भी मरजानेपर तृतीया प्रतिनिधि होवे इत्यादि पत्नियोंकी बहुताइत में जबतक एकभी पत्नी कोई जीती रहे तबतक भर्ता के सर्पिड बंधुओंका स्वत्व किसी धनमें नहीं पहुँचता है (यहां पत्नियोंकी बहुताइतमें चर स्थावर दोनो भौतिकी धनविभक्त हो सकनेके न्यायपर भी राज्यके प्रकारमें विशेषता प्रकट होनेका यह भाव है कि) जहां कहीं थोड़े से स्थावर धन ऐसे हों जिनसे कोई अधिक लाभ संभव नहीं तब तो राज्यके प्रकारमें गिनती नहीं होसके और बँटसके हैं परंतु जब उस भौतिकी स्थावर धनोंकी बहुताइत हो जिनसे संतत लाभ होते हैं तो यह स्थावर निस्संदेह राज्यके प्रकारोंमें गिनती और अविभाज्य ऐसी पत्नियोंकी अपेक्षासे न्यायात्मक है और जो विवाहिता पत्नी भर्ताकी सवर्णा या विवर्णा केवल एक हो तो सब धनकी मालिक होगी परंच ऐसे धनमें से निज आत्मपोषण आदि और भर्ताके भृत्यादि वर्गोंका यथोचित पोषण आदि और गृहस्थीके धर्मार्थ साधन कर्मोंका आवश्यक व्यय करने के सिवाय किसी स्थावर धनका दान या विक्रय करनेकी अधिकारिणी नहीं होती है यथाहसदाशिवः (पतिपुत्रविहीनानुसंप्राप्यस्यामिनो धनम् । नैव दातुं न विक्रेतुं समर्थास्व धनं विना) अर्थात् पति और पुत्रसे भी रहित स्त्री अपने स्वामीका धन पाइकर न तो दान कर देनेको समर्थ है न विक्रय कर डालनेको (सो) यह नियम निज अपने धनको छोड़कर समुझना किन्तु अपने स्त्रीधनको दान और विक्रय भी करसकी है (स्त्रीधनका लक्षण आगे स्त्रीधनके परिच्छेदमें प्रदर्शित होगा) स्त्रीको जिन बातोंमें व्यय कर सकनेका अधिकार है कदाचित् उर्हीं कामोंकी आवश्यकतासे किंचिन्मात्र स्थावरका वियोग विक्रय करना परंतो यह निषेधके अपवादमें समुझना अवयह परस्मृत्यंतरवाक्य इस हेतुसे दर्शाये जाते हैं कि बहुधा लोग इस बातपर आग्रह खड़ा करते हैं कि पत्नीको धन हरनेका अधिकार नहीं है सो यह आशंका दूर हो जाय-तुच्छमनुके वाक्यसे भी पत्नीको सब धनका अधिकार सिद्ध है-यथा (अपुत्राशयनं भर्तुः पालयन्ती व्रतस्थिता । पत्येव दद्यात्सिद्धं कृत्स्नमंशं लभेत च) अर्थात्-अपुत्रा भार्या जो एक है वह पतिकी शय्या पालन करती हुई और अपने योग्य व्रतसे रहती हुई ऐसी पत्नी ही पतिकी पिंडदेवे और सब धनकी मालिक होवे-वृहद्विष्णुने भी यही दर्शाया है-यथा (अपुत्रघनं पत्यभिगामितदभावे दुहितृगामितदभावे पितृगामितदभावे मातृगामि) अर्थात्-निपूतेका धन पत्नी में

जावै उसके न होनेसे बेटीमें जावै उसके न होनेपर पितामें जावै उसके न होनेपर माता में जावै-कात्यायन का भी यही तात्पर्य है-यथा (पत्नीपत्युद्धनहरायास्यादव्यभिचारिणी । तदभावेतदुद्दितायघ्ननूढाभवेत्तदा) अर्थात्-पत्नी जो व्यभिचारिणी नहीं हो तो पति का धन हरे पत्नीके अभावमें वह बेटी हरे जो कुमारी हो-तथैव (अपुत्रस्याय कुलजापत्नीदुहितरोपिवां । तदभावेपितामाताप्रातापुत्राश्चकीर्तिताः) अर्थात्-निपूतकी पत्नी जो अच्छे कुलकी पैदाहो सो धन पावै या उसके न होनेमें बेटीयां पावें उन-के भी न होनेमें पिता माताही अधिकारी हैं उनके भी न होनेमें भैया और भैयाँके न होने में भतीजे भागी कहे हैं यह भी कात्यायनका बचन है-वदहस्पति का भी सिद्धांत यही है यथा (कुल्येषु विद्यमानेषु पितृभ्रातृसनाभिषु । असुतस्य प्रसीतस्य पत्नी तद्वागहारिणी) अर्थात्-कुलके लोगोंके विद्यमान होतेहुये और पिता या भाई तथा सजातियोंके होते हुये भार्याही निपूत मरे भर्ताका भाग हरनेवाली है-इस प्रकार-योगीश्वर आदि ब्रह्मात आचार्योंके संमतसे पत्नीही धन भाग पहले ठहरी और यही संमत ठीक है परन्तु दो चार वाक्य और भी इस व्यवस्थासे विरुद्ध देख परते हैं-यद्यपि उन वाक्योंसे प्रयोजन यहां कुछ भी नहीं तौ भी सिर्फ इसहेतुसे कि बहुधा भगदालू लोग, बिरसे अवसर में उन्हीं वचनोंको लेकर पेश करते हैं इसलिये उनके खंडन संबन्धके प्रकारसे, एक व्यवस्था नियत हुई है पर लिखना उसका यहांसे इसलिये छोड़े देते हैं कि बहुधा उसमें बाद विवादके मार्गसे विस्तार है और उसके लिखे जानेसे बहुधा मुख्य प्रयोजनकी बातें ऐसी दूर जा परतीं जो द्रष्टाओंको ढूँढनी दुर्घट होजातीं इससे इस अधिकोक्तिके पूरे होजाने पछि (क्षेपण) में प्रदर्शित करी जायगी-यहांपर आवश्यक बातें दर्शित करते हैं कि अबतक पत्नीका अधिकार जो कुछ वर्णन हुआ सो सामान्य मर्यादा है-क्योंकि आगे १४२वाले मूलश्लोकसे ५२ संख्याके परिच्छेदमें इसमर्यादाका अपवाद वर्णन होगा उसका यह सिद्धांत है कि पत्नी आदि नौ अधिकारी जो धन पाने के सुनिश्चित हुये वे उस धनका धन भाग न पावेंगे जो अपने निजबंधुओंमें संसृष्ट रहते मराहो-इससे अब यह बात भी सुनिश्चित हुई कि पत्नी केवल उसी भर्ताका धन पावेंगी जो अपने निजबंधुओंसे जुदाहोकर मराहो किंतु संसृष्ट भर्ताके धनमेंसे उन्हींबंधुओंसे आजीवन मात्र पावेंगी जो उस धनके अधिकारी निश्चित होंगे (यहांपर निजबंधु कहनेसे केवल पिता या आता और पितृव्योंके सिवाय कोई और बंधु नहीं समझना) (यह अपवाद भी यद्यपि सर्वसामान्य देशोंकी अपेक्षापर आरुढ़ है-तथापि केवल वांगदेश को छोड़कर सावदेशी नियम समुझना अर्थात् बंगालमें इस अपवादसे अपेक्षा नहीं क्योंकि तत्रत्य प्रधान ग्रंथोंके संमतसे और लोक परिपाटीसे भी पत्नीका अधिकार दोनो दशामें सुनिश्चित है किन्तु भर्ताचाहे निजबंधुओंमें संसृष्ट रहते मराहो चाहे असं

सृष्टीहोकर मराहो पत्नीदोनों दशामें धनपाती है तथैव पत्नीके नहोने या धन पाइकर मरजाने पीछे वे पुत्रियाँ प्रतिनिधि होतीहैं जिनको उसी देशकी परिपाटीसे ऐसा धन पहुँचनेका अधिकार निश्चितहो) (ऊर्ध्वोक्त सार्वदेशी अपवाद के उपरांत दक्षिण देशोंमें तत्रत्य प्रधान ग्रंथ स्मृतिचंद्रिकाके अनुसार इतनी और विशेषता पाईजाती है कि जो पत्नी निपट निस्संतानी हो अर्थात् जिसके पुत्रियाँ भी नहीं तों वह पत्नी अपने असंसृष्टी पतिके जंगम धनका सर्वस्वपावै और स्थावर का अधिकार उसको नहींहै परंतु जो पत्नीके पुत्रियाँ हों तों वह अपने असंसृष्टी भर्ताका स्थावर जंगम दोनों भौतिक धन पावै-और जो कदाचित् ऐसी दोनों भौतिकी पत्नियाँ हों तों इसदशामें पुत्रीवाली पत्नियाँ कुछ स्थावर धनकी मालिकहों और जंगम धन परस्पर सभी दोनों भौतिकी पत्नियोंको समभागहोकर मिलें) वर मित्रोदयनें इसी विशेषता पर स्मृतिचंद्रिकाकारके अनुमतकाखंडन बड़ी उत्तमरीतिसे लिखाहै और मदनरत्नाकरनेनिपट उसको निमूल कहकर बहुतसा निरादर कियाहै इसतर्कणासे कि वह व्यवस्थास्मृतिचंद्रिकाकारने वद्वस्पति और प्रजापतिके देवचनोके विरोधसे बनाईहै वद्वस्पतिका वह वचन किसी मिताक्षरा आदि रुद्धग्रंथमें नहीं लिखागया और प्रजापतिका वहवचन सब ग्रंथोंमें स्वीकारहुआहै कि जिसके अनुसार पत्नीको स्थावर जंगम दोनोंभौतिक धन मिलना निश्चित हुया है-परन्तु-इनसबके सन्मुख एकवात परदृष्टिकरनी आवश्यकहै कि उनदेशोंकी प्रवर्तित परिपाटी देखी चाहिये जिनमें स्मृतिचंद्रिका का स्वीकार समुभाजाताहो(ऊर्ध्वोक्त संसृष्टधनका अपवाद जो पत्नीआदि अधिकारियोंकी अपेक्षा लेकर चर्चा कियागया तिसके मध्ये यहन्यायभी सर्वत्र संभवहोसक्ता है कि जबधनी अपने बन्धुओंमें संसृष्ट धन जोड़कर ऐसीदशामें मरगया होकि जो कुछकालतक वह और जीतारहता तों निस्संदेह धनके भिन्नत्मक भागहोजातिव्योंकि संसृष्ट बन्धुओंके परस्पर ऐसा करनेका विरोध और उपाय संभवहोचुकाथा तों इसदशामें संसृष्टधन भी असंसृष्ट पदवीको पहुँचा समुभाजासक्ता है) (स्त्रियोंको स्थावरका वियोग या विनियोग या निरर्थक व्ययकरने आदि निषेध जो शिवजीके वाक्यसे प्रदर्शित हुयेथे तिनकीभी विशेष व्याख्या उनके अधिकारों की अपेक्षामें अधिकोक्तिके पीछे (शेषपाठ)में प्रदर्शित होगी-ऊर्ध्वोक्त मर्यादाके अनुसार पत्नीको पतिका रक्थ मिलजाने पीछेभी वेही पुरुष उसपत्नीके और धनकेभी शरण्य रक्षक नियतहोते हैं कि जिनमें धन संसृष्टथा यद्वा जिन बन्धुओंको उसधनके प्राप्तहोनेका अधिकार यथाक्रमसे कभीआगेको पहुँचताहो-यथाहजारदः (मृतेभर्तार्यपुत्रायाःपति पक्षःप्रभुःस्त्रियाः । विनियोगेपुरक्षासुभरणेपुसईश्वरः॥ परिक्षीणेपतिकुलेनिर्मनुष्येनिराश्रये । तत्सर्विडेपुचासत्सुपितृपक्षःप्रभुःस्त्रियाः) अर्थात्-भर्ताके मरजानेमें निपूती स्त्रीके

पतिपक्षी जो आसन्नतर शरण्य समुभेजातेहों वे सबयथा अवसरके अनुसार उसके प्रभुहोतेहैं और वेहीउसके कर्तव्यकार्य विनियोगोंमें तथैव रक्षाओंमें और भरणपोषणकी आवश्यकताओं में भी अधिकारी हुआ करतेहैं परन्तु जो पतिकाकुल ऐसा परिशीण होजाय जिसमें कोई भी मनुष्य आश्रयभूत ऐसा न हो जिसके आधारसे रहसक्तीथी बलिक उसकुलके कोई सपिंडभी जब नहीं तौफिर स्त्रीके पितृपक्षीलोग प्रभुहोतेहैं और वेभी पतिपक्षियोंके समान विनियोगादिक सब कामोंमें अधिकारीहुआ करते हैं-कदाचित् पितृगोत्र भी निराश्रय होजाय तौफिर मातृपक्षीलोग जो नानाके आसन्नतर सपिंडोंमें शरण्य समुभेजाते हों वेभी यथा अवसरके अनुसार प्रभुहोकर उन्हीं कामों के अधिकारी हुआकरते हैं किजैसा चर्चा ऊपरहोचुका-कदाचित्-कोई बन्धु उन्हींप्रभुओंमेंसे ऐसीस्त्रीका धन हरनेकी अपेक्षा पीडादेताहा तवराजा रक्षकहोताहै-यथाहप्रजापतिः(सपिंडावांधवायेतुतस्याःस्युःपरिपन्थिनःहिंस्युर्धनानितान्तराजा चौरदंडेनशासयेत्)अर्थात्-ऐसीस्त्रीके परिपन्थी होकर जे कोई सपिण्डया बंधुलोग उस केधनछीनैं तिनकोराजा चोरोकेसमान दंडदेकर शिक्षाकरै(परिपन्थी-शत्रु या कुमारी) किन्तु जिसकाकोई रक्षकनहीं बनिसक्ता तिसकाराजा रक्षकहोता है-यथाहसदाशिवः (नकोपिरक्षितायवदीनस्यापदगतस्यच। तस्यैववृषतिःपातायतोभूषःप्रजाप्रभुः)अर्थात्-जिस किसी विपत्तिमें फँसेहुये दीनदुखियाका कोईभी रक्षा करनेवाला नहीं ठहरता तिसकाराजाही रक्षा करनेवाला है इसहेतुसे कि राजा जगतीपाल संपूर्ण प्रजा-मात्र का रक्षक प्रभुहोताहै-किन्तु राजाउन प्रभुओंपर भी सबका प्रभुहोताहैकि जिन का चर्चा ऊपरहोचुका और इसका केवल यहसिद्धांत नहींहै किजब निपट अधिकारी लोग छीनतेहों तभी राजा रक्षाकरै किन्तु राजा प्रथमसेभी ऐसेधनोंकी रक्षाविधि करने या उन प्रभुओंसे करवानैमें सदाही अधिकारीहै कि जिसकेद्वारा रक्षाहोती समुभै उसीको अधिकारी उन्हींलोगोंमेंसे नियतकरै (जैसा यह स्त्रियोंके प्रसंगमे धनरक्षाका विधान राजाके आधीन सविकल्प निश्चितहुआ तैसाउन अप्राप्त व्यवहारों के भी निमित्तमें सविकल्प निर्विकल्प दोनोंमांति यथा अवसरके अनुकूल जहांधनमें हानि होजाना संभवहो जगतीपालोंके आधीनहुआ करताहै जो स्वतंत्र अपने धनकीरक्षा और परिग्रह योग्यनहींहोते यहइतना प्रासंगिक चर्चाजानो और इसचर्चाका यथार्थ व्यौरा नीचे द्रुहिताके अधिकारमें देखो) यहांतक पत्नीका अधिकार जोकुछ वर्णन हुआ सो मृतभर्त्ताकेही नामसे प्रदर्शित हुआहै तथापि उसकाभरण कहनेमात्रसे विदेशमें जाकर खोजाजाना आदि और घर छोड़कर परित्राजक होजाना आदि या महापराधी केहेतुसे स्वत्व रहितहोजाना आदि और भी दशायं समुभलेनी जिनमें धनका प्रतिनिधि पुत्रादिकबंधो उसकेपीछे होसक्ताथा (इतिपत्न्यधिकारविचारः) पत्नी

के अभाव में दुहिताओंका अधिकार होताहै अर्थात् निपट निपूते मरेहुये पुरुषके जो पत्नी भी न हो तो फिर पुत्रियां धनको पातीहैं अथवा पत्नी के होने पर भी मरेहुये भर्ता का धन पत्नीनेपाया और जीवन अवधिताई भोगिकर मरगई हो तो उसपत्नी के भोग से जो कुछ बचाहो सो धन पिताकी पुत्रियों का होता है-पिताकी पुत्रियां कहनेका यह भाव है कि केवल उसी पत्नी की पुत्रियां नहीं मालिक होसकतीं किंतु पिताके सवर्णा और विवर्णा आदि कईपत्नी जो मरचुकी हो तिनकीभी पुत्रियां निज निज जातिके समानअंश १२८ वाले मूलश्लोककी मर्यादाके अनुसारपावंगी-एवंचसदाशिवः (विभजेयुर्दुहितरः पुत्राभावेपितुर्वसु । उद्वाहयंत्योऽनुदांतुपितुः साधारणौ चैतेः) अर्थात्-सदाशिवजी कहते हैं कि पुत्रोंकेअभावमें पुत्रियां सभीमिलकर पिताका धनबांटिलेवें परन्तुपहलेसाधारण धनमेंसेकुमारी बहिनोंका विवाहकरिलेवें या विवाहों योग्यधन उन बहिनोंको निकालकर देलेवें तिस पीछेभागकरें और उन बहिनोंको भी अंशदेवें-परन्तु-पत्नियोंकी बहुताइतमें से जबतक एक पत्नीभी जीतीरहकरभर्ता के धनपर अपना भोग परिग्रह रखतीहो तबतक पुत्रियोंको अधिकार नहींपहुँचैगा क्योंकि दुहिताका अधिकार निपटपत्नीके अभावमें कहचुकेहैं (और) पत्नीके अभावमें भी ऐसी दशाको छोडकर कि जो पुत्रियों के भ्राता पैदा होजाय अर्थात् यदि भर्ता अपनी पत्नीकोसगर्भ छोडकर मरगयाहो जिसकागर्भ तबतक समुष्ण नहींजासका था और पत्नीभी निजभर्ताकेधनपर कब्जापानेपीछे पुत्रपेदाकरकेमरजाय तो उसपुत्रके रहतेहुये पुत्रियोंका अधिकार जातारहेगा क्योंकि (पत्नीदुहितरः) इत्यादि मूलश्लोकमें माताके पीछे जो पुत्रियोंका अधिकार क्रम दर्शायाथा सो निपटनिपूतेपिता माताओंके मरनेपर सुनिश्चितहै-इसलिये ऐसीमाताके मरजानेपरभी वहधन ऐसेपुत्र कोपहुँचैगा औरउसधनकी रक्षा वालअवस्थातक वे बंधुलोग जिनको उसकीप्रभुता का अधिकार राजासमूह करतैरहेंगे कि जबतक वह संप्राप्त व्यवहारकालहोकर निज तंत्रहो-कदाचित् ऐसापुत्र विवाहके होनेपहलेमरजावे तो निस्संदेह वेहीपुत्रियां धनकी मालिक होंगी जिनका अधिकार माताकेपीछे निश्चितहुआहै अथवा ऐसापुत्रविवाह के होनेपरभी निपट कुछ संतान पैदाकिये विन मरजाय जिस्से पैतृक धनकी मालिक उसकीबधू होगीपर वहबधूभी निस्संतानी शीघ्र मरजाय तो इसदशामेंभी वे पुत्रियां पैतृक धनकी मालिक होंगी जिनका अधिकार माताके पीछे निश्चित हुआहै-यथाह सदाशिवः (एवंस्थितायांकन्यायामृत्व्यं पुत्रवधूगतम् । तन्मृतेस्वामिनंप्राप्य भवशुरात्तत्सु तामियात्) अर्थात्-इसीप्रकार कन्याके जीतेहुये पिताका धन बेटेकी बधूमें जो पहुँचा हो तो उसबधूके मरजानेपर वहधन जैसे क्रमसे ऊपरसे उतराथा तैसेहीमृतभर्ताके पदको पहले चढ़कर उसकेद्वारा ऊपरमरे ससुरामेंचढ़जावे पुनिससुरामेंसे नीचेगिर-

कर उसकी जीतीपुत्रीमें जावै अर्थात् मरीभावजमेंसे लौटिकर जीती ननैदको पहुँचै जिसका अधिकार माताके पीछे निश्चित हुआ है (यहांपरमाता चाहेसगीहो या सौ-तेलीहो इसकानियम नहीं है इसीलिये पुत्री अपने पिताकी कहातीहै) यथाहसदाशि-
वः(पत्युर्द्धनहरायाश्चमृतौभर्तुमुतास्थितौ । पुनःस्थामिपदंगत्वाधनंदुहितरंजते)अ-
र्थात्-पतिकाधन हरनेवालीके मरजानेपर भर्ताको वेटीजीती होनेमें वहधन फेर स्वामी केपदको पहुँचा समुभ्भावकर उसी स्वामीकीदुहितापावै-ऊर्ध्वाक्त सबनियमोंसेदुहिता-
ओंका अधिकार अवतक सामान्य भावसे विनिश्चित हुआ है कि सब दुहितमिल-
कर घाँटिलें(परन्तु)कात्यायनके वचनानुसारकेवल कुमारीकन्याओंका अधिकारपाया जाताहै-यथा(पत्नीभर्तुर्द्धनहरीयास्यादव्यभिचारिणी । तदभावेतदुहितायद्यनूदाम वेत्तदा-)अर्थात्-भर्ताका धन हरनेवाली शुभाचारा पत्नी होतीहै और ऐसीपत्नीकेअ-
भावमें दुहिता मालिक हो परउस दशामें कि जो विनाव्याही हो (इसकथन से यह भाव पायागया कि व्याही दुहितानहीं पावै) बल्कि इसीभावकी दृढ़ता मध्ये नारदके अग्रोक्त वाक्यसे यह आशय प्रकटहोताहै कि कुमारीकन्याभी तभीतक धनकीमालिक रहें जबतकउनकाव्याह नहो-यथाहनारदः-(स्यात्तुचेदुहितातस्याःपितृशोभरणेभतः । आसंस्काराद्धरेद्भागपरतोविभूयात्पतिः)अर्थात्-जो उस विधवा पत्नीके दुहिताहो तो उस दुहिताके पिताका जो अंशहै सो उसके भरणमात्रमें कहाताहै इसलिये जबतक उसकाव्याह नहो तबतक अपनेपिताके धनपरमालिक रहें और व्याहके होजानेपीछे उसका भर्ता पालन करे-तो इसकथनसे प्रत्यक्षहै कि व्याहकेपीछे ऐसे धनकेमालिक पिताकेबंधुलोग जो सर्पिडोंमेंसमीपहों वे होसके हैं-सोयह दोनों वचनोंका नियमकेवल संसृष्टी पिताके धनभागमें समुभ्भनाजिसका धन बंधुओंमें संसृष्ट हो किंतु ऐसेनियम से यह अधिक प्रेरणा पाईजातीहै कि यद्यपि संसृष्टपुरुष का धन वेहीबंधुलोग हर-सक्तेहैं जिनमें वहसंसृष्ट था उसमें पत्नी या दुहिता का अधिकार नहीं है तथापि जो दुहिताकुमारी हो तो उसदुहिताके विवाहतक धनकीमालिक वेहीसमुभ्नी जायेंगीइस लिये उन बंधुओं का पूरास्वत्वपकाहटको नहीं तबतक पहुँचसक्ताहै कि जबतक सभी कुमारी कन्याओंकेविवाहसे झुटकारा नहोजाय केवल प्रभुताके अनुसारधनकेरक्षकवेही रहेंगे औरमाताचाहे मरचुकी हो या जीतीहो दोनों दशामेंयहसंभवहै-सो-यहनियम केव-लवांगदेशको छोड़कर सर्व सामान्य देशोंकी अपेक्षामें समुभ्भनाजहाँ संसृष्टी पुरुषका धनभागउसकीपत्नी औरपुत्रियाँ नहींपासक्तीहैं क्योंकि वांगदेशमेंसंसृष्टीकाभी धनभाग उसकीपत्नी और पुत्रियाँ पायाकरती हैं (इनदो वचनोके प्रसंगसे जोव्यवस्था वर्णन हुई पुत्रियोंके यथेष्ट मालिक होजानेके अधिकारमध्ये नहींहै किन्तु यथेष्ट मालिक होजाने का अधिकार इनसे ऊपर,वर्णन हुआथा और उसीकी विशेषतानीचे फिरभी वर्णन

करतेहैंकि) वाराणसी संबंधी आदि सबदेशोंमें असंसृष्टी पुरुषके धनके मध्ये गौतमके वचनानुसार यहपरिपाटी है कि पुत्रियोंकी बहुताइतमें कुमारीकन्या मालिक होती है कुमारियोंके न होनेमें विवाहियोंका अधिकारहै पर उनमेंभी बहुताइतके होनेपर जो निर्धन हों वेही मालिक होती हैं निर्धनके न होनेमें धनवती बेटी पाती है चाहे कोई विधवा या बंध्या या सपुत्रा उनमेंहो या नहोकुछ इसका नियम नहीं-यथाहगौतमः(स्त्री धनंदुहितृणामप्रत्तानामप्रतिष्ठितानां च) अर्थात्-स्त्री धन वेदियोंमें कुमारियोंका होता है या विवाहियोंमें निर्धनोंका (यह नियम यद्यपि स्त्री धनके निर्देश करके मातृधनमें कहा गयाहै तथापि माता पितामें कुछ भेद नहीं इससे पिताकेभी धनमें युक्त कियागया और यथार्थसे पैतृक धनभी माताके द्वारा बेटी पाती है)-मैथिल देशमें इस नियमकी अपेक्षा किंचित् अंतरहै कि प्रथम तौ कुमारीका अधिकार होताहै पर कुमारियों के अभावमें विवाही मात्र सब सामान्यभावसे अधिकार पाती हैं चाहे कोई उन्हींमें धन-वती या दरिद्रा या बंध्या या सपुत्री या निपूती विधवा हो वा नहो कुछ इन बातों का विवेक नहीं है यथार्थसे उसदेशमें पराशरके अग्रोक्त वाक्यसे सामान्य तात्पर्य माना गयाहै कि अनूठाके अभावमें ऊढ़ाबेटी पावें-यथा (अपुत्रस्यमृतस्यकुमारिरिक्थंशुद्धी यात्तदभावेचोढा) किंतु (विभजेयुर्दुहितरः) इत्यादि शिवका वाक्य जिसकी व्याख्या ऊपरहो चुकीहै तिसनियमसेभी यहीमिथिलाकी परिपाटी कुछकुछ मिलतीहै-बांगदेश में इस नियमकी अपेक्षा बहुत अंतरहै कि प्रथम तौ कुमारीका अधिकार होताहै पर कुमारीके अभावमें ऊढ़ा पुत्रियों में से उन दौभांतिकी पुत्रियोंका सहाधिकारहै जिन के पुत्रका सद्भाव हो या जिनके होनेका आकार संभवहो फिर चाहे कोई इन्हींमें धन-वती या दरिद्राहो तो कुछ तर्क नहीं है परन्तु बंध्या और कन्यावती और विधवा जो निपूती हो ऐसे धनकी किसी दशामेभी नहीं पासक्ती चाहे निपट दरिद्राहो तो कुछ दयाभावसे अपेक्षा इसमें नहीं-सो-यह परिपाटी जिस्से ऐसी पुत्री पैतृक रिक्थ नहीं पासक्ती बांग देशमें जीमूत वाहनकी व्यवस्थाके अनुकूलहै किंतु जीमूत वाहनने इस व्यवस्थापर यज्ञदत्त दीक्षितका मत अंगीकार करिके दर्शयाहै-श्रीकृष्णतर्कालंकार नेभी निज दाय क्रम संग्रहनाम ग्रंथमे कुछ फीके मनसे उसी मतको दायभाग ग्रंथ कर्त्ताका उद्देश देकर दर्शयाहै कि (बंध्यापुत्रहीनविधवयोस्तुपुत्रवतीसंभावितपुत्रयो रसत्वेऽपि नाधिकारइतिदीक्षितमतंदायभागकृताप्याहृतमितिबोध्यम्) वीर मित्रोदय ने उस मतका सुष्टु निरादर कियाहै-रघुनन्दन भट्टाचार्य ने निज दाय तत्त्वनाम ग्रंथमें उस मतका निपट चर्चाभी न रक्खाहै इस दशापर कि वह ग्रंथ ठेठ बंगालेमें प्रधान हे-दायक्रम संग्रह ग्रंथ यद्यपि वाराणसीमें स्वीकारहै तोभी उतना लेख जो इन पुत्रि-योंका भाग मिटानेवाला दीक्षित मत विख्यात वहस्वीकार नहीं है क्योंकि श्रीकृष्ण-

के उपलक्षण मात्रसे व्याही होनेकीदशामें भर्ता या भर्ताके बन्धुरक्षकहोतेहैं और स्था-
 विर अवस्थाके उपलक्षणमात्रसे भर्ताके अभाव या अनुपस्थितमें पुत्र या पुत्रोंके बन्धु
 लोग रक्षकहोतेहैं-इनमेंसे जिस किसीका अधिकार उसकी बालअवस्थाके अवसरमें
 होसकना सम्भवहो वहीरक्षकहोसकताहै-परन्तु इतनाभेद अभीशेषहै कि जो बहदुहिता
 अवतक कुमारीहो चाहे वाग्दत्ताभी होचुकीहो तबतौ केवलपिताकेही पक्षीलोगरक्षक
 होंगे तिनकेअवसरका अनुक्रमइसअग्रोक्तवचनसेसंनिद्धहै-यथा(पितापितामहोभ्राता
 सकल्योजननीतथा।कन्याप्रदःपूर्वनाशेप्रकृतिस्थःपरःपरः)अर्थात्-इसवचनकेअनुसार
 जिनको कन्याकादान करनेमें अधिकारहै वेहीअपने अवसरके अनुकूल ऐसी कन्या
 तथा कन्याके धनके रक्षक होसकते हैं-औरजो-ऐसाधन पानेवाली कन्याकुदाहो चाहे
 विधवाभी होगईहो या नहीं तौफिर पतिके पक्षीलोग रक्षकहोंगे औरउनमेंभी जिन
 को उसके पतिका व्याह करने आदि कामों में अधिकार हो वेही निज निज अवसर
 के अनुकूल नियत होंगे-पर कदाचित् ऐसी दशा मेंपतिकाकूल ही क्षीण होजाय तौ
 फिर वेही पितृपक्षी लोग रक्षक होंगे जो कुमारी होनेकीदशामें अधिकारीथे-तद्यथा-
 (परिक्षीणेपतिकुले निर्मनुष्येनिराश्रये । तत्सर्पिडेपुचासत्सु पितृपक्षःप्रभुःस्मृतः)इति-
 दुहितृणामधिकारविचारः) कदाचित् ऐसे धनके पानेवाली दुहिता मरजाय तौ इसधन
 का मालिक कौन होसका है-तदाहसदाशिवः (असन्तत्यामृतायाइच्छीधनंस्वामिनं
 भजेत् । अन्यत्तुद्रविण्यस्मादातंतपदमाश्रयेत्) अर्थात्-जो दुहितानेस्सन्तानी मर
 जाय तौ जो कुछ उसका स्त्रीधन कहलाताहो सो तौ उसके स्वामीकोही भजे अर्थात्
 जीतेहुये भर्ताको या मरेहुये भर्ता के दायार्थको मिले जिनमें सबसे पहले भर्ता की
 दुहिताही दायार्थहोगी जो इसपत्नी के सिवाय किसी और पत्नीसेहो इसकी मर्यादा
 देखो स्त्रीधनके प्रकरणमें (परं च) और धन जिसकिसी के द्वाराउसको पहुँचाया उसी
 के पदको जाकर टिके अर्थात् माताके द्वारा उसको पिता का धन मिलाथा इसलिये
 माताकेही द्वारा उलटा चढ़िकर उसके पिताकाधन विस्पात होकर पिताके दायार्थों
 को मिले वरन इसीप्रकार जिसकिसीका धन जिसके द्वारा पहले उतरकर पहुँचाही
 उसीद्वारा चढ़कर उसके निजदायार्थों को मिले-परन्तु-जो दुहितकुत्र सन्तान झोई
 मरे तौफिर ऐसानियम नहींहै अर्थात् जो दुहिताने निजमाताकाही स्त्रीधनकुत्रपाया
 हो और वह दुहिता अपनी सन्तानमें पुत्रियाँ झोईमरे तो वेपुत्रियाँ अपनीनानीका
 धन माताद्वारा पविंगी सोइसत्रातका यथार्थ व्योरा आगे स्त्रीधनके प्रकरणमें आवे-
 गा-किन्तु यहाँअभी पेटक धनका चर्चाहै इसलिये जो दुहिताने सन्तानमध्ये लड़के
 झोडेहों तौफिर वेहीलड़के अपनेनानाकाधन माताद्वारापातेहैं-यथाहृहस्पतिः(यथा
 पितृधनेस्वाम्यन्तस्याःसत्त्वपिवन्धुषु । तथैवतत्सुतोऽपिष्टेमातुर्मातामहेधने)-अर्थात्

जैसा उसदुहिताका अधिकार अपनेपैतृक धनमेंपैतृक बन्धुओंके होनेपरभी निश्चित हुआ तैसेही उस दुहिताका निज औरसपुत्रभी निजमाता के मरजानेपर नानाकेधन में अधिकारीहैं—यहीवात शिवजी के भी अग्रोक्त वाक्यसे सुनिश्चितहै किधनीकेबन्धु-ओंके होतेहुयेभी दुहिताकावेदाभागीहो-यथा (स्थितेऽप्यपत्येदुहितुःप्रेतस्यपितरिस्थिते । दुहितृपत्यंधनभागधनंयस्मादधोमुखम्) अर्थात्-शिवजी कहते हैं कि प्रेतके पिता के जीतेहुयेभी दुहिताका सन्तान होनेमें दौहित्र जोहैं सोई धनकोपावें क्योंकि धनजो है सो अधोमुख हुआकरता इससे नीचेको ठिकाना मिलतेहुये ऊपरनहीं चढ़सक्ता (तो) यहनियम सब सामान्य देशोंकी अपेक्षा में साधारण मर्यादाहै-परन्तु-बृहस्पति के ऊर्ध्वोक्त वचनमें यहवातभी प्रत्यक्ष निश्चित हुईहै कि जोकोई दुहिता धनकेपाने वालीमरै तो केवल उसीदुहिता के बेटे धनकोपावें किन्तु बहिनौताका भाव सूचित नहीं है (तो) यहनियम एकमाथिला छोड़कर सबदेशोंकी अपेक्षा केवल ऐसीदशापर घटसक्ताहै कि जहाँ केवल एक दुहिताहो जिसके बहिनें और न हों (और) बङ्गाले में उस दशापरभी घटताहै कि यद्यपि दुहिताभी अनेकहों पर उनमें सिर्फ कुमारीकन्या चाहे एक यद्वा कईहों जो पैतृक धनपर मालिक होचुकीर्यो उनके मरनेपर केवलउन-के पुत्र निज निज माताओंके उसधनपर अधिकारी नियतहोंगे जो निज माताको इन पुत्रोंके नानाका धनभाग मिलाथा अर्थात् ऐसी दुहिताके सपूती मरनेपर बङ्गाले में यहधन उसकी बहिनें या बहिनौते नहींपातेहैं (परन्तु) जो इन्हीं दुहिताओं में से कोईभी निपूतीमरै तिसका यहधनभाग वे बहिनें पाया करती हैं जिनके पुत्रउपस्थित हों या पुत्र होनेका आकार सम्भवहो किन्तु इनदोनों भौतिकी बहिनोंका अधिकार ऐसे धनपर तुल्यात्मक और युगपत् हुआकरताहै और परस्पर एकके अभावमेंभी दूसरीका अधिकार वहाँहोताहै-तथाच (दायक्रमसंग्रहे श्रीकृष्णतर्कालङ्कारोक्तविशेषः-कन्याजानाधिकारा पठचातुपरिणीतसतीअविद्यमानपुत्राद्यदिभियेततदातत्पितृदाये सपुत्रायाः संभावितपुत्रायाश्चभगिन्योःस्तुल्योऽधिकारःनतुतद्गर्भादीनां—स्त्रीधनएवते-पामाधिकारात्—कुमार्यभवेचोदायाः पुत्रवत्याः संभावितपुत्रायाश्चतुल्योऽधिकारः न्तयोरेकतराभावे एकतराधिकारः उक्तप्रराशरवचनादित) अर्थ इसका ऊपर सब होचुका है (पर) इसी विशेष पाठमें यह वात भी निर्णीत है कि जब कुमारियों के अभावसे विवाही दुहितार्थ प्रतिनिधि हुईहों और उनमें कोई मरजाय तब यद्यपि उसके पुत्रभी उपस्थितहों और बहिनौंते भी कि जिनकी माता चाहे मरी या जीती हो उपस्थितहों उसका पैतृक भाग कोई नहीं पासके किन्तु इनके होते हुये भी वे बहिनें प्रतिनिधि होवेंगी कि जिनके पुत्र उपस्थितहों या होने का आकार संभवहो (और) जब ये बहिनें भी मरजायेंगी या पहलेसेही निपटनहों तो इन बहिनों के बेटे

तर्कालंकारने इस ग्रंथमें कुछ फीके मनसे चर्चा उसका किया है—इन बातोंका अनुवाद कुछ अधिकोक्तिके पीछे शेषपाठमें भी आवेगा—अत्रवैशेष्यंतु-कात्यायनः (देशस्यजातेःसंघस्यधर्मो ग्रामस्यभृगुः । उदितःस्यात्सतेनैवदायभागप्रकल्पयेत्) अर्थात्-भृगुका उद्देश देकर कात्यायन आप कहते हैं कि जिसदेशका जिसजातिका या जिस किसी समूहका जो धर्महो अर्थात् उनकी मर्यादा विशेषका जो कोई धर्मग्रंथ जुदाहो और इसीप्रकार किसी ग्राममात्रका जो धर्म कहाहो सो वह अपने उसी नियमके अनुसार दायभागका वर्तीया करे यह भृगुजीने कहा किंतु यह भी एक धर्म विशेषलक्षणहै—इसमें (तंघ) शब्द जो समूहका बांधकहै तिसका (दृष्टत) जैसे गोसाईं वैरागी आदि पन्थवालोंके समूह इत्यादि और भी समुझने—इस वैशेष्य धर्मकी मर्यादा से अपने अपने स्थलपर प्रचारकी विशेषतामें ऊर्ध्वाक्त सभीरातें यद्यपिठीकहैं इसबात पर तर्कणानहीं है तथापि जिज्ञासुताकी अपेक्षा बांगदेशकी परिपाटी से पूर्वोक्त दोनों उत्तमहैं और उनमें भी परस्पर बाराणसीकी परिपाटी उत्तमतर विज्ञेयहै—परन्तु बांग देशमें इसबातके पलटे एकदूसरीबातकी अपेक्षा जो मर्यादा उसीदेशकी नियमात्मक समुझी जातीहै वहसर्वथा बाराणसी और मिथिला आदि सब देशोंकी अपेक्षाबहुत उत्तमहै किदुहिता अपनेसंसृष्टीपिताकाधन भागभी बन्धुओंसे पासकी हैं—इसके सिवाय (विभजेयुर्दुहितरः) इत्यादि शिवका वाक्य जिसकी व्याख्या पहलेहुईथी इनसब के सम्मुखअधिकतर न्यायात्मक देखपरताहै क्योंकि (यथैवात्मातथापुत्रः पुत्रेणदुहिता समा) यहमनुका वचन और (अंगादंगात्संभवतिपुत्रवदुहितानृणाम्) यहव्यहस्पति का जो वचनहै इनमें यह कुछ भेद नहीं रक्खा गयाहै कि कौनसी दुहिता पुत्रोंके समानहै या कौनसी नहीं किन्तु सर्वसामान्यभावसे सब दुहिता एकसीप्रदर्शितकरी हैं (और) इसी आशय के हेतुसे शिवके वचनमें सब दुहिताओं को मिलकर समभागलेना कहाहै—तथापि जो कुमारी की विशेषता सभी देशों में सुनिश्चित हुई तिसकेलिये शिव जी ने भी विशेषता दर्शित करीहै कि पहले उनका व्याह करिलेखें तिसपीछे धनको बाँटे और उनको भी फिर भागदेवे (किन्तु) यथाथ से कुमारी का अधिकार विशेष भी विवाहकेही हेतुसे सुनिश्चित हुआ तो फिर शिवने भी कात्यायनके समान आशय रक्खाहै कि जो पिताका धनऐसा थोडाहो जिस्से कुमारियों के विवाह केवल होसके हैं तब ऊढ़ाओं को नदेना चाहिये जबकि धन कुछ अधिकहो तब ऊढ़ाओंमें जो निरुद्धनहों तिनको भी विवाहों से बचाहुआ भाग देनाचाहिये यह सिद्धांतहै—तथापि जो गौतमने विशेषता इसी विषयपर दर्शाई है कि अनूढाके होते हुये ऊढ़ानहीं पावे या दरिद्राके होतेहुये सधना नहीं पावे और पिछले आँक सधना भी पासकी है—सो—इसविशेषता को शिवजीके कहे नियमसे तुल्यता और अविरोध करने के हेतुसे यह

न्याय सूचित होता है कि जंगमधनकी दशामें जवधनभी अतिशय ढेर हो तौ कुमारियों के विवाह निपट किये पीछे सभी वहिमें मिलकर अंशहरें पर निवेना को दो अंश और धनवतीको एक अंश मिलना चाहिये किन्तु धनकी मध्यमतामें धनवतीको कुछ भी नहीं-इसी प्रकार में यह भी लक्षण स्वयंसिद्ध है कि जो हालकी विवाहियोंमें से कोई पुत्री निवेन घरमें व्याही गई हो तौ उसको भी दोभाग विवाहसे ऊपर मिलने चाहिये एवं जहाँ हालकी विवाही अच्छे धनपात्र घरमें जावे तौ इसको भी धनकी बहुताइतमें एक अंश विवाहसे ऊपर मिले और धनकी मध्यमतामें कुछ नहीं-अथवा जो विवाहसे पहले भागकिये जानेके हेतुसे विवाहोके अनुमानका धनकाटिकर दे दिया जाय तौ इस दशामें इनको भी निवेना समुभ्ना और ढेर धन के होने में दोभाग उस धनके उपरान्त देना उचित है जो उन्हें उनके व्याहों योग्य मिला हो-यह सब लक्षण केवल जंगम धनके रिक्थमें सम्भाव्य है अर्थात् स्थावर धनकी प्रतिनिधिता जैसी नियमात्मक देशभेदों के अनुसार ऊपर निश्चित हुई सो सवठी कहै (यहाँपर दुहिताओंका निर्णय जो कुछ किया गया सो उस दुहिताके निमित्तमें न समुभ्ना चाहिये जो (पुत्रिका) कल्पित हुई हो क्योंकि वह बारह पुत्रोंके प्रसङ्ग में और स पुत्रके समान कही गई थी इसलिये ऐसी पुत्री माताके जीते हुये भी सवधनकी मालिक कहाती है और उसके समुख अन्य दुहिता केवल व्याहोंके सिवाय धनका भाग नहीं पाती हैं पुत्रिका का व्याौराशेष पाठमें भी आधेगा)-दुहिता जो स्थावर धनकी मालिक हुई हो आत्मपोषण आदि नियत प्रकारोंके सिवाय उसका व्यर्थवियोग नहीं कर सकती है-यथाह सदाशिवः (अतलव्यधने नारीविद्व्यादात्मपोषणम्। पुण्यन्तु तदुपस्वत्वेन शक्तादानविक्रये) अर्थात्-प्रेतके द्वारा जो धन किसी नारी ने पाया हो तिससे आत्मपोषण आदि आवश्यक व्यय तौ करे और जो पुण्य करना चाहे तौ उस धनके उपस्वत्वनाम वृद्ध्यादिक लाभोंकी पैदावार में से पुण्यभी कर सकती है पर मुख्य धनका दान या विक्रय आदि प्रकारोंसे वियोग कर देने में समर्थ नहीं किन्तु उपस्वत्वों की न्यूनतासे कदाचित् मुख्य धन में से भी यत्किंचित् स्वल्पांशका विक्रय वा आधान कर सकती है तिसका व्याौरा इस अधिकृतिके पीछे शेष पाठमें विचारो-इसके सिवाय-जब कदाचित् किसी ऐसी दुहिताको कुछ धन कहीं से पहुँचा हो जो बालक अत्राप्त व्यवहारकाल समुभी जाती हो तौ उस धनपर उसे परिग्रह तत्काल नहीं मिल सका जवतक वह सम्प्राप्त व्यवहार होगी अर्थात् वेलोग ऐसे धनके और उस दुहिताके भी रक्षक नियत होंगे जिनको अवसरके अनुकूल उसको प्रभुताका अधिकार पहुँचता हो (सो) यह अधिकार इन अशोक वचनोंसे समुभ्ना-यथा-(पितारक्षतिको भारे मर्तारक्षतियौवने। रक्षन्ति स्यादिवरे पुत्रा न स्त्री स्वातन्त्र्यमर्हति) अर्थात्-कुमार अवस्था और कुमारी रहनेकी दशामें पिता या पिताके वधुरक्षक होते हैं और यौवन

और उस पहले मरीवहिन के बेटे मिलकर सब तुल्यात्मक भाग पाते हैं यद्वा और पहिनों के बेटे निपट नहीं और किसी के भी होने का आकार संभव न हो तो फिर ऐसी बंध्या और निपूती विधवा के जीतेहुये भी उस पहिली मरी वाहिन के बेटे अपनी माता के मरने पीछे नानाका धन भाग उतना पासके हैं कि जितने पर अधिकार उनकी माताको हुआ था और वेही बेटे किसी ऐसी भावसी का धन भाग उतना पासके हैं कि जितना उसने पैतृक भाग पाया और पाने पीछे आप निपूती मरीहों इस व्यवस्था का सिद्धांत यही है कि यद्यपि दुहिताओं में से एकके भी जीतेतक दौहित्रों का अधिकार नहीं है तथापि बंगाले में निपूती विधवा और बंध्या सधवाके होतेहुये दौहित्रों का अधिकार खड़ा होता है क्योंकि यह दोनों दुहिता निपट अभागिनि होनेके हेतु जीतीहुई भी मर गई समुभोजाती हैं (इतिवंगदेशविशेषः) वाराणस्यादि अन्य सब देशों में दौहित्रों का अधिकार जबतक कोई एक भी दुहिता जीतीरहै नहीं होता है यथाहसदाशिवः (कन्यायां जीवितायांच तदपत्यं न दायभाक् । यत्र यद्वा धितं विसंतं मृतावपरं ब्रजेत्) अर्थात् कन्या के जीवते रहने में उसका संतान दायभागी नहीं होता किन्तु जो धन जिसमें रोकगया तिस रोकनेहार के मरजाने परही और में जाता है (यत्र चाव्ययस्यावधारणार्थत्वात् कन्यायामित्येकस्यामपि जीवितायांच तदपत्यं सामपत्यं कस्यापि च दपि पुत्रो न तावन्मातामहस्य धनं लभेदित्याशयः) अर्थात् वाराणसी आदि सब देशों में जब कोई दुहिता निपट न हो तब दौहित्रों का अधिकार होता है तथापि सब दौहित्र मिलकर एकसा तुल्यात्मक भाग पाते हैं अर्थात् जैसा पैतामहधन का भाग पहिले पौत्रोंकी अपेक्षा वर्णन हुआ था उसरीतिसे इनको नहीं मिलता है और मिलने पीछे यह धन इनका पुत्रादिक वंश नहीं पासता किन्तु इनके मरजाने पीछे यह धन इनके परनाना और परनानी आदि हरते हैं एवं बंगाले में भी (इति वाराणस्याविशेषव्यवस्था) मैथिल देश में दौहित्रों का अधिकार ऐसे धन परनहीं पहुँचता किन्तु दुहिताओं के न होने या धन पाइकर मरजाने पीछे दौहित्रों के होनेपर भी यह धन लौटकर उस धनीकेही माता पिता आदि बंधु पाते हैं कि जिनको दौहित्रों के पश्चात् मिलना योग्य था—क्योंकि तत्रत्य ग्रंथकारोंने (पत्नीदुहितरश्चैव पितरौ धातरस्तथा तत्सुतागोत्रजो बंधुः शिष्यस्स ब्रह्मचारिकः) इस वचन का सूधा क्रम स्वीकार किया है कि जैसा प्रत्यक्ष इसमें दुहिताके उपरांत पिता माता काही बोध पाया जाता है इसी हेतुसे उन ग्रंथकारोंने दौहित्रोंको इन सबके पीछे देना लिखा है जो नौदश अधिकारी इसी वचनमें योगाश्रयने प्रदर्शित किये किन्तु इन अधिकारियों में स्पष्टभाव से दौहित्रों का चर्चा नहीं पाया गया परंच सबसे पीछे उनका अधिकार कल्पित करनेसे सिद्धांत में फल यही प्रकट होता है कि नानाका धन पाने वाला अक्सर कभी दो-

हित्रोंको न आवेगा क्योंकि नौदश अधिकारियों में से किसी ने किसी का सहाय तो अवश्यही बनारहता है—यद्यपि एक इसहेतुसे कि ठेठ मिथिला में ही बैठकर योगीश्वर ने स्मृति वर्णन करी थी और उसीका यहवचन है इसलिये मैथिलदेशी ग्रंथकारों टीकाकारोंका अभिप्राय केवल इतना है कि इसवचनके सूधे क्रमके अनुसार इन्हीं नौदश अधिकारियोंमें से कोई जब न हो तब दौहित्र प्राप्ति किन्तु राजाका प्रसंग इन अधिकारियोंमें कुछ संश्रित नहीं है तथापि श्रीकृष्णतर्कालंकार ने इस तर्क से कि सबसे पीछे देना कहते हैं राजाका भी भाव तर्कित किया है—तथाच (मैथिलास्तु प्रबोदुहितरश्चैव इत्यादिना वचनवोभ्याधिकारिणां सर्वपापश्चादौहित्राधिकारमाहुः तदसतराज्ञोऽप्यधिकारितया परिगणितत्वात् तदभावस्य कदाप्यसंभवात् फलतो दौहित्रस्याधिकाराभा वएव पर्यवसाने दौहित्रस्याधिकार प्रतिपादकवचनानां निर्विपर्ययत्वात्) अर्थ इसका ऊपर संव हो चुका है (इति मैथिलदेशविशेषः) यही वचन योगीश्वरका सब ग्रंथों में सर्वत्र संग्रह हुआ है क्योंकि बहुधा स्मृतियोंकी अपेक्षा यह योगीश्वरका बांधा हुआ क्रम न्यायात्मक समुभा जाता है इसलिये संग्रह ग्रंथोंके कर्ताओंने भी इसीको मनोज्ञ जानकर स्वीकार किया है और इसीमेंसे दौहित्रोंका भी अधिकार निश्चित किया है कि (दुहितरः च) इसमें अत्यशब्द जो (च) कार है तिसको अनुक्तसापेक्ष समुच्चयके अर्थमें घटाकर दौहित्रोंको भी दुहिताओंके अंतर्भावमें लेलिया है क्योंकि जो ऐसी व्याख्या नहीं मानें तो फिर बहुधा स्मृतियोंसे विरोध आजावे जिनमें घंटा घोपके समान सब देशोंकी अपेक्षामें दौहित्रोंका अधिकार कहा जाता और वैसाही सर्वत्र वर्तमान है (और) मिथिलाके निवासी टीकाकारोंने निज देशकी परिपाटी अनुसार इसी (च) कारको उक्त समुच्चयभाव यद्वा इतरेतर योग में माना इसे दौहित्रोंका अधिकार उनके तर्ही है मुख्य प्रयोजन का चर्चा अभी फिर भी शेषपाठमें कुछ आवेगा (इति दुहितरौहित्राधिकारविचारः) दौहित्रोंके भी निपट न होने या धनपाइकर निपूते मर जानेमें निज धनीकेही पितामाता मागीहोते हैं परन्तु इनदोनोंके अधिकार मध्ये बड़ी लम्बीचौड़ी और अनेकमांतकी व्यवस्था कल्पित हुई है क्योंकि मनु-याज्ञवल्क्य-विष्णु-बृहस्पति-ये प्राचीन स्मृतियां और नवीनसंग्रहग्रन्थ मिताक्षरा-जीमूतवाहन-स्मृति-चंद्रिका-पारिजात-श्रीकरकृत-मदनरत्न-कल्पतरु-रत्नाकर-वीरमित्रोदय-मैथिलवाचस्पति मिश्रकृत-इत्यादि और बहुधा ग्रंथोंके कर्ताओंने नैयायिकमतके अवलंबसे परस्पर एकनेदूसरेका खंडन और स्वकीयउक्तियुक्तिका मंडन सिद्ध किया है—किसीने पहलेपिता और किसीने पहलेमाताका अधिकार सिद्ध किया है, किसीने इनसबसे विपरीत पितामाता दोनोंको बराबर वांटिलेना सिद्ध किया—इन्हीं तर्कवादोंके प्रभावसे यह भेद प्रकट हुआ है कि जिनदेशोंमें जिनग्रंथोंका स्वीकार संभव हुआ उनमें उन्हींकी व्यवस्था भी प्रांमाण्य

ठहरी-बंगालेमें अद्यापि उन्हींग्रंथोंकी व्यवस्थासे वर्त्तावाकियाजाताहै कि जिनमें पहले पिताका अधिकारहै-बंगालेकेसिवाय अन्यदेशोंमें उनग्रंथोंकी प्रधानता समुझीजातीहै कि जिनमेंमाता का अधिकार पहले मानागया इसीहेतुसे इनवाराणसी आदिदेशों में कथनमात्रकी अपेक्षा पहलेमाताका अधिकार समुझाजाताहै परन्तु वर्त्तावा ऐसाइन देशोंमेंभी नहींहै कि माता पहलेधनपातीहो किंतु पिताही अधिकारीपहलेहोताहै और यहीवात न्यायात्मक है इसलिये इस मर्यादा परिपाटी में भी पहले पिताकाही अधिकार कल्पितहोगा-तथाच सदाशिवः (मृतस्योर्ध्वगतं वित्तं यथाप्राप्नोति तत्पिता । जनन्यं पितृप्राप्नोति पतिहीना भवेद्यदि-स्वः प्रयातुः स्थिते ताते तथा मातरिकालिके पुंसो मुख्यतरत्वेन धनहारी भवेत्पिता) अर्थात्-शिवजीकहते हैं कि मृतपुरुषका धन जो ऊपरको चढ़ गयाहो तिसको जैसे उसकापिता पायाकरता है तैसेही जननी भी पातीहै परन्तु जोपतिसेहीन विधवाहो तो पासकीहै-एवजहां स्वर््यातृका पितामाता दोनोंजीतेहों तो फिर पुरुषकी मुख्यता विशेष होने के हेतुसे पिताही धन हरे-किंतु-यद्यपि विज्ञानेश्वर ने मिताक्षरा में कुछ पक्षलेकर माताका अधिकार पहलेकहा है तथापि नैरन्तर्य भावसे माताका अधिकार पहलेहोना निपट असंगतहै पर किसीएक विरलीदशमें कहसकतेहैं कि माता पहलेपावे और वह दशा वीरमित्रोदय के अनुसार लेनीयोग्य है अर्थात् वीर मित्रोदय ने मातापिता दोनोंके गुणागुणसे परस्पर एक विकल्प बड़ी उत्तमतासे दर्शायाहै और उसीको न्यायात्मकजानकर आधुनिकलेखकने स्वीकारकियाहै-यद्यपि यहां क्रम उच्छिन्नहोजाने के भयसे कुछ निदर्शन उसकानहीं रक्खाजासकताहै (पर) व्याख्या उसकी व्यौरेवार इस अधिकोक्तिके पीछे शेषपाठ में दर्शाईजायगी विचार उसका यहां भी आवश्यकहै-मर्यादापरिपाटी संपादकने स्वकीयसंमत यही माना है कि जैसा योगीश्वर याज्ञवल्क्यने (पितरौ) यहपद सामान्यभावसे उच्चारणकिया इसमें पहलेपीछेका कुछ नियमनहींहै न दोनोंको विभागकर लेनेका कुछ नियमहै इसलिये मातापिता दोनों एकसाथ मालिकहोते हैं परन्तु इसकाग्रह सिद्धांतनहींहै कि साक्षियों कीसी भांति दोनोंकानाम राजपत्रों में चढ़ायाजाय किन्तु पुरुषकी प्रधानता मात्र से नाम केवल पिताकाही सूचितहै और माता उसकेअर्द्धांगित्वसे स्वतः मालिकसमुझी गई(और) इसीसे पहिला पित्रलाकमभी स्वतःसिद्धहै किपिताके मरजाने पीछे माताका नाम भी प्रवेशितहीना आवश्यकहोगा। इससेपिताका अधिकार पहले निश्चितहै और यही वात अग्रोक्त बृहद्विष्णुके वचनसे प्रत्यक्षहै यथा (अपुत्रधनं पत्न्यभिगामि, तदभावेदुहितृगामि; तदभावेदौहित्रगामि, तदभावेपितृगामि; तदभावमातृगामि, तदभावैत्रातृगामि; तदभावेतत्पुत्रगामीत्यादि) अर्थ इसका सुगमहै (इस वचन में दौहित्रोंका अधिकार यद्यपि विष्णुने स्पष्टनहीं लिखाथा परन्तु क्रम उच्छिन्न होजाने

के भयसे ग्रन्थकारों ने मिलादिया इससे भी कुछ दूषणनहीं समझना क्योंकि विष्णु ने भी दुहिताओं के अन्तर्भाव में दौहित्रों को रखलिया है—इस वचनका अनुक्रम उन सब ग्रन्थों ने स्वीकार किया है कि जिनमें पिताका अधिकार पहले माना गया—इत्यादि बहुधा नियमों के प्राबल्य से पिताके मरजाने पीछे यद्वानिपट न होनेमें भी माता धनकोपावे (इतिपितुर्मातृचाविकारविचारः) पितामाता दोनों के न होने यद्वा धन पायकर मरजाने में उस धनीके भैंये धनको पातेहैं और भाइयों के भी अधिकार की व्यवस्था यद्यपि बहुधा उलटी सुलटीनियत हुईहै अर्थात् मनु, देवल, रहस्पति, शांख पैठीनसि आदि स्मृतियोंमें परस्पर बड़ाविरोध पायाजाताहै किंतु किसीने पितामाता सेभी पहले भाइयोंका अधिकार कहाहै; किसीने बड़ीदूरजाकर दादी, दादाके पीछे उनका नियम दर्शायाहै, किसी किसीने बीचमेंभी रक्खाहै इसभांतिके प्रत्यक्ष विरोधों की शांतिभी कल्पतरुकार, वीरमित्रोदय आदि संग्रह ग्रंथकर्ताओंने प्रकल्पित करी है—यद्यपि उन बातोंकी व्याख्यासे अपेक्षा संप्रति नहींहै क्योंकि उनसे अनवस्था संभव होनेके हेतुसे उन वचनोंका त्यागभाव निश्चितहोकर केवल योगीश्वर याज्ञवल्क्य और बृहद्विष्णुकेही दोवाक्यों से व्यवस्था सिद्धहोतीहै इन्हीं के दर्शायेहुये क्रमके अनुसार पिता माताकेपीछे भैंयेपातेहैं और यहीक्रम न्यायात्मक समुभाजाकर सर्वत्रसंग्रहग्रंथों में स्वीकार हुआ है कि जिसकी परिपाटी सभीदेशों में समानहै और यही व्यवस्था नीचे वर्णन होगी (पर) तौभी अन्तरोक्त पैठीनसि आदि वचनोंका विरोध शांत होनेके प्रकारसे व्यवस्था शेषपाठ में इसहेतु से दर्शाईजायगी कि विरले अवसर में उन वचनोंसेही न्यायसंभवहोताहै अर्थात् उन वचनोंकोभी निपट निरर्थक नहींसमझना—पिता माताके नहोनेमें—मृतधनीके आता जो धनपातेहैं तिनमेंपहले सोदरआता पातेहैं और सोदरके न होनेमें वे असहोदरभी कि जो उसधनीके सजातीहां भाईका धनपातेहैं और जितने एकप्रकारके अधिकारी आताहां उतनेही समभागकरिकेवांटे लेतेहैं—कदाचित् सगे और सौतेले भाई दोनों भांतिके उपस्थित हों तब सौतेलेनहीं पातेहैं क्योंकि सौतेलेभाई धनीके उनतीन पुरुषोंकोही पिंडदान करेंगे कि जो धनी के और इनकेभी बाप दादा परदादामात्र एक हैं अर्थात् नाना, परनाना, सरनाना इनके भिन्नहैं इसलिये ये सौतेले भाई निज अपने नाना, परनाना, सरनानाकी भिन्नात्मक पिंडदेवेंगे और सगेआता जो उसधनीका धन पावेंगे तो उसके द्वः पुरुषोंकी अर्थात् बाप, दादा, परदादा और नाना, परनाना, सरनाना इन सबकोपिंड देवेंगे किन्तु सहोदर होनेके हेतुसे जिनपुरुषोंकी वह आर्षापिंड देसक्ताथा उन सबही में सहोदर का अधिकार उसके तुल्यहै इसहेतुसे सहोदर के होनेमेंअसहोदर नहींपातेहैं (तो) यहवातएक निदर्शनमात्रसे दर्शाईगई क्योंकि विरले ग्रंथकारोंने ग्रंथका वैचित्र्य श्री सुखबोध

नहीं पाते क्योंकि निपटभ्राताओं के अभावमें भतीजोंका अधिकार कहा गया है-तथापि एक उत्सप्रकारके भतीजेभी भ्राताओंके होतेहुये अपने पिताका अंश ऐसेधन में से पातेहैं कि जिनकावाप ऐसे धनमें स्वत्व पहुँचनेकेपीछे और धनकाभाग होनेसेपहले मध्यमकालमें मरजाय या संन्यासी होजाय-आशय इसका यहहै कि उस निपूतेभाई के मरनेपर उसके धनमें जितनेभाइयों का स्वत्वऊपरली मर्यादों के अनुसार पहुँचा हो और जबतक धनका भागनही होनेपाया उन्हीअधिकारी भ्राताओंमेंसे एक और भ्रातामरजाय या संन्यासी आदि होजाय तौ उसभ्राताके बेटे ऐसे धनमेंसेनिज पिता काही भागउसदशामें पासकेहैं जबउसधनका भाग उनके चचाकरना चाहें या सामान्य मिश्रीभूत रखनाचाहें तबतक उनका भी सामान्य मिश्रीभूत भाग रहेगा (९८) ऐसे किसीभाईके बेटे अपने बापकाभी भाग नहीं पाते हैं कि जिनका बापनिजनिपूते भाईसे पहलेही मर चुकाहो क्योंकि उसका स्वत्व ऐसेधन में नहीपहुँचने पायाथा इसलिये उसके बेटे भी अधिकारी नहीं हैं-अन्यथा-जोभाई निपट न हों तौ भतीजे सभी मिलकर तुल्यात्मक भागपातेहैं अर्थात् फिर चाहे किसीभ्राताका एकही और किसी के दोतीन बेटेहों तौ इस दशामें पैतामह धनके तुल्य इनको बापोंका विभाग नहीं मिलता किन्तु यहां चचाके धनमें सभी भतीजेमात्र एकसे अधिकारी हुआकरतेहैं-परन्तु-सगे और सौतेलेकाभेद या संसृष्टी असंसृष्टीका भेद जैसा भाइयों में प्रदर्शित हुआ तैसाही भतीजोंमें भी होताहै अर्थात् जो सगे और सौतेले कोई दोनोंभाँतिके भाई निपट न हों तौफिर सोदर भाईकेबेटे पहलेपावेंगे और उनमेंभीजे कोईऐसेधनी में संसृष्टीहों वेहीपहले पावेंगे संसृष्टी सोदर भ्रातृपुत्रोंके न होनेमें असंसृष्टीभी पावेंगे जो सोदर भ्राताके बेटेहों उनकेभी न होनेमें असोदर भाईके बेटे धनको पावेंगे जो धनीमें संसृष्टी रहतेहों इनकेभी न होनेमें असोदर भाईके बेटे जो धनीमें संसृष्टनहीं रहतेथे वे पावेंगे-कदाचित्त सौतेलेभाईके बेटे उसमें संसृष्ट और सगेभाईकेबेटे उसमें भिन्न रहतेहों तौ इसदशामें परस्पर दोनों भाँतिके भतीजे रिक्की होतेहैं और सभी को तुल्यात्मक भाग मिलता है (इतिभ्रातृपुत्राणामधिकारविचारः) यहांतक भाई और भतीजोंकी व्यवस्थाजो कुछ कहीगई सो मिताक्षरा वीरमित्रोदय आदि बहुधा ग्रन्थों के अनुसार वाराणसी मिथिला आदि और भी सर्वत्र सम्प्रति एकसी नियमात्मक रहीं जाती है और इसीके अनुसार इन सब देशों में भतीजों के अभाव में दादा दादीको आदि लेकर गोत्रज पर्यन्त निज निज अवसर के अनुसार धनको पाते हैं कि जिनका व्योरा नीचे लिखेंगे अर्थात् भतीजों के न होने में भतीजों के पुत्रों का अधिकार नहीं माना गया क्योंकि (पितरोभ्रातरस्तथात्सुतगोत्रजायन्तुः) योगीश्वर के इस मूलवाक्य में भतीजों के पश्चात् उनके पुत्रों का कुछ चर्चा नहीं

आयाहै और यही कारण इन सब देशों तथा ग्रंथों में प्रामाण्य समुभागतया है और आशय इसका यह है कि भाइयोंके अभावमें भतीजोंने जो भाग अपना ऐसे धनमें से पायाहो तिसको निस्संदेह उनके बेटे बल्कि पोते आदि अपने पिता द्वारा पावेंगे परन्तु जो उस धनीकेही मरते समय भतीजा कोई एकभी न हो तो फिर उनके पुत्र यद्यपि विद्यमान हों पर ऐसे धनको नहीं पाते हैं-यह नियम केवल बांगदेश छोड़कर सर्वत्र सबसामान्य देशोंमें समुभूता-कितु-बांगालमें यह और विशेषता है कि दायक्रम संग्रह आदि कुछ ग्रंथोंके अनुसार भतीजाके न होनेमें उनके पुत्रभी इसधनको पाया करते हैं और उसी ढंगसे पाते हैं कि जैसा ऊपर भाई और भतीजोंका व्यौरा सगे सौ-तेलेके भेदसे दर्शाया गया किन्तु इससे आगे फिर भतीजोंके पोता उस बांगालमें भी नहीं पाते हैं-तथा च-दायक्रम संग्रह ग्रंथोक्त विशेषतेयम् (भ्रातृपुत्रस्याभावे भ्रातृपौत्रस्याधिकारः धनिपितृमातृपिंडदातृत्वात्सापिण्डत्वाच्च-भ्रातृप्रपौत्रास्तुनाधिकारिणः धनिपितृपंचमत्वेन उपकारकत्वाभावात्) अर्थात् श्रीकृष्णतर्कालंकारने यह लिखा है कि भाइयोंके बेटे यदि न हों तो उन भाइयोंके पोते पावें क्योंकि धनीके पितामाताको पिंड देनेके अधिकारी वे भी हैं सिद्धांत इसका यह कि भाईके पोते अपने परदादा परदादीका आदत्तों अवश्य ही किया करेंगे और वेही मेरे धनीके निज पिता माता थे तो इससे उसी धनीका उपकार ठहरा और इनकेभी न होनेमें भानजे धनको पाते हैं भानजोंके न होनेमें भाईके दौ-हित्र धनको पाते हैं यह बांगदेशकी मर्यादा है अर्थात् भाईके पोता और बापके दौ-हित्र और भ्राताकेभी दौहित्र जो न हों तब उस दशामें दादा दादी पास होते हैं सो यह व्यवस्था आगे बढ़कर लिखी जायगी-यहां पर-यह बात विदित कर देनी योग्य है कि श्रीकृष्ण तर्कालंकार आदि जिन आचार्योंने भाईके पौत्रोंका अधिकार सिद्ध किया तिनका संमत और विचार बहुत उत्तम और इलाध्य और न्यायात्मक है इसीलिये बांग-देशी विद्वानों ने उसका स्वीकार और प्रचार श्रंगीकार किया (किन्तु) हमारे द्वारा एसी संबंधी आदि देशोंके विद्वानों ने उस बातका यथार्थ निर्णय किये बिना भतीजेतक अधिकारमाना तिसके पीछे उलटेलौटिकर बिना हेतु सूत्रकेही दादादादीमें चढ़ गये इतने बड़े गालित्यका हेतु केवल प्रमाद कहना सूचित नहीं बल्कि पहले किसी अवसरमें निरंकुश विद्वानों के स्पर्धारूप लक्षणके प्रभावसे यह ऐसा नियम निरक्षर लोगोंके ध्यानमें दृढ़तातक पहुँचाया गया होगा फिर जो बात प्रचारमें आ गई उसका पक्षसव-को करना परा इसी हेतुसे अत्रत्य ग्रंथकारोंने भी वही नियम सच्चा समुभा जिसमें भाईके पोते नहीं पावें (और) सच्चा समुभि लेनेका प्रमाण उनके ध्यानमें यह आया है कि जैसे योगीश्वरने (तत्सुतागोत्रजाबंधुः) इसपदमें कुछ भतीजोंके पुत्रोंका स्पष्ट नाम नहीं रक्खा है-परन्तु जो ऐसी बातोंकी तर्कणके किसी योग्य अधिकारीका अधिकार दूर करना

मार्ग नियत करनेकी अपेक्षासे धनका अधिकारभी पिंडदातृत्वके अवलंबसे विनिश्चित कियाहै; परन्तु यथार्थसे धनका अधिकार शारीरिक सपिंडता और आशयतन्त्रताके अवलंबमात्रसे न्यायात्मक हुआकरता है अर्थात् पिंडदातृत्वका आशयकेवल उपलक्षणमात्र इसहेतुसे आकर्षित कियाहै कि जोकोई जिसका धन पावे तिसकेपिंडों काभी भार उसपर वैसाही आरुढ़है कि जैसे उसका ऋण देना उसपर आवश्यक है और इसीहेतुसे वह आशयभी कि सबसेपहले धनभीवही पावे जिसपर धनीकेपिंडों का अधिकारहो यह नियम एकन्यायात्मक निश्चितहुआहै और इसीकेअनुसार विरले ग्रंथकारोंने कल्पनामें वैचित्र्य अर्पण कियाहै कि ऐसेपुरुषके अभावमेंवह पुरुषधन को पावे जोधनीके बाप, दादा आदि या नानाआदि किसी औरहीको पिंडदेनेका अधिकारीहो-परन्तु यथार्थसे पिंडदान और धनका अधिकार यहदोवातें भिन्नभिन्नहैं किन्तु जिनको मुख्यभावसे पिंडदेनेका अधिकार स्वाभाविक नियत है वे उसदशामेंभीपिंड देनेके अधिकारीहैं कि जोधनी उनकानिधन मराहो (और) जिनपर जिसके पिंडों का कुछ भारस्वाभाविक नियतनहींहै वेभी उसकाधनपानेसे पिंडदेनेके अधिकारीहोजाते हैं परन्तु धन मिलनेका अधिकारउनको शारीरिक सपिंडताकेअनुसारपहलेही उत्पन्न होलेताहै तब धनके अवलंब से पिंडोंकाभी अधिकार खड़ा होता है-वहलिके विरले अवसरमें कितांप्रैसे पुरुषकोभी धनका अधिकार पैदाहोताहै कि जिसको पिंडशास्त्र की मर्यादासे कुछभी पिंडदानका अधिकार निश्चित नहींहोसकता न तौ उसी धनीको न उसके बापदादा आदि किसीऔरको वहपिंडदेनेका अधिकारीहै परन्तु धनहरने के संबंधमात्रसे वह जो कुछ करे सो सबठीक है-कदाचित् पिंडदातृत्वकेही आधीन धनका मिलना निपटन्यायात्मक होता तौ फिर ऐसे पुरुषोंको धन मिलभी नहीं सक्ता जिनको पिंडदेनेका अधिकार सूचितनहीं इस्सेयही आशय न्यायात्मक समुद्भागायाहै कि पुत्रादिकों कोभी धनके अधिकारसेही पिंडोंका अधिकार विशेषहै क्योंकि उनकोजन्मके साथही अपने बापदादाके धनमें स्वत्वपैदा होजाताहै इसलिये उनके मरनेपीछे पिंडदानके अधिकारी वे पुत्रादिक हुआकरतेहैं और यहीवातलोक शास्त्र दोनोंमें प्रसिद्धहै कि धनजोहे सोशारीरिक सपिंडतारूप गोत्रका लागूहोताहै और पिंड जोहे सो गोत्र और धन दोनोंका लागूहोताहै अर्थात् जहाँपहले धनका आधार तहाँपीछे धनीके पिंडोंका उद्धार इसमेंकुछ सन्देहनहींहै इसीलिये योगीश्वर याज्ञवल्क्यने प्रायः पिंडदातृत्वका चर्चा निपट छोड़कर धनभागित्वका संबंध प्रकट कियाहै और वही निर्मल आशय विज्ञानेइवरनेभी स्वीकार कियाहै और इसीसे इस ग्रंथमेंभी सर्वत्र उसका लिखना कुछ स्वीकार नहींहै परन्तु जहां कहीं आशयकी सुगमता दर्शित करनेके निमित्तसे विरले अवसरमें निदर्शन उसका लिखा जावे तहाँ

उसको ग्रंथांतर और मतांतरकी कल्पना समुक्ति लेना जैसा अभी ऊपर आताओं के प्रसंगसे निदर्शन उसका दियाथा-भाइयोंका अधिकार जो सबसे पहले सगे सहोदर भाइयोंका बतलाया गया तिनमेंभी वेभाई पहले पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट रहते हों ऐसे आताओंके न होनेमें वे आतासगे पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट नहीं थे जब ऐसे भी न हों तब सौतेले भाई अधिकारी हैं परन्तु उनमेंभी पहले वेही पासके हैं जो धनी में संसृष्ट रहते हों ऐसे असहोदरोंके अभावमें वे असहोदरभी पाते हैं जो धनीमें संसृष्ट नहीं थे-कदाचित् धनीमें दोनोंभातिका आताधन संसृष्टकरके रहतेहों तौ उसमरे हुये निपूते आताकाधन भागमात्र वेहीआता पावेंगे जो सगे और संसृष्टहों क्योंकि उन में सगापन और मिलापन यह दो गुणपायेगये इस्से ऐसीदशामें सौतेलेभाई उनके साथमिलेहोनेपरभी सौतेलेका धनभाग नहींपाते हैं क्योंकि केवलमिलापकाहीगुणएक है-कदाचित् इस्सेविपरीत भाव ऐसीदशा उपस्थित हो कि सगेभाई असंसृष्ट और सौतेले उसमें संसृष्ट रहितेहों तौ फिर दोनोंका अधिकार बराबर धनमेंहोताहैक्योंकि सहोदरमें सहोदरपनेका गुणएकरहा और मिलापका गुणहीनहै ऐसेही असहोदरमें यद्यपि सगापनका गुणनहींहै परमिलापका गुणएक उसमेंभी प्रत्यक्षहै-यहाँपर भाइयों की व्यवस्था यद्यपि योगीश्वरकी विवक्षासे सामान्यभाव लिखनी योग्यथी अर्थात् संसृष्टिका व्यौरालिखना यहांपर आवश्यक नहीथा क्योंकि संसृष्टिका व्यवस्था आगे ५८ के परिच्छेद में १४२ वाले मूलश्लोक से प्रदर्शितहोगी और संसृष्टि केवलभाई सेहीनहीं किंतु भाई या पिता या चचा या भतीजे सेभी होतीहै उनसभीकी व्यवस्था का विस्तार वहां आवेगा परन्तु यहांपर संक्षेप उसका लिखाजाना इसहेतुसे सुखदायकहै कि सर्वसामान्य दृष्टालोगोंको समुझनेमें सुगमता रहीआये क्योंकि अन्योमें कदाचित् और भाइयोंमें परस्पर बहुधाही संसृष्टि हुआकरतीहै तिसमेंभी दोभातिका भाई सम्भव होनेसे व्यवस्था इनकी दुर्गम समुझीजातीहै (यहांपर यह यादरखना योग्यहै कि मुख्य भावसे (संसृष्टी) नाम उसीका जो पहले जुदाहोकर फिर मिलजाय और उसीकी यहव्यवस्थाहै जो ऊपर वर्णनहुई किंतु जेकोई आता पहलेसेही पितृ-क्रमसे मिलेचले आतेहों वे संसृष्टीनहीं अर्थात् ऐसेआता (अविभक्तपुत्र) कहलातेहैंकि उनकाधन अद्यापि जुदानहींहुआ और उनमें कोई निपट निपूता मरजाय तौ इस मरेहुये भागीके भागमध्ये ऐसानियम नहीहै कि जैसाअभी ऊपर वर्णनहुआ किंतु उसमें बहुत अंतरहै अर्थात् उसमेंउसरीतिका विभाग होताहै कि जैसापैतृकधनके स्थलपर यथार्थ वर्णनहुआथा कि पैतृक धनमेंसब असहोदर और सहोदर आता एकसातुल्यात्मक अंशपातेहैं यदि एकजातिके सब हों (इतिधातृणामधिकारविचारः) भाइयोंके न होनेमें भतीजे रिक्थी होतेहैं परजवतक कोई एकभाईभी जीताहो भतीजे

कुछ न्यायात्मकहोतो इसप्रकारके औरभी बहुतेरेतर्क उपस्थितहैं (दृष्टांत) जैसे (पत्नी दुहितरश्चैवपितरौ) इसमेंभी योगीश्वरने दौहित्रोंका कुछनाम नहींरक्खा है इसलिये दुहिताओंके अभावमें पितरोंका अधिकार पहुँचताहै दौहित्रोंको नदेना खड़ाहोताहै बल्कि इसवचनकी अपेक्षा मैथिलदेशियोंने स्पर्द्धाके प्रयोजनसे दौहित्रोंका अधिकार नहींमाना है-कदाचित् मूलआशय वही ठीकहोता जैसामूल शब्दोंसे प्रतीत होताहै तौफिर एतद्देशी टीकाकारभी दौहित्रोंका अधिकार दूरकरते-ऐसेही भ्रातृपौत्रोंकी अपेक्षामें यदि मूलआशय यहीठीकहोता जैसा मूलशब्दोंसे प्रतीतहोताहै तौफिर बांग-देशी टीकाकारभी भ्रातृपौत्रोंका अधिकार दूरकरते-यद्यपि (देशाचाराः परिग्राह्याः) इत्यादि नियमके अनुसार निजनिज देशकी परिपाटी एकबड़ा प्रबलहेतुहै किजिसके आगे और कुछतर्कोंका अवकाश नहींमिलताहै परंतु देशाचारकी परिपाटीभी वही शुद्धहोती है जो किसीन्यायात्मक मर्यादाके अनुसारठीक पाईजाय-यहांपर-दायादोंका अधिकार सिद्धहोनेकी अपेक्षा एकगुरु लक्ष्यरूप यहीन्याय प्रबल है कि आसन्नतर सपिंड,पहले यथाक्रमसे धनको पावें और उनके निपट अभावमें सपिंडोंके सपिंड यथाक्रमसे पातेचलेजावें सोइस प्रतिज्ञाके अवलंबसे कि जोधनीके समानोदकसमुझे जातेहैं और इनसे पहले जो उस धनके सपिंड समुझे जातेहैं तिनमेंभी यह बहुत बड़ाएक गुरुलक्ष्यरूप न्यायहै कि जबतक नीचेके सपिंड मिलसकेहों तबतकऊपर के सपिंडों को अधिकार नहीं पहुँचता है-यतः (अधोगामिपुत्रितेषुपुमान्न्यायानधस्तनः । ऊर्ध्वगामिधनेश्रेष्ठःपुमानूर्ध्वोद्भयोभवेत्) इत्यादि बंधुधा नियमों के अनुसार जबतक नीचेका सपिंड भाईकापोता विद्यमानहो तबतक ऊपरला सपिंड दादादादी क्योंकर अधिकारी समुझाजाय-और योगीश्वरने भी (तत्सुताः) इसबहुत्वके आशय सेही यह भाव दर्शित किया है कि भाईका पुत्रादिक वंश जो धनी का सपिंड समुझा जाताहो वह धनभागी कियाजाय तिसकेपीछे गोत्रजलोग यथाक्रमसे धनको पावें (तो)यहगोत्रज शब्दभी मामान्यभाव से उच्चारण कियाहै और इसकी व्याख्या व्यौरासहित आगेआवेगी तब इसका आशय समुझा जायगा क्योंकि दादा और परदादातक ऊपरले उर्ध्वपुरुषभी उसधनी के सपिंड हैं परंतु निचले सपिंडों में से भाईका पौत्र जबतक विद्यमानहो तबतक ऊपरले सपिंडदादा दादीका अधिकार कुछ न्यायात्मक नहीं है (इतिभ्रातृपौत्राणामधिकारविचारः) भगिनी पुत्रोंका अधिकार तथा भतीजीके पुत्रोंका अधिकार जैसा बांगदेशकी अपेक्षा ऊपर वर्णन हुआ सो इन देशोंमें अपेक्षा नहींरखताहै न रखनेकी योग्यतापाई जाती है(इतिपितृपौत्राणांभ्रातृद्वीहिनाणांवाधिकारविचारः) वाराणसी, मिथिलाआदि इनसब देशोंकी अपेक्षा जो भतीजे के अभावमें गोत्रज लोगोंका अधिकार जैसायोगीश्वरके ही वाक्यसे मिताक्षरा की-

मित्रोदय आदि कुछ ग्रंथोने संक्षेपकर दर्शाया तिसका यथावत् यहीरूप है-किन्तोत्री कौन दादी और दादा आदि सर्पिड और समानोदकभी तिनमें पहले दादीकोही धन मिलै तिस पीछे दादाको दादाके अभावमें चचाओंको उनके अभावमें चचेरे भाईभी यथाक्रमसे धनभागीहों-जबदादाकी संतानका अभावहो तौ फिर परदादी पाँचैफिरपर-दादापाँचै फिर उसके पुत्रपाँचै फिर उनपुत्रोंके पुत्रपाँचै जब इनकाभी अभावहोतौ फिर इसीप्रकार सरदादीसरदादा को आदिलेकर एकएक पीढ़ी ऊपरको चढ़तेजाकरसात पीढ़ी तक सर्पिडमानिकर धनका अधिकार समुभिलेना-कदाचित् ऊपरलीसातपीढ़ी काभी अभाव होतौ फिर उनके बादि चौदहपीढ़ी तक समानोदकसंज्ञा समुभकर इसी क्रमसे एक एक पीढ़ी-ऊपरको चढ़तेहुये धनका अधिकार समुभलेना और इस चौदहका अनुकल्प एक यहभी है कि जहां तक ऊपरली पीढ़ियोंके जन्म संबंध औरनाम उनके यादहों तहांतक समानोदक समुभलेना अर्थात् किसीके चौदहके भीतरमेही जन्मनामों की विस्मृति प्रकटहुई हो या किसीके चौदहसे अधिकभी कोईपीढ़ीके जन्म यादि चलेआतेहों तौ उसयादकीही अवधितक समानोदक समुभे चाहिये-यथाह व-हन्मेनुः(सर्पिडतातुपुरुषेसप्तमेधिनित्तर्तते । समानोदकभावस्तुनित्तता चतुर्दशात् ॥ जन्मनाम्नोःस्मृतेरेकेतत्परंगोप्रमुच्यतेइति)जब-इनसमानोदकोंमें भी कोईधनका अधि-कारी नहीं पायाजाय तौफिर बन्धुलोग धनकोपाँचै बन्धुकई प्रकारकेहोतेहैं तिनकीव्या-ख्या आगे बढ़कर लिखीजायगी-परन्तु अपनेगोत्रियोंकी व्यवस्था जो यहइसीजगह लिखचुके तिसपर अच्छीतरह ध्यानरखकर निर्णय कर्त्तव्यहै कि जितना दायविभाग अवतक वर्णितहुआ यद्यपिसमुभने या समुभानेमें दुर्बोधवहभी था परयहगोत्रियोंकी व्यवस्था दायभागमात्रकीनाभिहै इसलिये सबसेकठिन व्यवस्था एकयहीहै औरबहु-धा इसीव्यवस्थाकी अपेक्षाभगवदेशीग्रन्थनहीं निपटतेहैं और इसीके निपटारामध्येकभी न्याय और कभी घुणाक्षरन्याय और अन्यायभी होजाताहै-क्योंकि-इसव्यवस्था का बीजमात्र योगीश्वरने (गोत्रजाः) यह इतना पद उच्चारण किया और विज्ञानेश्वर आदि आचार्यवर्य व्याख्याकारोंने दादीदादासेलेकर चौदहपीढ़ीतक इसपदकाव्या-ख्यानकिया जैसा अभीऊपर लिखचुकेहैं परइतने व्याख्यानसे भी आद्योपांत इसकी सिद्धिनिर्हाहोती है क्योंकि उक्तआचार्योंने केवल उदाहरणमात्रसे नमूना दर्शितकिया हेकुत्र सांगोपांग उसकारूप नहींदर्शायाहै कि जिस्से द्रष्टालोगोका भ्रमदूरहो इसीक-ठिनाईक हेतुसे उनग्रंथोंके व्यवहर्त्ता विद्वानोंनेप्रायःउक्ताचार्यों के उच्चारणमात्रपरही आग्रहकिया किउनकेमुखसे यहीनिकसाथा अब इस्से अधिकहमकुछ नहीं मानिसकें हेइत्यादि प्रकारोंसे जीवात बहुधा प्रामाण्यलोगो के आरुढबुद्धिहीजानेसे प्रमाणमें आगई तिसको हाथकीसीरेखा समुभिलेते हैं-इन्हींकारणोंसे संप्रति देशांतरभाषां

जो ग्रंथ धर्मशास्त्रके अनवादरूप संग्रहकिये गये उनमें भी वह बात नियमात्मक समु-
 भीजाकर लिखी गई है कि जैसा अभी ऊपर गोत्री लोगोंका क्रम दर्शात किया गया था
 क्योंकि भाषांतरके संग्रहीता विद्वज्जनोंकी जिज्ञासुता मध्ये यातो एतदेशी ग्रंथोंकालेख
 या एतदेशी विद्वानोंका संदर्भमात्र दोही बात प्रमाणकारक थीं तिनसे जैसा देखा जै-
 सा सुना संग्रह किया होगा-यथार्थसे गोत्री लोगोंकी व्यवस्था तद्रूपतवत्क नही जानी
 जासकी है कि जबतक सपिंडताका आकार आद्योपांत प्रत्यक्षनहीं देखा जाय इसलिये
 पहले उसीका आकार दर्शात करते हैं—(अथ सपिंड्यादाहरणं) दायादोंका अविधित्व सिद्ध
 होनेकी सपिंडता सात पुरुषोंकी अवधितक जो विख्यात है वह शारीरिक जन्मसूत्रके
 अनुसार नीचे ऊपर मिलकर सात देही माने जाते हैं (दृष्टव्य) जैसे धनी के बाप दादा
 परदादा तक ऊपर लेतीन और बेटा, पोता, परोता तक निचले तीन पुरुष और बीचमें
 सात बांधनी आप है—इनमेंसे उस धनीके तीन पुरुष ऊपर ले सपिंड और तीन पुरुष निचले
 सपिंड होते हैं और जबतक उसके निचले तीन सपिंडोंमेंसे कोई एक भी जीता हो तबतक
 ऊपर ले सपिंड उसका धन हरनेके अधिकारी नहीं होते हैं—यथा हसदाशिवः (दायेतुर्ध्वतना
 ज्यायान्संवन्धोऽधस्तनः शिवे। अध ऊर्ध्वक्रमेदन्न पुमान्मुख्यतरः स्मृतः।। तत्रापि सन्निक
 षेण संवर्धादापमर्हति) अर्थ इसका दाया भागके प्रारम्भमें हो चुका है देखो परिच्छेद ४३
 में (परन्तु) जब निचले सपिंडोंका अभाव हो जाय तौ फिर ऊपर ले सपिंड धन को पाते
 हैं कि जैसा व्यौरा (पत्नीदुहितरः) इत्यादि दो श्लोकोंसे यहां तक वर्णन होता चला आ-
 ता है कि बेटा पोता परोता के न होनेमें ऊपर ले सपिंड जो पिता जीता हो तो उसको धन
 का अधिकार है और उसके द्वारा उसकी द्वितीय संतान भी अर्थात् धनीके भाई भती-
 जे आदि पावें जैसा ऊपर वर्णन हो चुका है कि (पितरौ भ्रातरस्तथान्तस्तुताः) और इसी
 की सर्वथा व्याख्या अबतक होती रही तो इसहि साबसे ऊपर ले तीन सपिंडोंमेंमें एक
 सपिंडका निपटारा सब हो चुका किंतु दादा परदादा यह दो सपिंड अभी शेष हैं तिनका
 व्यौरा इसी (गोत्रज) शब्दकी व्याख्या द्वारा वर्णन होगा क्योंकि गोत्रशब्द सामान्य है
 उसके उच्चारणमें सपिंड भी समुक्त जासके है कि जिनका व्यौरा कहना शेष रह हो इसी-
 लिये पिताकी द्वितीय संतानके भी निपट न होनेमें दादाका अधिकार और उसके द्वारा
 उसकी संतान भी अर्थात् धनीके चचा और चचेरे भाई आदि पावें—इसी प्रकार दादा
 की संतानका अभाव होनेमें परदादाका अधिकार और उसके द्वारा उसकी संतान भी
 अर्थात् धनीके चचेरे दादा आदि गोत्री लोग धन पावें यह व्याख्या उसी (गोत्रज) श-
 ब्दसे संसिद्ध होती है जो मूलवाक्यमें योगीश्वरने उच्चारण किया था—परदादा तक स-
 पिंड कहे गये तिनके उपरांत सरदादाको आदि लेकर तीन पुरुष ऊपर ले धनीके समा-
 नोदक होते हैं इसी प्रकार धनीके निचले तीन पुरुष परपोताके उपरांत सरपोताकी

आदि लेकर समानोदक होते हैं समानोदकोंको मतांतर संज्ञा भेदसे (सकुल्य) भी कहते हैं यहांपर यह बात भी प्रत्यक्ष है और याद रखने योग्य है कि जो लोग धनीके समानोदक होंगे वेही धनीके सपिंडोके सपिंड होंगे और सपिंड भी सरल सपिंड वक्रसपिंड के भेदसे दो भांतिके होते हैं (दृष्टांत) जैसे सातपुरुषोंकी अवधितक सपिंडताका लक्षण ऊपर अभी जो लिख चुके सो सामान्यभावसे सूधाजन्मसूत्र कम दर्शाया गया वेही लोग परस्पर सरलसपिंड होते हैं और वक्रसपिंड वे कहलाते जिनका तिर्यग्जन्मसूत्रहो (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप भाई भतीजा आदिभी परस्पर सब सपिंड यथाक्रमसे समुभे जाते हैं इसीमें द्वितीय (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप दादा चचा चचेरेभाई आदिभी परस्पर सबसपिंड यथाक्रमसे समुभे जाते हैं इसीमें तृतीय (दृष्टांत) जैसे धनी और धनीका बाप दादापरदादा चचेरादादा पचेराचचा पचेराभाई आदि परस्पर सातपुरुषोंकी अवधितक सपिंड होते हैं और सातके उपरांत वाले धनीके समानोदक हो जायेंगे—यहांपर विशेषता यादकरनी योग्य है कि जैसे सरल सपिंड नीचे ऊपर मिलकर सातहुये थे तैसा डौल वक्र सपिंडोंमें नहीं है अर्थात् वक्र सपिंड धनीको आदि लेकर जहां तक सातपुरुषोंकी अवधि पहुँचै तहांतक परस्पर जन्मसूत्रके अनुसार सब सपिंड समुभे जाते हैं कुछ नीचे ऊपरका भेद इनमें नहीं रहता इस व्याख्याके तद्रूप समुभे जानेको सापिंड्य यंत्र कही आगे बनकर दर्शित होगा— इति सापिंड्योदाहरणम् (अथ गोत्रजज्ञान्द्वयाख्यानुसारेण पितृमहादीनां सपिंडानामधिकारः) पिताकी संतानमेंसे भाईका पोतातक न हो तब इनदेशों में दादाका अधिकार योग्य है और दादाके न होनेमें दादीका और दादी के अभावमें चचा पाँव चचाके न होनेमें चचेरेभाई फिर उन भाइयोंके बेटे और बेटाओंके अभावमें पोते पाँव—इनकेभी न होने में धनीके परदादाका अधिकार है परदादाके अभावमें परदादी का उसके भी अभावमें चचेरे दादाका अधिकार है उसकेभी न होनेमें पचेरे चचाका अधिकार है फिर उन चचाओं के बेटे पोते परपोतेतक अधिकारी यथाक्रमसे होंगे यद्यपि ऐसे चचाके पोते और परपोते ठेठ धनीसे आठवें नववें पदपर हुये और सपिंड केवल सात पद तक होते हैं परंतु सपिंडोके न होनेमें समानोदक भागी निश्चित हैं इसलिये ऐसे चचा के पोते और परपोते उसी धनीके समानोदक होकर अधिकारी हुये किन्तु यहाँसे सपिंडोंकी अवधि निपटव्यतीत हुई और समानोदकोंका प्रारंभ हुआ जिसका व्यौरवार विस्तार यहाँनीचे वर्णन करेंगे (इति पितृमहादीनां सपिंडानामधिकारविचारः) उक्तव्यवस्थामें यह द्विविधारही जाती है कि अभी ऊपर सगेभाई के पोतातक अधिकार कहकर छोड़ दिया और वह पोता ठेठ धनीसे पाँचवें पदपर गिनती है तो फिर बड़ा सातवां दो सपिंड क्योंकि छोड़े गये अर्थात् सपिंडता के हिसाबसे सगेभाई का परपोता

सरपोतातक अधिकारी होना संभवथा बल्कि एतद्देशी विरले ग्रंथकारों ने सगे भाईके वेदातकही अधिकार निश्चित रखकर सगेभाईके पोताको भी दूरकिया तिनके मतसे तीन सपिंड दुर्भागी ठहरे तिसका क्या हेतुहै-समाधान इसका यहीहै कि रिक्थित्वके अधिकार मध्ये जैसे एक सपिंडता परम कारकहै और उसके बीच फिर आसन्नतरता भी अभिव्यञ्जकविस्त्यातहै तैसेही उपकाराधिक्य भी विशेषकारकहै और उसकाकोई नियम निश्चयात्मक एक नहीं है कि अमुक प्रकारका उपकारहो और यह भी नियम नहीं है कि पहले या पीछेहो किन्तु इसमें यह सिद्धांतहै कि या तौ धनहर्तासे धनीका उपकार कुछ आगे को संभाव्य समुभाजावै कि यह उसका धनपाने पीछे अमुकामुक्त भौतिका उपकार किया करेगा सो यहवात बहुधा नीचेके सपिंडों में संभाव्य होतीहै अथवा कहीं यहवात देखीजातीहै कि पहलेसेही धनीका उपकार बहुधा धनहर्ता करतारहाथा इसलिये उसको धनहरनेका अधिकार अब यथोचित प्रातहुआहै यहवात प्रायः ऊपरले सपिंडोंमें समुभी जातीहै-इसीलिये यद्यपि सपिंडताके अनुक्रमसे भाई के पोता उपरांत परपोता सरपोता तक भी अधिकारी होसक्ये क्योंकि वेभी निचले सपिंड हैं कि जो ऊपरलोंकी अपेक्षा उत्तम समुभेजाते हैं परंतु धनीसे लेकर छेठेसातवें पदपर जाटिकनेसे बहुत दूरी अंतर होकर आसन्नतरता उनमें नहींपाई गई और नकोई ऐसा उपकार उनसे समुभागया कि वे आगेकोही धनीका उपकार कुछ करसकेगे इसलिये उनके सन्मुख धनीके दादामें अधिकार इसहेतुसे पहुँचायागया कि यद्यपि दादा ऊपरला सपिंडहै तथापि उसमें दो तीन गुण यह उत्तम समुभेगये हैं कि प्रथम तौ तीसरे पदका सपिण्ड इस्से धनीका आसन्नवर्ती है दूसरे उसने धनीका पालन पोषण आदि बहुत कुछ उपकार पहले बाल्यभावसेही कियाथा तीसरे दादा का धन भी पिताद्वारा होकर धनीको मिलताहै यह सबसेबड़ा उपकारहै इसलिये द्विविधाखड़ीहोनेका अवकाश इसमेंनहींहै-परदादाकी सन्तानवाले सपिण्डोंका अधिकार ऊपर कथनहोचुकाहै उनकेसाथ अधोवर्ती दो समानोदक भी आचुकेहैं अब उनकेउपरान्त ऊपरले समानोदकोंमें से परदादाका बाप सरदादा धनका अधिकारी पहले होसक्ताहै परन्तु यहकहना निषट असंगतहै कि सरदादा धनकोहरे क्योंकि किसी मरेधनीका सरदादा जीताहोना सम्भव नहींहै बल्कि परदादा जिसका अधिकार ऊपर कहागया वहभी प्रायः धनहरनेके समयतक जीतानहीं रहताहै पर उसके अधिकारका सम्पादन करना केवल इसहेतुसे कि जन्मसूत्रके अनुसार जिस जिस

विख्यात हैं और यद्यपि धनी वीचमें होनेसे पंद्रह संख्या हो जाती हैं या विले लोग धनी नरदादा, को मिलाकर तेरह संख्या निश्चित करते हैं परकहनेमें चतुर्दशमात्र आते हैं तरदादा, और इनमें भी सर्पिणों की सी भांति सरलजन्मसूत्र और वक्रजन्म सूत्रके भेद करदादा, से दो भांति हुआ करती हैं अर्थात् सूधेजन्मसूत्र के समानोदक जो इस यंत्र सरदादा, में उपस्थित हों वे ही हुआ करते हैं और वक्रजन्म सूत्रके समानोदक सरदादा परदादा, आदि ऊपरले तीनचार पुरुषोंको भिन्न भिन्न आदि लेकर निजनिज उन्हीं दादा, की संतान वाले चौदह २ पुरुषकी अवधि तक समानोदक माने जाते हैं— बाप, तिनके अधिकारका (दृष्ट) जैसे प्रथम सरदादाका अधिकार है उसके न होने धनी में उसीके बेटेका अर्थात् धनीके परदादाके भाईका फिर उसके बेटापोता प- रोता आदि चौदह शाखातक सूधेक्रमसे नीचे गिनते चले जाओ जहां तक बेटा, चौदह पीढ़ी पूरी हो जायें तहां तक धनका अधिकार बनारहता है इसी प्रकार पोता, फिर ऊपरको जाकर सरदादाके बापसे प्रारंभ किया और एकके अभाव में परोता, दूसरेका अधिकार निश्चित करते हुये चौदह शाखातक अवधि पूरी करी और सरोता, फिर उलटे ऊपरको जाकर सरदादाके दादासे प्रारंभ किया और उसीक्रम करोता, से चौदह शाखा तक अधिकारकी अवधि पूरी करी और फिर उलटे ऊपरको तरोता, आकर सरदादाके परदादासे प्रारंभ किया और उसीक्रमसे चौदह शाखा तक नरोता, नीचेको उतरते हुये अंत्यतमानोदकोंका अधिकार पूरा कर दिया तिनके उप- रांत केवल गोत्रीमात्र कहलाते हैं अर्थात् चाहे इन्हींकी संतानमें से निचले हों या ऊपर- ले, उक्त पुरुषोंके उपरांत सरदादाके दादाका बाप आदि कोई और तिनकी संतानमें से जे कोई हों तिनका अधिकार धनसे हट जाता है किंतु ऐसे गोत्रियोंके होते हुये भी बंधु लोगोका अधिकार खड़ा हो जाता है यह नियम केवल वाराणसी संबंधी आदि देश वि- भागोंकी अपेक्षामें संसूचित है—यद्यपि योगीश्वर के उच्चारण किये हुये (गोत्रज) शब्द का सामान्य अर्थ लगानेसे चौदह पीढ़ीके उपरांत हो तो भी उसी गोत्रका सगोत्री हुआ फरता है तथापि ऐसे गोत्रियोंमें से सर्पिणता और सोदकता निकल जानेसे बहुत दूरी अंतर होकर प्रायः उपकारोंका श्लेष जातारहा इस्से इनके सम्मुख धनीके बंधु लोग यद्यपि अन्य गोत्री हुआ करते हैं पर उनमें उसी धनीकी सर्पिणता और आसन्नतरता बनी रहने से उपकाराधिक्य समझा जाता है इसलिये वे ही बंधु लोग अवधन भागी हों- गे (इस व्यवस्था की निर्मलता और दृढ़तापर ध्यान रखकर जिज्ञासु लोग इस अधि- कोक्ति पीछे शेष पाठमें भी इसीके न्यूनांग लक्षण देखें ॥ इति गोत्रजशब्दव्याख्यान संदर्भेण ऋद्धप्रपितामहादिसमानोदकानामधिकारविचारः (अथ बंधुनामधिकारः) बंधु- या बांधव शब्द यद्यपि पिता माता आता आदि अपने ज्ञाती और गोत्रियों का भी

वाचकहै परन्तु इनसबका दायरूपर वर्णन होचुकाहै इसलिये अथ इसबंधु शब्द से वे बान्धव लिये जायेंगे कि जो कोई अपने सगोत्रीके उपरान्तमित्र गोत्रीलोगसंबंधी होकर दायके अधिकारी समझे जातेहैं-सो यह बंधु तीन प्रकारके होतेहैं १ अपने बंधु २ पिताकेबंधु ३ माताके बंधुयथाक्रमसे पूर्वपूर्वके अभावमें पिछले पिछले अधिका-री किये जायेंगे अर्थात् प्रथम तौ निज धनीकेही बंधु किन्तु फुफेरे आतामौसेरे आता ममेरे आताधनके अधिकारीहैं परइनमेभी प्रथम फुफेरा फिर मौसेरा फिर ममेराभाई यथाक्रमसे पूर्वपूर्वके अभावसे पासकेगे-इन तीनोंके न होने में धनीके पिताके फुफेरे मौसेरे ममेरे भाई यथाक्रमसे पूर्व पूर्वके अभावसे पासकेगे-इनके भी न होने में धनी की माताके फुफेरे मौसेरे ममेरे भाई यथाक्रमसे पूर्व पूर्व के अभावसे धनभागी किये जायेंगे-यथोक्तम् (आत्मपितृष्वसुःपुत्रायात्ममातृष्वसुःसुताः । आत्ममातुल पुत्रा उचविज्ञेयाआत्मबान्धवाः १ पितुःपितृष्वसुःपुत्राः पितुर्मातृष्वसुःसुताः । पितुर्मातुलपुत्राउचविज्ञेयापितृबान्धवाः २ मातुःपितृष्वसुःपुत्रामातुर्मातृष्वसुःसुताः । मातुर्मातुलपुत्राउचविज्ञेयामातृबान्धवाः ३) अर्थ इनका यहीहै जो अभी ऊपर लिखा गया-यह बन्धुओंकीव्यवस्था वाराणसी सम्बन्धी आदि देशोंकी विख्यात है किन्तु बंगालेकीव्यवस्था आगेबढकर वर्णनहोगी(इतिबंगालमधिकारविचारः) वाराणसीसंबंधी आदि देशोंकी अपेक्षासे बन्धुओंके नहोनेमें धनीके आचार्यका अधिकारहै आचार्य के न होनेमें धनीके शिष्यका अधिकारहै उसकेभी नहोनेमें सन्नह्य चारीका अधिकारहै अर्थात् धनीकासहपाठी जिसकेसाथ धनीनेमिलकर किसी एकहीपाठशालामें एकही गुरुआचार्यसे कुछप्रसिद्धविद्या संग्रहकरीहो और संग्रहसिद्धहोजानेके पश्चात्भी परस्पर मैत्रीभाव चलाआयाहो तिसको धनमिलसक्ताहै अन्यथा सहपाठी बहुतहोते हैं कुछ सबकानियम नहींहै-इसीप्रकार शिष्यका अधिकार जो इस व्यवस्थामें दर्शाया गया सोभी केवल ऐसे शिष्यको अपेक्षामें संसूचितहै कि जिसने शिष्यहोजाने के समयसेही गुरुके निकटस्थरहनेकी अवधितक निरन्तर उसकी योग्यसेवासे उपराम नहींकियाहो और बिना गुरुकी आज्ञा यद्वा किसी परमकारणके उपस्थित होनेविना वियोगभी न रक्खाहो-यद्यपि-मूलवाक्यमें योगीश्वरने बन्धुओंके उपरान्तमें शिष्यका अधिकारदर्शितकियाहै आचार्यके अधिकारका उद्देशनहीं उच्चारणकिया तौभी (भाष स्तंभ) के वचनानुसार उसका अधिकार सिद्धहोताहै-तथाच(पुत्राभावेयप्रत्यासन्नःस पिण्डस्तदभावेआचार्यःआचार्याभावे अन्तेवासीइत्यापस्तंभः) अर्थात्-आपस्तम्बने

बड़ा हेतु है और धनीका उपकार बहुधा आचार्यसे भी होता था क्योंकि (उपनीयदंदहेद माचार्यः स उदाहृतः) इसलिये पहले आचार्यका अधिकार है तिसपीछे अंतैवासी नाम शिष्य पावे (और) मनुने भी यही अनुक्रम कहा है कि (आचार्यः शिष्य एव वा) इसमें पहला पीछा भी प्रत्यक्ष जाना जाता है परन्तु इसीपदके अन्त्यस्थ (वा) शब्दको विकल्पाथेन लेलेनेसे पहले पीछेका कुछ नियम नहीं रहता किन्तु चाहे दोमेंसे कोई पहले पावे सो इस विकल्पसे यह ध्वन्यर्थ पाया जाता है कि जिसधनीका शिष्य और आचार्य दोनोंही उपस्थित हों तो इसवातकानिर्णयकरना आवश्यक है कि उसधनीके जीतेजी तक अधिकतर उपकार उसका शिष्य या आचार्यसे होतारहा था उसीको धनभागी करना योग्य है क्योंकि ऐसे निर्णयके करनेविना यद्यपि आचार्यका अधिकार पहले गौरवतासे संसिद्ध होता है तथापि इसविकल्पका हेतु एक ही है कि शूद्रपात्रादि जो उपकार बहुधा शिष्योंसे वनिआते हैं तिनके सन्मुख ऐसे अवसरमें आचार्यकृत उपकार बहुधा तुल्यात्मक नहीं पाये जा सकते हैं बल्कि इस गंभीर आशयके हेतुसे ही योगीश्वरने आचार्यका अधिकार नहीं रक्खा किन्तु बन्धुओंसे अनन्तर केवल शिष्यका अधिकार दर्शित किया है-यथा (गोत्रजो बन्धुः शिष्यः) क्योंकि शिष्योंके उपकार और लक्षण प्रायः पुत्रोंके ही तुल्य हुआ करते हैं इसीसे धनपाने के पश्चात् भी उपकार उनसे संभव है अर्थात् शिष्योंको भी पिडदान करनेका अधिकार और अवकाश ठेठपुत्रोंके समान घंटाघोष है (पर) बिरला शिष्य बिरले अवसरमें कुपात्र समुभा जानेपर यदि उसके सन्मुख धनीके आचार्यका उपकार उत्तम समुभा जाय तो फिर आपस्तंबके वचनानुसार पहिले उसीका अधिकार निश्चित होगा इससे मनुने निज वाक्यमें इन दोनोंकी अपेक्षा एक विकल्प दर्शित किया है कि जैसा अवसर देखा जाय उसी अवसरके अनुकूल व्यवस्था मानी जाय अन्यथा दोनों के उपकाराधिकारोंकी तुल्यता पाई जानेपर भी शिष्यमें स्वाभाविक एक उत्तमता है कि (सांष्टिकन्याय) के अनुसार धनीका आचार्य पितृस्थानी समुभा जानेके हेतुसे ऊपरले तनका संबंधी है और शिष्य पुत्रस्थानी समुभा जानेके हेतुसे निचले तनका संबंधी है और दायके अधिकारमध्ये ऊपरलोंसे निचले तनवाले लोग उत्तम समुभे जाते हैं-यथोक्त (दाये तुर्ध्वतनाज्यायान्सर्वधोऽधस्तनः शिवे) (इत्याचार्यदीनामधिकारविचारः) इनके भी न होने में उस भौतिके सगोत्रीलोग अधिकारी हो सकते हैं कि जो उस धनीके पूर्वोक्त चौदह पीढ़ीसे उपरांतमें सगोत्रीमात्र समुभे जाते हैं परंतु उनमें वेही धनको पास करते हैं कि जो उसधनीके समीप अथवा ग्रामके निवासी हैं और उसधनीसे कुछ मैत्री आदि संसर्ग रखते हैं-इनके भी न होनेमें उसभौतिके सजातीलोग जो उसधनीके समान प्रवर हों और उसके ही समीप अथवा ग्रामके निवासी होकर धनीसे कुछ मैत्री आदि

संसर्ग रखतेहों धनको पासके हैं सोयह नियम गौतमके अग्रोक्त वाक्यसे संसिद्ध है-
 यथा (पिण्डगोत्रार्पसम्बन्धा ऋकथंहरैयुरिति गौतमः) इनसबलोगों के नहोने में उस
 भौतिके श्रोत्रिय ब्राह्मणभी अधिकारी हैं कि जो उसधनीके ग्रामस्थ या संसर्गीहों सो
 यह नियम केवल ब्राह्मणकेही धनमें इस अग्रोक्त गौतमके वचनानुसार घंटाघोषहै-
 तथाच (श्रोत्रिया ब्राह्मणस्यानपत्यस्य रिक्थं भजेरन्निति गौतमः) श्रोत्रियोंके अभाव में
 औरभी विद्वान् और सामान्यविप्र यह धन हरनेके अधिकारी हैं-यथाहमनुः (सर्वेषां
 मप्यभावे तु ब्राह्मणा धनहरिणः । त्रैविद्याः शुचयो दाता एव धर्मान् नहीयते) अर्थात् मनु
 ने यह कहा है कि पूर्वोक्त सब अधिकारियोंके नहोनेमें उसग्रामके त्रैविद्यविप्र जो जो
 दांत और शुचिहो धनको पावें और वेही पिण्डदेवें तो इसभौतिसेभी धनीके श्राद्ध-
 दिक धर्मकी हानि नहीं होसकी है श्राद्धआदि कर्मकरनेका अधिकार धनभागी
 होनेके हेतुसे सामान्यभाव सबकोहुआकरताहै-यथाहसदाशिवः (ये यस्य धनहर्ता
 शैवीपत्नी या शैवीपत्नीके पुत्रोंने धनपायाहो तोभी उनको पिण्ड देनेका अधिकार नहीं
 है-ऊर्ध्वोक्त सब अधिकारियोंके अभावमें उसदेशका राजाही धनहरनेका अधिकारीहै
 परन्तु ब्राह्मणका धन छोड़कर हरसक्ताहै-यथाहमनुः (अहार्यं ब्राह्मणद्रव्यं राजानित्य
 मिति स्थितिः । इतरेषां तु वर्णानां सर्वाभावे हरेन्नृपः) नारदनेभी ब्राह्मण धनका अपवाद
 दर्शित कियाहै-यथा (ब्राह्मणार्थस्य तन्नाशो दायादश्चेन्न कश्चन । ब्राह्मणायैव दातव्यमेव
 स्वीस्यान्नृपोऽन्यथा) परन्तु ब्राह्मण धनके सिवाय अन्य क्षत्रियादि सभी लोगोंका धन
 इसदशामें केवल राजाही लेसक्ताहै अर्थात् उसमें ब्राह्मणका अधिकार नहींहै क्योंकि
 (इतरेषां तु वर्णानां सर्वाभावे हरेन्नृपः) यह मनुवाक्य इसमें प्रमाणहै-यद्यपि पिण्डदानका
 अधिकार उसका धन हरनेके हेतुसे कुछ राजापर संसूचित नहींहै परंतोभी उसके धन
 में से वेतन वेत्तर और्ध्वदेहिक आदिकर्म राजा कत्रन्तरसे करवानेका अधिकारीहै
 और पीछेभी उसधनीके अभ्यस्तत्वा कर्तव्य धर्म कर्मोंका संरक्षण उसीधनकी बहुता-
 इतके अनुसार करना सभीको सामान्यहै-यथाहसदाशिवः (यो यस्य धनहर्ता स्यात्स तं
 क्षम्यन्मां पालयेत् । संरक्षेन्नियमांस्तस्य तद्वन्धून्परितोषयेत्)-अर्थात् जोकोई जिसका
 धनपावें किन्तु चाहे जीतेका या मरेका धनपावें सो धनहर्ता उसके धर्मोंका परिपालन
 करे और उसधनीके सब नियमोंका संरक्षण यथासम्भव यथा अवसर के अनुकूल
 सदाकरतारहै और उसधनीके बन्धुओंका भी पालन और परितोषकरे तो धनहरने
 वालाभी धनपानेका फलपाताहै सिद्धान्त इसका यहकि जो जो काम धनीको जीतेजी
 कर्त्तव्यर्थे या जिन उत्तम कामोंका अभ्यास वह उत्कर्ष साधरखताया यथासम्भव

उसके पीछेभी उनधर्मों तथा नियमोंकी हानि नहीं होनेपावे तों सृष्टधनीके धन पाने वालेको फलदायक होताहै (इतिवाराणस्याविदेशानां व्यवहारविचारः) यहीव्यवस्था मैथिल देशमें भी समुझी परउस देशकी परिपाटीवाले ग्रन्थोंसे विरले नियमोंमें कुछ अन्तरहै (दृष्टांत) जैसे पहलेभी लिख चुके हैंकि दौहित्रोंका अधिकार उनके नहींहै और पिता के अधिकार स्थलपर पहिले माताका अधिकार संचारखतेहैं या दादाके अधिकार स्थलपर पहिले दादीका इत्यादि विरले और भी कुछ अन्तरहै कि जिनका व्यौरा लिखना यहाँकुछ आवश्यक नहींहै क्योंकि मिथिलानाम नगरीमें मिताक्षराके सिवाय ग्रन्थ कुछ और भी विवाद रत्नाकर विवाद चिन्तामणि विवाद चन्द्रादि जो वृत्तविमें आतेहैं तिनके कर्त्ताओंने जो सम्मत अपना रक्खा सो उसदेशमें स्वीकारहै-दक्षिण देशोंमेंभी- विरले ग्रन्थोंके अनुसार विरले नियमोंमें कुछ अन्तर यद्यपि आताहै पर और व्यवस्था आद्योपान्त जोकुछ वाराणसी सम्बन्धी देशविभागोंकी अपेक्षा ऊपर वर्णनहुई सो सब उनदेशोंमेंभी तद्रूपहै (अथ बांगदेशस्य विशेषव्यवस्थातत्क्षेपः) बांगदेशियों की व्यवस्थामें-कुछ बहुतबड़ा अन्तरहै वह अन्तर यहाँसमस्त व्यौरा लिखाजानेसेही विदितहोगा और उस अन्तरका यहडोलहै कि ऊपरले तनमें सपिण्डमात्र बापदादा परंदादा तकही तीनपीढ़ीमें धनजाताहै फिर लौटिकर परगोत्रमें नानाआदि ऊपरले तीन सपिण्ड निज निज सन्तानों सहित पायाकरतेहैं और बन्धुओंमेंसे कुछबन्धुपहले अपने गोत्रके सपिण्डों साथ गिनतीमें आजातेहैं और कुछ बन्धु परगोत्रके सपिण्डों साथ अधिकारी हुआकरतेहैं और कुछबन्धु झूटजातेहैं वे किसीकेभी साथनहींपाते बल्कि उनके बदले धनीकी ननसारवाले बहुतसे अधिकारी हुआकरते हैं तिनसबके पीछे लौटिकर फिर अपने गोत्रके समानोदकलोग अर्थात् धनीके सरपोताको आदि लेकर निचली तीनशाखा और धनीके सरदादाको आदिलेकर ऊपरली तीनपीढ़ी धनको पातीहैं तिसपीछे आचार्य शिष्य सहपाठी क्रमसे पायकर फिरअपनेही अना-सन्न सगोत्री और समानप्रवर और त्रेविद्य विप्रआदि अधिकारी होते हैं-तिनका स्पष्टव्यौरा दायक्रम संग्रह ग्रन्थके अनुसार यहाँदिखो-यथा-प्रथम पुत्रादिक सन्तानमें सरपोतातक अभाव होजानेसे धनीकीपत्नी मालिकहोतीहै तिसपीछे पुत्रियां फिरदौहि-त्र फिरउस धनीकाबाप और माता फिर भाई फिर भतीजे फिर भतीजों के पुत्र फिर भानजे अर्थात् बापके दौहित्र फिर आताके दौहित्र अर्थात् भतीजीकेपुत्र चचरेनाना काधनपाते हैं इतनेसब अधिकारियोंकी व्यवस्था पहले निज निज स्थलपर भी व्यौरा-वार वर्णन होचुकीहै अबइन से उपरान्त के अधिकारियों का क्रम दर्शाया जाताहै कि भतीजीके पुत्रोंका अभाव होजानेपर उस धनीका दादा धनको पावे दादाके नहोने में दादीका अधिकारहै दादीके न होनेमें उसधनीके काका चाचा अर्थात् दादी दादाके

पुत्र धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके पोता धनको पावें उनके भी अभाव में दादी दादाके परपोता धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके दौहित्र किन्तु धनीके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में काका चाचाके दौहित्र किन्तु धनी के चचेरे भानजे धनको पावें उनके भी न होनेमें धनीका परदादा फिर परदादी धन को पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के पुत्र अर्थात् धनीका चचेरादादा धनको पावें तिस पीछे उसी चचेरे दादाके पुत्र धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके पोता धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के दौहित्र किन्तु बापके फुफेरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके दौहित्र किन्तु चचेरी फूफू के बेटा धनको पावें-इनसब लोगों के अभाव में-फिर उसी क्रम से धनी का नाना और नाना के बेटा पोता परपोता तक न होने में दौहित्र किन्तु धनी के मौसेरेभाई पावें इनके भी न होनेमें परनाना और परनानाके बेटापोता परोता दौहित्र तक अधिकारहै इनके भी न होनेमें सरनाना और सरनानाके बेटापोता परोतादौहित्र तक धनभागी होतेहैं-इनके भी न होनेमें-फिर लौटिकर अपने कुलमें सकुल्य मात्र जो समानोदक संज्ञासे विख्यात हैं वेलोग यथाक्रमसे धनकोहरे सोयह सकुल्य अर्थात् समानोदकलोग पूर्वोक्त सात पीढ़ियोंसे नीचे ऊपरके भेदसे दोभौतिके होतेहैं अर्थात् धनीके बेटापोता परपोतातक सपिंडोंका अधिकार पहले कहागया तिनकेनीचे प्रथम सरपोताको आदिलेकर यथाक्रमसे तीनपीढीतक जोकोई जीताहो वही धनको पावें इनतीनोंके नहोनेमें ऊपरले सकुल्य अर्थात् सरदादाको आदिलेकर तीनपीढी ऊपरली यथाक्रमसे निजनिज संतानों सहित पूर्वपूर्वके अभावमें पिछला पिछलापावें (संतानों सहित कहनेका यहभावहै कि उनके दौहित्रभी पूर्वोक्त रीतिके अनुसार भागी होंगे-इन सकुल्योंके न होनेमें-आचार्यका अधिकारहै तिसपीछे शिष्यका फिर सन्नह्य चारीनाम सहपाठीका फिर इनके भी न होनेमें निज अपनेही सगोत्रजलोग जोऊर्ध्वोक्त चौदह पीढीके उपरांत चाहेनीचे अथवा ऊपर वालोंकी संतानमेंसेहों और धनीकेही ग्रामके निवासीहों तिनकाभी आसन्नतरतासे अधिकारहै सगोत्रोंके न होनेमें समान प्रवर जो निजग्राम के निवासीहों धनकोपावें फिर विद्वान् विप्रोंका अधिकार केवल ब्राह्मणकेही धनमेंहुआ करताहै प्रथमअपने ग्रामके निवासी विप्रपावें तिनके भी अभावमें परग्रामके निवासीपावें (परंतु) जोब्राह्मणसे व्यतिरिक्त किसी और जातिकाधन होतो फिर सगोत्र और समान प्रवरोंके अभावमें उसदेशका राजा धनकोहरे किन्तु विप्रोंका अधिकार उसमें नहीं है ॥

इतिवांगदेशीयानां दायक्रमव्यवहारविचारः ॥

-अथकेपांचित्पूर्वोक्ताधिकारविशिष्टानामधिकारिणामनुवादविशेषप्रदर्शनहे

तुत्वादाधिकोक्तेः (शेषपाठ) नामकः सप्तपंचाशत्तमः परिच्छेदः ५७ ॥

इससत्तावन संख्याके परिच्छेद शेषपाठनामकमें विरलेउन्हीं अधिकारियोंके अधि-
कारमध्ये कुछ अनुवाद वर्णनहोगा जिसके अवलोकनसे ऊपरले परिच्छेदमें निर्मलता
पाईजाय केवल इसीप्रयोजनसे यह शेषपाठ कल्पितहुआ अन्यथा कल्पित होनेकी
अपेक्षा शेषनहींथी (तत्रप्रथमंपल्पनुवादः) निपूतेका धन पत्नीकोही मिलताहै और
मिलनेका अधिकार सञ्जीरीतिसे संसिद्ध ऊपर हुआहै-तथापि विरले वाक्योंसे प्रत्यक्ष
विरोध आता है और विरले ग्रंथकारोंका सिद्धांत समुझा जानेविना द्रष्टा लोगोंको
निरर्थक भ्रमउत्पन्न होताहै इत्यादि शंका शांतिके प्रयोजनसे उनवाक्योंको दर्शातिहैं-
यथा (आतृणामप्रजाः प्रेयात्कश्चिच्चेत्प्रव्रजेतवा । विभजेरन्धनंतस्यशेषास्तेस्त्रीधनंवि
ना ॥ भरणं चास्यकुर्वीरन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात् । रक्षंतिशय्यांभृतुंउचेदाच्छिद्युरितरा
सुतु इतिनारदः) अर्थात्-नारदका यहकथनहै कि भाइयोंमेंसे यदिकोई एकनिपूताभर-
जाय या संन्यासी होजाय तो उसभाईकाधन शेषआता बाँटिलेवै परउसकी स्त्रियोंका
धनछोड़दे और उसकी स्त्रियों का भरण पोषण जीवन अवधिताई करें परंतु उन्हीं
स्त्रियोंकाकरें जो अपनेभतीकी सेजको दुर्नामता नहीं पहुँचावें किंतु जो व्यभिचारिणी
हों तिनका भरण करने से उपेक्षाकरें-नारदके इसकथनसे पत्नीका अधिकारही नहीं
पायागया किन्तु पत्नीके होतेहुये भाइयोंका अधिकार ठहरा-मनुवचनंतु (पिताहरेदपु
त्रस्यरिक्थंभ्रातरएववा) इसमेंभी पत्नीका अधिकार नहीं ठहरा किन्तु निपूतेका धनपिता
हरे या भेपेहरे यहविकल्प बापबेटोंमें दर्शायागया-पुनरपि मनु. (अनपत्यस्यपुत्रस्यमा
तादायमब्राभुयात् । मातर्यपिचतृतायापितुर्माताहरेद्धनम्) इसवचनमें मनु यहकहते
हैं कि निपूते पुत्रकाधन मातापावै और जो माताभी मरगईहो तौफिर पिताकी माता
किन्तु दादी धनकोहरे-शंखवचनम् (अपुत्रस्यस्वय्यातस्यभ्रातृगामिद्रव्यंतदभावेपित
रौहरेयातां ज्येष्ठावापत्नी) इसवचनमें शंखजीने सबसे पहलेभाईका दाय फिर पिता
माता फिरबड़ीपत्नीका अधिकारकहा जोकुछ शंखने क्रमकहा वहीउनकेभाई लिखित-
नेभी और पैठानसे और यमनेभीयथावत् यहीकहाहै-कात्यायनवचनम् (विभक्तेसंस्थि
तेद्रव्यंपुत्राभावेपिताहरेत् । आतावाजननीवाथमातावातत्पितुः क्रमात्) इसमेंकात्यायन
जीने पत्नीका नामतकभी नहींरक्खा किन्तु ऐसाक्रम दर्शाया है कि जोपुरुष अपना
धन बाँटकर जुदाहोचकनेपीछेमरै और पुत्रादिक सन्तान उमकेनहो तो फिर पिता
धनकोहरे या आताहरे या जननीहरे या उसकेपिताकीमाता धनकोहरे इनमें पूर्वके
नहोनेमें पिछला यथाक्रमसे दायपावे-देवलवचनम् (ततोदायमपुत्रस्यविभजेयुः सहोद
राः । तुल्यादुहितरोवापिधियमाणः पितापिवा ॥ सर्वाभ्रातरोमाताभार्याचेतियथाक

पुत्र धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके पोता धनको पावें उनके भी अभाव में दादी दादाके परपोता धनको पावें उनके भी अभावमें दादी दादाके दोहित्र किन्तु धनीके फूफरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में काका चाचाके दोहित्र किन्तु धनी के चचेरे भानजे धनको पावें उनके भी न होनेमें धनीका परदादा फिर परदादी धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के पुत्र अर्थात् धनीका चचेरादादा धनको पावें तिस पीछे उसी चचेरे दादाके पुत्र धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके पोता धनको पावें उनके भी न होने में परदादा परदादी के दोहित्र किन्तु बापके फूफरे भाई धनको पावें उनके भी न होने में चचेरे दादाके दोहित्र किन्तु चचेरी फूफू के बेटा धनको पावें-इनसब लोगों के अभाव में-फिर उसी क्रम से धनी का नाना और नाना के बेटा पोता परपोता तक न होने में दोहित्र किन्तु धनी के मौसरेभाई पावें इनके भी न होनेमें परनाना और परनानाके बेटापोता परोता दोहित्र तक अधिकारहै इनके भी न होनेमें सरनाना और सरनानाके बेटापोता परोतादोहित्र तक धनभागी होतेहैं-इनके भी न होनेमें-फिर लोटिकर अपने कुलमें सकुल्य मात्र जो समानोदक संज्ञासे विख्यात हैं वेलोग यथाक्रमसे धनकोहरें सोयह सकुल्य अर्थात् समानोदकलोग पूर्वोक्त सात पीढ़ियोंसे नीचे ऊपरके भेदसे दोभाँतिके होतेहैं अर्थात् धनीके बेटापोता परपोतातक सर्पिंडोंका अधिकार पहले कहागया तिनकेनीचे प्रथम सरपोताको आदिलेकर यथाक्रमसे तीनपीढ़ीतक जोकोई जीताहो वही धनको पावें इनतीनोंके नहोनेमें ऊपरले सकुल्य अर्थात् सरदादाको आदिलेकर तीनपीढ़ी ऊपरली यथाक्रमसे निजनिज संतानों सहित पूर्वपूर्वके अभावमें पिछला पिछलापावें (संतानों सहित कहनेका यहभावहै कि उनके दोहित्रभी पूर्वोक्त रीतिके अनुसार भागी होंगे-इन सकुल्योंके न होनेमें-आचार्यका अधिकारहै तिसपीछे शिष्यका फिर सन्नह्य चारीनाम सहपाठीका फिर इनके भी न होनेमें निज अपनेही सगोत्रजलोग जोऊर्ध्वोक्त चौदह पीढ़ीके उपरान्त चाहेनीचे अथवा ऊपर वालोकी संतानमेंसेहों और धनीकेही ग्रामके निवासीहों तिनकाभी आसन्नतरतासे अधिकारहै सगोत्रोंके न होनेमें समान प्रवर जो निजग्राम के निवासीहों धनकोपावें फिर विद्वान् विप्रोंका अधिकार केवल ब्राह्मणकेही धनमेंहुआ करताहै प्रथम अपने ग्रामके निवासी विप्रपावें तिनकेभी अभावमें परग्रामके निवासीपावें (परंतु) जोब्राह्मणसे व्यतिरिक्त किसी और जातिकाधन होती फिर सगोत्र और समान प्रवरोंके अभावमें उसदेशका राजा धनकोहरे किन्तु विप्रोंका अधिकार उसमें नहीं है ॥

इतिवागदेशीयानांदायकमव्यवहारविचारः ॥

अथकेपांचित्पर्वोक्ताधिकारविशिष्टानामधिकारिणामनुवादविशेषप्रदर्शनहे

तुत्वादाधिकोक्तेः (शेषपाठ) नामकः सप्तपंचाशत्तमः परिच्छेदः ५७ ॥

इससत्तावन संख्याके परिच्छेद शेषपाठनामकमें विरलेउन्हीं अधिकारियोंके अधि-
कारमध्ये कुछ अनुवाद वर्णनहोगा जिसके अंगलोकनसे ऊपरले परिच्छेदमें निर्मलता
पाईजाय केवल इसीप्रयोजनसे यह शेषपाठ कल्पितहुआ अन्यथा कल्पित होनेकी
अपेक्षा शेषनहींथी (तत्रप्रथमपत्न्यनुवादः) निपूतेका धन पत्नीकोही मिलताहै और
भिलनेका अधिकार सञ्जीरोतिसे संसिद्ध ऊपर हुआहै-तथापि विरले वाक्योंसे प्रत्यक्ष
विरोध आता है और विरले ग्रंथकारोंका सिद्धांत समुभा जानेविना द्रष्टा लोगोंको
निरर्थक भ्रमउत्पन्न होताहै इत्यादि शंका शांतिके प्रयोजनसे उनवाक्योंको दर्शातेहैं-
यथा (भ्रातृणामप्रजाः प्रेयात्कश्चिच्चेत्प्रजजेतवा । विमजेरन्धनंतस्यशेषास्तेस्वाधनंवि
ना ॥ भरणं चास्य कुर्वीरन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात् । रक्षति शय्यां भर्तुञ्चेदाच्छिद्युरितरा
सुतु इति नारदः) अर्थात्-नारदका यहकथनहै कि भाइयोंमेंसे यदि कोई एकनिपूतामर-
जाय या संन्यासी होजाय तो उसभाईकाधन शेषभ्राता बाँटिलेवें परउसकी स्त्रियोंका
धनछेड़दें और उसकी स्त्रियों का भरण पोषण जीवन अवधिताई करें परंतु उन्हीं
स्त्रियोंकाकरें जो अपनेभर्ताकी सेजको दुर्नामता नहीं पहुँचावें किंतु जो व्यभिचारीणी
हों तिनका भरण करने से उपेक्षाकरें-नारदके इसकथनसे पत्नीका अधिकारही नहीं
पायागया किन्तु पत्नीके होतेहुये भाइयोंका अधिकार ठहरा-मनुवचनंतु (पिताहरेदपु
त्रस्परिवधं भ्रातरएववा) इसमेंभी पत्नीका अधिकार नहीं ठहराकिन्तु निपूतेका धनपिता
हरे या भैयेहैं यहविकल्प वापवेटीमें दर्शायागया-पुनरपि मनु (अनपत्यस्य पुत्रस्यमा
तादायमग्राप्नुयात् । मातर्यपि च वृत्तायां पितुर्माताहरेद्वनम्) इसवचनमें मनु यहकहते
हैं कि निपूते पुत्रकाधन मातापावे और जो माताभी मरगईहो तो फिर पिताकी माता
किन्तु दादी धनकोहरे-शंसवचनम् (अपुत्रस्य स्वर्थांतस्य भ्रातृगामिद्व्यंतदभावेपित
रोहरेयातां ज्येष्ठावापत्नी) इसवचनमें शंखजीने सबसे पहलेभाईका दाय फिर पिता
माता फिरवडीपत्नीका अधिकारकहा जोकुछ शंखने क्रमकहा वहीउनकेभाई लिखित-
नेभी और पेठानसि और यमनेभीयथावत् यहीकहाहै-कात्यायनवचनम् (विभक्तेः स्थि
तेद्रव्यं पुत्राभावेपिताहरेत् । भ्रातावाजननीवाथमातावातात्पितुः क्रमात्) इसमेंकात्यायन
जीने पत्नीका नामतकभी नहींरक्खा किन्तु ऐसाक्रम दर्शाया है कि जोपुरुष अपना
धन बाँटिकर जुदाहोचकनेपीछेमरे और पुत्रादिक सन्तान उमकेनहो तो फिर पिता
धनकोहरे या भ्राताहरे या जननीहरे या उसकेपिताकीमाता धनकोहरे इनमें पूर्वके
नहोनेमें पिछला यथाक्रमसे दायपावे-देवलवचनम् (ततोदायमपुत्रस्यविभजेयुः सहोद
राः । तुल्यादुहितरोवापि ध्रियमाणः पितापिवा ॥ सवर्णाभ्रातरोमाताभ्यां चोत्तियथाक

मम्) इसमें देवजीने यहकमरक्खाहैं कि पुत्रादिकोंके अभावमें निपूतेकाधन सहो-
 द्र भाईवाँटिलेवें या उनकेभी अभावमें सजातीपुत्रियाँ बाँटिलें या यदि पिताजीता
 हो तौ वहलेवें अथवा सौतेलेभाई जो सजातीहों वेहीपवें इनकेभी न होनेमें धनी
 की माता पावें माताभी नहो तब सबसे पीछे भार्यापावें-इत्यादि और भी अनेकवाक्य
 हैं कि जो उस पूर्वोक्त ठीक व्यवस्थासे विपरीत और परस्पर भी सब एकसे एक वि-
 रुद्ध हैं तिन सबका एकीभाव करिके धारेश्वरग्रंथकारने व्यवस्था अपनी समुझसे
 सुढौल करिके दर्शाईहें (प्रपचारेश्वरोक्तिः) धारेश्वर कहते हैं कि पत्नीको धनपानेका अ-
 धिकार जो योगीश्वर आदि बहुधा आचार्योंने संसिद्ध कियासो उसदशामें योग्य हो-
 सकता है कि जो स्वर्थात् अपने बाप भाइयों से धनवैदिकर जुदाहोचुकाहो और
 धनवैदेषीछेभी उनमें न मिलगयाहो और पत्नी उसकेमेरेपीछे नियोग करनाचाहे
 किन्तु देवरआदिसे बीजलेनाचाहे अर्थात् जो पत्नी उसकेमेरेपीछे बीजलेना न चाहे
 तौ उसपत्नीको केवल भरण पोषणमात्र उसीप्रकार मिलनाचाहिये जैसे अविभक्त
 या संसृष्टीपतिकीपत्नी पायाकरतीहैं-और जो कदाचित् कोई ऐसेतर्कसेवृम्भे कि यह
 बात कहाँसे सचावटपासकी है कि नियोगकी इच्छासेही धनमिलै क्योंकि स्वतंत्रा
 पत्नीको धनभागित्व कहीं लोक और शास्त्रमेंभी नहीं है तौ यह उत्तर देनाचाहिये कि
 (निपूतेकाधन पिताहै या आताहै) इसवचनके अभिप्रायसे यहबात पाईजातीहै-
 तहाँ कुछव्यवस्थाका कारणभी कहनाचाहिये यदि ऐसा कोई वृम्भे तौ यहउत्तरहै कि
 और कोईभी व्यवस्थाकाकारण इसमें नहीं है इससे यहबात जो उसवचनके अभि-
 प्रायसे पाईगई सो सवठीकहै और गौतमजीकेवचनसेभी ठीकहै तद्यथा(पिण्डगोत्र
 पिसम्बन्धारिकथंभजेरन् स्त्रीवानपत्यस्यबीजंलिप्सेत्) अर्थात्-गौतमने कहा है कि
 निपूतेका धनउसके सर्पिडलेवेया सगोत्रीलेवें या अपिप्रवर संबंधीजनपावें या स्त्रीही
 धनकोलेवें पर जो नियोग द्वारा बीजलेवै-और यहभावमनुने दर्शाया है कि (धनंयो
 विभयाद्भ्रातृमृतस्यस्त्रियमेववा । सोऽपत्यंभ्रातुरुत्पाद्यद्यात्तस्यैवतद्धनम्) अर्थात्-
 जोकोई अपनेमेरे भाईका धन और भार्यारक्खे सो भाईकेही निमित्तकी संतान उत्पा-
 दनकरिके वह धन उसीको देदेवै-धारेश्वर कहते हैं कि मनुने इसवचनसे यह भाव
 दर्शायाहै कि सर्वाका धन वंटे पीछे भी किसीभाई के मरजाने में उसका धन पत्नीको
 संतानकेही द्वारा पहुँचसक्ताहै अन्यथानहीं (यवीयान्ज्येष्ठभार्यायांपुत्रमुत्पादयेद्यदि ।
 समस्तत्रविभाग स्यादितिधर्मोव्यवस्थितः) अर्थात्-जहाँछोटाभाई बडेभाईकी भार्या
 में पुत्रपेदाकरे तहाँ उसभतीजे और चचाका बराबर भागहोवै यह धर्म सर्वथा नि-
 षिचित है-अभिप्रायइसका यह कि निपूते भाईकी पत्नीको नियोगद्वारा पुत्रपेदाकिये
 बिना धनका प्राप्तहोना दोनों दशामें नहीं है चाहें धनका घाँट होचुकाही या साभाहो

यहसवधारेश्वर अपनी युक्ति व्यवस्थामें कहते जाते हैं कि-तैसेही-वसिष्ठने भी कहा है कि (रिक्थलोभान्नास्तिनियोगः) अर्थात्-पतिकादाय पानेकेलोभसे नियोगनहीं है-अभि-
प्राय इसका धारेश्वर कहते हैं कि नियोगका निषेध करतेहुये वसिष्ठने यहभाव इसने दर्शाया है कि पत्नीको पतिकादाय नियोगकेहीद्वारा मिलसक्ता है अन्यथा नहीं-और-
नियोगकेअभावमें पत्नीको भरणमात्र मिलसक्ता है जैसा नारदनेकहा है-तथाच(भरणं चास्यकुर्वीरन्स्त्रीणामाजीवनक्षयात्) अर्थात्-उसकी स्त्रियोंकाभरणभी जीवनपर्यंत वे सभी आत्माकरें जिन्होंने धनहराहो-और-आगे योगेश्वर याज्ञवल्क्यभी १४६ वाले श्लोकसे कहेंगे कि-इनकी निपूती योपितायें जो सुमार्गवालीहों भरने योग्य हैं किंतु व्यभिचारिणी और प्रतिकूला निर्वास्य हैं-इस्से कोई भांति निपूती स्त्रीको धनभाग देना नहीं निश्चित है-इसके सिवाय-द्विजाती लोगों का धन यज्ञार्थ कहलाता और स्त्रियोंका अधिकार यज्ञ करनेमें नहीं है इसहेतुसे भी धन हरना उन को अयुक्त है-
तथाचकेनापिस्मृतम् (यज्ञार्थधनमुत्पन्नंतत्रानधिकृतास्तुये । अरिक्थभाजस्तैसर्वेग्रा स्नाञ्छादनभाजनाः । यज्ञार्थेविहितंविस्तृतस्मात्तद्विनियोजयत् ॥ स्थानेषुधर्मजुष्टेषुनस्त्री मुखविधर्मिषु) अर्थात्-किसीने ऐसा नियम स्मृतकिया है कि द्रव्य यज्ञार्थ पैदा हुआ है इसलिये जे कोई प्राणी यज्ञोंके अधिकारी नहीं हों वे सभी प्राणी अरिक्थभाक् अर्थात् दाय पानेके अधिकारी नहीं हैं केवल अन्नवस्त्रपाने के अधिकारी हैं जब कि धन जो है सो यज्ञकेही निमित्त कहागया है इसहेतु से उसको धर्मजुष्ट स्थानों में लगावै किन्तु स्त्री और मूल या विधर्मियोंको नदेवै-इत्यादि सवकारणों से कोईभांति स्त्रीको धनभाग मिलनेका अधिकार नहीं पायाजाता (इतिपारेश्वरोक्ति) यह व्यवस्था धारेश्वरने अपनी युक्तिसाथ खेचतानिकर पक्कीकरी पर तौ भी निपट निरर्थक जानो किन्तु कोई भांतिसे न्यायात्मक नहीं है-क्योंकि-जो समस्त स्त्रीमात्रकोही यज्ञादिका अधिकार न होनेसे धनभागित्व नहीं मानाजाय तौ फिर माताको भी पुत्रोंके साथमें पिताके जीवते और मरेपीछे भी पुत्रोंके समान अश जो देना कहागया सोभी भूँठा होजावै क्योंकि माता भी स्त्रीजाति और यज्ञकरने की अधिकारी नहींहै इस्से उसको भी क्यादेनाचाहिये-कदाचित् धारेश्वरकी ओरसे यह उत्तर दियाजावै कि यह केवल अंशमात्रकी मर्यादाहै यहाँ पत्नीको सब धनका दाय हरनेकी चर्चाहै इसलिये यह नियोग धर्म के चाहे बिना नहीं पासकी है (तौभी) यह उत्तर है कि यहाँ पर (पत्नी दुहितरश्चैव) इत्यादि मूलश्लोक जिनपर इतनीव्याख्या चलीआती है तिनमें नियोग का चर्चा नहीं प्रतीत होसक्ता किन्तु नियोगका प्रसंगही यहाँ नहीं है-और भी-यह बात बूझी चाहिये कि जब नियोगही आपकहते हैं तौ फिर पत्नीको धनहर ने मध्ये केवल नियोग मात्र बड़ाकारण है या उस नियोगसे पैदाहुई संतान बड़ाका-

रणहै किन्तु जो नियोगही को निमित्त बढ़ामानोगे तबतो प्रत्यक्षहै कि पुत्र पैदाहुये विनाही धन मिलना चाहिये क्योंकि जब देवर से सङ्गमहोगया तब तत्कालही धनका अधिकार पैदाहुआ फिर चाहे उस नियोगसे पुत्रपैदाहो या नहो परधन उसके हाथ में आगया तौफिर क्योंकर आप कहते हैं कि स्त्रीको धनभागिल्ल नहीं है या पुत्रकेही द्वारा हुआ करताहै (अथवा) जो नियोग शब्दके उपलक्षण मात्रसे यहकहोगे कि पुत्र पैदा होनेपरही धन मिलना चाहिये किन्तु जो नियोग के होनेपरभी पुत्रकी उत्पत्ति निपट नहो तौधनभी नहीं मिलना चाहिये क्योंकि पुत्रही धनका अधिकारीहै तौफिर आपको यहभी उत्तर देना चाहिये कि जब सर्वथा पुत्रही धनका अधिकारी ठहरातौ योगीश्वर याज्ञवल्क्यने (पत्नीदुहितरः) इत्यादि वचनमें सबसे पहले पत्नीकाही नाम क्यों उच्चारण किया पुत्रहीकानाम रखना चाहियेथा परन्तु क्योंकर पुत्रकानाम रक्खा जासक्ताथा प्रथम औरसपुत्र और पोता और परपोतातक अभावहोजनेपीछे द्वादश गौण पुत्रोंका अधिकारठहरा गौणपुत्रोंके भी निपट न होनेमें यहपत्नीका अधिकार खड़ाहुआ तिसमें आप अपत्यद्वारक अधिकार कल्पित करतेहो यहवात निपटवृथा और तुषकण्डनहै-इसपरभी कदाचित् ऐसा आग्रह खड़ा करोगे कि हमारी दृष्टिसे स्त्रियोंको धनका सम्बन्ध या तौ पतिकेद्वारा या पुत्रकेद्वारा होसक्ताहै अन्यथानहीं (तौ) यहवातभी असङ्गतहै क्योंकि एकपत्नीके सिवाय और भी सबसाधारण स्त्रीमात्रको द्वःप्रकारका धनसम्बन्ध तौ नियमसेही निश्चित है-तथैवा-अध्यग्न्यध्यावाहनिकंद तच्चप्रीतिकर्मणि । आत्मात्पितृप्राप्तपड्विधंस्त्रीधनेस्मृतम्) अर्थ इसका आगेबढ़ करदेखो स्त्रीधनके परिच्छेदमें यहद्वःप्रकारके स्त्रीधन मनुनेकहे और और भी कईप्रकारके स्त्रीधनहोतेहैं सबकाव्योरा विस्तारसहित स्त्रीधनके परिच्छेदमें आवेगाध्यानकरो कि इस मर्यादिक वार्ताका विरोधी वात क्योंकर मानीजासक्ती है कि स्त्रीमात्रको धन का अधिकार नहीं बल्कि पत्नीके पश्चात् दुहिताओंकाभी अधिकार इसउत्कर्षासाथ कहा गयाहै किजबतक एक दुहिताभी जीती रहे दौहित्रोंका अधिकार तबतक नहीं है फिर क्योंकर पुत्रद्वारक अधिकार माना जाय-और सबसे पहले एक इसवात पर दृष्टि करनी चाहिये कि सभी प्रकारके पुत्रोंका अभाव हुये पीछे यह (पत्नी दुहितरः) इत्यादि वचन उच्चारण कियागयाहै तिसमें जो नियुक्तानाम नियोगवती पत्नीको धन संबंध कहा होता तो यह क्षेत्रजपुत्रका धन संबंध ठहरता सो क्या दो दो बार कहते किंतु क्षेत्रज पुत्रका धन संबंध पहलेही बारह पुत्रोंके साथमें कहचुके हैं यहाँपर निपट निपूतका धन संबंध पत्नी को ठहराया गया तिसमें फिर नियोग या क्षेत्रजपुत्रसे अपेक्षा कहां रही-और जो-गौतमके वचनानुसार धारेडवर कहते हैं कि नियोगके करने सेही स्त्रीको धन सम्बन्ध होसक्ताहै अन्यथानहीं सो यहकथनभी असंगतहै क्योंकि

उसीवचनके (आशयसे) नियोगविनाभी धन, सम्बन्धपत्नीको पायाजाताहै-यथा (पिंड गोत्रपिसम्बन्धा रिक्थं भजेरन् स्त्रीवाऽनपत्यस्य बीजं बालिप्स्येत) अर्थात्-गौतम के इसवचनको ग्रहण अर्थात्-व्यवहारात् है कि-पिंडसंबन्धी, गोत्रसंबन्धी ऋषि प्रवरसंबन्धीलोग निपूतेका धनभोगें या यदि स्त्री उसकी मौजूदहो तो स्त्रीही धनभोगें और वह स्त्री जो मुनासिवसमुझें तो देवरआदिसे बीजभीलेलेवे यद्वा नहीं मुनासिवसमुझें तो उसको अत्यतिवारह-परंतु यह आशय इसमें नहींहै कि बीज नहींलेवे तो-धनभी नहींपावे-और मुनासिव समुझें जानेका यहभावहै कि आगेको अपनी वंशनाठि होजाने और पतिकाधन/विराना होजानेके शोचसे अगर ऐसासंभवहो कि बीजलेने से संतान हो सकेगी तो बीजलेलेवे या ऐसासंभवहोवे कि बीजके लेने से भी संतानहोनी दुर्घट है तो फिर बीजका लेनाभी मुनासिव नहीं है यह आशय गौतमने दर्शाया है परंतु बीज के लेनेविना धनहरनेका निषेध नहीं किया और मनुकेभी वचन से नियोगविना, सर्थ धन हरनेकी अधिकारिणी पत्नी होती है-तद्यथा (अपुत्राशयनं भर्तुः पालयंतीव्रते स्थिता ।। पत्न्येव दद्यात्पिंडं कृत्स्नमंशं लभेत च ।) अर्थात्-निपूतीपत्नी भर्ताकी सेज पालन करतीहुई नियमसे रहनेवाली पत्नीही उसको पिंडदेवे और सबधनभी उसका पावे-जो कि एक वसिष्ठके इसवचनसे कि (रिक्थलोभां नास्ति नियोगः) यहवात पाई जातीहै कि रिक्थके लोभसे नियोग नहींकरना चाहिये (तो) यह प्रतिषेध केवल उसके लिये कियाहै कि जिसका भर्ता अपने भाइयोंसे जुदाहो या जुदाहुये पीछे फिर मिल गया हो और वहसाम्भे में धन छोड़कर मरजावे तो ऐसे धनमेंसे भाग अगर पुत्र होता तो पासका पर निपूती भार्याको ऐसे धनका भागपानेमें अधिकारनहींहै इसलिये उसको ऐसेरिक्थके लोभसे नियोगभी न करना चाहिये-जोकि धारेश्वरने नारदकावह वचन दर्शायाथा कि उसनिपूतेकी स्त्रियोंका पालनमात्रे उनकी आयुभर करना चाहिये (तोभी) उसीकी स्त्रियोंका चर्चाहै जो अपने भाइयों के साम्भेमें धनछोड़ सराहो-यथा (संस्तृष्टानां तु यो भागस्ते पामेव स इष्यते) अर्थात्-निपूते साभियोंका जोभागहै सो उनके विनाबाँटे मरजानेपर उन्हीं सब साभियोंका समुभाग जाता है जो जीतेहों-यह नियम नारदने कहकर पीछेवहभी दर्शायाहै कि उसकी निपूती स्त्रियोंका पालन उसके धनमें से करनाहोगा (यहांपर यहसंदेह न करना चाहिये कि नारदने एकही बातको दोबार कहा क्योंकि पहलेभी इसीवार्ताके विषयपर यह वचन आचुका है कि (भ्रातृणामप्रजः प्रेयात्कश्चिदेव त्रजेत वा । विभजेरन् धनं तस्य शेषास्ते स्त्रीधनं विना ॥ भरणं चास्य कुर्वीरन् स्त्रीणामाजीवनक्षयात्) इसपूर्वोक्त वचनमें यहविशेषता अधिकदर्शार्थहै कि स्त्रियोंका धन छोड़देना और पालन उनका भर्ताके धनमेंसे कर्तव्यहै इससे दोबार कहना पुनरुक्तिमें गिनती नहीं है) जो कि धारेश्वरने अपनी व्यवस्था के प्रमाणमें योगीश्वरका

भी यहवाक्य दर्शायाथा कि (अपुत्रायोपितश्चैर्षाभर्तव्याःसाधुवृत्तयः) सो यहवात जो कोई समुम्भाचाहो सो आगे बढकर १४४ मूलश्लोकसे लेकर १४६ ताई आलोचनकरौ कि योगीश्वरने नपुंसक पतित पंगु आदि निरंशक लोगोंकी स्त्रियोंका दृत्तांत लिखाहै कि उनका पालन करनाचाहिये किन्तु धन छोड़कर मरनेवाले का चर्चा नहींहै और यहाँ केवल उसका चर्चाहै किजो अपना धन छोड़कर निपूता मराहो था संन्यासी हुआहो-जो कि धारेश्वरने द्विजातियों का धन यज्ञार्थ बतलाया था और स्त्रियोंको यज्ञादिके अधिकार विनादाय हीरनाही अयुक्त ठहराया सो अयुक्त नहीं पर यहविचारही उनका अयुक्तहै क्योंकि यज्ञके उपलक्षणमें पुण्य दान होमआदि यहसब समुम्भेजाते हैं परंतु किसीभी द्विजाती का सबधनस्थावर या जंगमआदि इनकामोंमें नहीं लगसक्ताहै और जो इन्हीं केवल धर्म संबंधी कामोंमें सबधन अर्पितकियाजायै तो फिर अर्थ और कामसंबंधी कामोंकी सिद्धि जो धनसेही होसक्तीहै सोक्योंकरहोगी और शास्त्रकी यथार्थ आज्ञायही है कि धर्म अर्थ काम इनतीनों काहीसेवन यथा विधिसे करना चाहिये यथाहयाज्ञवल्क्यः (धर्ममर्थचकामचयथाशक्तिनर्हापयेत्) अर्थात् याज्ञवल्क्यजी आचाराध्यायमें कहचुके हैं कि धर्मअर्थ काम इनकोयथाशक्तिकेअनुसार निपट नागा महीरंक्खे-गोतमस्तु (नपूर्वाह्णमध्यंदिनापराह्णनिफलान्कुर्यात् यथा शक्तिधर्मार्थकामेभ्यः) अर्थात्-गोतमनेभी कहाहै कि अपनी शक्तिकेअनुसार धर्म अर्थ काम इनसे पूर्वाह्ण मध्याह्ण अपराह्ण तीनोंकालोंको निपट शूनेनकरै- तोफिर क्योंकर सबधन यज्ञोंमें लगाना योग्य होसक्ता है औरभी यह बातहै कि धन शब्दसे स्थावर जंगम सभीबस्तु होतीहैं परयज्ञोंमें स्थावरधन आदिसे अपेक्षा नहींहै अर्थात् सोना चाँदी आदिसे यज्ञोंकी सिद्धि होसक्तीहै सोभी घरभरका सोना चाँदी सबयज्ञोंमें लगाना किसीरीतिसेभी योग्यनहीं अर्थात् यज्ञकी साधनामात्र जितना उचित समुम्भाजाताहै उतनाही निकालकर जुदारक्खा जाताहै फिर क्योंकर धारेश्वर सबधनकोठी और मकानातभी ग्रामोंसाहित यज्ञोंमें लगाना सिद्ध करसके हैं-इसके सिवाय यद्यपि स्त्रियोंको मुख्य सबयज्ञोंमें अधिकारहो या नहो परंतु यज्ञशब्द सबधर्मोंका उपलक्षण है उन्हीं धर्मोंमें पूर्तकर्मभी गिनतीहै अर्थात् वावड़ी कूप तड़ाग आदि और देवताके मंदिर आदि अन्नप्रदान सदावैरत आदि और आराम नाम वाग वागीचा इनका करना यह सबपूर्त धर्मरूपी यज्ञ कहलाते हैं इनके करने में स्त्रियोंको भी अधिकार सर्व शास्त्रोंसे प्रसिद्धहै-तो फिरनिःसंदेह स्त्रियोंको धनपानेका भी अधिकारहै इससे अपने निपट निपूतेभर्ताका दाय पहले पत्नीही हरसक्ती है इसमें कोई किन्तु शेष नहीं-और जो-स्त्रियोंकेपारतंत्र्यकी तर्कना करीगईथी कि (नस्त्रीस्वातंत्र्यमर्हति) अर्थात् कभी स्वतंत्रहोने योग्यनही है सो कुछ धनके स्वीकारसे नत्तो स्वातंत्र्य सिद्ध होसक्ता है न

पारतन्त्र्यमेंहानि प्रकट होसकीहै किन्तु स्त्रियोंकी मर्यादें जैसी उचितहैं सो सबधनके होनेपर भी उसीप्रकारकुल प्रधानोंके अधीन बनीरहती हैं वल्कि निर्धनतासे मर्यादों का अतिक्रम होजाताहै (तच्चित्रं यदिनिर्धनोहिपुरुषः पारंपनकुर्यात्कचित्) इस्से पत्नी कोही धनका अधिकार पहिले ठीकहै-कदाचित् अबयह शंकाकरी जाय कि यह व्यवस्था तौ सर्वथा निर्मलहै परंतु (यज्ञार्थं धनमुत्पन्नं) इत्यादि वाक्य जो दो श्लोकों द्वारा दर्शित होचुके हैं वे किस हेतुसे निरूपित कियेगये क्योंकि यज्ञोंमें सब धनका लगजाना निश्चित नहीं ठहरा इस अपेक्षा में कहते हैं कि उन वाक्यों का अर्थही वैसा नहीं है जैसा पहिले समुझागया था किन्तु उनका यह भावार्थ है कि जो धन विशेषकर यज्ञकेही नाम और निमित्तसे उत्पादन वा संचित कियागया हो तिसको अर्जयिता के पीछे उसके पुत्रादिकों कोभी धर्म कार्यमें लगाना योग्य है किन्तु ऐसे धनका हिस्सा बांट न करना चाहिये क्योंकि इसपरयोगीश्वरने भी दोष वर्णन किया है कि यज्ञके निमित्तसे पायेहुये धनको उसमें नहीं लगानेसे भासपक्षी या काकपक्षीका जन्म होताहै कदाचित् उस अर्जयिताके पुत्रादिकनहींहैं तब और कोईदूरवर्तीदायाद जो सबधनहूँ सोवहभी ऐसेधनको छोड़करधनहूँ यद्य निपट किसीदायादके न होने में यदि राजा धनकोहूँ तोवहभी ऐसाधन छोड़देवे और छोड़ेपीछे धर्मयुक्त स्थानों में लगादेवे किन्तु श्री मुख और विधर्मियों को नदेवे यहाँपर धर्मयुक्त स्थान कहने से धर्म युक्त मनुष्योंकोभी देवे यह सिद्धांतहै और (स्त्री) कहनेसे उसपुरुषकी धृता आदिको न देवे किन्तु विवाहिताका निषेधनहीं है तौभी यदि अर्जयिता मृतपुरुषके और कुञ्चनहो केवल वहीयज्ञार्थ धन संचितहो तौ उसीमेंसे उनको भोजन वस्त्र भरदेना चाहिये जो उसपुरुषके संबंधी वा संसर्गां लोग ऐसेहों जिनको यज्ञका अधिकार न होनेसे उसधन का रिकथभाग नहीं मिला-इसवातसे यहसिद्धांतभीपाया जाताहै कि यदि अर्जयिताके इसधनके सिवाय और कुञ्चनहो और संबंधी वा संसर्गां उसके ऐसेहों जिनको यज्ञका अधिकार होताहै तो फिर इसीधनको वे लेसके हैं फिर चाहे उनसे यज्ञ में लगाया जाय या नहीं इस्से कुछ राजा आदिकी अपेक्षा नहीं है-जिनवाक्यों का यह भावार्थ विस्तारसे दर्शायागया तिनका मूलरूप भी लिखदेनायोग्यहै-तद्यथा (यज्ञार्थं धनमुत्पन्नं तत्रानधिकृतास्तु यो अरिक्थभाजस्ते सर्वे ग्रासाच्छादनभाजनाः ॥ यज्ञार्थं विहितं विस्तृतं स्मत्तद्धिनियो जयेत् । स्थानेषु धर्मजुष्टेषु न स्त्रीमुखं विधर्मिषु) अर्थऊपरहोही चुका-जोकि अग्रोक्तकात्यायनके वचनसे यहवात पाईजाती है कि स्त्रिके होतेहुयेभी यदि और कोईदायादन हो तो राजालेलेवे सो विवाहिता पत्नीका चर्चानहीं है किन्तु धृताआदियो-पिताओंका वहनियमहै-तद्यथा (अदायिकं राजगामियोपि द्रव्योर्ध्वं दहिकम्) अपास्यश्चो त्रियद्रव्यंश्चो त्रियेभ्यस्तर्पयेत्) अर्थात्-जो किसीमृत पुरुषका धन अदायिकनाम लावा

रसीहो जिसका लेनेवाला कोईभी हकदारनहो सो धन राजाको मिले परंतु उसकी घेरीहुई घोषिता यदि हों तो उनके पालनमात्र को छोड़कर और उसधनीके क्रियाकर्म और श्राद्धआदि खर्चोंकेभी योग्य छोड़कर शेष राजालेवै और जो मृतपुरुष कोई श्रोत्रियहोतों उसके धनका पूर्ववत् शेषजो राजाका हकहोता सो अन्य उत्तम श्रोत्रियोंको समर्पण करदेवै किंतु श्रोत्रियका धन राजानहीं लेवै यहपूर्वोक्त नियमका अपवाद है-इस कात्यायनकेयचनमें घेरीहुईस्त्रियां प्रथमतो घोषितशब्दसेही निश्चितहैं दूसरे लावारसी धन कहनेसेभी क्योंकि जबतक विवाहिता पत्नी मौजूदहो तब तक धनभी लावारसी नहींहोसक्ता और राजामेंभी नहींजासक्ता किंतु सबसेपहिला वारिसतों विवाहिता पत्नीही योगीश्वर कहि चुकेहैं जिसके ऊपरयह व्याख्याहोती चली जातीहै-यहीनियम नारदनेभी दर्शायाहै-यथा (अन्यत्र ब्राह्मणात् किंतु राजा धर्म परायणः । तत्स्त्रीणां जीवनं दद्यादेषदायविधिः स्मृतः) अर्थात् जो राजा धर्म परायणहो तिसको यह योग्यहै कि एक ब्राह्मण के धनको छोड़कर अन्य लावारसी धनको आपलेवै परउसेमें से उसकी घेरीहुई स्त्रियोंको जीवनके निर्वाह मात्र देवै यहदायका विधानहै-इसमेंभी यह सिद्धांत नहींहै कि घेरी हुई स्त्रियोंको भोजन वस्त्रदेवै और विवाहिता को न देवै अर्थात् जो विवाहिताही मौजूद हो तों फिर राजाको इसवातसे कुछ संबंध नहीं किंतु वही धनकी वारिसहोगी और वही उन स्त्रियोंको भोजन वस्त्रदेगी (इति धर्मेश्वरः किं निराकरणम्) यहां तक धर्मेश्वरकी बांधीहुई विपरीत व्यवस्थाका खंडन होकर यह मर्यादा निश्चित हुई कि जो कोई अपने मातापिता और भाइयोंसे जुदा हो चुकाहो और उनमें कि नमिला हो और वही निपूतामरै तों उसका सबधन पहले धर्मपत्नीपावै (तो) इसमर्यादाके निश्चित होनेका यह कारण है कि योगीश्वरने विभागवर्णन किये पीछे यह मर्यादा कही और सामर्थ्योंकी मर्यादा इस्से आगे कहेंगे तिसमें पत्नीका अधिकार नहोगा (मथ श्रीकराया चार्याणां वच्चा) विदित हो जाना चाहिये कि इसी संसिद्ध मर्यादामें श्रीकर आदि विरले आचार्योंने अपना अनुमत यह प्रवेश किया है कि पत्नीको धन मिलना चाहिये परन्तु उसदर्शामें कि जय थोड़ा ही धनहो किन्तु जहां धनकी बहुत इतहो तहां भोजन वस्त्रके अनुमान पावै सो यह अनुमत उनका निपट ठ्या जानो-क्योंकि (यदि कुर्यात्समानं शान्त्पत्न्यः कार्याः समांशिकाः) (पितुरुर्ध्वं विमज्जतां माताप्यंशं समं हरत्) इन दोनों वाक्योंसे पत्नीको और स पुत्रोंके होनेपर भी भर्त्ताके जीवते और मरे पीछे भी पुत्रों की बराबर भाग देना कहा गया तों फिर पुत्रोंके न होने और भर्त्ताके मरनेपर क्या हेतु है जिस्में निर्वाहके सिवाय कुछ अधिक नहीं पावै इसलिये यह अनुमत भी केवल व्यामोह मात्र अर्थात् नासमुझवाली बात है स्वीकार करने योग्य नहीं-विरलोने-इसमें भी यह बुद्धि अपनी दोढ़ाई है कि (यदि कुर्यात्समानं शान्त्पत्न्यः कार्याः समांशिकाः)

और (पितुरुर्ध्वविभजतामाताप्यंशंसमंहरेत) इन वाक्योंमें भी वही आशय होगा कि जीवन के अनुमान पत्नीपावै (सो) यह प्रत्यक्ष विरोधी बुद्धिसे अनर्थक व्याख्या क्योंकर मानी जासक्ती है कि कहांतों अंश शब्द कहां सम शब्द और कहां जीवनके अनुमान पावै यह बुद्धि दौड़ाईगई-यद्वा-इसी बुद्धिके अनुसार उनका यहमत समु-
 भागवाहो कि बहुतसा धन होनेपर तौ जीवनके अनुमान पावै और थोड़ासा धन होने में पुत्रों के समान अंशपाती है (सोभी) नहीं होसक्ता है क्योंकि ऐसा आशय होने से शास्त्रोक्त विधिमें वैषम्य दोष खड़ा होता है-तथाहि (पत्न्यःकार्याःसमां शिकाः) (माताप्यंशंसमंहरेत) यह दोनों वाक्य तौ किसी अन्य वाक्यान्तरकी अपेक्षा रखकर बहुते धन में जीवनमात्र देने के निमित्त में दर्शाते (और) थोड़े धन में पुत्रों के समान अंश केवल इन्हीं वाक्यों से दर्शाते भला ऐसा गड़बड़भाला योगीश्वर भी करसके थे-और जो कोई-इसमतका अवलंबलेकर ऐसा कहेंभी कि (निपूतेका धन पिता हरे या भैये हरे यह मनुने कहा) और निपूते मरेका धन भाईमें जावे उसके अभावमें माता पिता हरे उनके अभावमें जेठी पत्नी हरे यह शंखने कहा और (भाई धन लेवें और धनीकी स्त्रियों का भरणभी जीवन अवधिताई करें इत्यादि नारदने भी कहा है) इसलिये निपूतेका धन भाइयों को पहुँचता है और पत्नीको आजीवनमात्र मिलसक्ता है इसहेतुसे विधि वैषम्यदोष भी नहीं खड़ा होसक्ता है क्योंकि इन अत्रोक्तवाक्यों के आशय से योगीश्वरके भी ऊर्ध्वोक्त वाक्यों में यह व्यवस्था कल्पित होसक्ती है कि जब बहुतसा धन छोड़कर निपूता मरे तबतौ आजीवनमात्र पत्नी पावै बाकी बचाहुआ भाई पावै (और) जो पत्नीकेही आजीवनयोग्य धन होवे या इस्से भी थोड़ाहो तब यह विरोध जो उत्पन्न होसक्ताहै कि क्या पत्नीही लेलेवे या भाईभी इस थोड़े में से लेसके हैं सो इसविरोधशांति के निमित्तसे पूर्व पूर्वका बलवत्प्रदर्शानेके लिये योगीश्वरने (पत्नीदुहितरश्चैव) इत्यादि वाक्यप्रतिपादन किया होगा-तो-इसउक्तिको भी भगवान् योगीश्वर याज्ञवल्क्य नहीं मनोज्ञ करते हैं क्योंकि (मनुके वचनानुसार पिता लेवे या भाई लेवे इस विकल्पसे कुछ निश्चित क्रम नहीं पायाजाताहै कि पहले कौन हरसक्ताहै केवल इतना भाव जानाजाता है कि पिता और भाईको भी धनका अधिकारहै सो यहबात पत्नी आदिके न होनेपर भी संभव है और यहाँ चर्चा पत्नीके सद्भावका होरहाहै-इसके सिवाय शंखका जो वचनहै सो वहसाभी भाइयों के विषय पर निश्चित है इसलिये थोड़े धनका विषय इसमें किसी भौतिके विचार या प्रकरणके लक्षणसे भी नहीं सिद्ध होसक्ता है-औरभी-यह समुभा चाहिये कि योगीश्वरने (पत्नीदुहितरइत्यादि-धन भागुत्तरोत्तर इत्यंतवान्) दोइलोफ जो कहे तिनमें पत्नी और बेटियाँ इनदोके लिये तौ वाक्यान्तरकी अपेक्षा रखकर थोड़े धनका

विषय दर्शाया और शेष पिता आदि सात अधिकारियों को वाक्यांतरकी अपेक्षा विना सर्वधनमात्रका विषय दर्शाया होगा यह असंगत आशय क्योंकि होसका किन्तु इसमें भी विधि वैषम्यका दोषखड़ा होताहै कि एकही वाक्य में दो भौतिक आशय गुप्तभाव से रक्खा होगा इसलिये यहसब उक्तों निपट अपेक्षा योग्य हैं इस-केसिवाय-एक हारीत का जो वचन है कि (विधवायौवनस्थाया नारीभवति कर्कशा । आयुषःक्षणार्थतुदातव्यजीवनंतदा) अर्थात्-हारीत ने कहा है कि जब कोई विधवा नारी चाहे युवती हो या वृद्धा परन्तु कर्कशाभी हो तब उसकी आयुतीर होने योग्य आजीवन दातव्य है-सो इसवचनका यह तात्पर्य है कि जो स्त्री शंकितव्यभिचारा होकर दुःशीलावनी हो तिसको सर्वधन हरने का अधिकार नहीं परन्तु इसी तात्पर्य से यह सिद्धांत भी प्रत्यक्ष है कि जो स्त्री अनाशंकित व्यभिचारा हो सो निःसंदेह सर्वधन पावे-और-इसी नियमका अभिप्राय लेकर शंखनेभी कहा है कि (ज्येष्ठावापत्नी) अर्थात् ज्येष्ठानाम गुणसे जो जेठीहो किन्तु जिसमें व्यभिचार की शंका नहो ऐसे बड़ेगुण वाली पत्नीचाहे छोटीहो चाहे भिक्षुली हो वही सबधन पावे और औरों जोकर्कशाहों तिनका पालन वहीकरतीरहे-इसप्रकार सर्वगुण दोषोंकी विवेचना सेयहमर्यादा निश्चित हुईहैकि अपनेभाईयापसे जुदाहोकर फिरउनमेंसाभीहुयेविना निपूता मरजावे तौ उसकी परिणीता पत्नी जो शुभाचारवती हो सो सबधनकी मालिक होतीहै-तथाचकात्यायनः(भर्तृदायंमृतेपत्योविन्यसेत्स्त्रीयथेष्टतः । विद्यमानेतुसेरक्षेत्क्षपयेत्तत्कुलेऽन्यथा) अर्थात्-पति के मरने पीछे भर्ताका दाय पत्नी (यथेष्ट) भाव से रक्खे और भर्ताके विद्यमान होनेमें भलीभाँति उसके धनकी रक्षाकरे अन्यथा धनके अभावमें अपना जीवन उसके कुलही में गमावे (यथेष्टतः) यथेष्टभाव कहने से यह प्रयोजनहै कि जैसी उसी कुलकी या उसदेशकी मर्यादा इष्टतम शास्त्रोक्त अथवा लोक परिपाटी से प्रसिद्धहो उसीके अनुसार अपने भर्ताका दाय पत्नी आप रक्खे किसी और को नदेवे-प्रजापतिरम्याह (पुर्वमृतात्त्वग्निहोत्रंमृतेभर्तृरितद्धनम् । तमेष्टतिव्रतानारीधर्मस्यसनातनः) अर्थात्-प्रजापति का यह वचन है कि जो कोईनारी पतिव्रता होकरपतिसे पहलेमरे तौ उसका अग्निहोत्र पावे किन्तु (आचाराध्यायगत ८६ मूलश्लोकमें वर्णन करी विधिद्वारा अग्निहोत्रसे जलाईजाय) और जो उसके जीते हुये पहले पति मरजाय तौ उसपतिकी सबधनपावे यही धर्म सनातन चला आताहै पुनरपिस्पष्टमाहप्रजापतिः (जङ्गमस्थावरहेमंकुप्यंधान्यंरसाम्बरम् । आदायदापयेत्प्राह्मण्यमासपाप्मासिकादिकम्) अर्थात्-प्रजापति ने व्यौरंवार ऐसा कहा है कि पत्नी अपने भर्ताका सबधन स्थावर जंगम दोनों भौतिक सोना चाँदी तौवा सीसा आदि सहित और अन्नादिक रसादिक वस्त्रादिक सहित उसके मरने पीछे लेकर मासिक

श्राद्ध और पाण्मासिक वार्षिक आदि सब श्राद्ध उसके करै करावै (करै या करावै ऐसा विकल्प कहने से कदाचित् स्त्रीत्वसे कोई दशा ऐसीही उपस्थितहो जिस्सेपत्नी अपने आप न करसक्तीहो तो भर्ताके भाई आदि सपिंडोसेभी करवावै तो कुछदोषनहीं परन्तु धनका लेना(भावाय)क्रियाके अनुसार उसी पत्नीपर आरुढहै (प्रजापतिके इसवचनकी व्याख्या रुद्रमनुके उस वचन का संदेह शांतकरती है जिसमें यहनियम निश्चितहुआ है कि पत्नीही पति के पिंड देवै और वही अपनेपतिकासबराश्रयहै) यथा (अपुत्राशयनंभर्तुःपालयंतीव्रतेस्थिता । पत्येवदद्यात्पिंडंकृत्स्नमंशंलभेतच) इसमें यह संदेह खड़ा होताथा कि पत्नीही/पिंड देवै किन्तु जो पत्नी पिंडनदेसके तो भर्ताका अशभी वहीपावै जो कोई उसकाआता आदि पिंड क्रियाकरै सो यह संदेह ऊर्ध्वोक्त प्रजापति के वचनसे निवृत्तहोगया अर्थात् अवसरके अनुकूल आवश्यक जानिकर पिंडक्रियाचाहै औरही किसीयोग्य से करवावै परधनकी मालिक वहीपत्नी होगी-इसकेसिवाय-ऊपरले परिच्छेदमें मुख्यस्थलपर पत्नीके अधिकार मध्ये यहप्रतिषेध कियागया था कि पति और-पुत्रसे,विहीनपत्नी स्वामीका धन पाइकर आत्मपोषणके सिवाय उसकादान या विक्रय यद्वाआधानेभी न करसकै तिसका आशय ऐसा नहीं है कि निपट निर्विकल्प और सर्वथा न करसकैगी-यद्यपि—तत्रोक्तवचनो के सिवाय अत्रोक्त कात्यायनके भी वचनका आशय वहीप्रतीत होता है कि निपट न करसकैगी-यथाहकात्यायनः—मृतेभर्तोरिभर्वंशंलभेतकुलपालिका । यावज्जीवन्नहि स्वाम्यदानाधमनविक्रये) अर्थात्-कुलका पालन करनेवाली यद्वा कुलकी लाजकानि पालन करनेवाली पत्नी भर्ताकाअश्र उसके मरने पीछेपावै और निजजीवन अवधि ताई मालिकरहै,परन्तु दानकरदेने या आधीकरण करदेने यद्वा विक्रय करदेने मध्ये स्वामित्व/उसका नहींहै-सो-यह प्रतिषेध केवल दृष्टार्थ यथा दाननट नर्तकादि क्रीडा मार्गसे देदेनेमध्ये/निपटहुआहै/किंतु अदृष्टार्थ रूप सत्कर्मके दानमध्ये स्त्रीको धनके आधीकरण और विक्रयमेंभी अधिकार उन्हीं कात्यायनके द्वितीय वाक्यसे संसिद्धहै-यथा(व्रतोपवासनिरताब्रह्मचर्येव्यवस्थिता । दमदानरत्नानित्यमपुत्रापिदिवंब्रजेत्- अर्थात्-कात्यायननही यह कहतेहै कि नित्यप्रति व्रत उपवासमें तत्परहुई ब्रह्मचर्यकी साधनामें उपस्थित और दमदानमें निरतहोके रहेंतो निपूतीभी स्वर्गहीको जातीहै-जवकि इसमेंस्वर्गप्राप्ति हेतुसे काम्यदान करनेका अधिकार सूचित कियागयातोफिर नित्य और नैमित्तिक दानादिकोकी चर्चाक्या करनी जिनका करनासभी गृहस्थीमात्र को आवश्यकहो यही नियम ब्रह्मस्पति और प्रजापतिके वचनसे संसिद्धहोताहै-यथा (पितृव्यगुरुद्वैहित्रांभर्तुं स्वस्तीयमातुलान् । पूजयेत्कन्यपूताभ्यांष्टंदांश्चाप्यतिथीन् स्त्रिय) अर्थात्-भर्ताका संवधन पत्नीलेकर उसके पितृव्यपदवाचक चचाताऊआदि

सापिंडोंको और गुरुओंको तथैव दौहित्रोंको और स्वस्वीयनाम भानजेआदि मान्यपक्षियोंको और मातुलआदि मातामह पक्षियोंको और जे कोईबूढ़े अतिथिहों तिनको भी औरसामान्य उसके पक्षियोंमेंसे जे कोईखीजन भर्तव्यहों तिनकोभी कव्यान्न और पूर्त्तान्नआदि पदार्थोंसे पूजै अर्थात् भर्ताकेयथोक्त संवन्धियोंकी पालनपोषण रूपदानों सेसंतुष्टिकरती रहे तिसकाप्रकार व्योरेवार दर्शायाहै कि इनमेंसेजोकोईप्राणी नित्यंप्रति भर्तव्यहों तिनकानित्य पालनकरै और सबसामान्योंको यथाअवसर के अनुसार कव्यान्न पूर्त्तान्नसे संतुष्ट करतीरहै (कव्यान्न) कहने से आद्यादिकमें पितृव्य संकल्पितकिये अन्नादिक और (पूर्त्तान्न) कहनेसे खातादि पूर्तकर्मोंके यज्ञादि भोजन वस्त्रादिक दानमान सत्कारोंको समुक्ता (यहांपर सांसारिक बुद्धिसे यह शंका नहीं करना कि मातुल या मातामह आदिक्योंकर मान्यपक्षियों के अन्नादिक दानलेतेहोंगे किंतु शास्त्रकेसिद्धांतसे समर्थधनवानोंकेसन्मुख मान्यामान्यसबजनपालनीयहोतेहैं इसबात पर व्यवस्था बहुत लंबीहै कि ऐसे संकुचित स्थलपर दर्शाना बशका नहीं) (यहांपर पूर्तकर्मोंकी अनुज्ञा पाईजानेसे काम्य यज्ञोंका अधिकार सिद्धहोता है) और उसीसे यह आशयभी संसिद्ध होताहै कि ऐसे आवश्यक नियम धर्मोंके निमित्तमें कदाचित् कोई अंशपतिके धनमेंसे पत्नीबिचै या आधानरक्खे तौचह अनुचित नहींहै—अन्नम दनपारिजातग्रंथधृतास्मृतिः (यद्यदिष्टतमंलोकेयद्यत्पत्युःसमीहितम् । तत्तद्गुणवते देयंपतिप्रीणनकाम्यया) अर्थात्—लोक में जो जोधस्तु प्रिय कहलातीं उनमें जो जो वस्तु पतिको अतिशय प्रियहों सोसोवस्तु पतिकी वृत्तिअर्थ किसी उत्तम दानपात्र को दातव्य हैं—क्योंकि (लोकान्तरस्थभर्तारमात्मानंचवरानने । तारयत्युभयनारीनि त्यधर्मपरायणा—इतिव्यासः) अर्थात्—व्यासका यह वाक्य है कि हे वरानने जो कोई नारी भर्ताके मरनेपछि नित्यंप्रति धर्मपरायण होती है वहपरलोकमें बैठेहुये भर्ताको और अपने कोभी दोनों को तारती है—इत्यादि वचनों से धर्मपरायण होनाभी व्यय करनेविना संभवनहीं इस्से यदि सत्कर्मों के निमित्तमें कोईअंश धनकबिचै या गहने रक्खे तौ कुछअनुचित नहीं—तथापि—सर्वस्वदानयासर्वस्व विक्रय करदेनेका प्रतिषेध पूरा है क्योंकि दान यज्ञादिक धन के लाभों सेही होते हैं—यथाहसदाशिवः (प्रेत लब्धधनेर्नारी विदध्यादात्मपोषणम् । पुण्यंतुतदुपस्वत्वेनैशक्तादानविक्रये) प-रन्तु यहभी शिवजीका कहा नियमकेवल अभिरुचिसे उत्पन्नहुये सामान्य पुण्यदानों के विषयपर आरूढ़है कि धनकी पैदावारीमें से करै किंतुजब गृहस्थीके आवश्यक धर्मकर्म नित्य नेमित्तिक आदि अटकतेहैं और हिरण्यादिक जंगमधनकुछनहींहोताहै तब ऐसे धर्मकर्मोंकी सहायतामें कुछमूलधन भी बन्धक धरदेना या विक्रय करदेना पराकरताहै तिन अवसरोंका यहप्रतिषेध नहीं—बल्कि उनअवसरोंमें यदिभर्ताकाधन

थोड़ा किंतु उन्हींकामोंकी साधना होसकनेमात्र हो तौ फिर सबधन विक्रय करदेने या बन्धकरखदेनेका अधिकार शुभाचारा पत्नीकोहोताहै क्योंकि मन्वादि शतधावचनो से जिसपत्नीकोनिजभर्ताके सबधनमे पूरास्वत्व पहुँचताहै तिसपत्नीकोयथार्थ अपने स्वामित्वसेही बन्धकरखदेने या विक्रयकरदेने यद्वा दानकरदेनेका अधिकारकृद् निमूल नहींसमूलहै-परन्तु (पुण्यतुल्यदुःपस्वत्वैर्नशक्तादानविक्रये) (नैवदातुंनविक्रेतुंसमर्थास्वध नंविना) इत्यादि जिन वचनोंकासूधाचर्य लेकरयहप्रतिषेध कहनेमेआताहै कि पत्नी को भर्ताका दाय मिलजानेपर भी विक्रय आदि प्रकारों से वियोगकरदेनेका अधिकार नहीं तिसका आशय केवल इतनाहै कियदि कोई दुःशीला पत्नी अपने अधिकार के अभिमानसेही अगले दायदाको दु खदेनेके निमित्त से कि इनके भोगयोग्य धनको नहींछोड़ैगीदानादिप्रकारोंसे वियोगकरनेपर उतारुहो यद्वाकोई अतिमूढापत्नी अपने अज्ञानसेही आगापीछा सोचेविना नटनर्तकआदि मायावी क्रीडा कामोंमे वृथाबखेर करेनेपर खर्चीलीहो जिस्से स्थावरधनकास्वरूप भंगहोजाना सम्भवहो यद्वा धनका अधिकार हाथआनेमे स्वातन्त्र्यसे उन्मत्तहोकर भर्ताके सपिण्डोंसे निरकुश होजायतौ इसअवसरमे यदि कोई उसे नरोकेगा अधर्मभागी होगा-पर उसअवसरमे कि यदि पत्नी शुभाचारा होकर ऊर्ध्वोक्त धर्मकार्योंकी आवश्यकता यद्वा अपनेही निर्वाहकी जरूरतसे स्थावरधनकोबेचै या बन्धकरखलै तौ प्रतिषेधकर्ताभी अधर्मभागी होगा-परन्तु यह अधिकार सिद्धहोनेपरभी (नस्त्रीस्वातन्त्र्यमर्हति) इत्यादि वचनोंकी रियायतसे शुभाचारा पत्नीभी निजभर्ताके दायदसपिण्डोंसे अनुमतिलेकर निजआवश्यकता राजद्वारमे प्रवेशकरतीहुई स्थावरके वियोग मे समर्थहोगी क्योंकि इसव्यवस्था कासिद्धान्त केवल यहीहै कि निष्कारण किसीस्थावरका आकार भग्नहोने पावै-अत्र कात्यायन (अपुत्राशयनभर्तुं पालयतीगुरोस्थिता । भुंजीतामरणात्क्षान्तादायादाऊर्ध्वमाप्नुयु) अर्थात्-अपुत्रानाम निपूतेकीपत्नी पतिकेमरनेपीछे भर्ताकीशय्या पालन करतीहुई कुलके गुरुओंवीच रहतीहुई अपने मरणान्तसमयतक भर्ताकाधन क्षाता होकर भोगे किन्तु लोकशास्त्र दोनोकी मर्यादोंसे निज इन्द्रियगणको वशमे रखतीहुई धनसम्वन्धी नियमोंसेही धनकोभोगे क्योंकि उसकेभोगसे अवशिष्टदाय उसकेमरने पीछे भर्ताकेदायादपावै यह कात्यायनजीने कहा यद्यपिइसमे (क्षता) शब्दके विशेषण मात्र से बहुधा ग्रथकारों ने नानाभौतिकी विस्तरित व्यवस्था कल्पितकरी है परन्तु कात्यायनका तात्पर्य केवल इतनाहै कि वृथाव्यय करतीहुई न भोगे जिस्से निष्कारणभी स्थावरके आकारभंग करनेपर इसीसे यहनियम रक्खागयाहै कि पतिपक्षियों के प्रागे रखकर उनकी संमति और सत्कार सहित कामकरै-एतदप्युक्तंभवति (स्थावर रेणापिसहितंसर्वभर्तृधनमाधिगत्य धनसाध्यंस्त्र्यधिकारिकंपत्पुरात्मनश्चश्रेय सा

धनकर्मपतिपक्षीयपुरस्कारेणपत्न्याकार्यम्) अर्थ इसका सूँधा सुगमहै इत्यादि सभी नियमोंसे सवर्णा शुभाचारापत्नीका अधिकार पहले होता है तिसपीछे अन्यदायादों का अधिकार यथाक्रमसे चलाकरताहै-अथवहस्पतिः(आम्नायेस्मृतितंत्रेचलोकाचारेचसुरिभिः । शरीराद्धैस्मृताजायापुण्यापुण्यफलेसमा ॥ यस्यनोपरताभाय्यादेहाद्धैतस्यजीवति । जीवत्यर्द्धशरीरेतुकथमन्योधनंहरेत् ॥ सकुल्यैर्विद्यमानैस्तुपितृमातृसनाभिभिः । असुतस्यप्रमीतस्यपत्नीतद्भागहारिणी)अर्थात्-वहस्पतिने यह उच्च प्रकारसे उच्चारण कियाहै कि पुरुषोंकी जायानाम पत्नीको पण्डितलोगोंने अर्द्धशरीर और निज पतिके पुण्य पाप दोनोंफलमेंभी समान ऐसाकहाहै और कहनेके ठिकानेभी दर्शाये हैं कि आम्नायनाम वेदमें संप्रदायमें गुरुओंके उपदेशमें कुलोंकीपरिपाटीमेंतथैव स्मृतियोंमें और तंत्रोंमें और लोकाचारमें प्रसिद्ध है कि जिसकी भार्या जीतीहो तिसका आधादेह जीताहै तौफिर अर्धशरीर जीतेहुये अन्यदायादकोई क्योंकर धनको हरे किन्तु पिता माता आताओं सहित सकुल्योंकेभी विद्यमान होतेहुये निपूत मरेपतिकी पत्नीही उसकाभाग हरनेवालीहै न कोई और-वहस्पतिके इनवचनोंमें(तद्भागहारिणी) ऐसाकहनेसे मुख्यसिद्धान्त यद्यपि यही है कि उक्त सकुल्यों आदिके होतेहुये पत्नी अपने पतिकाभाग अविभक्तधनमेंसे भी लेसक्तीहै एवं विभक्तहुये पीछे संसृष्ट जो धनहुआहो तिसमेंसेभी बँटवाइकर लेसक्ती है परन्तु यह मरुयात्मक सिद्धान्तवाला नियम केवल बांगदेशमें समुभ्ना क्योंकि बंगालमें इनवचनोंके अनुकूल यही परिपाटी चलीआतीहै कि पत्नी अपनेपतिका जितनाभाग उचितहो सो बँटवाइकर लेसक्ती और निरन्तर पायाकरती है कोई उसमें बाधकनहीं होसक्ता-तथापि-और सबसामान्य देशोंमें इनवचनोंसेभी वहीव्यवस्था मानीजायगी कि जैसा एतद्देशी भू भागोंका वर्त्तावाहै अर्थात् बंगालामात्र छोड़कर सबदेशोंमें पत्नी केवल धनविभक्त असंसृष्टीभर्त्ताका दायमात्रपातीहै और संसृष्ट यद्वा अविभक्तधन भर्त्ताकाभाग बँटवाइ नहींसक्ती है अर्थात् उसकेअंशमेंसे केवल अपने आजीवनके निर्वाहमात्र धन की बहुताइतके अनुसार उत्तम मध्यम रीतिसेपाती है इसहेतुसे बंगालेकेसिवाय सब सामान्य देशों की अपेक्षा से (तद्भागहारिणी) यह भाग शब्द भी रिक्थ शब्द के पर्याय में समुभ्ना-परन्तु-एक विलक्षणदशा उपस्थित होने पर सब देशों की अपेक्षासेभी भागशब्द भागही के पर्यायमें समुभ्ना जा सक्ताहै कि जिसभर्ताके पैतृक रिक्थों मेंसे अंशकरूपना निश्चित होकर उन भिन्नात्मक अंशोंका सामान्य भावसे संसर्गमात्र चलाआता हो और भर्ता अपने खानपान आदि व्यवहार जुदेरखताहो तौइस भागको सर्वत्र पत्नी हरसक्तीहै और देशविशेषोंका कुछभेद इसमेंनहीं-क्योंकि यह विलक्षणदशा कुछ संसर्ग पदमें गिनतीनहीं होसक्ती किन्तु संसृष्टीभर्ता वहीकहा

ताहें कि जिन दाय्यादोंसे विभाग परस्पर उसका हुआहो और फिर उन्हींमें से किसी दाय्यादसे परस्पर उसकी प्रीति और संमति ऐसीरीतिसे ठहरीहो कि यह पायाहुआ विभागधन हमारा सो तुम्हारा और तुम्हारा सोहमाराहै और हमतुम बीच परस्पर कोईभेदनहीं इससे फिर मिलकर एकीभूत होजावें ऐसाठहरे पीछे धनको मिश्रीभूत करके खानपानभी सब एकहोजावेंतौ संसृष्टि ठीक समुभीजावैगी-अन्यथा जहाँ ऐसे नियमोंके अभावमें यद्यपि कोईदायादभी अपना धनसाधारणभाव वणिज व्यापारकी रीतिसेकिसी दाय्यादके धनमेंमिश्रित करदेवै यद्वा पहलेसेहीभाग होचुकने पीछेकिसी सुगमताकेहेतुसे संलग्नवनारहनेदेवै और निजघरके देहल्यादिव्यवहारजुदेरखताहो जिनकेहेतुसे घरभिन्नात्मक समुभाजायतौ यहसंसर्गनहींमाना जासकताहै-क्योंकि यदि ऐसेही सबलोगोंसे संसृष्टि सिद्ध होसकीहो तौ फिर बहुधाही व्यवहारोंमें अन्यायहोवै- इसलियेजबतक भर्ताकीसंसृष्टिठीक न ठहरै तबतक मुख्यपत्नी भर्ताका धनभागउसके दाय्यादोंसे इनदेशोंमें भी लेसकीहै और लेकर अन्य पत्नियोंका यथोक्त पालन करती है (परंतु) संसृष्टिपाई जाने यद्वा पहलेसेही भाग न होनेसे अविभक्तधनकी दशामें वह मुख्या पत्नी भी इनदेशों में आजीवनमात्रपाती है तथाहकात्यायनः (स्वर्पातेस्वामि निस्त्रीतुग्रासाच्छादनभागिनी । अविभक्तेधनांशंतुप्राप्नोत्यामरणान्तिकम्) अर्थात्-अविभक्त धन स्वामी के स्वर्पासी होनेमें अविभक्त धनके अंशमें से भोजन वस्त्रोंकी भागिनी पत्नीहोतीहै यद्वा ऐसा भी प्रकार नियत होताहै कि आमरणान्तिक अंश धनकापातीहै अर्थात् उसके जीवन कालका अनुमान करिके जितने धनसे जीवनका निर्वाह उसके आवश्यक धर्म कर्मोंकी संसिद्धि सहित समुभाजाय उतना अंशपति के अंशमेंसे एकवार भिन्नात्मक भी मिलजाताहै कि जिससे उसको अतिशय पराधीनीकी पीड़ा नहीं पहुँचे (अत्रग्रासाच्छादनभागिन्येवपत्नी आमरणान्तिकधनांशंवाय ताधनेनजीवन्तस्त्र्यधिकारिकमावश्यकंचकर्मसिद्धयति । तावत्तंधनांशंवाभिन्नात्मकंप्राप्नोतीत्यव्ययेनव्याख्यानंभवति)—इसकेसिवाय—यदिभर्ताका विभक्त होजाना और असंसृष्टि बनारहना निश्चित होवै जिसमें मुख्या पत्नीको सबधन पाना निश्चित हुआहै ऐसीदशा में अमुख्या स्त्री भी निपूती होनेपर भी जीवनमात्र पाती है यदि शुभाचाराहो क्योंकि (आच्छिद्युरितरासु) यह नारदवचन प्रमाणहै—उक्त अमुख्या स्त्रीको निर्वाह मात्र पाने मध्ये स्मृतिचंद्रिकाकारने बहस्पति का अथोक्त वचन अंगीकारकरिके व्याख्या कल्पित करी है-यथा- (प्रदद्यात्वेवपिडंचक्षेत्रांशंवायदीच्छति इतिबहस्पतिः—अस्यव्याख्यानंतु—पिडग्रहणमशनाच्छादनोपलक्षणार्थं तत्पथ्यां संघनंतत्साम्यादेकक्षेत्रांशंवास्वरुच्यामत्रैशार्हपत्नीव्यतिरिक्तविधवायै आत्रादिस्तद्ध नग्राहीप्रदद्यात्तएवकारः प्रदानस्यावश्यकत्वार्थः) अर्थात्-बहस्पति ने यहकहा है

किं यद्यपि उपस्त्रीमात्र भर्ताका धनपाय नहीं सकती है तथापि जिसने भर्ताका धन हराहो सो धनहारी ऐसी विधवाको निर्वाह योग्य (पिंड) नाम भोजन वस्त्रदेवै यद्वा उसी भोजन वस्त्रके अनुमान मात्र धनदेवै यद्वा अपनीरुचि के अनुकूल उसी धनके अनुमान वाला एकक्षेत्रकाही अंश देदेवै जिस्से उतनेधनकी प्राप्तिहोसकी हो-यहव्याख्या स्मृतिचंद्रिकाकारने दर्शाई है और पीछेसे यहकहा है कि (एव) शब्दके आशयसे देनेमेंभी अधिक आवश्यकता समुभो-नारदने भी इस आशयको दर्शायाहै-यथा(यावत्प्रायश्चित्तसाध्व्योऽप्येष्टेनश्वशुरेणवा । गोत्रजेनापिवान्येनभर्तव्या इच्छादनाशनेः) अर्थात्-जितनी विधवा स्त्रीहों सोसवस्त्रियां उनके जेठ या श्वशुर या गोत्रजमात्र या और ही किसीकरके भोजनवस्त्रोंसे भर्तव्यहैं कि जिसने उनकेपतिकारिक्थपाया हो क्योंकि (योयस्यधनहर्तास्यात्सतद्धर्माणिपालयेत् । संरक्षेत्रियमांस्तस्यतद्धनपरिपालयेदितिधर्मः) ऊर्ध्वोक्त नारदके वाक्यमें (साध्वी) यह विशेषण जो संयुक्तहै उससे सर्वत्र साध्वियोंकाही पालन एकधर्महै पर और असाध्वी कुलटाआदि चाहें मुख्यपत्नियां यद्वा उपपत्नियां हों उनकेपालनका कुछ नियमनहीं परंच नारद ने असाध्वियोंका पालनभी प्रतिपिद्धकिया है-यथा (रक्षतिशय्यांभर्तुश्चेदाच्छिद्युरितरासुतु) वहरूपतिने इसनियमको भी कहा है कि साध्वियोंको देकर कोई छिनैनहीं यथा(स्थावरादि धनस्त्रीभ्योयदत्तंश्वशुरेणतु । नतच्छक्यमपाहर्तुंदायादैरिहकहिंचित्) अर्थात्-श्वशुरादिक में से किसी अधिकारी ने स्त्रियोंको स्थावर आदि जो कुछ धन निर्वाह योग्य दियाहो तिस धनको इह संसारमें कदाचित् भी कोई दायाद नहीं छिन सक्ता-कात्यायनने इस नियमको भी कहाहै कि दुःशीला स्त्रियोंसे देकर भी छिनसक्ता है-यथा (भोक्तुमर्हतिहृत्पाशंगुरुशुश्रूषणरेता । नकुप्याद्यदिशुश्रूपांचैलपिडेनियोजयेत् ॥ अपकारक्रियायुक्तानिर्लज्जाचार्यनाशिका । व्यभिचाररतायाचस्त्रीधनंनचसार्हति) अर्थात्-जो कुछ अंश उन स्त्रियोंके निमित्त में प्रकल्पित कियागयाहो तिस प्रकल्पित अंशकोवही भोगनेयोग्यहै किजो गुरुओंकीसंस्चितसेवामेंतत्परहो किन्तु जोधनहाथ में आजाने के अभिमानसे शुश्रूषा नहीं करती हो उसको फिर भी केवल रोटी कपड़े मिलें और वह धनका अंश निवर्तित कियाजाय इसके सिवाय जो कोईस्त्री गुरुओंके अपकार वाले काम करती हो यद्वा निर्लज्जाहो या अर्थोंका विनाशकरतीहो या व्यभिचारमें रतहो सो उस धनके योग्य नहींहै और (च) कारके अभिप्रायसे यदि अधिक उसमें अवगुणहों तौ फिर भोजन वस्त्रभी अदेयहै और दियाहुआ धनभी उससे हरणीयहै-इत्यादि विधि प्रतिषेध रूप सर्व नियमों के अनुसार स्त्रियोंको भी धनपाने का अधिकार सिद्धहै इस बात में संदेहकरने का अवकाश कहींनहीं-परन्तु-जो उस व्रातका आग्रहलेकर कोई शंका खड़ीकरै किजव ऐसाही अधिकार सन्धानियत है

तो पहले जो कुछ वाक्यलिखेगये जिनमें नारद, मनु, शंख, लिखित, पेठीनसि, यम, कात्यायन, देवल, गौतम, वसिष्ठ आदि बहुधा वाक्योंसे अन्याय खड़ा होता है कि पत्नी का अधिकार पहले नहीं रखता, तिसका ज्ञातेतु है, यह शंका क्योंकर शांत होगी-तहां-यह उत्तर है कि धारेश्वरकी कल्पितकरी व्यवस्थाका निराकरण मात्र पदिकरदेखों-उसमें बहुधाइन्हीं विरुद्धवचनोंका समाधान, किया गया है और जो कोई वाक्य शेष भी रह गया हो तिसकी शांति, ऐसीरीति से होसकी है कि कात्यायनवाले वचनका विरोधका-त्यायन के ही द्वितीयवाक्यसे मिटजाता है जैसे (पत्नीपत्यर्धनहरीयास्यादव्यभिचारिणी । तदभावेतुदुहितायघ्नूढाभवेत्तदा-) इस वचनमें, कात्यायनजी स्पष्टपहले पत्नीकाही अधिकार दर्शितकरचुके, तो फिर दूसरा वचन यह उच्चारण किया कि (विभक्तेर्लक्षितेद्रव्यपुत्राभावेपिताहरत्, । आतावाजननीवाथमातावातत्पितुःक्रमात्) यद्यपि इसमें, पत्नीका चर्चानहीं आनेसे प्रत्यक्ष विरोध प्राया जाता है परन्तु पत्नीका नाम इसमें रखनेकी जरूरत नहीं रखी किंतु पत्नीका अधिकार उसी वचनसे कह-चुके, इससे अब इस वचनका अनुक्रम केवल पत्नीके अभावमें समुभन्ना और पत्नी के, अभावमध्ये दुहिताकाभी अंतर्भाव समुभन्ना किन्तुजहांपत्नी और दुहिताभीनहीं तहां इस अत्रोक्त वचन का न्याय कात्यायनजीने दर्शायाहै कुछ न्याय विरुद्ध इसको नहीं समुभन्ना क्योंकि पत्नी और अनूढा दुहिता का अधिकार पूर्ववचनमें कहचुके इससे केवल द्रष्टा लोगोंकी समुभन्नाही अंतरजानो-इसीप्रकार-मनुने जो कहाहै कि निपूतका धन पिताहरें या भेंयेहरें-दूसरी जगह मनुने यह कहाहै कि निपूतका धनमाता पावै या दादीपावै तो इनवचनोंको भी पत्नी और दुहिताके अभावमें समुभन्ना किन्तुपत्नी और दुहिता बलिक दौहित्र भी नहीं तो फिर, पिता या भेंयेहरें एवं जहां पिता और भेंये भी नहो तहां माता या दादी पावै; यह सिद्धांतहै कुछ पत्नी या दुहिताके होतेहुये इनका चर्चानहींहै (बल्कि) यथाथसे जिस वाक्यमें माता और दादीका अधिकार दर्शित हुआ सो यह वाक्य केवल ऐसे अवसरपर आरुढ़ है कि जब किसी बालक आताने निजपैतृक धनका भाग आताओं साथपायाहो जिसकी रक्षा अवतक माताके आधीनथी और वह बालक बिना विवाहा आपनिपूता मरजाय तो उसके संचित दाय पर यह शंका खड़ीहोतीहै कि उसका दाय भाईलेवेंया कौनपावै ऐसे भगड़के निपटारा का यह न्यायहै कि (अनपत्यस्यपुत्रस्यमातादायमवाप्नुयात् । मातर्यपिचष्टतायांपितुर्मा ताहरेद्धनम्) अर्थात्-इसभौतिक निपूतका दाय उसकी मातालेवेंया माताकेनहोने में दादी लेवें क्योंकि माताके अभावमें दादीभीमाताके समान पालनकरतीहै-कदाचित्-ऐसेबालक मरे निपूतकी अज्ञानवाला पत्नीभी उपस्थित हो तो भी माताऐसी पत्नी के संप्राप्त व्यवहारकाल होनेतक उसधनकी रक्षकहोकर उसको सौंपेगी या दादीही

भी कुछ पुत्र और दौहित्रके तुल्यात्मक नहीं किन्तु पौत्र अपने दादाका आद्य पिण्ड देनेके सिवाय उसका दायहरता और ऋणदेताहै बल्कि रिक्थके न होनेपर भी दादाका ऋणदेना उसपर भार है परन्तु दौहित्र केवल आद्यका अधिकारी किन्तु नानाका ऋण देना उसपर तब तक भार नहीं है कि जब तक उसको नानाका धनभाग न पहुंचे (पुत्र पौत्रे ऋणदेयं) यह वाक्य ऋणप्रकरणमें आचुका सो इस स्थल पर प्रमाण है और (पू-र्वपातुस्वधाकारे पौत्रा दौहित्रकामताः) विष्णुके इस वाक्यसे दौहित्रोंको अदृष्टकार्य आद्य आदिका अधिकार पाया गया तो इस कारणसे प्रत्यक्ष है कि पुत्र तो दृष्ट अदृष्ट दोनों भाँति के उपकार करनेवाला पौत्र पैदा करनेसे अधिकतर उपकारी ठहरा और पुत्रीकेवल अदृष्टकार्य करनेवाली दौहित्र पैदा करने से उपकारमें कुछ न्यून ठहरी कदाचित् इसपर भी यह तर्क आरोपित करी जाय कि यदि पुत्रोंसे दुहिता न्यून ठहरी तो भी पुत्रोंसे पश्चात् धनके योग्य है क्योंकि पत्नीकी अपेक्षा दुहिता प्रत्यासन्न ठहरी इससे दुहिता पहले पावे और पत्नी उससे पीछे पावे—ऐसे तर्कमें यह उत्तम समाधान है कि जैसा पत्नी से उपकार हो सक्ता तैसा दुहितासे उपकार नहीं होता है क्योंकि पत्नी पतिके सहाधिकारसे अग्नि-होत्र आदि वैदिक कर्मोंका उपकार साधन करती है और पतिके काम दानसे पुरु-षार्थ की साधनता और संतानकी उत्पत्ति द्वारा दृष्टादृष्ट दोनों भाँतिके उपकार करने वाली और देहार्द्ररूपा भी विख्यात है इसलिये दुहिताओंकी अपेक्षा पहले पत्नीही धनभाक् होगी बल्कि इसी हेतुसे नारद आदि जिन वचनोंमें (पुत्राभावे तु दुहिता) यह ऐसानियम दर्शित हुआ होवे कि पुत्रोंके अभावमें दुहिता पावे तहाँ सर्वत्र पुत्राभाव के उपलक्षणसे पत्नीका भी अभाव समुभाजाना न्यायात्मक है और इसी हेतुसे योगी-श्वर तथा विष्णुने भी निज वचनोंमें स्पष्ट पहले पत्नीका अधिकार कह कर पीछे दुहिता को दर्शाया है—यद्यपि दुहिताकी अपेक्षा एक प्रकारसे उसधनीका पिताही कुछ प्रत्या-सन्न समुभाजासक्ता है क्योंकि जब कदाचित् धनी अपने पिताको पिण्डदान करता तब धनी के कर्तव्यका संप्रदानभूत पिताही अदृष्टोपकारक ठहर सक्ता इससे दुहि-ताकी अपेक्षा पिता प्रत्यासन्न समुभाजाकर पुत्रका धन हरने में पोतीसे पहलेही अधिकारी हो सक्ता है और इसी तर्कके आशयसे पूर्वोक्त मनुका वाक्य भी सच्चा हो सक्ता है कि (पिताहरेदपुत्रस्य रिक्थं) तो भी ऐसा कहना निषट् अयोग्य है क्योंकि (तस्या-मात्मनितिष्ठत्यां कथमन्यो धनं हरेत्) इस मनुकेही स्पष्ट द्वितीय वाक्यसे शारीर प्रत्या-सत्तिका प्रावल्य पहले दुहिताका अधिकार घंटाघोषाद्विरुद्ध करता है इसलिये दु-हिताके अभावमें वह मनुका पहला वाक्य अवसर पविगा—इसके सिवाय वंगालेकी अपेक्षासे जीमूतबाहुनने निज ग्रंथ में दुहिताओं के अधिकार मध्ये दुहितासे संतान पैदा होना एक हेतु निश्चित किया है कि दुहिता अपनी संतानसे निज पिताका उपकार

आहोपिंडे आदि करती है परवही संतानजो नानाको पिंड देनेवाला हो अर्थात् सव-
र्णपुत्रकी संतानइस में हेतु है। आपिंडसंतान पुत्रियां या असवर्ण पुत्रभी उपकारक
हेतुनहीं क्योंकि उनसे नानाका पिंडादि उपकारनहीं होसका इसहेतुसे बंगालमें केवल
दो प्रकारकी दुहितायें रिक्थपायें किन्तु सपुत्रा और संभावित पुत्राभी कि जिसके पुत्र
होनेका आकार संभवहो परंच (विधवात्वबंध्यात्वदुहितृप्रसूत्वादिना विपर्यस्तपु-
त्रापुनर्नाधिकारिष्येवेति दीक्षितमतमादरणीयमित्यप्याहान्तेर्जीमूतवाहनः) अर्थात्
पीछेसे जीमूतवाहन यह भी कहतेहैं कि विधवाहोने या बन्ध्याहोने या पुत्रियां पैदाकरने
या आदिशब्दके आशयसे आपिंडद असवर्णादि पुत्रपैदाकरने आदि हेतुओंसे अपुत्रा
या विपरीत पुत्रा बेटी धनाधिकार नहीं पावै यह (कांपिल्लनगरनिवासी यज्ञदत्तनाम
कदाक्षित) का मत आदर करने योग्यहै-जीमूतवाहनकी इसीव्यवस्थाके अनुसार
बंगालमें अद्यापि यह परिपाटी वर्तमानहै-यद्यपि देशाचारसे कुछ किन्तु करने का अ-
वकाश नहीं है तथापि चिंताकरनेका अवकाश बहुत बड़ाहै कि भाव तत्रत्य यह परि-
पाटी पूर्वकालमें नहो बल्कि जीमूतवाहन केही समयसे प्रवर्तित हुईहो या कुछ पहले
से-परंतु चिंता इसमें यहहै कि पुत्रवतीके सिवाय संभावित पुत्राके अधिकारमें उपकार
क्योंकर समुभाजाय क्योंकि देवीगतिमें यह निश्चित होसकना परम दुर्घटहै कि सं-
भावित पुत्राके अवश्यही पुत्रहोगा या होकर जीतारहेगा इस्से इसको धने मिलना
चाहिये क्या अचंभाहै कि ऐसीदृशामें धन मिलनेपर भी पुत्रा पैदाहोय तबक्या उस्से
धन छीनकर सपुत्रा भगिनीको देदेना चाहिये जो पहले आधा पाचुकी है-दूसरी चिंता
यह कि बंध्याका निषेध करना ठ्या है क्योंकि बिरली बंध्या के अतिकालमें संतान
होतीहै क्या अचंभाहै कि धनके भाग होजाने पीछे बंध्याके भी पुत्र पैदाहोय-इसी
प्रकार पुत्री पैदाकरनेवाली का निषेध ठ्या जानो क्योंकि न जानै धनके भाग
होजाने पीछे उसके पुत्रपैदाहोवै इत्यादि बहुधा चिंता और भी अवशेष हैं तिसका-
रणसे दुहिताओं के अधिकार में पिंडद संतानका अवलंबरूपहेतुही निर्मूल है
(भन्वथा) जो पिंडद संतानका अवलंबरूपहेतु कुछ समूल समुभाजाता तो फिर
सबसे पहले कारीकन्याका अधिकार जो सवग्रंथासे नियमात्मक निश्चितहुया सो
वह क्योंकि सच्चाहोता क्योंकि कोई मांति यह विश्वास आना संभवनहीं है कि इस
कारीका विवाह करदेने पीछे निस्संदेह पुत्र पैदाहोगा या यह बन्धानहीं निकसेगी
या पुत्रियां नहींसूतेगी या विधवाभी न होवैगी-बल्कि इस कारीकन्याके प्रथमाधिकार
की यहाँतक विशेषता निश्चितहुई है कि जबतक कारीकन्या विद्यमान हो कोई और
सपुत्रीतक भी नहींपावै-यथा (अपुत्रस्यमृतस्यकुमारीरिक्थं गृह्णीयात् तदभावेचोढा)
जबकि निपट अनुदाके अभावमें ऊढा और सपुत्रीका अधिकार ठहरा तोफिर सपुत्रा

अर्थात् ऐसेदायके हरनेमध्ये आताओंका अधिकार मातादादीपत्नीके होतेहुये नहीं है-कदाचित् जहांवाला पत्नीनिपट न हो तो इसवातका ऐसाभी सिद्धांतनहीं है कि पुत्रद्वारा पायाहुआ दायमाता के मरजाने पीछे माताकी पुत्रियां या दौहित्रपावे-किन्तु वेहीआता पावेगे कि जिनमेंसे वहपैतृक रिक्त बँटकर भिन्नहुआ-एवं-जिसपुत्रने पेटा-महू धनकाभाग पितृव्या साथपायाहो और वह व्याप निपता पत्नीहीन मरजावे तो उसभाग कोभी मातालेवे और माताके मरजानेसे फिरवही दायदकमसे पावेगे कि जिनमें से धन बँटकर भिन्नहुआ था (इतिमनुवाक्यविरोधशान्तिः) इसीप्रकार-शंख लिखित, पैठानसि, यमइनचारोंका जो वचनएकही है कि (अप्रुप्रत्यस्वर्थात्स्पृष्टात् गामिद्वयंतदभाविपितरौहरेयातांज्येष्ठावापत्नी) सो इसवचनका विरोध दोभातिसे शान्ति कियाजाता है किन्तु एकतो सूधेमार्गसे जो अर्थ इसका प्रत्यक्षहै कि भाईमेंउस निपूतेका धन जानेयोग्य होताहै भाईके न होनेमें मातापिता हूँ-अथवा ज्येष्ठापत्नी साथहुन्याय उसदशामें संभाव्यहै कि जो निपूता अपने भाइयोंसे धन बाँटकर जुदा न होचुकाहो यद्वा जुदा होचुकने परंभी फिर मिलगया हो तो निस्संदेह संसृष्टी धर्म के न्यायसे उसका अंश उन्हीं भाइयों में रहसक्ता है कि जो उसके संसर्गाहों और जो संसर्गा भाई भी मरचुकाहो या तत्काल उसके पीछेमरे और वहभाई भी निपूता हो तो फिर माता पिता हूँ माता पिता भी नहीं तो फिर ज्येष्ठपत्नी जो शास्त्रोक्त गुणसे जेठीहो मालिकहोगी-सो यह समाधान एकस्वरूप और सुगमरीतिसे कहदिया है अन्यथा इसपर बड़ेबड़े बाँद विवाँद और निरर्थक सार्थक दोनों भाँतिकी व्याख्या कल्पितहोती है-इसलिये-इसीवचन का दूसरा अर्थ व्यवहित योजना मार्गसे यह सिद्धहोताहै कि जेठी पत्नी सबसे पहले मालिकहोगी और तदभावे अर्थात् ऐसी पत्नी के अभाव में और पत्नीकेही अंतर्भावलक्षणसे दुहिता और दौहित्रों के भी अभावमें निपूतेके पिता माता भगीहोंगे यद्वा उनके भी अभावमें धन आतृगामी होवैगा-यतः (तदभावइतिमध्यपठितपूर्वोत्तराभ्यामविरोधान्यायस्य पूर्वमुक्तत्वाच्चसम्बध्यते-इति वीरामित्रोदयः) इसीप्रकार औरभी जे कोई वचनविरोधी शेषहों तिनसबकी शंका दूर होसक्तीहै इसहेतुसे यह ध्यानभी सर्वत्ररखना योग्यहै कि क्यपिकहीं वचनोंमें विरोध पायाजाताहो परंतु न्यायका अविरोधी नियम अंगीकार करनायोग्यहै क्योंकि न्यायसे विपरीतनियम अंगीकारकरनेमें वचनोंका अविरोधभी दुर्दुपणहै और न्यायके अविरोधमें वचनोंका विरोधकिसीदूषणको उत्पादक नहीं (भयाप्राप्तयनायाभापित्यायमः) (मृते भर्तृरिसाध्वीस्त्रीव्रज चर्य्यव्यवस्थिता । स्नाताप्रतिदिनंभक्त्याभर्त्रेदद्याज्जलाञ्जलीन् ॥ कुर्याच्चानुदिनंभक्त्यादेवतातिथिपूजनम् ॥ विष्णोराशेर्धनंचैवकुर्यान्नित्यमनुव्रतां । दाना निविभ्रमुख्येभ्योदद्यात्पुण्यविद्वद्वय ॥ उपवासाश्चविधिधानंकुर्याच्छास्त्रोदिताञ्छुभे ।

लोकोन्तरस्थंभर्तारमात्मानं च वसाने तारयत्युभयनारीनित्यं धर्मपरायणा-इति व्यासः)
 इति पत्न्यधिकारविचारशेषपाठः (अथ दुहितृणां अधिकारस्यानुवादः) पत्नीके अभावमेतदुहिता-
 ओंका अधिकार ऊपरलेपरिच्छेदगत संसिद्ध आया कि जो कोई धनी निजसपिण्डों से
 विभक्त होकर असंसृष्टीही निपूता भरजाय तो पत्नीके नहोनेमें पुत्रियाँ दायपावें-उसमें
 कोई किन्तु यद्यपि नहीं है पर तौ भी एक दोषचनोंके अनुसार विरले अवसरमें निर्मूल
 शंका खड़ी करते हैं कि (यथैवात्मा तथा पुत्रः पुत्रेण दुहिता समा । तस्यामात्मनितिष्ठत्यां
 कथमन्योधनं हरेत्) मनुने इसवचनका यह भाव दर्शाया है कि जैसा अपना देह तैसा ही
 उस देह से पैदा हुआ पुत्र है और पुत्र ही के समान, उसकी पुत्री भी होती है क्योंकि दोनों
 उसी देह से उत्पन्न हुये तिस ऐसी पुत्रीके निज आत्मतुल्य उपस्थित होते हुये कैसे कोई
 और धनको हरसक्ता है अर्थात् पुत्री ही धनपावे (आत्मनि-आत्मावै जायते
 पुत्र इत्यात्मभूतपुत्रतुल्यायामित्यर्थः, तिष्ठत्यामित्यनादरे सप्तमी तामनादृत्येति भा-
 वः) और (अगादंगात्संभवति पुत्रवदुहितानृणाम् । तस्मात्पितृधनं त्वन्यः कथं गृह्णी-
 तमानवः) यह रूपतिने इसवचन का यह भाव दर्शाया है कि पिता-माता के देह देह से
 उत्पन्न होवै हैं, इस हेतु से दुहिता भी पुत्र ही के समान है और इसी कारण से पिताका
 धन भी कोई अन्य मनुष्य क्योंकर लेवे-इसमें दुहिता को पुत्रके समान कहनेके हेतु
 से और निज देह से उत्पन्न होनेके हेतु से भी यह न्याय संभव होसक्ता था कि पुत्र और
 पुत्रियाँ भी सभी मिलकर भाग पाते परंतु पुत्रोंमें पिताके अंगों की अधिकता और
 पुत्रियों में माताके अंगों की अधिकता सर्वशास्त्रोंमें प्रसिद्ध है कि (पुमान्पुंसोऽधि-
 केशुके स्त्रीभवत्यधिके स्त्रियाः) सो इस परमकारणके प्रभावसे पुत्रों की उत्तमता और
 पुत्रियों की मध्यमता पाई गई इस्से इन्हीं दोनों वचनोंके अनुसार ऐसा न्याय होना
 योग्य था कि औरस पुत्रों के न होनेमें पुत्रियोंका अधिकार निश्चित बना रहता पर
 यह न्याय जो सुनिश्चित हुआ है कि औरस पुत्रोंके उपरांत गौणपुत्र और पत्नियां
 भी न हों तब उसमें निपूतेकी पुत्रियाँ पावें सो यह कैसा न्याय जो अन्याय सा प्रतीत
 होता है क्योंकि अग्रोक्त नारदके वाक्यसे भी वही न्याय संभव होता है कि पुत्रों के
 अभाव में पुत्रियाँ मालिक होवें-यथाह नारदः (पुत्राभावे तु दुहितानुत्पत्तान दर्शनात् ।
 पुत्रादुहिता चोभौ पितृसंतानकारकौ) अर्थात्-नारद कहते हैं कि तुल्यसंतान दर्शन
 हेतु से पुत्रों के अभावमें दुहिता दायपावे क्योंकि पुत्र भी और दुहिता भी यह दोनों
 अपनेपिताके संतानकारक हैं अर्थात् पुत्र अपनेपिताको पौत्ररूप संतान दिया करता
 है और दुहिता भी दौहित्रकी संतान दिया करती है फिर क्योंकर उसका अधिकार पत्नी
 के पीछे योग्य होसकता है-ऐसी शंका में-यह उत्तर है कि पौत्र, और दौहित्रका स्वरूप नहीं
 तुल्य होसक्ता किन्तु दोनोंकी तुल्यता केवल कार्यमात्रसे अभिप्राय रखती है सो कार्य

या संभावित पुत्राकीमुख्यता क्यांकरशेपरही और जबइन्हींकी मुख्यताजातीरही तो फिरपिंडद संतानका अवलंबरूपहेतुभी निर्मूलहुआ-बल्कि इसीकारणसे इसऊर्ध्वोक्त मनि वाक्यमें पिंडदसंतानका प्रसंगनहीं आया किन्तु यहआशय इससे प्रत्यक्षहै किं (अतिशय प्रत्यासत्ति) अर्थात् परम समीपताही अवलंबरूपहेतु है किजिसकेहोनेसे धनका अधिकार पहुँचसकतहै इसीलियेकारीकन्याका अधिकारपहले रक्खागयाक्यों-कि अन्य दुहिताओं की अपेक्षा कारीकन्या अपने पिताकेसमीप समुभीजाती और उसीकरके भर्तव्य हुआकरती है-बल्कि जीमूतवाहनने निज आपभी यहकहा है कि (कन्यायाश्रंसंभवेसंभावितपुत्रायाः पुत्रवत्याश्चयुगपदधिकारः) अर्थात् कन्याकेअभावमेंसंभावितपुत्रा औरसपुत्रादोनोंका अधिकार एकसाथही तुल्यात्मकहो-सो इसअत्रोक्त और पूर्वोक्त उनके द्विविधकथनोंसे भी हेतुव्यभिचार खड़ाहोताहै कि उन्होंने उसभाँति कहकर ऐसाकहा परंच ऐसाकहनेसे उसभाँतिमें निस्संदेह निर्मूलतापाईगई-जीमूतवाहनके सिवाय-देवशत, धारेश्वर, देवस्वामी आदि बिरले ग्रंथकारोंने (पिताहरद पुत्रस्वरिक्थं) इसमनुवाक्य का विरोधदूरकरना चाहकर दुहिताओंके अधिकारसाधक जोजो वाक्य घंटाघोपहैं तिनसबहीको निजबुद्धिके अनुसार (पुत्रिका) बेटीके अधिकार-वान् कहकर यहसिद्धांत मानाहै कि पत्नीके पश्चात् (पुत्रिका) बेटी मालिकहोवै अर्थात् सामान्यदुहिताओंका अधिकार निपटभूँठाहै (पुत्रिका) के नहोने याधनपाइकर निपूता मरजाने में धनीका बाप धनको हरै तिसपीछे आता आदि सबअधिकारी यथाक्रमसे धनको पावेंतौ अत्रोक्त मनुका वाक्यभी अविरোধीठहरै औरदुहिताओंके अधिकारवाले वाक्यभी सब सच्चे ठहरें क्योंकि दुहिताके उद्देशमात्रसे (पुत्रिका) ही अपेक्षितहै-सो यह सिद्धांतउनका निपट धोयी युक्तिके बंधनानेवाली धोखेकीटझीहै क्योंकि प्रथमतो दुहिताओंका अधिकार जो हाथोंकीसीरेखा विख्यात उसकेमिटजानेका उपाय रचनाकिया और (पुत्रिका) का अधिकार जो पत्नीके भी होतेहुये गौण पुत्रोंके समान सर्वशास्त्रसे निर्णीत उसकी पत्नीके पश्चात् ठहिराया-किन्तु पुत्रिका बेटी द्वादश गौण पुत्रोंके प्रकरणमें पुत्रोंकेसमान गिनतीहुईथी (औरसोधर्मपत्नीजस्तत्समः पुत्रिकासुतः-पुत्रिकायाः सुतःपुत्रिकासुतः) इतियोगीश्वरोक्तिः (तृतीयःपुत्रःपुत्रिकैव-कन्यैवेत्यर्थः) इतिव-सिष्टोक्तिः-अर्थात्-योगीश्वर ने औरस के उपरांत (पुत्रिका) बेटीकामुत औरस के समान बतलाया और वसिष्ठने पुत्रिकासुत केभी उपरांत वही(पुत्रिका) एक तृतीयपुत्र के समानकरके कहीतिसको दाय हरनेका अधिकार इसअत्रोक्त मनुके वाक्यद्वारा नि-श्चित होचुका है कि (नआतरोनपितरःपुत्रारिक्थहरा पितुः) अर्थात् जिसनिपूते धनीकेक्षेत्रज आदिकोई गौणपुत्रहो तिसकारिक्थनतोंभेये और न पितामाता आदिकोई हरसके किंतु वेही गौणपुत्र अपने बापकाधन हरनेवाले हैं कि जिनमें एक (पुत्रिका)

या पुत्रीकासुत भी गिनतीसमुच्चो-ऐसे दृढतरं पूर्वं अधिकार वाली (पुत्रिका) को क्योंकर, पत्नीके पश्चात् कहसकते का उत्साहउनको आयाहोगा-और भी इनतर्कों के सिवाय यह अशोकवाक्य क्योंकर जीतीमकलीसी पचायाहोगा जिसमें प्रत्यक्ष (पुत्रिका) और दुहिताओंका भेद वर्णनहुआ है यथा (सदृशो सदृशो दासाध्वी शुश्रूपणे रता । कृताऽकृता वाऽपुत्रस्य पितुर्द्वन्द्वं न हरीतुसा) अर्थात्-जो कोई दुहिता सदृशीनाम अपने माता पिता दोनोंकी सवर्णहो और सदृशनाम सवर्णकोही व्याहीजाय और साध्वीनाम शुभाचारा हो और अपनेयोग्य शुश्रूषामें भी तत्परहो ऐसी दुहिताचाहे कृतायद्वा अकृताहो निपूते अपनेपिताका धन हरनेवाली, वही होती है (कृता) जो पुत्रस्थानी पुत्रिका कल्पितहुई हो (अकृता) जो सामान्यभाव दुहिताहो इनमें केवल इतना अंतर है कि अकृता अपनीमाता के अभावमें और कृतामाताके जीतेही धनहरती है-इसी विशेष वाक्यसे यह प्रतिषेध भी दर्शायागयाहै कि ये चारों उक्त विशेषण जिसमें नहीं यावि-परीत हों ऐसी दुहिताचाहे अकृता यद्वा कृताहो तौभी पेटक रक्थहरनेका अधिका-र नहीं पावे इसी हेतुसे यह वचन विशेष कल्पितहुआ है-इत्यादि सर्वकारणों से यह सब चर्त्ताऊपर जो कुछ वर्णनहुआ सो सामान्य दुहितामात्रकी व्यवस्था है-किन्तु पुत्रीका पत्नीके जीतेभी पुत्रोंकीसी भांति धनकोहरती है-तथाहमनुः (पुत्रिकायां कृतायां तु यदपि पुत्रोऽनुजायते । समस्तत्र विभागः स्याज्ज्येष्ठतानास्ति हि स्त्रियाः इति मानयेन यमेऽध्याये १३४, श्लोकः) अर्थात्-दुहिताको पुत्रिका करचुकनेमें यदि उसी निपूतेके निजपत्नीद्वारा पुत्र पैदाहोवे तौ इसदशमें उन दोनोंका समानभाग होवे किन्तु पुत्रिकाको जेठाईका उच्चारण न देवे क्योंकि पुत्रिका यद्यपि ज्येष्ठपुत्रस्थानी होनेके हेतुसे जेठाईका उच्चारण-नेयोग्य है परतौ भी स्त्रीजाति होने के हेतुसे उच्चारण नहीं पावेगी अर्थात् उस उच्चारणकी मर्यादामें स्त्रियोंकी जेठाई पुरुषोंके सम्मुख नहीं, मानी जाती (अस्मादनन्तरमप्याहमनुः-अपुत्रायां मृतायां तु पुत्रिकायां कथंचन । धनं तत्पुत्रिका भर्ता हरतं वा विचारयन् इत्यपि न यमेऽध्याये १३५, श्लोकः) अर्थात्-उससे निचलेवाक्य में यह कहते हैं कि-कैसे तू पुत्रिकाके निपूती मरजानेमें उसपुत्रिका का भर्ता धनको वेखटके हरे-इस अर्थ से यह आशय पाया जाता है कि पुत्रिका के वापका धन जो पुत्रिकाको पुत्रिकाधर्म के हेतुसे पुत्रों कीसी भांति पहुँचाया कि जो सपूती मरनेमें पुत्रिकाके पुत्रोंको मिलसकता था वह धन पुत्रिकाके निपूती मरजानेमें पुत्रिकाका भर्ता पावे और विना विचार वेखटके कहनेसे यह भाव सिद्ध होता है कि सामान्य दुहिताको पहुँचाहुआ धन उस दुहिता के निपूती मर जानेमें दुहिताका भर्ता नहीं पाता किन्तु दुहिताके दादादादी हस्ते हैं पर इसपुत्रिका हुई दुहिताके निपूती मरने में निस्संदेह उसका भर्ता हूँ (और) इसन्यायसे भी दृढता पाई जाती है कि जैसे साक्षात्कार पुत्रहीके निपूते मरने में उसपुत्रकी पत्नी धनको

हरसक्तीर्था तद्वत् पुत्रिकाकेनिपूती मरनेमें पुत्रिकाका भर्त्ताही हरसक्तीहैं न कोई और-
 और कथंचन अव्ययके योगसे यहवात निश्चितहोती है कि वह पुत्रिकाचाहे कैसेहू
 अर्थात् किसीप्रकारसे निपूतीहोकर मरे किंतु या तो बन्ध्याहोनेके हेतुसे या मृतवत्सा
 होनेके हेतुसे या कन्यासूती होनेकेहेतुसे निपूतीमरजाय यद्वाकैसेहू इस अव्ययसेयह
 भाव सिद्धहोता है कि पुत्रिकाचाहे पितामाताके मरनेपीछे या जीतेजी मरजाय तौभी
 धनकोभर्त्ताही हरसक्ता है-परन्तु-यहव्याख्या बहुधा ग्रंथकार टीकाकारोंने मनोज्ञनहीं
 रक्खी और जैसीव्याख्या इसीमनुके वाक्यसे प्रकल्पित करीसो अवलिखते हैं कि-
 कथंचन अव्ययके भावसे कैसेहू अर्थात् पितामाताके मरनेपीछे या जीतेही पुत्रिका
 आप निपूतीमरे तौउस पुत्रिकाकाही ठेठ स्त्रीधन पुत्रिकाका भर्त्ता विनाविचारे देख-
 केहरे-और सिद्धांत इसकायह दर्शाया है कि पुत्रिकापुत्रोंके समान कल्पितहुई इसी
 हेतुसे कदाचित् ऐसाआग्रह खड़ाहोवे किजब निपूतापुत्र पत्नीहीन मरजाता है तब
 उसको ठेठधनभी पिताहरता है या पिताके नहोनेमें भाईआदि सपिंड रिक्थीहोतेहैं
 इसन्यायसे पुत्रिकाकाभी ठेठस्त्रीधन यदि पिताजीता होतौ वहलेवे यद्वा भाईआदि
 सपिंडसो इस न्यायरूप आग्रहके निवारण हेतुसे यहवचन १३५ वाला मनुने
 उच्चारण किया यह कुल्लूकभट्टका अनुवाद है-तथाचमनुमुक्तावल्यांकुल्लूकभट्टाः
 (अपुत्रायां पुत्रिकायांकथंश्चनमृतयांतर्दायधनंतद्गत्तैवाविचारयन् गृह्णीयात्पुत्रिका
 याः पुत्रसमत्वेनानपत्यस्यपत्नीरहितस्यमृतपुत्रस्य पितुर्धनग्रहणप्रसक्तौतन्निवारणा
 धीमिदं वचनम् १३५) यहाँपर ध्यानकरनेकी यहवातहै कि यद्यपि इस अंत्योक्त युक्ति
 सेकि अमुकामुक्त आग्रह टूरकरने केनिमित्तमें यहवचन निर्मितहुआ स्वप्रवत् विश्वास
 आताहै कि जो कुल्लूक भट्टोंने उच्चारण किया शायदसच्चाहो क्योंकि उनकी युक्तिसे
 अविरोध प्रतीतहोताहै-तथापि ऐसी व्याख्या न्याय विरोधकी जल तैल बिंदु न्याय-
 वत् प्रत्यक्ष खड़ाकरतीहै क्योंकि प्रथमतौ प्रकृत प्रकरणसे भिन्नात्मक आशय प्रकट
 करतीहै अर्थात् मनुके नववे अध्यायमें १०४ मूल श्लोकसे लेकर १८६ मूल श्लोक
 पर्यंत समस्त ८६ श्लोकोंमें मृत पुरुषके छोड़ेहुये रिक्थका विभाग वा रिक्थीत्वकी
 प्रतिनिधिता वर्णन हुईहै तिसमें भी १२७ मूल श्लोकसे लेकर निपूते मृत पुरुषके
 द्वादश पुत्र प्रतिनिधियों का चर्चा छेड़ागयाहै कि वे इसभांति रिक्थग्राही होसकते हैं
 तिस चर्चामें सबसे पहले पुत्रिकाकी प्रतिनिधिता १२७ मूल श्लोकसे लेकर १४०
 मूल श्लोकतक निरंतर वर्णनहुईहै कि जिसमें केवल मृत पुरुषके छोड़ेहुये धनमें
 रिक्थग्राहित्व की प्रधानताके सिवाय कहीं स्त्रीधनका प्रसंग नहीं आयाहै नउसके
 आनेको अवकाश पायाजाताहै फिर क्योंकि ऐसी व्याख्या न्यायात्मक मानीजाय
 जिसमें प्रकृत प्रकरणसे भिन्नात्मक युक्ति जोड़ीजाने के सिवाय मूलपाठसे भी अन्य

व्यतिरिक्तहै क्योंकि (धनं तत् पुत्रिका मर्ता हरेतैवाविचारयन्) इसमें धन शब्दके साथ कोई ऐसा विशेषण युक्त नहीं है कि जिसे स्त्रीधनका बोधमाना जाय जो कि उक्तभट्टोंने मध्यस्थ (तत्) शब्दको धन शब्दके पूर्व अन्वय देकर ऐसा अर्थ लगाया है कि (तद्धनं तस्या एव धनं तदीय धनं स्त्रीधनमात्रं) सो यह विपरीत योजना भी असंगत है किन्तु तत् शब्दका पृष्ठी समास है पुत्रिका भर्ता में और उससे यही अर्थ होसक्ता है कि (तत् तस्याः पुत्रिकाया भर्ता धनं हरेत) और सामान्य धन शब्द जो विशेषण हीन है वह अवश्य किसी विशेषणकी अपेक्षा रखता है तो इसलिये उसमें वही विशेषण जुटसक्ता है जो कार्यसे संबन्ध रखता हो-तस्मात् (कथं भूतं धनं हरेत प्रकृतप्रकरणोक्तं रिक्थरूपं भार्यया स्वपितुः प्राप्तं त्यक्तं भर्तैव हरेत न तु स्त्रीधनमात्रमित्यर्थः सिद्ध्यति) इसके सिवाय यह भी ध्यान कर्तव्य है कि जो केवल स्त्री धनकी आज्ञा अभिप्रेत होती तौ फिर (वे-खटकेहरे) इस निभयत्वकी श्रेयसासे कुछ काम नहीं था क्योंकि जो वस्तु अपनी भार्याके ही स्त्रीधनमें गिनती है सो निस्संदेह अपनी और लोकशास्त्र दोनोंमें प्रसिद्ध है कि भार्या का शरीर भी पति का एक धन है उसके लिये खटका या संदेह या विचारका कोई हेतु ही उपस्थित नही जिसका उद्देश्य दूर करने में यह तीव्रतर उत्साह दिलाया जाता किन्तु यह उत्साह दिलाना उसी धन पर सूचित होता है कि जो उस भर्ता की भार्या ने निज पितृक रिक्थ पाया था क्योंकि उसमें यह खटका और संदेह खड़ा होना भी सम्भाव्य था कि शायद पुत्रिकाके दादा दादी या चचा आदि धनके ग्राहक ठहरे जैसा सामान्य दुहिता के पक्षमें निर्णीत हुआ था सो यह खटका शांत किया गया-इसपर भी-कदाचित् ऐसा आग्रह किया जावे कि यह व्याख्या ही निर्मूल है क्योंकि जामात अपने ससुरे का धन कोई भी तो नहीं पा सका बल्कि संप्रति पुत्रिका धर्म की रीतिका प्रतिषेध है फिर क्योंकि ऐसा व्याय सम्भव होगा-तो फिर लोकमें साधारण जन परिपाटी देखी जाय और प्रत्येक निपूते से यह ब्रह्म जाय कि तुम दुहिता और पुत्रिका से जामात को कितना तुच्छ समझते हो और पुत्रिका धर्म की रीतिका बर्तावा संप्रति करते हो या नहीं-पुत्रिका धर्म की रीतिका प्रतिषेध यद्यपि दत्तक मीमांसाके निर्माताने प्रायः कल्पित किया तो भी लोकमें विशेष पता वर्तमान है कि बहुधा जो निपूते लोग पुत्री से भी हीन हुआ करते और दत्तक लेना नहीं चाहते वे निरंतर यही कामना रखते हैं कि एक पुत्री ही यदि पैदा होकर जीती रहे तो हम अपना वंश संपूता समुक्त बल्कि जिनको पुत्री प्राप्त होजाती है निरंतर उस में पुत्रभाव माना करते और जामात सहित अपने निकट वासा देकर उसके पुत्रों को निज पौत्र के समान सेवन करते हैं और अपना धन भी उसके अर्थ प्रकल्पित करते हैं कि जो कुछ हो सो सब इसका है बल्कि इसी आशय से वे दत्तक लेने पर आरुढ़ नहीं होते और यह कहते हैं कि अपनी आत्मज पुत्री को छोड़कर पराया पुत्र धन का स्वामी मैं यह

स्वीकार नहीं, (तो) इसभौतिकी पुत्रीका मानिलेनेका यहतात्पर्यनहीं है कि वहपुत्रीही कुछ पुत्रोंकेसमान होजावै यद्वा पुत्रोंवालेकार्य साधनकरैगी अर्थात् इसमें दो सिद्धान्त समुझिलेते हैं कि प्रथम तो पुत्रीका विवाह करतेसार तत्कालही जामाटरूपपुत्र प्राप्त हुआ जिसको गृहवासदेनेके हेतुसे उनसभी कामोंमें सहायता मिलनेलगी जो पुत्रों सेहोसकथे दूसरे जब दौहित्र पैदाहोंगे तब निस्संदेह पौत्रोंके अनुरूप उनसे संसारी काम और पिण्डप्रदानकाभी अवलंब निश्चितहोजावेगा-ऐसापुरुष अपनी पुत्रीकेहित हेतुसे जामाटपर कुछ अधिक मोहरखताहै और उसीको निजपुत्रस्थानी समुझिलेता है अर्थात् वहपुत्री केवल अवलंबमात्र पुत्रिका मानीजातीहै कि उसकाप्रतिनिधिहो कर जामाट कामआवै-यद्यपि एक शिष्टाचारमार्गसे पुत्रिकाके जीतेजी तक जामाटको धनपर कञ्जानहीमिलताहै तथापि जिसधनपर उसकीअर्द्धांगी काविजहुई तिसपरशेष आधेअंगका भोग परिग्रह अप्राप्तभी संप्राप्तसमृद्धाजाताहै तिसऐसीपुत्रिकाकेनिपूती मरजानेपरभी वह धन भर्ताकोही मिलताहै कोई उस्सेश्रीनलेनेका मनोरथनहींकरता है औरकथंचन अव्ययके आशयसे पुत्रिका चाहे पिताके जीतेहीनिपूतीमरीहो तोभी पिताअपनी जीवन अवधिपीछे उसजामाटकोही देनाहै बल्कि सामान्य वा निरक्षर स्त्री जनभी एक साधारण बात चीतके प्रसंगमें भी ऐसा उच्चारणकरने का अभ्यासरखते हैं कि अमुक पुरुषके बेटीजमाई विद्यमानहैंक्योंकर कोई उसके धनकी आशकरसक्ता हैसो यह कथन पुत्रिकाकेही पक्षमें उपलक्षितहै सामान्य दुहिता का यह चर्चा नहीं-कदाचित् कोई इस पुत्रिकाकेही पक्षमें यह बुद्धिरखताहो कि पुत्री पुत्र बनाई उसीके गुनगाने चाहिये जामाटसे कुछकामनहीं इस्से उसका चर्चाकरना दृष्टाहैसो यह बुद्धि निपट मुखेता प्रकट करतीहै क्योंकि इसका उत्तरअभी ऊपर लिखागयाहै कि पुत्रीकेवल अवलंबमात्र पुत्रिका मानीजातीहै अन्यथाजोयह ऐसाभाव नहोतौफिर पुत्रिका भी निजभर्ताहीन दौकौडीकी पितृवंश विनाशक ठहरे और जो यहकहने में आसका होकि भर्ताका सहवास होना योग्यहै परधनकी पहुँचउसतक होनी योग्यनहीं-तौ यह उत्तर इसमेंठीकहै कि जब इतना भी सहारा निपटनहो तौफिर ऐसाकोई तुच्छजामाट मिलसकना संभवनहीहै कि जबतक उसकी भार्या जीतीरहे तबतक समुरे के घर दास बनिकर भोजनमात्रसे दिनकाटेजन्म गमावै आगे भार्याकेमरजातेसार उसके शारीर वस्त्र आदिक लेकर घरकीराह धाँभै (सर्वजना स्वार्थवशात्प्रियाइचस्वार्थोगरीयात्रप्रि योस्तिकडिचत्) कदाचित् यहतरुणा प्रवेशकरीजावै कियहचर्चा जोकुछ लोक परिपाटी मध्येऊपर कियागया सो उसदशाका प्रसंगहै कि जोपिता अपने जीतेजीनिज इच्छासाथ पुत्रिका और जामाटको अधिकार सौंपदेताहै या मरतेसमय सबके सम्मुख प्रत्ययकर देताहै सोवह दानरूपसे देदेनाकुछ इसप्रकृत व्यवस्थामें दृष्टातदेने

का संबन्ध नहीं रखता है क्योंकि धनीचाहे परजनको भी अपना धनदेडारे तौकुछ भगड़ा कोई नहीं करसक्ता फिर जामाततौ स्वकीयजनहै-परंतु जामातके अधिकार मध्ये भावाभाव चर्चा यहांउस दशापर कर्तव्यहै कि जवधनी अपनेआप दिये सोंपि बिना मरजाय और पुत्रिका पुत्रस्थानी होनेके हेतुसे रिक्थीत्वका अधिकार पावे तौ पुत्रिका के निपूतीमरण पर जामातका अधिकार क्योंकरहोगा-इसकाउत्तर उन्हींप्रका- रोंसे अधिकार उसकाहोगा जैसाऊपरलीपहलीव्याख्यामें कथंचन अव्ययकेअनुरूप दर्शितहुआथा वलिक ऐसीदशामें उसभर्ताको ज देनाही अधर्म निश्चितहोता है कि जिसकोउसकेभ्रशराने सौशील्यगुणसंयुक्त देखभालकर निजपुत्रिकाके हितहेतुसे पुत्र- स्थानी मानिरक्लाथा और धनभीउसके अर्थमेंसवसमुभ्राथा पर केवल अंतकालिक भूलकेहेतुसे कुछप्रत्यय करजानेका अवकाश नहीं पाया ऐसे जामातकी अर्द्धांगी मर जानेसे यदि कोई उसकोदुर्भागी रक्खैनिस्संदेह अधर्मभागी होगा क्योंकि अनधिकार केवल उस जामात पर संसूचित हुआहै कि जो सामान्य दुहिता का भर्ताहो-परंच- पुत्रिका का भर्ता ऐसा धन पाइकर यदि आप निपूता मरें तौ उस भर्ताके सपिंडों का अधिकार नहोगा किन्तु पुत्रिका के निज पैतृक सपिंड धनको पावेंगे उस भांतिसे कि जैसे सामान्य दुहिताके धन पाइकर निपूती मरनेमें अधिकारी निश्चितहुयेहैं-इसके सिवाय- यहतक इसमेंशेषहै कि भला जामातको तौ पुत्रीके अवलंब मात्रसे यहसमु- भ्रितसेहै कि पुत्रस्थानी मानागया होगा क्योंकिजहां पुत्रिका पुत्रस्थानी कल्पित हुई होगी तहाँ उस पुत्रिका का भर्ता भी अवश्य उसके साथहोगा-परंच पुत्रीको (पुत्रिका) समुभ्राजाने वाला प्रत्यय कौनहै क्योंकि बिना चिह्न कोई बात समुभी नहींजाती और ऊपर जो कुछलोक वर्तावा वर्णन किया उसमें कोई चिह्न ऐसा नहीं जिस्से पुत्रीको (पुत्रिका) समुभ्र और पिता करकेमनसे मानिलेना यहकुछ प्रमाणमें आसकने योग्य नहींहै वलिक (पुत्रिका) के यथार्थ लक्षण मनुने यहकहेहैं (अपुत्रोऽनेनविधिनासुतां कुर्वी- तपुत्रिकाम् । यदपत्यं भवेदस्यान्तममस्यात्स्वधाकर्म) अर्थात्-निपूतापुरुषअपनीपुत्री को इसविधिसे पुत्रिका कल्पितकरै कि उसके दानकालमें जामातासंयहवचनपक्का करि लेंवै कि यह कन्यामें पुत्रिका कल्पितकरिकै तुम्हें देताहूँ इसमेंजो सन्तान पैदाहोय सो वहमेरा पिंडश्राद्ध आदि स्वधाकर्म करनेवाला पोताठहरे अर्थात् मे उसको अपनेपास रखकरपोता कल्पितकरोंगा-मो-यहमनुकेकहे कोईलक्षणउसपुत्रिकामें न पायेगयेजिस काचर्चा ऊपर कियागयावलिकपुत्रिका और जामातकाभीपासरहना निश्चित न हुआ केवल दौहित्रको लेलेनेवाला वचनरूप चिह्नपायागया इसका उत्तरक्या देसकेहों सुनो-पुत्रिकाभी कृता अकृताके भेदसे दोभांतिकी होतीहै तिनमें कृता पुत्रिका यहीहै कि जिसके लक्षण इसामनुके वाक्यमें दर्शायेगये क्योंकि यह पुत्रिका घरकी अनुमति

लेकर वचन बन्धनसेही करीजाती है और इसका केवल पुत्रलेकर द्वादश पुत्रोंमें निज पौत्रस्थानी कियाजाता है कुछपास रखनेमध्ये इसका नियमनहीं और अधुना जो पुत्रिका धर्मकी रीतिकी प्रतिषेध कल्पित हुया सोभी इसीपुत्रिका पक्षपर आरु-
 द्ध है-और जिसपुत्रिकाकी व्यवस्था ऊपरलोक वर्त्तावासे दर्शाईगई वहीदूसरी (मरु-
 तानामपुत्रिका) होतीहै क्योंकि वह पुत्रीकावचन बन्धनके विनाही सामान्यभाव करी
 जातीहै तथापि उस अकृता में इस कृताकी अपेक्षा यह विशेषता वर्तमान है कि
 उसका बहुधाही वर्त्तावा कियाजाताहै और पिता माताके मनोरथमात्रसे होसकना
 उसका सुगमहै और सर्वकाल भर्तासहित निवास उसका पिताकेघर होताहै और
 संतान उसके जितनी हों पिताकेहीपोता पोतीके समान समुभजते हैं और कृतापु-
 त्रिकाकी संतान केवल एक नानाको मिलतीहै कि जैसा वचन बंधहुआहो इस्से कोई
 शंकाकरनी व्यर्थहै-कृता और अकृतादोनोंका भेदनिश्चित होनेमध्ये मनुका अर्थोक्त
 वचन प्रमाण है-यथा (अकृतावाकृतावापियंविन्देत्तद्वशात्सुतम् । पौत्रीमातामहस्ते
 नदद्यात्पिंडंहरैद्धनम् इतिमानवेनवमेऽध्याये १३६ श्लोकः)-अर्थात्-१३५ में निपूती
 पुत्रिकाके भर्ताका अधिकार सूचन किया था अब १३६ में सपूती के पुत्रोंका अधि-
 कार सूचन करतेहुये पुत्रिका का द्वैविध्यप्रकट करते हैं कि पुत्रिका चाहे अकृता यद्वा
 कृता हो वह जिस पुत्रको समान जाती बोदासे उत्पन्नकरे तिसपुत्रसे नाना उसका
 पोतेवाला निश्चित होताहै इसहेतुसे वह पुत्र अपने नानाका पिंडदेवै और धनहरै-
 गौतमोपिद्वैविध्यलक्षणमाह-यथा (अभिसंधिमात्रात्पुत्रिकावेत्येकेयाम्) अर्थात् पुत्रि-
 का अभिसंधिमात्रसेभी हुया करतीहै यहएकोंका सदृष्टप्रत्ययजानो-यहाँ (अभिसंधि
 मात्र कहनेका यह भाव है कि पिताके मनोरथ साथ पुत्री और जामादके समीप रहने
 मात्रसे पुत्रीकाधर्म सिद्धहोताहै) इत्यादि सर्वकारणोंसे इसपक्षमें कुछ शंकाकरनी व्यर्थ
 है-सर्वथा पुत्रिका यद्यपि पुत्रोंकेसमान कल्पितहोकर मानीजाती है तथापि उसको
 स्थावरधनके दान या विक्रय आदि वियोगोंमें अधिकार पुरानहींहोता किन्तु जैसा
 ऊपरले परिच्छेदमें सामान्य दुहिताओंकी अपेक्षा निर्णयहुआथा तद्वत् इसपुत्रिका
 कोभी समुभो और (पुरानहींहोता) इस्से यह आशयभी दर्शायाहै कि जैसा पत्नीके
 अनुवादस्थलपर इसी परिच्छेदमें पत्नीको यत्किञ्चित् ऐसाकरसकनेका अधिकार सू-
 चितहुआथा तैसाउन्हींप्रकारोंसे पुत्रिका और दुहिताओंकोभी समुभिलेना-परंच-
 पुत्रिका और दुहिताओंकी अपने निज स्त्रीधनपर पूराही अधिकार होताहै और उस
 परभी कि जोकुछ स्थावर उनकोदानद्वारामिलाहो चाहे अपनेपितासे या और किसी
 पितृपक्षीसे कुछ इसका नियमनहीं क्योंकि यहभी एक स्त्रीधनमें गिनतीहै-किन्तु जो
 कदाचित् अपनेभर्तासेही दानद्वारा पायाहो तिसकाव्यौरा आगे स्त्रीधनके परिच्छेदमें

अथलोकन करो-इतिदुहितृणामधिकारविचारशेषपाठः (अथदौहित्राणामधिकारस्यानुवाद) दौहित्रोंका अधिकार-जैसा ऊपरले ५६ के परिच्छेद में देशांतर भेद व्योरेवार वर्णनहोचुका सो सब ठीक है पर यहां उस दौहित्र विशेषकी अपेक्षासे अनुवादकरना होगा जो (पौत्रिकेय) कहलाता किंतु (पुत्रिका) हुई बेटीसे जन्माहो और उसकेही प्रसंगसे सामान्य दौहित्रोंका भी चर्चाकरनाहोगा क्योंकि उसका अधिकार अन्य सामान्य सब दौहित्रों के सम्युक्त बड़ी विशेषता रखताहै कि उसके सद्भाव में दौहित्रोंका अधिकार नहींहोता क्योंकि वह पोता के समान कल्पित हुआ है और इसी हेतुसे निजमाता के अभाव में वह नानी के जीतेभी मृत नानाका धनहरताहै तदा-हमनुः (दौहित्रएवचहेरदपुत्रस्याखिलं धनम् १३१ दौहित्रोऽहोखिलंरिक्थमपुत्रस्य पितुर्हरेत् । स एव दद्यात् द्यौपिडोपित्रे मातामहाय च १३२ - इति नवमेऽध्याये) अर्थात् नवमेऽध्याय में पुत्रिका का अधिकार निश्चित किये पीछे मनुकहते हैं कि यदि पुत्रिका पुत्रपेदाकरके अपने पिता के जीतेजी मर चुकी हो तो दौहित्र ही निपूते नाना का सब धन हरे १३१ इससे निचले वाक्य में फिर कहते हैं कि दौहित्रही निजनिपूते पिताकाभी सब धनहरे और वही अपने बाप तथा नाना को भी पिंडदेवे १३२ (आशयइसका यह है कि ऊपरले अक्षरों में दौहित्र विशेष पौत्रिकेयको नानाका धन हरना कहा उसमें यह चिन्ताखड़ीहोतीथी कि वह अपने नानाका पोता कल्पितहुआ कदाचित् उसकेआताकोई और न होतो फिरबाप निपूता ठहरेगा उसबापकेधनपिंडों में अधिकार किसकाहोगा) सोइसचिन्ताको द्वितीयवाक्यसे मिटायाहै कि आतारहित पुत्रिकासुत निजबापके भी धन पिंडोंका अधिकारी हैपर जिसकेकोई सामान्य आता ऐसाहो जो नानाका पौत्रिकेय नहींठहरे तो उसआताके होतेहुये पौत्रिकेयकेनिजबाप के धन पिंडोंमें अधिकार नहीं-पुनरपिदाह्यमाहमनुः (पौत्रदौहित्रयोर्लोकं नविशेपोऽस्ति धर्मतः । तयोर्हिमातापितरोऽसभौतस्त्यदेहतः १३३ - अर्थात्-ऊपरले नियमों से शुद्धिमें चंचलता खड़ीहोती थी कि दौहित्र पोता क्योंकिरघनसक्ता किंतु दौहित्रतोआमातृ से और पोताअपने पुत्रसे उत्पन्नहोताहै इसकी दृढता मनुद्वितीयवाक्यसे फिर कहतेहैं कि-पौत्र और दौहित्र दोनों बीच कुछ न्यूनाधिक्य विशेषता न तो लोकमें विख्यातहै न धर्म कृत्यामें संभाव्यहै क्योंकिदोनों केहीमातापिताउसकी देहसे उत्पन्न हुये हैं अर्थात् दौहित्र की माता और पौत्र का पिता दोनों एकदेह से उत्पन्नहुये-जब कि पौत्र और दौहित्र दोनों तुल्य ठहरे तो फिर यहभी न्यायस्वयंसिद्ध ठहरा कि जैसे पुत्रके अभावमें पौत्र धनको पाता है तथैव पुत्री के अभाव में दौहित्र धनको पावे किंतु पुत्री के जीते जीतक नहीं-मनुने-इस दौहित्र विशेष पुत्रिकासुत को श्राद्ध करने का भी उचित प्रकार दर्शाया है-यथा (मातुःअथमतःपिंडं निवेपेत्पुत्रि

कासुतः । द्वितीयंतु पितुस्तस्यास्तृतीयंतत्पितुःपितुः १४०-इति नवमेऽध्याये मनुः)
 अर्थात्-मनु कहते हैं कि पौत्रिकेय दौहित्र इस क्रमसे पार्व्वण श्राद्ध करसक्ता हैं
 कि पहला पिण्ड अपनी माता को दूसरा माता के बाप को तीसरा माता के दादे को
 उद्देश करके देवै-कदाचित्-पौत्रिकेय को निज पिताका भी पार्व्वण करनाहो तो उस
 दशा में यथोक्त क्रमसे अपने बापदादा परदादा को तीनों पिंड देवै इसकी आज्ञा
 ऊपर १३२ वाले मनुके वाक्यमें होचुकी है-यहसब चर्चा मनुके वचनों द्वारा सर्वत्र
 एक वचनके बाचित्वसेही केवल पौत्रिकेय दौहित्र विशेष का दर्शाया गया-अब-
 अग्रेकोट विष्णुवाक्यसे सामान्य दौहित्रोंकोभी पौत्रोंके समान श्राद्ध करने का अधि-
 कार दर्शित करते हैं-यथा (अपुत्रपौत्रसंतानेदौहित्राधनमाप्नुयुः । पूर्वपांतुस्वधाकां
 रेपौत्रादौहित्रकामताः) अर्थात्-विष्णुने सामान्य दौहित्रों का बहुवचन का उद्देश
 देकर ऐसा धर्म दर्शायाहै कि-पुत्रपौत्र प्रपौत्रतक संतानके न होने में धेवते धन की
 पावें क्योंकि उसदशामें पूर्वमरे त्रिपूरुपके पिंडादि स्वधाकार्य करसकने को धेवते-
 ही पोते-समुझे जाते हैं-यद्यपि इस विष्णुक्त वचनके अक्षरार्थ मात्रसे घेठा पोता
 परोता तक न होनेमें धेवते मालिक समुभेजाते हैं तथापि न्यायसाम्य सिद्धान्त से
 इन तीनोंके उपरांत धनीकीपत्नी और दुहिताओंकाभी अभाव समुभिलेना क्योंकि
 इस वचनमें दौहित्रों का अधिकारमात्र निश्चित कियागया कुछ आगे पीछे का क्रम
 संदर्शित नहीं किया इससे जो क्रम नियमात्मक चला आता वही यहां भी सम्मा-
 न्यहै कि पत्नीके होतेहुये दुहिता नहीं पासकी और दुहिताके होतेहुये दौहित्र नहीं
 पासके-ऊर्द्धांत सर्व मर्यादा से दौहित्र अपने नानाका धन पाइकर निरन्तर निज
 संतान प्रतिसंतान द्वारा भोगकरते हैं परन्तु ऐसनानाका धनपाने पीछे जो दौहित्र
 कोई निपट निपूते मरें और कोई उनमें जीतेरहें तो वह निपट निपूते दौहित्रों का
 भाग उनकेजीते भ्राताओंको उसक्रमसे पहुँचसक्ताहै कि जैसा न्याय दुहिताओं और
 दौहित्रोंके मुख्यस्थलपर वर्णनहुआथा-पर उसदशामें कि जो नानाकाधन हरनेवाले
 सब दौहित्र निपटनिपूतेमरें तो जो धन उनके भोगसे बचरहाहो सो उसनानाकेही
 पिता माता भ्राता आदि हरसकेहैं अर्थात् दौहित्रोंके निजपैतृक सपिंडों का अधि-
 कार उसमेंनहीं-परन्तु जो उन्हीं मृत दौहित्रोंने कुछ नानाके कुलसे दानमार्गसे धन
 पायाहो तो उसधनमें दौहित्रोंके निजपैतृक सपिंडोंका अधिकारहै-इति दौहित्राणा-
 मधिकारविचारशेषपाठः (अथ पित्रोरधिकारस्यानुवादः) पिता माताका अधिकार
 जैसा न्यायात्मकथा मुख्यस्थलपर प्रदर्शितहोचुकाहै कि दौहित्रोंके नहोने या धन
 पाइकर निपूतेमरजानेमें धनीकापिताधनकीहरे और पिताकेपश्चात्माताहरे-तथापि-
 यहअनुवाद इसहेतुसे प्रदर्शित कियाजाता है कि विरलेव्यवसर में विपरीतक्रमका

न्यायमी अविरोधी सम्भवहोताहै-यद्यपि-स्मृतिचन्द्रिका, मदनरत्न, कल्पतरु, रत्नाकर पारिजात, मर्यादापरिपाटी आदि बहुधा ग्रन्थकर्त्ता और जीमूतवाहनआदि बहुधा वांगदेशी ग्रन्थकारों का सिद्धांत यही है कि पहले पिता पीछे माताका अधिकारहो और यही सिद्धांत उनका सर्व साधारणभावसे न्यायात्मक है कुछ देश विशेषका चर्चा इसमें नहीं करसक्ते-परन्तु-मिताक्षराआदि विरले ग्रन्थोंमें इससेविपरीत पहले माताका अधिकार मानागया बल्किमैथिल वाचस्पतिमिश्रने विपरीत क्रमका पक्ष लेकर अपने संग्रहकिये ग्रंथमें प्राचीनग्रन्थ बृहद्विष्णुके वचनका प्राचीनपाठ भी कुछ उलटा करके लिखाहै अर्थात् (अपुत्रस्य धनं पत्न्याभिगामि तदभावेदुहितृगामि तदभावेपितृगामि तदभावेमातृगामि) यह तौ विष्णुका वाक्यहै और वाचस्पतिने इसीमें (तदभावेमातृगामि तदभावेपितृगामि) इतना पाठ उलटाकिया सो यह उलटापाठ केवल मिथिलाकेही ग्रन्थोंमें स्वीकार होतारहा औरसर्वत्र सबग्रन्थोंमें प्राचीन पाठ लिखाजाताहै-विज्ञानेश्वरने विपरीत क्रमका पक्षलेकर अपने ग्रन्थ मिताक्षरामें इस वचनको लिखनेसेही छोड़दिया क्योंकि पाठका उलटाकरना अनुचित समुझा और सूधापाठ लिखनेसे विपरीत क्रमका भंगहुआ जाताथा-विरले ग्रन्थकारोंने विपरीत क्रमका पक्षलेकर यह निरपेक्ष वचनभी प्रमाण दियाहै कि (सहस्रंतुपितुर्मातागोरवे णातिरिच्यते) अर्थात् गौरवता मध्ये पितासे सहस्रगुणी माता बड़ीहोती है क्योंकि नौ महीना गर्भमें राखती और पालन पोषण आदि अतिशय उपकार वही करती है इसलिये धनभी पहले वहीपावे सो यहप्रमाण उनका अतिशय तुच्छ और निरर्थकजानो क्योंकि यहबढ़प्पन जैसा माताका दर्शाया तैसा पिताकाभी माताकी अपेक्षाबहुधा वचनों से संसिद्ध होताहै क्योंकि पिताही पुत्रोंके संस्कारकरता और उनके लिये वृत्ति नियतकरताहै कि जोबातें मातासे होसकनी दुर्घटहोती हैं इसीलिये एक वाक्यमें यहकहाहै कि(तयोरपि पिताश्रेयान् बीजप्राधान्यदर्शनात्) अर्थात् यद्यपिमाता पिता दोनोंपूज्यतमहैं तोभी दोनोंके बीच पिताश्रेष्ठजानो क्योंकि पितामें सबसे बड़ी प्रधानता बीजदानकी प्रसिद्धहै कि जबतक पिता बीज नहींदेवै पुत्रक्योंकर पैदाहोय (सो) इसप्रकारके वचन केवलपितामाता की पूज्यता सिद्धकरनेवालेहोतेहैं इनवचनों से व्यवहारशास्त्रमें कुछ धनका अधिकार सिद्धनहींहोता इससे इनवचनोका प्रमाण दायभागमें निरर्थकजानो क्योंकि जो इसीबढ़प्पनके अनुसार धनका अधिकारमाना जाय तौ फिर पितासेपहले विद्यादाता आचार्यका अधिकार खड़ाहोता है (उत्पादक ब्रह्मदात्रोर्गरीयान् ब्रह्मदः पिता) अर्थात् शरीरउत्पन्नकरनेवाले और विद्यादेनेवाले दोनोंकेबीच विद्यादाताबड़ाहै और वही पिताहै इसवचनके अनुसारविद्यादाता पितासे भीबड़ा निश्चितहुआ इससे उसीको धनमिलना चाहिये जन्मदातापिताको उसकेपीछे

मिलना चाहिये यह दोष खड़ा होता है (औरजो) इसवचनकी ऐसी व्याख्या करीजाय कि एक सामान्य उत्पन्नकर्त्ता पितादूसरा उत्पन्नकरिके वेदपढ़ानेवाला पिता तिनमें वही पिताबड़ा है जो ब्रह्मदहो तौ भीयंही दोषापत्ति होती है कि पुत्रको जिसपिताने उत्पन्नकिये पीछे विद्यादानभी आपही किया हो सोतौ ऐसे पुत्रका धन हरसके अन्यथा जिसने जन्म-मात्र दिया हो सो वह पिता अनुत्तम है इसलिये जिसने उसके पुत्रको विद्यादान किया हो वही आचार्य धनको हरे उस आचार्यके न होनेमें अनुत्तम पिता भागी होगा और भी बड़प्पनके अनुसार बहुधा दोष खड़े होते हैं कि भाई या भतीजेके होतेहुये दादा या चाचा धनको पावे क्योंकि इन दोनोंसे वह दोनों बड़े होते हैं इत्यादि प्रकारोंसे सर्वत्र दाय-भागकी मर्यादाही विपरीत करना परे-इसके सिवाय-पितामाताके बड़प्पन दर्शाने वाले वचनभी परस्पर एकदूसरेसे विपरीत देखपरता है-यथा (उपाध्यायाद्दशाचार्य आचार्याणां शतपिता । सहस्रं तु पितुर्माता गौरवेणातिरिच्यते । गर्भधारणपोषाभ्यां तनमाता गरीयसी) अन्यच्च (सगुरुयः क्रियाः कृत्वा वेदमस्मै प्रयच्छति । उपनीय दद्रेदमाचार्यः स उदाहृतः ॥ एकदेशमुपाध्याय ऋत्विग्यज्ञकृदुच्यते । एते मान्या यथा पूर्वमेभ्यो माता गरीयसी-इत्याचाराध्याये) इत्यादि बहुधा और वाक्यभी माताकी पूज्यता प्रकट करते हैं और (तयोरपि पिताश्रेयान् बजिप्राधान्यदर्शनात्) इत्यादि और बहुधा स्मृतिवाक्यों से पिताकी पूज्यता अधिक निश्चित है-और प्रत्यक्षवर्त्तावेका प्रमाण बहुधा यह कि पिताकी आज्ञाको प्रधान मानिकर परशुरामने निजमाताका शिर काटि दिया रामचंद्रने कौशल्यामाता के प्रतिपेध वचनोंको उलांछकर पिताकी आज्ञासे वनवास अंगीकार किया इससे पिताकी पूज्यतामें विशेषता पाई जाती है-यहतौ केवल पूज्यताका व्यवहार है और इसी प्रकार दायभागके व्यवहारमें भी मातापिताके अधिकार साधकवचनोंका विरोध जैसा पहले वर्णन हुआ था प्राचीन स्मृतियोंसे भी पाया जाता है-यथा (अनपत्यस्य पुत्रस्य माता दायमवाप्नुयादिति मनुः) (भार्यासुतविहीनस्य तनयस्य मृतस्य च । माता रिक्थहरीज्ञाभ्रातावातदनुज्ञया इति बृहस्पतिः) इत्यादि विरले माता के अधिकार साधकवाक्य हैं-यद्यपि इसीमनुके वाक्यसे पत्नीके अनुवाद स्थलपर एकव्यवस्था नियत हो चुकी है कि माता या दादीका अधिकार केवल ऐसे धनपर समुझों जो किसी बालक आताने आताओंसाथ पैतृक रिक्थपाया हो ऐसा पुत्र निपुतामरे और वह माता या दादी आपविधवा हो इत्यादि उसी स्थलपर सब देखो इत्यादि (और) वही व्यवस्था इस अत्रोक्त बृहस्पतिके भी वचनसे संसूचित है तथापि बहुधा लोग आग्रह खड़ा करते हैं कि सामान्य और भांतिके भी पुत्रका धन समुझेंगे और माता चाहे विधवा हो या न हो-परन्तु यह आग्रह उनका निश्चोक्त शिवके वाक्यसे मिट जाता है क्योंकि शिवजीने स्पष्ट विधवा माता का अधिकार दर्शित किया है-यथा (मृतस्यो

ध्वंगतंवित्तं यथा प्राप्नोति तत्पिता । जन्मन्यपि तथा प्राप्नोति पतिहीना भवेद्यदि) इस वाक्यसे स्पष्ट जीते पिताका अधिकार सिद्ध हुआ और इसी प्रकार जीते पिताके अधिकार साधक और भी बहुतेरे वाक्य हैं-यथा (पिताहरेदपुत्रस्य रिक्यं आतर एव वा इति मनुः) (तदभावे पिता तदभावे माता इति विष्णुः) योगीश्वरने (पितरौ) यह पद एक साथ उच्चारण किया और सूधापुगम न्यायात्मक इसका भाव है कि पितामाता दोनों एक साथ मालिक हैं। इसके ऊपर ग्रंथकारोंने नैयायिक उक्तियुक्तिके अवलंबसे उलट्टेसधे दोनों भाति के अर्थस्वैच तानकिये बलिके बिरलोंने यहांतक प्रगल्भता प्रकट करी है कि पितामाता दोनों आधा-आधा बाँटिले-इसमें इतना, उन्हें और भी लिख देना योग्य था कि तब यह यात योग्य है जब दोनों जुड़े होने लगे-इत्यादि द्विविध विरोधोंके हेतुसे जब कदाचित् वाद विवादकी सर्वथा शांति करना ही अभिवांछित हो तो अत्रोक्त अधिकार साधक वचनोंके विरोधको ऊर्ध्वोक्त पितामाताकी पूर्णता दर्शक वचनोंके विरोधसे तुल्यता करने योग्य है कि जिसके करनेसे अधिकारमें विकल्पक्रम उत्पन्न होता है अर्थात् जहां पिता साक्षात्कार महागुरु लक्षणोंसे संयुक्त हो जिसने जन्म देने और संस्काराकार्य करनेके सिवाय विद्यादान भी आपही किया हो यद्वा कर सकने योग्य पंडित और विज्ञानी सत्त्वगुण संपन्न हो या पुत्रोंकी वृत्तिकल्पित करनेमें समर्थ हो और माता उन सब गुणोंसे विहीन हो जो पतिकी आज्ञा वशवर्तित्व आदि पातिव्रत्य प्रयोजक और संसार के व्यवहार साधक स्त्रीधर्म होने योग्य थे तब उन दोनोंमें प्रत्यक्ष पिता उत्तम है इसलिये जो जो वाक्य पिताके पक्षमें अधिकार साधक दर्शित हुये तिनके अनुसार पहले पिता ही अधिकारी ठहरै और जहां माता ही अरुंधती आदिके समान पातिव्रत्य गुण संयुक्त और संसारी लोक व्यवहारोंके संसाधनमें समर्थ हो और पिताकेवल जन्म देनेके सिवाय सर्वथा निर्गुण हो जिसे पुत्रकी वृत्तितक न कल्पित हुई हो या तामस युक्त जड़ बुद्धि हो (इष्टं वा निष्टं वा सुखं दुःखं वानवोत्तियो मोहात् । परवशगः समवेदि ह नान्नाजडसंज्ञकः पुरुषः) तब इस पिताके सम्मुख ऐसी माता ही मान्यतम होने के हेतुसे निपूते पुत्रके धन पर पहले अधिकार पावे तो इस न्यायसे सब ग्रंथोंके वचनोंका विरोध शांत होता है-अन्यथा जहां माता पिता दोनों ही समान गुण के निश्चित हैं अर्थात् किसी गुणसे माताकी उत्तमता और किसी गुणसे पिताकी उत्तमता पाई जाने पर दोनोंकी तुल्यता मानी जा सकती हो तो फिर माताका अधिकार न होगा किन्तु पुरुषोंकी प्रधानता हेतुसे पिता ही अधिकारी होगा जैसा ऊपर ले ५६ के परिच्छेदमें मुख्य स्थल पर निर्णय हो चुका है (स्वः प्रयातुः स्थिते ताते तथा मातरिकालिके । पुंसो मुख्यतरत्वेन धनहारी भवेत्पिता) माताने कदाचित् ऐसे मृतपुत्रोंका स्थावर धन कुड़पाया हो तो उस धनसे आत्मपोषण आदि नियत प्रकारों का व्यय करने के सिवाय दान विक्रय आदि व्यर्थ वियोग करनेमें अधिकार

उसको नहीं है-यथाहसंदाशिवः (प्रेतलब्धधनैर्नारीविदध्यादात्मपोषणम् । पुण्यंतुतदु-
पस्वत्वेन शक्तादानविक्रये) (उपस्वत्व) नाम भाड़ा पोता आदि उपलभोंसे कुछ पुण्य
भी यथोचित रीतिसे करसक्ती है और आत्मपोषण आदि आवश्यक व्यय उस
मूलधन के विक्रय वा आधानसे भी उसीप्रकार करनेमें समर्थ है कि जैसा निर्णयपत्नी
के अनुवाद स्थलपर स्त्रियोंके अधिकार मध्ये हुआ था (इतिपितुर्मातुश्चाधिकारवि-
चारशेषपाठः) (अथभ्रातृणामधिकारस्यानुवादः) भाइयोंका अधिकार जैसा मुख्यस्थल
पर वर्णनहुआ सो सब ठीक है-यहां केवल ग्रन्थ भेद वचनोंका विरोध दर्शित करने
के हेतुसे अनुवाद किया जाता है कि (अपुत्रधनंभ्रातृगामि) अपुत्रस्यस्वर्यातस्यभ्रातृ-
गामिद्रव्यंतदभावेपितरौहरेयाताम्) इत्यादि शंख-पैठानासे आदि वचनोंकरके पहले
भाइयोंका अधिकार समुभा जाता है-और (पिताहरेदपुत्रस्यरिक्थंभ्रातरपववा) मनु
के इस वचनमें (वा) शब्दकी योजना से विकल्प समुभाजाता है कि यातौ पहले
पितापावै या भाई पहले-और (ततोदायमपुत्रस्यविभजेरन्सहोदराः । तुल्यादुहितरो
वापिध्रियमाणःपितापिवा ॥ सर्वाभ्रातरोमाता भार्यावेतियथाक्रमम् । तेषामभावे
गृह्णीयुःकुल्यानांसहवासिनः इतिदेवलकथनम्) और (विभक्तेसंस्थितेद्रव्यंपुत्राभावे
पिताहरेत् । भ्राताधाजननीवाधमातावातत्पितुःक्रमात् इति कात्यायनवचनं) इत्या-
दि बहुधा और भी विरोधावाक्य हैं जो पहले भी अनेक अवसरमें लिखचुके इससे
लिखना और कुछ व्याख्याकरना यहाँ आवश्यक नहीं है क्योंकि उनमें प्रायः पहले
भाईका अधिकार यद्वा कहीं विकल्पसे बापका भी लिखा है और पत्नी दुहिता दौहि-
त्रोंका अधिकार उनमें उलटा सुलटा आता है-इत्यादि विरोधोंको शांत करनेकी अपे-
क्षासे कल्पतरुकारने पत्नी और भाईके अधिकार स्थलपर ऐसा लिखा है कि आद्यादि
क्रमोंके अधिकारवाली साध्वीपत्नी पहले मालिकहोगी और उससे इतर सामान्यपत्नी
भाई और पिताके पीछे मालिकहोगी-उन्होंने पिता और भाई के अधिकारस्थलपर
ऐसा लिखा है कि जिसधनीने पिता दादाआदिके धनमेंसे निजभागपाया हो और वह
आप निपूतामरै तो उसधनमें पहले पितामाताका अधिकार होवे परन्तु जो उसने
पितामाताका धन खर्चविना अपने आप अर्जित किया हो तो उसधनमें पितामाताके होते
भा भाइयोंका अधिकार पहुँचै ऐसी रीतिसे उनवचनोंका विरोध शांत होसकता है-यद्यपि
ऐसा लिखना उनका एक प्रकारसे न्यायात्मक है परंतु भी ऐसा नियम निश्चित कर-
लेनेमें यह दोष खड़ा होता है कि जिस धनीने दोनों भांतिके धन मिश्रीभूत छोड़ें
तब उनधनका पृथक् होसकना भी उपद्रवकी मूलहोगा-बिरलोंने यह शांति कल्पित
करी है कि योगीश्वर और बृहद्भिण्णके जो वचन हैं सो तो क्रम निर्माणपूर्वक होगये
और अन्यस्मृतियों के जो वाक्य हैं सो कुछ क्रम निर्माणकी अपेक्षा लेकर नहीं कहे

गयेइस्से नतौ उनमेंकुञ्जविरोधहै न उसविरोधके होनेसे कुञ्जहानिहै क्योंकि जिसजिस अधिकारीका जैसा चर्चा जिसजिस वचनमें आया सो सब अपने अपने केवल अवसरमें अवरोधी होसकताहै (तो) यहशांति भी कुछ सार्थक नहीं समझनी, क्योंकि देवल कात्यायन आदि वचनों में स्पष्ट क्रमका चिह्नहै—परन्तु-विरले अवसरमें यह शान्ति एक सार्थक समुझाजासकी है कि जब कईएक अधिकारी विद्यमान हैं और उनमें किसी वचनसे आताका अधिकार और किसी वचनसे पिताका इत्यादि वैपरीत्य पायाजाय तब इस बातका निर्णय करना आवश्यकहै कि इनमेंसे कौन मनुष्य मरेधनीके जीतेजीतक अनुकूल और कौन उसके प्रतिकूल रहाथा—जो कोई उसके अनुकूल रहाहो उसीके अधिकारवाला वचन भी व्यवस्था में प्रमाण करना योग्य है—जब कई ऐसे पुरुष उपस्थितहों जो सभी उसके अनुकूल रहे हों तब उनमें से जो कोई पुरुष अधिकतर गुणवान् हो उसी के अधिकारवाले वचनों का स्वीकार हो-जब गुणवान् भी अनेकठहैं तबउनमें जिसकिसीसे उसधनीका उपकाराधिक्य समुझाजावै कि वहधन हरनेपीछे धनीके अमुकामुक उपकारोंका संसाधनकरेगा तो उसीके अधिकारवाले वचनोंका स्वीकार कियाजाय तो उन वचनोंका विरोध ऐसी विषय व्यवस्थासे उपशांत होसकता है-इसके सिवाय-एकप्रकार यह भी है कि जहाँ पिता और माता अतिशयबूढ़े या असमर्थ अंगभंग आदि किसी हेतुसे इन्द्रिय विकलहों और धनीके आता सर्व समर्थ संसारी व्यवहारों के साधयिताहों तहाँ निस्संदेह वेहीवचन सच्चे हैं कि जिनमें भाइयोंका अधिकार पितासे पहले कहागयाहो इसीप्रकार दादा दादी आदि औरोंको भी समुझिलेना अर्थात् जिस किसीका अधिकार जिसके पीछे निश्चितहुआहो तिसकाभी उसपूर्वनिश्चित अधिकारी की असमर्थतासे पहले होसकता है क्योंकि भोग्यवस्तु योग्य भोक्ताके भोगमें लगाना एक नियमात्मक न्यायसमुझाजाता है (भोग्ययोग्यायदातव्य मितिन्यायविदोविदुः) (कनकभूषणसंग्रहणोचितोपदिमणिप्रणिप्रणिधीयते । नसविरोतिनचापिसुरोभते भवतियोजयितुर्वचनीयता) इत्यंक्रमविपर्यासन्यायसे निपटारा कियेजानेपर भी मातापितृादि असमर्थ अधिकारियोंका अधिकार निपटजाता नहींरहता अर्थात् उनका पालन पोषण धनके हरनेवालोंसे करवाया जाना यह सर्वत्र नियमात्मक है (यो यस्यधनहर्त्तास्यात्सतद्धर्माणिपालयेत् । संरक्षोन्नियमांस्तस्य तद्वचनूपरिपालयेत् ॥ इतिवचनात्तेषामधिकाराधिक्यसम्बन्धाच्च) इतिआतृणामधिकारविचारशेषपाठः ॥ (अथधातुपुत्राणांपौत्राणामपिचर्चामात्रम्) निपट किसी भाई के न होने में भतीजों का अधिकार निश्चितहोचुकाहै तिनकेलिये कुछ अनुवाद आवश्यक यहांनहींहै क्योंकि उनके अधिकारमध्ये कोई वचन विशेष बाधक नहींहै जिसकी शान्ति करनी परे—

तथापि यदि कोई अपनी बुद्धिभ्रमसे योगीश्वरकेही मूलवाक्यमें यह युक्ति उपस्थित करे कि (पितरौभ्रातरस्तथा-तत्सुताः) इसमें पिता माताकेपश्चात् भाई और भतीजे भी मिलकर एकसाथ भागी होने समुभेजाते हैं क्योंकि(तथा)शब्दकी योजनासेयथा भाई तथा भतीजे भी परस्पर सदृश मानेजासके हैं इस हेतुसे मृतधनी के भाई और भतीजेभी परस्पर निज निज मात्तिका प्रत्येक अंश पावें तो कुछ दोष नहीं यद्वा ऐसा होनासम्भव न हो तो फिर(अनेकपितृकाणान्तु पितृतोभागकल्पना)यहयोगीश्वरका हीवचन पहले पैतामह धनके भागस्थलपर आचुका है और इसका अर्थ भी यह निश्चित पहले होचुकाहै कि अनेक बापोंके पोता अपने दादाके धनमेंसे निज निज बापोंकाही भागपावें इसन्यायके अनुसार यहां चचाके भी धनमेंसे निज बापोंकाभाग भतीजे जीते हुये पितृव्यों साथ पावें तो अन्याय नहीं है-सो-इन दोनों आमिक युक्तियों का यह उत्तरहै कि यह निश्चला नियम केवल पैतामह धन का विषय नियत हुआहै पितृव्य धनमें ऐसा नहीं होसक्ता किन्तु पितृव्यके धनमें जैसा होना योग्यथा सो नियम ऊपर ५६ के परिच्छेदमें भतीजों के अधिकार स्थलपर निश्चित होचुका वहींदेखो(और)ऊपरलीयुक्तिमेंयहउत्तरहै किबहुतथाशब्दकेवल(च)शब्दार्थयहांमाना जाताहै जिसका अर्थ(पुनः)शब्दके भावपर आरुढ़है और जो ऐसा नहीं मानाजाय तो फिर वही तथा शब्द पितरों केभी पूर्व अन्वय देसक्ता है कि जिस्से पिता माता आता सबको मिलकर बाँटिलेनाखड़ाहोताहै सो यदियेसाहीन्यायात्मकमानाजायतो फिर दृढद्विष्णुने जो स्पष्ट क्रम उच्चारण किया तिससे बड़ा विरोध खड़ाहोवै-तथाच विष्णुक्तक्रमः(तदभावे पितृगामि तदभावे मातृगामि तदभावे भ्रातृगामितद्भावेभ्रातृ-पुत्रगामि)तो इसक्रमके आगेकोई आमिक युक्ति काम नहीं आसक्तीहै-भाई के पौत्रों का अधिकार जो न्यायात्मक होनेपरभी संप्रति इन देशोंमें प्रचलित नहीं है तिसका व्योरा आगे गोत्रज लोगोंके अनुवाद से दृढ होगा (अपगोत्रजानामधिकारस्यानुवादः) गोत्रजों की व्यवस्था जैसी मुख्य स्थलपर व्योरेवारवर्णन होचुकी सो सबठीकहै-पर यहाँउसके न्यूनांगलक्षणदर्शानेके निमित्तसे अनुवाद कियाजाताहै किजिस्सेद्रष्टालो-गोंका भ्रम दूरहो-क्योंकि वह मुख्यस्थलपर दर्शित हुई व्यवस्था विरले उन्हीं द्रष्टा-लोगोंको कुछ अन्तरयती प्रतीत होगी जो मिताक्षरा वीरमित्रोदयकी स्वल्पपंक्तियों के स्थल आशयपर निज बुद्धिको संकुचित करके ब्रूबदेते हैं-प्रथम उन पंक्तियों को ही लिखते हैं कि जिज्ञामु द्रष्टालोगोंको न्यूनांगलक्षण पायेजायें-यथा (तत्रच पितृ-मन्तानाभावेपितामहीप्रथमधनभाक्पितामह्याश्चाभावेपितामहःपितृव्यास्तत्पुत्राश्च क्रमेणधनभाजः-पितामहसन्तानाभावेप्रपितामहीप्रपितामहस्तत्पुत्रारतत्सूनवञ्चेत्येवमासप्तमात्ममानगोत्राणांसपिण्डानामपुत्रघनग्रहणवेदितव्यं-सपिण्डानामभावेसमा

नोदकानां धनग्रहणसम्बन्धः तेचसपिण्डानां मुपरिसप्तवेदितव्याः जन्मनामज्ञानावधि काया) यहां पर अतिशय ध्यान देकर निर्मल बुद्धिसे विचारकरना योग्य है कि प्रत्यक्ष इनपंक्तियोंका सधामात्र यही प्रतीतहोताहै और प्रायः द्रष्टालोगोंने आद्योपान्त सब स्वीकार भी करलियाहै कि मृतधनीके पिताकी द्वितीय सन्तानमेंसे कोई योग्य अधिकारी निपट न हो तो फिर दादी दादा पाँवें उनके भी न होनेमें फिर उनके पुत्र भागीहों अर्थात् धनी के चाचा ताऊ पाँवें उनके भी न होनेमें (तत्पुत्राश्चक्रमेण धनभाजः) अर्थात् चचा ताऊके पुत्र भी क्रमसे धनकोहरें तो इस कथनसे चचेरे भाई तक अधिकार नीचे उतरा—भला यहांतक तो धनीकी समान कक्षा वर्तमान है इसलिये किसी तर्कणाका प्रवेशभाव न होसकै परन्तु जब इन्हीं पंक्तियों ने चचेरे भाई तकही दादा की सन्तान का अभाव निश्चित करके परदादी परदादा में अधिकार उलटा ऊपर को पहुँचाया फिर (तत्पुत्राः तत्सूनवश्च) इस पंक्ति से उनके पुत्रों तथा पुत्रों के अभाव में पौत्रों तक पहुँचाया जो मृतधनी के चचेरे चचाठहरे तो अब धनी की समान कक्षातकभी नीचे को न पहुँचा क्योंकि चचालोग धनीसे एक पीढ़ी ऊपर प्रत्यक्ष हैं तिनहीं तक परदादा की संतानका अभाव निश्चित करके (इत्येवमासप्तमात्) इस पंक्ति से सरदादा आदि तीन पीढ़ी ऊपर को चढ़जानेका मार्ग दिखलाया और इस पंक्ति का यह अर्थ है कि (इति एवं आसप्तमात्) अर्थात् यह क्रम इसी प्रकार सातपीढ़ीतक अपनी बुद्धि से समुक्ता तो इस उदाहरण से प्रत्यक्ष यही अनुक्रम सिद्ध होता है कि जैसे पिताकी द्वितीयसंतानका अधिकार पिता के पोतातक पहुँचाया था जो धनीका मतीजा ठहरा और दादाकी भी संतान का अधिकार दादाके पोतातक पहुँचाया था जो एकपीढ़ीचढ़कर धनीकी समान कक्षातक चचेरे भाई में रहगया और परदादाकी भी संतानका अधिकार उसके पोतातकही पहुँचाया था जो धनीसे ऊपर एक पीढ़ीचढ़कर चचेरे चचातकही रुका—तैसेही (इति एवं आसप्तमात्) इस बातलायेहुये मार्ग से चचेरे चचा के न होनेमें सरदादा पाँवें फिर उसका बेटा फिर पोता—तो यह पोताठेठ धनीका पचेरा दादा ठहरा तिससे नीचे फिर अधिकारका उतरना रुका भला यहांतक भी परवश होकर सन्तोष धारण करसके है कि जैसे अपना सगा दादा कभी जीतारहजाता है तथैव यह पचेरादादा भी कदाचित् जीताहोगा तो धन हरेगा—तिसके भी न होनेमें झूठी पीढ़ी सरदादाका वाप धनका अधिकारीहोगा उसके न होनेमें उसका बेटा फिर पोता—अबके यह पोता ठेठ धनीका पचेरा परदादा ठहरा क्या अचम्भाहै कि अति कालका स्वर्वासी भी उस धनके लोभसे सदेह लोटयावै पर उससे नीचे पुत्रादिकमें अधिकार नहीं पहुँचसका—किन्तु इस पचेरे परदादाके न होनेमें सातवीं पीढ़ीसगे

सरदादाका दादा धनको हरे उसके न होनेमें उसका बेटा फिर पोता—अबके यह पोता ठेठे धनीका पचेरा सरदादा ठहरा इसते भी नीचे इसके पुत्रादिक में अधिकार नहीं जासक्ता है पर शायद किसी बहुज्ञकी उक्तिसे यह ऐसा पुरुष भी निज आप धनहरने को इस लोकमें आजाता हो—यह सब सातवीं पीढ़ी तक सपिण्डमात्र उन पंक्तियों के अनुसार समुभेगये (तौभी) अभी तुषकण्डनरूपसे अति दुर्गम सफर काटना शेष है कि इनके ऊपर बढ़कर सातपीढ़ी और भी समानोदक उन्हीं पंक्तियों के अनुसार माने जायेंगे और वे भी ऊर्ध्वोक्त उदाहरण के अनुसार उसी क्रमसे ऊपरली एक पीढ़ी का पुरुष अपने बेटा पोता तकहीं अधिकार को पास करेंगे—अब जो यहां उनका भी वृत्तांत व्यौरवार सब दशविं तो निरर्थक भूसी कूटकर कुछ हाथ नहीं आसक्ता है कि जो जो लोग तीनके उपरांत सातवीं पीढ़ी तकहीं केवल जन्ममूत्र के अनुसार सोदक अंधधिताई निजसंतानों को अधिकार पहुँचने का मार्ग दे देनेवाले एक निमित्तमात्र निश्चित करने योग्य थे क्योंकि उनका अधिकार केवल मार्ग रोधक होने के प्राबल्यसे क्रमसूचक हुआ करता है तिनहींका अधिकार असंगत केवल बेटा पोता तक संसूचित करिके छोड़ा जिसे निचले मुख्य ध्रुवगत लोग सब नष्टाधिकार समुभेगये तो फिर सातसे ऊपरले सातव्या फल प्राप्त करसक्ते हैं कि उनका व्यौरा वर्णन करें—किंतु यथार्थ से उनसातपीढ़ीको कुछ अवतक दायभाग से संबन्ध नहीं पहुँचता क्योंकि जो सूधेसूधे ऊपर कोई चौदह पुरुष गिनकर माने जायें तो फिर चाँद हः पुरुष निचले भी स्वीकार करने होंगे तब अट्ठाइस पीढ़ी होजायेंगी—पर यह बात सबथा निश्चित और नियमात्मक है कि सपिण्ड या समानोदकों या सगोत्रों की जो संख्या जिसकी विख्यात है सो नीचे ऊपर दोनों और मिलकर मानीजाती है और उसी से सब न्याय ठीक होते हैं इसलिये ऊपरले सात पुरुषों के उपरांत सातपुरुषों की अपेक्षा शेष नहीं है अर्थात् वेही सातपुरुष जो परदादाके परदादातक निज धनीसमेत ऊपर होते हैं और निचले भी परपोता के परपोतातक निज धनीसमेत सात होते हैं और इनहीमें सपिण्ड तथा समानोदक दोनों सिद्ध होजाते हैं—इन तेरहके उपरान्त नीचे ऊपर चार चार पीढ़ी और भी सगोत्री माने जाकर सब इक्कीस पीढ़ी होती हैं तो फिर कोई भी तिसे यह नहीं मानिसक्ते हैं कि सूधेसूधे ऊपर कोई चौदह पुरुष धनके भागी हों और केवल उन प्रत्येकों के बेटा पोता तकहीं नीचेको धन उतराकर और नीचे के सापेक्ष अधिकारी सब दुर्भाग्य रहा करें—किसीकी भी बुद्धिमें यह बात समाती हो निःसंदेह अपनी युक्ति प्रकट करे या उन ग्रंथोंका परिशोधन करे जिनमें ऐसा क्रम स्वीकार हुआ हो—धनीसे चौदहवाँ या तेरहवाँ या बारहवाँ या ग्यारहवाँ या दशवाँ नववाँ आदि ऊपरला अतिदूरस्थ पुरुष आप या उसका सिर्फ बेटा पोता—क्योंकर

ऐसे निचले धनीका धन हरनेकेसमयतक उपस्थित रहसकतेहैं बल्कि ऐसे पुरुषोंको सौ दोसौ वर्षमरेभी होचुकीहोंगी-यहसब तर्कवितर्क द्रष्टालोगोंको न्यूनगलक्षण समु-
भोजनके निमित्तसे दशायेंगये अन्यथा जोकुछ मुख्यस्थलपर ५६ संस्याके परिच्छे-
दमें व्यवस्था दर्शितहुई सो सब ठीकहै-यहाँ एक पोताके पोताका चर्चाकर्त्ता कुछ
अपेक्षित और आवश्यकता पर उसचर्चाका परिच्छेद सबसे भिन्न कल्पित होकर
आगे नियतहोगा तहाँ देखों ५९ संस्याके परिच्छेद में इतिसपिण्डसमानोदकयोर-
धिकारविचार शेषपाठः ॥

अथपूर्वोक्तपुत्रादीनां वा पत्न्यादीनांचसमग्राणां क्वचिद्विज्ञानांच केपांचिदप्यन्येषाम-
पि धनग्रहणस्यापवाद विशेषविवेकोनामाष्टपंचाशत्तमःपरिच्छेदः ५८ ॥

इस अष्टावन संस्याके परिच्छेदमें १४१ मूलश्लोकसे लेकर १४६ मूलश्लोकतक
कतिपय अपवादनाम छूटवर्णनहोंगी तिनसे यहवात पाईजायगी कि जिनको धनका
अधिकार पहले ठहरायागया तिनका निज निज ठहराहुआ भी अधिकार किस किस
दशापर भिट जावैगा ॥

— वानप्रस्थयतिब्रह्मचारिणारिक्थभागिनः । क्रमेणाचार्यसत्त्वियधर्मभ्रात्रेकतीर्थिनः १४१ ॥

— भक्त०—वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारियोंके रिक्थभागी क्रमसे होतेहैं आचार्य सत्त्विय
धर्मभ्रात्रेक तीर्थी १४१ ॥

— भनि०—जोकि ४५ । ४७ । ५१ । ५२ । ५४ इतने परिच्छेदों में पुत्र पौत्र प्रपौत्र
उपपुत्रों का अधिकार वर्णन हुआ था कि अपने मरेहुये बाप दादा परदादाका धन
हरेंगे (भौर) ५६ संस्याके परिच्छेदमें पत्नी आदिनव अधिकारी कहेगये थे कि पुत्र
पौत्र प्रपौत्र उपपुत्रोंके न होनेमें पत्नी आदिनव अधिकारी यथा क्रमसे धनको पात्रंगे
और उर्हानवके प्रसंगमें कुछ और भी अधिकारी दर्शितहुये थे कि अमुकामुक्त हेतु
से अमुकामुक्त भी धन हरने का अधिकारी होगा-सो उन सबहीका अपवाद यहाँ
कहते हैं कि वे अधिकारी वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारीका दायनहीं पावेंगे अर्थात् जो
मृतधनी वानप्रस्थहो या यतीनाम संन्यासी आदिहो या ब्रह्मचारीहो तो प्रतिलोम
क्रमसे प्रत्येक पुरुष का दाय आचार्य सत्त्विय धर्म भ्रात्रेक तीर्थीही पासके हैं-
प्रतिलोम क्रमसे तात्पर्ययहहै कि अक्षरार्थमें नियतहुये क्रमसे विपरीत युक्ति करनी
जैसे कोई नैष्ठिक ब्रह्मचारी स्वर्गवासी हुआहो तो उसका रिक्थ आचार्यलेवे जिसने
विद्या देकर अपने पास बसायाहो (भौर) यतीनाम संन्यासी यदि कलेवर छोड़िगयाहो
तो उसका रिक्थ उसकेशिष्योंमें जो कोई सत्तमहो सोईपावे सत्तमशिष्य उसे समुभक्ता
जिसने वेदांत शास्त्रमुना औरयादिकियाहो और उसीके अनुसार अनुष्ठानभीकरताहो
(भौर) वानप्रस्थने जोदेहछोड़ाहो तोउसका द्रव्य धर्मभ्रात्रेक तीर्थीहीलेसकते अर्थात्

उसका समीपी धर्मभ्राता जो कोई वानप्रस्थाश्रम धारणकिये हो वही धर्मभ्रात्रेक तीर्थसमुच्चो-ऊपरनैष्ठिक ब्रह्मचारी इसलिये कहागयाहै कि ब्रह्मचारी दूसरा उपकुर्वाण भीहोताहै जो नियमित अवधि मात्रकाही ब्रह्मचर्य धारणकरताहै कि जिसको विद्या संग्रहकिये पीछे पाणिग्रहणभी आवश्यकहै तिसका जोकुछ धनहोसो उसब्रह्मचारीके मरजाने में पितामाता आदि हरते हैं आचार्यका अधिकार उसमें नहीं क्योंकि यह ब्रह्मचारी एक गृहस्थीमात्र होताहै और वहनैष्ठिक ब्रह्मचारीकीभी गृहस्थाश्रम नहीं लेता इससे उसका धन आचार्यपावे उसमें पितामाता आदि किसीका अधिकारनहीं एवंयतीकीभी धन केवलशिष्य इसहेतुसे हरसक्ताहै कि संन्यस्तधर्म लेतेसार उसका स्वत्व अपने वापदादेके धनसे जातारहा और और भी गृहस्थीमात्र किसीसंबन्धीके धनमें उसकास्वत्व नहीरहता है इसलिये ऐसी संन्यस्तदशामें अर्जित किये धनपर उसके पुत्रपत्न्यादिकों काभी स्वत्वनहीं चलसक्ता है कि जिस्सेकोई अपना संबन्धी कहिकर उसकेधन परदावा करसकै किंतु उसके धनपर उसके सच्छिष्यका अधिकार है-इसीप्रकार वानप्रस्थ कोभीजानो १४१ ॥

अधि०-वसिष्ठवचनं-यथा(एतेषामाचार्यादीनामभावेपुत्रादिपुसत्त्वप्येकतीर्थ्यवगृह्णातिनत्वन्यशास्त्राश्रमांतरगताः) अर्थात्-वानप्रस्थ यती ब्रह्मचारी इनतीनोंके धन हरनेवाले आचार्यादिक जब न हों तौ पुत्रादिकों के होनेपरभी एक तीर्थीही धनहरे पर अन्यशास्त्र या अन्य आश्रमके लोग नहींपासकते हैं-यह मर्यादा तौ सर्वथा ठीक है-परन्तु-इस के आशयसे एक तर्कणा खड़ीहोती है कि जिनको किसीका रिक्थ पाने में अधिकार नहीं तिनकेपास धन कहाँसे होसक्ताहै जिसका यह विभाग वर्णनकिया गया किंतु यह विभाग मर्यादा केवल गृहस्थाश्रमके निमित्तमें संभवहै वल्कि नैष्ठिक ब्रह्मचारीको प्रतिग्रह आदिकालेना भी प्रतिपिद्ध है इससे उसपर स्वोपार्जित धनभी नहीं होसक्ता (और) यतीनाम संन्यासीके निमित्तमें गौतमका यहवाक्यहै कि (अनिचयोमिदं) अर्थात् संन्यासीको धन संग्रह न करना चाहिये-इस्से उसपरभी अपनी कमाईका धनहोना संभव नहीं है-सो-इसतर्कणा मध्येकहते हैं कि वानप्रस्थके अग्रोक्त नियमों से उसको धन संबन्धहोता है-तद्यथा (अहोमासस्यपण्णावातथासंवत्सरस्यवा । अर्थस्यनिचयंकुर्यात्कृतमाश्वयुजेत्यजेत्) अर्थात्-वानप्रस्थका यह

तथा अपनेयोग संभारनाम दंड कमंडलु आदि और वेदोंको और खड़ाऊँभी सदास
र्वदा साधरस्वै-तो यहवस्त्र और पुस्तकआदि उसकाधन है-एवनेष्टिक ब्रह्मचारीके
भी शरीरके वस्त्रादिक धनहोतेहैं-तिनका दायभाग यह कहागया सोसबठीक है १४१
यहतो पूर्वोक्तसब अधिकारियों का अपवादकहागया-अवनिचले मूलश्लोक में केव-
ल पत्नीआदि अधिकारियोंका अपवाद कहाजावेगा किजिनके अधिकारकेवल ५६
संख्याके परिच्छेद में निर्णीत हुयेये १४१ ॥

संछष्टिनस्तुसंछष्टी सोदरस्यनुसोदरः । दद्यादपहरेद्वांजातस्यचमृतस्यच १४२ ॥

अक्ष०-मरेहुये संसृष्टी का संसृष्टीपर सोदरका सोदरही धनहरै और पैदा हुये
कोदेभी देवै १४२ ॥

प्रभि०-मूलश्लोक में केवल पहलेपादसे यहकहते हैं किजोकोई जिसका (संछष्टी)
अर्थात् धनमें साभी हो वही अपने (संछष्टी) नाम साभी के मर जानेपर उसका
धन हरै-किंतु पत्नी और दुहिता, पिता माता आदि जो धन भागी पहले १३६
मूल श्लोकसे निश्चितहुये थे वे कोई भी न पावें और यही इसमें (अपवाद) का
स्वरूप है कि संसृष्ट नाम साभेका धन छोड़कर पत्नी या दुहिता पिता माताआदि
पूर्वोक्त मर्यादा से निपूतेका धन पावेंगे इस प्रकार से यह पहला पाद १३६ मूल
श्लोकवाली पूर्वोक्त मर्यादाके अपवादमें दर्शायागया-अबदूसरे पादसे इस अपवाद
में भी कुछ अपवाद प्रकटकरतेहैं कि (सोदरस्यनुसोदरः) अर्थात् सगे भ्राताकाधन
सगाहीपावै किंतु सौतेला नही-आशय इसका यह कि जो सोदर और भिन्नोदर दो
भौतिके भाइयोंमें संसर्ग उसनिपूतेका होरहाहो तो फिर सोदर संसृष्टी धनको हरै भि-
न्नोदर संसृष्टी नहींपावै औरयही इसमें (छट) का स्वरूपहै कि पहले पादसे साभी
का अधिकार जो धनहरने मध्ये कहागया सो उस दशाको छोड़कर समुक्तना जिस
में सगा भ्राता भी साभीहो अर्थात् सगे भ्राता की संसृष्टिहोते हुये सौतेले की सं-
सृष्टि निपट निकम्मीजानो परंतु जहाँ सगे भ्रातासे संसर्ग न हो तहाँ सौतेले की भी
संसृष्टि उस निपूतेकी पत्नी या पिता आदिके होतेहुयेभी मानीजायगी (और) संसृष्टि
का यह लक्षण है कि जो पुरुष अपना धनवांटिकर सबसे जुदाहोचुकाहो और पीछे
प्यार प्रीति आदि हेतुओंसे फिर भी अपनाधन किसीके धनमें मिलायकर एकसाथ
होजावै इसके यथार्थ लक्षण अधिकोक्तिमें देखो-यह तो संसृष्टीकाधन हरनेकी मर्यादा
कहीगई परंतु इसीमें कुछ विशेषता और भी उत्तरार्द्ध मूल श्लोकसे दर्शाते हैं कि
(पीछे पैदाहुयेको दे भी देवै) अर्थात् उसकी पत्नी जो सगर्भा हो पर उस निपूते के
मरतेसमय गर्भका आकार नहींपायाजाय इसीहेतुसे यदि कोई भी संसृष्टी धनको हरै
तिस पीछे वही निपूता पुत्ररूप होकर अपनी पत्नीमें उत्पन्नहो तो फिर उसका सब

धन वापिसकरदेवै क्योंकि निपूता मरनेकेहेतुसे संसृष्टी ने धन हराया वह स्वर्वासी अब सपूता हुआ-परंतु जो ऐसा पुत्र पैदाहोकर मरजाय तौ फिर भी वही संसृष्टी उतने धनको हरै जितना वापिसकरके दियाथा और पैदाहोकर मरजानेवालेके भोग में व्ययहोकर शेषरहाहो १४२ ॥

अधि०-धनका संसर्ग जो ऊपर वर्णनकियागया तिसका यह आशय नहीं है कि चाहे तिसके साथमिलजावै तौ हर कोई उसका संसृष्टी होकर धनको पासक्ताहो किंतु पिता या भाई या चचा आदि निज मनुष्योंकी संसृष्टी मर्यादामें आसक्ती है-तथाच-वहस्पतिः (विभक्तोयःपुनःपित्राभ्रात्रावेकत्रसंस्थितः । पितृव्येषाथवाप्रीत्यासतत्सं-ष्टउच्यते) अर्थात्-धनवाटिकर जुदाहुआ पुरुष फिर पिता या भाई या चचा आदि में निज प्रीतिसे एक साथ मिलजावै तौ वह उस में संसृष्ट कहलाता है-यह भी ध्यान रखनाचाहिये कि यद्यपि याज्ञवल्कीय मूलवाक्यमें विशेषकर सगे और सौतेले दो भौतिके भाइयों काही चर्चा आया है परंतु सर्वत्र ऐसा नियम नहीं रहसक्ताहै कि भाइयोंके सिवाय किसी और में नहींमिलै क्योंकि यहवात मिलजाने वाले की इच्छा के आधीन है कि जिसपर उसकी अधिक प्रीतिहो या जिसमें कुछ आराम तकता है तिसमें मिलजाताहै विरले लोग भतीजेतकमें मिलजाते हैं परंतु बहुधाकरके भाइयों में मिलजानेका वानक आपरता है इससे योगीश्वरने भी उन्हीं की समस्या दर्शित करीहै कुछ नियम निश्चित नहीं किया कि भाइयों के सिवाय औरोंकी संसृष्टि भूँठी हो परंतु इतना नियम निस्संदेह निश्चितहै कि निज आसन्न सपिंडोंके सिवाय औरों की संसृष्टि भूँठीहो अन्यथा बाप या चचा आदिकी संसृष्टिइस्से भूँठी नहीं है कि इनको संसृष्टिके न होनेमें भी धनका अधिकार यथा अवसरके आधीनहोता है इसी लिये इनकी संसृष्टि रहस्पतिने नियमानुसार दर्शितकरी बल्कि भतीजोंकी संसृष्टि भी चचाओंकी समस्यामात्रसेही स्वतः सिद्ध दर्शाईहै यथा (पितृव्येषाथवाप्रीत्या) इसमें चचा कहने से भतीजे भी समुक्ते गये-और योगीश्वरने विशेष चर्चा भाइयोंका इसहेतुसे भी रक्खाहै कि जुदेहुये पीढ़े बहुधा कई आता एकसाथ मिलजातेहैं इसी लिये ऊपर कहचुकेहैं कि जब दो भौतिके भाइयों में मिलापहोतौ सगेही धन पाँव सौतेले नहींपावें १४२ अब इससे निचले श्लोकमें यहव्यवस्था कहीजायगी कि जब सगाभ्राताजुदाहो और सौतेला उसमें मिलाहो तब उसके मरजाने पीढ़े ऐसे दो भाइयो में से किसको धन मिलनाचाहिये १४२ ॥

भाषि०—निपूतेमरेका, छोड़ा हुआ धन अन्योदर नाम सौतेला भाई नहीं पावै (पर) सौतेला भी जो उसमें मिला रहता हो तो धनहरे- (संघट) नाम सहोदर भ्राता असं-सृष्टी भी अर्थात् जुदा होने पर भी लेवै और विमाता का बेटा सौतेला भाई मिला होने पर भी नहीं-अब इस बात का अभिप्राय ध्यान करना चाहिये कि मूलश्लोकमें चारों पादसे चार बातें जो कही गईं तिनमें तीसरे पादसे सहोदर भ्राता का अधिकार विशेष दर्शाया है कि वह जुदा हो तो भी सगे भ्राता का छोड़ा हुआ धन पाने में अधिकारी है-और शेष तीनों पाद में भिन्नोदर भाई का चर्चा है तिनमें पहले एक पादसे उसका यह अधिकार दर्शाया है कि जो अपने सौतेले भ्राता में मिला रहता हो तो वह भी उसका धन हरसक्ता है दूसरे पादसे यह नियम दर्शित किया गया कि जो उससे जुदा हो तो कुछ दबा उसका नहीं है चौथे पादसे उसी का निर्वलत्व दर्शाया गया कि मिला होने पर भी सौ-तेले भाई के धन में उसका पूरा हक नहीं है-जब कि पहले पाद में उसका हक ठहराया और चौथे पाद में आकर हक उड़ाया तो इस अवधारण और निषेध के लक्षणसे हक उसका निर्वल होकर आधा निश्चित रहा (और) सिद्धांत इसका यह कि जब सगा भ्राता जुदा हो और सौतेला उसमें मिला हो तो उसमरेहुये निपूते का धन सगा और सौतेला दोनों मिलकर आधा बाँट लेवें-इसी सिद्धांत के अनुसार जब सौतेला भाई एक उसमें मिला हो और सगे दो भाई जुदे हों तब तीनों भाग बराबर कर लेवें इसी प्रकार जब सौतेले दो भाई उसमें मिले हों और सगा भाई एक जुदा रहता हो तो भी तीनों के तीन भाग बराबर होंगे-परंतु-जहाँ सगे और सौतेले भी दोनों भाँति के सभी भ्राता मिले हों तहाँ केवल सगे ही धन पावेंगे सौतेले नहीं सो यह मर्यादा इससे पहले १४२ के श्लोक में वर्णन हो चुकी है उसी जगह देखो १४३ ॥

भाषि—जो मर्यादा ऊपर ले अभिप्राय के सिद्धांत में निश्चित करी यही मर्यादा मनु ने स्पष्ट रूपसे दर्शाई है-यथा (येषां ज्येष्ठः कनिष्ठो वा ह्येतांशप्रदानतः । श्रियेतान्यतरो वापितस्य भागो न लुप्यते ॥ सोदर्या विमर्जे युस्तं स मेत्य स हिताः समम् । भ्रातरे ज्येष्ठसं सृष्टा भगिन्यश्च सनाभयः) अर्थात्-मनु ने यह कहा है कि जो जुदे हुये भाइयों का धन फेर उनकी प्रीतिसे मिल गया हो और कदाचित् फिर भी उसका हिस्सा बाँट होने लगे तब इस अंश प्रदान के कालसे पहले ही यदि कोई भ्राता बड़ा या छोटा या बिचला ही अप-ना अंश लिये बिना हीन हो जावे अर्थात् संन्यास आदि कोई और आश्रम ले लेवे या ब्रह्महत्या आदि पातकोंसे जाति बाह्य हो जावे अथवा मर जाय तो उसका भाग नहीं मिट सक्ता किन्तु पृथक् निकाल कर धरना चाहिये-फिर उस अंश को क्या करना चाहिये इस अपेक्षामें द्वितीय वचन कहते हैं कि उसके पुत्रादिक लेनेवाले यदि नहीं तो उस अंश को उसी के सहोदर भ्राता जो उससे जुदे रहते हैं वे भी सब इकट्ठे होकर अर्थात् जो

देशान्तरमें गयेहों वेभी आजावें तब संभामिलकर समभाग बाँटिलेवें और वेभी इन के साथ भागपावें जो उसके सौतेलेभ्राता उसमें मिलेरहतेहों और इसधनमेंसे वे बहिर्नेभी समभागपावें जो (सनाभि) नाम उसकोसगीबहिर्ने एकमाजाईहों-यही आशय अग्रोक्त शिवजीकेवाक्यसे संसिद्धहै-यथा (अविभक्तेविभक्तेवायस्ययादृग्विभागिता । मृतेपितृस्यंदायादास्तादृग्विभवागिनः) अर्थात्-विनाबाँटेधनमेंया बाँटेपीछे फिर मिश्रितहुये धनमें भी जिस पुरुष का जितना या जैसाभाग उसके जीतेहुये योग्यहो तैसा उसके मरजाने पर भी बनारहता और उसके जो कोई सब्बे दायद रिक्थग्राही ठहरें वे उस अंशको हरते हैं (इस परिच्छेदमें जो व्यवस्था वर्णनहुई, सो सबकेवल ऐसी दशापर आरुढ़ है कि जो (संसृष्ट) धनको विनाबाँटे छोड़कर कोई एक संसृष्टी उनमें से निपूता मरजाय या संन्यासी आदि होजानेके हेतुसे धर्मानुसार अपना अंशपाने में दुर्भाग्य होजाय) अर्थात् (योगीश्वरने वह व्यवस्था जुदी नहीं दर्शाई है कि जो धन जदाहुये पीछे मिलजावें और फिर भी सबके जीतेही सब अंशी भाग लगाना चाहें) क्योंकि योगीश्वर की इसीव्यवस्था की ध्वनिमात्रसे वह व्यवस्था सिद्ध हो जातीहै इसलिये जुदाकहना आवश्यक नहीं समुझा-परंतु मनुने उस व्यवस्था को भी स्पष्टकरके दर्शायाहै-यथा (विभक्ताःसहजीवैतोविभजेरन्पुनर्यदि । समस्तत्रविभागःस्याज्येष्टंयत्त्रनविद्यते) अर्थात्- जुदे हुये भ्राता फिर मिलकर जो जीविकाआदि धन संसर्ग मिश्रीभूत रखते हों और फिर भी जुदे होवें तौ सबही का समभाग होंवें और भी बढ़ाई या छोटाईकाकुञ्जभेद यहाँनहींहै सिद्धांतइसका यह कि यदिपहलाबाँट उस प्राचीन मर्यादासे भी हुआहो जिसमें जेठेको जेठाई का उच्चारभागअधिक और मझिले को मध्यम उच्चारसहितभाग मिलाहो तौभी अबदुसराकरउसनियमका वर्त्तवाकरना प्रतिपिद्धहै (और) ऊपर जो समभागहोनेका नियम दर्शितकिया तिसकायह सिद्धान्तहै कि उन भाइयोंकेन्यूनाधिकउद्योगपरिश्रमकीदृष्टिसेन्यूनाधिकअंशविभाग होनाप्रतिपिद्धहै (तथापि) यह पिङ्गला प्रतिपेक्षकेवल उसीधनके आश्रयभूत समुझना जो मिश्रीभूतहोकर सबके साधारण उद्योगोंसे समृद्ध होतारहताहो-अर्थात् यदि कोई उनसंसृष्टीलोगोंमेंसे ठेठ अपनी विद्या या शौर्य आदि उपायोंसे कुछ भिन्नात्मकद्रव्य विशेष पैदाकरै तिसका निस्संदेह न्यूनाधिकभाग होताहै-तथाहृहस्पतिः (संसृष्टिनां तुयःकश्चिद्विद्याशौर्यादिनाधिकम् । प्राप्नोति तस्यदातव्यो ह्यंशः शेषाः समांशिनः) अर्थात्-संसृष्टियोंमेंसे जो कोई अपनी विद्या या शौर्य आदि उपायोंसे धन अधिक पैदाकरै तिसको दो अंशदेने योग्यहै और शेष अंशीलोग सब एक एक अंशपावें (इस नियमके अनुसार केवलभाइयोंकाही संसर्गधर्मनहीं समुझनाकिन्तु चाहे केवल भ्राताहों या दो तीनभ्राता एकपितामिलकर या उनमें कोई चचाभी संसृष्टीहुआहो

तौ सर्वत्रयहीनियम सामान्यहै कि उनमेंसे जिसकिसीने निजविद्याशौर्य आदिसेकुछ भिन्न पैदाकियाहो तिसको दोभाग मिलकरशेष औरोंको एकैक भाग) इसकेसिवाय (विभक्तोयःपुनःपित्राभ्रात्रावैकत्रसंस्थितः । पितृव्येषाथवाप्रीत्यासतत्संसृष्टउच्यते) इसवचनकी व्याख्या जोऊपरली १४२ की अधिकोक्तिमें प्रदर्शितहोचुकी तिसकायह सिद्धान्तहै कि पिता या भ्राता या चचाकासंसर्ग दर्शाना केवलउपलक्षणमात्र समुभौ किंतुइन्हींके उपलक्षण मात्रसे तहांतक आसन्न संपिंडोंका संसर्ग सच्चा समुभि लेना जिनमेंसे अविभक्त धन पैतृक या पैतामह आदि वैटिकर जुदा होसकाहो तिनके उपरांत की पीढ़ीजोमकुल्य कहलातीहों तिनमेंसंसर्गहोना भूँठ समुभौ अर्थात्ऐसा संसर्ग अपने संसृष्टीका धन पानेमें अधिकारी नहीं होगा इसका व्यौरा अगले ५६ के परिच्छेदमें सब देखो-और-यह भी यादरखो कि यहांपर १४२ और १४३ मूल श्लोकोंसे व्यवस्था जो कुछ वर्णनहुई तिसको यद्यपि योगीश्वरने क्रमसौन्दर्यके हेतु से (पत्नीदुहितरइत्यादि) पूर्वोक्त दोश्लोकोंके (अपवावरूप)में दर्शायाहै कि जैसा चचा इसका ऊपरभी करचुके हैं पर यथार्थ यही व्यवस्था एकविशेष अपने नामसे (संशुष्टि विभाग) कहलातीहै और इसी हेतुसे वीर मित्रोदय आदि बहुधा ग्रन्थोंने विस्तार से मित्रात्मक इसको रक्खाहै उसप्रकारसे भी कुछहानि संभव नहीं-तौभी योगीश्वर का बौधाहुआ क्रम अपवादरूपसे सुखबोधक समुभाजाताहै अन्यथा दोनोंका सिद्धान्त एकहै-इसलिये इस व्यवस्थाका संसृष्टि विभागकी मर्यादा मानिकर समवाय भेदभी समुभनेयोग्यहैं कि-जब कदाचित् सगेसौतेले दोनोंभांतिके भाई और पितामें भी संसृष्टिहुई हो तबतौ निपट निपूतमेरे धनीकाधनभाग पत्नी के होते भी पहले पिताहीले सकेगा और दोनोंभांतिके भाईनहीं पावेंगे क्योंकि असंसृष्ट होनेकी दशा में भी पत्नीके पदचात् पहले पितामाताही अधिकारी निश्चितहुये हैं तिसपीछे भाई-जब कदाचित् दोनों भांतिके भाई और दादामें संसृष्टिहुईहो तब उस निपट निपूत मेरे धनीका धनभाग पहले दोनों भांतिके आताही पूर्वोक्त नियमों के अनुसार क्रमसे पावेंगे और दादा सबसे पीछे-एवं जहाँ दोनों भांतिके आता और चचामें संसृष्टिहुई हो तहाँ भी चचा सबसे पीछे-परंतु जब चचा और सहोदर भाई से संसृष्टि हुईहो और असहोदर तथा सहोदर भी कुछ भाई जुदे रहतेहों तौ फिर प्रथम सहोदरही अधिकारी है जो मृतधनी में संसृष्टथा और उसके निपट अभाव में संसृष्टी चचा ऐसे चचाके भी निपट अभावमें निजधनीकी पत्नीपावे जिसका अधिकार संसृष्टिहोने केहेतुसे अवतक रुकिरहाथा-पत्नीके अभावमें असंसृष्टी पिता माता पूर्वरीतिके अनुसार भागीहोगे-फिर उनके भी अभावमें असंसृष्टीसोदरआता-फिर उसके भी अभाव में असंसृष्टी असहोदर आता-फिर उसके भी अभावमें असंसृष्टी सोदर आतपुत्र-

फिर उसके भी अभावमें असंसृष्टी असहोदरभ्रातृपुत्र इत्यादि पूर्वरीतिके अनुसार यथा क्रमसे सबको जानो-जहाँ कहीं दोनों अथवा एक भौतिके भ्राताओं से और उसभौतिके भतीजोंसे भी संसृष्टि हुई हो जिनके बाप संसृष्टि होनेसे पहले ही मर चुके हों तहाँ पहले दोनों अथवा एक भौतिके संसृष्टी भ्राताओं का अधिकार उसी क्रमसे होगा जैसा पहले निर्णय हो चुका है पर उनके निपट न रहनेमें संसृष्ट भतीजों का अधिकार है संसृष्ट भतीजों के भी निपट न रहनेमें फिर पत्नी आदि पूर्वरीतिके अनुसार यथाक्रमसे सभी लोग भागी होंगे जो जो ५६ परिच्छेदमें निर्णीत हुये थे—कदाचित् कोई धनी केवल ऐसे किसी भतीजे में संसृष्ट हुआ हो जिसका बाप इनकी संसृष्टिसे पहले यद्वा पीछे मरा हो और उस धनीके कुछ भ्राता असंसृष्टी रहिकर जुड़े रहते हों तो इस दशामें उस धनी के मर जाने पर संसृष्ट भतीजा ही भ्रातृस्थानी माना जाकर धन भागी होगा और वे भ्रातानहीं पावेंगे जो उस धनीसे असंसृष्टी रहते थे पर यह नियम केवल ऐसी दशामें स्वीकार है कि यदि भाई और भतीजे भी सबसोदर या असहोदर ही हों अर्थात् जब संसृष्ट भतीजा उस मृतधनीके असहोदरका बेटा हो और असंसृष्टी भ्राता धनी के सब सोदर हों तब इस दशामें उन चचा भतीजों का परस्पर मिलकर समभाग होगा और कदाचित् कोई इन्हीं भाइयोंमें असहोदर हो तो वह उनके साथ भागी नहीं है १४३ (इति संसृष्टधनविभागः) १४२ । १४३ मूल श्लोकों से लेकर यहां तक यह व्यवस्था केवल पत्नी आदि पूर्वोक्त अधिकारियों के अपवादमें दर्शाई गई अब निचले मूलश्लोकसे पूर्वोक्त सब अधिकारियों का अपवादवर्णन होगा अर्थात् जो जो अधिकारी पहले पुत्रादिक वंशमें से और जो जो अधिकारी पत्न्यादिक यथाक्रम से ५६ संख्याके परिच्छेद में निर्णीत हुये और जे कोई अनन्तरोक्त दो श्लोकों से संसृष्ट धनके हरनेवाले निश्चित हुये तिन सबही के अधिकार में अब छूट दर्शित करते हैं कि अमुकामुक् प्राणियोंके निर्वाहयोग्य झोडकर धनहरना उनको होगा १४३

स्त्रीबोधपतितस्तत्र पंगु रुग्णकोजः । अंघ्रोऽचिकित्स्यरोगाया भर्तव्यास्त्युनिरंशकाः १४४ ॥

अस-स्त्रीब, पतित, पतितज, पंगु, उन्मत्तक, जड, अन्ध, अचिकित्स्य रोगी आदि जो निरंशक हों भर्तव्य हों १४४ ॥

अभि-स्त्रीब) नपुंसक जो पुरुष और स्त्रीमें भी गिनती नहीं (पतित) जो ब्रह्महत्या आदि या अपने मुख्यधर्मसे विपरीत हो जाने आदि कारणोंसे जातिवाहर हो (तज्जात) जो पतितसे पैदा हो (पंगु) जो लूला, लंगड़ा हो (उन्मत्तक) ये पांच प्रकारके उन्मत्त होते हैं एक तो वातोन्मादसे दूसरा पित्तोन्मादसे तीसरा कफोन्मादसे चौथा सन्निपात नाम तीनों दोषोंसे उन्मत्त हो जाता है पांचवों ग्रहदोषोंसे उन्मत्त होता अर्थात् विक्षिप्त प्रकृति के मनुष्य जो सिड़ी दीवाने आदि कई भौतिके होते हैं वे सब उन्मत्त

क हैं—(जड़) जो अंतःकरण विकल होने के हेतु से हित अहित समुभने में अस-
मर्थ हो—(बंध) अंधा जो नेत्रों से विकल हो (अचिकित्सयोगी) जो किसी ऐसे महा अ-
साध्य रोग क्षयी आदि से ग्रस्त हो जिसका दूर होना वैद्यों की सत्ता से बाहर हो और
वह रोगी भी उस रोग की प्रबलता से संसारी व्यापारों की साधना योग्य नहीं हो—इन
को (आदि) लेकर और भी इस (आदि) शब्द के अभिप्राय से वे भी समुभे चाहिये
जो गृहस्थ छोड़कर संन्यास आदि किसी और आश्रम को पहुँचे हों (या) पिता से
पराद्वेष रखते हों (या) उपपात की निष्ठित हुये हों (या) कानों से बहिरे हों (या) जीभ
से गुंगे तुतले हों (या) और ही किसी इन्द्रिय से हीन हों तो ये सब लोग (निरंशक)
हुआ करते अर्थात् अपने पिता या पितामह या भाई आदि किसी का भी दायन ही
पाते हैं—परंतु जो कोई अधिकारी इनके बाप या दादा या भाई आदिका धन पावे
वही इनका पालन पोषण अन्न वस्त्रादिक से करतारहे जबतक ये जीते रहें किंतु न
करनवाला पतित होजाता है १४४ ॥

अधि०—जोलोग ऊपर (आदि) शब्द के आशय से संग्रह किये गये तिनका प्रमाण
भी अन्यस्मृतियों से देते हैं—यथाहवासिष्ठः (अनंशास्त्राश्रमांतरगताः) अर्थात्—जो कोई
अपने गृहस्थ आश्रम को छोड़कर किसी अन्य आश्रम को पहुँचे हों वे सब लोग दाय-
भागीन नहीं हैं यह वसिष्ठजीने कहा—नारदस्तु (पितृद्विपतितः पंडोयश्च स्यादौपपातिकः।
औरसा अपितैर्तैर्शलभेरनक्षेत्रजाः कुतः) अर्थात्—पिताका द्वेषी और पतित और नपुंसक
और उपपात की ये लोग अपने पिताके चाहे और सपुत्र भी हों तौ भी दायन नहीं पास-
के हैं फिर क्षेत्रज आदि क्योंकि यह नारदने कहा—मनुरपि (अनशौंक्षीव पतितौ जात्यंध
बधिरौ तथा। उन्मत्तजडमूकाश्च ये च केचिन्निरिन्द्रियाः) अर्थात्—छाँव और जाति से प-
तित यह दोनों अपना अंश नहीं पासके तथा जात्यंध नाम जन्मसे ही जो अंधापैदा
हो और कानों से बहिरा संठ और उन्मत्त जडमूक और और भी जे कोई निरिन्द्रिय
नाम किसी इन्द्रिय से हीन हों सो सब निरंशक जानो किंतु केवल भोजन वस्त्र आदि
शरीरयात्रा के निर्वाह से पोषण करने योग्य होते हैं इनका पोषण जो कोई नहीं
करता तिसको पतितत्व दोष होता है—यथाहमनुः (सर्वेषामपितृन्याय्यं दानं शक्त्या मनी
षिणा। आसाच्छादनमत्यंतं पतितो ह्यददद्भवेत्) अर्थात्—दायहरने वाले बुद्धिमान कर
के इन सबको ही निजशक्तिके अनुसार और (न्याय्य) कहिये उसपाये हुये धनके भी
अनुरूप भोजन वस्त्र अत्यंत नाम उनके जीने तक देना योग्य है किंतु न देनेवाला
अन्यायी निस्संदेह पतित होवे अर्थात् दोषी ठहराया जाकर निन्दापूरक उससे दिल-
वाया जाय यह सिद्धान्त है केवल दोषी ही नहीं ऐसा मनुने कहा—सदाशिवस्तु—यस्य
धनहर्ता स्यात्स तद्धर्माणिपालयेत् । संक्षेत्रिण्यमांस्तस्य तद्वंधून्परिपालयेत्) अर्थात्—

जो कोई जिसका धन मरने पर या जीते का ही पावै वह धन हर्ता ही उस मृतक या जीवत के धर्मों को पाल और उसके नियमों की रक्षा वनीराखै और उसके बन्धुओं का परिपालन करें-उसके धर्मों का (दृष्टांत) जैसे उस धनी का यह धर्म था कि एक अभ्यागत के जिमाये बिना आपनहीं भोजन करता था या महिमानों की पहुंचाई मध्ये शुश्रूषा अधिक रखता था या यह धर्म था कि जब किसी बांधव या मित्र के घर वैवाहिक यज्ञ होता तब भात या न्योते की रीति से अवश्य ही बिना बुलाये जाकर कुछ देता था या दीन पुरुषों की कन्याओं के विवाहों में या हरिचर्चा आदि धर्मस्थानों में अवश्य ही कुछ दे देता था एवं तीज त्योहार आदि मेलकपर्व स्थानों में प्रपादान आदि जो कुछ उसका धर्म था सो सब उसके धन हर्ता को भी कुरना चाहिये (तो) यह उसी मृत पुरुष या जीवत के नाम से कर्त्तव्य है कुछ अपने नाम से नहीं एवं उसके नियमों का (दृष्टांत) जैसे प्रत्येक दिवस या अठवारा या पखवारा या मासिक नियम से वह किसी देवालय में दीपक या प्रसाद भेजा करता था या तोता बंदर आदि जीवों को कुछ चारा दिया करता था या अंजन की पुड़ियाँ बाँटा करता था किसी व्रत का नियम रखता था इत्यादि सब उसके धन हर्ता पर यह भार है-बन्धुओं का पालन भी जिस रीति से वह करता था उसी रीति से कर्त्तव्य है वरन उससे भी कुछ अधिक होना योग्य है-जो कि इस मर्यादामें नृपसक आदि निरंशक निश्चित हुये हैं तिनका वह निरंशत्व भी केवल उसी दशामें ठीक है कि जो धन का बाँट होने से पहले पहले उन दोषों का प्रकाश हो अर्थात् जो धन का बाँट होते समय तक उनमें कोई दोष नहीं था इस हेतु से अपना अंश उन्होंने पाया और पा चुकने पीछे कुछ दोष पैदा हो जाय तो फिर वे अनंशी नहीं हो सके किंतु पीछे उनका अंश खीना नहीं जा सका-इसके सिवाय-यदि अपने दोषों के होने से निरंशक रहे हों और कदाचित् विभाग हो जाने पीछे औपध आदिके उपायों से उनका दोष दूर हो जाय तो फिर भी अपना भाग उसी बँट हुये धन में से पास के हैं सो उस न्याय की तुल्यता से कि जैसे मा बाप के जीते हुये पुत्रों का विभाग हो जाने पीछे यदि कोई और भ्राता पैदा होय तो वह अपना भाग उस बँट हुये धन में से लेता है-स्त्री या पतित आदि जो जो लोग अपने दोषों से निरंशक ठहराये गये सो सब केवल पुरुष वाचक शब्दों से प्रदर्शित हुये हैं इससे यह न समुझा चाहिये कि पुरुषों का ही नियम होगा किन्तु वेहा दोष जो पत्नी या बेटा या माता आदि स्त्रियों में प्रत्यक्ष हों तो स्त्रियों भी निरंशक होती हैं १४४ इस मर्यादामें नृपसक आदि जो निरंशक ठहराये गये तिनके अभागित्व से यह बात पाई जाती थी कि इनके पुत्रों को भी भाग न मिलता होगा इसलिये इनके पुत्रों और पुत्रियों तथा पत्नियों की व्यवस्था निचले दो श्लोकों से कहते हैं १४४ ॥

और संक्षेत्रजास्त्वेषां निर्दोषा भागहारिणः । सुतार्थैषां प्रभर्तव्या यवैर्भर्तुसात्कृताः १४५ ।

अपुत्रा योपितश्चैषां भर्तव्याः साधुवृत्तयः । निर्वास्यां व्यवभारिण्यति कूलास्तयेव च १४६ ।

ऐ०—तद्वयोः क्रीड आदि जो जो अपने दोषों के प्रभावसे अभागी ठहरायेगये तिनके औरस तथा क्षेत्रज पुत्र जो हों और निर्दोषहों तो वे अपने बापोंका भाग हरते हैं अर्थात् वही भाग जो उनकेबापको निर्दोषहोनेमें मिलसक्ताथा पर दोषी होने के हेतुसे नहींमिला सो उन बापोंके जैतिही और मरेपीछे भी जब उस वातका अवसरहो तब औरस या क्षेत्रज पुत्र जो निर्दोषीहों तो उनको मिलनाचाहिये (परंतु) औरस या क्षेत्रजके सिवाय किसी अन्यप्रकारका पुत्र ऐसे दोषीपुरुषोंका भाग नहीं पासक्ताहै (और) क्रीवादिकोंमेंसे एकपतितका वह औरस भी नहीं पासक्ताहै जो उसके पतितत्वकी दशमें उत्पन्नहो क्योंकि उसका निषेध उसीगणके साथमें (तज्जः) इस नामसे होचुकाहै परन्तु जो पतितहोजानेसे पहले जन्माहो सो पासक्ताहै—इन्हींक्रीवादिकोंके यदि बेटीहों तो तबतक उनका पालनमात्र उसपुरुषको कर्तव्यहै कि जिसने उनका पितृभाग हराहो जबतक वे लड़कियाँ निज २ भर्ताओंको सौंपीजायँ और पालनके सिवाय उनका विवाह द्विरागमनभी च शब्दकी आज्ञासे उसीको कर्तव्यहै १४५ इन्हीं क्रीवादिकोंकी निपूती योपितायें भी भर्तव्यहैं कि जो शुभाचाराहों और जो व्यभिचारिणीहों तो निर्वास्यहै तथैव जो प्रतिकूला नाम कर्कशाहों तोभी भर्तव्य हैं अर्थात् प्रातिकूल्यमात्रसे भरणका अवरोध नहींहोसक्ता परन्तु जो कर्कशाभी व्यभिचारयुक्तहो तो निर्वास्यहै १४६ यहाँतक समस्त दायभाग जोकुछ कहागया सो सब पुरुषोंके संबन्धमात्र से वर्णनहुआ अर्थात् पुरुषके छोड़े हुये धनपर ये मर्यादें सब आरूढ़हैं कि जोकुछ अबतक वर्णनहुई किन्तु स्त्रियों के छोड़ेहुये धनका दायविभाग आगे स्त्रीधनके प्रकरणमें प्रदर्शितहोगा—परन्तु अभी पुरुषोंके छोड़ेहुये धनका चर्चा सरपोताकी अपेक्षालेकर वर्णनकरना शेषहै सो निचले परिच्छेदमें दर्शाते हैं—सरपोता अर्थात् पोताका पोता १४६ ॥

अथमृतधनिनःप्रपौत्रमुत्तदायाधिकारविशेषविवेकोनामैकोनपाटितमःपरिच्छेदः ५६ ॥

इस उनसठि संख्याके परिच्छेदमें मृतधनीके सरपोताका दायधिकार व्यौरेवार वर्णनहोगा ॥

सरपोताकी व्यवस्था यह भिन्नात्मक इसहेतुसे प्रदर्शितकरनी हुई है कि बहुधा प्राचीन ग्रन्थोंके हेतु गर्भात्मक अभिप्रायोंको समुभवेना भी नैयायिक तर्कवितर्कनि सरपोताके अधिकारपर असंगत पांशुपातकरिकर यह सिद्धान्त प्रकटकियाहै कि सरपोता तकही अधिकार नीचेउतरे और सरपोताके अभावमें सरपोता नहींपाये किन्तु सरपोताके होतेहुये भी मृतधनीकी पत्नी मालिकहोवै और पत्नीके अभावमें दुहिता आदि जो जो अधिकारी जप्पन संख्याके परिच्छेदमें निर्णयितहुये सो सब क्रमसे धन को पावें—इसवार्तामें यह ध्यानकरना योग्यहै कि यद्यपि सरपोताके होतेहुये पत्नी का

अधिकार तौ इसहेतुसे न्यायात्मकहै कि जो कोई धनी सरपोताके उत्पन्नहोनेपछे देह छोड़ैगा निस्संदेह अतिशयबढ़ाहोगा क्योंकि सत्तरि अस्सी वर्षोंके निकटतक सरपोता होना सम्भव है और ऐसेष्टब्दके मरणान्तकालतक सरपोताका समर्थ होजाना सम्भव नहींहै कि जिसकेलिये धनका अधिकार खंडाकियाजावै इससे पत्नीका अधिकार श्रेष्ठहै कि वह भर्ताकी आसन्नवर्ती होनेके हेतु तथा पिण्डक्रिया साधनकरसकने आदि अनेकहेतुसे अधिकार पावै-परंच इसकेसाथ यहभी एक नियमहोना योग्यथा कि यदि थोड़ेकालमें वह पत्नीभी मरजायाबद्धा पत्नी निपट नहो तो सरपोताही अधिकारी होवै क्योंकि निजधनीका पुत्रादिक वंशबीजहै सो इस नियमका सब ग्रंथों में अभाव पायाजाताहै और इसीहेतुसे यह दुष्पण खड़े होतेहैं कि (पत्नीदुहितरश्चैव) इत्यादि पूर्ववाक्यसे जब दुहिताद्वारा दौहित्रोंमें धनपहुँचा औरदौहित्रोंके सपूतेहोनेसे फिर आनाउसका दुर्घटहुआ तो निजधनीका पुत्रादिक वंशबीज सरपोता दुर्भागीरहकर धनका परधरजानाभी अन्यायठहरा-भला दुहिताभी निजधनीकी आसन्नवर्ती आत्माहै इसलिये उसकावंश जो इसधनको भोगे तौभी कुछ संतोष आजानेका आधारहै एवं पिता माता भ्राता आदि सपिण्डोंमेंभी धनजानेसे संतोषका कुछ अवसरहै परजब दुहिता पिता भ्राता आदि सभी सपिण्डोंका अभाव होजानेपर चतुर्दश पुरुषोंकी पंक्तिमें अति दूरवर्तीको धनपहुँचैगा या उनसेभी अतिदूरवर्ती परगोत्री बन्धु लोगोंको या निपटइन सबहीके अभावमें आचार्य और शिष्यादिक धनको लूँटेंगे तबक्योंकर सरपोताका दुर्भागी रहना न्यायसे विपरीत न होगा जो निज धनीका पुत्रादिक वंशबीज है (क्योंकि) यदि कोई भी सरपोताकी अपेक्षासे पत्न्यादि पंक्ति बद्धक्रम पर्याप्त पिता, माता, भ्राता आदिको समीपी कहकर उत्तर देना चाहै तौ यह उत्तर यद्यपि ठीकहै पर इसके आगे उसी बद्धक्रमकी पंक्तिमें समानोदक और बन्धु और आचार्य शिष्यादिक जो अति दूरहैं तिनसबके ध्यानसे निरुत्तरभी होजाना होगा-विरले लोग विनासोचेही तत्काल यह रूक्ष उत्तरदेतेहैं कि नियमात्मक मर्यादा में कुछ किसीका दावानहीं पहुँचता जो प्राचीनवाक्य सो सबठीकहै (पर) यह उत्तर उनका निपट लाचारी अवरसका जानो जब कुछ कहने का अवकाश नहीं पाते हो क्योंकि कोई नियमात्मक मर्यादा ऐसी नहीं होसक्ती जो कुविचार पर आरुढ़हो-विरले लोग यह उत्तर खड़ा करते हैं कि प्रायः दायभाग रूप ग्रंथोंमें सरपोताका चर्चा नहीं आया केवल पुत्र, प्रपौत्र, प्रप्रपौत्रतक अधिकारकी मर्यादा घंटाघोषहै और इसकाहेतु एकयही है कि सरपोता किसीके जीते जीतक पैदा होसकना संभव नहीं इससे ग्रंथोंमें कुछ निर्णय करना उसका आचर्यक नथा और जो देवाधीन विरलोकें जीते जीतक पैदा होजाता है वह कुछ होनेकी गिनती में नहीं आसक्ता क्योंकि जो बात बहुताइत से प्रवृत्तहो वह नियमात्मक मानी

जातीहै इससे जहांतक संतान प्रतिसंतान पैदा होसकनेकी अवधिसंभवथी तहांतक-
 हीदायभागमें मर्यादा नियतहुई (इसका) यह प्रत्युत्तरहै कि तौभी यावच्छक्ति व्या-
 पिनी मर्यादा नियतहोनी योग्य थी कि जहांतक संतान प्रतिसंतान पैदाहोतीजाय
 तहांतक अधिकार कोई और न पावै क्योंकि (होसकनासंभव) की अपेक्षासेभी यह
 बात पाईजातीहै कि जिस किसीके पन्द्रह वर्ष अवस्थामें संतानहो और इसीप्रकार
 आगेभी पन्द्रहपन्द्रह वर्षमें संतान प्रतिसंतान पैदा होतीजाय तौ फिरक्या अचंभा
 है कि सरपोताका भी पुत्रपौत्र देखनेमें आजाय-बिरलेलोग ऐसीदृढतासे यह उत्तर
 देतेहैं कि इसवार्ता में विशेष खोदखाद कुछ आवश्यक नहीं क्योंकि प्रायः निरक्षर
 यद्वा नारीजनोके भी जिज्ञाससे यहचर्चा ऐसे अवसरमें सुनाईदेताहै जबकिसी बुढेरा
 के जीतेजी सरपोता जन्मलेवै बहुतेरे जन उच्चारण किया करते हैं कि दुर्भागी पैदा
 हुआ और उसबूढे सरदादाको भी दूषणदिया करतेहैं कि यहकन्वस्तथमरौती खा-
 कर आया अवतकजीताहै (तौ) इस प्रमाण से इसवार्ताका निर्मूल होना नहींकह-
 सक्ते क्योंकि जो कोई बात लोकमें एतिह्य मार्गसे विख्यातहोती है समूल होने में
 संदेहनहीं (तो) यह उत्तरभी यथार्थ आशयसे व्यतिरिक्त है क्योंकि अवतक उत्तर
 दाताको भी यह मालूमनहीं कि सरदादाको किस अवसरमें यह दूषण पहुँचसकता
 होगा या सरपोताको किसअवसरमें दुर्भागीकहसकतेहोंगे किन्तुनिरक्षर यद्वा नारीजन
 कुछ तर्कोंके अभिज्ञनहींहोते बल्किथोडा सुनिकर बहुतसा विनतालमेल कहनेलगते
 हैं-अर्थात् सामान्यभाव नतो सरदादा निज सरपोताके पैदा होनेमात्रसे कुछ दूषित
 होसकताहै न सरदादा के जीतेजी सरपोता जन्ममात्रसे दुर्भागी ठहरसकता है किन्तु
 सरपोताका दुर्भागीहोना या सरदादाका दूषितहोना एकविशेष अवसरमें संसूचित
 है कि जबकेवल एकसरदादाजीतारहै और सरदादाके बेटा पोता परपोतातक सब
 क्रमसे संतान पैदा करिकरि आप मरतेजायें और सरदादाने निजधनसे अपना
 स्वत्व अथतक त्यागा नहींहो तब यह सरपोता नाममात्र को दुर्भागी समझाजाता
 है (नाममात्रको) इस कथनका यह आशय है कि जो सरदादाके पुत्रादिक संतान
 केवल एक एक पैदाहोती और मरती चली आईहो जिसके सरपोतामात्र जन्म
 लेकर जीतारहे तबतौ यद्यपि सरदादाके मरनेपीछे धनका अधिकारी बहीहोगा पर
 तौभी एक पंचम पुरुष व्यापक प्रतिपेधकी मर्यादा से दुर्भागी उसको नाममात्र इम
 हेतुसे ठहरातेहैं कि जोसरदादाके द्वितीय पुत्रादिक संतानमेंसे कोई और सरपोताका
 चचा या चचेरादादा यादि जीता होता और सरदादाका धन अथतक जैसा अधि-
 भक्त चला आताहै तथैव सबको बँटा न होता तोफिर निस्संदेह ऐसे पितृ पितामह
 रहित सरपोता को निज पैतृक या पैतामह भाग न मिलता तब तद्रूप यह दुर्भागी

ही होजाता इससे अवतक दुर्भागी यद्यपि नहीं है परतौभी उसी किनारेतक आपहुं-
चा था इस हेतुसे अब नाममात्र का दुर्भागी है-इसका आशय आगेवदकर अच्छा
समुभोगे-इसके सिवाय-जिस किसी सरदादाने अपने जीते जी निज इच्छामात्र से
धनका अधिकार अपने पुत्रों को समर्पण किया हो या उन पुत्रोंनेही पैतामह धनके
हेतुसे भगडाल वनकर धनकाबँट कराया हो जिनकी संतान प्रतिसंतान में से यह
सरपोता पैदा होजाय तौ इसभौतिका सरपोता नाममात्रको भी दुर्भागी नहींमाना
जा सकता है क्योंकि यद्यपि सरदादा के सन्मुख इसने पंचमपुरुष व्यापक जन्मपाया
तौ भी सरदादाके द्वारा धनका मार्ग शेष नहीं है कि जिसके अवरोधका कुछ हेतु
खडा होवै (क्योंकि) सरदादाके पुत्र इसके परदादा और चचेरेपरदादा ठहरे तिनमें
धनका स्वत्व उपस्थित है तौफिर सरपोता को सरदादासे अपेक्षा शेष नहींहै अर्थात्
चतुर्थ पुरुषवर्ती अपने परदादा का भाग चचेरे परदादा से बँटवाइकर लेसक्ता है
यदिदोनाही संसृष्टीहो यद्वा दोनो-असंसृष्टीही धन बँटि जुदे रहते होतौ निजदादाका
हीभाग चचेरे दादासे बँटवाइकर परदादाके धनमेंसे लेसक्ता है यदिवापभी मरचुका
हो क्योंकि जबतक बापजीताहो पूर्व पुरुषोका धनभाग पुत्रादिक नहीं पासके इसमें
यहभी यादिरक्खो कि सरदादाचाहे इस दशातक भी जीताबैठाहो ऐसे सरपोता के
होनेसे वह दूषित नहींहोसक्ता-इसकेसिवाय-उसदशामें भी दूषितनहीं होसक्ता है कि
जिसकेएकाकीसंतान रहजानेमें निजवेदापोता परपोता विचलेतीनो यद्वादेही एकजीते
रहे और सरपोता पैदाहोकर चिरजीवी होजाय और सरदादाने निजधनसे अवतक
स्वत्वभी न झोड़ाहो तौ सरदादाभी निर्दोष और सरपोताभी सभागी है क्योंकिजहां
विचले कोई पुरुष उपस्थित होंगे तहां सरपोता और सरदादासे कुछदोषा दोषका
संबन्धनहीं होताहै अर्थात् सरदादाके मरनेपर उन विचलेतीन पुरुषोंमें जो कोईजी-
तेहोंगे तिनमें धनकास्वत्व उतरता चलाआवैगा और उनकेद्वारा सरपोताभी निर्द्वंद्व
अपने अवसरमें अधिकारी होगा तब किसभांति से दुर्भागी उसको कहसक्ते है-
(भक्ष्यफलावेश) सर्व सिद्धांत इसका यही है कि सरपोता केवल एक ऐसी दशा में
दुर्भागी रहजाता है कि जो सरदादाका धन अविभक्त चलाआता हो और सरदा-
दाचाहे धन का भाग होते समय जीताहो या न हो उसके होने या न होने से प्रयो-
जन इसमें नहीं है और सरपोता चाहे सरदादा के जीते पैदाहोजाय यद्वा मरनेपछि
होय कुछ इसवातसे भी अधिक अपेक्षा इसमें नहींहै (तोयह) अविभक्त चलाआना
भी तबतक नहीं होसक्ता जबतक सरदादाके आत्मज संतान केवल एकहो अर्थात्
जिस किमी सरदादाके कईपुत्रहुयेहोंगे औरउन पुत्रों में निजपैतृकधनअविभक्त रहा
आयाहोगा फिर उन पुत्रों के पुत्रों मेंभी अविभक्त चलाआयाहोगा फिर उन पुत्रों

के भी पुत्रोंमें कि जो सरपोता के पिता पितृव्यकहलावेंगे अविभक्त रहहोगा और देवार्धन सरपोताका बाप पहलेमरजाय तिसपीछे बापके भैंये और चचाओं में परस्पर धनका बाँटहोनेलगे तौ इसभाँति निरंतर चौथी पीढ़ीतक अविभक्त रहे धनमें से सरपोता अपने मृत बापका भागनहींपाता है परंतु जो बापकेही जीतेजीउस धन के भागहुये होते तौ बाप निस्संदेह अपने भागको पाता औरपाचुके पीछे जोबह मरता तौ सरपोता भी अवश्य अपनेबापके इसभागकोहरसक्ता जैसापैतक रिक्य-विभाग प्रायः पहले बर्णनहोचुकाहै-इसी फल सिद्धांत का प्रमाण बहुधा ग्रंथों में उपस्थित और सरदादा के पुत्रादिक संतानों की अनेकता में अविभक्त धनकी दशापर सर्वत्र सूचितहुआ है-यथाहश्रीकृष्णतर्कालंकारः (पितृमरणानंतरंपुत्रस्य स्वत्वज्ञापनात् । तदभावेपौत्रस्यतदभावे प्रपौत्रस्याधिकारः मृतपितृकपौत्र मृत पितृपितामहकप्रपौत्रयोः पुत्रेण सह तुल्याधिकारः तेषांपार्वणपिंडदातृत्वेन उपकाराविशेषात् जीवत्पितृकपोस्तुपौत्रप्रपौत्रयोर्नाधिकारः पार्वणपिंडदानाभावेन उपकाराभावात् - इतिदायकमसंग्रहे) अर्थात्-इनपंक्तियों से यह भाव दर्शितकिया है कि पिताके मरनेपीछे प्रथम पुत्रहीका अधिकार जतलानेसे यह आशय सिद्धहोताहै कि अधिकारी पुत्रके अभावमें पौत्रका अधिकारहोवै एवं पौत्रके अभावमें प्रपौत्रको अधिकारी करें-इसका यहसिद्धांत है किजहां एकबाप के दोपुत्रहों और उनपुत्रों के पुत्रफिर उनपुत्रोंकेभी पुत्र पैदाहोजायें अवतकधन अविभक्त चलाआताहो और इस चौथी पीढ़ीमें विभागउसका होनेलगे तब कदाचित् इसीअवसरसे पहलेकिसीपोता का बापयादि मरचुकाहो तथैव किसी परपोताका बाप दादा दोनोंही मरचुकेहोंतौयह पोता और परपोताभी उनसबके साथबराबर भागपावें जोइसपोता और परपोताके चचा या चचेरेदादा लगतेहों अर्थात् उनसे न्यून अंश नहींलेसके क्योंकि मुख्यधनीका उपकार पार्वण पिंडरूप जैसाउनसे तद्वत् इनसेभी तुल्यात्मक हुआकरता है फिरक्योंकर न्यूनअंशपावें-परन्तु उन्हींपोता और परपोताको कि जिसकाबापजीताहोतौ फिर उक्तभागपानेका अधिकारनहीं क्योंकि अवतकदादा और परदादाको पार्वण पिंडदेनेका अधिकार नहींपाया इस्से उनकाउपकार भी कुछ इनसे नहीं होगा किंतु जीता बाप अपने आप अपना भाग लेकर बाप दादा का उपकारीहोगा-इन पंक्तियोंके आशयसे प्रत्यक्ष भाव होताहै कि यदि इनसे आगे सरपोता भी धन भाग होनेसे पहलेही उत्पन्न होजाता और देवार्धन उसके बाप दादा परदादा तीनों धन भागहोने से पहलेही मरचुकते तौ इस भाँतिके अविभक्त धनमें से वह अपने मरे बाप दादापरदादा का भाग नहींपाता केवल पोता परपोतातकही अविभक्त धन में स्वत्व पहुंचताहै- (शायतस्त्वयंयेपि-स्थुनन्दनभटाचार्योक्तिर्यथा) अपुत्रस्यधनंपत्यभिगामी

धनमें भाग उसका नहीं है (गौर) फिर भी दृढ़ता करते हैं कि (एतच्च सहवासविषयं) अर्थात् सरपोताको यह भाग का न मिलना भी सहवासमें समुझना किन्तु जब चौथी शाखा तक धन अविभक्त चला आया हो-तिसपीछे देवल वचनों का प्रमाण देते हैं कि इसमें देवल ने यह कहा (अविभक्ते विभक्तानां कुल्यानां वसतां सह । मृगो दायविभागः स्यादाचतुर्थ्यादि तिस्थितिः) अर्थात् देवल कहते हैं कि अविभक्ते कहिये विना बँटे धनकी दशामें (विभक्त) नाम विभक्त दायद सकुल्य चौथी पीढ़ीके उपरांतवाले जिनके लक्षण ऊपर लिखे गये तिन के सहित मिलकर वसते हुये सर्पिण्डों का फिर दायविभाग होवे तो यह मर्यादा है कि चौथी पीढ़ीके पुरुषों तक ही भाग पहुँचे-यद्वा देवल के श्लोक में (अविभक्त) ऐसा पाठ बना रहनेसे भी यही अर्थ होता है कि (अविभक्तानां विभक्तानां सहवसतां) अर्थात् अविभक्त कहिये अविभक्त दायद सर्पिण्ड और विभक्त कहिये सकुल्य चौथी पीढ़ी के उपरांतवाले यदि सहित मिलकर वसते हों तो फिर दायविभाग उनका इस मर्यादा साथ होवे जैसा अभी ऊपर कहा गया (गौर) यही व्यवस्था उन संसर्गियोंकी समुझनी जो धन बँटे पीछे फिर संसृष्ट करके वसेहों-इत्यादि नियमों के हेतु से पूर्वोक्त सप्तम पुरुष पर्यंत विभाग देना भी भिन्न देशोंसे आये हुये दायदोंका विरोध नहीं-इसी व्यवस्थाके हेतु से पर पोता तक न होनेमें पत्नीका अधिकार होता है-परंतु अब इन ऊपरके सब नियमोंसे निर्णयरूप सिद्धांत भी विचार करने योग्य है कि जब केवल अविभक्त धनकी दशामें सरपोताको विभाग का न मिलना निश्चित हुआ तो फिर साधारण भाव क्योंकर ऐसा कह सकते हैं कि सरपोता मात्र सभी और सर्वत्र रिक्थी न हो सकें-ध्यान करो कि जहाँ किसी धनीके एक ही बेटा हो जिसने अपने धनी बापसे धनका स्वत्व नहीं पाया और आप एक पुत्र यद्वा कई पुत्र पैदा करके बाप के जीते जी मर गया तिस पीछे उसका एक यद्वा कई पुत्र भी संतान पैदा करके अपने दादाके समुख ही मर गये अब तक दादाने निज धनका स्वत्व अपने हाथ से न छोड़ा-तिस पीछे ये सरपोते भी संतान पैदा करके अपने परदादाके समुख ही मर गये अब तक परदादाने निज धनका स्वत्व अपने हाथ से न छोड़ा अब सरपोतोंका सरदादा बनकर आप भी वह मरा जिसके एक वा अनेक सरपोते विद्यमान हैं निस्संदेह ये ही सरपोते रिक्थी होने योग्य हैं और लोकमें भी शिष्टाचार से इन सरपोतोंका रिक्थीत्व कोई मति नहीं सक्ता और उस मरे धनी सरदादाको निर्वेश नहीं कह सका तो फिर क्योंकर पुत्रादिक वंशबीज के होते हुये धनका रिक्थी कोई और हो-इसे ऐसे अवसर में कुछ शंकाको अवकाश नहीं है-यद्यपि-शंका करनेको अवकाश नहीं पाया जाता तो भी वादी तर्क बितकोंसे कुछ आग्रह खड़ा करता है कि यदि ऐसा ही नियमात्मक न्याय माना जाय तो फिर (पत्नीदुहितरश्चैव) इत्यादि पूर्वव्याख्यात योगीश्वर के ही वाक्य से

जो पत्नी आदि नौ दर्श अधिकारियोंका अधिकार सिद्धिको पहुँचाया कि जिन में सबसे पहले पत्नीका अधिकार अतिशय बलवान् दर्शित हुआ है वह क्योंकि सच्चा ठहरेंगा कि जिसकेलिये बेटा पोता परपोता तकही अवधि सूचित होती है यह प्रत्यक्ष विरोध क्योंकि शांतहोगा किंतु यदि बेटा पोता परपोता तक अभावहोजाने में पत्नी जीती रहनेपर सरपोता विद्यमानहो तबधन किसको मिलना योग्य होगा यद्वा पत्नी के नहोनेपर भी दुहिता पिता माता आदि जो जो अधिकारी क्रम पर्याप्त निश्चित हुये तिनका अवसर क्योंकि आवेगा (अत्रविवेकः) सुनो यह आग्रह केवल बुद्धि भ्रमसे खड़ाहोता है अन्यथाऐसे आग्रह का प्रयोजन इसमें नहीं क्योंकि पत्नीका अधिकार संबंधा प्रबल और न्यायात्मक यद्यपि है परंतु निपट निपूतेका धनहरने मध्ये नियतहै सोउस निपट निपूतेका भी धन अविभक्तया संसृष्ट होनेकी दशामें वह पत्नी नहीं पातीहै तो फिर प्रबल या न्यायात्मक होना कुछ इस भावका प्रदर्शक नहीं होसक्ता है कि पुत्रादिक वंशशीजका अधिकार पत्नीको नहोयदि सरपोता के उत्पन्न होनेसे उस धनीको निर्वंश कोई लोभमें कहसक्ताहो तो वह बात भी स्वीकार करने योग्य ठहरें सो इसबातका विश्वासहै कि कोई भी निर्वंश नहीं कहसक्ताहै क्योंकि जो सरपोताके उत्पन्न होजानेसे निर्वंश कहना चाहै तो फिर वंशकी अखंड वृद्धिहोना किसके द्वारा ठहरावेगा-सर्वत्र निपूतेका धनहरना पत्नी आदि अधिकारियोंको दर्शायागया सो उस निपूते शब्दका सूत्रार्थ यह होताथा कि पुत्रके नहोनेमें पत्नी धनकोपावे तिसमें यह संदेह खड़ाहोताथा कि पुत्रके नहोनेमें पोता परपोता आदि के होतेहुये भी पत्नीधनको पासकीहागी-और उनवचनोंकायह आशयथा कि पुत्रकानहोना कहनेमात्रसेपुत्रादिक वंशशीजमात्रका नहोना समुभाजाय क्योंकि जो पुत्रही नहीं तो फिर पोताआदि कहाँ होसक्ते हैं-इसीका सिद्धांत लेकर बहुधा टीकाकारोंने यह व्याख्या नियतकरी कि पुत्र पौत्र प्रपौत्रतक न होनेमें पत्नीको अधिकार मिले तिसका भी प्रयोजन यही समुभा जासक्ताहै कि शायद केवल पुत्रके नहोनेमें पोता परपोता आदिके होनेहुये पत्नी अपने अधिकार मध्ये भगड़ा खड़ाकरने लगती तिसका यह संदेह मिटायाहै कि बेटा पोता परपोतातक होतेहुये पत्नीको अधिकारही नहीं पहुँचता (भार) आशय इसका यहहै कि यदि परपोता तक भी पत्नीनहीं पासकी तो फिर सरपोता किमनेदेखाहै अर्थात् प्रायः परपोता भी वृद्धापनमें दिखाईदेताहै तिसतक पत्नीका अधिकार मिटाया तो फिर सरपोता का चर्चानाम लेकर करना ब्याहै-इसकेसिवाय-रघुनन्दन भट्टाचार्य आदि ग्रंथकारोंने जो स्पष्ट करके कहाहै कि (अत्रापुत्रपदंपुत्रपौत्रप्रपौत्राभावपरं) और इसपर एक बौधायनका भी वचन प्रमाण देकर लिखा जिसका आशय निःसंदेह यह नियमात्मकहै कि सरपोता के होतेहुये भी परपोतातक अभाव होजाने

त्यादिविष्णुवचने अपुत्रपदपुत्रपौत्रप्रपौत्राभावपरंतेपांणार्वणपिण्डदातृत्वादिशेत्—
 अतएववोधायनवचनेपुत्रपौत्रप्रपौत्रानुपक्रम्य सत्स्वंगजेपुतदृगामीह्यर्थोभवतीत्यु-
 क्तं-तद्यथा-प्रपितामहः पितामहः पितास्वयंसोदर्यर्थाभ्रातरः सर्वर्णायाः पुत्रः पौत्रः
 प्रपौत्रः एतानविभक्तदायादान्सपिण्डानाचक्षते विभक्तदायादान्सकुल्यानाचक्षते—
 सत्स्वंगजेपु तदृगामीह्यर्थोभवतीत्यस्यार्थः—पित्रादिपिण्डत्रयेषु सपिण्डनेनभोक्तृ-
 त्वात् पुत्रादिभिस्त्रिभिस्तत्पिण्डस्यैवदानात् यश्चजीवन् यत्पिण्डदातासमृतःसन्
 सपिण्डनेनतत्पिण्डभोक्ता—एवंमध्यस्थितः पुरुषः पूर्वंपांजीवन् पिण्डदातासमृतश्च
 तत्पिण्डभोक्तापरेपांजीवतां पिण्डसंप्रदानभूत आसीत् मृतैश्चतैः सहदौहित्रादि-
 देयपिण्डभोक्ता—अतोयेषामयं पिण्डदातायेवातत्पिण्डदातारस्तेअविभक्तं पिण्डरूपं
 दायंअश्रन्तीति अविभक्तदायादाः सपिण्डाः—पञ्चमम्यपूर्वस्यमध्यमः पञ्चमोनपिण्ड
 दाता नचतत्पिण्डभोक्ता—एवमधस्तनोऽपि पंचमोनमध्यमस्य पिण्डदातानापितृ
 त्पिण्डभोक्तातेनदृढप्रपितामहात्प्रभृतित्रयः पूर्वपुरुषाः प्रतिनसृतः प्रभृत्यधस्तनास्त्र-
 यः पुरुषाएकपिण्डभोक्तृत्वाभावात् विभक्तदायादाः सकुल्याइत्याचक्षते—पुत्रादिविभाग
 क्रमंचव्यक्तमाह रत्नाकरधृतकत्यायनः अविभक्तेमृतपुत्रे तत्सूतंरिक्थमागिनम् । कु-
 र्वीतजीवनयेन लब्धंनैवपितामहात् ॥ लभेतांशंसपिञ्चन्तु पितृव्यात्तस्यवासुतात् ।
 सएवांशस्तुसर्वेषां भ्रातृणांन्यायतोभवेत् ॥ लभेततत्सुतोवापि निवृत्तिः परंतांभवेत्
 (जीवनंजीवनोचितद्रव्यम्) यदाभ्रातृणांकाश्चिदेकोनविद्यते तदातत्सुतस्यपित्रंशो
 दातव्यः यदाविपन्नम्याप्यनेकपुत्रास्तदाएकः पित्रंशस्तेपांनिभज्यदातव्यः एवंतत्सुतोऽ-
 प्यंशंलभेततत्सुतस्यभागोनिवर्त्ततेइत्यर्थ एतच्चसहवासविषयं(यथाहृदेवलः—अविभ-
 क्तविभक्तानांकुल्यानावसतांसह । भूयोदायविभागः स्यादाचतुर्थादितिस्थितिः) अविभ-
 क्तानाविभक्तानांसहयसतांसंसृष्टानांवा पुनर्विभागोभ्रातृतत्सुततत्सुतपर्यंतमेवतत्सुता
 चतुर्थांनिवर्त्तते इतिप्रागुक्तसप्तमपुरुषपर्यंतं विभागदानन्तु भिन्नदेशादागतानामिति
 निवरोधः तेनप्रपौत्रपर्यंतानामभावेपत्नीधनाधिकारिणी) अर्थात्-दायतत्त्वनाम ग्रन्थमें
 भी रघुनन्दन भट्टाचार्य ऐसाकहते हैं कि-निपूतेका धनपत्नीमेंजाये इत्यादि दृढद्विष्णु
 केवाक्यमें (निपूता) पदजो आया तिसकेआशयसे निपूता उसको समझाजाता है
 कि जिसके बेटा,पोता, परपोतातक न हो क्योंकि पार्वण पिण्डदेनेका अधिकार जैसा
 बेटाको तथेव पोता परपोताकोभीहोताहै इसीलिये बोधायनजीके वाक्यमें बेटा पोता
 परपोताआँको आरम्भकरके आत्मजीके होनेमें धन उन्हीं में जाताहै। यहकहा-तिस
 कायह आशय है कि परदादा,दादा,बाप,आप,सहोदरभैवे, धर्मपत्नीकापुत्र,पोता,पर-
 पोता,इतनांको सपिण्ड और अविभक्त दायादभीकहतेहैं फिर तीनतीन इनके उपरांत
 नीचेउपर दोनोंओरके छः पुरुषोंको सकुल्य और विभक्त दायादभी कहते हैं और

(सत्संवर्गजपुत्रदंगासीद्यर्थो भवति) इसका रघुनन्दनजी यह अर्थ कहते हैं-पिता आदिके तीनों पिंडों में निचले चौथे पुरुषका संपिंडीकरण होने से मोक्षत्व हेतु पैदा होता है। तिससे और पुत्रादिक निचले तीनों करके उसका पिंडदान करने के हेतु से परस्पर यह संबन्ध पैदा होता है कि इनमें से जो कोई अपने जीते जी तब जिसका पिंड दाता कहलाता है वही पुरुष मरा हुआ संपिंडन कर्म के द्वारा उसका पिंड भोक्ता हो जाता है-इन्हीं नियमों के अनुसार निचला पुरुष अपने जीते जी ऊपरले तीनों पुरुषों का पिंड दाता और मरने पीछे उनका पिंड भोक्ता कहलाता है-एवं वही निचला पुरुष मरा हुआ निचले तीनों जीते हुये पुरुषों का पिंड संप्रदान भूत अर्थात् उनसे पिंड लेने वाला होता है और जो वे भी तीनों में तो उन मरे निचले तीनों पुरुषों के साथ वह आप भी दौहित्रादिकों करके दिये हुये पिंडों का भोक्ता हो जाता है-इन्हीं सब अद्योक्त कारणों से जो कोई इसका पिंड दाता या जिनका पिंड दाता यह आपहोवे सब अविभक्त पिंडरूप दायको खाते हैं और इसी से परस्पर सब अविभक्त दायाद संपिंड समुभोजाते हैं (तो) यह नियम चौथे से आगे नहीं बढ़ता किंतु ऊपरले पंचम पुरुष का निचला पंचम पुरुष न तो पिंड दाता न उसका पिंड भोक्ता हुआ करता है इसी प्रकार निचला पंचम पुरुष भी निचले पंचम पुरुष का न पिंड दाता और न उसका पिंड भोक्ता हो सका है इसी कारण से सरदादा को आदि लेकर ऊपरले तीन पुरुष और सरपोता को आदि लेकर निचले तीन पुरुष एक साथ एक पिंड के भोक्ता नहीं होते किंतु प्रत्येक पिंड के भोक्ता हुआ करते हैं और इसी से विभक्त दायाद सकुल्य कहलाते हैं-इस पीछे रघुनन्दनजी फिर कहते हैं कि इसी व्यवस्था के हेतु से पुत्रादिकों का विभाग क्रम भी कात्यायनजी ने स्पष्ट करके कहा सो संधर्ष कर नाम ग्रंथ में लिखा है कि अविभक्त पुत्र मर जाने में उसके सुत को रिक्छा भागी करे पर उसी को कि जिसने अपने दादा से जीवन योग्य धन पहले कभी न पाया हो वहा वही सुत निज पिता का भाग अपने चचा से या चचा के बेटे से भी अथवा सरके अनुसार पावे और जो कोई आता हो तो फिर वही भाग उसके सब भाइयों का न्यायानुसार बँटकर होवे अथवा उसपोता के भी अविभक्त मर जाने में उसका सुत अर्थात् धनी का सरपोता भी निज पैतृक या पैतामह भाग पावे पर इससे आगे भाग पाने की निवृत्ति होवे अर्थात् सरपोता ऐसे अविभक्त धन में से भाग नहीं पावे रघुनन्दनजी सिद्धांत इसका फिर कहते हैं कि जहाँ कहीं अनेक आताओं में से कोई एक नष्ट हो तब उसके सुत को पैतृक भाग दातव्य है परंतु जो उस नष्ट हुये आता के अनेक पुत्र हों तो फिर वही एक पैतृक अंश उन सब पुत्रों को विभाग करके देना योग्य है-फिर इसी रीति से उस एक या अनेक पुत्रों के सुत भी अंश पावे पर इन सुतों के सुत का भी निवृत्त हो जाता है क्योंकि वह पंचम पुरुष धनी का सरपोता ठहरा ऐसे अविभक्त

मंपत्नी धनको पावै (सो) वह नियम बांगदेशी परिपाटीसे विशेषकर अविभक्त धनपर आरूढ़ है क्योंकि बांग देशी पत्नी अविभक्त धनमें से भी अपने पति का भाग पाती है कि जिसमें सरपोताका अधिकार नहीं होता और यद्यपि वही नियम उस देश में पिन्डाधिकार मार्गसे विभक्त धन पर भी आरूढ़ है कि सरपोताके होते भी पत्नी आदि अधिकारी धनको पावें (सो) तत्रत्य परिपाटीसे विरोध नहीं माना जा सका है किंतु (देशस्य जातेः संघस्य धर्मो ग्रामस्य यो भूगुः उदितः स्यात् स तेनैव दायभागं प्रकल्पयेत्) बल्कि इसी लिये बांगदेशियों ने निज ग्रंथों में सरपोताके अधिकारको कुछ अंतरसे द्वितीय अवसर कल्पित किया है कि बीच में मातामह वंशी लोगों का अधिकार हो जाने के पश्चात् उस का अवसर आवे परंच-एतद्देशीयं धन मिताक्षरा वीर मित्रोदयसे यह आशय नहीं निकलता है कि सरपोता कहीं अंतरसे भी धनको पावे क्योंकि इन ग्रंथों ने ऊपर ली चौदह पीढ़ी बापदादा परदादा सरदादा आदि यथाक्रमसे रक्खी वर्णन करके बन्धु और शिष्यादिक में अधिकारको पहुँचाया है तिनमें सरपोताका अवसर कोई भाँतिसे भी नहीं पाया जाता बल्कि सरपोता आदि निचले कोई और भी अधिकारी नहीं निश्चित हो सकते तो इस बातसे प्रत्यक्ष निश्चित होता है कि उसका अधिकार पहले बेटा पोता परपोता के ही आगे यथाक्रमसे हेतुगर्भित आशयके अनुसार माना जावेगा क्योंकि यदि ऐसा आशय निपट न होता तो फिर यह अन्याय भी प्रत्यक्ष क्योंकर सहा जाता किन्तु निचले तीन पुरुषों के उपरान्त बंशरक्षक सरपोता आदि कोई और न पावे बल्कि उन के सम्मुख बन्धु और शिष्यादिक में धनवहता फिर क्या इस भाँतिके अन्याय की उन ग्रंथों के निर्माता नहीं समझते थे परहेतु केवल यही है कि उन्होंने इस बात का चर्चा करना कुछ आवश्यक नहीं समझा इससे गड़बड़ भालासा प्रतीत होता है और अवधिका जोत के हैं कि वीर मित्रोदय और मिताक्षराने भी वही तीन पुरुषों की अवधि दर्शित करी है कि बेटा पोता परपोता तक न होने में धन पत्नी आदि सब अधिकारी यथाक्रमसे पावें तिसका उत्तर ऊपर भी लिख चुके हैं कि बेटा पोता परपोता के उपलक्षण में सरपोता आदि भी सब समझे जा सकते हैं—कदाचित् इसी तर्कणासे सरपोता अनधिकारी निश्चित किया जाय तो फिर ग्रंथों से परपोता का भी अनधिकार खड़ा होता है अर्थात् शिवकृत दायभाग में केवल पोता तक ही अधिकार कहकर धनीको निपूता कहने लगे हैं तो उन वचनों के अनुसार आग्रह खड़ा करनेसे परपोता के भी होते हुये पत्नी का अधिकार माना जा सका है परन्तु उन वचनों का आशय ऐसा नहीं है इसलिये उसमें पोता के ही उपलक्षणसे यथाचित अवधि मानी जायगी—इसके विवाय-कोई वचन किसी प्राक्तन ग्रंथ में ऐसा भी उपस्थित नहीं है कि जिसमें सरपोता को धन मिलने का निषेध किया गया हो केवल संग्रह ग्रंथकारों की कल्पना मात्रसे यह तर्क वितर्क खड़ा होता है—उसी कल्पना में जो विरले ग्रंथकारों ने धन हरने

मध्ये पिंडदातृत्व का हेतु खड़ा किया और उसहेतुकेही अवलंब से सरपोताको अनधिकारी निश्चित किया क्योंकि सरपोताको कुछ पिंडदानमें सम्बन्धनहीं पहुंचता सो यहहेतुभी निरर्थक है क्योंकि दायहरत्वमें कुछ पिंडदातृत्वका हेतु कामनहीं आता वल्लिदायका अधिकार निश्चित होजाने पीछे पिंडदानका अधिकार खड़ा होता है तौ इस न्यायसेभी सरपोता यद्यपि पिंडदानका अधिकारी नहीं है परंतु भी अपने सरदादाका धन हरने पीछे पिंडदानका अधिकारी वह भी होजायगा धनकाहरना किसी विशेष दशा में धृताभार्याके भी पुत्रोंयद्वा उसीभार्याको शिवजीने कहा है कि जिनको धन हरने पर भी पिंडदानका प्रतिषेध किया है तद्यथा न्येयस्य धनहर्त्तारो भवेयुर्जीवनावधि । दशुःपि ढंत एवास्य शेष भार्या सुतं विना अर्थात् जे कोई पुरुष पिंड देनेके अधिकारी यद्वा अनधिकारी भी जिस किसीके धनहर्त्ता होवें वेही अपनी जीवन अवधितक उस धनीके पिंड देवें पर एक शैवीभार्या या उस भार्याका पुत्र जो धनहर्त्ता हुआ हो तौ वह पिंड न देवै किंतु इन को धन हरने पर भी पिंडदानका अधिकार नहीं होता द्वादशपुत्र प्रतिनिधियोंके प्रकरण में सब निर्णय हुआ था कि उत्तमके अभावमें मध्यम और मध्यमके अभाव में मंदपुत्रोंका भी अधिकार पत्नीके होते हुये होवै और पुत्रोंके उपलक्षण मात्र से ही पोता परपोता भी सब समभेजाते हैं तथैव पोता परपोताके उपलक्षणसे सरपोता आदि भी सब समभेजासकते हैं कि उनके होते हुये पत्नी आदि कोई और धन को नही पावै इसके सिवाय पत्नीके अधिकारका प्राबल्य कुछ सरपोताके होजाने मात्रसे नहीं मिटसकता क्योंकि जो धनी सरदादाके मरते समय सरपोता अतिशय शिशु होगा और पत्नी भी कदाचित् जीती तथा समर्थ हुई तौ वाचनिक व्यवस्थाके अनुसार उसके बाल्य भावतक वह पत्नी ही अधिकारग्रस्त रहसक्ती है यद्वा धनी सरदादाके मरते समय सरपोता आपसमर्थ हो और वह पत्नी जो सरपोताकी सरदादी है अति वृद्धा अपने ग्रंणोंसे असमर्थ होतौ प्रत्यक्ष ऐसी दशामें वह पत्नी धनके ग्राह्य नहीं है सरपोता ही अधिकारी होकर उसका पालन पिला होगा यद्वा सरपोता भी असमर्थ अतिशय शिशु हो और वह पत्नी निपट न हो या असमर्थ विकलांग होतो सरपोता ही अधिकारी है और धनकारक्षक कोई बाल्य भावतक होसकता है बालकोंका धन भाग रक्षार करने मध्ये काल्यायनका यह वाक्य है यथा अप्राप्त व्यवहाराणां धनं न्यय विवर्जितम् । न्यसेयुर्वन्धुमित्रे पुत्रोपतानान्तर्ध्वं च अर्थात् अप्राप्त व्यवहार बालकोंको पहुँचा हुआ धन बन्धुयामित्रोंसे सम्बन्धी लोग धरोहर मात्रसे विष्णु रवि तथारक्ष्य बाल धनमाव्यवहार प्राप्तेः अर्थात् संप्राप्त व्यवहार होने तक हों विष्णु रवि तथारक्ष्य बाल धनमाव्यवहार प्राप्तेः अर्थात् संप्राप्त व्यवहार होने तक बालकोंका धन रक्षार करने योग्य है यह विष्णुने भी कहा सो यह नियम सर्वत्र बालकोंके धन सम्बन्ध मात्रमें समझना किंतु यहां केवल प्रसंग मात्रसे दर्शाया गया इसके

सिवाय-जो पत्नी निपट न होतो दुहिताका अधिकार जो पत्नीके पदचात् सूचितहुआ सोभी इस अवसरमें सरपोता के होतेहुये असत् जानौ क्योंकि पुत्रादि वंश-बीजके होतेहुये परधरमें धनजाना कोई न्याय नहींहै-इसकेसिवाय-दुहिताके अभावमें पिता माताका सामीप्य अधिकार खड़ाहोताहै सो उसका चर्चा करनाव्याहै क्योंकि जिस धनीके सरपोता तक उत्पन्नहुये तिसके पिता माताजीते नहीं रहसक्ते हैं परन्तु उन के अभावमें भ्राताओं या भतीजोंका अधिकार खड़ाहोताहै और यद्यपि जीताहोना भी सुसंगत है तथापि उनको अधिकार उसीदशामें मिलसक्ता था कि पहले-वर्णन हुई व्यवस्थाके अनुसार अवतक धनीका धन अविभक्त रहाहोता किंतु जिस धनी के निज भाइयोंसे विभक्त होजानेपीछे सरपोतातक उत्पन्नहुआहो और धनी अपने भाइयोंमें संसृष्ट न होगयाहो तो इसअवसरमें सरपोताके होतेहुये भाई या भतीजों का अधिकार निपट व्यर्थहै क्योंकि लोकमें कोई ऐसा नहीं करसक्ता कि अपने घर के पैदाकिये और पालेहुये सरपोताको दुर्भागी रखकर जुदे विरोधीभाई या भतीजों को धनभागी करे और जब लोकमेंही नहीं करसक्ता तो फिर शास्त्रमेंभी लोक विरोधी नियमका होना केवल आन्तस्थांता चायोंका कुछवाद विवाद मात्रहोगा-यहांपर कदाचित् कोई पिण्डदानका अधिकार चर्चा करनाचाहै सो वह निपट थोथा तुप कंडनहै क्योंकि सरपोता जो सुपात्रहो और कुछ करनाचाहै या करे तो धनके प्राप्तहोनेमात्र सेही पिण्डोंका अधिकार पैदा होजाताहै कुछ करनेमें प्रतिषेध वचन कोई उसकेलिये नियतनहीं है और भाई या भतीजे जो भ्रातृ पितृ द्वेपी या कुपात्रहों तो धनहरनेके सिवाय कभी जलदानकाभी नाम नहीं लेसक्ते हैं फिर पिण्डोंका देनातो कुछ कठिन है-इसपरभी-कदाचित् कोई धर्म शास्त्रित्व के अभिमानसे उपरालूउक्ति युक्तियों का अवलंब लेकर उक्तलक्षण सरपोताके सम्मुख धनीके भाई या भतीजोंका अधिकार सिद्ध करदेवे और वहसच्चा समभाजाय तोभी(अस्वर्ग्यलोकविद्विष्टधर्ममप्याचरेन्नतु) यह प्रतिषेध उसपर आरुढ़है (पंच) इस प्रतिषेधका अन्वेषण प्रायः आवश्यक नहीं होगा क्योंकि उस प्रकारकी सिद्धि दर्शित करनेवालेको प्रथम यह उत्तरभी निर्मलता साथ देनाहीगा कि एतद्देशी ग्रन्थ मिताक्षरा वीर मित्रोदयने जो केवल सरपोता तकही अधिकार कहकर पत्नी आदि अधिकारियोंका प्रारंभकिया तिनकेपीछे केवल ऊपरको चढ़तेहुये चौदह पीढ़ीतक समानोदक मानकर स्वीकारकिये परंतो भी उनके बाँधे क्रमके अनुसार सरपाता और सरपोता का वेदा तथा पोताभी यह तीनों निचले सप्तम पुरुषकी अवधि तकही किसी गिनतीमें न ठहरे जो सपिंड उसी क्रमके अनुसार समझे जासकेंगे और इनतीनों के उपरान्त सात और भी चौदहवें पुरुषकी अवधितक जो उन्हींके दर्शायेहुये अनुक्रमके अनुसार सोदक

समुझे जासके थे वेभी किसी गिनतीमें न ठहरे जिनके होनेसे निज धनीकेही वंश का अखंडपाद पहरा रहिताहै-तिसकाहेतु बड़ी निर्मलता और न्यायानुसार कहना योग्य है-इसहेतु को मर्यादा परिपाटी ऊपर न्यायात्मक शिष्टाचारात्मक दोनों रीति से प्रदर्शित करचुकी है जिज्ञासु पढ़िकर समुझेंगे ॥ इति प्रपौत्र पुत्रादीनामधिकार विचारः ॥ इति मृतपुरुषमात्र धनदायविभागः ॥ जो कि ४५ के परिच्छेद में १२० मूल श्लोक पूर्वार्द्धसे संक्षेप स्त्री पुरुष दोनोंका धन विभाग पहले दर्शितकिया तिस में पुरुषमात्रका धनविभाग बहुविस्तार सहित १५ परिच्छेदोंमें सब यहांतक प्रदर्शित हुआ अब स्त्री धनका विभाग भी विस्तारसे प्रदर्शित करना चाहिकर उस धनका मुख्य स्वरूप नीचे कहते हैं ॥

अथस्त्रीधनसंज्ञकद्रव्यविवेकोनामपाठितमःपरिच्छेदः ६० ॥

इस परिच्छेद साठि संख्यामें स्त्रीधनका वर्णनहोगा जिस्से यहवात जानीजाय गी कि स्त्रियोंका स्वत्व किस धनमें हुआ करताहै ॥

पितृमातृपतिभ्रातृदत्तमव्यङ्ग्युपागतम् । आधिवेदनिकायंवस्त्रीधनंतत्प्रकीर्तितम् १४७ ॥

बन्धुदत्तंतथाशुल्कमन्वाधेयकमेवच १४८ ॥

भक्ष०-सहृदयोः पिता,माता,पति, भ्राता इनका दिया और अग्निग्न उपागत और आधिवेदनिक आदिभी यह सब स्त्रीधन कहाते हैं १४७ ॥ और बन्धुओंका दिया-हुआ तथा शुल्क और अन्वाधेयक भी स्त्रीधन हैं १४८ ॥

भमि०-विवाहसे पहले या पीछेभी पिता या माता या भर्ता या भाई-आदि किसी ने सत्कार आदि किसी हेतुसे जो कुछ अपनाहाथ उठाकरदियाहो तो यहधन स्त्रियों के जुदे धनमें गिनती होताहै और वहभी किजो स्त्रीने अपनेविवाहके समयपर अग्नि की वेदी के निकट मामा नाना आदि किसी से पायाहो और आधिवेदनिक नामका धन भी जो अधिविना स्त्री को दियागया हो जिसका व्योरा आगे १५३ के मूल श्लोक से कहेंगे वहभी स्त्री धन होताहै इन छः प्रकारों के सिवाय औरभी (पति) शब्द के अभिप्राय से (रिष्य) जो अपनी माता या नानी आदि के मरने से पाया हो तथा (कन्य) जो अपनादाम देकर कुछ खरीदाहो तथा (संविभाग) जो हिस्सा बांट की रीति से वहिनो या भाइयों के साथ में कुछ पायाहो तथा (परिग्रह) जो कोई वस्तु कब्जाकर पाने के मार्ग सेही प्राप्तहुई हो तथा (अधिगम) जो देवयोग से भाँडा आदि कुछ मिलगया हो यह सबतरह के धन स्त्री धन कहते हैं १४७ ॥ और वह भी कि जो माता पिता के बन्धुओं ने कन्याको दियाहो और (शुल्क) नामकन्या का मोल जो लेकर कन्यादीजाती है और (अन्वाधेयक)द्रव्य जो विवाहसे पीछे उसका पति उसे पूंजीकी रीतिसे देवे यह सब स्त्रीधनहोते हैं इनमें पुरुषोंका अधिकार नहीं १४८ ॥

अभि०—नारद ने ऋः प्रकार नियत किये हैं—यथा (अध्वग्न्यध्यावाहनिकं भर्तृदाय स्तथैव च । आतृदत्तं पितृभ्यां च षड्विधं स्त्रीधनं स्मृतम्) अर्थात्—अग्निके समीप पायाहु-
 आ आवाहन हेतु से पायाहुआ और भर्तृदाय कहिये अन्वाधेय द्रव्य जो पूंजी के
 निमित्त से पति ने दिया हो भाईका दियाहुआ पितामाताका दियाहुआ ये ऋः प्रकार
 के स्त्रीधन हैं ॥ मनुने भी ऋः सात भेद स्त्रीधन के कहे हैं—यथा (अध्वग्न्य ध्यावाहनिकं
 दत्तं च प्रीतिकर्मणि । आतृमातृपितृप्राप्तं षड्विधं स्त्रीधनं स्मृतम् ॥ अन्वाधेयं च यदत्तं पत्या प्री-
 तेन चैव यत्) अर्थात्—अध्यग्नि १ अध्यावाहनिक २ प्रीतिकामोंमें दियाहुआ ३ भाईसे ४
 माता से ५ पिता से ६ पायाहुआ यह ऋः प्रकार के स्त्रीधन कहाते हैं (और) सात-
 वां अन्वाधेय भी स्त्रीधन है जो पित्रादिक या पतिने अपनी प्रीतिसे पूंजीसमुभ्कर
 दे दिया हो यह तो मनुने दर्शाया—और—कात्यायनजी ने इन्हीं द्रव्योंको भिन्नभिन्न लक्ष-
 ण दर्शाते हुये कुछ अधिक भेदोंसे कहा है—यथा (विवाहकाले यत् स्त्रीभ्यो दीयते वह्निस-
 न्निधौ । तदध्यग्नि कृतं सद्भिः स्त्रीधनं परिकीर्तितम्—यत् पुनर्लभते नारीनीयमाना पितुर्गृहात्
 अध्यावाहनिकं नाम स्त्री धनं तदुदाहृतम्—प्रीत्या दत्तं तु यत्किंचित् श्वश्रवा श्वशुरेण वा
 पादवंदनिकं चैव प्रीति दत्तं तदुच्यते—ऊढ्या कन्यया वा पिपत्युः पितृगृहे पिबा आतुः सका
 शारिषोर्बालवधं सौदायिकं स्मृतम्—विवाहात् परतो यच्च लवधं भर्तृकुलात् स्त्रिया—अन्वाधेयं
 तु तद्द्व्यलवधं पितृकुलात् तथा) अर्थात्—जो कुछ विवाह के समय पर स्त्रियोंको अग्नि
 वेदी के समीप दिया जाता है सो अध्यग्निक नाम स्त्रीधन कहाता है फिर कभी बु-
 लाईहुई स्त्री अपने पिता के घरसे जो कुछ पाती है सो वह अध्यावाहनिक स्त्रीधन
 कहाता है क्योंकि वह आवाहन हेतु से पाया—ससुरा या सासूने जो कुछ प्रीतिसे दि-
 या हो या पेलगौआ की रीतिसे कुछ पाया हो सो वह प्रीतिदत्त नाम का स्त्रीधन कहा-
 ता है—विवाही या कुमारी कन्याने पति के या पिता के घर भाई से या माता पिता
 से कुछ पाया हो वह सौदायिक नाम स्त्रीधन कहाता है—विवाहसे पीछे जो पति के कुल
 से स्त्रीने पाया हो या पिताके कुलसे पाया हो परंतु पूंजी की रीति से यदि पाया हो
 तो वह अन्वाधेय नाम स्त्रीधन कहाता है—सदशिवजीने इसको संक्षेप से कह दिया है
 तथापि उनके वाक्य से यह सभी लक्षण कुछ विशेषता साथ पाये जाते हैं—तथा (पितृ-
 भिः श्वशुरेर्वापि दत्तं यद् धर्मसंमतम् । स्वकृत्योपार्जितं यच्च स्त्रीधनं तत्प्रकीर्तितम्) अर्थात्
 पिताको आदिलेकर उसके कुलमात्र में किसी ने या उसके बंधुओं में से किसीने
 अथवा श्वशुरा को आदिलेकर उसके कुलमात्र में किसीने धर्मसे सम्मान करके जो
 कुछ दिया हो एवं स्त्रीने आप अपनी कृतिसे अर्थात् व्याजवद्धा या शिल्पादि प्रकारों
 से उपार्जन किया हो सो सब स्त्रीधन कहाता है—नारद या मनुके वचन में जो षड्विध
 शब्द आया तिमका कुछ नियमात्मक भाव नहीं है कि इनसे अधिक न हों क्योंकि—

उन्होंने ने स्थूल संख्या कही है और इसीसे योगीश्वर ने भी छः कहकर पाँचे आदि शब्द के आशय से कुछ अधिक प्रकार सूचित किये हैं—विष्णुके भी वचन में छः से अधिक संख्या कही है—यथा (पितृ मातृ सुत भ्रातृदत्तमध्यग्न्युपागतं आधि वेदनिकं वंधुदत्तं शुल्कमन्याधेयकमिति स्त्री धनम्) अर्थात्—पिता, माता, पुत्र, भ्राता इनका दिया हुआ और अग्नि के समीप पाया हुआ और अधिवेदन के निमित्त से पाया हुआ—बंधुलोगों का दिया हुआ और शुल्क नामका पाया हुआ और अन्याधेयक नामपंजी के निमित्त से पाया हुआ ये इतने स्त्री धन हैं—कात्यायनजी ने निज पूर्वोक्त लक्षणके सिवाय बिरले और भी स्त्री धनके लक्षण शुल्कनामसे दर्शाये हैं—यथा (गृहोपस्करवा ह्यानांदोह्याभरणकर्मणाम् । मूल्यं लब्धं तु यत्किंचित् च्छुल्कं परिकीर्तितम्) अर्थात्—ग्रंथ-कारोंने इस वचनके अनेक अर्थ निज निज बुद्धिके अनुसार किये हैं—यद्यपि मुर्यात्मक अर्थ इसका यही होना योग्य है कि गृहोपस्कर नाम घरकी सामग्री सूप, चालनी, मूसल, चाकी, बर्तन आदि और बाह्य कहिये वृषभ आदि भारवाह और दोह्य नाम गाय भैंस आदि इन सब के भरणकर्मोंका मूल्य जो कुछ पाया हो सोई शुल्क कहाता है सिद्धांत इसका यह कि कन्याका समर्पण करते समय वरको या उसके पक्षियोंके हाथ में इन चीजों का मूल्य जो उस कन्याकी आराम समुभ्रकर समर्पण किया जाता है तिसमें कन्याकाही स्वत्व होनेसे वह शुल्कनाम स्त्री धन कहलावे—परंच—मदनरत्नग्रंथ में विपरीत व्याख्या हुई है कि कन्या अर्पण करनेके हेतु से गृहोपस्कर आदि उक्त चीजों का मूल्य जो वरसे या उसके पक्षियोंसे कन्याभरण निमित्तक लिया जाता है वही शुल्क होता है और वही शुल्कनामक स्त्री धन है—यद्यपि मिताक्षराने इस वचनका तौ संग्रह नहीं किया पर तौ भी (शुल्क) शब्दका यह अर्थ उसमें लिखा है कि जो कुछ लेकर कन्या दी जाती है उसी धनको शुल्क समुभ्रों सो यह अर्थ भी मदनरत्नकी व्याख्याके समान है—और इन दोनों अर्थोंसे यह वितर्क खड़ा होता है कि शास्त्रमें कन्याका शुल्क लेना प्रति पिद्ध है फिर क्योंकर न्याय समुभ्राजाय—इसके सिवाय यद्यपि यह बात संभव है कि बहुधा लोग इस प्रतिपेधको उलोचकर जो कन्या शुल्क लेते हैं तिनहींका यह न्याय समुभ्रों (तौ भी) बड़ा विरोध है कि ऐसे लोभी लोग जो कुछ मूल्य कन्या देकर लेते हैं सो प्रायः आत्मपोषण आदि निज व्यापारोंका हेतु नियत करके लेते हैं कुछ कन्याका स्वत्व उस में नहीं नियत करते तौ फिर क्योंकर ऐसा द्रव्य स्त्री धन कहलावेगा इसलिये ऐसे अवसरमें यह भी नियम समुभ्रना योग्य है कि यदि कदाचित् किसी कन्या दाताने ठेठ कन्याकेही नामसे जो शुल्क वरसे लिया हो तौ निस्संदेह ऐसा शुल्क स्त्री धनमें गिनती है अन्यथा जवतक लोभीपिताने कन्याका उद्देश करके नहीं लिया किन्तु सामान्य भाव अपने नामसे ही लिया हो तवतक स्त्री धनमें गिनती नहीं है—इसके सिवाय—ठेठ कन्याके

नामसेभी प्रायः ऐसीदशामें यहशुल्क लियाजाताहै कि जबकोई सखीक पुरुष किसी हेतुसे द्वितीयभार्या संग्रहकरताहै तब कन्यादाता आगापीछा सोचिकर कि शायद मेरी कन्याको यह कुछदिनपीछे त्यागिकर तृतीयभार्या संग्रहकरै या पहलीपत्नी के विरोधसे निरादरकरै यहा पालनमें असमर्थहोजाय इससे अपनीकन्याके भरणार्थ वरसे शुल्कलेकर कन्यादेताहै सो यहशुल्क निस्संदेह स्वीधनहै और इसीसे अत्रोक्त दोनोंअर्थभी अविरोधहैं अर्थात् इनसे पहले जोसामग्रीरूप मूल्य वरकोदेना वर्णन हुआ सोभी शुल्कजानो और अत्रोक्त दोनोंअर्थ जो मिताक्षरा मदनरत्नके अनुसार वर्णनहुये सोभी ठीकहैं कुछ संशयनहीं-परंच-श्रीकृष्णतर्कालंकार ने (गृहोपस्कर) इत्यादि कात्यायनके ऊर्ध्वाक्तवाक्य चौथे पादमें (कर्मिणाम्) ऐसापाठ लिखकर अर्थभी कुछ और कल्पित कियाहै कि-गृहोपस्कर कहिये सिर्फ मार्जनी अर्थात् घर बुहारनेकी भाङ्ग और बाह्य उपभ आदि दोह गोंवें और निधि आदिका लाभ इन कामूल्य किन्तु गृहादि कर्मिणरूप शिल्पी अपने भर्ताकेद्वारा औरों के गृहादि कर्म निष्पादन करनेसे लीने जो घूसकी रीतिसेधन औरोंसे लियाहो सो वह शुल्कहै और वही मूल्यहै क्योंकि भर्तासे प्रेरणाहोनेके अर्थसे-उनके इसी कथनका यह आशय पायाजाताहै कि जिस स्त्रीकाभर्ता अपने आपभी गृहादि शिल्पकर्म करनेका कर्मिण कारीगरहो जैसे राज वदई आदि कोई पेशाकरताहो और वह किसी दूसरेकारीगर का धंधा लगवानाचाहिकर उससे अपनी स्त्रीको कुछरिसवत घूस दिलवावै जिस्से वह औरोंके घरजाकर स्त्रियोंद्वारा जोडतोडसे उनकारीगरोंका शिल्पादिधंधा खड़ा करै तो यहघूसकाधनमूल्यहै और वही शुल्कनामका स्वीधनहै-इसव्याख्यानका कोई अंग सुसंगत नहीं प्रतीतहोताहै-परंच जिनपंक्तियोंका यहउल्थाहै वे पंक्ती भी स्थापित कियेदेतेहैं-यथा (शुल्कमाहकात्यायनः-गृहोपस्करवाह्यानांदोह्याभरणकर्मिणाम् । मूल्यलब्धंतुयत्किंचिच्छुल्कतत्परिकीर्तितम्) अस्यार्थः-स्त्रिया गृहादिकर्मिणस्तु शिल्पि स्वभर्तृद्वारेणान्येषां गृहादिकर्मनिष्पादनात् उत्क्रोचविधया अन्येभ्योयद्धनं गृहीतं तच्छुल्कतदेवमूल्यं भर्तृप्रेरणार्थत्वात् । उपस्करोमार्जनी बाह्यावलीविदादयः दोह्याधेनवः लाभोनिध्यादेः) यह सबसे अधिकविलक्षणहै कि कहाँ निधिका लाभ कहाँ शुल्क शब्द की व्याख्या कहाँ घरभारने की बुहारी कहाँ वैल कहाँ गोंवें पर यह अपनी अपनी समझका लावण्यहै-इसीप्रकार (कर्मिणाम्) यहपाठ लिखकर जीमूत बाहन ने कुछ औरभी लावण्य कल्पित कियाहै कि-गृहादि कर्म करनेवाले शिल्पियों ने अपना शिल्पकाम खड़ा करवानेके निमित्तसे भर्ता या देवर समुरा आदि किसी स्वाधीन को युक्ति सहित प्रेरणा करदेनेके लालचसे जो स्त्रियोंको उत्क्रोचनाम घूस रिसवतदीहो सो धन शुल्क कहाताहै और वही मूल्यजानो-सिद्धांत इसका यह कि

रिसवत लेकर स्त्री अपने घरवालोंको सुभादेवै कि अमुकामुक मकानके बनाने या मरम्मतकिये बिना कामनही चलता सो यह व्याख्याभी कुछमनकी मौजसी प्रतीत होतीहै अन्यथा मूलवाक्यसे इसभाँतिका आशय नहींनिकलता वल्कि ऐसेआशयसे प्रयोजन भी संसिद्धनहींहोताहै कि जिस्से शुल्क शब्दका भावार्थ जानाजाय (मथला तन्त्रविवेकः) सौदायिकनाम स्त्रीधनकेलक्षण ऊपरमीकहचुकेहैं और उसीएकनाममात्रसे अनेकभाँतिकेस्त्रीधन विज्ञातहोतेहैं कि जिनकेलक्षण १४७वाले मूलश्लोकसे या उसकी इसीअधिकोक्तिसे प्रदर्शितहुये तिनमें स्त्रियोंका स्वातंत्र्यविशेषहोताहै-यथाह कात्यायनः(ऊढयाकन्ययावापिपत्युःपितृगृहेपिवा।भ्रातुःसकाशात्पित्रोर्बालव्यंसौदायिकंस्मृतम् ॥ सौदायिकंधनंप्राप्यस्त्रीणांस्वातंत्र्यमिष्यते।यस्मात्तदानंशंस्वार्थेदेत्तमुपजीवनम् ॥ सौदायिकेसदास्त्रीणांस्वातंत्र्यंपरिकीर्तितम् । विक्रयेचैवदानेचयथेष्टंस्थावरं पृथग्) अर्थात्-विवाही या कुमारीनेही पतिके या पिताकेघर भाई या मातापितासे जो कुछ किसी रीतिसे पायाहो सो सब सौदायिक नाम स्त्रीधन कहाताहै-ऐसे सौदायिक धनको पायकर स्त्रियोंका स्वातंत्र्य प्रसिद्धहै-जिसहेतुसे कि वहधन उनको अनुकंपाके निमित्तसेही पिता माता आदिने उपजीवन समुष्मिकर दिया इस्से सौदायिक नाम के धनमें सदाही स्त्रियोंका स्वातंत्र्य हुआ करता है कि चाहे अपनी इच्छामात्र से बेंचें यद्वा दान करदेवें (तो) यह स्वातंत्र्य उनको स्थावरमें भी होताहै-परंच-भर्ता के दियेहुये स्थावर धनमें यह स्वातंत्र्य नहीं है-तथाचनारदः(भर्ताप्रीतेनयद्वत्तंस्त्रियै तस्मिन्मृतेपितृत् । सायथाकाममश्रीयाद्व्याह्रास्थावरादृते) अर्थात्-प्रसन्नहुये भर्ता ने निजपत्नीको जो कुछ धन प्रसाद इव देदिया हो वह धन भर्ताके मरजानेपर भी वही स्त्री अपनी इच्छाके अनुसार भोगें यद्वा किसीको देदेवें परन्तु देदेना यह स्थावरसे व्यतिरिक्त है अर्थात् जो भर्ताने स्थावर धन कुछ दियाहो तो स्त्री उसमें वास करने आदि भोगोंका अधिकार अपनेजीतेजी तक पातीहै पर दान अथवा विक्रय आदिमें स्वातंत्र्य उसपर नहीं-इस वचनके अत्रोक्त आशयसे यह बात भी प्रत्यक्ष है कि भर्ताके भी दियेहुये जंगम धनपर स्त्रियोंका स्वातंत्र्य है यदि प्रीति मार्गसेही पायाहो-अन्यथा-प्रीतिमार्गके सिवाय बिरली भांति से यदि भर्ता अथवा पिता आदि किसीने कुछ दियाहो तो भी स्त्रीधनमें गिनती नहीं होसका-यथाहकात्यायनः (तत्रसो पधियद्वत्तंयद्योगवशेनवा । पित्राभ्रात्राऽथवापत्यानतस्त्रीधनमुच्यते) अर्थात्-तत्र कहिये तहां स्त्रीधनकेविषयमें यह कारण चिंतनीयहै कि पिताने या भाईने याभर्तानेही जोकुछ उपधिसहितदियाहो यद्वा योगवशहोकरदियाहो सो सबस्त्री धनमें गिनतीनहीं है-तात्पर्य इसका यह कि (अपथि) नाम कपटकाहै कपटसे निज वहिन बेटीको किसी काधन भाई या चापने दानरूपसे देदियाहो यद्वा पतिने निजभार्याको प्रसारूपसे दे-

दियाहो तौ इसधनमें स्त्रीधनकेनियमोंसे स्त्रियोंका कुछस्वत्व नहींपहुँचता चाहें दाता काभी अंश उसीधनमें पहलेसे हो या न हो इसीप्रकार और भी अनेकअर्थ हैं कि जैसे यह आभूषण आदि कोई चीज जो इसको दीगईहै तूम्हें सिर्फ उत्सव आदि मंगल कामोंमें वर्तनीयोग्यहै और कभीनहीं ऐसेनियमोंकी प्रतिज्ञासे जो दियाजाय सो सब सोपधिदत्त समुझना तिसमें स्त्रीधनकालक्षण खड़ा नहीं होता-दूसरा योगवशहोकर दियेजानेका यहतात्पर्यहै कि निज अपनीवस्तु किसीभय हेतुकरके कभीझलसेदान या विक्रय वा आधानकरीजाती है कदाचित् कोई बहिन बेटी या भार्या के ही नामसे झलदान या झलविक्रय या झलबंधक द्वारा दानदेवें या बेंचें वा गिरवी रखें तौ उस धनमें ऐसी स्त्रियोंका स्वत्व न होनेके हेतुसे स्त्रीधनका लक्षण नहीं आसक्ता क्योंकि ऐसे धनका दाता अपना भय निर्वृत्त होजाने पीछे पुनर्निर्व्वर्तन करताहै और इसीसे विश्वास पात्रकेही नामसे झलविक्रय आदि करताहै-तथाहमनुः (योगाऽऽधमनवि क्रीतयोगदानप्रतिग्रहम् । यत्रचाप्युपधिपश्येत्तत्सर्व्वविनिवर्तयेत्) अर्थात्-यहांयोग शब्द झलका वाचकहै और आधमन गिरवी रखना कहलाताहै तिन दोनों शब्दोंके मिलापसे (योगधमन) कहिये झलबंधक तथा (योगविक्रीत) कहिये झलविक्रय तद्वत् (योगदान) कहिये झलकादान एवं (योगप्रतिग्रह) नाम झलसे इन्हीं प्रकारोंका स्वीकार करना-औरभी सिवाय इनके जहां कहीं राजा झलको देखें किंतु धरोहर आदि जिस किसी व्यवहारमें झलकियागया समुझें तिनसबकाही विनिवर्तन करे अर्थात् धनीका धन वापिस करवावै क्योंकि तत्त्वसे इन कामोंको यथार्थ सिद्धितक पहुँचाना अभिप्रेत नहींथा-इसके सिवाय-विरले स्त्रीधनोंमें स्त्रीको स्वातंत्र्य नहीं होता बल्कि पतिकही स्वातंत्र्य उनमें होताहै-यथाहकात्यायनः (प्रातेशिल्पैस्तुयद्धितेप्रीत्याचैवयदन्यतः । भर्ताःस्वाम्यभवेत्तत्रशेषंतुस्त्रीधनंस्मृतम्) अर्थात्-शिल्पकर्म चित्रकारी आदि सूत्र-कर्तन आदि कामों से शारीरिक परिश्रमका जो द्रव्य पायाहो यद्वा पिता माता भर्ता तीनों कुलोंसे व्यतिरिक्त किसी और केही घरसे जो कुछ मिलाहो तिसमें भर्ताका स्वातंत्र्य होवै शेष और सबधन जोजो पहले वर्णन हुये स्त्रीधन कहलाते हैं अर्थात् उनमें दान विक्रय आदि यथेष्ट व्यय करनेका स्वातंत्र्य स्त्रियों को होता है परंच अत्रोक्त दोनों भांति के धन यद्यपि स्त्रीधनमें गिनतीहै तथापि स्त्रियोंको पतिकीआ-ज्ञासे विहीन दान विक्रय आदि व्ययकरनेका स्वातंत्र्य नहीं होता बल्किभर्ता का स्वातंत्र्य इनमें आपत्काल से व्यतिरिक्त भी संसूचित है-क्योंकि (भार्यापुत्रश्चदासश्चत्रयएवाधनाःस्मृताः । यत्तेसमाधिगच्छंतियस्यतेतत्स्वतद्धनम्) यह वाक्य इसमें आरुढ़है-परंच-यह भर्ताका स्वातंत्र्य शिल्पादिक धनमें उन्हींजातोंपर न्यायात्मक समुभाजाता है कि जिनजातों में स्त्री पुरुष दोनोंही शिल्पादिकर्म से आजीवन कि-

या करते और तुल्यात्मक दोनों मिलकर घरका भार उठाते हैं-क्योंकि-शिवजीने ऐसे धनमें भी स्त्रियोंका स्वातंत्र्य दर्शात किया है-यथा (पतिपुत्रविहीनानां तु संप्राप्य स्वामि-
नो धनम् । नैव दातुं न विक्रेतुं समर्थान् स्वधनं विना ॥ पित्राभिः श्वशुरैर्व्यापि दत्तं यद्धर्मसं-
मतम् । स्वकृत्योपाज्जितं यच्च स्त्रीधनं तत्प्रकीर्तितम्) अर्थात्-पति पुत्रसे विहीन
हुई पत्नी स्वामीका धन पाइकर दान करने या बेचने में समर्थ नहीं है पर अपने धन
के विना किन्तु अपने स्त्री धनको दान या विक्रय कर सकती है यह कहकर उसी स्त्री
धन का रूप दर्शित किया है कि पिता आदि किसी पितृ पक्षी ने या श्वशुरादि
किसी भर्ता कुलपक्षीने जो कुछ धर्ममार्गसे दे दिया हो और जो कुछ अपने कृत्य से
शिल्यादि कर्मोंद्वारा पैदा किया सो सब स्त्रीधन कहलाता है-यद्यपि-शिवका वाक्य यह
सामान्य शास्त्र है और कात्यायनका वह वचन विशेष है (सामान्य शास्त्र तो नूनं विशेषो
बलवान् भवेत्) तथाप्यल्पव्यापको विशेषः-इस व्यापके प्राबल्यसे और उत्तमजाती शि-
ष्टाचारसे भी सभी जातों पर सुव्यापक सूचित नहीं हो सका है कि शिल्पादि वा सख्यादि
प्राप्त धनमें स्त्रियोंका स्वातंत्र्य न होवे-क्योंकि-उन्हीं कात्यायनजीने सामान्य भाव
ऐसानियम दर्शाया है कि कोई पुरुष किसी स्त्रीधनको उसकी इच्छाविना न भोगे-तद्यथा
(न भर्ता नैव च सुतो न पिता भ्रातरस्तथा । आदाने वा विसर्गे वा स्त्रीधने प्रभविष्णवः ॥ यदि
त्वेकतरोऽप्येवास्त्रीधनम् भक्षयेद्बलात् । सृष्टिकंसदाप्यः स्यादण्डश्चैव समाभ्युयात् ॥
तदेव यद्यनुज्ञाप्य भक्षयेत्प्रीतिपूर्वकम् । मूलमेव तदादाप्यो यदा सधनवान् भवेत् ॥ अथ
चेत्सहोभार्यः स्यान्न च ताम् भजते पुनः । प्रीत्या विसृष्टमपि चेत्प्रतिदाप्यः स तद्बलात् ॥
ग्रासाच्छादनवासानामुच्छेदो यत्र योपितः । तत्र स्वमाददीतस्त्रीविभागं रिक्विधनस्तथा)
अर्थात्-कात्यायनजी यह कहते हैं कि-स्त्रीधनको आपले लेने यद्वा किसी औरको दे देने
मध्ये न तो स्त्रीका भर्ता और न पुत्रादिक और न पिता या भैया भी समर्थ नहीं हो सकते
बल्कि जो कोई इनमें एकभी प्रबलतासे स्त्रीधनको खा जाय सो वह दृष्टिसहित दिलाते
योग्य हैं और इस अपराधका यथोचित दंड भी वह पावें और जो वही अनुज्ञा कहकर
प्रीतिपूर्व ऐसे धनको खाय तो भी व्याज विना मूल मात्र उस अवसरमें दिलाता योग्य है कि
जब खादक धनवान् हो और जो उसका भर्ता ही ऐसा प्रीतिपूर्व ऋणरूप स्त्रीधन लेकर
अन्य भार्या साथ रहते हुये इसका अवमान करने लगे तो फिर प्रीतिसहित दिया हुआ भी
धन राजा उसपर बड़ी प्रबलतासे दिलावे जहाँ स्त्रीको भोजन वस्त्र निवास तक भी भर्ता
नहीं देता हो और स्त्री आपनिर्दोषा और धनहीन हो तो यह चीजें भी प्रबलतासे पास की
हैं या इनके अनुमान योग्य धन पास की हैं कि जैसा भर्ताका वित्त हो-इसी प्रकार भर्ताके
न होनेमें उस भर्ताके शिष्योंसे भी भोजन वस्त्र निवास आदि सब ले सकी है-अर्थात्
इतना परहस्तोपस्थित धनमें भी सदैव निर्दोषा शुभाचारा स्त्रियोंका स्वत्व रूप स्त्रीधन

विज्ञेयहै—अस्यप्रमाणंयथाहदेवलः (उत्तिराभरणंशुल्कंलामश्चस्त्रीधनंभवेत् । भोक्त्री तत्त्ववयमेवेदंपतिर्नाहृत्यनापदि) अर्थात्-यहांपर प्रमाण होने योग्य इसमें केवल (एक) पदही सूचितहै कि अन्नाच्छादन आदि वृत्ति जो स्त्रियोंको अवश्य देनी योग्य हो सो भी एक अलब्ध स्त्री धन में गिनती है शेष इसी वचन की व्याख्या आगे १५२ की अधिकोक्ति में देखना क्योंकि अभी और भी अनेक भाव स्त्री धनके मध्ये वर्णन करनेशेषहैं सो सब उसीजगह प्रदर्शित होंगे-इसके सिवाय जो जो स्त्री-धन स्त्रियोंको अवश्य देनेयोग्यठहरे सोसब निर्दोषाहोनेकी दशापर आरूढ़हैं-यथाह कात्यायनः (अपकारक्रियायुक्तानिर्लज्जाचार्यनाशिनी । व्यभिचाररतायाचस्त्रीधनन्नच सार्हति) अर्थात्-जो सदाहीपतिकेप्रतिकूलआचरणोंमें तत्परहो और लज्जारहित वा मर्यादारहितहो और बहुधा घरके अर्थोंका विनाश करतीहो या व्यभिचार में रतहो सो स्त्रीधन संज्ञक द्रव्यपानेयोग्य नहीं है-अभिप्राय इसका यहभीहै कि विरलीदशा के अनुसार उससेदियामी लेलियाजावे परजो देनेयोग्यहो सोतो सदाही अदेय है-इत्यादि कारणोंके आशयसे कात्यायनजीने स्त्रियोंको धनदेनेका परिमाणभी कुछनियतकियाहै-यथा (पितृमातृपतिभ्रातृजातिभिःस्त्रीधनंस्त्रियैः।यथाशक्त्यादिसहस्रादात व्यंस्थावरादृते) अर्थात्-पिता माता पति भ्राता या जातीबन्धुओंकरके किसीस्त्रीकोस्त्री-धन जोदेनाहो तोनिजशक्तिके अनुसार दोसहस्र व्यवहारिक मुद्रातकदेवेइस्सेअधिक नहीं सोभी स्थावरसे व्यतिरिक्तदेवे-व्यासोपि-(द्विसहस्रःपरोदायःस्त्रियेदेयोधनस्यतु) अर्थात्-स्त्रीको स्त्रीधनसंज्ञकदायपरसेपरेसिर्फदोसहस्रतक दातव्यहै-सो-यहनियमएक ऐसी दशामें संभाव्य समुझा जाताहै कि जब स्त्रीको बर्सेंड़ी यद्वा मासिक रीतिसे निबन्ध पूर्व दिया जाय क्योंकि प्रथम तो दोसहस्रकी निर्विकल्प अवधि नहीं किंतु सिर्फ दो मुद्रासे लेकर दोसहस्रतक अपनी शक्ति या निजधनकी बहुताइतके अनुरूपदेना योग्य ठहरा तो इस देनेसे कुछ जन्मपार नहीं होसका इस्से यहभी आशय सूचितहै कि जब अनेक वर्षोंका इकट्ठा एकवार दिया जाय तो कुछ दोसहस्र परभी नियम नहीं है (परंच) दोसहस्रका कथन केवल इसलिये है कि शायद किसी धनकी बहुताइतके अनुसार पांचसात सहस्रतक बर्सेंड़ी देसकनेकी गुंजायशहो तोभी इस्से अधिक न पावेंगी (सो) इसविवादका (दृष्टान्त) जैसे किसीधनीके मरनेपीछे या जीतेही कोईस्त्री किसी तकरारके हेतु अपना जुदा निबंध चाहे और उस धनके अनुसार यद्यपि पांच सहस्रकी बर्सेंड़ी देना कुछ दुस्ताध्य नहींहै तथापि निज पुत्रों यद्वा पति आदि अधिकारी दातासे दोसहस्रसे अधिक निबंध पानेमध्ये कुछ दावानहीं करसकी आगेदाता को अखतियारहै कि वह निजइच्छाकेअनुसार चाहे अधिक दे या न दे-और ऊपरजो यह कहा गया कि (बर्सेंड़ी यद्वा मासिक रीतिसे) सो इस द्विविध चर्चाका यह भाव

हे कि स्त्रियों के घराने का गुरुत्व और घनादि व्यवहारों का वर्तवा जैसा विदित हो तिसके अनुकूल वसोंडो या मासिक भी अवरोध है अर्थात् यथा स्थल के अनुसार जिसघरका जैसा डोलहो तैसाही निबंध परिमाणोंमें भी भावकरनायोग्य है—
अथ निचले परिच्छेदमें स्त्रीधनका विभाग वर्णन होगा १४७ । १४८ ॥

अथकदाचिदायविभागापेक्षायांस्त्रीधनसंज्ञकस्यविभाग

विवेकोनामैकपाटितमः परिच्छेदः ६१ ॥

इस एकसठि संख्याके परिच्छेदमें सर्वथा स्त्रीधनका दायविभाग जानाजायगा ॥

स्त्रीधनका दायविभाग जो अब नीचे वर्णन करेंगे तिसमें एक यौतुक तथा यौतक नामका स्त्रीधन भी आवेगा और उसके लक्षण कुछ ऊपरले परिच्छेदमें दर्शाये नहीं गये थे इसहेतुसे यह आंति खड़ी होती है कि जिसके लक्षण व्योरेवार नहीं दर्शितहुये तिसकादायविभाग क्योंकर समुभाजाय इससे उसका व्योरा भी दर्शाये देते हैं कि (अध्यग्नि) संज्ञक स्त्रीधन जो पहले कात्यायनके वचनानुसार दर्शितहुआ था वही (यौतक) यद्वा यौतुक भी समुभ्ना—सो इसनाम भेदका यह अर्थ है कि अध्यग्नि धन भी वही कहाता है जो विवाह कालमें अग्निके समीप दियाजाय और यौतक भी इसहेतुसे कहाता है कि (यु) धातु मिश्रण अर्थात् मिलनेका अर्थ प्रकट करती है कि वर और वधू दोनों मिलकर विवाह कालमें एकही आसन बैठेहुयोंको कन्या पक्षी बांधव लोग जो कुछ भेंट पूजा देते हैं सो युत होनेके समयका धन यौतक स्त्रीधन कहाता है—विरलाने इस भांति निरुक्ति करी है कि वेद मंत्रोंसे विवाह कालमें स्त्रीपुरुष दोनोंके शरीरोंकी एकता जो उत्पन्न करी जाती है वही मिलाप रूप उनका युतकाल है इसहेतुसे विवाह कालमात्रमें जो कुछ किमी रीतिसे मिले सो सबयौतुकनाम स्त्रीधन है—विरलाने—विवाह कालकी कुछ अवाधि भी निरूपित करी है कि (वृद्धिआचारंभात्पत्यभिवादनान्तकाल एव विवाहकालः तत्काललब्धमेव धनं यौतकम्) अर्थात् वृद्धि आदिके प्रारंभसे लेकर जबतक पतिसे अभिवादन कर्म समाप्तहो इतनेकालके बीचमें जो कुछ किसी रीति से पायाहो सो सब यौतुक नाम स्त्रीधन है किंतु इतनेकाल से पहले या पीछे चाहे विवाह में भी पायाहो तो वह यौतुक नहीं है—अब इसवातपर भी ध्यान करना योग्य है कि यद्यपि स्त्रीधनके बहुधा लक्षण प्रकटहुये हैं तथापि आगे दाय विभाग वर्णन होने के निमित्तमें उन सबहीका स्थलरूप केवल दोही चार भेद मुख्य मानिकर उन सब को इनके अन्तर्गत में जानिलेना किन्तु सबसे मुख्य यौतक १ और उसके बाद सौदायिक २ अन्वाधेय ३ शुल्क ४ सर्वसामान्य ५ (अथैषा विभागानि रूप्यते) तत्रमनुः (जनन्यांसंस्थितायांतुसमंमर्त्यसहोदराः । भजेरन्मातृकरिकथंभगिन्यडचसनाभयः) अर्थात्—मनुकहते हैं कि माताके मरजानेमें सभी सहोदरभ्राता और सब सगी बहिन

भी निज माताका स्त्री धनसंज्ञक रिक्थभोगें यद्वा बाँटिलेवें-इसवचनमें सहोदरभाई वहिन कहने से सौतेले भाई वहिनोंका भाग उसमें नहीं है-देवलका भी यही तात्पर्य है कि भाई वहिन मिलकर बाँटिलेवें-यथा(सामान्यपुत्रकन्यानामृतायांस्त्रीधनंश्रियाम्) अर्थात्-किसी स्त्रीके मरजानेमें उसका सामान्य स्त्रीधनसंज्ञक द्रव्य पुत्रों तथा कन्याओंका भागहोवें-देवलके इस वचनमें कुमारी कन्यामात्रकही हैं तथैव मनु के वाक्यमें भी दहिनें सिर्फ कुमारी समुभिलेना-क्योंकि-इस वार्तामें वहस्पतिका अग्रोक्त वचन प्रमाण और सुव्यक्तहै-तथा (स्त्रीधनस्यादपत्यानां दुहिताचतुर्दशिनी । अप्रप्ताचेत्स मृदातुलभतेमानमात्रकम्) अर्थात्-स्त्रीधन उस स्त्री के अपत्य कहिये पुत्रोंका होवें और दुहिता भी उन पुत्रोंके समान अंशवाली है पर यदि विना विवाहीहो किन्तु व्याही दुहिता अंश न पावे केवल शिष्टाचारके सत्कार से कुछ मानमात्र उसको देना योग्यहै-कुमारी के न होनेमें विवाही दुहिता जो सधवाहो तिसको भी कात्यायन जीने भाइयों के समान अंश देना कहाहै-यथा (भगिन्यो बांधवैः सार्द्धं विभजेरन्समर्तकाः) अर्थात्-वहिनें भी जो भर्तावाली हो आताओं साथ भाग पावें-मनुने विभाग-कालमें दुहिता की पुत्रियोंको भी कुछ सत्कारमात्र देना कहाहै-यथा (यास्तासांस्पृष्टद्विहिरस्तासामपियार्हतः । मातामह्याधनात्किंचित्प्रदेयं प्रीतिपूर्वकम्) अर्थात्-जे कोई उनदुहिताओंकी दुहिताहों तिनकोभी उसनानीकेधनमेंसे यथाहंशिष्टाचारसे सत्कार-मात्र प्रीतिपूर्वककुछकुछदेनायोग्यहै-यथार्हयथायोग्य ऐसेकथनसे दरिद्र-आदि उपयोगों के अनुसारयद्वा धनकीबहुताइतके अनुसारजो कोईवस्तु या जितनीजिसदोहित्रीकेयोग्य समुभोजाय सो दातव्यहै-यहांतक जाभागविधिकहीगई सो एकअन्याधेय और पति प्रीतिदत्तधन पर पंडित मित्र मिश्रजी संतर्कितकरतेहैं और अग्रोक्तमनुकावचनप्रमाण देतेहैं-यथा(अन्वाधेयं चयदत्तं पत्याप्रीतिनचेवयत् । पत्यो जीवति तृतायाः प्रजायास्तद्धनं भवेत्) अर्थात्-अन्वाधेयनामद्रव्य और पतिने जो प्रीतिकरके दियाहो स्त्रीके मरजाने पीछे पतिके जीते रहनेमें भी प्रजा नाम पुत्र पुत्री दोनों का हो-और सर्वत्र इसमें पुत्री केवल कन्यासमुभो चाहै एक वा अनेकहों-परंच-मनुने इनदोही धनका नियमनही दर्शाया बल्कि पूर्वांक पंडित अन्वधनभी पुत्रपुत्री दोनोंको दर्शायेहैं और यही अर्थ कुल्लुकभट्टने मनुमुक्तावलीमें दृढकियाहै कि समीप्रकारके स्त्रीधन संतानोंको मिलें तथैव विज्ञानेश्वरनेभी सब सामान्यधनका नियमदर्शायाहै और यही व्यवस्था ठीकहै क्योंकि सबधनका नियम न होनेसे व्यवस्थामें दुस्साध्य अनवस्था खड़ीहोतीहै-तथापि- सबधनमें एक यौतुक तथा परिच्छदकी व्यवस्था जुदी समुभोजी किन्तु उसमें पुत्रोंका कुछभागनहींहोता केवल कुमारीकन्यापातीहैं-यथाहमनुः(मानुस्तु यौतुकं यत्स्यात्कुमारीभाग एव सः) अर्थात्-यौतुकनामका स्त्रीधन जो माताऔरभरीहो सो

बंह सिर्फ कुमारी कन्याका भाग है—जब कन्या निपटनहीं तो फिर व्याही दुहिता पावेंगी या दुहिता भी नहों तो दौहित्रीका वह भाग है दौहित्री भी नहों तो फिर पुत्रोंका अधिकार है पर उसमें जो कुछ माताका परिच्छेद हो अर्थात् कंगी दर्पण आदि स्त्रियोंकी सामग्री जैसी होती है सो स्त्रियोंका ही भाग सर्वदा होता है इस हेतुसे उन पुत्रोंकी बधूटी उसको पावें—इसी प्रकार पुत्रोंके न होनेमें उन पुत्रोंका पुत्रादिक वंशपावें—इसके सिवाय (मातुर्दुहितरः शेषमृणात्ताभ्यञ्जतेऽन्वयः) यह १२० वाला मूलवाक्य योगीश्वर का ४५ के परिच्छेदगत सामान्य मर्यादा से आचुका है सो व्याख्या इसकी उसी जगह देखो और यह बात भी विचारो कि उस व्याख्यामें पुत्रियों तथा पुत्रोंका विकल्प ऋणके हेतु से प्रदर्शित हुआ था परन्तु ऐसा भाव उसमें नहीं पाया गया कि पुत्र और कन्या मिलकर बांटिलें वलिक यह भाव निश्चित हुआ था कि माताका धन बेटियों बांटिलें या बेटियों के न होनेमें पुत्रादिक वंशपावें तो अत्रोक्त विशेष मर्यादामें तत्रोक्त सामान्य मर्यादासे विरोधसा प्रतीत होता है कि इस द्विविधा में किस भाँतिसे यह व्याप निपटै—वलिक विज्ञानेश्वरने तत्रोक्त सामान्य मर्यादाका ही पक्ष लेकर यहां भी यह भाव दर्शित किया है कि कोई भाँतिकी पुत्रियोंके या उनकी सन्तानोंके होतेहुये पुत्रोंका अधिकार नहोवे किंतु दुहिता दौहित्री दौहित्रोंके नहोनेमें पुत्रादिक वंशपावें—इसमें नारदका यह वचन प्रमाणदेकर लिखा है कि—(मातुर्दुहितरोऽभावे दुहितृणां तदन्वयः) अर्थात्—माता का धन दुहिता पावें दुहिताओंके अभावमें दौहित्री पावें उनके भी अभावमें दुहिताका वंशका हिये दौहित्र पावें इन सबहीके अभावमें उसमरीमाता के पुत्रादिक पावें—सो यह नियम सर्वसामान्य धनपर सूचित किया है अर्थात् योतुक आदिका भेद भी कुछ नहीं रक्खा—और जीमूतवाहन, मदनरत्न, स्मार्तभट्टाचार्य, स्मृतिचन्द्रिकाकार आदि ग्रंथकारों ने कुछ और और भाँतिसे निर्वाह इसकालिखा है तथापि बहुधा अनवस्था पाई जाती हैं इसलिये उसका खंडन मंडन अति विस्तारभयसे छोड़कर एकन्यायात्मक शिष्टाचार आत्मक दोनों मर्यादाके योगसे निर्वाह विदित करते हैं कि जहां पिता निर्धन होनेके हेतुसे पुत्रोंने कुछ स्थिति न पाया हो या आगेबढ़कर पानेका संयोग न हो और वे पुत्र अपने आप भी असमर्थ हों तहां तो इस विशेष मर्यादासे ही मातृधनका भाग होना योग्य है कि जैसा पुत्रकन्या मिलकर ऊपर मन्वादि वचनों के प्रमाणसे व्यवस्था निश्चित करी गई (परंतु) जहां पुत्र अपने पिताका धन माग मिलनेके हेतुसे मंपन्न हों यद्वा स्वतः समर्थ होनेके हेतुसे संपन्न हों तहां पर योगीश्वरकी सामान्य मर्यादा तथा विज्ञानेश्वरके अत्रोक्त पक्षसे भी नारद आदि वचनों के अनुकूल धनका भाग पुत्रियों या पुत्रियोंकी संतान होतेहुये पुत्रोंको न पहुँचे पर जब दुहिता या दुहिताओंकी संतान भी न हो तो फिर उन संपन्न पुत्रोंको भी माताका धन भाग मिले—तथा चकात्यायनः—दुहि-

तृणामभावेतुरिक्थंपुत्रस्यतद्भवेत्) अर्थात्-दुहिताओंके अभावमें वह रिक्थ माताके पुत्रलेवें-इसकेसिवाय-जहाँ पुत्रोंके अभावमें दुहिताही अनेकहों तो उसमातृ धनका भाग इस अग्रोक्तरीतिसे कर्तव्यहै-यथाहगौतमः-(स्त्रीधनदुहितृणामप्रत्तानामप्रतिष्ठितानां च) अर्थात्-स्त्रीधनदुहिताओं में अप्रत्ताओंको या प्रत्ताओंमें अप्रतिष्ठिताओंको मिले- आशय इसका यहकि दुहिता जबअनेकहों तो उनमें जो अनूदाहों वेहीधन को बांटिलें और जोसभी दुहिता ऊदाहों तो उनमें जेकोई अप्रतिष्ठिताहों वेहीधनको बांटिलें अप्रतिष्ठिताके नहानेमें प्रतिष्ठितावेटी सभीमिलकर बांटिलें (अप्रतिष्ठिताय-द्यपि निधना दुर्भगा विधवा और वन्ध्याकोभी कहतेहैं तथापि इसप्रयोजन में वन्ध्या जबतकसधनाहो गिनतीनहींहै) जबदुहिता निपटनहों तो दौहित्री धनकोबांटिलें परन्तु जो अनेक दुहिताओंकी पुत्रियाँ तोफिर निजनिज माताओंकाही भागलेकर आपस में उसभाँति से फिरबाँटें जैसे पौत्र अपनेदादाके धनमेंसे निजबापोंका भागपाया करतेहैं उसीप्रकार दौहित्री अपनी नानीके धनमेंसे-तथाचगौतमः-(प्रतिमातृवास्वय गौभागः) अर्थात्-निजनिज माताओंकेप्रति अपना अपना वर्गरूप भागहो (यहाँपर दुहिताओं के अभावमें दौहित्रीका रिक्थत्व कहागयाहै और पहले दुहिताओंकेसाथ में दौहित्रीको प्रसादमात्र देनाकहाथा कुछवहाँपर रिक्थत्वसे अधिकार उसकानहींथा) जब दौहित्री निपटनहों तबदौहित्र धनको बाँटिलें परदौहित्रोंके अभावमें दौहित्रोंकी सन्तानका अधिकारनहीं-किंतु दौहित्रोंके अभावमें उसमाताकेही पुत्र या पौत्रादिक यथाक्रमसे भागीहोंगे जैसे पैतृक धनमेंहोतेहैं-सरपोता तक नहोनेमें उसस्त्रीकेसौतेले पुत्रपाते हैं उनके भी न होने में सौतेले पोते उनके भी न होने में सौतेले परपोते भागीहोंगे (भद्रबाणदेशीयानांक्रमः) बांगदेशी ग्रंथों के अनुसार बांगदेशमें ऐसाक्रम स्वीकारहै कि सबसे पहले कारीकन्या धनको पावे तिस पीढ़े बाग्दत्ता कन्यापावे जिसका व्याह अबतक नहीं है सगाईमात्रहुईहो तिसपीढ़े ऊदा दुहिता और वह दुहिता जो सपूती या संभावितपुत्राहो सभी मिलकर एक साथ बाँटिलें इनकेभी न होने में बंध्या विधवा दोनों मिलकर बाँटिलें-परंच कुमारी यद्वा बाग्दत्ता कन्या जिनका अधिकार पहले सूचित हुआ माताका धन पाइकर पश्चात् विवाही जायँ और उनमें कोई बंध्या निकसे या निपूती रहिकर विधवा होजाय तो उसके कभी मरनेमें वह मातृ धन का पाया भाग वे वहिनें पावे जो सपूती यद्वा संभावितपुत्रा हों या ऐसी वहिनोंके न होनेमें वे वहिनेंभी कि जो बंध्या यद्वा पुत्रहीन विधवाहों ऐसे धनको पावे पर उसमाता का भर्ता नहीं पावे क्योंकि भर्ताका अधिकार निःसंतानी स्त्री के धनमें होगा और यह कारण भी बलवान्है कि (जब) कारी यद्वा बाग्दत्ताने निजमाताका धन रिक्थ मार्ग से पाया और वह आपभी मरगई तो अब उसके छोड़े रिक्थमें कुछ स्त्रीधनका भाव

शंपनहीं रहा जिससे भर्ताका अधिकार पहुँचे और वहिनोंका यथोक्त क्रमके अनुसार अवतक अधिकार उसपर आरूढ़ है (दौहित्रीका प्रसंग इसमें नहीं है) सभी प्रकार की दुहिता निपट नहीं तो फिर पुत्रोंका अधिकार है सो इसमें भी योगीश्वरका यह वचन प्रमाण स्वस्वाग्राह्य कि (मातृदुहितरःशेषमृणाताभ्यऋतेऽन्वयः) और इसी के सामान्य सूत्रे अर्थसे यह क्रम निश्चित किया है कि दुहिताके अभावमें पुत्रोंका अधिकार होवे-पुत्रोंके अभावमें दौहित्रोंका अधिकार होवे-दौहित्रोंके अभावमें फिर पौत्रोंका अधिकार होवे-पौत्रोंके अभावमें प्रपौत्रोंका अधिकार होवे-प्रपौत्रोंके अभावमें सौतेला पुत्रपायै-उसकेभी अभावमें सौतेला पोता पायै-उसकेभी अभावमें सौतेला परपोता पावे(इतिवांगदेशविशेषरुम) जब इतनी संतानोंमेंसे कोईभी न हो तब उसस्त्री को सब देशोंकी अपेक्षा निःसंतानी जानो तिसके धनके दायग्राहक नीचे वर्णन होंगे परंच-ऊर्ध्वोक्त सर्व मर्यादोंमें यह इतना और विशेष है कि यद्यपि सौतेली दुहिताका अधिकार सौतेली माताके धनमें नहीं होता है तथापि जो दुहिता उत्तमजाती और माता मध्यमजाती हो तो सौतेली दुहिता या उस दुहिताकी संतानभी हरसक्ती है-यथाहमनुः (स्त्रियांतुयद्वेद्विस्तपित्रादत्तकथंचन । ब्राह्मणीतद्वरेत्कन्यातदपत्यस्यवाभवेत्) अर्थात्-कथंचन कहिये कैमेहू किसी प्रकार या किसी काल में जो पिताने धन दिया हो तिसको छोड़कर निःसंतानी स्त्रीमरजानेमें ब्राह्मणी कन्या सौतेलीभी हरलेवे या उसकन्याकी संतान पावे वहांब्राह्मणीका उपलक्षणमात्र उत्तमवर्णा मातासे उत्पन्न हुई समुभूना-आशय इसका यह है कि सौतेले पुत्र सौतेले पोता सौतेले परपोता तक तो अभीऊपर सामान्य मर्यादासे अधिकार वर्णन हुआ था और इनकेभी न होनेमें निःसंतानी स्त्री ठहरी थी कि जिसके दायग्राहक नीचे वर्णन होंगे और वे सभी दायग्राहक सौतेली दुहिता या उस दुहिताकी संतानके होतेहुये धनको हरंगे इसलिये इतनी और विशेषता दर्शित करीगई कि जो सौतेली दुहिता अपनी सौतेली मातासे कुछ उत्तम वर्णकी हो तो फिर उसके होतेहुये या उसकी संतानके होतेहुये निम्नोक्त दायग्राहक नहीं पावेंगे (तो) यह दशा ऐसे स्थलपर आसक्ती है कि जहां किसी पुरुषके दो या कई वर्णोंकी स्त्रियां हों १४८ ॥

(अथानपत्यायाधनाधिकारिणः)

बन्धुदत्तं तथा शुल्कमन्वाधेयकमेवच । भतीतायामप्रजसिवान्धवास्नद्वामुपुः १४९ ॥

अक्ष०—बंधुदत्त तथा शुल्क और अन्वाधेयभी निः संतानी मरनेमें उसके बान्धव पावें १४९ ॥

अभि०—जब कोई स्त्री निपट निःसंतानी मरे अर्थात् ऊर्ध्वोक्त मर्यादों के अनुसार जिसके सौतेले बेटा पोता परपोता तक नहीं तो फिर एक तो बंधुओंका दिया हुआ

धन जो कुछ उसने छोड़ा हो जो पहले कभी माता या पिता के सम्बन्धी मात्रसे कुछ पायाथा दूसरा शुल्क नामक धन तीसरा अन्वाधेय नामक धन जितना छोड़ मरीहो सो उस स्त्रीका भर्ता विद्यमानहोते भी निज बन्धुपात्रों १४९ ॥

अथि०—यहाँ निजबन्धु कहनेसे उस स्त्रीके आता और माता पिता निश्चितहोते हैं तथैव धनभी केवल स्थावर समुभाजाता है—यथाह कात्यायनः (पितृभ्यांचेवयदत्तं दुहितुःस्थावरधनम् ॥ अप्रजायामतीतायांभ्रातृगामितुसर्वदा) अर्थात्-पिता माताने जो दुहिता को स्थावर धन कुछ दियाहो तो उस दुहिताके निःसंतानी मरजानेमें सदाही धन भ्रातृगामीहो-सदा कहनेका यहभावहै कि आठ भौतिके विवाहोंमेंसे चाहे कोई भौतिका विवाह उसका हुआहो और भर्ता चाहे जीताहो या नहो ऐसा तीनि भौतिका स्थावरधन उस स्त्रीके भाईपात्रों भाईके न होनेमें माता और माताके न होनेमें पितापात्रों-तीनों धनमें शुल्कजो दर्शाया तिसको गौतमजी भी कहते हैं-यथा (भगिनी शुल्कसोदर्याणामूर्ध्वमातुः) अर्थात्-निःसंतानी भगिनी का शुल्क सोदर आताओंका भागहै आताओंके उपरांतमाताका और माताके उपलक्षणसे उपरांत उसके पिताका अधिकारहै-और जो आता मातापिता इनमेंकोईभी नहो तो फिर भर्ताका अधिकारहै-यथाहकात्यायनः (बन्धुदत्तबन्धूनामभावेभर्तृगामितत्) अर्थात्-निःसंतानीस्त्रीमरणमें बन्धुओंका दियाहुआ स्थावरधन बन्धुओंके न होनेमें भर्ताकोपहुँचै-यहाँ स्थावरका विशेषणदेनेसे यहभावहै कि जोयेही अत्रोक्त तीनोंभौतिके धन जंगम हों तो फिर बन्धुओंके होतेहुये पहले भर्तापात्रों चाहे व्याह आठोंभौतिमेंसे किसी प्रकारकाहुआ हो-यहाँपर शुल्कधनमें जो भर्ताके होतेहुये भाईका अधिकार दर्शितहुआ तिसमें इतना निर्णय औरभी कर्तव्यहै कि (शुल्क) शब्दके भावार्थ पहले कईभौतिसे प्रदर्शितहुयेथे उनमें जो कोईशुल्क पितामाताकी ओरसेपाया निश्चितहोवै और स्थावरहो केवल उसीमें आताओंका अधिकार पहलेसमुभो परजो कोई शुल्कस्त्रीने पतिकी ओरसे पायाहो तिसमें पहले भर्ताका अधिकारहोगा किंतु आताओंका सम्बन्ध उसमेंनहीं-एवं-अन्वाधेयभी दोभौतिका कहचुकेहैं कि स्त्री जोकुछ व्याहके होजानेपीछे पतिकेकुलसे या निजपिताकेही कुलसे पूँजीरूप आजीवन समुभाजाकरपावै-तो इस लक्षणसे यहनिर्णयभी कर्तव्यहै कि जो पतिके कुलसेपायाहोआताओंका अधिकार न पहुँचै किंतुभर्तापहलेपावै पर जो पिताकेही कुलसेपायाहो और धनभी वह स्थावरहो तो आताओंका अधिकार निःसंदेह पहलेजानो १४९ ॥

अवनीचे अष्टविवाहों के दोभेदसे दयाधिकार वर्णनहोगा १४९ ॥

अप्रजास्त्रीधनभर्तृव्रीद्धापुत्रतुष्यपि । दुहितृणांप्रसूतावेत्येवपिद्विगामितत् १५० ॥

अक्ष०—निःप्रजास्त्रीका धन ब्राह्मणादि चार विवाहोंमें भर्ताका-शेष विवाहोंमें वह

पितृकुल गामीहो- प्रसूताही यदिमरे तौ दुहिताओं का अधिकारहोवे १५० ॥

अभि०-आठोंमेंसे कोईभौतिके विवाहवाली स्त्री जो प्रसूता कहिये संतानोंके होते मरे तौ उसका सभीप्रकारका धन पुत्रियोंका भागहोवे सो यह तृतीय चरणका अर्थआति विस्तरित व्यवस्था सहित ऊपर वर्णनहुआथा इसलिये इस्से यहाँ प्रयोजन शेषनहींहै-परन्तु-जो स्त्री निषट निःसंतानी होकरमरै जिसके सौतेले बेटे पोते परपोतेतकनहीं तिसकेधनका दाय कहते हैं कि ब्राह्मआदि चार यद्वा पांचविवाहोंमेंसे कोई भौतिका विवाह जिसकाहुआहो ऐसीस्त्रीका धनभर्ताहरे याभर्ताके नहोने में उसभर्ताकेही प्रत्यासन्न सपिंडपावें जैसे निजभर्ताका धनपाना उनको पुरुषधनके स्थलपर विस्तारसे विवेचन हुआथा (अथवा) शेष चार यद्वा तीन विवाहों मेंसे कोई भौतिका विवाह जिसकाहुआहो तौ उसस्त्रीका धनभर्ताके होतेहुयेभी पितृ कुलमें जावे-यहाँपर स्थावर या जंगमका कुछभेद नहींहोगा परइतनाभेद तौभीहै किजोस्त्री नेपतिकुलसे द्रव्यपायाहो सो पितृकुलमें भर्ताकेहोते नहीजासक्ता-आठ विवाहों का व्योरादेखो अधिकोक्तिमें १५० ॥

अभि०-योगीश्वरके इस १५० वाले मूलश्लोकमें सामान्य अर्थलगानेसे प्रत्यक्ष प्रतीत होता है कि भर्ता के अधिकार मध्ये उत्तम चारविवाह और पितृकुल के अधिकार में भी शेषअनुत्तम चार विवाह मानेजायें बल्कि ऐसाही मिताक्षराकार विज्ञानेश्वर ने स्वीकारकिया और योगीश्वरका यथार्थ आशय यहीथा कि सधे चारचार मानेजायें-परश्व मनुने इसवात्ता मध्ये पाँचतीनिकाभेद निर्मितकिया है-तद्यथा-(ब्राह्मदैवार्पगान्धर्वप्राजापत्यपुण्ड्रसु । अप्रजायामतीतायांभर्तुरेवतदिष्यते ॥ यत्तस्याःस्याद्धनंदत्तविवाहेष्वासुरादिपु । अप्रजायामतीतायांमातापित्रोस्तदिष्यते) अर्थात्-ब्राह्म१ दैव२ आर्प३ प्राजापत्य४ गान्धर्व५ इनपाँचों भौतिके विवाहोंमें जो स्त्रीकाधनहो वह निःसंतानी मरजानेमें भर्ताकाहीहो परजोधन जिसको आसुर१ राक्षस२ पेशाच३ तीन विवाहोंमध्ये दियाहो सो उसस्त्रीके निःसंतानी मरनेमें माता पिताका कहाताहै-और मित्रोदयने इसतीन पाँचकेहोभेदको स्वीकारकिया बल्किइसी हेतुसे योगीश्वरके भी वाक्यमें अर्थान्तरसे इसभेदको दृढ़किया है कि ब्राह्मनाम १ विवाह जिनकीआदिमें ऐसे चारविवाहजो उस ब्राह्मसहित पाँचहोतेहैं तिनमेंभर्ताका अधिकार और इनसे शेष तीन विवाहोंमें पितृकुलका अधिकारहो-इसीप्रकार वांग-देशियोंनेभी पाँच तीनोंकोही निश्चितमाना-सो यहअर्थभी यथोचितहै क्योंकि पंचम गान्धर्व विवाह इसहेतुसे कुछमध्यमहै कि उसकी सिद्धिमें प्रायः दुराचरणोंका संसर्ग नहीहोताहै-तथापि योगीश्वरने वरकन्याका स्वातंत्र्य शिष्टाचारका विशेषी मानिकर विवक्षा अपनी चारचारपर आरुढ़करी-इत्यादि द्विविधशासके अनसार मर्यादापर

पाटीने दोनोंका यहविकल्प दर्शितकिया है कि (ब्राह्मआदि चारयद्वापौच) एवं (शेष चारयद्वा तीन) सो इसविकल्पसे यह प्रयोजनहै कि (अथोविचार्याः कुलकालदेशाः) इत्यादि गूढ़विवेकोंसेभी जैसादेश जैसाकाल या कुलहो तिसके अनुसार दोमेंसे एक भेदकोईसा स्वीकार करनायोग्य है-यद्यपि-शास्त्रका जो नियम है सोतो उसी प्रकार कहनेमें आता है परन्तु लोकदृष्टिके अनुसार एकभगड़ा अभी विवेचन करनाशेष है कि ऊर्ध्वोक्त मर्यादामध्ये वीर मित्रोदयआदि विरले ग्रंथोंका यह अनुमत है कि आसुर राक्षस पैशाच विवाहोंद्वारा व्याहीस्त्रीका सबधन मातापिताको पहुँचे अर्थात् चाहे पिता से या पति से पायाहो या शिल्पादि कर्मों से उपार्जन कियाहो तौ कुछ भेद नहीं है और यही आशय योगीश्वरकेभी १५० वाले मूलश्लोकसे सुनिश्चित होताहै-परञ्च-जीमूतवाहन आदिवहुधा बांगदेशियोंने यहव्यवसाय रक्खाहै किआसुर राक्षस पैशाच विवाहोंमें यौतकमात्र पितृकुलसे जो कुछपायाहो सोई धनपितृकुलमें जावे किंतु सबधननहीं और यहीआशय ऊर्ध्वोक्त मनुके दोवचनोंसेभी समुभाजाता है-तथापि-लोकदृष्टिसे विरोध पायाजाताहै कि यद्यपि एकआसुर विवाह जोधनलेकर कन्यादीजाती है उसमें इतना सम्भवहै कि मातापिता कुछसत्कारकी रीतिसे उसकन्याकोभी देतेहों परयहभाव सिद्धनहींहोताहै कि ऐसेधनपर या इसकेसाथ और सभी धनोंपर उनमातापिताका अधिकार भर्त्ताके होतेहुये किसहेतुसे पहुँचा क्योंकि उन्हीं ने धनलेकर कन्यावेचीन्हीं-इसके सिवाय यद्यपि राक्षस और पैशाच विवाह में माता पिताने कुछवेचीन्हीं क्योंकि राक्षस विवाहयुद्धमें हरणसे और पैशाच विवाहकन्या को झलिकर लेजानेसे वरहीके घरहोताहै इसलिये इनमें माता पिताका दातृत्वकिसी धनपर कुछ नियमात्मक नहींप्रतीतहोताहै हाँयहवात सम्भवहै कि विरलेमातापिता ऐसेविवाह के होनेपरभी कन्याके मोहसे यौतक दानादि विधि करतेहैं या कन्याके साथ जो कुछद्रव्य कन्याहरते समय पहुँचाहो इससे ऐसेधनोंपर उसकन्याके माता पिताका अधिकार पहुँच सकाहै परन्तु भर्त्ता अपने जीतेहुये निजइच्छासे क्योंकि ऐसाकरनेपर मनोरथ रखसकतहै कि ऐसी निःसन्तानी भार्याका धनवहभी कि जो अपने आप घरसे दियाहो उसके माता पिताको देदे-हाँ-यदि मर्यादा कुछ न्यायात्मक सिद्धहोजाय तौफिर अभियोगोंको गुञ्जायश बहुतहै-इत्यादि सङ्कोचोंके ध्यानसे सर्वथा यहीनिश्चित होताहै कि भर्त्ताके जीतेहुये निःसन्तानी स्त्रीकाधन केवलवही पितृकुलको जासकतहै जो पिताके कुलसे आयाहो और वहदान प्रतिग्रहमार्गसे उपरालू आयाहो-जवकोईभौतिका धन ऊर्ध्वोक्त मर्यादोंके अनुसार पिताके कुलमें पहुँचे तबसबसे पहले मातापाँवे और माताके अभावमें पिता और पिताके अभावमेंआता पाँवे आताओं केभी अभावमें फिरवहीभर्त्ता मालिक होताहै कि जिसके सम्मुखऐसा

धनपितृकुलमें जाना कहा था-यथाह कात्यायनः-(बन्धुदत्तन्तुवन्धूनामभावेभर्तृणामितत्)
अर्थात्-स्त्रीके बन्धुओंका भी दिया हुआ धन बन्धुओंके न होने में भर्तापावे-और भर्ता
के अभावमें उस भर्ताके ही प्रत्यासन्न सपिण्डभागी होते हैं-इसी प्रकार-जोधन पाँच विवाहों
की मर्यादा से, निज भर्ताके ही कुलमें रहना कहा था उसमें भी यदि भर्ता यद्वा भर्ता के
आसन्न सपिण्डोंका अभाव हो तो पितृकुलका अधिकार खड़ा होता है पर इसमें इतना
अन्तर है कि पहले आता फिर माता फिर पिताका अधिकार होगा-जब-इन कहे हुये
अधिकारियों में से कोई निपटन हो तब निम्नोक्त अधिकारी धनको पाते हैं-यथाह वृहस्प-
तिः-(मातृस्वसामातुलानीपितृव्यस्त्रीपितृस्वसा । श्वश्रूःपूर्वजपत्नी च मातृतुल्याः प्रकीर्ति-
ताः ॥ यदासामोरसोनस्यात्सुतोदौहित्र एव वा । तत्सुतोवाधनन्तासांस्वस्त्रीयाद्याः स
माप्नुयुः)-अर्थात्-मातृस्वसा माउसी १, मातुलानी मामी २ पितृव्यस्त्री चाची ३ पितृ-
स्वसा फूफी ४ श्वश्रू सासू ५ पूर्वजपत्नी जेठभावज ६ इतनी स्त्रियां माताके तल्य
समुभोजाती हैं-सिद्धान्त इसका यह कि ऊर्ध्वोक्त निःसन्तानी मरीछी जिसकी मौसी
या मामी या चाची या फूफी या सासू या जेठभावज लगती हो वही पुरुष धनको हरे
क्योंकि उसकी मातातुल्य ठहरी-सो यह पुरुष भी उस दशामें हरसकता है कि जब इनके
औरस पुत्र न हो और (सुत) कहिये सौतेला पुत्र न हो और (तत्सुत) कहिये औरसपुत्र
का बेटा पोता और तद्वत् सौतेले पुत्र का बेटा पोता जवन हो और दौहित्री या दौहित्र
भी न हो जैसा सबका व्योरा ऊपर वर्णन हुआ था उन सबहीके अभाव में ऐसी स्त्रियों
का धन (स्त्रीय) कहिये वहिनौता आदि पुरुषपर्व-परन्तु-वहिनौता आदि पुरुषोंका
क्रम जैसा उनकी मौसी आदि मातृतुल्याओं का इस वचन में दर्शाया गया तैसा नही
समुभजना क्योंकि वृहस्पतिका यह वचन क्रमका सूचक नहीं है अर्थात् केवल अधि-
कारमात्र सूचनकर्ता है (औरजो) पाठके अनुसार क्रम स्वीकार किया जाये तो फिर सब
से पहले वहिनौताका अधिकार और सबसे पीछे देवरका अधिकार आवे सो यह लोक-
विरोधी क्रम सुव्यक्त अनादि व्यवहारोंका अवरोधक ठहरै-नैकतु अभी अनन्तर कई
वार सूचित हुआ था कि भर्ताके अभाव में उस भर्ताके ही प्रत्यासन्न सपिण्डभागी
होते हैं (और) देवर या उस देवर के बेटे भी आसन्न सपिण्डोंमें गिनती हैं तथैव देवर से
पहले स्त्रीके सासू ससुरा पतिके अतिशय प्रत्यासन्न सपिण्ड हैं तिनके सम्मुख वहिनौता
का अधिकार लोकविरोधी होगा-चलिक शास्त्रमें भी यह मर्यादा परिनिर्णयित है कि (पाठ
क्रम से अर्थक्रम बलवान् जानो) अर्थात् जहाँ पाठमें दर्शिये हुये क्रमसे कार्यसिद्ध न हो-
ता हो तहाँ प्रयोजन के अनुसार अर्थक्रम स्वीकार करना योग्य है इत्यादि नियमों के
आशयसे उस स्त्रीके सासू ससुरा पहले हैं-उन दोनोंके न होनेमें देवर जेठ दोनों मिलकर
मातृपत्नीका धन बांटें-क्योंकि जैसे देवरकी वह मातातुल्य ठहरी तैसे जेठकी भी पुत्र-

बधूँ समान होती है इसलिये जैसे मुख्य ससुरा पहले अधिकारी हुआ तैसे उसके अभाव में अमुख्य ससुरा जेठ भी देवरों के साथ भागी होगा क्योंकि देवर जेठ परस्पर दोनों सगे भाता है कुछ उनमें भेद नहीं माना जा सक्ता-बल्कि धर्मशास्त्र में देवर शब्द मात्र से भी देवर जेठ दोनों का ही बोध होता और दोनों लिये जाते हैं-जब देवर जेठ दोनों का अभाव हो तो फिर उन्हीं दोनों के पुत्र मिलकर समभाग अपनी चाची का धन बांट लें (यह सब अधिकारी पतिके प्रत्यासन्न सपिंड हैं) इन सबही के अभाव में उस स्त्री के बहिनों से अपनी मौसी का धन बांट लें इनके भी न होने में भर्ता के भागिनेय अपनी मामी का धन पावे-उनके भी अभाव में उस स्त्री के भतीजे अपनी फूफ़ी का धन पावे उनके भी न होने में जमाई अपनी सासू का धन पावे क्योंकि जामात भी निज ससुर सासु दोनों के पिंडदान का अधिकारी है-यथाह शातातपः (मातुलो भागिनेयस्य स्वस्त्रीयो मातुलस्य च । श्वशुरस्य गुरोश्चैव सस्युर्मातामहस्य च ॥ एते पांचैव भार्याभ्यः स्वसुर्मातुः पितुस्तथा । पिंडदानं तु कर्तव्यमिति वेदविदां स्थितिः) अर्थात्-शातातपजी यह कहते हैं कि मामा तौ भानजेको और भानजा मामा को तथैव ससुरको जमाई और मित्रको मित्र और नानाको धेवता पिंड देवै और इन्हीं सबकी भार्याओंको भी पिंडदान कर्तव्य है तथैव अपनी बहिनको भाई पिंड देवै और माता पिता का पिंडदान पुत्रको कर्तव्य यह वेदज्ञोंकी मर्यादा है-समस्त यह व्यवस्था इन्हीं बृहस्पतिके दो वचनों में पूर्व मर्यादोंकी रिक्रियत से संसिद्ध हुई है-पर इस्से आगे जब जामात भी न हो तो फिर उसी स्त्री के ससुरा का भाई अर्थात् पतिके काका चाचा धनको पावेंगे किन्तु ये भी उसी भर्ता के सपिंड हैं पर अतिशय प्रत्यासन्न सपिंडों में न होने से इनका अधिकार इतनी दूर आकर माना गया-इनके भी न होने में इनके पुत्रादिक यथाक्रम से रिक्रयी होंगे जो जो भर्ता के दूरस्थ सपिंड माने जाते हैं-उनके भी न होने में समानोदक या सगोत्री आदि जो जो पुरुष धनके अधिकारी निश्चित हुये थे सब राजा पर्यंत स्त्रीधनके मालिक होंगे-परंच जो कोई धनका मालिक बने उसका ऋण भी देवे-तथा च गौतमः (ऋकथभाज ऋणं प्रति कुर्युः) (भत्रवाग्देशविशेषो विधेयः) जिज्ञासु लोगोंको विज्ञेय है कि इन्हीं बृहस्पतिके दो वचनों में वाग्देशीय ग्रन्थकारोंने विपरीत व्यवस्था कल्पित करी है कि ऊर्ध्वोक्त सर्व मर्यादोंके अनुसार दोनो कुलमें आता माता पिता भर्ता तक न होने में सासू संसुरा जेठ इन तीनों के होते भी सबसे पहले देवर पावे फिर देवर जेठ दोनों के बेटे पावे फिर बहिनोंता फिर पतिका भागिनेय फिर स्त्रीका भतीजा फिर जमाई-जब जमाई तक न हो तो फिर भर्ता के आसन्न सपिंड पावे अर्थात् उसी स्त्री का ससुरा और जेठकमसे पावे उनके भी अभाव में फिर ससुराका भाई और उस भाई के पुत्रादिक यथाक्रम से जो जो भर्ता के सपिंडानन्तर समुपेजाते हैं धनको पावे-वाग्देशकी इस व्यवस्थामें यही

बड़ा अंतर है कि पतिका एक सर्पिंड देवर सबसे पहले और संसुरा तथा जेठ सबसे पीछे तिनकेबीचमें बहिनीता आदि अनेकरिक्ती ठहरे और इसजेठकेबेटे पहले देवर केही पुत्रोंसाथ-यह अंतर केवल ग्रंथकारोंके विचारके आधीनहै कुछ वचन बोध्य भाव नहीं है-इसकेसिवाय-बिरले और स्थलोंपरभी वांगदेशीयोंने स्त्रीधनके अनपेक्षित भेद बढ़ाकर उनके बारवार अधिकार क्रम भी कल्पित किये हैं कि यद्यपि उनमें सर्वत्र वेही अधिकारी दर्शित हुये तौ भी किसी भेद के स्थलपर बन्ध्या विधवा पुत्रियों में यह अन्तर प्रकटकियाहै कि ये दोनोंपुत्री निपट पोता परपोता और दौहित्रों तथा सपत्नी केभी बेटा पोता परपोतातक नहोनेमें धनपावेंगी-और बिरलेधनके स्थलपर इस भाँति न्यायरक्खाहै कि पहले कन्या तिसपीछे वाग्दत्ताकन्या तिसपीछे व्याही दुहिता और सपुत्री और सम्भावितपुत्रा तीनों एकसाथपावें और इनके निपट न होने में बन्ध्या विधवाभी धनपावें-तिसपीछे फिर पुत्रादिक पुंसन्तानका अधिकारहै-तिसमेंभी यह अन्तर दर्शितकियाहै कि कहीं तौ पुत्रोंकेअभावमें दौहित्रोंका अधिकार तिसपीछे पोतेपावें-फिर परपोतेपावें-तिसपीछे फिर सौतेलाबेटा पोता परपोता क्रमसे पावें (और) किसीधनके स्थलपर यह न्याय निश्चितकियाहै कि पुत्र और कुमारी कन्या दोनो एकसाथ अधिकारीहों या इन दोमें किसी एकके अभावसे एकहीधनको हरे पर जब दोनोंका अभावहो तौ फिर व्याहीमें से जो सपुत्री और सम्भावितपुत्राहों दोनों एक साथ मालिक होंगी या इन दो में किसी एक के अभाव से एकही धनको हरे (और सामान्य व्याही दुहिता का अधिकार नहीं) जब इन दोनों का अभावहो तौ फिर पोता पावे (पुत्रका अधिकार पहले कारी साथ कहाथा-) पोताके न होनेमें दौहित्र पावें-फिर दौहित्रके न होनेमें परपोतापावें उसकेभी अभावमें सौतेला बेटा पोता पर-पोता क्रमसे पावें और इनके भी अभावमें फिर बंध्या विधवा बेटामिलकर एक साथ धनको हरे जो पहले त्यागिदीर्घी (पर) सामान्य व्याही दुहिताका अधिकार कहीं अबतक नहीं आया-यद्यपि उनदेशों के ये सब समाचार हैं-तथापि इस व्यवस्था कोही एतदेशी अस्मदादि अनवस्था कहा करते हैं ॥ इति स्त्रीधन विभागः १५० ॥

(अथकन्याधनविभागमाह) ।

दत्त्वाकन्याहरन्द्व्योव्ययंदद्याच्चसोदयम् । श्रुतायांदत्तमादद्यात्परिशेषोभयव्ययम् १५१ ॥ ५
अल०-कन्या देकर हरतेहुये दंव्य है और सोदय व्यय भी देवे-मरी हुई में दोनों का व्यय शोधन करके दिया हुआले लेवे १५१ ॥ १५१
अभि०-यहां पहले कन्या धनकेप्रसंगसे पूर्वोद्धे भूलश्लोकद्वारा वाग्दत्ताकन्या हर-लेनेकाव्यवहार सूचितकरतेहैं कि-फलदानादि सगारूपवचनोसे कन्यादिना स्वीकार करके जो न देवे सो राजा करके दोषके अनुसार दंडपावे और वरपक्षी लोगो का व्यय

भी व्याज्रवृद्धि-सहितदेवैः यह दण्डकन्याके हर्त्ता परः उस दोषके अनुसार होगा जैसी ढेर थोड़ी हानिवरको पहुंची हो (पर) उस दशमें हो सके हैं कि जब देनी कहीं कन्याके न देनेका कुछ कारण भी न हो-किन्तु जो न देनेवाला कोई कारण वरमें पाया जाय तो फिर दण्ड न होगा क्योंकि पहले भी आचाराध्यायगत इस बातकी आज्ञा हुई थी कि यदि पूर्वनिश्चित वरमें कोई दूषण जाना जाय और उस वरसे श्रेष्ठ वर भी हाथ आवे तो सप्तम पदसे पहले पहले और को दे सका है अर्थात् सप्तपदीके सातों अंग पूर्ण हो जाने पीछे वरमें दोष पाये जाने पर भी कन्याका अपहर्त्ता दण्ड भागी होगा-इस वार्त्ताका यह आशय नहीं है कि केवल वाग्दत्ताका ही अपहर्त्ता दंड पावे, बल्कि वाग्दत्ता कहने से यह आशय भी सुव्यक्त है कि निस्संदेह समूहका अपहार करनेवाला अतिशय तीव्र दण्डपावै-और वरपक्षका व्यय देना उसपर सदा ही आरूढ़ है कि यद्यपि वरमें दोष होनेके हेतु से कदाचित् कन्या और को दे सका हो तौ भी वरका खर्चा जो वरने निज संबन्धी जनके स्त्कारमें या कन्यापक्षी भाट पुरोहित आदि नेगियों के उपचारमें लगाया हो यद्वा कन्याके निमित्तमें कुछ अर्पण किया हो सो सब देना होगा-अब द्वितीय अर्द्ध श्लोकसे यह कहते हैं कि यदि कन्याका अपहार न होवे किंतु ऐसा व्यय कर चुकने पीछे व्याहृति पहले ही वह वाग्दत्ता कन्या मर जाय तौ यह खर्चा किसको भरना होगा ऐ-से अवसरका यह न्याय है कि वरने जो अंगूठी आदि भूषण किसी रीतिसे उधार करने में उस कन्याको समर्पण किया हो या कुछ शुल्क मूल्य की रीतिसे ही दिया हो (या) कुछ कन्या दाताने ही वरको दिया हो तौ फलदानादि सगाई रूपरीति हो जाने पीछे वाग्दत्ताके मर जाने में धनदाता अपना धन फेरिले वे अर्थात् जो जिसने दिया हो सो सब निज निज दिया निवर्तन करे परन्तु दोनों ओरका खर्चा ऐसी रीतिसे परिशोधन पहिले करें कि जिसे किसी एक को कुछ अधिक हानि नहीं पहुँचे १५१ ॥

अपि-वरके दिये धनमें सदा वरका ही अधिकार है-तथा चपेठी निःस (स्यं च शुल्कं वरो गृह्णीयात्) अर्थात् अपना दिया धन और शुल्क भी वर आपले लेवे-और पिताके वर विवाही कन्या मर जाने पर भी वर अपना दिया ले सका है-तथा च नारदः (अथागच्छेत्समू-
हार्थादन्तपूर्ववरो हरेत् । मृतायां पुनराद्यात्परिशोध्याभयव्ययम्) अर्थात् जो पहले दिया हुआ धन समूह में आजाय तौ वर हरे और उस व्याहीके मर जाने में भी दोनों ओरका व्यय शोधन करके दिया हुआ ले लेवे-पर इस व्याहीके मर जाने में पूर्वोक्त घट्ट मर्याद भी अवसर के अनुकूल सब आरूढ़ होगी जिनका व्योराऊपर स्त्रीधनके प्रसंग में विस्तारित वर्णन हुआ-अर्थात् ऊर्ध्वोक्त कन्याधनके मध्ये कुछ अपवाद रूपसे विशेषता दर्शाते हैं कि जो कुछ कन्याका रिक्थ स्त्रीधन रूप भूषण आदि पूर्वकालसे ही चला आता हो यद्वा नाना माँमा आदि ने परिणयनके ही हेतु से कुछ शीश फूल आदि

भरण या साधारण भाव कभी समर्पण किया हो तो इसरिक्तको दाता नहीं लेसका किंतु सहोदरभ्राताका यह भाग है-यथाहवौ धायनः (ऋक्थंकन्यायामृतायागृह्णीयु सो दरास्तदभावेमातुस्तदभावेपितु-नारदोपि-रिक्थंमृताया-कन्यायागृह्णीयु-सोदरा स्वयम्) तदभावेमवेन्मातुस्तदभावेभवेपितुः) अर्थात्-दोनोवचनोका यह भाव है कि मरी हुई कन्याका धन सगेभाईलैवे भाईके न होनेमें धन माताका हो माताके न होनेमें धन पिताका होजाय-सो-यह मर्यादा भ्राता माता पिताके अधिकारमध्ये उसीदिशामें संसूचित है कि जो उसकन्या के कुमारी बहिनैं और न हों १५१ ॥ अब निचले मूल श्लोक में जीवती और संतानव ली स्त्री के धनपर किंचित् भर्ताका अधिकार सूचित होगा ॥

(प्रपजीवत्या सप्रजायो अपि स्त्रिया धन ग्रहणे कचिद्वर्तुरधिकार)

— दुर्भिक्षे धर्मका धर्मव्याप्यौ संप्रतिरोधके । श्रुतीतस्त्रीपतेर्भर्तानस्त्रियैदातुमर्हति, १५२ ॥

— धर्म०—दुर्भिक्षे, धर्मकार्यमें, व्याधिमें, संप्रतिरोधकमें, लियाहु आ स्त्रीधन भर्ता स्त्रीको देनेयोग्य नहीं है १५२ ॥

— धर्मि०—(दुर्भिक्ष) अन्नाकालमें कुटुम्बके पालनार्थसे लियाहो या (धर्मकार्य) नाम जो अवश्यही करनेयोग्य कामहो जैसे कन्याका विवाह आदि या (व्याधि) नाम रोगादि हेतुसे लियाहो या (संप्रतिरोधकमें) अर्थात् राजदंड आदि कारणोंमें अवरोध होनेसे यद्वा धनिक उत्तमणादि किसी तगादगीरकरके स्नानादि कर्मोंका अवरोध होनेमें अन्यधनके अभावसे यदि स्त्रीकाही धनस्वर्च करनापराही तो पीछे भर्ता ऋणक्रीरतिसे स्त्रीको उद्धार करनेयोग्य नहीं है-किंतु इनकारणों के सिवाय किसी अन्यप्रकारसे यदि स्त्रीका धन हराहो तो वह भर्ता देनेयोग्य है १५२ ॥

— धर्मि०—यह नियम इसहेतुसे दर्शाया है कि ऊपरसाठि ६० संख्याके परिच्छेदमें स्त्रीधनपर स्त्रियोंका स्वातंत्र्यविशेष यहाँतक दर्शायाथा कि पिता, भ्राता, भर्ता, पुत्र इन में कोईभी स्त्रियोंका धन लेलेने यद्वा व्यर्थवियोग कर देनेको समर्थन हीं होता और जो कोई ऐसा करे तो वह दंडपानके सिवाय व्याजदंड सहित ऐसा धन दिलावने योग्य है इत्यादि बहुधा और वन्धन वर्णन हुये-तबमें केवल भर्ताकी अपेक्षा यहा १५२ मूल श्लोकद्वारा कुछ अपवाद भी दर्शाया है कि यदि भर्ता इन्ही कारणोंसे निज पत्नीका धन भोगे यद्वा व्यय कर देवे तो वह ऋणक्रीरतिसे उद्धार करने यद्वा दंडपान योग्य नहीं है-हाँ यदि भर्ताही समर्थ पीछे हो तो निज इच्छापूर्व शिष्टाचार मार्गमें दे देने योग्य है-परतु-आपत्कालके सिवाय किसी साधारण दशामें यह भर्ताभी निज पत्नीकी अनुज्ञा बिना ऐसा करनेको समर्थ नहीं है-तथा च देवलः (वृत्तिराभरणं शुल्कलाभश्च स्त्रीधनं विदुः) अर्थात्- (वृत्ति) कहिये वेदपतिनार्हत्पनापदि । यथामात्रे च भोगे च स्त्रिये दद्यात् (वृत्ति) अर्थात्- (वृत्ति) कहिये अन्न यस्नादिक निर्वोहके निमित्तसे पिता आदि किसीने जो दिया यद्वा देना नियत

कियाहो—अथवा ग्रंथांतरमें (वृद्धि) भी, इस वचनका प्रारंभ पायाजाताहै और ऐसा व्याख्यान कियागयाहै कि व्याज) वृद्धिके निमित्तसे जो पिताआदि किसीने समर्पित किया हो (सो) इस व्याख्यासे भी कोई हानि नहींहै और (भाभरण) भूषण आदि प्रसिद्धहै और (शुल्क) जो पतिने अपने पुनर्विवाहके हेतुसे आधिपदेनिक द्रव्यदियाहो जिसका व्योरा आगे १५३ मूल श्लोकसे यथार्थ वर्णन होगा यद्वा शुल्क और भौतिकेभीहोतेहैं सो यथा प्रसंग समुभिलेना और (लाभ) जो कुछपरीगिरी वस्तु या दानादि प्रकारोंसे कुछकहींसेभी मिलाहो यह सबस्त्रीधन धर्मज्ञजानो-सो, इसधनको स्त्री आप अपनी इच्छासहित भोगनेवालीहै और आपत्कालसे विहीन भर्तालेनेयोग्यनहींहै-इस हेतुसेयदि भर्ताऐसेधनको निष्कारण वृथाभोगे या यदि और कोदेदेवै तो फिर व्याजवृद्धि सहित पत्नीकोदेवे-सो यहदेनाभी इसवचनके आशयसे दोदशमें संसूचितहै कि यातो भर्ताने ऋणकी रीतिसे ठहराकर लियाहो या पत्नीकी अनुज्ञाविना आपही व्ययकर जालाहो (अन्यथा) जो पत्नीकी अनुज्ञासेही भोगे या व्ययकरे तो अनापत्काल में भी दोषनहींहै और आपत्कालकी मर्यादा ऊपर योगीश्वर केभी १५२ मूलश्लोक से जो वर्णनहुई सो इसदेवल के वचनानुसार उसकाभी सिद्धान्त यहीहै कि भर्ता अपनी पत्नी काधन सूचित आपत्कालोंमें अनुज्ञाविनाभी लेसक्ताहै किंतु अनुज्ञासे अनापत्कालमें भी दोषनहीं यहकारण इसमें बलवानहै-और-आपत्काल कहनेसे केवल बेहीलक्षण नहीं समुभने जो इस १५२ मूलश्लोक में योगीश्वरने उच्चारणाकिये किंतु-उनकोएक निदर्शनमात्र जानिकर अन्यत्रभी लक्षणा उसकी सूचित करनी यहसिद्धान्तहै (दृष्टान्त) जैसे पुत्रकी पीड़ा दूरकरनेका हेतु एक आपत्काल है क्योंकि (पुत्ररूपः स्वयम्पिता) द्वितीय (दृष्टान्त) यथा समस्तकुटुम्बव्यापिनी भक्ष्याद्यभावनिमित्तकपीड़ा हरनेका हेतु एक आपत्कालहै क्योंकि स्वाश्रित कुटुम्बका भरनाही कुटुम्बीपर आबद्धयकभार है कि जिसके भरनेमें उपेक्षाकरनेसे कुटुम्बी पतितहोताहै (एषएवपरोधर्मः कुटुम्बपरिपालनम् । तमुपेक्ष्यनरोयातिपातित्यंशीघ्रतस्तत्स्वयम्) (अन्नमहतीक्षांकाजालते) क्यों जी ये सब शास्त्र यद्यपि ठीक हैं पर स्वामी की अनुज्ञा विना पराये धनका भोग या व्ययकरना क्योंकि योग्य होगा इस्से यही प्रतीत होताहै कि स्वामीकी अनुज्ञासे अनापत्कालमें भी व्ययकरना अवरोधहै और स्वामीकी अनुज्ञा हीन आपत्कालमें भी धर्म विरोधहै क्योंकि स्त्रीधनमें स्त्रियेके स्वातंत्र्यसेही भर्ताका स्वामित्व नहीं होता है-सुनो-भर्ताका स्वत्व यद्यपि नहींहै पर तो भी शास्त्र वचनोंके बलसे केवल संसूचित आपत्कालोंमें स्त्रीके धनपर पतिका स्वत्व पहुँचताहै इसलिये ऐसे अवसरमें कुछपति को दोषनहीं (सो) यह नियम सर्वथा सब सामान्य स्त्रीधनके मध्ये समभो-इसकेसिवाय-जो धन स्त्रीने घरकी काट कपेट द्वारा संचय कियाहो तिसमें स्त्रीधनका लक्षण

भी संसिद्ध नहीं होता-तथ्याहमनुः(ननिर्हारंस्त्रियःकुर्युःकुटुम्बादवहुमध्यगात् । स्व
कादपिचवित्तादिस्वस्यभर्तुरनाज्ञया) अर्थात्-अनेकोंके मिलेभुले कुटुंबके धनमें से
स्त्रियोंको आभूषण आदिवनानेके लालचसे अपहार न करनाचाहिये एवंअपने भर्ता
के भी जुदे धनमें से उस भर्ताकी। अनुज्ञा विना नहरना चाहिये-आशय इसका
यही है कि यद्यपि ऐसों मार्गसे स्त्रियों ने अपहार करके भूषण आदि धनका
संचय किया हो तो भी भर्ता ऐसे धनको सामान्य किसी दशापर लेलेनेसे कुछ
दोषी नहींहोता क्योंकि उसमें निपट स्त्रीधनका लक्षण सिद्ध न होने से स्त्रियों का
यथार्थ स्वत्वभी असाध्यहै-परन्तु-पतिके सिवाय कोईभ्रातापिता पुत्रादिकमेंसे आप-
त्कालमेंभी ऐसाकरनेका अधिकारी नहीं (बल्कि) पतिने जोकुछ स्त्रीधनके प्रकार पत्नी
कोदेनाकहाहो और दियेविना मरजाय तो उसपतिके पुत्रादिक उसको ऋणकी भाँति
देवें अर्थात् जैसे बापका ऋणदेना उनपरभारहै तथैव-इसऋणकोभी उद्धारकरें-तिस
पीछे पैतृक धनको चांटिसकेहैं-आशय इसकायह कि जो देनेसे उपेक्षाकरें तोभीराज-
द्वारसे दिलंबायाजाना न्यायात्मकहै-तथाच(भर्ताप्रतिश्रुतदेयमृणवत्स्त्रीधनंमुनेः) इस
से यहभी ध्वनि उत्पन्न होतीहै कि यद्यपि ४३ संख्यावाले परिच्छेद में दर्शायेहुयेनि-
यनोंसे पितामाता दोनोंके धनमें पुत्रोंका स्वत्व जन्ममात्रसेही खड़ा होताहै तथापि
मातृधनका विभाग मातृकेजीते नहींहोसकाहै-तथाचोक्त(जीवतीनांतुतासपितृद्वयेयुः
स्वबान्धवाः । तांज्जग्याद्योरदण्डेनधार्मिकःपृथिवीपतिः) अर्थात्-स्त्रियों के जीवते
उनका स्त्रीधन जेकोई अपने बान्धवलोगर्हीनें तिनको धार्मिक भूपाल चौरोंके तुल्य
दण्डदेकर-शिक्षाकरें-मनुस्त्वाह (पत्यौर्जीवतियःस्त्रीभिरलङ्कारोधृतोभवेत् । नत
स्मजेरत्नायादामजमानाःपतन्तिते) अर्थात्-पति के जीते जो स्त्रियाँ ने कुछ गहना
आदि उसके अधिकारसे या अपनेही निज धनसे पहिराहो सो उसपति के मरजाने
परभी पुत्रादिक दायद पैतृक धनके विभाग साथ उसको बँटि नहीं क्योंकि ऐसे धन
का विभाग करनेवाले दायद पापीहोते हैं १५२ ॥

(अथाधिवेदनधनमाह) :

अधिविद्वस्त्रियैदद्यादाधिवेदनिकंसमम् । नवसंस्त्रीधनंयासांश्चेत्तर्धप्रकल्पयेत् १५३ ॥

अक्ष०-अधिविद्वत्स्त्री को आधिवेदनिक धनके तुल्य देवें जिसको नहीं दिया स्त्री
धन-दियेहुये में आधा कहाहै १५३ ॥

अभि०-जिसस्त्रीके जीतेहुये भर्ता अपना द्वितीय व्याहकरें तो वहपहली स्त्री अ-
धिविद्वत् कहलाती है तिसको भर्ता उसीधनके समतुल्य द्रव्यदेवें जितना द्वितीय
भार्या संग्रहकरनेमें व्ययहुआहो तो यह दियाहुआधन (आधिवेदनिक) नाम स्त्रीधन
कहलाताहै कि जिसका चर्चा प्रायः स्त्री धनके वर्णन में आचुका है-परंच-समतुल्य

देना उसीस्त्रीके निमित्तमें संसूचितहै कि जिसको कभी पहले उसके ससुरा या भर्ता ने कुछ स्त्रीधनसँज्ञक पूँजी नहीं समर्पणकरीहो (किन्तु) जिसको पहले स्त्रीधन कुछ मिलाहो तिसको आधा देवे-तथापि यहां आधेका यह आशयनहींहै कि आधमआध बराबर भाग समुभाजाय किन्तु यह आशयहै कि जितना उसको पहले मिलाहो तिसमें जितना द्रव्य मिलानेसे वैवाहिक उठे धनके तुल्यहोजावे सोई दियाजाय १५३॥

अपि०—यहाँ अधिविज्ञापनीको जोकुछ देनाकहागया सो उसदशाका व्यवहारहै कि जब उस पहलीपत्नीकी प्रसन्नतासाथ अनुमतिलेकर द्वितीयभार्या संग्रहकरीजाय तो यह देना उसके परितोषमें संसूचितहै और इसीसे यह देना स्त्रीधनमें गिनतोहै—अन्यथा-इससे विपरीत जहाँ पहलीपत्नीको अप्रसन्नरक्खाजाकर द्वितीयभार्या संग्रह कियाजाय तहाँ विशेषभावसे आचाराध्यायगत ७६ संख्यावाले मूलश्लोकद्वारा निपटाराहोगा-तद्यथा (आज्ञासिपादिनीदक्षावीरसूत्रियवादिनीम् । त्यजन्दाप्यस्तृतीयांशमद्रव्योभरणीस्त्रियां) अर्थात्-आज्ञासाधनकरनेवालीको और (दक्षा) कहिये अतिचतुरा को और (वीरसू) कहिये पुत्रवतीको और त्रियसंभापणके अभ्यासवालीको जो कोई पुरुष निष्कारण त्यागे यद्वा अप्रसन्नरखिकर द्वितीयेभार्या संग्रहकरे तो वह अपने धनका तृतीयभाग ऐसी त्यक्ताको दिलवानेयोग्यहै-परन्तु-जिसमें आचाराध्यायके ७३ मूलश्लोकवाले अवगुणहो तिसका केवल पोषणमात्रयोग्यहै और भर्ता उसकी अनुमतिसे विहीनभी द्वितीयभार्या संग्रहकरनेका अधिकारीहै-तद्यथा (सुरापीव्याधिताघू त्विन्व्याधेभ्यःप्रियंवदा । स्त्रीप्रसूडचाधिपेत्तव्यापुरुषद्वेपिणीतथा॥ अधिविज्ञातुर्भर्तव्या महेदेनीऽन्यथामयेत्) अर्थात्-मद्यपान करनेवाली-रोगादि व्याधिमती-सदेव झल करेनेवाली-निपट वांछ-धन या महत्कार्योंका विनाश करने हारी-शस्त्रसम कटुभाषण करनेहारी-बहुतसी पुत्रियां पैदा करनेहारी-भर्तासे विरोध रखनेवाली-इन सब स्त्रियोंकी अनुमति पाये बिनाभी अधिवेदनका अधिकार पतिकोहोताहै परन्तु अधिविज्ञा पहली स्त्रीभी यथोचित सत्कारोंमें भरणीयहै नभरनेसे महान् पाप होताहै-इसके सिवाय अनन्तरोक्त जिस मर्यादा मध्ये सवधनका तृतीयभाग दिलवाना योग्यठहराया गया सो उम बातको सर्वथाही नियमात्मकनहीं समुभनी किंतु कुल जाति देशके अनुसार व्यवस्था जंगम धनमें कल्पित करनी यह सिद्धांत है (दृष्टं) जैसे प्रायः राजसंबंधी कुलमें जहां अनेक भार्या संग्रह करनेकी परिपाटी चली-याती हो तहां इस मर्यादाका नियमात्मक समुभिलेना लोक विरोधी होगा किंतु राज्यादिक स्थावर धनका तृतीय भाग ऐसी किस किस अधिविज्ञाको दिलवाया जाय जिसका विभागहोना निज पुत्रादिक में भी प्रतिषिद्ध है-इत्यादि देश जातिके भी अनुसार ऊहा करनी १५३॥ इतिस्त्रीधनाविभागः ॥

अथपूर्वोक्तसमस्तदायविभागशेषव्यवहारविवेकोनामद्विपट्टितमः परिच्छेदः ६२ ॥

इस वासठि संन्याके परिच्छेदमें उन व्यवहारोंकी विशेषता दर्शित होगी

जो प्रायः दायभाग मात्रकेविरले स्थलपर विवेचन करनेयोग्य हैं ॥

चवालिसके परिच्छेदमें जो पिताकी इच्छासे निज पुत्रोंको विभाग कर देना वरुण हुआ तिसके मध्ये एक यह व्यवहार विशेष है कि जो पीछे पिता निर्धन होजाय यद्वा कोई और प्रबलहेतु खड़ा होजाय इसका (दृष्टांत) जैसे धनके भाग होजाने पीछे कोई और बेटा पैदाहोय जिसका अंश कल्पित नहीं है तो उन पुत्रोंसे निवर्त्तन कर लेनेका भी अधिकारी है-तथाचहारीतः (जीवन्नेववाविभज्यवनमाश्रयेत्तद्व्याश्रमंवागच्छेत् स्वल्पंवासन्विभज्यभुविष्टमादायवसेत् यद्युपदस्येत्पुनस्तेभ्योऽर्ह्यायात्) अर्थात्-पिता अपनी इच्छासे जीवता हुआही पुत्रोंको धन बांटकर वनवासी होजाय किन्तु वानप्रस्थ आश्रम लेलेवै यद्वा द्वाश्रम कहिये संन्यासाश्रम लेवै अथवा अपनी इच्छाके अनुसार उनको थोड़ाही धन बांटकर अवशेष ढेर अपने आपलेकर गार्हस्थ्यमेंही रहै (धौरजो) अपने आप थोड़ा धन रखनेके हेतुसे कदाचित् धनसे क्षीण होकर पीड़ित होवै तो उन पुत्रोंसे फिर भी लेलेवै-अर्थात् यदि बेटे ऐसे अवसरमें प्रसन्नतासे न देंवें तो फिर बाप अपने अधिकार की प्रबलतासे लेसकाहै-परंच-इस व्यवहारका यह आशय नहीं है कि बाप उतना सर्वधन परिवर्त्तनकरै जो कुछ पहले उनको दिया हो या उस धनके भोगशेपका परिवर्त्तनकरै किन्तु उतनाही लेसकाहै कि जितनेकी जरूरत पाई जाय-बलिक ऐसा धन मौजूद न रहने यद्वा निपट नहोनेकी दशाओंमें पिता अपने पुत्रोंकी उस कमाईसे भी पासकाहै किजो कुछ पुत्रोंने विभक्तहोजाने पीछे पैदा कियाहो -तद्यथाहसदाशिव (पुण्यंविस्तंचविद्याचनाश्रयेदशरीरिणम् । शरीरंतपितु र्यस्मात्किन्नस्यात्पैतृकंवसु॥ पृथगग्नेः पृथग्विस्तेमंतुर्जैर्यदुपार्जितम् । सर्वतत्पितृसंकान्तं तदास्योपार्जितंकुतः ॥ अतोमहेशिस्वायासैर्यनयद्वनमार्जितम् । स्योपार्जितंतदेवस्यास्ततस्त्वामीनचापरः) अर्थात्-हे महेशि पुण्य धन विद्या ये चीजें विना देहीके आश्रय नहीं होसकती किन्तु शरीरकोही प्राप्तहोती हैं और शरीर जो है सो पिताकाही दिया होता इस्से उनशरीरोंका कमायाधन क्यों न पैतृकहोवै किन्तु अवश्य पैतृक होताहै क्योंकि (पुत्ररूप स्वयंपिता) तो फिर पृथगग्न कहिये जिन पुत्रोंका केवल भोजन मात्र जुदाहोता हो और पृथग्वित्त कहिये जिन पुत्रोंने पितृ पैतामह धनका भाग लेकर जुदी देहली बांधीहो ऐसे दोनों भौतिके मनुष्योंने जो कुछ द्रव्य अर्जित कियाहो सो सब पिता करके (संकान्त) नाम दवा समुभ्रज्यताहै इसलिये पिता ऐसे धनमेंसे भी पुत्रोंसे जरूरतके अनुमान शिष्टाचार द्वारा पानेयोग्यहै-परंच (तदास्योपार्जितंकुतः) यहतर्क यदि आरोपित कियाजाय कि जबऐसा धनभी पितासे संग्रहित

समुभागया तौ फिर अपना अर्जित क्योंकर कहलावेगा इसलिये ऐसा दूषणखड़ा होता है कि पुत्रोंका कमाया धनभी पिताकाही स्वत्व ठहिरा-तहां-ऐसे तर्कपर यह उत्तर है कि हे महेशि इसी तर्कके हेतुसे यह नियम निर्विकल्प दृढ़तर जानों कि जिस किसीने जो कुछ द्रव्य अपने आयासों से उत्पन्न करिके जोड़ाहो सो सब उसीका स्वोपाजित है और उसका स्वामी वही कहाता है न कोई और-आशय इसका यह कि यद्यपि न्यायात्मक मर्यादासे पिता ऐसे धनका स्वामी नहीं होसकता तौभी शिष्टाचार मार्गसे पिताकी आवश्यकता शान्त करनेका भार पुत्रोंपर आरूढ़ है (पर) यह भारभी उसदशामें निर्विलप नियमात्मक सुस्थिर नहीं है कि उन पुत्रोंपर कुछ पिताका अन्याय पूर्वकालिक पायाजाय-याद रखनायोग्य है-कि ऊर्ध्वोक्त हारीतके वाक्यमें यह विशेषता एक आईथी कि (पिता अपनी इच्छाके अनुसार चाहै थोड़ाही धन पुत्रों को बाँटिकर अब शेषदेर अपने पासरखलै) सो यह विशेषता केवल वांग देशियोंने निज ग्रन्थोंमें प्रमाणवत् स्वीकार करी इसीहेतुसे उसदेशमें अद्यापि यह परिपाटी चली आती है कि पिता अपने स्वोपाजित धनमें अपनी इच्छा के अनुसार भाग देसकता है-परंच-एतदेशी ग्रन्थकारोंने इस बातपर महान् आग्रहरूप खण्डनकी व्यवस्था निर्मित करी है (तो) इस विरोधके स्थलपर इस बातका विवेचन करना योग्य है कि जिस इच्छाका प्रमाण वांग देशियोंने माना तिसका तात्पर्य यह है कि पिता अपनी इच्छाके अनुसार न्यूनाधिक धनभी पुत्रोंको देसकता है और एतदेशी ग्रन्थकारोंने जो खण्डनकिया सोभी इसी आशयपर आरूढ़ है कि पिता अपनी इच्छा के अनुसार निरंकुशहोकर न्यूनाधिकभागदेनेका अधिकारी नहीं-इसीहेतुसे इनदेशों में न्यूनाधिकरूप विपमविभागहोनेकी परिपाटी नहीं प्रवाहित है-परंच हारीतके उसवाक्य में (स्वल्पं वासं विभज्य भूयिष्ठमादाय वसेत्) यह कथन कुछ उसवातसे सम्यन्ध नहीं रखता है कि पुत्रोंको न्यूनाधिक भागदेवै किन्तु हारीतके इसकथनका आशय केवल इतना है कि पिता अपने सबधनमेंसे चाहैतितना आपरखकर शेष जितना चाहै भिन्न करिके सभीपुत्रोंको विभागकरदेवै (तो) यह कथनकुछ अन्यायपर आरूढ़ नहीं है इसलिये इसको सभीदेशोंमें अविरोध समझना क्योंकि (संविभज्य) सम्यकरीतिसे विभाग करना कहा है कि जैसी शास्त्रकी मर्यादाहो-और ढेरसारखलेना अपने पास यह इसहेतुसे अन्याय नहीं है कि निज स्वोपाजित धनको अपनी जीवन अवधिताई निपटनदेनेमेंभी पिताको स्वातंत्र्य है-कदाचित् इसमें यहशंका कल्पितकरी जावे कि (अनीशः पूर्वजः पित्रोर्भ्रातृभोगे विभक्तजः) इसवचनके अनुसार कभीविरोध खड़ाहोना संभवहोगा (तो) यहवचन केवल ऐसीदशापर आरूढ़ है कि जहाँ पुत्रोंके समान अंशपितानेभी लियाहो-इसकी मर्यादादेखो ४८ केपरिच्छेदमें-किन्तु विभागोंकी क-

लपना देशकाल अवसरके अनुकूल होनीयोग्य हुआकरतीहै-इसीलिये हारीतके उस वाक्यमें यहकहाहै कि पिता सम्यक्क्रीति से विभागकरे अर्थात् यद्यपि थोराही धन बाँटे तो भी सम्यक्बुद्धि से कुछ नियम उसमें लगाकरखे कि आगेको इस ढेरधनमें ऐसा विभाग होना योग्य होगा ॥

(यथाचैकमातृक विभिन्न पितृकयोर्विभागविशेषः)

यथाहविष्णुः (एकामाताद्वयोर्यत्रपितरौद्वौचकुत्रचित् । तयोर्यद्यस्यपित्र्यंस्यात्सत दग्धहीतनेतरः) अर्थात्-जहांकहीदोपुत्रोंकी माता एक औरपिता दोनोंकेदोजूदेहों तहां जो धन जिसके पिताका कमायाहो तिसको वही पुत्र लेवे किंतु दूसरा उसमेंसे न पावे पर जिस बापके कई बेटेहों वे सब आपसमें निज बापका धन समअंशोंसे बांटिलें-इसी प्रकार मातृधनका भाग होते समय व्यवस्था सूचित कर्त्तव्यहै कि जिन पुत्रोंके बापने जो धन उनकी माताको दियाहो वेहीपुत्र उसको बांटिलें-यथाहमनुः (द्वौतुयौविवदेया तांद्वाभ्यांजातौस्त्रियाधने । तयोर्यद्यस्यपित्र्यंस्यात्सतदग्धहीतनेतरः) अर्थात्-जे कोई दोबापोंसे पैदाहुये दोबेटे एकमाताके धनमें भगड़ा करतेहों तिनमें जो धन जिस के पिताका दियाहो उसको वहीपावे औरदूसरा नहीं-परन्तु जितनाधनमाताने आप ही अर्जित कियाहो तिसमें दोनोंका बराबर भागहोगा ॥

(मपवेशांतरगतपुनरागतस्यविभागप्राप्तिः)

तत्रवृहस्पतिः (कृतेऽकृतेविभागेवाऋकथीयत्रप्रवर्तते । सामान्यंतुभवेद्यत्तत्रभाग हरस्तुसः ॥ ऋणलेख्यंगृहक्षेत्रंयस्यपैतामहंभवेत् । चिरकालप्रोयितोऽपिभागमागागत स्तुसः ॥ गोत्रसाधारणत्यक्त्वायोऽन्यदेशंसमाश्रितः । तद्वंशस्यागतस्यांशःप्रदातव्यो न संशयः ॥ तृतीयःपंचमोवापिसप्तमोवापियोभवेत् । जन्मनामपरिज्ञानेनभेत्तांशक मागतम् ॥ यंपरंपरयामौलाःसामन्ताःस्वामिनंविदुः । तद्वच्यस्यागतस्यदातव्यागोत्र जैर्मही ॥ भुक्तिष्वैपुरुषीसिध्येदपरेपांसंशयः । अनिवृत्तेसपिंडव्येसकुल्यानानासिद्धि ति ॥ अस्वामिनातुयद्गुक्तंगृहक्षेत्रापणादिकम् । सुहृद्वंधुसकुल्यस्यनतद्रोगेनहीयते ॥ विवाहश्रोत्रियैर्मर्कतराज्ञामात्यैस्तथैव । सुदीर्घणापिकालेनतेपांसिद्धयतितत्तुन) अर्थात्-वृहस्पतिने यह कहाहै कि जब धनका विभाग होजाने यद्वा विना हुयेमही कोई रिक्की अपना भाग बताता हुआ भगड़ा करताहै तब जिस धनमें उसका सामान्य स्वत्व पायाजाय तिसमें अंश हरनेका अधिकारी होताहै (तो) इसबातका प्रमाणभी अग्रेक शिवके वाक्यसे संसिद्ध होताहै-यथा- (विभकेपिधनेयस्तुस्वीयांशं प्रतिपादयेत् । पुनर्विमज्यतद्रव्यमप्रासांशायदापयेत्) वृहस्पतिजी दूसरे वाक्यसे फिर कहते हैं कि उस भगडालू भागीको निजभाग पाने मध्ये यहांतक अधिकारहै कि (ऋण)भी जोकुछ उस धनके मध्ये लेनाहो या देनाहो औरलेख्यपत्र जोकुछ राज

शासन आदि सनदेंहों और घर और क्षेत्र जो कुछ जिसका पैतामह ठहरै अर्थात् दादाका उपार्जन कियाहो तिसमें भागी चाहै चिरकालतक प्रवासीहोकर आयाहो अपने स्वत्वके समान भागहारीहोगा-केवल वही पुरुष भागपानेका अधिकारी नहीं बल्कि सप्तम पुरुष पर्यन्त उसकी संतानेंभी इसभागको पासकीहैं सो अगले वचन से कहते हैं कि जो कोई पुरुष अपने गोत्रमें साधारण धनको छोड़कर देशान्तर में जावसाहो तिसके आयेहुये वंशकाभी अंशदेना योग्यहै कुछ संशयखड़ा करनेका अवकाश इसमेंनहीं किन्तु वह आयाहुआ पुरुष चाहै देशत्यागी पुरुषका तीसरा वंशहो या पञ्चमहो या सप्तमहो तौभी उनके जन्म तथा नामोंका परिज्ञान होजाने में क्रमागत धनकाभाग अपनापावै (सौ) इसपरिज्ञानका प्रकारभी दर्शातेहैं कि जिसके कुलके नामतथा जन्मोंका सम्बन्ध निरन्तर परम्पराद्वारा जानाहुआ मौल और सामन्त ऐसी दृढ़ता साथ कहतेहों कि निःसन्देह वह इसधनका स्वामीहै तिसके आये हुये वंशको धरित्री गोत्रजलो गोंको दातव्यहै यहां (मौल) अपने बन्धूआदि धरानेके पुरानेपुरुष और (सामन्त) अपने प्रतिवासी परोसी जिनकीसीमा अपनीसीमासेमिलीहो) (धरतीके उपलक्षणसे और भी सामान्यधन समुझने जिनमें उसका अंशहो) अब यहांपर यह शङ्काखड़ी होतीथी कि जबतक ठठा सातवां पुरुष ऐसेधनका भाग लेने आवेगा तबतक यहांतीन पीढ़ीकाभोग सिद्ध होजानेसे कच्चा पका होजवेगा फिर क्योंकर भाग पासकाहै-इस आशंका मध्ये फिरभी कहतेहैं कि त्रैपुरुष भोगनिःसन्देह गौरपुरुषोंकासिद्धहोताहै जो अपने गोत्रके न हों परञ्च अपनेही सकुल्योंका भोग सिद्धनहींहोता जबतक सपिंडत्वकी अवधि बनिरहे सो (इसविषयका सपिंडत्व भी सूत्रक्रमसे सातपीढ़ीतक समुझना जैसा अभी ऊपर कहाथा कि पाँचवां सातवां पुरुषतक यहभाग पासकाहै) अब इसवातका व्योरा प्रकट करते हैं कि इसधनमें तौ सामान्य वेभी लोग स्वामीहैं कि जिनका कृञ्जा धनपर वर्त्तमानहै बल्कि अस्वामीकाभी भोग परिग्रह किसी मकान यहा खेत या दूकान आदि। ऐसेधनपर चला आताहो जो धन उसके मित्रों या बन्धुओं या सकुल्यों का विख्यातहो तौ इसभोगसे भी स्वामीका स्वत्वनहीं मिटसक्ताहै अर्थात् केवल गैरोंकेही भोगसे त्रैपुरुष भोग परिग्रह सिद्धहोताहै-इसके सिवाय जिसधनपर किसी (विवाह) नाम जामाताका परिग्रह रहा आयाहो यदा राजाका या राजाके अमात्योंका परिग्रह चाहै अतिशय दीर्घ कालसे भी चलाआताहो तौ इसकृञ्जासे इनलोगोंका कुछ भोग परिग्रह सिद्धनहीं होता इस्से ऐसी आशंका खड़ीकरनेका कुछ अवसर इसमें नहींहै-यह अत्रोक्त भोग परिग्रहकी विशेषता जो बहुस्पतिजीके वचनोंसे व्यवस्थितहुई तिसको रघुनन्दन भट्टाचार्य ने व्यवहार चिन्तामणिके पतेसे दर्शायाहै-इसव्यवस्था में जो सप्तम पुरुष

की अवधितक सामान्य धनका भागदेना निश्चितहुआ तिसको दायकम संग्रहनाम ग्रन्थमें श्रीकृष्ण तर्कालङ्कार ने स्थापित किये पीछे अपने किसी पूर्वपक्ष को विरोध आतादेखिकर दोतीनपंकी और भी लिखदीहि—तथाहि (एपाचव्यवस्थाविदेशगतविषयिण्येव-देशस्थविषयेतुधनिनश्चतुर्थपुरुषपर्यंतएवतद्धनमागार्हतापश्चमादेः पार्वण्यपि ङदात्त्वाभावेनानुपकारकत्वादिति प्रागेवोक्तं) अर्थात्-श्रीकृष्णजी यह कहते हैं कि यह व्यवस्था सप्तम पुरुषतक विभाग देनेवाली केवल उन्हीं पुरुषों के निमित्तमें समुभूना जो विदेश जाकर बसेहीं किन्तु स्वदेशस्थोंकी अपेक्षा में यह नही समुभूना क्योंकि उनकेलिये पहले नियम कह चुके हैं कि धनीसे लेकर सिर्फ चौथा पुरुषतक साधारण धनका भागपावे फिर उससेआगे पञ्चम पुरुषको आदिलेकर कोईपुरुष न पावे क्योंकि उनको पार्वण्य पिंड दातृत्वका अधिकार नहोनेसे धनीका उपकार उनसे कुछ भी नही होता-सो- इसवातका यथार्थभेद ५६ का परिच्छेद पढ़नेसे जिज्ञासु लोगोपर प्रतीत होसक्ताहै-हाँ इसवात में सन्देह नही है कि बांगदेश में सरपोता आदि कोई पुरुष निजसरदादा आदि के साधारण धनमेंसे विभाग नहींपाताहै-परन्तु-आश्चर्य केवल इतनी बातपर आरुढ़है कि उन्होंने इतनेबड़े विरोधका कोईहेतु प्रकट न किया और यद्यपि एकइतना हेतु लिखाहै कि पञ्चम आदि पुरुषोंसेकुछधनीका उपकार नहीहो-ताहै (तो)इसहेतु में यह विवेचन करनायोग्यहै कि यद्यपि पार्वण्य पिंडदानका अधिकार चाहे हो या नहो कुछ इसवात से प्रयोजन अधिक नहीं है परन्तु समीपस्थ और सहभोज्य होनेके हेतुसे सम्पत्ति और विपत्तिमें भी साथीहोना आदि अनेकधा उपकार जो जो इनसे होनेमें सम्भवहैं तिनमेंसे एकहू उपकार उन दूरस्थ विदेशी बन्धुओं से होना सम्भव नहीं है कि जिनको सातपुरुषोंकी अवधितक विभागदेना सिद्धहुआ और भी उक्त सांसारिक उपकाराभाव के सिवाय वही अवगुण उनमेंभी प्रत्यक्षहै कि पंचम आदि कोईपुरुष पिंडदानका अधिकारी नहीं और न कोई ऐसा वचन पायाजाताहै कि-पंचम आदि विदेशवासी पुरुष पिंडदेनेके अधिकारी होजाते हैं-परन्तु-अपना भागपानेका अधिकार उनको केवल अपने गोत्रके सापिण्ड्यमात्रसे-ही बनारहताहै उपकारोंका प्रयोजन अधिकनहीं-तोफिर ऐसा कौनसा वहन्यायहै कि दूरस्थ जिनसे कोईभी उपकारहोना सम्भवनहीं सो तो सप्तम पुरुषतकभी पावे और सरपोता आदि समीपस्थ सहवासीजो शववाहकर्म करते करतेथकें तिनको अपना भाग न पहुँचे (तोयह) वैपरीत्य केवल बांगदेशी प्राचीन संग्रहकारोंकी आनन्दलहरी काप्रभावहै कि जिसेआधुनिकों को (वचनात्प्रवृत्तिर्वचनात्प्रवृत्तिः) यह बहुत बड़ा प्रतिबन्ध है कि जिसमें कोई भांति चंचु प्रवेश होने का अवकाश नहीं मिलता है तथापि उस आनन्दलहरीका अत्युत्तमहेतु गर्वित फलादेश पायाजाताहै कि उक्त-

दुर्भागित्वरूप नियमोंकी प्रेरणा से कोई धनी अपने मोह प्रमाद लक्षणकी भूल से पुत्रादिकवंशको अविवेके धनके जाल में न रखे किन्तु वंशकी वद्वारी होती देखि कै आपही अपने सन्मुख निज पुत्रादिकवंशको धन बांटिकर उस धनके स्वत्वसे निज हाथ खींचे तौ इस क्रमसे वे सरपोता आदि भी निजभागोंको यथावत् पासकेहैं इस भांतिसे वह धनी भी कलंकी नहीं ठहरैगा—यद्वा कोई अपने अविवेकसे इसदशापर भी धनसे स्वत्व न छोड़े तब गुरु सज्जन पंक्तिके लोग शिक्षा करतेहुये इन्ही नियमों के अनुसार विरक्ति उसको देवेगे बल्कि शायद इसीहेतुसे उसदेशमें कुछ हरीबुलाने की परिपाटी भी प्रसिद्धहै—यथार्थसे अति वृद्धावस्थामें निरर्थक धनका मोह छुड़ाने को उस देशमें यह मार्ग कल्पितहुआहै कि सरपोता आदि कोई अपनाभाग न पावे ईस्से उन प्राचीनों की आनन्दलहरी व्यर्थ नहीं ॥

अथस्वदेशजात्यादिव्यवहृतनियमप्राधान्यम् ॥

१। कात्यायनः—देशस्यजातेःसंघस्य धर्म्मोग्रामस्ययोऽभ्रगुः । उदितःस्यात्सतेनेव दाय भागंप्रकल्पयेत्—अर्थात्—भ्रगुका उद्देश देकर कात्यायन आप कहते हैं कि अपनेर देशका या ग्रामका या जातिका या संघ कहिये समूहका जैसा धर्म तत्रत्य ग्रन्थाचार्यों ने विनिर्मित कियाहो सो वह देश या ग्रामादि उसीधर्मके अनुकूल अपना दायविभाग कल्पितकरै—यहां (संघ) नाम समूहसे वह परिकर समुभक्तना जिसमें प्रायः जातिका कुछ नियम नहो (दृष्टं) जैसे गोस्वामी आदि अनेक पन्थवालों के समूह और (ग्राम) यद्यपि छोटापुरवाही विस्पात बल्कि शास्त्रमें भी निर्णीतहै तथापि यहाँ जन पद अर्थात् एक जिलेको समुभक्ता क्योंकि प्रत्येक छोटेग्रामोंका दायधर्म जुदा नहीं होता और (देश) यद्यपि थोड़ेबहुत दोनोंभांतिके स्थानोंकानामहै तथापि यहाँ बड़ेबड़ेदेशविभागोंको समुभक्ता—यथा (भुगोलवेत्ताभिःपंचमहाभागामुच्यमताः) अर्थात् भूगोलविद्याके वेत्ताओंने जो पांच महाभाग धरतीकेकहे तिनको देश जानो तिनमें प्रचरितग्रन्थों के अनुसार जो जो धर्म उनकाहो तिसही को तत्रत्य निवासी वैंतें—फिर इन महादेशों में भी एक एकमें अनेक बड़े देशप्रसिद्धहोतेंहैं (दृष्टं); जैसे एतदेशी एक महाभागमध्ये वर्ग करु पांचाल आदि बहुधा देश प्रसिद्धहैं तिनमेंभी देशान्तरसम्बन्धी दायमर्यादा जैसीपाईजाय सो वर्तावियोग्यहै—देशान्तरलक्षणानु वृद्धमनुः (वाचोयत्रविभिद्यन्ते गिरिर्वाव्यवधायकः । महानद्यन्तरंयत्रतद्देशान्तरमुच्यते ॥ देशनामनदीभेदाद्रिकटोऽपिभवेद्यदि । तत्तुदेशान्तरंप्रोक्तंस्वयमेवस्वयम्भुवा ॥ दशत्रिणयावार्त्ता यत्रनश्रूयतेऽथवा—वृहस्पतिस्तु—देशान्तरंबदंत्येकेपट्टियोजनमाय तम् । चत्वारिंशददंत्येकेत्रिंशदेकेतथैवच) इस वार्ताका प्रयोजन केवल इतनाहै कि जिस देशकी मर्यादा जुदी नियतहो तिसमें तैसा वर्तावा भी कर्तव्य है या जिसदेश-

की मर्यादा कोई नियतनही तबहदेश जिसविस्थात बड़ेदेशके आधीन समुभाजता हो तिसहीकी मर्यादा उसमेंवर्ताजाय (यद्यदाचरतिश्रेष्ठस्तत्तदेवतरोजनः) सयत्प्रमाणं कुरुतेलोकस्तदनुवर्तते) इसवार्ताका प्रयोजनएक यहभीहै कि जबकोई पुरुष अपना देशत्यागकरिकै और देशान्तरमें वसिजाय जिसकी मर्यादा अपने देशसे विपरीतहो तो यहपुरुष उस देशान्तरमेंरहते भी निजदेशी दायग्रंथोंकी मर्यादासेही दाय पानेका अधिकारी होगा पर उस दशातक कि जबतक अपने देशके आचारोंको न छोड़ाहो (किन्तु) जिसने अपने कुल या देशके आचारोंकी उपेक्षासे उस देशके आचारोंका स्वीकार कियाहो तिसको उस देशान्तरवर्ती दायग्रंथोंकी मर्यादासे रिक्थित्वका अधिकार होगा-यतः (सर्वागमानामाचारःप्रथमपरिकल्पते । आचारप्रभवोधर्मो धर्मस्य प्रभुरच्युतः) (इतिमहाभारतं) यह व्यवहारप्रायः ऐसे अवसर में उत्पन्न होताहै कि जब कोई धनी निपूता होकर अपने धनको छोड़मरे और उस धनपर कोई दो दायदा भगडा करतेहों (दृष्टं) जैसे कोई एतदेशी पुरुष जाकर बांगदेश में वसि जाय और पीछे वही निपूतामरैजिसके औरभी संबंधी वहाँरहतेहों तिनमें दोदायाद उसकाधन हरनेमध्ये दावाकरै और वे ऐसेहों कि एकतो उसमरेधनीका ममेरा या मौसेरा भाईलगताहो दूसरा उसकेगोत्रमेंसे ऐसाहो कि बापदादा परदादाकी संतान में तीनहीं परइनतीनां उक्तसर्पिडोंके उपरांतवाले निचले सरपोताआदि किसीसोदक मेंसेहो या ऊपरले सरदादाआदि किसी सोदककी संतानमेंसेहो जिसको बांगदेशी लोग सकुल्य मानाकरतेहैं-सो इनदो दायदादोंके भगडामें देशान्तरमेदी मर्यादोंसेयह इतनाबड़ा विरोधखड़ा होताहै कि जो इसदेशकी मर्यादासे निपटारा कियाजाय तब तो सोदकही धनपानेका अधिकारीहै क्योंकि एतदेशी ग्रंथोंकी मर्यादासे सातपीदी-तक सर्पिड और चौदह पीदीतक समानोदक रिक्थीहोतेहैं तिसपीछे बन्धुलोग जो ममेरे या मौसेरेआदिहों-परन्तु-जो उनलोगोंकी आधुनिक वसायतके पथार्थ हेतुसे उसबांगदेशकी मर्यादासे निपटारा कियाजाय तो फिरवही ममेरा या मौसेराभाई रिक्थीहोगा और वह सोदकनहींपावेगा-इसलिये ऐसे अवसरमें यहन्याय देखाजाताहै कि जो उनलोगोंने निजदेशी रीतिगौंति नहींछोड़ीहो तो निजदेशकी मर्यादासे व्यवहार निर्णयहोवै-इत्यादि इस दृष्टांतके अनुसार प्रायः और भी व्यवहार खड़ेहोते हैं (दृष्टांत) जैसे औरस दत्तक दोरिक्थीधनके बाँट मध्ये भगडाकरते हों तो बंगाले की आधुनिक वसायतके अनुसार यद्यपि दत्तक एक तिहाई पानेका अधिकारी होसका था परंतु उनकी एतदेशी निज प्राचीन वसायतके अनुसार दत्तक चौथा भाग पावेगा इत्यादि बहुधा और भी सर्वत्र विवेचन करना योग्य है-परन्तु-जहाँ ऐसा अवसर आनि उपस्थित हो कि धनका मालिक अपने देश या विदेशमें धन छोड़मरे और

दो ऐसे पुरुष उसके हरने मध्ये-भगड़ाकरतेहों कि दोनों भिन्न भिन्न देशान्तरमें निवासी हुयेहों जिनकी दोनोंकी मर्यादें कुछ विपरीतहों तब निज धनी केही देशकी मर्यादों से निपटारा होना योग्यहै ॥

(अथाविभक्तभ्रात्रादिप्रधानरुताधिकभोगनैरपेक्षं)

सर्वत्र दायविभागोंके अवसरमें यह प्रतिषेध विशेषहै कि जब तक दायविभागहो-नेसे पहले ज्येष्ठ भ्राता आदि कोई एक दायद सबके पालन कार्य हेतुसे साधारण धनका प्रधान होकर निज स्वातंत्र्य प्रभावसे विशेष भोगी हुआ हो तो इस अधिक भोग या व्ययकरने का लेखा नहीं मांगाजाय किन्तु कोई दायद ऐसा भगड़ा खड़ा करने का अधिकारी नहींहै कि इसने जो कुछ अधिक भोगा या व्यय कियाहो सो भी इसके भागमें से मुजरे हो-तथाचनारदः (बन्धूनामविभक्तानां भोगनैवप्रदापयेत् । दृश्यद्वात्ताद्विभागःस्यादायव्ययविशोधितात्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि अविभक्त दायदाँकाभोग राजानहीं दिलावे किन्तु लाभ और व्ययहुयेसे विशोधित मूलधनके दृश्यमात्रका विभागहोवे (अत्रवाशब्द एवार्थज्ञेयः) आशय इसकायहहै कि साधारण धनके व्यापारमें जो कुछ उसने लाभकिया या निजभोगमें व्ययकिया सो इनदोनों बातके निवृत्तहुये पीछे जो कुछ दृश्यभावमें मौजूदहो उसीका विभागहोना योग्यहै पर जो कुछ किसीने काटिकर छिपायाहो तिसका निस्सन्देह भागहोता है कि जब कदाचित् भेद खुले ॥

(अथ विभक्तभ्रात्रादिरुत्पत्त्याधिकारः)

तत्रवहस्पतिः(एकपाकेनवसतांपितृदेवद्विजार्चनम् । एकंभवेद्विभक्तानांतदेवस्या द्गृहेगृहे)अर्थात्-वहस्पतिजी यहकहते हैं कि जे कोईभ्राता-आदि मिलकर एकरसोई सेवसतेहों तिनसबका पितृकर्म देवकर्म विप्रपूजाआदि एकधर्महोवे परजो वेहीभ्राता बँटिकर जुदेरहतेहों तो वह उक्तधर्म घरघर जुदाहोवे-नारदस्तु (यथेकजातावहवः पृथग्धर्माःपृथक्क्रियाः । पृथक्कर्मन्गुणोपेतानचत्कार्येषुसंमताः ॥ स्वभामान्यदिद द्युस्तेविक्रीणीयुरथापिवा । कुर्ययेथेष्टतत्सर्वमीशास्तेस्वधनस्यहि) अर्थात्-नारदकहते हैं कि एकहीकी संतान होकर अनेक भाई भतीजे जो विभक्त होजाने पीछे जुदे जुदे धर्मोंका वर्त्तावा करतेहों जैसा अभी वहस्पतिके वचनानुसार दर्शितहुआ था और खेती आदि क्रियायेंभी सब जुदीजुदी करतेहों और जुदेजुदे कर्मोंके गुणोंसेभी युक्त हों अर्थात् भोरने कूटने पीसने आदि कर्मोंके गुणकहिंये मूसलगाली सिलबट्टा सूप चाकी आदि जुदे रखतेहों और वेही यदि परस्पर किसीएक या सबकेकार्योंमेंसंमति नहीं करतेहों तोभी जे कोई उनमें अपने स्थावर धनके भागोंको दान या विक्रयकरे यद्वा बन्धक आदि प्रकारोंसे अणलेवे या इसमौतिका कोई और काम करना चाहें

जिसमें वे सब जुदेध्राता आदि अनुमति नहींदितेहों तौ वे अपनी इच्छाके अनुसार यह सबकरें क्योंकि वे अपने धनके स्वामीहैं-आशय इसकायहीहै कि जब किसी धन में सबका साधारण स्वत्व मिलाभुलाहो तब तौ निससंदेह सबकी अनुमति बिना कार्यसिद्धि नहींहोती परजब अपना अपना जुदा स्वत्वहो तब उनसबकी अनुमति से उसकार्यमें सुगमता बनीरहतीहै परन्तु कुछ सबकी अनुमति बिना कामकाहोना बन्द नहीं रहसक्ता क्योंकि अपनेअपने धनके सभी जुदे मालिकहैं-और-बहुस्पतिके निम्नोक्त वचनका कुछ आशय और है-तद्यथा (विभक्तावाऽविभक्तावासपिंडाःस्थाव रेसमाः । एकोह्यनीशःसर्वत्रदानाधमनविक्रये) अर्थात्-जुदेहों चाहे मिलेहों स्थावर धनमें सभी सपिंड एक समानहैं इसलिये दान बन्धक विक्रय इनमें सर्वत्र एकला पुरुष मुआमिला करनेको समर्थ नहींहै (तो) इसवातका आशय विज्ञानेश्वर आदि अनेकोने यह रक्खाहै कि विभक्त दायादोंकी अनुमतिलेनी केवल ऐसीहै कि जैसे ग्रामपति आदि औरोंकी सामान्य अनुमति लीजातीहै (और) स्मृतिचंद्रिकाकारने यह आशय प्रकटकियाहै कि बहुस्पतिका यह कथन किसी ऐसे अवसरमें समुझना जहां विभक्त दायादोंने स्थावर धनका खण्डात्मक विभाग करना कठिन समुझकर जंगम धनको बाँटि लियाहो और स्थावरको इस नियमसे साधारण बना रक्खा हो कि इसके उपलभरूपी फल उत्पन्न होनेके समयपर विभागकरिके भोगा करेंगे (तो) यह आशय यद्यपि ठीक प्रतीतहोताहै पर पण्डित मित्रमिश्रने इस आशयको भी व्यर्थ कल्पना कहकर इसका परिहार दर्शित कियाहै तथापि वह परिहार उत्तमनहीं न इसमें उसका जोड़ तोड़ खाताहै इसलिये व्यर्थ कल्पना कहना योग्यनहीं-इसके सिवाय-एक यह आशयभी बहुस्पति के उस कथनपर आरुढ़है कि जबकोई सपिंड या असपिंड निज दायादोंसे विभक्त होनेपर भी अपने स्थावर धनका विक्रय आदि करनेको समुद्यतहोताहै तब जबतक उसके सहवासी आदि योग्य अधिकारी आप लेंवें या ग्रहीताकी योग्यता जानेवूके बिना देनेकी अनुमति नहीं देंवें तबतक दाता भी दे देने को अधिकारी नहींहोताहै एवं प्रतियहीता भी-इसहेतुसे सहवासी आदि अवश्य पहले वूभेजाते हैं तिनमें भी सपिंडोंका अधिकार विशेष है क्योंकि पहले वहधन उन्हींका साधारण था (तो) इस न्यायसे भी विज्ञानेश्वर आदि अनेकों का ऊर्ध्वोक्त आशय दृढ़ता पाताहै कि (विभक्त दायादोंकी अनुमति लेनी केवल ऐसीहै कि जैसे ग्रामपति आदि औरोंकी सामान्य अनुमति लीजातीहै) सो इनबातों का यथार्थ व्यौरा निम्नोक्त शिवके वचनों से स्पष्ट विवेचन करते हैं-यथाहसदाशिव- (स्थावरधनमन्यस्मै स्थितेसान्निध्यवर्तिनि । योग्येकेतरशिविकेतुं नराक्यःस्थावराधिपः ॥ सान्निध्यवर्तिनांज्ञातिः सर्वर्णोवाविशिष्यते । तयोरभावेमुद्दो विकेचिच्चागरी-

यसी ॥ निर्णीतमूल्येप्यन्येन स्थावरस्यक्रयोद्यमे । तन्मूल्यंचेतसमीपस्थोऽरातिकेता
 नचापरः ॥ मूल्यंदातुमशक्तश्चेत्समतो विक्रयेपिवा । सन्निधिस्थस्तदान्यस्मै गृहीत-
 क्रोतिविक्रये ॥ क्रीतंचेत्स्थावरं देवि परोक्षे प्रतिवासीनः । श्रवणादेव तन्मूल्यं दत्त्वा सौ-
 प्राप्नुमर्हति ॥ केतातत्र गृह्यारामान् विनिर्माति मनस्विना । मूल्यं दत्त्वा पिनाप्नोति स्था-
 वरं सन्निधिस्थितः) अर्थात्—सदाशिवजी कहते हैं कि सान्निध्यवर्ती सहवासी योग्य
 केताके होतेहुये स्थावर धनका स्वामी अपना स्थावर किसी और के हाथ विक्रय नहीं
 कर सकता है अर्थात् समीपवासी जबतक लेनाकहे तबतक दूरवासी को देसकनेमें अ-
 धिकारी नहीं है और इसीसे विशेष उनकी सम्मति लेनेमें जरूरत है (पर) इस बात में
 प्रतिज्ञा यह प्रत्यक्ष है कि वह प्रतिवासी भी यदि योग्य हो जिसके हाथ विक्रय करनेको
 सब और प्रतिवासी सम्मति देसकेहों—अब उस अवसरकी अपेक्षा में कि जब एक
 स्थावरको अनेक प्रतिवासी योग्य होकर लेनेवाले उद्यत होजायें तब किसको देना
 योग्य होगा द्वितीय वचन कहते हैं कि अनेक प्रतिवासी योग्य लोगोंमें जो कोई विक्रे-
 ताकी जातिवाला हो वही पावे परजब अनेक जाती लोग हों तिनमें पहले उन्हीं सपिंडों
 का अधिकार समुभिलेना जो उस धनको बाँटकर विभक्त पहले हुयेथे अर्थात् उन
 आसन्न सपिंडोंके अभावमें सामान्य गोत्री लोग और सामान्य गोत्री लोगोंके अभा-
 वमें सामान्य जाती लोग पासके हैं—सामान्य जाती लोगोंके अभावमें सवर्णमात्र भी ले
 सकता है कदाचित् सवर्णमात्र भी अनेक योग्य होकर लेनेवाले उद्यत होजायें तब उनमें
 जो विक्रेता का मित्र हो वह पासका है यद्वा किसी जाति सवर्ण दोनों का अभाव
 होकर अन्य जाती लोग अनेक प्रतिवासी होने के हेतुसे क्रय करने पर समुद्यत होजा-
 यें तौ भी जो जो उस विक्रेता के मित्र हों उन्हीं का अधिकार है और मित्रोंकी बहु-
 ताइतमें से विक्रेता जिसको चाहे तिसको देसका है इसलिये ऐसे अवसर में विक्रेता
 की इच्छा ही बलवान् है क्योंकि जिसपर उसकी अधिक मैत्री होगी उसी को वह
 चाहेगा—कदाचित् ऐसे नियमों को उल्लांघिकर विक्रेता ने दूरस्थको दे देना चाहा हो
 तिसके मध्ये तृतीय वचन कहते हैं कि अन्य दूरस्थने स्थावरका क्रय करना चाहिकर
 मूल्य भी ठहराया हो यह सुनकर जो समीपस्थ प्रतिवासी वही ठहरा मूल्य दे देवे
 तौ भी प्रतिवासी के लेते हुये कोई दूरस्थ केता नहीं होसका । परंतु जो प्रतिवासी
 मूल्य नहीं देसका हो या देनेकी सामर्थ्य होतेहुये स्थावर का लेना नहीं चाहकर विक्रय
 करनेकी अनुमति निज हस्ताक्षर आदि उचित प्रकारों से दे देवे तब दूरस्थ के हाथ
 विक्रय करने में घरका मालिक समर्थ होता है यहां घरका मालिक ऐसा कहने से
 यह भाव दर्शित किया है कि यदि कोई और बेचे तौ वह विक्रय अनुचित ठहरकर
 निवर्तित होगा हे देवि कदाचित् प्रतिवासी के पीछे उसके बूभेविना स्थावर धनको

दूरस्थने क्रय करके मूल्यदान भी कर दिया हो तो भी यह प्रतिवासी नाम पडोसी सुनते के साथ उतना मूल्य देकर स्थावर पानेयोग्य है-परंतु ऐसी दशा में सुनिपाने पीछे मूल्य देनेमें विलंब करने का अधिकारी नहीं है तत्काल मूल्य राजद्वार आदि उचित स्थानमें उपस्थित करें तथापि इतने काल में केताने खरीदे हुये स्थावर में मकान या बागीचा आदि विनिर्मित किया हो यद्वा पहला बना मकान या बागीचा आदि तोड़ फोड़ डाला हो तो फिर ऐसे स्थावर को प्रतिवासी मूल्यदेकर भी न पावेगा- (इतिसर्वनिर्णयसारनिर्वाणतंत्रोक्तदायभागव्यवस्थितः) इसी आशयसे योगीश्वर याज्ञवल्क्य आगे १८१ मूल श्लोक पूर्वार्ध से यह कहेंगे कि स्थावर आदि धनों का प्रतिग्रह संवको कहि सुनिकर प्रत्यक्ष होना योग्य है कि जिसे पीछे कोई भगड़ा खड़ा नहीं ॥

(अथविभक्ताविभुक्तसंदेहस्थलनिर्णयकरणम्)

विभागनिह्नवेज्ञातिबन्धुसाक्ष्यभिलेखितैः । विभागभावनाज्ञेयां गृहक्षेत्रैश्च यौतकैः १५४ ॥

अर्थ ०-विभाग के निह्नवमें ज्ञाति बंधुसाक्षी अभिलेखितों से विभागकी भावना ज्ञातव्य है और यौतकी कृत गृहक्षेत्रों से भी १५४ ॥

अभि ०-कदाचित् किसी भगटालू दायदकरके विभागका निह्नव कहिये अपलाप किन्तु इन्कार खंडी होनेमें उस विभागकी (भावना) कहिये ठीक हो जाने या न होनेका निर्णय इन आकारों से कर्तव्य है कि पहले उनके (ज्ञाती) लोग पिता माता भ्राता भ्रादि सपिंड बूभेजायँ और (बन्धु) कहिये मामा आदि संबंधी लोग जो उस विभाग के होते समय सहायक हुये हों बूभेजायँ और (साक्षी) नाम गवाह जो घसीस संस्थावाले परिच्छेद के अनुसार साक्ष्य लक्षण से संपन्न विभागकाल में प्रमाण कारक हुये हों बूभेजायँ इनके सिवाय और भी सामान्य द्रष्टा लोग जो उस ग्राम के निवासी या प्रतिवासी हों अथवा उनके अनुकूल बूभेजायँ अथवा (अभिलेखित) कहिये विभाग पत्र जो उसकाल में पैतृसंस्थावाले परिच्छेद के अनुसार कल्पित हुआ हो देखा जाय अथवा घर और खेत आदि जो यौतकरूप भिन्नभिन्न किये गये हों देख जायँ (युधातुर्मिश्रणामिश्रणयोरित्यर्थः) १५४ ॥

अभि ०-शंखः (गोत्रभागविभागार्थसंदेहसमुपस्थितोगोत्रजेन्द्रचापरिज्ञाते कुलसाक्षित्वमर्हति) अर्थात्-शंखने यह कहा है कि (गोत्र) नाम दायदोंका समूह तिनके भाग विभाग रूपी अर्थ में संदेह खड़ा होनेपर स्वकीय गोत्रजलोगोंको उसघातका विवेक निपट न होने में कुलका साक्ष्य लेना योग्य है यहां पर कुल शब्द भी उस ग्रामके निवासी मात्रका वाचक है अर्थात् और सब सामान्य द्रष्टामात्रकीसी अवसरके अनुकूल बूभेजासके हैं-अत्र गृहस्पति (भ्रातरः संविभक्ताये स्वक्यानुपरस्परम् । विभागपत्रं कुर्वन्ति भागलेख्यं तदुच्यते) अर्थात्-भ्राता जो धन बाँटि जुदे होते हैं परस्पर

अपनी रुचिके अनुसार कहीं विभाग पत्रभी लिखलेते हैं वह कर्गल भागलेख्यनाम कहा जाताहै—इसमे अपनी रुचिके अनुसार कहीं भाग पत्र लिखाजाना दर्शितहुआ इससे यह भी निश्चित होताहै कि प्रायः भागलेख्य विना भी विभागहुआ करताहै—तो इस बातसे यह आशय प्रकट हुआ कि जहाँ विभाग पत्र या उस भाँतिको कोई और प्रमाण दृढ़होजाता होगा तहाँ उसके संदेहों का निर्णय होना सुगमहै पर जहाँ लेख्य पत्र आदि कोई दृढ़ता नहीं उपस्थितहो तहाँ क्योंकर निर्णय होसक्ताहै—क्योंकि जो केवल उनके जुदे रहने मात्रसे विभाग होजाना समुभाजाय तो भी यह दुर्गमताहै कि बहुधा जुदे आता भी प्रत्यक्ष मिश्री भुत रहे आतेहैं और धनके व्यवहारों में प्रत्येक जुदा होताहै या बिरले स्थल इससे विपरीत वे प्रत्यक्ष जुदे रहते हैं तथापि धन सबहीका साधारण चला आताहै—इसलिये ऐसे संदिग्ध स्थलका निर्णय करने मध्ये औरभी आकार दर्शितकरते हैं—यथाहनारदः (विभागधर्मसंदेहदायादानां विनिर्णयः । ज्ञातिभिर्भागलेख्येन पृथक्कार्यप्रवर्तनात्—आतृणामविभक्तानामेकोधर्मः प्रवर्तते ॥ विभागसति धर्मोपि भवेत्तेषां पृथक् पृथक्—दानग्रहणपश्वन्नग्रहणैत्रपरिग्रहाः । विभक्तानां पृथग्ज्ञेयाः पाकधर्मागमव्ययाः—साक्षित्वं प्रातिभाव्यं च दानग्रहणमेव च । विभक्ताभ्रातरः कुर्युर्ना विभक्ताः परस्परम् ॥ येषामेताः क्रियालोके प्रवर्तन्ते स्वऋक्षतः । विभक्तानवगच्छयुर्लेख्यमप्यन्तरेण तान्) अर्थात्—नारद ने ये विशेष चिह्न दर्शित किये हैं कि दायादों के विभाग धर्मका सन्देह पैदा होने में ज्ञातिबन्धु आदि साक्षी-लोगों से और भाग लेख्यनामक पत्र से और जुदे कार्यों के वर्त्तावा से भी निर्णय करना योग्यहै कि इनके खेती आदि आजीवनकार्य कबसे जुदेहोते हैं तथैव पंचम-हायज्ञादि धर्म कार्य इनके कबसे जुदेहोते हैं तथैव लोकाचार वाइने भाजीका व्यवहार धर्म या उत्सव आदि बुरावे का व्यवहारधर्म इनका कबसे जुदा होताहै या मिश्रीभुत चलाआताहै—क्योंकि—अविभक्त आताओंका सबएक धर्म वर्त्ताजाताहै विभागहोजानेपीछे उनकाधर्म भी सब जुदा जुदा होजाताहै (दृष्टान्त) जैसे किसी दीनके धर्मार्थ उपकारमें अनेकोंको कुछ देनापर तब अविभक्त आताओंके एकत्रघरसे या साधारण धन में से सब एक दान होताहै और जुदे हुये आताओं के प्रत्येक घरसे या प्रत्येक भिन्न धनमेंसे प्रत्येक दान भिन्न भिन्न होनेलगताहै—इसीप्रकार देना और लेना भी तथैव पशुओं का पालना और अन्नों का संग्रह करना आदि वर्त्तावा और घर खेत आदि स्थानोंके परिग्रह तथा रसोईका पकाना और आगम कहिये धनकी प्राप्ति और व्यय कहिये धनके खर्च यह सब काम विभक्त आताओंके अलग हुआ करतेहैं—इन के सिवाय-परस्परसाक्षित्व गवाहीकादेना और प्रातिभाव्य कहिये जमानत करदेना तथा ऋणका लेना देना भी विभक्तमैये कियाकरतेहैं, अविभक्तोंका यह

धर्म नहीं है कि एक दूसरेकी जमानतकरे या गवाहीदे या उसको ऋणकी रीति से धनदे अथवा आपले-इसआशयपर योगीश्वरका ५३ वाला मूल श्लोक जो २८ के परिच्छेदमें आचुका सो आरूढ़ है-ऊर्ध्वोक्त आकारों का विवेक नारद कहते हैं कि यद्यपि वे प्रत्यक्षमें मिलरहे समुभेजाते हों तथापि जिन भ्राताओं के ये इतने काम निज निज द्रव्योंसे अलग होतेहों तिनको भाग लेख्य पत्रों के न होनेपर भी राजा-लोग विभक्त समुभे क्योंकि येही सब तत्त्वार्थ निर्णय करने के अनुमान चिह्न हैं-
 बहुरूपतिः (साहसंस्थावरण्यासः प्राग्विभागश्रिरिक्थिनाम् । अनुमानेनविज्ञेयं नस्या तांपत्रसाक्षिणौ) अर्थात्-साहसकर्मोंका विवाद और स्थावर धनका भगडा और न्यास नाम सौपीहुई धरोहरका भगडा और दायादों का संदिग्ध विभाग भी यदि लेख्य पत्र तथा साक्षी निपट न हों तौ अनुमानसे निपटानेयोग्यहै-अन्यत्र (पृथगा-व्यवयधनाः कुसीदञ्चपरस्परम् । वणिकपथञ्चयेक्युर्विभक्तास्तेनसंशयः) अर्थात्-और भी बहुरूपतिजी यह कहते हैं कि जिन भाइयोंके धन और लाम और खर्च सब के जुदे होते हों और कुसीद कहिये व्याजवटे का व्यवहार परस्पर करतेहो अर्थात् एक भाई ऋणी और एक भाई धनी बनकर व्याज लेते देतेहों अथवा दोनोंही परस्पर मिलकर लाभहेतुसे इसवातकी दूकानदारी करते हों एवं कोई और भाति का व्राणिज्य भी परस्पर दोनों मिलकर करतेहों या इसभांति से कि एक भ्राता बेचै एक दाम देकर उससे मोललेताहो तौ इन भाइयोंको विभक्त समुभे इसमें कुछ सन्देह नहीं-इसके सिवाय और भी अनुमान यथा अवसरके अनुसार विचार करनेयोग्यहै कि ऐसे सभी भ्राता मिलकर इनव्यवहारों का बर्तावा एकसमान रखते हैं या उनमें कोई भिन्न प्रकारसे भी-जब अनुमानसे भी कार्य सिद्ध न होताहो तौ फिर दिव्यश-पथोंद्वारा निर्णय कियाजाय (युक्तिष्वप्यसमर्थासु शपथैरेनमर्हयेत्) अर्थात् मानुष प्रमाणों के अभावमें युक्तियां भी जब काम न आतीहो तब उस थोड़े बहुत विषयके अनुसार दिव्यशपथोंका प्रमाणमांगाजाय-जहां दिव्यशपथोंसे भी निर्णयदुर्घटहो तहां पुनर्विभागहोनायोग्यहै-यथाहमनुः (विभागेयत्रसंदेहोदायादानांपरस्परम् । पुनर्विभाग-कर्तव्यः पृथक्स्थानस्थितैरपि) अर्थात्-जहां विभागमेंसन्देहप्रबलहो तहां पुनर्विभाग करना योग्यहै फिर चाहे वे दायाद जुदे स्थानोंमें भी रहतेहो-परंतु जहां पुनर्विभाग करना परै तहां उनके लाम खर्चोंका भी परिशोधन अच्छीरीतिसे कर्तव्यहै कि जिस से न्याय विरोधी दोष खडा न हो और यह विभाग उस मर्यादासे कर्तव्य है कि जैसी संसृष्टी दायादों की मर्यादा पुनर्विभाग मध्येनियतहो-जोकि एक यह प्रतिषेध-इन्हों-
 ॥मनुने दर्शायाहै कि (सकृदंशोनिपततिसकृत्कन्याप्रदीयते । सकृदाहुददामीतित्रीण्ये-
 तानेनसकृत्सकृत्) तौ यह प्रतिषेधकेवल ऐसे अवसर पर आरूढ़ है कि जहां द्विती-

यवार करनेका कारण कोई निपट न हो किंतु कारणके उपस्थित होनेमें यह तीनोंकाम फेरकियेजातेहैं तिनमें कन्याका पुनर्दान होना आचाराध्यायमें भी ६५ संख्यामूल श्लोकसे आचुकाहै कि (सकृत्प्रदीयतेकन्याहरस्तांचोरदंडभाक् । दत्तामपिहरेत्पूर्वात् श्रेयांश्चेद्वरआव्रजेत्) एवं व्यवहाराध्यायगत भी ५२ संख्यावाले परिच्छेदमें १३० मूल श्लोककी अधिकोक्तिदेखो-तैसे पुनर्विभाग होना यहां वर्णन हुआ-पुनर्दानका आशय आगे १८० । १८१ मूल श्लोकोंसे संसिद्ध होगा-इसके सिवाय-जो कदाचित् उन दाय्यादोंमें कुछ भोग परिग्रहकी तकरारसे स्थावर धनका भगड़ा हो (दृष्टांत) जैसे एक दाय्यादने स्थावरधनके भागपाने पीछेउनपर भोग परिग्रहका अवकाश नहीं पाया यद्वा थोड़ाभोग होनेका अवकाश पायेपीछे औरोंका परिग्रह चलाआयाहो तहाँ पहले सामान्यभुक्ति प्रकरणाकी मर्यादोंसे विवेचन होना योग्यहै और पीछे उसके विशेष नियमोंका वर्तावाभी आवश्यकहै-अत्रवृहस्पतिः (यद्येकशासनं ग्रामक्षेत्राभ्यामिच्छेत्तदा । एकदेशोपभोगेपि सर्वभुक्ता भवन्ति ते) अर्थात्-शासन कहिये कोई भौतिका लेख्यपत्र ऐसे एकशासनमें अनेक स्थावरग्राम क्षेत्रवाच्यआदि जोजो लिखेहों तिनमें कोईएकभी यदि भोगागयाहो अर्थात् थोड़ाभी परिग्रह कब्जा उनपर किसीएक जगह हुआहो तो उनसबका भोगहुआ । समुभाजाय-पर जो किंचित्भी उपभोग नहो तो फिरसबकी हानिहोती है फिर चाहे वहधन द्रव्यसेखरीदाहो या दानादि प्रकारोंसे भी पायाहो-तथाचवृहस्पतिः (संविभागक्रयप्राप्तं पित्र्यलब्धं च राजतः । स्थावरसिद्धिमाप्नोति भुक्त्या हानिमुपेक्षया ॥ प्राप्तमात्रं येन भुक्तं स्वीकृत्या परिपथितम् । तस्य तत्सिद्धिमाप्नोति हानिं चोपेक्षया तथा) अर्थात्-स्थावरचाहे किसी विभागमें से पायाहो या दामदेकर मोललियाहो या पैतृकपायाहो यद्वा राज से दानादि प्रकारों द्वारापायाहो तो भी उसका प्राप्तहोना भुक्तिसेही सिद्धिको पहुँचता है उपेक्षाकरके हानिको-इस हेतुसे फिरकहतेहैं कि-जिसने उक्तस्थावर धनको मिलतेसार रोकटोक बर्जितकब्जा करिके भोगाहो तिसका प्राप्तहोनेका आगम सिद्धहोजाताहै परं जिसने ऐसे भोग परिग्रह में उपेक्षा रक्खीहो तिसके उक्तआगमकी भी हानि होती है-इत्यादि भुक्ति की-अवधितक सामान्य मर्यादोंको अपवादों सहित विवेचन करनेपीछे विशेषवचनों का विचार करनायोग्य है-यथा (भुक्तिर्ह्येकपुरुषसिद्धेदपरेपांसंशयः । अनित्यत्वेऽपि ह्येकसकल्यनानासिद्धति ॥ अस्वामिना तु यद्भुक्तं गृहक्षेत्रापणादिकम् । सुदृढं धुसकुल्य स्य न तद्भोगेन हीयते ॥ विवाहश्चोत्रियैर्भुक्तराज्ञाऽमान्यैस्तथैव च । सुदीर्घाणां पिकालेन तेषां सिद्धयति तत्तुन) १५४ दायभागका यह प्रकरण पूरे बाँस परिच्छेदोंमें पूर्णहुआ किन्तु ४३ से प्रारंभ होकर यहां ६२ तक समासिद्धई-अब अगिला प्रकरण सीमां विवादका इस प्रसंगसे प्रारम्भ करते हैं कि दाय्यादों ने कदाचित् पायेहुये स्थावरधन

को सीमापिरान्यनाधिक भावको कुछ भगड़ा- कियाहो या सामान्य इतरेतर वासी लोगोंनेतिस भगड़ेका निपटारा भी कर्तव्य है १५४ ॥

इति दायविभागप्रकरणम्

अथसीमाविवादनिर्णायक चिह्नप्रदर्शनोनाम त्रिषष्टितमःपरिच्छेदः ६३ ॥

इसतिरेसठि संख्याके परिच्छेदमें उनचिह्नों का विवेक वर्णन

होगा जिनसे सीमाका भगड़ा निपटिसक्यहै ॥

संज्ञोविवादक्षेत्रस्वसामंतास्थविरादयः । गोपा सीमारूपाणाश्चसर्वेचवनगोचराः १५५ ॥

नवेकुरेनसीमानंस्थलांगारतुपटुभैः । सेतुबल्मीकनिम्नास्थिचैत्याद्यैरुपलक्षिताम् १५६ ॥

अक्ष०—सहस्रयोः क्षेत्रकीसीमा विवाद में सामंत स्थविर आदि गोपसीमा कृपाण और सभी वनगोचरलोग- १५५-राजाको सीमापास लेजावे जो स्थल अंगार तुप वृक्षइनसे या सेतु बल्मीक निम्नअस्थि चैत्यादिकोंसे उपलक्षितहो १५६ ॥

अधि०—सीमा सीम सिमाणा लोकमें प्रसिद्धहैं कि दो ग्रामोंकी अवधिका मिलाप सीमा कहलातीहै तथैव एकग्रामके भीतर भी दो खेतोंकी मर्यादाका मिलाप सीमा कहलातीहै एवं दो घरकी संधिभी सीमा समुभोजातीहै और इसीहेतुसे यह सीमा चार भाँतिकी विख्यातहै कि जनपदसीमा १ ग्रामसीमा २ क्षेत्रसीमा ३ गृहसीमा ४ इनमें सबसे पहली जनपदसीमा उसे कहते हैं, जो, दो राज्योंकी अवधि भिड़ी हो अथवा परिगणासे परिगणा मिलाहो-दूसरी ग्रामसीमा जहां दो ग्रामोंका अंतमिला हो-तीसरी क्षेत्रसीमा जहां दो खेतोंकी मेढ़ भिड़ीहो-चौथीगृहसीमा जहांदो स्थानों की भीति आदि-किरइनचारोंके उपलक्षणमात्रसे । अनेक स्थान औरभी संग्रहण कियेजाते हैं इसका (दृष्टांत) जैसे नारदका यह वचनहै कि (सेतुकेदारमर्यादाविकृष्टा कृष्टनिश्चयः । क्षेत्राधिकारोयत्रस्याद्विवादःक्षेत्रजस्तुतः) अर्थात् (सेतु) नाम यद्यपि नदीकेपुलकाहै परन्तु यहांसेतुउसकोनीसमुझना जो खेतोंमें जलपहुँचानेकेनिमित्तसे नाली या थाउले आदि निर्मित कियेजाते हैं और (केदार)नाम क्यारी जो लवणादि उत्पत्तिके हेतुसे विनिर्मित करीजाती हैं तथैव खेतकोभी केदार कहा करते हैं इत्यादि इनकीमर्यादाकहिये अवधिकाचिह्न-और (विरुष्ट) कहिये जुताहुआखेत या (मृष्ट) कहिये विना जुती धरती इनमें किसीका भी निर्णय किसी विवादमें जो करनापरे सो सब क्षेत्रसीमाका विवाद कहाजाताहै क्योंकि क्षेत्रमात्रसेही भगड़ा यह उत्पन्नहुआ इसीप्रकार औरोंमेंभी समुझिलेना-सो-यह धरतीका विवाद प्रायः वःप्रकारसे उत्पन्न होताहै-यथाहकात्यायनः(आधिक्यन्यूनताचांशेअस्तित्वास्तित्वमेवच।अभोगभुक्तिः सीमाचपड्भूवादस्पहेतवः) अर्थात्—आधिक्यविवाद १ न्यूनताविवाद २ अस्तित्व विवाद ३ नास्तित्वविवाद ४ अभोगभुक्तिविवाद ५ सीमाविवाद ६ येही पट्टप्रकार

के हेतु एकभूमिके विवादमध्ये होते हैं—किन्तु—जहाँ कोई ऐसा कहकर दावापेश करे कि मेरी यहाँ पाँच निवर्तनसे कुछ अधिक भूमि है और प्रत्यर्थी कहे कि अधिक नहीं केवल पाँच हैं तो यह धरतीका आधिक्य विवाद कहा जाता है (निवर्तन अर्थात् जरीब या बीघा) १ जहाँ कोई ऐसा कहकर दावा करे कि यहाँ इसकी पाँच बीघा से कुछ न्यून भूमि है और प्रत्यर्थी कहे कि मेरी न्यून नहीं पूरी पाँच है तो यह न्यूनताका विवाद कहा जाता है २ जहाँ कोई ऐसा कहकर अर्थी बने कि इस धरती में से इतना अंश मेरा है और प्रत्यर्थी कहे कि इसका अंश इसमें नहीं तो यह अस्तित्वका विवाद जानो ३ जहाँ कोई ऐसा कहकर नालिश करे कि इसका अंश इसमें नहीं है यह बूधाटंटाकरता है और प्रत्यर्थी अपना अंश बतावे तो यह नास्तित्वका विवाद जानो ४ जहाँ कोई अभियोक्ता ऐसा कहकर किसीको अभियुक्त करे कि यह इस धरती को अयोग्य भोगिरहा किन्तु इसका कब्जा इसपर भूठा है और वह अभियुक्त प्रत्यर्थी ऐसा उत्तर देवे कि यद्यपि सतत निरंतर मेरा भोग परिग्रह इसपर नहीं रहा पर चिरंतन मेरा कब्जा इसपर सच्चा है तो यह अभोगभुक्ति का विवाद जानो ५ जहाँ कोई ऐसा कहकर अर्थी बने कि मेरी भूमिकी अवधि यहाँ तक है अथवा होनी चाहिये दूसरा कहे कि ऐसा नहीं सिर्फ यहाँ तक होसकी है तो यह ठेठसीमाका विवाद जानो ६—यद्यपि छः भाँति के मुवादों मध्ये सीमा एक भाँतिका विवाद निश्चित हुआ तो भी सीमाही सर्वत्र एक हेतु है क्योंकि उन पाँचोंमें भी पहले सीमा देखी जायगी इसलिये सीमा सबसे मुख्य जानो—ऊर्ध्वोक्त चारों भाँतिकी सीमापर सर्वत्रही निम्नोक्त पाँच प्रकारों में से कोई चिह्न होते हैं—यथाहनारदः (ध्वजिनीमत्सिनीचैव नैधानीभयवर्जिता । राजशासननीताय सीमापंचविधा स्मृता) अर्थात् जो वृक्षादिक चिह्नोंसे सीमा निर्मित हुई हो तो वह सीमा ध्वजिनी नाम इसहेतुसे कहलाती है कि वृक्षादिक ऊँच चिह्न भी ध्वजाके समान देखिपरते हैं १ मत्सिनी उसे कहते हैं जो नदी आदि प्रवाहरूप जलकी सीमा नियत हुई हो क्योंकि जलमें मत्स्य बहुधा होते हैं नैधानी उसे कहते हैं जो धरती खोदिकर कुछ हाड़ कोयला भसा आदि निधिके तुल्य गाढ़ा हो ३ भयवर्जित सीमा उसे कहते हैं जो अर्थी प्रत्यर्थी दोनों आप सुसम्मति से कुछ सीमा चिह्न मान लें ४ राजशासननीता सीमा वही कहाती जहाँ कोई चिह्न पहलेसे न हो और उस देशका राजा अथवा प्राड्विवाक सीमा नियत करावे (यहाँ यह निश्चित नहीं होता है कि टीकाकारों ने भयवर्जिताका यह अर्थ क्योंकर निश्चित किया कि अर्थी प्रत्यर्थी दोनों की सुसम्मति से जो निर्मित हो—क्योंकि प्रायः सभी सीमा दोनोंकी सुसम्मति से विनिर्मित होती हैं—इस्से इसको परिभाषा में भी नहीं लेसके और इसभाँतिसे अब यह भी निश्चित नहीं होसका है कि नारदने निज वाक्यमें भयवर्जिता किसको कहा हो

किंतु प्रत्यक्ष योगिक संज्ञा है और इसका यही अर्थ होसकता है कि जिससीमा चिह्नके होनेसे कोईसा खटका कभी नहो सो यह ऐसी सीमा बहीहोती है कि जो जिसकिसी ग्रामकी सरहदतक सब ओर चोतरफा शहर पनाहके डौलसे अति सघन विस्तृत बोंसी या बवूर आदि खदेहों या मट्टीकीरैनी उठीहो इसकेहोनेसे कदाचित् भी कुछभय अर्थात् भगडा आदि खटकानहींरहता है जोऐसा अर्थलगाते तौ सन्देहका कुछ व्यवसर सम्भवनहींथा) ध्वजिनी मत्सिनीनैधानी तीनसीमाके रूपन्यासजीनेभी स्पष्टदर्शितवि-
येहें-यथा(ग्रामयोरुभयोः सीमिवृक्षायत्रसमुन्नताः। समुच्छ्रिता ध्वजाकारा ध्वजिनी सा प्रकीर्तिता। स्वच्छन्दगावहुजलाभूपकर्मसमन्विता। नित्यप्रवाहिणी यत्र सीमा सामत्सिनी मता ॥ तुषांगारकपालैस्तुकम्भैरायतनैस्तथा। सीमाप्रचिह्निता कार्या नैधानी सानिगद्य ते) अर्थात्-जहाँ दोग्रामोंकी सीमा बीच ध्वजाकार बड़े ऊँचे भूमंडे वृक्ष लगायेहों वही सीमा ध्वजिनी नाम कहाती है-जहाँ कहीं दो देशों अथवा ग्रामोंके बीच कोई बहुत जलकी नदी जो स्वच्छंद और हमेशा बहिने वाली जलजीवों से संपन्न सीमारूप मानीगईहो उसीको मत्सिनी सीमाजानो जहाँ कहीं कोद्रव नाजकीभूमी आदि अजर तुष यद्वा अंगार कहिये कोईले लोहकीट आदि यद्वा मनुष्यादि जीवों की खोपड़ी आदि हाड़ अथवा बहुत बड़ेबड़े कुंभनाम मट्टीकेमाटजो ऊर्ध्वोत्त भूमी आदि चीजों से भरे यद्वा निम्नोत्त भूमि बाल बाल आदिसे भरेहुये गाड़े जायें तौ इन चिह्नोंको नै-
धानीसीमा कहते हैं-इन ध्वजों में नित्य प्रवाहिणी यह विशेषण जो नदीमें दर्शाया तिसके आशयसे बड़े बड़े तालाब कूप बावड़ी आदि और भी जलाशय समुभेजाते हैं जो नित्यबहिनेवालेहैं तिनको भी बहस्पति ने स्पष्टकरके कहा है-यथा(वापीकूपतडागा निचैत्यारामसुरालयाः। स्थलनिम्ननदीस्रोतः शरगुल्मनगादयः॥ प्रकाशचिह्नान्येतानि सीमायांकारयेत्सदा। निहितानि तथान्यानि यानि भूमिर्न भक्षयेत् ॥ अइमनोऽस्थीनि गोवा-
लांस्तु पान्भस्मकपालिकाः। करीपमिष्टकांगारशर्कराबालुकास्तथा ॥ तानिसंधिपुसीमा या अथ प्रकाशानि कारयेत्। तत्तयो गंतुवालानां प्रयत्नेन प्रदर्शयेत् ॥ बाईकेचशि शूनातेद शैययुस्तथैव च। एवं परंपराज्ञाने सीमा भ्रान्तिर्न जायते) अर्थात्-बावड़ी कूआ तडाग और (चैत्य) नाम ईंट पत्थर आदिसे चिना चवूतरा टूला आदि कोई चिह्न और बड़े ऊँचे सर्ववृक्षोंकोभी चैत्यनाम कहते हैं (भाराम) कोई प्रसिद्धिवाग वागीचा आदि और (सुरालय) किसीदेवताका स्थान और (स्थल) कोई ऊँचाखेडा आदि और (निम्न) कोई घटिया नारा आदि निचान (नदी) प्रसिद्ध है (स्रोत) कोई विख्यात झरना आदि जो आपही जल निस्सरणहोता है (शर) शरपता नरसल आदि अनेक प्रसिद्ध हैं जो एक समूह बाँधकर भूमंडते हैं (गुल्म) उसप्रकारके वृक्षोंकानाम है जो सूधे गोलाकार ऊपर काजाय जिनमें बहुत शाखानहीं फैलें जैसे सरों आदि और गुल्मनाम उनवृक्षोंकी भा-

ईकाभी होता है जो अनेक मिलकर एकभाड़ी बाँधिलेते हैं कंटोनेहोनेके हेतुसे यह भाव है और (नगाः) पर्वताः अर्थात् जहाँकहाँ बड़े देशोंकी सीमामध्ये संभवहोतहाँ पहाड़ों को भी सीमा नियतकरै यद्वा-नगाश्चत्थादयो वृक्षाश्च-पीपर आदि बड़े वृक्ष भी समु- भन्ने और इसभातिके अनेकचिह्न और भी जो सम्भवहों समुभन्ने यह सबचिह्न प्रकाश रूप सदा रखावै-इनके सिवाय और भी कुछ गुप्त गढ़ाऊ चिह्न रखै जिनको धरती नहीं गलासक्ती हो तिनके नाम दर्शित करते हैं कि बड़े बड़े पत्थरों के चिह्न गाड़े या हाड़ों के गड़के बालोंके कोद्रव आदि अन्नोंकी भूसी या पजावेकी राख या खोपड़ी या फूटे मृत्पात्रोंके टीकरे यद्वा (करीप) कहिये करसी किन्तु गोवरकी सूखीहुई बरसाती मादि यद्वा (इष्टका) ईंट कोइला यद्वा (शर्करा) नन्हों कैकरियां या (बालुका) नाम दर्दरारेत और और भी भामाखड्डर आदि अजरवस्तु समुभिलेनी यह सब चीजें यथासम्भव सीमाकी संधियोंबीच गहिरी गुप्तभावसे गढ़ावै-और निजसन्तति के विस्तार योगमें प्रयत्न से पुत्रादि बालक लोगोंको प्रदर्शितकरै किन्तु अच्छी भाँति समुभादेवे और वे बालक अपनी बड़ी अवस्था में निज शिशुओं कीभी उसीप्रकार यत्नसे दिखलावै तो इसभाँति परम्परासेही सीमा ज्ञान चला आनेमें कुछसीमा मध्ये आतिनहींहोती है (यहाँ प्रयत्नसे दिखलावो इससे कहागया कि जो कुछ गुप्त चिह्नहों तिनको बारंबार खोदिकर दिखलानेकी जरूरत नहीं किंतु लिखेहुये पुत्रोद्वारा यद्वा और किसी युक्तिसे उस भूमिका परिमाण आदि समुभाते हुये यह सब ज्ञान उन्हें करादेवै कि इतनी गहिरी यहाँपर अमुकामुक वस्तु गड़ी है और जो प्रत्यक्ष चिह्न वृक्षादिकहाँ ति- नको भी समक्षलेजाकर उन्हें दिखावै-यहाँ बालक या शिशु कहनेका यह भाव है कि संप्राप्त व्यवहार कालहोनेसे पहले सीमा दिखलाईजाय क्योंकि यह संसार अनित्य है न जाने सीमा स्वामी अपने आप कबचलिवसै-इसीप्रकार- मनुने दोभाँतिके सब चिह्न किन्तु प्रकाश और प्रच्छन्नरूप कहे हैं-यथा (सीमावृक्षास्तु कुर्यात्तन्यग्रोधाश्चत्थ किंशुकान् । शाल्मलीशालतालांश्चक्षीरिणश्चैव पादपान् ॥ गुल्मान् वृण्णश्च विविधान् श मीवल्लीस्थलानि च । शरान्कुब्जकगुल्मांश्च तथा सीमानन्यथा ॥ तडागान्युदपाना निवाप्यः प्रश्रवणानि च । सीमासंधिषु कार्याणि देवतायतनानि च ॥ उपच्छन्नानि चान्या नि सीमालिंगानि कारयेत् । सीमाज्ञानेन नृणां वीक्ष्य नित्यं लोके विपर्ययम् ॥ अश्मनोऽर्था निगोबालास्तु पान्भस्मकपालिकाः । करीपमिष्टकांगाराब्जकरावालुकास्तथा ॥ यानि चैवंप्रकाराणिकालाद्भूमिर्न भक्षयेत् । तानि संधिषु सीमायामप्रकाशानि कारयेत् ॥ एते लिंगैर्नैवैस्तीमां राजा विवदमानयोः)-अर्थात्- मनु कहते हैं कि सीमापर सर्वत्र सीमावृक्षः लंगावै प्रायः (न्यमांष) नाम बट बट गढ़ाके (भवत्थ) कहनेसे पीपर पीलण वृक्ष पा- करि निर्माणी गढ़भांड आदि जो जो नाम प्रसिद्धहों सभी समुभन्ने (किंशुक) पलाश

ढाखा (शात्मली) शिवल सेमर (शाल) जो निजनामसे प्रसिद्ध वनमें होता है (ताल) जि-
से ताड़वृक्ष कहते हैं (क्षीरिणः) जो जो दूधवाले वृक्ष कोई और होते हैं और भी इस भांति
के अनेक पादप जो जो होते हैं और (एल्म) गोलाकार ऊँचे वृक्ष और नानाजाति की
वांसी और (शमी) छिंउकरि और (बड़ी) नाम लतावाले अनेक भांति की और (स्थल)
ऊँचे कल्पित टीले आदि (शर) नरसल आदि और (कुब्जक) नाम पुष्पजाति के वृक्ष
तथा कुब्जक नाम कँटीले वृक्षों की सघन गुल्म अर्थात् भाड़ियाँ कल्पित करे क्योंकि
ऐसा करने से सीमा नष्ट नहीं हो सकती और भी उपाय इसमें कहने हैं कि तडाग कूप
क्षुद्र जलाशय बावड़ी भरने या देवता के स्थल आदि जो कुछ कभी बनावे सो सब
सीमा सन्धियों में करवावे (और) योगीश्वर के भी वर्तमान १५६ वाले मूल श्लोक में
दर्शयिष्ये (तेतु) नाम पुल और बलमीक सर्प की वैवई आदि चिह्न समुझने यहां सब
चिह्न प्रकाश रूप होते हैं—पर इस लोक में मनुष्यों को सदैव सीमा ज्ञान मध्ये किसी विपर्य-
यसे भ्रम उत्पन्न हो जाना सोचिकर कुछ और भी प्रच्छन्न चिह्न रखें किंतु परधरों को या हाड़ों
को गोवालों को कोद्वह आदि भूमी को राख को ठीकरों को कर सी कंडी को ईंटों को कोइलों को
कंकरियों को बालू को इसी प्रकार और भी जे कोई चीज़ ऐसी हैं जिनको कालव्यतीत
होने से मट्टी नही खास की हो जैसे चीनी लोह की ट कालाञ्जन भामा कपास के बीज आदि
बड़े मटकों में भरि भरि सीमा संधियों पर अति गहिरी गाढ़ि दे इतने ये दो भांति के सी-
मा लिंग पहले सामंतादि समूह राजा को दिखलाकर निश्चय करवावे तिनके अनुसार
अर्थात् प्रत्यर्थी दोनों की सीमा को राजानिर्णय करे (अत्र सामंतादिसमूह लक्षणं) सामंत
स्थविर आदि और गोप सीमा कृपाण और सभी वनचारी लोग इनका समूह ऊपर
अश्वरार्थ में संकेतित हुआ था तिनके पृथक् पृथक् लक्षण यहां समुझो (सामंताः)
समंताद्वा वाचतसु पदि क्ष्वन्तर ग्रामादयः ते च प्रति सीमं व्यवस्थिताः) अर्थात् समंतात्
कहिये सब और को ग्राम बसते होते हैं किंतु प्रत्येक सीमा से मिला हुआ कोई ग्राम
होता है तो वेही ग्राम उसके सामंत कहे जाते हैं इसी प्रकार खेत के चौर फाजो खेतों
सो उस खेत के सामंत हैं इसी प्रकार मकान के मकान भी सामंत हुआ करते हैं तथा च
कात्यायनः (ग्रामो ग्रामस्य सामंतः क्षेत्रं क्षेत्रस्य कीर्ति तम् । ग्रहं ग्रहस्य निर्दिष्टं समंतात् परि-
रभ्यहि) इनके सिवाय (स्थविर) वृद्ध को कहते हैं पर यहां अवस्था से कुछ नियम नहीं
है—यथाह कात्यायनः (निष्पाद्यमानं येर्दंष्टं तत्कार्यं तद्गुणान्वितं । वृद्धावाय दिवाऽवृद्धास्ते
तु वृद्धाः प्रकीर्तिताः) अर्थात् जिन लोगों ने वह काम कभी बनाते हुये देखा हो और वे
आप भी उम काम के विज्ञाता हैं किंतु वे भी किसी स्वकीय सीमा के अधिकारी होने
के उस काम को समुझते हो तो वह लोग वृद्ध कहते हैं अवस्था चाहे बहुत अथवा
थोड़ी हो—इनके सिवाय स्थविर (आदि) शब्द के आशय से मौल और उद्धृत

यह दोनों भी सामन्तादि समूहमें होने योग्य हैं और इनके लक्षण कात्यायनजी ने कहे हैं—यथा (येतन्नपूर्वसामन्ताः पश्चाद्देशान्तरगताः । तन्मूलत्वात्तुतेमौलाः ऋषिभिः परिकीर्तिताः । उपश्रवणसंभोगकार्याख्यानोपचिह्निताः । उद्धरन्ति पुनर्यस्मादुद्धृतास्तेततः स्मृताः) अर्थात्—जे कोई कभी पहले उसी सीमा के समीप वासी सामन्त कहे जाते थे और वेही पीछे देशान्तरमें रमि गये हैं तौ वे लोग उसी स्थल के मूल-भूत होने के हेतु से अब (मौल) कहलावेंगे यदि ऐसे अवसरमें मिल सकना उनका संभव हो यह ऋषियों ने सब कहा और जे कोई लोग ऐसे हैं कि उस सीमा का वृत्तांत परंपरा-द्वारा सुनते चले आये और संभोग नाम कब्जा उसपर उनका भी कुछ हो यद्वा जिनका कब्जा रहता आया हो तिनके कार्यों का आख्यान कहिये कहावति उन्हें मालूम हो तौ ऐसे लोग फिर भी नष्ट या संदिग्ध सीमा का उद्धार कर सकते हैं इसलिये वेही (उद्धृत) कहलाते हैं—यह सब लोग सामन्तादि समूहमें होने योग्य हैं—और उनके साथ (गोप) भी कि जो जो उसी सीमा के गोचार कहें—और (सीमारूपाण) जो जो उसी सीमा के समीप खेत जोते हों सो सब किसान उसी समूह साथ होने योग्य हैं—और भी (वनचारी) लोग जो जो वनमें व्याध आदि बहुधा जाते आते यद्वा रहते हैं तिनके नामरूप मनुने दर्शाये हैं—यथा—व्याधा-उद्धाकुनिकान् गोपान् कैवर्तान् मूलखातकान् । व्यालग्राहान् उज्ज्वत्तीनान्याश्च वनचारिणः) अर्थात्—(व्याध) जो जो वनजीवों को मारिकर जीवन वृत्ति करते हैं (शाकुनिक) चिड़ीमार (गोप) अहीर आदि (कैवर्त) मत्स्यघाती लोग (मूलखातक) खस आदि मूलखोदनेवाले (व्यालग्राह) सर्प पकड़नेवाले (उज्ज्वत्ती) सिल्ला आदि चुगनेवाले (अन्याश्च) और भी फलपुष्प ईंधन आदिलाने का व्यवहार करनेवाले वनचारी उसी सामन्तादि समूह साथ होने योग्य हैं क्योंकि यह सब लोग सदा वनको जाते आते मार्ग में उस ग्रामकी सीमा से भेदूरहा करते हैं—यह समूह सामन्तादि अवतक सामान्य भाव से दर्शाया गया कि जहां तक मिल सकै इनका होना योग्य है क्योंकि मिश्रीभूत यही समूह जाकर सीमा चिह्न राजा को दिखलावेगा (तो) यह नियम तब तक है कि जब तक सीमा चिह्न असंदिग्ध बने हों अर्थात् जहाँ सीमा चिह्न निष्ठा न हो अथवा कल सं-

सामन्तावासमग्रामा चत्वारोष्टैदशापिवा । रक्तत्वग्बसनाः सीमानयेयुः क्षितिपारिणः १५७ ॥

पक्ष०—सामन्तही वा समग्रामों के निवासी चारि आठ यद्वा दशहों रक्त पुष्पमाला रक्तवस्त्र धारण किये हुये राजाको निश्चय करवावे १५७ ॥

अभि०—सामन्तही वा ऐसा कहने का यह अभिप्राय है कि जब सीमाके चिह्न कोई न हों अथवा संदिग्ध हों तो फिर पहले साक्षियों द्वारा निर्णय करना चाहिये जब कि साक्षी भी न हों तो फिर सामन्तही लालमाला लालवस्त्र धारण करके निश्चयकरवावे तिनकी संख्याका यह नियम है या तो बहुत अच्छे चारिहों यद्वा आठहों या दश हों—सामन्तोंके लक्षण पहले कह चुके हैं परन्तु यहां समग्रामा यह विशेषण जो सामन्तोंमें लगाया गया तिसका यह अभिप्राय है कि सम कहते हैं तुल्यको और अच्छेको भी अर्थात् अर्थी प्रत्यर्थीके समतुल्य ग्रामोंके निवासी हों यद्वा बहुत अच्छे ग्रामों के हों किन्तु तुच्छग्रामों के न हों १५७ ॥

अभि०—इस १५७ वाले मूलश्लोक में दर्शाये हुये सामन्तोंका कर्तव्य भी उस दशा में प्रारंभ होनेयोग्य है कि जब साक्षीलोग न हों यह आशय ऊपर अभिप्रायार्थ से प्रदर्शित हुआ तो फिर उनसे पहले साक्षीलोगों से अपेक्षा ठहरी यही आशय मनुने स्पष्ट करके कहा है—यथा (यदि संशय एव स्यात् लिङ्गानामपि दर्शने । साक्षिप्रत्यय एव स्यात् सीमावादविनिर्णयः) अर्थात्—पूर्वोक्त सामन्तादि समूहकरके सीमालिङ्गों के दिखलाते हुये भी यदि संशय खड़ा होवे किन्तु या तो सीमालिङ्ग न हों या संदिग्ध हों तो फिर साक्षीलोगों के प्रमाण द्वारा सीमावाद निर्णय किया जाये—इन साक्षियों के लक्षण भी बृहस्पतिने दर्शाये हैं—यथा (आगमंच प्रमाणंच भोगकालंच नामच । भूभागलक्षणंचैव ये विदुस्तेऽत्र साक्षिणः) अर्थात्—सीमावाद के निर्णय मध्ये साक्षीलोग ऐसे होने चाहिये जो उस ग्राम भूमि के आगमको इस भांति जानते हों कि अमुकामुक प्रकार से यह भूमि अमुक पुरुषों को संप्राप्त हुई थी तथैव उसका प्रमाण भी कि इतनी भूमि मिली थी और इस भांति भोगकालको कि अमुकामुक समयसे ऋज्जा उनको मिला था और उस दाता तथा ग्रहीताका नाम भी सब साक्षीलोग जानते हों (तात्पर्य इसका यह कि चाहे उन्हीं सामन्तादि समूहों में से जे कोई पुरुष इतना भेद जानते हों वेही साक्षी किये जायें) साक्षीलोग यद्वा सामन्तादि जे कोई पुरुष निर्णय करने पर समुद्यत हों और कदाचित् सीमा चिह्नोंका अभाव हो या संदिग्ध चिह्नों तो निर्णेतु लोगोंको अग्रोक्त नारदके वचनानुसार निर्णय करना चाहिये—यथा (निघ्नगा पदतोत्सृष्टनष्टचिह्नासु भूमिषु । तत्प्रदेशानुमानेन च प्रमाणैर्भोगदर्शने) अर्थात्—जो नदी के प्रवाहसे कुछ चिह्न चल विचल होगये अथवा निपट नष्ट होगये हों ऐसी संशयकी

पृथ्वीओंपर उस प्रदेशमात्रके अनुमानोंसे अथवा नियतप्रमाणोंसे कि इसग्रामकी मूमि ठेठ ग्रामसे प्रारंभ लेकर एकसहस्र दंडकी माप दक्षिण सीमातक प्रसिद्ध है इसीप्रकार पश्चिम आदि चारों दिशाके प्रमाणों से तथैव उसके भोगोंसे कि अमुकामुक टीलेतक या कूप बावड़ी तक सामन्त ग्रामका परिग्रह सबको विदित है तो इस ग्रामका अ-मुकामुक ध्रुवातक होसक्ता है अथवा भोगदर्शन कहने से उसग्रामकी समस्त धरती का रक्बा १२८८ बीघेप्रसिद्ध है और उसके समीपवर्ती सामंतग्रामका इतनारक्बा प्रसिद्ध है कि जिसके सीमा चिह्नभी उपस्थितहों या न हों तो उनग्रामों के रक्बे माप तौल किये जायें इससे सीमा निश्चित होजायगी अथवा स्मार्त्तकालकी अवधि भीतरके प्राचीनभोग चिह्नों को यादिकरके प्रमाण करना तो भी कार्यसिद्ध होसकत है-साक्षी अथवा सामंतादि जे कोई बूभेजायें तिसकीयह अग्रोक्तरीति है-यथाहमनुः (ग्रामेयक कुलानांतुसमक्षंसीम्निसाक्षिणः । पृष्टव्याःसीमलिंगानितयोश्चैवचवादिना ॥ तेष्टातु यथाव्रयुःसमस्ताःसीम्निर्णयम्) अर्थात्-सीमाकेपामजाकर दोनोंग्रामोंके सामंता-दि समूह और वादी प्रतिवादी दोनों के सन्मुख साक्षी लोग सीमा चिह्न बूभने योग्य हैं-और वे बूभेहुये समस्त साक्षी मिलकर जैसा निश्चय वर्णन करें सो सब उनके वचनानुसार कर्गलपत्र पर उस सीमा का नक्शा डोल खींचकर लिख लेना योग्य है कि जिस्से भूलै नही और उनवक्ता साक्षीलोगोंके नाम भी-कदाचित् सीमाचिह्न कुछ संदिग्ध होने के हेतुसे साक्षियोंकेही वचनों पर विश्वास रखनाहो तब साक्षी लोगों से बूभते हुये पहले शपथें देनी योग्य हैं-यथाहबहस्पतिः (शपथैःशापिताःस्वैः स्वैर्ब्रूयुःसीमाविनिर्णयम् । दर्शयेयुश्चलिंगानितत्प्रमाणमितिस्थितिः) अर्थात्-निज निज शपथोंसे शापित किये साक्षी सीमाका निर्णय कहें और निज कहनेके अनुसार सीमा लिंगभी दिखलावें यद्वा सीमा लिंगोंके अभावमें निज कथनकाही प्रमाण कुछ पहुँचावें जिस्से दृढ़ता पाईजाय यह भर्षादा है (निज निज शपथोंसे इस कथनका सि-द्धांत यह है कि अपनी अपनी जातिके अनुकूल जो जो शपथ उनके योग्यहो वही दी जावे) यथा (सत्येनशापयेद्विप्रंक्षत्रियंवाहनायुधैः । गोवीजकांचनैर्वैद्यंशूद्रंसर्वेस्तुपात केः) औरभी संदिग्ध चिह्नोंके वक्ता साक्षीलोग इसअग्रोक्त रीतिसे बूभेजाने योग्य हैं-यथाहमनुः (शिरोभिस्तेगृहीत्वोर्वीस्रग्विणोरक्तवाससः । सुकृतैःशापिताःस्वैःस्वैर्नयेयु स्तेसमञ्जसम्) अर्थात्-लाल पुष्पोंकी माला रक्तवस्त्र पहिरे ओदेहुये मट्टीके बीम अपने शिरपर धरिकें निज निज मुखसे अपने सुकृतों करके शापितहुये ठीक ठीक निश्चय करवावें किंतु पक्षपातसे असत्य नहीं बोलें-निज सुकृतोंसे शापित होना इस रीतिसे कि यह धरित्री रूप मट्टी शिरपर धरी है जो कुछ जानि वृत्तिकर असत्य बोलें तो सब सुकृत मट्टी हो जायें यहां मूलवाक्यमें (नयेयुः) अर्थात् निश्चय करवावें

यह साक्षियोंका बहु वचन केवल दो साक्षीका प्रतिषेधकहै कि सिर्फ दोही साक्षी नियत न करने चाहिये परन्तु एकका प्रतिषेधक नहीं । समझना क्योंकि नारदने एकहूँपर विशेषता दर्शितकरी है-यथा (एकश्चेदुद्वयेत्सीमांसोपवासःसमुन्नयेत् । रक्तमाल्यावरधरोभूमिमादायमूर्धनि) अर्थात्-जहाँएकही साक्षी नियतहोकर सीमाको निर्णयकरना चाहै तौ वह एकसाक्षी एकदिन मात्रकाउपवास नामनिराहारव्रत लेकर सीमा निश्चयकरै परलाल पुष्पोकी मालारक्तवस्त्र धारणाकिये धरित्रीको शिर पर धारिकै सीमा पासजावे-इसमें एक संशयखड़ाहोता है कि इसअग्रोक्त वाक्यमेंएक साक्षीका प्रतिषेधहै-तथया(नैकःसमुन्नयेत्सीमानरःप्रत्ययवानपि । गुरुत्वादस्यकार्यं स्वक्रियेषावहुपुस्थितः) अर्थात्-एकला एक पुरुषचाहै वह प्रामाणिकभी प्रसिद्धहोतौ भी सीमाका निर्णयनहीं करै क्योंकि यहकार्य बहुतबड़ाहै इसहेतुसे यहसीमा निर्णय करनेवाली क्रियाबहुत पुरुषोंपर आरुढ़ करीगईतौफिर क्योंकिएकपुरुष व्रतलेकर सीमानिर्णय करसक्ता होगा-इसमेंयह परितोषहै किजहां अर्थी प्रत्यर्थीमेंसे कोईएक पक्षी उसकोमानै और एकनहीं मानै तहांएकले साक्षीका प्रतिषेधहै परजब दोनोंमिलकर किसी एकपर प्रधानता रखें और वहसाक्षीभी धर्मज्ञ हो तौ प्रतिषेध नहीं-प्रयोजन इसका देखौ परिच्छेद वत्तिस में ७४ मूलश्लोकसे कि (उभयानुमतःसाक्षी भवत्येकोपिधर्मवित्) जहां साक्षीलोग निपट नहीं तहां राजासामंतों द्वारा निर्णयकरै-यथाहमनुः(साक्ष्यभावेत्तत्वारोग्रामःसामन्तवासिनः । सीमाविनिर्णयंकुर्यःप्रयतारा जसन्निधौ) अर्थात्-साक्षियोंके अभावमें सामंत वासी किंतु चारों सीमाके निकट निवासी चारोग्राम अर्थात् उनग्रामों के प्रधान पुरुष मिलकर साक्ष्य धर्मसेही राजाके सम्मुख सीमानिर्णय करै-(साक्ष्यधर्म) सेही करनेका यह भावहै रक्तपुष्प वस्त्रादिक जो जो विधि उनमें कहीगई सो सब १५७वाले योगीश्वरके वचनानुसार इनमेंभी समुन्न नी-जब इनचारों सीमाके सामंत ऐसे नहीं जिनके द्वारा निर्णय होसक्ता तब सामंतोंके संसक्त ग्रामवासी जो उनसे भिडेबसते हों अर्थात् सामंतोंके सामंत चारोंग्राम तिनके वासी प्रधान पुरुष लेकर निर्णय कर्त्तव्यहै-इसीप्रकार उनकेभी अभावमें यादूषितहो जानेमें फिर उनके सामंत लेकर निर्णय करै-तथाचक्रात्यायनः (स्वाधिसिद्धौप्रदुष्टेषु सामन्तेष्वर्थगौरवात् । तत्संसक्तैस्तुकर्त्तव्यउद्धारोनात्रसंशयः ॥ संसक्तसक्तदोषेतुतत्संसक्ताःप्रकीर्त्तिताः । कर्त्तव्यानप्रदुष्टास्तुराज्ञाधर्मविजानता ॥ त्यक्त्वादुष्टास्तुसामंता नन्यान्मोलादिभिःसह । संमिश्रयकारयेत्सीमामेवंधर्मविदोविदुः) अर्थात्-अपने कार्य की सिद्धिमध्ये सामंतोंके दूषित होजानेमें उस कार्यकी गौरवतासे उन सामंतोंके सामंतों द्वारा सीमाका उद्धार करना योग्यहै कुछ चिंता इसमें नहीं इसीप्रकार उनके दूषितहो जानेमें उनके सामन्त लेनेकहे हैं अर्थात् मुख्य भगदातू सीमाके ग्रामसे

परली औरवाले यथाक्रमसे तीनग्रामतक चौतरफा लेनेयोग्य ठहरे इससे धर्मज्ञ राजा कभी दूषित निर्णैता नियत न करै किंतु दूषितहुये सामंतोंको तथैव उनकेभी सामंतों को इत्यादि सबको छोड़ि छोड़िकर अन्य जे कोई सीमा लिंगोंके विज्ञाताहों तिनको मौलादिकोंमें मिलाकर सीमा निर्णय करवावैं यह सब नियम धर्मज्ञोंने कहा-इनका क्रम कात्यायननेभी कहाहै-यथा (तिपानभावेसामंतमौलवृद्धोद्धृतादयः । स्थावरेषट्प्र कारेपिकार्यानात्रविचारणा) अर्थात्-उन पूर्वोक्त साक्षियोंके अभावमें यथोक्त क्रमसे तीनोंभांतिके सामंत और तीनों सामंतोंके अभावमें मौल और मौलों के अभावमें वृद्ध और वृद्धोंके अभावमें उद्धृत आदि निर्णैता किये जासके हैं यह नियम स्थावरके छे भांति विवाद जो ऊपरले परिच्छेदमें कहचुके तिनमें सभीमें समुभन्ता- मौल वृद्ध उद्धृत आदि इनके लक्षण ऊपर६३के परिच्छेदमें आचुके हैं-जब अर्था या प्रत्यर्थी कोई सामंतोंमें कुछ गूढ़ दोष कल्पित करै और वह दोष कुछ प्रत्यक्ष न पायाजाय और इसी हेतुसे ऊर्ध्वाक्त रीति अनुसार सामंतोंका अतिक्रम किया जाय तौ फिर उनमें संख्या गुणभी करने योग्यहैं-यथाहवृद्धमनुः(सामन्ताःसाधनपूर्वनिर्दोषाःस्युर्गुणाव्विताः । द्विगुणास्तृतराज्ञेयास्ततोऽन्येत्रिगुणामताः) अर्थात्-प्रथम जो सामंत नियत किये जायें वे सर्वथा निर्दोष और साक्षियों वाले गुणोंसे संयुक्त होने चाहिये पर जब किसी हेतुसे उन्हें छोड़ि उनके प्रति सामंत लिये जायें तब उन पहिलोंकी अपेक्षा पिछले दुनेलिये जाने चाहिये एवं उन्हें छोड़ि उनके प्रतिसामंत उनसे तिगुनी संख्या होने चाहिये इसी आशयसे योगीश्वरकेभी मूलवाक्यमें चार आठ दशतक संख्या गुण दर्शयिगये इनकी शपथोंका प्रकार जैसा ऊपरवर्णन हुआ सो सर्वत्र समभन्ता-जहां फही मौलतकभी कोई निर्णैता न मिलसके तहां वनचारीलोगभी बूझे जासकते हैं-प्रथाहमनुः-(सामन्तानामभावेतुमौलानांसीम्निसाक्षिणाम् । इमानप्यनुयुजीतपुरुषान्वनगोचरान् ॥ व्याधान्शाकुनिकान्गोपान्कैवर्त्तान्मूलखानकान् । व्यालग्राहानुज्ज्वलसीनन्याऽचवनगोचरान्) अर्थात्-जहां सीमाके आरंभकालिक साक्षी और सामंत और मौलोंका भी अभावहो तद्वत् ऊपर कात्यायनके दर्शाये हुये क्रम से मौलों के पश्चात् वृद्ध उद्धृतभी नहीं और इनके पीछे निम्नोक्त नारदके वचनानुसार सीमा कृपाण भी जब न हों तौ अग्रेक्त इन वनचारी लोगों को भी युक्त करिके बूझै किंतु व्याध चिड़ीमार गोप कैवर्त्त मूलखनक सर्पग्राही उज्ज्वलसी आदि और भी यह सबसे पीछे बूझेजायें-क्योंकि इनसे पहले किसान लोगोंका अधिकार नारदने कहाहै-यथा-(सीमासुचवहिर्यस्युर्यैचतत्कृपिजीविनः । गोपाःशाकुनिकाव्याधयिचान्येवनगोचराः) अर्थात्-ठेठ सीमावोंपर या वाहर उनके जे कोईहों पर उस स्थलके कृपिजीवीनामःकिसानहों तौ यह भेद उनसे बूझाजाय यद्वा गोप चिड़ीमार

व्याध आदि और कोई धनचारी लोग जो जो सीमाके समीप जाने आनेका कुछ कार्य सदा रखतेहैंवे भी वृभेजायै-अब इन सबहीका यथोक्त पहलै पीछेके अनुसार क्रम यह जानो-प्रथम साक्षीलोग १ तीनों भाँतिके सामंत २ मौल ३ दंड ४ उद्धत ५ सीमा कृपाण ६ धनचारीलोग ७-इनमेंसे जिसकिसीने जिसदिन सीमाका निर्णय शपथ उठाकर कियाहो तिसदिनसे लेकर पूरे तीन पक्षकी अवधितक जो कोई राज-दैविक व्यसन उनको न उत्पन्नहो तो उस कियेहुये निर्णयसे सीमा निश्चितहुई जानो-यही अवधि इस अग्रोक्त कात्यायनके वचना नुसार पाईजातीहै-यथा (सीमासंक्रमणे कोशपादस्पर्शतथैवच । त्रिपक्षपक्षसप्ताहदैवराजिकमिष्यते) अर्थात्-सीमाके निर्णय मध्ये तीन पक्षतक और कोशपान विधिहोने मध्ये एक पक्षतक और गुरुयो के पाद छूकर शपथ उठाने मध्ये सात दिनतक दैवराजिक व्यसन देखाजाताहै १५७ कदाचित् उक्त अवधिके भीतर कुछ रोगादि व्यसन उनपर आनिपरै अथवा अन्यसाक्षियोंके कथनानुसार उनके पूर्व कथनों में कुछ मृणा दोषपाया जाय तो फिर उनको दंड होना नीचे कहते हैं १५७ ॥

अथसाक्ष्यादिदुष्टनिर्णेतृणांदंडकरणम् ॥

अनृततुष्टयद्व्याराज्ञामध्यमसाहसम् १५८ पूर्वार्द्ध ॥

पक्ष०-असत्यमें मध्यम साहस दंडसे राजा करके पृथक् पृथक् दंडनीय हैं १५८ ॥

प्रश्न०-मध्यम साहस दंड ५४० पण कहते हैं इतना दंड जुदा जुदा प्रत्येक असद्वादी सामंतोंसे राजालेवै-(पर) इस न्यायसे कि जितना जिसका अपराधहो तिसही के अनुसार लेवै किन्तु २७० पणके ऊपर ५४० पणतक जो कुछ लियाजाय सो सब मध्यम साहस दंड गिनाजाता है कुछ पूरेकाही नियम नहीं यद्यपि यहाँ मूलश्लोकमें सामंतोंका कुछ नाम चिह्न नहींहै तथापि इसहेतुसे सामंत समुभेजाते हैं कि पहले १५७ मूलश्लोकमें योगीश्वरने विशेषकर सामंतही चार आठ दशतक निर्णैता होने कहेथे-दूसरा हेतु इसीका अधिकोक्तिमें भी देखो १५८ ॥

प्रश्न०-दूसरे इसहेतुसे भी सामंत निश्चित होते हैं कि साक्षी और मौलादिको का दंडभी ग्रंथांतरमें कुछ औरहै कि जैसा जैसा नीचेलिखेंगे-तथाचमनु. (यथोक्तेन नयंतस्तेपूर्यतेसत्यसाक्षिणः । विपरीतनयन्तस्तुदाप्याः स्युर्दिशतंदमम्) अर्थात्-साक्षियों के असत्य बोलने मध्ये मनुने केवल दोसौ पणका धन दंडलेना कहाहै-और नारदने सामंतोंका नाम कहकर मध्यमसाहस दंडउनको लिखाहै-यथा (अथचेदनृतं ब्रूयुःसामन्ताःसीमनिर्णये । सर्वेपृथक्पृथग्द्व्याराज्ञामध्यमसाहसम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि जो सामन्त लोगसीमाके निर्णयमें कुछ अनृत बोले हों तो वे अनृतवादी सब सामन्त मध्यम साहस धनदण्ड से राजाकरके दंडनीयहोंगे-कदाचित्

सामन्तोंके संसक्त सामन्तोंने कुछ अनृतबोलाहो तिनको पूर्वसाहस दंडकितु २७० पणतक यथायोग्य जुर्माना नारदनेकहाहै-यथा(शेषाश्चदनृततृयुर्नयुक्ताभूमिकर्मणि । प्रत्येकंतुजघन्यास्तेविनेयाःपूर्वसाहसम्)-अर्थात्-सीमाकार्यमें लगायेहुये मुख्यसामन्तों केशेपकहिये संसक्त प्रतिसामन्त यद्वाउनकेभी प्रतिसामन्त भूठबोलें तौ यह प्रत्येक जघन्य कक्षावर्तीलोग प्रथम साहसदंडसेही दंडनीयहैं-यही दंडनारदने मौल और दृद्धादिकोंकोभी कहाहै-यथा-(मौलदृद्धादयश्चान्येदंडगत्यापृथक्पृथक् । विनेयाःप्रथमेनैवसाहसेनानृतस्थिताः) अर्थात्-मौलदृद्धादिकभी जे कोई और भूठबोलेहा वेभी पूर्वसाहसनाम दंडसेही भिन्न भिन्न प्रत्येक दंडनीयहैं परदंड विधिके मार्गसेही जित ना जिसपर योग्यहो-इसवचनमें आयेहुये आदिशब्दके आशयसे गोप, शाकुनिक व्याध, वनगोचर आदि समुभने-यद्यपि-शाकुनिकादि मनुष्य बहुधा पापबुद्धि होनेके हेतुसे साक्षात्कार सीमाके निर्णयमध्ये नहींनियुक्तहोसके तौभी पहलेदेखेहुये सीमा के विह्वमात्र राजाको जतलानेमध्ये वेभी नियतहोते हैं कदाचित् उन्हीं चिह्नोंके ज-तलातेहुये असत्यबोलें तिसका दण्डयह दर्शायागया-यद्यपि साक्षी आदि अन्यसर्वों की अपेक्षा सामन्तोंपर अधिकदण्ड दर्शायागया परन्तु सामन्त सबसे प्रधान हुआ करतेहैं इसलिये ऐसे लोगोंके मिथ्या भाषित्व में दण्डाधिक्य होना कुछ अयोग्यनहीं है-यहसब दण्ड केवल अज्ञानसेही अनृत बोलेजाने मध्ये समुभा जाताहै क्योंकि जानिवृत्तिकर असत्य बोलाजानेमध्ये कात्यायनजीने सबको अधिकदण्ड दर्शायाहै यथा(बहूनानृतगृहीतानानसर्वेनिर्णयंयदि। कुर्युर्भयाद्वालोभाद्वादण्ड्यास्तूत्तमसाहसम्) अर्थात्-पूर्वोक्त बहुतसे सामन्त आदि साक्षियों में से नियत करिकें लियेहुये निर्णैता लोग जानि वृत्तिकर यदि सबही निर्णैव करनेसे उपरामकरें चाहे लोभसे या भयसे कुछ सङ्कोच करतेहों तौभी उत्तम साहस नाम दण्डसे सब दण्ड्य होंगे किन्तु १०८० पणतक धनदंड उन प्रत्येकोंसे अपराधोंके अनुसार जितना जिसपर योग्य समुभाजाय भिन्न भिन्नलिया जासक्ता है-तात्पर्य इसका यह कि ५४० पणके ऊपर १०८० पण पर्यंत जितनेपण, जिसकिसीके अपराधों अनुसार योग्य समुभे जाकर दंडलियेजायें वेही उत्तम साहसनाम दण्डमें कहलावेंगे कुछ १०८० पणतक पूरेका-ही नियमनहीं-यही दण्डनिर्णैतालोगोंके वचनभेदमेंभीकात्यायनजीने कहा है-यथा-(कीर्त्तितेयदिभेदःस्याद्व्यास्तूत्तमसाहसम्) अर्थात्-जो निर्णैतालोगोंके कथनोंमें परस्परभेदपायाजाय या आगे पीछे उनहीकेस्वकीय वचनों में दोभाँतिपाई जायें जिसे निर्णैयहोना दुर्घट समुभाजाय तौभी उत्तम साहसकरके दण्डनीयहोंगे-इसप्रकारसे निर्णैतालोगोंको अज्ञान यद्वा ज्ञानसहित अनृत बोलनेमध्ये यथायोग्य दण्ड देदेकर तिरसमाका विचारकरनेको प्रारम्भकरें-तथात्रकात्यायनः (अज्ञानोक्तोदंडयित्वापुनः

सीमाविचारयेत्-अपिच-त्यक्तादुष्टास्तुसामन्तानन्यान्मौलादिभिः सह ॥ संमिश्रयका
रयेत्सीमामेवंधर्मविदोविदुः-अर्थात्-अज्ञानादि उक्तियों में राजा दंडदेकर, फिरभी
सीमाको निर्णयकरै-किंतु-दुष्टसामंतादि निर्णैतालोगोंको दंडपूर्वक द्योदिकर पुनि, और
सज्जनलोगोंको मौलादिकमें मिलाकर सीमानिर्णय करवावै यह धर्मज्ञोंका विचारहै-
यद्वा-निर्णैतालोगोंके वचन विरोधमें यदि संभवहो राजा लेख्यपत्रोंसेही निर्णय कर-
वावै-तथाचशंख लिखितों, (सामन्तविरोधेलेख्यप्रत्ययः) १५८ ॥

अथज्ञातलिङ्गयोरप्यभावेसीमानिर्णयप्रकारविवेकोनामपञ्चपट्टितमःपरिच्छेदः ६५ ॥
इस पैसठि संख्याके परिच्छेदमें उसमौलिकी सीमाओंका निर्णय प्रकार समुभ्जा
वेगा कि जिनके निपट कोई चिह्न और उन चिह्नों के विज्ञाता द्रष्टा लोग भी नहीं ॥

अभावेज्ञातचिह्नानाराजासीमा प्रवर्तिता १५८ ॥

भस०-ज्ञाता और चिह्नोंके अभावमें राजाही सीमाका प्रवर्तितकरनेवालाहै १५८ ॥

अथि०-यद्यपि ऐसी दशमें स्वाधीनताहै कि राजा आप अपने विचार के अनु-
सार सीमानिर्णयकरै तौभी प्रथम बहस्पतिका दर्शायाहुआ उपाय नियतकरना योग्य
है कि वादी प्रतिवादीको समुभ्जाकर किसी एकपर विश्वास रखनेका उत्साहदिलावै-
यथाहृबहस्पतिः (ज्ञातचिह्नैर्विनासाधुरेकोप्युभयसंमतः । रक्तमाल्यांबरधरोमृदनादा-
यमूर्द्धनि ॥ सत्यव्रतःसोपवासःसीमांतांदर्शयेन्नरः) अर्थात्-जहाँ सर्वथा सीमालिङ्गोंके
जाननेवालोंका अभावहो और निपट कोई सीमा चिह्न भी न हों और वे, दोनों अर्थी
प्रत्यर्थी धरणीपालके समुभ्जाने यद्वा स्वतः परस्पर संमति के होजानेसेही किसी एक
धर्मज्ञपर विश्वास रखिकर अपनी सीमाका निपटाराचाहै तहाँ एकही सत्यसंध पुरुष
दोनोंका स्वीकार कियाहुआ व्रतोपवास लेकर लालपुष्पोंकी मालारक्तवस्त्र धारणकिये
मट्टीकाढीम शिरपरधरिके दोनोंकीसीमा कल्पितकरैतौ यहप्रकारभी निपटारामध्येश्रेष्ठ
है-परंच-जहाँवादी प्रतिवादी ऐसा करनेको उत्साह न लावै यद्वा ऐसाकरनेयोग्य कोई
सत्यसंधही विश्वासपात्र हाथन आवै तहाँ राजा आपसीमाकल्पितकरै-तथाचनारदः-
(यदाचनस्पृहार्तारःसीमायानचलक्षणम् । तदाराजाद्वयोःसीमामुन्नयेदिष्टतःस्वयम्)
अर्थात्-जब सीमाके विज्ञातासाक्षी सामंतादि और रक्षादिकचिह्नभीनहीं तौ फिर दोनों
कीसीमा राजा आप अपनीइच्छाकेअनुसार कल्पितकरै-किंतु जितनीभूमि दोनोंग्रामोंके
बीचमें भगड़ेपर आरुदहुईहो तिसकोचाहे दोनोंग्रामको आधीअधी बाँटिदे अथवा
जैसा अवसर सम्भवजाने तिसके अनुकूल अपनी इच्छाके अनुसार चाहेएकग्रामको
थोड़ीऔर दूसरे को कुछ, अधिक देकर दोनोंकेबीच सीमा चिह्नकल्पित करवावै-कदा-
चित्-उतनी सभी भूमि देदेनेसे द्वितीयकी, अपेक्षा एकग्रामका उपकाराधिक्य राजास-
मर्के और, यहवातभी प्रत्यक्ष समुभ्जा जातीहो कि इतनी भूमिके न मिलनेसे इसतु-

च्छ ग्रामका निर्वाह दुर्घटहोगा तौफिर दोनोंको न बाँटे किन्तु उसही में लगादेवे-
 यथाहमनुः- (सीमायामविपह्यायांस्वयंराजैवधर्मवित् । प्रदिशेद्भूमिमेकेषामुपकारादिति
 स्थितिः) अर्थात्-सीमा चिह्न और उन चिह्नोंके विज्ञाता भी न होनेसे जो ठीक सीमा
 निश्चित न होसक्तीहो तिसमें राजा आपही धर्मज्ञ समदर्शीहोकर किसीएकको उप-
 कार हेतुसे वहसारीभूमि समर्पणकरै यहमर्यादा है- (अथनिर्णयावसरः) सर्वत्र सीमाका
 निर्णयराजा ऐसे अवसरमें करवावै जब धरतीके चिह्नकिसी तृणादिकसे आच्छादित
 न होरहेहों- यथाहमनुः (सीमां प्रति समुत्पन्ने विवादे ग्रामयोर्द्वयोः । ज्येष्ठमासिनयेत्सी-
 मां सुप्रकाशेषु सेतुषु) अर्थात्-दो ग्रामों की सीमापर विवाद खड़ाहोनेसे ज्येष्ठमासमेंजब
 ग्रीष्म सूर्यके आतापसे तृणादिक तथा जलादिक सूखे होनेपर सबसीमा चिह्नदिखाई
 देते होंतबहीं सीमा निर्णय करै-ज्येष्ठमासके उपलक्षणसे जब कभी ऐसा सूखा अवसर
 मिलैतभी सर्वदा सीमानिर्णय होसकतहै-ग्राम शब्दके उपलक्षणसे नगरादिकभी सब
 समुभेजातेहैं-अतएवकात्यायनः (सामन्ताश्चेत्तु सामन्तैः कुर्यात्क्षेत्रादिनिर्णयम् ।
 ग्रामसीमादिषु तथा तद्भग्नगरदेशयोः) अर्थात्-यदि ग्रामादिक सीमाओंपर या तद्भत्
 नगर देशों की सीमाओंपर सामन्त परस्पर भगड़ारोंमें तौ सामन्तोंसेही क्षेत्र आदि
 निर्णय राजा करै-ग्रामादिक सीमा कहने से गृहादि सीमा भी सब समुभीजाती हैं-
 एवं क्षेत्र आदि निर्णय कहने से सब सीमा निर्णय समुभेजाते हैं किन्तु जहां जैसी
 सीमाका भगड़ाहो उसीके सामन्त भी आवश्यकहैं (अथनद्याविवक्षूमेर्विचारः) तदाह
 बहस्पतिः (ग्रामयोरुभयोर्यत्र मर्यादाकल्पितानदी । कुरुते दानहरणं भाग्याभाग्य
 वशाद्गुणम् ॥ एकत्र कूलपातन्तु भूमेरन्यत्र संस्थितिम् । नदीतीरे प्रकुरुते तस्य तान्न
 विचालयेत् (तस्य भाग्याभागे वशकृतस्येति सम्बन्धः यद्वा तस्य संप्राप्तभूमिकपुरुष
 स्य तां प्राप्तां भूमिनविचालयेद्वा जेति साधुः) अर्थात्-जहां कहीं दो ग्रामों या दो नगरों
 या दो देशों के बीच कोई नदीही मर्यादा नाम सीमा कल्पित होतीहै तौ वह नदी
 मनुष्योंके भाग्य तथा अभाग्य से वश होकर कभी धरती का दान तथा हरण किया
 करती है कि एकओर धरती में कूलपात करके नदी दूसरीओर आप जाटिकती है
 अर्थात् वर्षाकी बहुताइतसे निज तीरोंपर यह भाव प्रकट करती है सो इसकियेहुये
 को राजा कभी विचालै नहीं किन्तु जिसको नदीने भूमिदानकियाहो तिसकी पाईहुई
 भूमि कभी पूर्वस्वामीको न देवै (तो) यह न्याय केवल बिना बोईधरतीका समुभना
 क्योंकि उन्हीं बहस्पतिने बोईहुई धरती का न्यायान्तर वर्णनकियाहै-यथा (क्षेत्रंसस

को पावे-अर्थात् जवतक वही बौद्धहुई खेती पकिकर कुछ अन्नादिकफल देदेवे तबतक पूर्वस्वामी उसका मालिक रहे तत्पश्चात् ऊर्ध्ववचनो के अनुसार वही मालिकहीगा जिसकी सीमायें मिल गई हो-कदाचित् कटी धरतीका परिमाण समुभाजानेकी आवश्यकता पाईजाय तो अग्रोक्तरीतिसे मालूम होसकाहे-तद्यथा (साद्वहस्तशतं यावद्गर्भ-तस्तोरमुच्यते । भाद्रकृष्णचतुर्दश्यां यावदाक्रमतेजलम् ॥ तावद्गर्भविजानीयात् तदन्यत्तोरमुच्यते) अर्थात्-नदीके गर्भस्थानसे प्रारम्भलेकर १५० डेढ़सौ हाथभूमि जहांतक होसकी हो उतनी धरती नदीके (तीर) नाम कूल गिनाजाता है-और गर्भस्थान का यह लक्षण है कि अच्छी वर्षा होनेसे भाद्रकृष्ण चौदसिका नदी में बाढ़ि आकर जलका चढ़ाउ जहांतक जापहुंचे उतना गर्भस्थान कहाता है फिर उसके उपरान्त १५० हाथ भूमि नदीका तीर समुभाजाता है (भयराजदक्षभूमेर्विचारः) जैसे नदी तेसे राजाकी भी दीहुई भूमि फिर वापिस नहीं होती है-तदाह्वहस्पतिः (अन्यग्रामात्समा हृत्य दत्तान्यस्य यदामही । महानद्याथ राज्ञाच कथं तत्र विचारणा ॥ नद्योत्सृष्टराजदत्ता यस्य तस्यैव सामही । अन्यथान भवेत्क्षामो नराणां राजदैविकः ॥ क्षयोद्योजीवने च देव राजवशान्मुष्णाम् । तस्मात्सर्व्वेषु कार्येषु तत्कृतं न विचालयेत् (देवशब्दस्य भाग्यवा-चित्वान्न दीदत्तमपि दैवकृतं भवत्येव) अर्थात्-जहां किसी सीमारूप नदीने या राजने-ही अन्य ग्रामकी धरती लेकर अन्यको देदीहो तहां क्योंकर निर्णय किया जाय ऐसी चिन्तामध्ये कहते हैं कि नदीकी झोड़ीहुई या राजाकी दीहुई जिसको मिलीहो उसीकी वह धरती जानो क्योंकि राज दैविक दोनों भांतिका लाभ जो मनुष्योंको कुछ हुआहो सो अन्यथा विपरीत नहीं किया जासक्ता किन्तु क्षय और उदय तथैव जीवन भी मनुष्यों के देव अथवा राजके वश होते हैं तिसहेतुसे सबकामों में उस देव अथवा राजनेही जो कुछ कियाहो तिसको राजा आदि कोई पुरुष विचाले नहीं (यहाँ देव शब्द भाग्य वाचक होनेसे नदीका जो करना है सो उस पुरुषकेही भाग्यका कर्तृत्व जानो) -(यहाँ राजाकरके दीहुई धरतीके वापिस होने मध्ये जो प्रतिषेध अभी दर्शाया तिसका किंचित् प्रतिप्रसव भी निज उन्हीं वृहस्पतिने दर्शाया है) कि श्रमुकामुक धरती वापिस होनेका प्रतिषेध मत समुभौ-तद्यथा (याराज्ञाको धलोमेन झलन्यायेन वा हता । प्रदत्तान्यस्य दुष्टेन न सा सिद्धि मवाप्नुयात्) अर्थात्-जो कोई धरती किसी दुर्जन राजा ने कुछ श्रौव लोभ या झल न्यायसेही हरिकर और को देदीहो सो वह धरती दान सिद्धिको न पहुँचै किन्तु कोई धार्मिक राजा ऐसी धरती वापिस लेकर पूर्व-स्वामी को देसकाहे-परंच-ऐसा करना केवल उसी व्यवस्था में संसूचित है जो पूर्व स्वामी की वह धरती स्वत्व हेतु भूत प्रतिग्रह आदि प्रकारों द्वारा पाई हुई प्रमाण पावे-क्योंकि-स्वत्व हेतु भूत प्रतिग्रह आदि प्रमाणों के न होने में निज उन्हीं वृहस्प-

ति ने वह न्याय भी दर्शाया है कि जिस्से कोई राजा ऐसी धरती पूर्व स्वामीको न वापिसकरवावे-तबथा (प्रमाणरहितांभूमिभुज्जानोयस्ययाहता । गुणाधिकायवैदत्तातस्य तांनविचालयेत्) अर्थात्-धरती प्राप्तहोनेके प्रमाणसे विहीन धरती भोगतेहुये जिस किसीकी जो धरती हरीजाकर किसी गुणाधिक पुरुषको देदीगईहो सोउसपानेवाले-काहीधनहै इस्से ऐसीधरतीको राजा नहींविचालै किन्तु पूर्वस्वामीकोनदेवे-क्योंकिउस का स्वत्व उसमें सञ्चानहींथा-स्वत्वकी सचावट करनेवाले अग्राक्त स्वत्वहेतुभूत आ-गमोंके मार्गभी सर्वत्र गौतम और मनुकेकहे समुझने-यथाहगौतमः (स्वामीरिक्थक्य संविभागपरिग्रहाधिगमेपु-भवति-ब्राह्मणस्याधिकलब्धक्षत्रियस्यविजितंनिर्वैष्टय शूद्रयोः-मनुस्तु-सप्तवित्तगमाधर्म्यादायोलाभः-क्रयोजयः । प्रयोगः-कर्मयोगइचसत्प्राति ग्रहएवच) अर्थ इनका देखो ४३ के परिच्छेदमें विस्तार सहित १५८ ॥

अथगृहादिस्थानानांसीमादिविवादेष्वपिपूर्वोक्तन्यायमूलतयाऽतिदेशधर्मविवेकोनाम पट्टपटितमःपरिच्छेदः६६ ॥

इस बाँझिठि संख्या के परिच्छेदमें गृहादिक स्थानोंकेभी सीमाआदि विवादोंमें पूर्वो-क्त न्यायकी तुल्यता पाईजानेसे उसन्यायका अतिदेश धर्मजतलातेहैं (और) जो कुछ अधिक विशेषता होगी सोभी जानीजायगी ॥

भारामायतनग्रामनिपानोद्यानवेदमस्तु । एषएवविधिर्जोयवेपम्बुप्रवहादिपु १५९ ॥

अस०-आराम, आयतन, ग्राम, निपान, उद्यान, वेदम इनमें औरवर्षाम्बु प्रवहा-दिमेंभी यहीविधि ज्ञातव्यहै जो पहले वर्णन हुईथी १५९ ॥

अभि०-(आराम) बागीचा आदि जो फलपुष्प आदि अपेक्षा से विनिर्मित हुआ हो (आयतन) एकस्थान विशेष जो सर्व साधारणों की बैठक हेतुसे या तृणादिसंचय हेतुसे कोईजगहजुदीसमुभीगईहो (ग्राम) प्रसिद्धहै और उसीके उपलक्षणकरकेनग-रादिकभी समुझने (निपान) बापी कूप आदि पानीयका स्थान (उद्यान) क्रीडाभूमि आदि कोई प्रयोजनवाली जगह (वेदम) घर हवेली आदि इनसबके बादविवाद मध्ये निर्णयका प्रकार जैसा सीमाके सामन्त आदि साक्षियोंद्वारा करनाकहा अथवा उन के निपट अभाव में निज राजाही निर्णेतार दार्शित हुआ तैसा इनमें भी सबवथा सम्भव समुझलेना और (वर्षाम्बुप्रवहा) नाम बरसाती जलके बहनेवाली मोरी आदि में भी यहीविधान और (आदि) शब्दके आशयसे प्रामाद आदि अर्थात् बड़ेबड़ेदेव मन्दिर या राजमन्दिर आदि महल और गढ़कोट आदि सभी समुझने १५९ ॥

अधि०-प्रासाद आदि स्थानोंकी गणना कात्यायनने स्पष्टभावसेकरीहै-यथा-(क्षेत्र कूपतडागानांकेदारारामयोरपि । गृहप्रासादावसथनृपदेवगृहेषुच) अर्थात्-खेत कूप तांलाव और (केदार) नाम थोड़े जलकी क्यारी थाउला आदि (आराम) बागीचा

आदि(श्व) द्योतकान (आसाव) वडेमहल और कोट आदि तद्वत् राजमन्दिर देव-
मन्दिर इनसबहीके विवादों मध्ये निर्णयका प्रकार वहीसमुझना जो कुछ पहलेवर्णन
हुआथा-यहसब सीमा निर्णय विधिके अतिदेशधर्मद्वारा एकसामान्य प्रकार दर्शित
कियागया परन्तु इनके निर्णयका जो विशेष प्रकारहै सो यहस्पति ने दर्शायाहै-यथा-
(निवेशकालादारभ्यगृहचर्यापणादिकम् । येनयावद्यथाभुक्तंतस्यतन्नविचालयेत्) अ-
र्थात्-गृहादिकों के निवेशकाल कहिये निर्मित होनेके समयसे यद्यपहले किसीस्वामी
के परिग्रह में आजानेकेही कालसे लेकर उसकी (श्वचर्या) नाम घरकाडौल प्रचार
भूमिनिकास द्वार आदि यद्य हाट दूकान आदि जैसाडौल जितनी भूमितक जिस
पहले स्वामीने भोगाहो तिसके उतने डौल युक्तभोग को राजा नहींविचाले किन्तु
उस्सेपीछे बसनेवाली किसी परोसी भगड़ालूके सुखहेतु से अन्यथा न करदेवे(इसमें
निवेशकालके आरम्भसे लेकर जैसाडौल कहने से मध्यकालकृत व्यवस्थाका निवे-
र्त्यत्व सूचित हुआ है अर्थात् बीचमें जो कोई बात नवीन कल्पित हुईहो तिसको
राजा मिटिसक्ताहै यदि किसीपूर्ववासी को उसवातसे दुःखसमुभाजाय) यहाँपूर्वकाल
अथवा मध्यकालका यह निर्णय है कि सबसे पहले किसी भूमिपर किसी स्वामी ने
कुछस्थान कल्पितकिया तो उस कल्पित होने का समय यद्यपि एकप्रकारका निवेश
काल है और इस कथन से यहवात सिद्धहोती है कि जैसाडौल उसी निवेश कालमें
बनिसुकाहो वही रहना चाहिये किन्तु उस्से पीछे बीच में जो कोई बात कल्पितहो
सो मिटसक्ती है तथापि यह नियम उसी अवस्था तक समुभा जा सक्ता है
कि उसके निवेशकाल से पीछे कोई और भी स्थान किसी प्रतिवासीने कुछ क-
ल्पित कियाहो अर्थात् जबतक कोई और प्रतिवासी नहीं बसताहो तबतक जो कुछ
उसने धारम्भार कल्पित कियाहो सो सब निवेशकालके आरंभमेंही गिनतीहै-एवं-
जहाँ पूर्वस्थान का निर्माता कुछ दिन बसिकर छोड़िजाय और वह स्थान किसी द्वि-
तीय स्वामीके परिग्रहमें धर्मानुसार आवे जबतक कोई और प्रतिवासी उसके लगा-
हटमें न बसताहो और वह द्वितीय स्वामी जो कुछ बीचमें भी कल्पित करे सो सब
निवेशकालके आरंभसेही कल्पितहुआ समुभा जासक्ताहै (पर) जब उसके छोड़जाने
से पहले या पीछे कोई और प्रतिवासी भी बसिसुकाहो तिसके पीछे किसी द्वितीय
स्वामीके परिग्रहमें यदिवही पहला स्थानकभी आवे तो अब उसका कल्पित करना
मध्य व्यवस्था समुभी जायगी यदि किसी प्रतिवासीको दुःखमिलना समुभाजाय अ-
न्यथा जो प्रतिवासी आदि उपस्थित किसी मनुष्यको कुछ पीड़ा अथवा हानिसंभव
नहीं समुभाजाय तो यह नवीन कल्पन भी राजा अपने विचारसे सुस्थिर बना रख
सक्ताहै या न्यूनधिक भाव शोधन करनेकी आज्ञा भी देसक्ताहै-अत्रोक्त जोजोडौल

निवेशकालके आरंभसेही कल्पितहुये निश्चितहों यद्यपि उनसे प्रतिवासी आदि किसी उपस्थित जनको अनिष्टहेतु भी कुछ समुभाजाय तौभी वेनिर्वातितनहीं किये जासक्ते हैं-यथाह्वहस्पतिः (वातायनप्रणालीचतथानिर्व्यूहवेदिका । चतुःशालस्यन्दनिका प्राङ्निविष्टात्रचालयेत्) अर्थात्-(वातायन) गवाक्ष जालभरोखा रोशनदान आदि (प्रणाली) पनाला, पतनाला, मोरी आदि जिस्से घर आँगणका जलकी चढ़ाई आदि निकसै (निर्व्यूहवेदिका) नाम द्वार आगे छज्जा या चवूतरा आदि और द्वारसन्मुखप्रांगणभूमि भी (चतुःशालस्यन्दनिका) नाम चौवाड़ा अटारीमेंसे जो पतनाला या खिड़की आदि निकास लेगये हों इससबको राजा पहले बने बिचालै नहीं-कात्यायनोपि (मेखलाभ्रमनिष्काशगवाक्षान्नोपरोधयेत् । प्रणालीगृहवास्तुश्चपीड्यन्दंभगभवेत्) अर्थात्-(मेखला) जो भीतका सहारा पुस्ता बाँधागयाहो यद्वा ऊपरकी कँगनी जो चौतरफा छोटी छज्जी के अनुरूप भीतकीरक्षा अथवा शोभा रक्खीजातीहै (भ्रम) अर्थात् जलका निकास जिसमें घरकी मोरी जाकर मिलती हैं (निष्काश) नाम द्वार ऊपर छज्जा (गवाक्ष) नाम वायु प्रवेश होनेके भरोखे आदि (प्रणाली) घरकी मोरी पतनाला आदि (गृहवास्तु) गृहसंबंधी बास भूमि जो बैठने बसने योग्य हो इनको रोकें नहीं और जो कोई इनको व्यर्थ पीडित करताहो तिसको राजा दंडदेवे-परंतु येही उक्तचीजें जो जो पहलेसे नहों तौ फिर पीछे निर्मित करने में यदि औरोंको अनिष्ट खड़ाहोता हो तिनके करने का प्रतिषेधहै-यथाहकात्यायनः (निवेशनमयादूर्ध्वनैतेत्योज्याः कदाचन । दृष्टिपातं प्रणालीं चनकुर्यात्परवेष्टमसु) अर्थात्-ये सब ऊपर कहे पदार्थकभी निवेशकाल से उपरांत नहीं लगाने योग्यहैं किजिनसे किसी औरको अनिष्ट खड़ा होताहो और भी (दृष्टिपात) नाम भरोखा आदि या प्रणालीको पराये घरोंकेबीच अथवा द्वार सन्मुखनहीं बनावे ॥ (भ्रमर्तोमातुद्विप्रसंगात् अवस्कारदीनामप्यकरणविवेकितव्यम्) अर्थात् सीमा शुद्धि के प्रसंगसे इसी स्थलपर यह मर्यादा भी ज्ञातव्य है कि औरोंकेघर दीवार समीप कूरा कर्कट आदि मलीनताकरनेका प्रतिषेधहै-यथाह्वहस्पतिः (वर्चःस्थानं वृद्धिचयगतौ चिह्नप्राप्नुसेचनम् । अत्यारात्परकुड्यस्यनकर्तव्यकथञ्चन) अर्थात् (वर्चःस्थानं) द्वार डोबी आदि हगने मूतनेका स्थान (वृद्धिचयः) पोर अलाउभट्टी आदि अग्निका समूह (गर्तं) गड़हिला (उच्छिष्ट) जूठी पत्तल आदि फेंकना (बंधुसेचन) कीचड़करना इन बातोंको पराईभीतके अत्यंत समीप कभी कैसेहू न करना चाहिये अत्यंत समीप की यह अवधिहै कि दो हाथ जगह छोड़िकर कर्तव्यहै और दो हाथोंका परिमाण इमारती गजभरलेनायोग्य है-तथाहकात्यायनः (विष्णुत्रोदकमेवञ्चवाह्निश्चअग्निवेशनम् । अरलिद्वयमुत्सृज्यपरकुड्वान्निवेशयेत्) अर्थात्-विष्णुमूत्र जल प्रक्षेप अग्निसमूह (श्वधं) छिद्र गड़हिला (निवेष्टानं) बैठना यह सब काम पराईभीतसे दो अरलिनाम

दोहाथ जगह झोड़िकरके करे-अरबि-यद्यपि-एक बिलौदामात्र पहुँचाकी गाँठितक-भी कही जातीहै परयहाँ मुटुविंधा हाथ कुहनी की गाँठितक अपेक्षितहै कि जितना एक इमारती गजका अन्धालाक विदितहै ऐसी दो अरबि नाम इमारती गजभर जगह ब-चानी योग्यहै अर्थात् इसके भीतर करना, अत्यारात् किया कहाताहै-इसके सिवाय-संसरण अर्थात् सर्व साधारणों का दगड़ा भी रोकना या बिगाड़ना प्रतिषिद्ध है यथाह वहस्पतिः-(यांत्यायान्तिजनायेन पशवश्चानिवारिताः । तदुच्यते संसरणं नरो द्रव्यंतुकेनचित्) अर्थात्-जिसमें मनुष्य और पशुभी अनिवारित विनारोक टोक जाते आतेहों सो संसरण मार्ग कहिलाता है वह किसी करके रोधना या बिगाड़ना चाहिये-एवं-चौराहा आदि भी रूँधने योग्य नहीं-यथाहनारदः-(अवस्करस्थल श्वभ्रमस्यन्दनिकादिभिः १ चतुष्पथसुरस्थानराजमार्गान्नरोधयेत्) अर्थात्-(भवस्कर) कूरा कर्कट घूरा विष्टा मूत्र आदि (स्थल) टीला चवुतराआदि (श्व) गड़हिला (धम) जलका निकास नाली आदि (स्पन्दनिका) जो अटारी की छतों से जलकी मोरी गिरतीहों यद्वा भूमि के वृक्षादिक जिनकी शाखालम्बी फैलीहों यह भी अर्थ समुझना और (आदि) शब्दके आशय से जे कोई और चीज़ इसीप्रकार कीहों-दृष्टान्त-जैसे किसी छप्परका कोना लम्बा फैलजाय इत्यादि बहुधावातें ऊँहा करनी इनसे कोई चौराहा यद्वा देवस्थान तथैव राजमार्ग बड़ी सड़कों को रूँधै तथा बिगाड़ै-नहीं-यद्यपि-राजमार्ग बड़ी सड़कों को सामान्यभाव कहते हैं परश्व उसमें एक विशेषताहै और चौराहा यद्यपि चारमार्गों के संघातकोही कहतेहैं तथापि उसकीएक विशेषता से सामान्य सड़कें भी चौराहा तुल्य मानीजातीहैं-तथाचकात्यायनः-(सर्वेज नाःसदायेन प्रयान्ति सचतुष्पथः । अनिपिद्धायथाकालं राजमार्गः सउच्यते)-अर्थात्-अनिपिद्धानाम विनारोके टोके साधारण सभी मनुष्य हरवक्त जिसमें जातेफिरतेहों वह सामान्य मार्ग भी चतुष्पथ समुझाजाताहै और जिसमें नियतकाल परही सबजा सकेहों किंतु कुसमयका जाना जहाँ राजपुरुषोंकरके रोकाजाय सो बहुराजमार्ग माना जाता है-इसके सिवाय-जहाँ खेतके समीप अथवा बीचमें सर्वदामार्ग चलाआताहो तहाँ क्षेत्रपति अथवा क्षेत्रकर्षक ऐसे मार्गका निरोधनकरे-तथाचशङ्खलिखितों-(मार्ग क्षेत्रे पथिविसर्गो राजमार्गे रथस्य परिवर्त्तनम्)-अर्थात्-राहवाले खेतमें राहझोड़िकर जो-तनावाना योग्यहै और उसमें रूँधि लगाना अनुचित एवं राजमार्गमें रथका परिव-र्त्तन कहिये घुमाव झोड़िदेना योग्यहै कि जितनी भूमिसे रथादिक यान परस्पर भिड़ ने बिना घूमिसके हों उतनी भूमि कोई निकटवासी अपने स्थानादि किसीहेतु करके रूँधै-नहीं-या कोई और बटोही आदि किसी गाड़ी और पशुवादि के संघात करके रोपे नहीं किन्तु ऐसा करनेवाले यथा पराध दंडनीय हैं-तथाहवहस्पतिः-(यस्तत्र संकर्त

श्वभ्रंशक्षारोपणमेव च । कामात्पुरीषंकुर्याच्चतस्यदंडस्तुमापकः) अर्थात्-जो कोई ऊपर कहेहुये संसरणोंमें कुछ (संकर) नाम गाड़ी और पन्थादिकसे अति संघटकरे यद्वाकोई भौति गढ़हिला यद्वा वक्षारोपणकरे अथवा इच्छा पूर्व हग्मिदेवे तिसपर एक मापक जुमानादंड है (अपराधाल्पत्वान्मापोत्रताधिकः) इसके सिवाय जे कोई ठेठ राज मार्ग में कुछ हगने आदि मलीनताकरें तिनपर अधिक दंड कहा है-यथाहमनुः- (समुत्सजद्राजमार्गेयस्त्वमेध्यमनापदि । सद्योकार्पापणोदयादमेध्यचाशुशोधयेत्) अर्थात्-जो कोई राजमार्ग में कुछ आपत्काल विना मलीनता छोड़े वह दो कार्पापण दण्ड देवे और उस मलीनता कोभी शीघ्र शोधनकरे-विपत्ति युक्तादिक ऐसा करनेवालोंपर यहदण्डनहीं किंतु उनका दण्ड और है-यथाहमनुः(आपद्गतस्तथावद्वागर्भिणीवालएवच । परिभाषणमर्हति तच्चशोधमिति स्थितिः) -अर्थात्-आपत्ति में पैसाहुआ तथा वृद्ध गर्भिणी वालक इनमें से यदि कोई मैलाकरें तो यह केवल क्रूर वाक्य सुनिवे योग्यहैं और मैलाभी संशोधनकरें यह मर्यादाहै-तड़ागादिकमें मलीन करनेमध्ये राजमार्ग से भी अधिक दण्डहै-तथाहकात्यायनः-(तड़ागोद्यानतीर्थानियोऽमेध्येन विनाशयेत् । अमेध्यशोधयित्वा तु दण्डयेत् पूर्वसाहसम्)-अर्थात्-तालाब क्रीड़ा भूमि तीर्थ इनको जोकोई अशुचि वस्तुओं से विनाशे वह उस मलीनताके शोधवाने पीछे पूर्वसाहस नामदण्ड २७० पणतक दिलवाने योग्यहैं-और-जे कोई मलीन वस्त्र धोने आदि से प्रसिद्ध तीर्थोंको विगाड़ें वेभी यही दण्डपावें-यथाहकात्यायनः-(दूषयेत्सिद्धतीर्थानि स्थापितानि महात्मनि । पुण्यानि पावनीयानि प्राप्नुयात् पूर्वसाहसम्)-अर्थात्-महात्मालोगों के स्थापितकिये पवित्र करनेवाले पुण्यरूप सिद्धतीर्थोंको यदि कोई दूषितकरे पूर्वसाहस दण्डपावें १५९ ॥

(अथसीमाप्रभेदनादौदण्डः)

१. मर्यादाया प्रभेदे तु सीमातिक्रमणे तथा । क्षेत्रस्य हरणे दण्डावपमोत्तममध्यमाः १६० ॥

अथ०-मर्यादाके तोड़नेमें तथैव सीमाके अतिक्रम करने में और खेतके हरने में क्रमसे अधम उत्तम मध्यम दंडहोगे १६० ॥

अभि०-यहाँ सीमा और मर्यादा दोनोंका एकही भाव समुझना किन्तु अनेकखेतों का भिन्नत्व दर्शानेवाली झोड़ीहुई साधारण धरती मर्यादा कही जातीहै अर्थात् वह भी क्षेत्रसीमाहै यदि कोई कर्पक जोता आदि ऐसी मर्यादाको कुछ तोड़िडालें तो उस पर अधमदंड नाम पूर्वसाहसदंड २७० पणातक होसकाहै और जिसने उसी मर्यादा नाम सीमाको उल्लंघि अथवा तोड़िकर कुछ धरती दावीहो तिसपर उत्तम साहस दंड १०८० पणातक होसकाहै क्योंकि उसने निपट सीमा चिह्न मिटाया और जिसने कोई खेत किसीको भयादिक दिखराइकर हरिलियाहो या हरनेके मनोरथ से कुछ

उद्यम कियाहो तिसपर मध्यम साहसदंड ५४० पणतक होसकाहै कि जितना उसका अपराध समुभाजाय-यहाँ क्षेत्रमात्र कहिनेसे घर बागीचा आदि सबकी सीमा समुभिलेनी जिनका चर्चाऊपर हुआ हो १६० ॥

अधि०-ऊर्ध्वोक्त दंडनियमोंमें अग्रोक्तविष्णुके वचनसे कुछ विरोधनहीं समुभना यथाहविष्णुः-सीमाभेत्तारमुत्तमसाहसदंडबित्वापुनःसीमांकारयेत्-अर्थात्-सीमाभेद करनेवालेको उत्तम साहस दंडदेकर उससे सीमाफिर बनवावैबल्कि ऐसेस्थलपरफिर उसको खेतजोतने नहींदे-इसवचनमें सीमाका भेत्ताकहिनेसेभी तात्पर्य वहीहै कि जिसने सीमा तोड़िकर कुछधरती दावीहोकिंतु अन्यथाइतना दंडकहिना विपरीतहोता-कदाचित् कोई अपनाखेत आदि समुभिकर बिराना आतिमात्रसेही हरताहो तौभी दोसौपणका दंडहोनायोग्यहै-यथाहमनुः-(गृहंतडागमारामक्षेत्रंवाभीपयाहरन् । शता निपंचदंड्यःस्यादज्ञानाद्दृष्टिशतौदमः)-अर्थात्-घर तालाब बागीचा अथवाखेत कोई भय दिखराकर जो हरताहो तौ वह पांचसौ तक दंड देनेयोग्यहै और जोबिनाजाने धोखेमात्रसेही हरताहो तौ वह दोसौ पणतक देनेयोग्य है-वृद्धमनुस्तु- (स्थापितां चैवमर्यादामुभयोर्यामयोस्तथा । अतिक्रामंतियेपापास्तेदंड्यादृशतंदमम्)-अर्थात्-जेकोई दोनो ग्रामबीच स्थापितहुई मर्यादाको तथैव क्षेत्रआदि और किसी मर्यादा को अतिक्रम करतेहैं वे पापीत्वोग दोसौपणसे दंडनीय हैं-इसमेंयोगीश्वरकी अपेक्षा दंडथोड़ा कहागया-शंखलिखितौतु-सीमाव्यतिक्रमेत्वष्टसहस्रम्-अर्थात्-सीमाका व्यतिक्रम करनेमें आठ सहस्र पणतक दण्डयोग्य है-इसमें सबसे अधिक दण्ड दर्शाया गया-परन्तु मनु और योगीश्वर शंखलिखित वृहन्मनु इनके वचनोंमें जो दण्ड की अधिकता वा न्यूनतासे विरोध पायाजाताहो सो यह विरोध सीमाकी गुरुता लघुता के अनुसार तथा कर्ताके अपराधोंकी गुरुता लघुताके अनुसार और नुकसानोंकीभी गुरुता लघुताके अनुसार यथा संभवयथा अवसरके अधीन सब अविरोधहै क्योंकि दंड विधानोंकी मर्यादें दंडप्रकरणमें बहुभाँति वर्णनहुईथी उन सबका योग विचार करनेयोग्यहै॥(अपसीमासंविज वृक्षादिफलन्यायः) यथाहकात्यायनः-(सीमामध्येतुजातानां वृक्षाणक्षेत्रयोर्द्वयोः । फलपुष्पंचसामान्यक्षेत्रस्वामिपुनिर्दिशेत्)-अर्थात्-दोनों खेतकी सीमाबीचलगे वृक्षोंमें फल पुष्पआदि जो कुछ पैदाहोताहो सो सबसामान्यभाव दोनों खेतके स्वामियोंको मिलनेकी आज्ञादेवै जिनकी जमींदारीहो-किंतु कोई और जो उनवृक्षोंके फलादिक तोड़े तिसके अपराधानुसार दंडसूचितहै-जहाँकहीं- ऐसाडोल संभवहो कि वृक्षादि किसी एककेखेतमें उत्पन्नहों और शाखाउनकी दूसरेके खेतमेंजा फैलीहो तिसका न्यायभी कात्यायनजीने कहाहै-यथा-(अन्यक्षेत्रेतुजातानांशाखायत्रा न्यसंस्थिताः । स्वामिनंतंविजानीयात्पस्यक्षेत्रस्यसंश्रिताः)-अर्थात्-जहाँ अन्यखेतके

पैदाहुये वृक्षोकी शाखा अन्यखेतमेंभी फैलीहों तहांमालिक, उसे समुझना जिसके खेतमें उत्पन्नहुये १६० ॥ ।

(अथपरभूमौसेतु कृपादि करण नियमः)

• निनिपेधोत्पन्नाधस्तुतेतु कल्याणकारकः । परभूमिहरन्कूप स्वल्पक्षेत्रोवहृदक १६१ ॥

भक्ष०—पराई भूमि हरतेहुये थोड़ायाधक सेतु जो कल्याणकारकहो निपेध करने योग्यनहीं एवंकूपभी जो थोड़ा खेतघेरनेवाला बहुत जलकाहो १६१ ॥

भनि०—जहाँ पराई भूमिका भी यद्यपि नाशहोना संभवहो जिसमें कोई सेतु अथवा कूप बावड़ी आदि जलाशय निर्मितकरनेकी इच्छा खड़ीकरताहो और उस भूमिके स्वामी से इसकामकी आज्ञा मिलनी किसी प्रकारसेभी इच्छा रखताहो तो उस भूमि स्वामी को निपेधकरना योग्य नहीं और सिद्धांत इसका यह कि जो वह उसको मूल्य आदि प्रकारोंसे भी देने में अनुरोधकरे तो फिर राजाके विचार से होसकतहै पर उस विचार में इनबातोकी प्रतिज्ञा है कि वहसेतु अथवा कूप तड़ाग आदि थोड़ी हानिकारक होकर बहुतसा उपकार करनेवाला संभव हो तो वनिसकता है अन्यथा जब नयादि समीपता आदि कारणों से या और भांति के ही किसी कारणसे कुछ थोड़ालाभ हानि बहुत समुक्ति परती हो तो वनिसकने का प्रतिषेध होगा अथवा जहांहानि लाभ बराबर हों तोभी नहीं वनिसक्ता क्योंकि जितनालाभ अनेकोको मिलकर समुभागया उतनी हानि केवलएक भूमि स्वामीपर आरुढ़ हुई सो यह न्याय विरुद्ध है १६१ ॥

भधि०—अत्रनारदवचन प्रमाणं-यथा-(परक्षेत्रस्यमध्येतुसेतुर्नप्रतिपिध्यते । महागुणोत्पदोपदचेद्वृद्धिरिष्टाक्षयेसति) अर्थात्-पराये खेतमेंभी सेतुनहीं रुकता है पर जो बहुतसा गुण देनेवाला थोड़ा दोपिल हो क्योंकि अतिशय वृद्धि थोड़ीहानि होनेपर भी प्रियहोतीहै-सेतुभी दोभांति का होताहै-तथाचनारदः-(सेतुश्चाद्विविधोज्ञेयः खेयोर्वध्यस्तथैवच । तोयप्रवर्त्तनात्खेयोर्वध्यः स्यात्तान्निवर्त्तनात्) अर्थात्-सेतु दोभांति कासमुझनापहिला खेयदूसराबंध्य किंतु जलकीप्रवृत्ति जारीकरनेवाला खेयकहिलाताजैसे नाली आदि दूसराबंध्य पुलकी जाति उसे कहते हैं कि जलपर बांधलगानेसे मनुष्यादिक पारहोसकें यद्वा किसी और कामकी सिद्धि समुभीजाय-यह सब नियम क्षेत्र स्वामीके प्रतिकहेगये अब निचले मूलश्लोकसे बनानेवालेको उपदेशहोगा १६१ ॥

• स्वामिनेयोनिवेद्यक्षेत्रेसेतुं प्रवर्त्तेयत् । उत्पन्नेस्वामिनेभोगस्तदभावेमहापते १६२ ॥

भक्ष०—जो स्वामीको निवेदन करनेविनासेतु उसके खेतमें प्रवर्त्तितकरे तो संसिद्ध होजानेपर स्वामीका भोगहो उसके अभावमें महीपतिका १६२ ॥

भाम०—सेतु अथवा कूप तड़ाग आदि बनानेवालेको यह योग्यहै कि जिस धरती

में बनाना सोचें उसके स्वामीसे या स्वामीके अधिष्ठित वंशियोसे इस बातकी आज्ञा चाहै पुण्य अर्थ यद्वादाम देकर पहलेलेले अथवा स्वामी आदिके अभावहोने में उस देशके राजासेही आज्ञा लेकर निर्मित करें तो उसवस्तुका वह आपस्वामी है—पर जो स्वामी या स्वामीके वंशियोको जतलाये बिना अथवा उसके अभावमें राजा की भी आज्ञालिये बिनापराये खेत में जलाशय आदि निर्मित करें तो उसकाम के बनिजानेपर क्षेत्रस्वामी काही भोगहोगा किंतु क्षेत्रस्वामी उसका मालिकहोकर लाभ उठावै अथवास्वामीके नहोनेमें उसदेशकराजा मालिकहो यहीउसपरदंड है ॥१६२॥

अपि०—अत्रसदाशिवः—(वापीकूपतडागानाखननंक्षेत्रोपणम् । परानिष्टक्रेदेशेनगृह कर्तुमर्हति) अर्थात्—जहां पराया अप्रिय होना समुभाजाय ऐसी भूमिपर वापी कूप तडागोंका खोदना तथा रुक्षोंका लगाना और स्थानका बनाना कर्त्ता करसकने योग्य नहीं—सेतु कूप तडाग आदि जो पहिलेबने बिगड़े परेहो और उनका संस्कार मरम्मत आदि कोई करनाचाहै तो भी यही व्यवस्थाहै जो अभीऊपरकही—तदाहनारद—(पूर्वप्रवृत्तमुत्पन्नमष्टप्रास्वामिनंतुय । सेतुप्रवृत्तयेत्कश्चिन्नसतत्फलभाग्भवेत् ॥ मृतेतुस्वामिनिपुनस्तदंश्येवापिमानवे । राजानमामंश्यततः कुर्यात्सेतुप्रवर्त्तनम्) अर्थात्—पहि लाजारी हुआ बिगड़ा खारिज पराहो या गुप्त धरतीमेंसे खुलिकर उत्पन्न हुआहो ऐसा कोई सेतु जलाशय जो स्वामीके बूके बिना मरम्मत करिके जारीकरै सो वह जारी करनेवाला उसके लाभादिक फलका मालिक नहीं होगा—इसलिये उसके स्वामीसेही बूझिकर मरम्मतकरै यद्वा स्वामीके मरजानेमें उसके वंशके अधिकर्त्ता लोगोंसे या उनके भी अभाव में उसदेशके राजासे निवेदन करिके सेतुजारीकरै—कात्यायनोपि—(अस्वाम्यनुमतेनैवसंस्कारं कुरुतेतुय० । गृहोद्यानतडागानासंस्कर्त्ता भवेत्तनु ॥ देयं स्वामिनिचायातेतन्निवेद्यनृपेयति । अथावेद्यप्रयुक्तस्तुतद्गतंलभतेव्ययम्) अर्थात्—कात्यायन भी यह कहतेहैं कि जो कोईपुरुष गृहदेवादि मंदिर या उद्यानतडागवापी कूप आदि किसी पहलीवनी चीजोंकी मरम्मत स्वामीके अनुमत बिनाकरताहै वह उन चीजोंका मालिक नहींहोता परन्तु इतनान्याय विशेषहै कि जो स्वामीके अनुपस्थित होनेमेराजासे निवेदन करिके संस्कार कियाहो और उसवस्तुका स्वामीकभी त्रिदेशते आज्ञाय और वहदावाकरै तबतौ राजादावाकरनेवाले स्वामीसे बहलचर्चाउसे दिलासक्ता है जो वस्तुकी मरम्मतमध्ये उठाहो और उसवस्तुके लाभों द्वारावसूल अवतक नहोसकाहो किंतु जहांराजाकीभी आज्ञाबिनास्वत मरम्मतकरीहो तहांउस का खर्चाराजातहीं दिलावै और वहवस्तु दावाकरनेवाले सबेस्वामीको मिलेगी जब स्वामी निपट नहो तौ फिर धरणीपाल मालिकहै कि जैसानियम ऊपर कहा गया ॥ (अथजनग्रहणाधिकारः)—तदाहसदाशिव (देवार्थदत्तकूपादौ तथास्रोतस्वतीजले । पानाधि

कारिणः सर्वे सेवनेऽन्तिकवासिनः ॥ यत्तौयसेत्तनाल्लोकभावेयुर्जलकातराः । नसिंचेयु
जलंतस्मादपिसन्निधिवासेनः) अर्थात्-देव-निमित्त-वनाये-हुये-यद्वापुष्पहेतु-वनाकर
छोडेहुये-कूप-वायडी-आदिमें-तथैव-स्रोतस्वती-नामनदियोंके-जलमें-भी-स्नान-पान
करने-के-अधिकारी-सब-साधारण-होते-हैं-और-खेत-बागीचा-आदि-सींचनेमें-अधि-
कारी-केवल-जलके-समीप-वासी-लोग-चाहें-उसके-स्वामी-वा-अस्वामी-हों-होते-हैं
परंच-जिस-थोड़े-जलमें-खेत-सींचनेसे-पीनेवाले-लोग-जलसे-व्याकुल-हों-तिसमें-से
समीपवासी-भी-न-सींचें-किंतु-सींचनेका-अधिकार-नहीं-१६२ ॥

(अथस्वीकृतक्षेत्रस्याकर्षणादिनियमाः)

फालाहतनमपिक्षेत्र्योनैकुर्यान्नकारयेत् । सप्रदाप्यऋष्टफलक्षेत्रमन्येनकारयेत् १६३ ॥
अक्ष०-फाल-विदारित-भी-जो-खेतको-न-करें-न-करवावै-सो-ऋष्टफल-दिलवाने
योग्य-है-और-खेत-किसी-और-से-करवावै-१६३ ॥

अभि०-यदि-कोई-क्षेत्र-कर्षक-क्षेत्र-स्वामी-के-पास-जाकर-ऐसा-अंगीकार-करे-कि-
ग्रह-अनुक-नामा-खेत-अबकी-में-जोतोंगा-और-पीछे-उसे-उपेक्षा-करके-छोड़े-किंतु-कि-
सी-और-से-भी-नहीं-करवावै-तौ-इस-दशामें-वह-खेत-यद्यपि-फालाहत-हो-किन्तु-थोड़ा-
ही-हल-फेरा-गया-हो-जिसे-बीज-बोने-योग्य-तक-भी-नहीं-तौ-भी-उस्से-ऋष्टफल-अ-
र्थात्-जोत-होनेकी-भेज-दिलाई-जाय-और-वह-खेत-उस्से-लेकर-किसी-और-जोताको-
वेदिया-जाय-यदि-उस-खेतकी-कुछ-भेज-नियत-न-हो-तौ-उस-खेतके-सामंत-कृषाणों-
द्वारा-पैदावारीके-अनुमानसे-कल्पित-होकर-ली-जाय-१६३ ॥

अधि०-व्यासजीने-व्योरेवार-इसको-कहा-है-यथा- (क्षेत्रं गृहीत्वा यः कश्चिन्नकुर्यान्न च
कारयेत् । स्वामिने स शदं दाप्यो राज्ञे दंडं च तत्समम् ॥ चिरावसत्तदशमं कृष्यमापो तथाष्ट-
कम् । सुसंस्कृतेऽपि पटं स्यात्परिकल्प्य यथास्थितिः) अर्थात्-जो-कोई-खेत-लेकर-न-तौ-
आप-करें-न-किसी-और-से-करवावै-सो-वह-क्षेत्र-स्वामीको-(शद)-नाम-पैदावारीका-फल-
दिलवाने-योग्य-है-और-राजाको-भी-उस-अपराधके-समान-दंड-पर-जिस-खेतकी-कुछ-
भेज-नियत-न-हो-किंतु-पैदावारी-होने-पर-फल-भाग-लिया-जाता-हो-तिसका-ऋष्टफल-बिन-
देखे-स्वामीको-कितना-दिलवाया-जाय-ऐसी-आशंका-मध्ये-फिर-भी-नियम-करते-हैं-कि-
जो-उस-जोता-ने-(चिरावसत्त)-खेत-अंगीकार-करके-छोड़ा-हो-तौ-उस-खेतकी-पैदावारी-
सामंतों-द्वारा-निर्णय-करी-जावै-कि-जो-यह-खेत-जोता-बोया-जाता-तौ-अनुमान-पैदा-
वारी-इतनी-हो-सक्ती-तिसका-दशवाँ-भाग-स्वामीको-दिलवाया-जाय-(चिरावसत्त)-खेत-
उसको-समुझो-जो-अतिकालसे-जुतने-बिना-विगड़ा-पराहो-एवं-जो-कोई-खेत-सिर्फ-
पहिली-साल-या-दो-साल-ही-जुति-चुका-हो-ऐसा-खेत-लेकर-छोड़-देवै-तौ-उस-जोतासे-
सामंतों-द्वारा-निर्णय-करी-पैदावारी-का-आठवाँ-भाग-स्वामीको-दिलवाया-जाय-एवं-

जो कोई खेत, सुसंस्कृत हो किन्तु अनेक वर्षों से जुतिकर सिद्ध हुआ हो ऐसा खेत लेकर छोड़ देने से आनुमानिक पैदावारी का छठा भाग दिलवाया जाय (अथ अनाहतसर्पकानि-यमाः) यदि कोई खेत स्वामी की सामर्थ्य विकलता आदि किसी दुर्हेतु से गिरकर नीच अवस्था पहुंचा हो किन्तु बंजर तुल्य हो जाय और इस दशा में यदि कोई जोता स्वामी के प्रतिपेध बिना अनुज्ञाहीन भी आप ही उसको जोतें, बोवें तौ उस खेत का फल स्वामी को दिलाया नही जा सक्ता किन्तु जोता आप सर्वथा भोगै-तदाहनारदः- (अशक्त प्रेतन प्रेषक्षेत्रिकेऽप्यनिवारितः । क्षेत्रं चेद्विकृषेत्कश्चिदश्रुवीतसतत्फलम् ॥ विकृष्यमाणे क्षेत्रे तु क्षेत्रिकः पुनराब्रजेत् । खिलोपचारतस्तस्यैव दत्त्वा क्षेत्रमवाप्नुयात् ॥ संवत्सरेणाद्धखिलमितः स्याद्वत्सरैस्त्रिभिः । पंचवर्षावसन्नात्तु क्षेत्रं स्यादद्वीसमम्) अर्थात्-क्षेत्रस्वामियों के असमर्थ हो जाने या मर जाने, या देशान्तर को-बहिजाने में उनका विगड़ा खेत यदि कोई अनिवारित जोता जोतें तौ उस खेत का फल पैदावारी आप भोगें (यहाँ अनिवारित के विशेषण से यह भाव है कि जो वह जोता जोत करते समय किसी अधिकारी करके रेंका गया हो, तौ उस खेत को बोलेने से पैदावारी का फल देना होगा-कदाचित् अनिवारित नेही ऐसा खेत जोता हो और दैवाधीन विदेश में बहिजाने वाला वा असमर्थ उपस्थित स्वामी या मृत स्वामी के पुत्रादिकही जुतिजाने पीछे आकर ऐसा कहें कि खेत हमारा छोड़ दे तौ उस खेत का यथोचित (खिल उपचार) देकर स्वामी पासक्ता है अर्थात् विगड़े खेत की दुरुस्ती में जुताई आदि जो कुछ खर्च हुआ हो-सो सब देकर स्वामी खेत को ले सक्ता है थोड़ा अथवा बहुत विगड़े खेत की अवस्था समुम्मीजाने के निमित्त से (खिल) का लक्षण भी अब कहिते हैं कि-एक वर्ष मात्र बिना जुता खेत परा रहिने से (बर्द्धखिल) कहिलाता है, अर्थात् अर्द्ध विकृत समुम्माजाता क्योंकि यत्न करने से वह शीघ्र सुधरि सक्ता है-एवं तीन वर्षों का बिन जुता खेत पूरा (खिल) अर्थात् बहुत विगड़ा समुम्माजाता क्योंकि ऐसा खेत बड़े यहाँ से फिर ठीक होता है-एवं पाँच वर्षों का बिन जुता खेत (अद्वीतुल्य) बंजर जैसी बनकी भूमि शक्तिहीन हो जाता है पुनि बड़ी कठिनाता से अतिकाल में संसिद्ध होता है (यहाँ (खिल) के रूप दर्शित करने से यह सार है कि इनमें से जिस भौतिका खिल खेत उस अनिवारित जोता ने जोतिकर सम्पन्न किया हो उसी-भौतिकी लागति उसे दिलाई जाय) कदाचित् उस खिल भंजन की लागति स्वामी देने में असमर्थ हो तौ उस जोता से पैदावारी का आठवाँ अंश क्षेत्रस्वामी को आठ वर्षों तक दिलवाया जाय तब तक खेत नहीं छुटि सक्ता है-तदाह कात्यायनः- (अशक्तो न दद्याच्च खिलार्थेयः कृतो व्ययः । तदष्टभागहीनं तु कर्षकः फलमाप्नुयात् ॥ वर्षाण्यष्टौ सभोक्ता स्यात्परतः स्वामिने तु तत्) अर्थात्-खिल भंजन में जो लागति वा परिश्रम का व्यय किया हो सो भी यदि असमर्थ होने से स्वामी नहीं

देवें तो यह न्यायहोना योग्यहै किजोता उसकी पैदावारीको आठवांभाग हीन पाया करे किन्तु आठवाँ भाग स्वामीको देदेतारहे इसभाँति आठ बपोंतक वह जोताखेत भोगे तिसके पीछे खेत स्वामी को देदेवै-विरलीभूमि-ओरभी इस भाँतिहोती हैं कि जिनको हरकोई जोता बिना वृभे जोतिसकाहै-तदाहसदाशिवः-(करहीनाऽप्रतिहता वन्याऽऽरण्यातिदुर्गमा । अनादिष्टोऽपितांभूमिसंपन्नांकर्तुमर्हति । बहुप्रयाससाध्यायां स्तस्याभूमेर्महीभूते । दत्वादशांशंभुंजितभूमिस्वामीयतो नृपः)-अर्थात्-यदि कोई भूमि-राजकरसे हीनपरी चाहे (वन्या) नाम जलकीहो या (आरण्या) नाम वनकीहो या अति दुर्गम स्थानकी पर (अप्रतिहत) शोक टोकसे निर्विघ्नहो तिसको राजाकी अनुज्ञामागि बिना भी हरकोई चैन चियारसे सम्पन्न करने योग्यहै-परन्तु ऐसी बहुत परिश्रमसे संसिद्ध होसकनेवाली' उक्त धरतीकी पैदावारीका दशांश धरणीपालको देकर शेष भोगे क्योंकि राजा धरतीका स्वामीहै १६३ ॥ इति सीमा विवादप्रकरणम् ॥

यहाँतक यह सीमा विवादका प्रकरण चारिपरिच्छेदों में अर्थात् ६३ से लेकर ६६ संख्याके परिच्छेदतक समाप्तहुआ ॥

अथपशुव्यतिक्रमवादपदधर्मविशेषस्वामिपालानां दण्डविधिविवेको नाम सप्तपटितमः परिच्छेदः ६७ ॥

इस सरसठि संख्या के परिच्छेद में गवादि पशुओं के व्यतिक्रमसे स्वामी तथा गोरक्षक आदि पशुपालों के विवादधर्म जानेजायेंगे कि खेत खाने वाले आदि पशुओंकी अपेक्षा किसपर कितना दंड होना योग्य है (या) झूटमें जो गिनतीहो तिनके अपवाद भी सब जाने जायेंगे ॥

मापानष्टौ तु महिरी तस्य घातस्य कारिणी । दंडनीया तद्वर्द्धतु गौस्तद्वर्द्धमजा विक्रम् १६४ ॥

भक्षयित्वोपविष्टानां योकोऽङ्गुणोदमः । सममेवाविवर्तिऽपि खरोऽंशमहिपीतमम् १६५ ॥

पावस्तस्त्वं दिनश्ये तु तावत्स्यात्क्षेत्रिण फलम् । गोपस्ताव्यस्तु गोभी तु पूर्वोक्तदंडमर्हति १६६ ॥

अल०—पराया सस्य विनाश करनेवाली भैंस आठ माप दंड योग्य है एवं चार माप दंडगायिको दो माप दंड बकरी तथा भेड़को कर्तव्यहै १६४ खूबचरिकर खेतमें जो बैठेहों तिन पर इसने दूना दंड-इन्हीं सब का दंड जो कुछ (सस्य) खड़ी खेती मध्ये कहा तिसके तुल्य (विवर्त) चरनेपरभी योग्यहै-ओर-गर्धव तथा ऊँटकोभी भैंस के बराबर दंड १६५ जितना सस्य विनाशहोवै उतनी पैदावारी खेतवालेको दिलाई जाय और गोपाल ताड़नीयहै गोस्वामी उक्तदण्डके भी योग्यहै १६६ ॥

अभि०—सहव्रयाणां (सस्य) नाम खड़ीखेती और वृक्षादिकमें जो लगेहुये फलपुष्पादिकहों तिनकाहै (विवर्त) नाम रखाईहुईघास आदिका विभक्तभूप्रदेश या वेंघाडुआ झाडा तिनदोनोका दण्डदोनो दशमि तुल्यात्मकहै अर्थात् साधारण चरनेमात्रमें इक-

हिरादण्ड जो कुछ पहलेकहा तिससे दूना त्वरि कर बैठिरहने मध्ये जानो इसीप्रकार भैंसका जोदण्ड जहाँइकहिराहो सोई गर्दभ ऊँटको इकहिरा समुभो अथवा जहाँदूना हो तहाँ गर्दभ ऊँटकोभी दूना समुभिलेना-इकहिरा अथवा दूनादण्डजो कुछ पशुओं का नामलेकरकहा-सो उन पशुओंके रक्षक या स्वामियोंपर समुभना कितु पशुओंका नामलेना केवल प्रत्येक जीवपर वहउक्तदण्ड दर्शाना अभिप्रेतहै १६४। १६५ कदाचित् ऐसीभीतिसे चरिलियाहो जिस्से पैदावारी मारीजानी समुभीजाय तवयह उक्त दण्ड और वहपैदावारी दोनोंही स्वामियोंसे दिलवाई जाय-पैदावारीका अनुमान जो कुछ खेतके सामन्त कृपाणोंद्वारा निश्चयहो सो दिलवाने योग्य है कि इतने खेतमें इतना फल उत्पन्न होसकताथा और वहगोप जो उन पशुओंका रखवालाहो सोभी ताड़न पीटन योग्यहै पर पैदावारी देनेयोग्य नहीं १६६॥

मधि०-इसवार्तामें यह निर्णय भी कर्तव्यहै कि जहाँ गोपकेही अपराधसे उन पशुओंने विनाशकियाहो तहाँ ताड़न पीटन सहित ऊर्ध्वार्क धन दंड उसी गोपसे दिलवायाजाय-तथाचोक्त (यानट्रापालदोपेणगोस्तुसस्यानिनाशयेत् । नतत्रगोमिनादंडः पालस्तदंडमर्हति) अर्थात्-जो कोई गऊ भैंस आदि गोपालके अपराधसे खोईहुई सस्य विनाशै तहाँ गोस्वामियोंको दंडहोना योग्य नहीं किन्तु कहेहुये दंडयोग्य गोपालहै-और जहाँ स्वामीके अपराधसे उनपशुओंने विनाश कियाहो तहाँ स्वामी उक्तदंड के योग्य है-परंतु (जो कुछ खेतीका नुकसान देनापरै सो सर्वत्र स्वामीको देनाहोगा उसमें अपराध चाहे तिसकाहो क्योंकि क्षेत्रफलको खाइकर पुष्टहुई भैंस आदि दूध केवल स्वामीकोही देती है) तथापि यह न्याय केवल ऐसे स्थलपर समुभना जहाँ गोप केवल भोजन वस्त्र पाइकर दासत्वके प्रकारके बेतन विना चराताहो किन्तु कृत बेतन गोप निज अपराधोंसे नुकसान भी दिलाने योग्यहै-भक्षण करिके खेतमें जो सोये बैठेहो तिनका दूना दंड मूल वाक्य में कहचुके हैं पर जो बच्चा सहितहो तिन पर वही दंड चोगना समुभो-तथाचस्मृत्यंतरं (वसतांद्भिगुणप्रोक्तोसयत्सानाचतुर्गुणः) यह वचन भी प्रत्येक पशु पीछे उक्त दंड दर्शाता है-सर्वत्र यहाँ दण्डका परिमाण ताघमाप समुभो किन्तु राजत या सो वार्षिकमापनहीं-मनुने रूँधे खेतोंपर सोपण का दण्ड कहकर सामान्य खेतों के भी चरने से (सपादपण) अर्थात् एक और चौथाई पणका दण्ड देनालिखा है और खेतीका नुकसानदेना सर्वत्र सभीखेतों की अपेक्षासे-यथा (क्षेत्रेन्येषुपशुसपादपणमर्हति । सर्वत्रतुसप्तोदयक्षेत्रिकस्येतिधारणा) इसको यहाँ लिखनेका यह प्रयोजन है कि मनुने योगीश्वरकी अपेक्षा दण्ड अधिक लिखा तिसमें संग्रहकारों का यह विचार है कि मनुसावह अधिक दण्ड इच्छामहित चरादेने मध्ये और योगीश्वरवाला थोड़ा दंड देवाधान रत चरि

जाने मध्ये-जानो क्योंकि इच्छासहित। चरानेमें योगीश्वरने भी चोरोंके समान दंड कहा है-अथवा जैसा जहां देशकाल वस्तुके अनुरूप डौल संमुभाजाय उससे एकभी विरोध नहीं है-इसके सिवाय और भी स्मृत्यन्तर वाक्य है कि (पणस्य पादौ द्वौ गां तु द्विगुणं माहिर्पीतथा। तथाऽजाऽविकवत्सानां पादो दंडः प्रकीर्तितः) अर्थात्-एक पणके दो पाद किंतु आधा पण गऊ पीछे तथा भैंस पीछे पूरा एक पण तथैव भेड़ वकरी और वड़े पशुओंके वच्चाओं पर चौथाई पणका दण्ड होना योग्य है-सो यह दंड भी योगीश्वरकी अपेक्षा बहुत बड़ा है। इसलिये इसको चरिफर खेतमें निवास करनेके अपराध मध्ये संग्रहकार कहते हैं-इसके सिवाय नारदने अति स्वल्प दंड लिखा है-यथा (मां पंगं दांपये दंडं द्वौ माषौ महिर्पीतथा। तथाऽजाऽविकवत्सानां दंडः स्याद दंडं माषिकः) अर्थात्-गाय पीछे एक माष भैंस पीछे दो माष दंड एवं भेड़ वकरी और वड़े पशुओंके वच्चाओं पीछे आधा माष दंड होवे-संग्रहकारोंने इस दंडको न्यायानुसार सिर्फ मूहूर्त मात्र चरने मध्ये माना है-यतः शंखलिखितौ तु (रात्रौ चरन्ती गौः पंच माषान् दिवा त्रीन् मूहूर्तं मां पंग्रासे त्वदंडम्) अर्थात्-रात्रिमें चरनेवाली एक गऊ पीछे पांच माष दण्ड दिनमें तीन माष पर जो एक मूहूर्त मात्र चरी हो तौ फिर सिर्फ एक माष दण्ड चाहै-राति अथवा दिनहो और जो केवल ग्रास मात्र लेमागी हो तौ फिर किसीको भी दण्ड नहीं-अतएवाह दंडरूपतिः (सस्याग्निवारयेद्गांतु चूर्णो दोषो द्वयोर्भवेत्। स्वामी सदमंदाप्यः पालस्ताडनमर्हति) अर्थात्-पशु चाहै गऊ तक भी हो खेतसे पहुँचते सारहटावें अधिक थैनेमें दोनों दोषी होंगे और गोस्वामी क्षेत्रफलका नुकसान तथा जुर्माना भी दिलाने योग्य होगा और गोपाल ताड़न योग्य है-आशय इसका यह कि जो गोस्वामी के अपराधसे कुछ सस्य विनाश हुआ समुभाजाय तौ गोस्वामी दोनों बातके योग्य है और जो स्वामी तथा गोप दोनोंका अपराध हो तौ यह कथन दोनोंका भिन्न भिन्न जानो-और खेतीका नुकसान दिलाना उसी दिशामें संसूचित है कि जहाँ मूल सहित खेती चरी हो-तथा हनारदः (समूलसस्य नारो तु तत्स्वामी प्राप्नुयात्सदम्। बधेन गोपो मुच्येत दंडं स्वामिनि पातयेत्) अर्थात्-जड़से खेती नाश होनेमें खेतीका मालिक अपने क्षेत्रफलकी हानि पावै गोपाल देह दंड पाकर छूटि जावै और क्षेत्रफलकी हानिरूप धन दंड पशुके स्वामी में डाला जाय क्योंकि खेती खानेसे पशु उसका पुष्ट हुआ-यह न्याय केवल ऐसे स्थल पर संसूचित है कि जहाँ गोप केवल भोजन वस्त्र पाइकर दासत्वके प्रकारों से पशुपालन आदि स्वामिसेवा करता हो किन्तु जहाँ जहाँ गोपाल कृत वेतन होकर पशु चराता हो तहाँ तहाँ सर्वत्र निज अपराधों से विनाश हुये सस्योंका नुकसान भी दिलाने योग्य है (बलिक) इसकी दृढ़ताकी अपेक्षा १६६ तथा १७० वाले मूल श्लोकोंको भी अर्थों सहित विचारो तत्र संदेह दूर होगा-क्षेत्र फल भी वही दिलाया जाय जो कब खेतके सामन्त

कि सानों के अनुमान द्वारा निश्चित हो—यथाहृनारदः (गवादिनाशितं धान्यं योनरः
प्रतियाचते। सामंतानुमतं देयं धान्यं यत्तत्र वापितम्) अर्थात्—गवादि पशुओं का विनाश
किया धान्य जो कोई पुरुष मांगे तो सामन्तों का अनुमान किया उतना धान्य जो उस
चरी हुई भूमि पर उत्पन्न होना ओं कि कूतें वही दिलाया जाय जो कुछ बोया गया था (इस
वचन में (सस्य) के स्थान धान्य शब्द लिखने से यह आशय है कि खड़े हुये सस्यों के सिवाय
कटा हुआ धान्य भी यदि खाया हो तो भी देना होगा) : जबकि सामन्तों के अनुमान से
जितने खेत की फल हानि कृपाणको दिलावाई जाय तब उस धान्य का पलाल न रहै आदि
जो कुछ पशुओं के चरने से बचि गया हो सो उन पशुओं के स्वामियों को दिलाया जाय
क्योंकि मध्यस्थों का कल्पित किया मूल्य देने से खरीद के तुल्य ठहरा तथा हृनारदः (पला-
लङ्गे भिनान्देयं धान्यं वै कर्पकस्य तु) इस विषय पर एक उशना का यह वचन है कि (गोभि-
स्तु भक्षितं धान्यं योनरः प्रतियाचत । पितरस्तस्य नाभन्ति न वा पित्रि दिवौ कमः) अर्थात्
उशना कहते हैं कि गौओं का भक्षण किया धान्य जो कोई पुरुष मांगता है तिसके पितर
और देवता भी भोजन उसके घर में नहीं करते हैं—सो इस वचन के आशय से सर्वत्र लेती
की हानि मांगने का प्रतिषेध नहीं समझा जा सकता क्योंकि उशना का यह वचन भी अग्रो-
क्त है कि (अदण्ड्याश्चोत्सवे गावः श्राद्धकाले तथैव च) अर्थात् सभी गोवै केवल गोवर्द्धन
पूजा आदि उत्सव कालों में तथैव श्राद्धकाल में अदण्ड्य हैं अर्थात् सब गौओं के उत्सव
काल में जो कुछ उनसे हानि हुई हो सो भी नहीं दिलाई जाय यह अपवाद केवल उत्सव
काल का दशाशय है और श्राद्धकाल का यह आशय है कि जो कोई श्राद्ध करने पर समुचित
हो उसी का यदि खेत आदि कोई सस्य अथवा धान्य किसी अन्य की गौओं ने चर लिया
हो तो यह ऐसे अवसर की हानि श्राद्धकर्ता उसे मांगे नहीं क्योंकि उसके पितरों की
वृत्ति में कुछ अन्तर होना । संभव है बल्कि अदण्ड्य कहने का यथार्थ आशय यही है
कि श्राद्धकर्ता गौओं को उस काल में मारै पीटै नहीं क्योंकि ऐसे काल की हानि से भी इस
का कल्याण होना व्यासजी ने सूचन किया है—यथा (आक्रम्य च द्विजेभुंक्तं परिक्षीणं च वा-
धवैः । गोभिश्च न रशार्हलवाजपेयाद्विशिष्यते) अर्थात्—व्यास कहते हैं कि हे नरदेव
किसी गृहस्थों के उत्सव मंगल आदि में द्विजोत्तम लोगो ने आप ही आकर भोजन
किया हो अथवा वन्धु लोगों के खाने से भक्ष्यादिक चुके हो इसी प्रकार गौओं के चरि
लेने से कुछ हानि हुई हो तो यह तीनों बातें वाजपेय नामक यज्ञसे भी उत्तम हैं इस
हेतु से अपशोच करना व्यर्थ है—सो इस बात का भी आशय केवल गौओं से अपेक्षा
रखता है किन्तु सब सामान्य पशुओं का संबन्ध इसमें नहीं है—और भी ऊपर ले वाक्य
में जो देव अथवा पितरों की अवृत्ति सूचित हुई सो भी केवल श्राद्धवान् समर्थों के
हित शिक्षामात्र है किन्तु सब सामान्य पुरुषों का संबन्ध उस्से नहीं है १६४।१६५।१६६.

आप हटावे क्योंकि अस्वामिकहोनेके हेतुसे उनपर दंडका अभाव है (सपाल) और (विपाल) शब्दोंका भावार्थ मनु मुक्तावली टीकामें यह रक्खागया है कि जिनके पालक साथहीं उन्हीं पशुओंको, सपालजानो एवं जिन पशुओंके पालक साथ न हों तिन्हें विपालजानो) पर इस अर्थसे यह दूषण खड़ाहोताहै कि जो जो पालक लोग ठेठ इसी निमित्त छोड़देतेहों कि चाहै तिसका रूंधाखेत भी चरिआवै और निजपेट भरनेपीछे घरको आप चलीआवै तौ भी पालक दंड न पावै बल्कि इसमें क्रूर चारक लोगोंको भी बड़ेसहारेका यह उत्तर है कि मैं इन पशुओंकेसाथ नहीं किंतु पीछेथा) इत्यादि गूढ़ कारणोंसे सस्वामिक पशुओंको अस्वामिक तुल्य छोड़ि देनाही अपराध विशेषहै इसहेतुसे (विपाल) वेही पशूजानो जिनका ग्यौरा १६८ वाले मूल श्लोकसे ऐक्यार्थमें आचुकाहै और आगे उसकी अधिकोक्तिमें भी आबैगा तिनसे खेतवाला आप रखावे यह सिद्धान्तहै-इसीहेतुसे उन खेतोंके चौतरफा रूंधिलगानेकी भी आज्ञाहै-तथाहमनुः-(वृत्तित्तत्रकुर्वीतयामुष्टेनावलोकयेत् । विद्रंनिवारयेत्सर्वंश्वशूकरमुखानुगम्) अर्थात्-जहां खेत बोयाजाय तहां रूंधनी वृत्तिभी वही खेतवाला ऐसी ऊँचीकरे जिस्सेऊँटभी न देखिसके और उस रूंधिमध्ये कौंटे आदि लगाकर ऐसे छिद्रभी न रहिनेदे जिनमें श्वानसूकर आदि किसीका मुँहजासके-कात्यायनोपि-(अजातेष्वेवसंस्पेषु कुर्यादावरणमहत् । दुःखेनविनिवारयितैलव्यस्वादुरसामृगाः) अर्थात्-खेतजमनेसे पहले बड़ीभारी रूंधिलगावै क्योंकि हरेफरे सस्योंका स्वादुरस चाखेहुये मृगादिक बड़े दुःखोंसे भी नहीं निवारणहोते हैं-ब्रांधीहुई रूंधिमें घुसिकर चरिजाने मध्ये नारदने भी दण्ड दर्शितकियाहै-यथा-(वृत्तिमुत्कम्ययः स्यात्तुसस्यघातो गवादिभिः । पालः सास्यो भवेत्तत्र न चेच्छक्नो निवारयेत्) अर्थात्-गवादि पशुओंसे जो सस्य विनाश रूंधन वृत्तिको उलाँछि करके हो तौ उन पशुओंका पालक दण्डनीय है पर उस दशामें कि जो उन पशुओंको निवारण करनेमें समर्थ यद्वा अवसर के होतेहुये बचावै नहीं किंतु दैवाधीन विपत्ति आदि कारणसे बचाय नहीं सकनेमें घुसिजाने या चरिजानेसेभी दंड न होगा-यहाँ (समर्थके होतेहुये) ऐसा कहिनेसे ऊपरले मनुके वाक्य वाली ध्वनि संसिद्धहोतीहै कि जानि वृत्तिकर सस्वामिक पशुओंको अस्वामिक तुल्य गोचारक बिना छोड़े नहीं और गोचारकभी कदाचित् पशुओंका साथ नहीं छोड़े-हाँ यदि कोई दैवाधीन विपत्तिही प्रत्यक्षहो तौ वह दोष कूटमें गणनीयहै-इसमें यह निर्णय भी कर्तव्यहै कि बिना रूंधेखेतके चरिजाने मध्ये दंडका प्रतिषेध यद्यपि कियागया परंतु वह प्रतिषेध केवल स्वल्पकालके मुँहमारजाने मध्ये समुभौ किंतु बहुत कालतक चरिजाने मध्ये गोपालक दंडनीयहै-तथाचविष्णुः-(पथिग्रामविबीता त्रेनदोपोस्वल्पकालकम्)-अर्थात्-मार्ग या ग्राम या विबीतके समीप खेतहीनेसे स्वल्प

कालमात्र चरनेका अपराध नहीं है आशय इसका यह कि बहुतकालमें अपराधहै—
यहाँतक 'अधिकोक्तिका' यह पाठ केवल एकसौ सरसठिवाले मूलश्लोक मध्ये समुभो
सो यह खेत विशेषोंका अपवाद धर्महै १६७ अब आगे एकसौ अदसठिमूलश्लोक
मध्ये विरले पशु विशेषोंका अपवाद धर्म लिखते हैं कि पहले जो जो दंड पशुओंके
व्यतिक्रमसे प्रदर्शित हुये सो अत्रोक्त पशुओंकी अपेक्षामें न समुभेजायें—तदाहंनो
रतः—(राजगृहग्रहीतोवावज्जाशनिहतोऽपिवा । अथसर्पेणदंष्ट्रोवावृक्षाद्वापतितोभवेत् ॥
व्याघ्रादिभिर्हतोवापिव्याधिभिर्वाप्यपद्रुतः । नतत्रदोषःपालस्यनचदोषोस्तिगोमिना
म्) अर्थात्-राजपीडा-राजविघ्नपीडा ग्रहपीडासे पीडितपशु या (वज्र) लोह शस्त्रादिसे
घायल अथवा (भग्न) नाम विजलीसे हताहु आ या साँपका काँटाहु आ या वृक्षादि ऊँ-
चोईसे गिराहु आ चूटहिलपशुहो या व्याघ्रआदिका माराहु आ या कोईरोग जो पशुओं
का दुखदाई होताहो तिसते पीडित पशु-इतने आतुर पशुओं से चाहे कितनाही
कुछ खेती आदिका नुकसान विना रूँधे अथवा रूँधिमें भी हुआहो कोई दण्डभागी
इस में नहींहै क्योंकि ऐसे आतुर पशुओंका तत्काल निवारण होसकना यहाँ बन्धन
आदि रीतोंसे चौकसी करीजानी भी सुसंगत नहीं समुभी जासक्तीहै इसलिये इन
के रक्षक अथवा स्वामियोंका भी दोष नहीं माना जासक्ताहै (पर) वह देश इसमें
गिनती नहीं समुभनी जो कि रक्षक अथवा मालिक साथ होकर कोई खेती आदि
इनको इच्छा सहित चरावें-किन्तु ऐसे पशुओं को अस्वामिक तुल्य छोड़देने तक
अपराध नहीं है-इनके सिवाय विरले पशु अनातुरभी अदंध्य होते हैं-यथाह
नारदः—(गौःप्रसूतादशाहातुमहोक्षावाजिकुंजराः । निर्धोर्वाःस्युःप्रयत्नेनतेपांस्या-
मीनदंडभाक्)-अर्थात्-दशदिन भीतरकी व्याडगऊ महोक्ष वाजि कुंजर येचारों पशु
प्रयत्नसे निर्धार्यहोतेहैं अर्थात् किसीके रोके नहीं रुकिसके इस्से इनका स्वामी दंड
भागी नहीं और स्वामीके उपलक्षणसे पालक भी अदंध्यहै चाहे कितनाही नुकसान
देवाधान हुआहो-इनमें व्याडगऊ क्षुधा क्षामहोनेसे हरेरीखेती देखि रोके रुकतीनहीं
(मोक्ष) जो सब गौवाँके गर्भाधानहेतुसे विमुक्त बंधन छुटारहिताहै गोपालके भी
यशस्व नहीं घोड़ा हाथी भी प्रत्यक्ष वशके नहीं हैं और उशनाने इन दोनों के
अदंध्यहोनेका कुत्रहेतु भी विशेष दर्शितकियाहै-यथा—(अदंध्यहस्तिनोहाय्याःप्रजा
पालाहितैरुमृताः । अदंब्बाःकाणमुज्जाडचयेशश्वकृतलक्षणाः ॥ अदंब्बागन्तुकागौ-
डचंसूतिकायाऽभिसारिणी । अदंब्बाडचोत्पवेगावःआद्रकालेतथेवच)-अर्थात्-हाथी
और घोड़ेभी इसहेतुसे अदंध्यहैं कि ये दोनों प्रजापाल कहिलातेहैं और जे कोई पशु
काने कुत्रहों या जिनमें कोई चिह्न त्रिशूल आदि दाग देनेसे या जन्मसेही जीभ पूँछ
आदि कोईचिह्न द्रव्यरत्न विलक्षणहो अदंध्यहैं एवमार्गमें एकाकी चलेजानेवाले पशु

अदंध्यहैं और गऊभी जो व्याईहो या (भभिसारिणी) नाम अपने यूथसे परिच्युतहुई फिरभी उसीयूथका अन्वेषण करती जातीहो अदण्ड्य है-मनुरपि-(अनिर्दशाहांगां सतां वृषादेवपशुंस्तथा । सपालान्वाविपालान्वा अदण्ड्यान्मनुरवती)-अर्थात्-दश दिन भीतर व्याईगऊको और चक्रशूलआदि अङ्कित रुपम या विनयाँकेभी जोगर्भा-धान हेतु छोड़ेजायँ तिनको और (देवपशु)जे कोई पशुदेवकर्म निमित्त सेहीपाले अथवा छोड़ेजायँ तिनकोभी सपाल या विपाल होने दोनोदशामें अदण्ड्य मनु कहितेहुये-आशय इसका यह कि ऐसे पशुओंसे निज खेतवाला अपना खेतखेवा-इसी आशयसे मनुने यह और भी अग्रोक्त नियमकहाहै-यथा-)क्षेत्रियस्यात्ययेदण्ड्यो भागादशगुणो भवेत् । ततोऽर्द्धदंडो भृत्यानां भक्षानां क्षेत्रियस्य तु)-अर्थात्-जो निज खेतवालेकेही पशु ओने या उसकी गफलत होनेमात्रसे अदण्ड्य पशु ओ ने कुछ बहुत विनाश कियाहो तो उस हानिमें से जितना राजभागका नुकसान समुभाजाय तिससे दशगुण दण्ड किसानभरै परजो उसके भृत्यों के अपराध से यह हानिहुईहो तो फिर इससे आधा दंड बही किसान देवे १६८ ॥

अथ पशूनां नष्टे मृते वा स्वामिपालकयोर्विवादपदधर्मविवेको नामाष्ट-
पटितमः परिच्छेदः ६८ ॥

इस अरसठिसंख्याके परिच्छेदमें पशुओंके बहिजाने या मरजाने मध्ये स्वामी और गोपालक में परस्पर भगड़ाहो तिसके धर्मजाने जायँगे ॥

यर्षापितान् पशून् गोपः सायप्रत्यर्पयेत्तथा । प्रमादघृतनष्टाश्च प्रदाप्य कृतचेतनः १६९ ॥

(पालवोपधिनाशतु पालेदंडो विधीयते । अर्द्धत्रयोदशपण स्वामिनो द्रव्यमेव च १७० ॥

ऐ०-जैसे अर्पितहुये तैसे पशुओंको गोपाल सायंकाल मे प्रत्यर्पण करे-प्रमादसे मरगये पट्टा खोयेगये पशुओंको कृतचेतन गोप दिलानेयोग्य है-अर्थात् जैसेरीतिसे गनिकर स्वामीने प्रातःकाल इसको सौंपेही तैसेही यह गोपभी सायंकाल स्वामीको गिनाइकर सब सौंपिदेवै-औरजे कोई इसके प्रमादरूप अपराधसे मरगये या बहि-गयेहो सो यह मूल्यआदि प्रकारों से दिलवायाजाय पर उसदशामे कि जो यह गोप स्वामी से कुत्रनियत वेतन पाताहो १६९ गोपालके अपराधसे विनाश होनेमें तादृिक सादेतरहपणका राजदण्डभी गोपालपर कर्तव्यहै यद्वा विरले संग्रहकारों ने (अर्द्धत्रयोदशपण) का अर्थ सादेवारहपणही मानाहै सो ठीकसमुझो और स्वामीका जो द्रव्यहो सो मध्यस्था द्वारा कल्पित-हुया दिलायाजाय जैसा ऊपरले वाक्यमें कहचुके १७० ॥

अपि-स्वामी पालक दोनोका कर्तव्य नारद कहतेहैं-यथा-(उपानयेद् गागोपाय प्रत्यहं रजनीक्षेपे । चीर्णापीताश्च तागोप सायाह्ने प्रत्युपानयेत्)-अर्थात्-रात्रि व्यतीत

होनेपर स्वामी अपनी गौवें नितउठि प्रातःकाल गोपके समीप लाकर (परीणाह) नामक नियत स्थलपर सब सोंपिजावै तिनको गोप सायङ्काल चरीहुई और पानी पीकरतत्तहुई स्वामी के घरजाकर प्रत्यर्पणकरै किंतु मूखीप्यासी भी न लावै-रात्रि दिनके भेदसे अपराधभेद मनु कहते हैं-यथा-(दिवावक्तव्यतापालेरात्रौस्वामिनितद् गृहं । योगक्षेमेऽन्यथाचेत्तुपालोवक्तव्यतामियात्)-अर्थात्-जो दिनमें गोप को सोंपे पशुओंकी अपेक्षा योगक्षेमका उत्पातहो तो यह दोष उसगोपालकेही जिम्मे है पर जो रात्रि में गोपाल करके स्वामी के घरसोंपे पशुओं में कुछ विग्रहो तो वह दोष स्वामीकेही जिम्मे है अथवा जहाँ रात्रिमें भी गोपके अधीन पशु रहितेहों जिनमें कोईसा उत्पातहो तो गोपालकाही दोष है परजो गोप अपने स्वामीसे कुछ नियत वेतन पाताहो-कृतवेतन गोपों के भृति परिमाण भी नारदने दर्शाये हैं-यथा (गवांशताद्वत्सतरीधेनुः स्याद्विशताद्भृतिः । प्रतिसंवत्सरंगोपेसंदोहश्चाष्टमेऽहनि) अर्थात्-एकसौ गौवोंको चरानेवाले गोपको बरसोंडी हरसाल एक(वत्सतरी) अर्थात् दोबरसी कलौरे बड़िया भृतिरूपसे दातव्य है एवं दोसौ गऊ चरानेवाले गोपको हरसाल एक (धेनु) सबत्सा दूधदेती हुई भृतिरूपसे दातव्य है (भृति-अर्थात्वेतन-उजरत) और इस वेतनके सिवाय वह (संदोह) भी दुहाई मध्ये प्रति सप्ताह आठवें दिवस देना योग्य है कि जो कुछ नियतहो (परंच नियतहोने का परिमाण इसमें नहीं पायागया कि कितना नियतहो इसी आशयसे यह बात पाई जाती है कि जितनी गौवें दूधदेतीहों उतनी सभी आठवें दिवस दुहिले जाया करै वल्कि यही आशय इस श्रोक्त वचन वृहस्पतिसे भी निश्चित होता है) यथाह वृहस्पतिः(तथाधेनुभृतक्षीरलभेताद्व्यष्टमेहनि) अर्थात् (धेनुभृत) गोपाल जिसको भृति बरसोंडी धेनु मिलती हो या बड़िया मिलतीहो ऐसा गोपाल आठवें दिवस दूधपावे (इसमें भी परिमाण नहीं रक्खागया इससे विनिश्चितहोआ कि सबरा दूध जितना होताहो पायाकरै सो यहबातभी कुछ देशकाल वस्तुके अनुरूप असंगतनहीं समुझीजासक्ती है क्योंकि जहाँगोकुलकी बहुताइतसे सैकरोगाय चराताहो तहाँ उस की भृतिका ऐसानियम सुसंगत समुभाजाता है-परंच-मनुने इसबात को कुछ और भांति दर्शायाहै-यथा-(गोपक्षीरभृतोयस्तुसदुह्यादशतोवराम् । गोस्वाम्यनुमतोभृत्यः सास्यात्पालेऽभृतेभृतिः)-अर्थात्-यदि कोई गोपकेवल (क्षीरभृत) हो किंतु दुग्धहीउस की भाति कल्पित हुईहो जिसको और कुछ न मिलताहो तो वहस्वामी की अनुज्ञासे दशमें श्रेष्ठ गऊदुहिलेवै किंतु दशगौवें दूध देती हों तिनमें एक सबसे दुधार जानै सो दुहिलेवै एवं बीस में से दो गौवें-यद्यपि-इस में ऊपरले नियमों से कुछ अंतरभी प्रत्यक्षहै तोभी निपट विरोध नहीं समुझना क्योंकि जिन वचनोंमें सब दूध लेजाना

निश्चित हुआ तिनमें सिर्फ आठवें दिन का नियम है और मनुने जो दशवां उत्तमभाग रक्खा सो यह दिनप्रतिका निरंतर नियम है इसलिये उसीके तुल्यात्मक ठहरा-ऊपरले नियमोंमें सालपीछे एक बड़ी बछिया या दूधवाली गऊ देनेकीही सो वह नियम उसी स्थलपर होसकहै कि जहां सो दोसौआदि अधिकपशु हों मनुका यह नियम साधारण भाव थोड़े या बहुत पशुहों तो सर्वत्र सूचित होता है और इसके साथ यहभी न्याय समुझना योग्यहै कि सभी गोंवें सर्वकाल व्याई नहीं होती हैं न ऐसा नियम होना संभवहै कि बिनाव्याई गोंवें कोई और गोपचरावे अर्थात् गोंवें चाहे तितनी अधिक चराताहो उनमें जितनी दूधवालीहों तिनमेंसे दहाई पीछे एक वह दुहिलेवेगा यही बात ऊपरले नियमोंसे तुल्यात्मकहै कि एकसौ चराने वाले की सो मे से जितनी दूधवालीहों उन्हींको प्रत्येक अठवारे पीछे दुहिलेजावेगा-गायके उपलक्षणमात्र से भैम आदि और भी सब समुझिलेनेभृतिके परिमाण यह सब इसहेतुसे प्रकल्पित हुये हैं कि जहां बिनाठहरावे कोई गोपभृत्यभाव द्वारा पशु चरावे पीछे देनेलेने मध्ये भगडाहोकर किसी राजद्वारतक वह पहुँचे तहां राजा इन्हीं नियमोंके अनुसार उसका निपटारा करे अन्यथा जहां जो कुछ भूति ठहरीहो सोई नियम ठीकहै कुछ इन्हीं नियमोंपर आवश्यकनहीं-किसी प्रकारके नियमोंसे कुछ वेतन पाताहो ऐसा कृतवेतनगोप अपने अपराधोंसे यदि कोई पशुखेवे अथवा मार डाले तो वह पशु उस्से स्वामीको दिलवायाजाय-यह बात क्योंकर जानी जासक्ती है कि ऐसे गोपके प्रमादसेही पशुविनाशहुआ इसीलिये प्रमादकृत नाशकाभी रूप मनुने स्पष्टद्वारेवारदर्शितकियाहै-यथा(नष्टंजग्धं चकृमिभिः श्वहतं विपमे मृतम् । हीनं पुरुषकारेण प्रदद्यात्पाल एव तु) अर्थात्-जो खोया जाय या कीड़ेपरिके बिनाशहो या कुत्ताआदि काटने से या ऊँचेनीचेगिरकर मरे यद्वा कोई और प्रकार से कि जिनमें पुरुषकारके करनेसे वचिसक्ता था मरजाय अथवा खोयाजाय तो यह गोपके प्रमादसे बिनाश हुआ जानो इससे वही गोप ऐसा पशुदेवे किंतु इन विघ्नो से रक्षा उसको सदाही कर्तव्य है (पुरुषकार अर्थात् पुरुषके करसकनेवाला रक्षाका प्रयत्न) यथाहवहस्पतिः (कृमिचोरव्याघ्रभयाद्वरीश्वआञ्जपालयेत् । व्यायच्छेच्छकितः क्रोशेस्वामिनेवानिवेदयेत्) अर्थात्-कीड़े चोर व्याघ्रआदि भयउत्पन्नहोनेसे और (दरी) नाम पहाड़ों की कंदरा से (श्वघ्न) नाम गड़हिला आदि से सदैव रक्षाकरे किसीप्रकार पशुओं या पशुपालोंका उत्कटशब्द होनेपर तत्काल आपही अपनी शक्तिके अनुसार यत्न करे अथवाशीघ्र गोस्वामी को आकरखबर देवे तो यह गोप सदा निर्दोषहै-जहां चोरों ने प्रवलतासे हरलियाहो तो गोपाल दोषी नहीं-यथाहमनुः (विघ्नपशुहृतं चोरैर्नपालो दातुमर्हति । यदिदेशेचकालेचस्वामिनः स्वस्यशंसति) अर्थात्-यदि चोरोंने ढोलकतुर-

ही-आदि बजातेहुये डांका डालिकर प्रत्यक्ष पशु वेदेहों तौ गोपाल देने योग्यनहीं पर उस दशा तक कि जो निजस्वामीको नगीच हांतेहुये शीघ्रजाकर बोधितकरै किंतु बोधित करनेमें विलंब होनेसे अपराधी होगा (यहां बाजे गाजे सहित डांकाकहने से चौरोंकावाहुल्य और प्राबल्य सूचित किया है कुछ बाजाबजनेसेही नियमनहीं) पशुओंको निर्जनझोड़ि आनेमें भी गोपदंडनीयहै-यथाहव्यासः(गृहीतमूल्योगोपाल स्तांस्त्यक्तानिर्जनेवने । ग्रामचारीनृपेर्वाध्यःशलाकीचवनेचरः) अर्थात्-वेतन मूल्यलेने वाला गोपाल पशुओंको निर्जनवनमें चरते झोड़िकर यदि ग्रामचारीहोवै किन्तु दैवा-धीन उनको झोड़िकर यदि आपबस्तीमें आजाताहो ऐसागोपकुलक्षण हेतुसे राजा-ओं करके दंडनीयहै एवं इससे विपरीत जो (शलाकी) नाम नापित वनकी सैरसपाटा करनेका अभ्यास रखताहो दंडनीयहै-गोपालके निरुद्यम होनेसे यदि पशुओंको वि-पत्तिहो तिसका दण्ड नारदकहते हैं-यथा (स्याच्चेद्गोव्यसनंगोपोव्यायच्छेत्तत्रशक्ति-तः । अशक्तस्तूर्णमागम्यस्वामिनेचनिवेदयेत् ॥ अव्यायच्छेत्तविक्रोशन्स्वामिनेच निवेदयन् । बौद्धमहंतिगोपस्तंविनयंचैधराजनि) अर्थात्-यदि पशुओंको विपत्ति खड़ी होवै तौ गोपाल अपनी शक्तिके अनुसार उसीस्थलपर प्रयत्न पहलेकरै और जोआप अशक्तहोतौ अति शीघ्रभागा आकरस्वामीको संबोधित करै तौ निर्दोषहै-पर-जो गोप उपद्रव शांतिका उपाय अपनेआपभी न करै और उस उपद्रवको पुकार-ताहुआ आकर स्वामीकोभी खबर न दे तौउस विनशेषशूको बहगोप आपही मूल्य द्वारा भरनेयोग्यहै और राजाकोभी राजदंड देनेयोग्य-कदाचित्-कोईपशु देवयोगसे मरजाय जिसकाव्यौरा मरनेसे पहले दूरहोनेके हेतुसे स्वामीको पहुँचाने में अशक्ति संभूभीजाय तौउस गोपके निर्दोषी होनेका उपाय व्यासकहते हैं-यथा (मृतेपुचवि-शुद्धःस्याद्वालशृंगादिदर्शनात्) अर्थात्-दैवयोगसे अचानक पशुमरजाने में गोपाल उसके बालसिंग आदि चिह्नस्वामी को दिखलाने से निर्दोषहोवै-यहां-आदि शब्द के आशयसे कानआदि अंगभी समुझने-तदाहमनुः(कर्णौचर्ममंच बालांश्चवस्तिस्नायुं चरोचनाम् । पशुस्वामिपुदद्यात्तुमृतेष्वंगानिदर्शयेत्)-अर्थात्-अचानक पशुमरजानेमें गोपाल दोनोंकान चमडाबाल पूँछ और(वस्ति) नाम मूत्राधारकास्थान कोश और स्नायुनाम एकप्रकारकीनाड़ीनसे जिनसे वायवंधन आदि कार्यसाधनहोते हैं और(रो-चना)गोरोचन यह सबचीजें पशुकेस्वामीको लादेवै तथा और अंग खुरसिंगआदि जो जिसपशुके विलक्षण चिह्नहोतेहो सो दिखलादेवै(और)-आदिशब्द यथा दर्शन शब्दके आशयसे तत्रत्य सामीलोगभी प्रमाणदेवै तौ निर्दोषी ठहरै-अत्रापि दोषनिर्णयमाह विष्णुः-यथा (इत्येकोवापशूनांढकाद्युपधातेपालेत्वनायतिपालकदोषोविनष्टपशूनामूल्यं स्वामिनेदद्यात् (अनायति-अनागच्छति) अर्थात्-जहाँभेड़िया आदिसे पशुआका

उपघातहुआहो और उपघातक जीव, भेड़िया आदि एक यज्ञ दोतकहों और गोपाल उनपर धावाकरनेसे उपेक्षारक्खे तौ वह दोषीहै विनाशहुये पशुओंका मूल्य स्वामीको देवै-मनुरपि पालदोषनिर्णयमाह-यथा (अजाऽविकेतुसंरुद्धैर्कपालेत्वनयति । यां प्रसह्यतुकोहन्त्यात्पालेतत्किल्बिषंभवेत्) अर्थात्- बकरी भेड़ और तुशब्दके आशयसे गाय घोड़ा आदिभी समुच्चो तिनके बकादि हिंसकजीवोंसे घिरनेमें यदिगोप नहींदौड़े तौ जिसपशुको बृक हिंसक मारडालै तिसकादोष उसगोपाल परहीहोगा-परंतु-यह दोष उसपर ऐसेस्थलमें समुभन्ना जहाँ धावाकरनेका अवकाश होनेसे सुगमता समुभ्नीजाय-किंतु-दुर्गम आदि स्थलपर गोपालभी निर्दोषहै-यथाहमनु- (तासाश्चेद्वरुद्धानांचरंतीनामिषोवने । यामुत्सृत्यतुकोहन्त्यान्नपालस्तत्रकिल्बिषी) अर्थात्-पूर्वोक्त भेड़ बकरी आदि यदि गोपालकरके घेरीहुई इकट्ठी वनमें चरतेहुये थोकमेंसे जिसको कोई भिड़हाकुत्ता बिना देखाहुआ अचानक कूदकरलेजाय यज्ञ मारडालै तौइसअवसरमें गोपाल दोषीनहीं-यह दृष्टांतमात्र समुभोकिंतु इसीप्रकार और भी यदिकोई अवसर देवाधीन अचानक हो तिसमेंभी गोपाल दोषीनहीं १६९ ॥ १७० ॥

(गवादि पशुप्रचारणभूमिकल्पः)

ग्रामेच्छवागोप्रचारोभूमिराजवक्षोन्वा । द्विजस्तृणैषपुष्पाणिसर्वतःसर्वदाहरेत् १७१ ॥

धनुःशतंपरीणाहोग्रामक्षेत्रांतरंभवेत् । देशेतेष्वर्चस्तस्यान्नगरस्यचतुःशतम् १७२ ॥

ऐ०-ग्रामजनकी इच्छासे पशुप्रचार भूमिहोवै यज्ञ देशाधिप राजाके प्रबन्ध से अर्थात् ग्रामसंघन्धी धरतीकी बहुताइत आदिके अनुसार थोड़ी बहुत जैसी योग्य हो बिना जोतीधरती पशुओंके चरने हेतु जहां समुभ्नीजाय छोड़देनी योग्य है-द्विज वरमात्र तृण ईंधन फूल ये सर्वत्र सर्वदाहरे अर्थात् गोसेवा देवपूजन अग्निकर्म का अवरोध जोइन चीजोंके अभावसेही संभवहो तौ कुश, कांश, घास, फूस, गोबर, लकड़ी, फूल, पत्र आदि स्वल्पकार्य साधनमात्र द्विजवर बिना बूझेभी सर्वत्र सद्यदिन-लेसक्ताहै (सर्वतः)सर्वत्र लेसकनेका आशय यह प्रत्यक्षहै कि इनचीजोंको बागीचा आदि रखाई घेरीभी लेसक्ताहै तथापि यह अधिकार तबतकहै कि यदि वहवस्तु बिना रखाई कहींसमीप न मिलसक्तीहो और पुष्पोंके उपलक्षणमें देवनिमित्तक फल भी समुभ्लेने-इसका आशय कुछ अधिकोक्तिमें भी देखो १७१ ग्राम और खेतों के बीच अंतरदेकर एकसौ धनुषके अनुमान परीणाहनाम परिहार बिना बोई जोतीधरती चाहेकिसीप्रकारकीहो पशुओंके बैठनेफिरने आदि सुखहेतुसे चहुं ओर छोड़ीहुई कल्पित करनेयोग्यहै और जोग्रामकोई बड़ा (खर्वट)नाम (कर्वट)किंतु कसबाहो तिसमेंदोसौधनुष के अनुमानका परिहार करनायोग्यहै एवं बड़े नगरोंनाम शहरोंके सब ओर चारसौतक धनुषके अनुमानका परिहाह छोड़देनायोग्यहै (एकधनपचारहाथ लंबाहोताहै) १७२ ॥

अथि०—ब्राह्मणको सर्वत्र तृण, घास, ईंधन, फूल-फलके लेनेका अधिकार चौरैवार गौतमने स्पष्ट दर्शित किया है—यथा (देवगोर्गन्धर्वैतृणमेघांसिवीरुधवनस्पतीनांपुष्पाणि स्ववदाददीत फलानि चापरिहृतानाम्) अर्थात्—देवता, गऊ, अग्नि इनके अर्थ आत्र इयक तृण घास आदि और ईंधन लकड़ी तद्वत् फूल फल भी प्रायः उन्हीं तृष्णोंके जो (वीरुप) नाम बड़ी भूमड़ी घुमड़ी लतावाले आप पैदा होते हैं और (वनस्पति) नाम दीर्घवृक्ष जिनमें पुष्पांविना फल उत्पन्न होते हैं इत्यादि इसी निदर्शन मात्रसे इनके तुल्य और भी जे कोई वृक्षादिक बनमें होते हैं तिनमें से सर्वत्र ब्राह्मण अपनी वस्तुके समान बिना रोकटोक लेनेपावें (पर) फलकालेनासिर्फ ऐसे स्थलसे कि जिनमें रूंधि घेरा बंधान हो—बलि स्वत्व परिग्रह उनपर चाहे तिसका हो या न हो इसका नियम नहीं है क्योंकि बिना परिग्रहकी इन चीजोंको और भी सब सामान्य जन लेसके हैं—तथा—आह गौतम एव (स्वामीरिक्थक्रयसंविभागपरिग्रहाधिगमे पुभवति) इस वचनमें पांच भातिके स्वत्वोंमें से यहां केवल दृष्टांतमें परिग्रह मात्रसे अपेक्षा है कि बिना परिग्रह वाली वस्तुमें परिग्रह करिलेने से सभी कोई स्वामी होजाता है इस्से ब्राह्मणका यह नियम विशेषरक्ता है कि आवश्यक अवसरमें इन उक्त चीजों के न होने से यदि देव गऊ अग्नि इनका कार्य सिद्ध न होता होतो विनरूंधे घेरे स्थलसे इन चीजोंको विनमौगे भी लेसकत है एव रूंधे स्थलसे भी बूझिकर विन रोकटोक लेनेपावें—परन्तु (अपनी वस्तुके समान लेसकत है) इस नियमका यह आशय नहीं है कि जेसे अपनी वस्तुको जड़ मूलसे विध्यं सभी करसका होगा किंतु यह सिद्धांत है कि जैसे अपनी वस्तुसे अति सोचविचार पूर्व रक्षा सहित काम निकाला जाता है कि जिससे उसकी शोभा या कुछ पैदावारी आदि कुंठित भी न होनेपावें ऐसी रीतिसे लेसकत है—और जो—पराई हानि करनेमध्ये दण्डका यह वाक्य है कि (तृणवायुदिवाकाष्ठपुष्पवायुदिवाफलम् । अना-पृच्छन्नहि गृह्णानो हस्तच्छेदनमर्हति) सो यह दण्ड इस अत्रोक्त विधिको छोड़कर अत्र न्यत्र समुभूता किन्तु जहां हिजवर भी अत्रोक्त नियमोंके अतिक्रमसे अयोग्य हानि करनेपर सन्नद्ध हो तो वह रोकजाय १७१ ऊपर मूल श्लोकमें जो ग्राम कर्बटनगर कहेतिनके लक्षण यहां लिखते हैं कि छोटी वस्तीग्राम कहाती है पर उसदशातक कि जबतक उसमें कुछ प्राकार परिखायदा पकी हाट बाजार भी न हो—यथोक्तम् (विप्राश्च विप्रभृत्याश्च यत्र चैव वसंति हि । स तु ग्राम इति श्रोतः शुद्राणां वास एव वा—तथा शुद्रजनः प्रायासु स मृदकूपी वा । क्षेत्रोपयोगभूमध्ये वसति ग्रामसंज्ञिका—इति ग्रामलक्षणं) अर्थ इनका सुगम है—(अपलवर्तकवर्तकोल्लणानि)—यथा (एकतोयव्रतुग्रामो नगरं चैकतः स्थितम् । मिश्रतुलवर्तेनाभनदीगिरिसमाश्रयः) अर्थात्—जहां एक ओर ऊर्ध्वोक्त लक्षण के समान ग्राम वसता हो और एक ओर हाटबाजार सहित नगरवसता हो ऐसी

मिली बसापत को खर्वट नामकहतेहैं फिरचाहैं उसमेंनदी पहाड़ोंकाभी योग मिलापहो
या न हो परंच दोसों के अनुमान छोटेग्राम जिसके अवलम्बसे क्रय विक्रय आदि
व्यापारोंका व्यवहार साधन करसकेहों तौ वह (खर्वट) नाम कहाताहै अर्थात् छोटा
कसबा-किन्तु-बड़ा कसबा (कर्वट) नामहोताहै कि जिसमें कमसेकम अनुमानचार-
सौतक ग्रामोंकी तहसील संग्रह करीजातीहो यद्वा वह कसबाही अतिसुन्दर और
व्यापारों से विख्यातहो जिसमें ग्रामों तुल्य बसापत का कुछ मिश्रीभाव न हो-(षण
नगरस्थलक्षणम्)-यथा-(पण्यक्रियादिनिपुणैश्चातुर्वर्ण्यजनैर्युतम् । अनेकजातिसम्ब
द्धज्ञैकशिल्पिसमाकुलम् ॥ सर्वदेवतसम्बन्धमनगरन्त्वभिधीयते)-अर्थात्-पण्यक्रि-
या क्रय विक्रय आदि नानाभाँति के व्यापार जाननेवाले बड़ेचतुर उद्यम करनेवाले
ऐसे चारोंवर्णोंके मनुष्योंसे संयुक्त अनेकजातोंसे (सम्बद्ध) नाम सघन बसापतवाला
शहर जो नानाभाँति के (शिल्पी) नाम कारीगर लोगोंसेभी भराहो और सब तरहके
देवादि मन्दिर स्थानोंकाभी सम्बन्ध जिसमेंहो ऐसेबड़ेपुरको नगर कहतेहैं कि जिस
में राज्यका स्थानभी अवश्यभावहो यद्वा कमसेकम अनुमान आठसौतक बड़े
छोटे बहुधा ग्रामोंके सबलोग अपने जीवनका प्रवन्ध साधन करसकेहों तिसको
नगर जानौ क्योंकि (नग) नाम है बड़े बड़े टुटों तथा पहाड़ोंकाभी तिनके तुल्य ऊँचे
ऊँचे गढ़ कौट और स्थान महल आदिहां तिसको नगर कहिये (नगाद्वयप्रासादाद
यःसन्तियस्मिन्) १७२ ॥

इतिपशुव्यतिक्रमवादप्रकरणम् ॥

यहां तक यह ६७ तथा ६८ वाले दो परिच्छेदोंसे पशुव्यतिक्रमवादपदकाप्रकरण
पूरा हुआ कि जिसका नाम स्वामिपाल विवाद भी प्राचीन ग्रन्थकहते हैं ॥

अथ अस्वामिविक्रयाख्यविवादपदव्यवहारविवेकोनामैको-

नसप्ततितमःपरिच्छेदः ६६ ॥

इस उनहत्तरि संख्याके परिच्छेदमें उस मुकद्दमेका व्यवहार जानाजायगा जो
कोई अस्वामी होकर किसी का कुछ द्रव्य किसी अनुचित मार्ग से धनी स्वामीके
परोक्षमें यदि बेचे या क्रय करे ॥

(अस्वामिविक्रय) का यथावतरूप नारदजीने कहाहै-यथा-(निक्षिप्तंवापरद्रव्यंनष्टंल
ब्ध्वाऽपहत्यवा । विक्रीयतेऽसमक्षंयत्सज्ञेयोऽस्वामिविक्रयः)-अर्थात्-परायाद्रव्य जो अ-
पनेपास धरोहर सौंपीहो तिसकोस्वामीके असमक्षबेचे या खोयाहुआ परायाद्रव्य कहीं
पायकर असमक्षबेचे या कोई और भाँतिसे परायाद्रव्य हरिकर मुख्यधनीके यसमक्ष
बेचे तौ यहवातें सब अस्वामिविक्रय जानो क्योंकि ऐसे पुरुषने विक्रयक्रिया जो उस
धनका स्वामीनहींथा-इसीलिये योगीश्वर मूलवाक्यसे धनीको अवकहतेहैं सोदेखो॥

स्वलभेतान्यविक्रीतक्रेतुदोषोऽप्रकाशिते । हनिद्रहोहीनमूल्यवेलाहीनचितस्करः १७३ ॥

ऐ०—औरका वेचाहुआ अपनाद्रव्य स्वामीपावे और छिपाहुआ क्रयकरने वाला क्रेता दोषी ठहरे क्योंकि उसधनमें क्रेताका स्वत्व इसहेतुसे दृढ़नहीं है कि उसने मालिकाविना बेचनेवालेसे क्रयकिया कि जिसका स्वत्व धनमें नहीं था अर्थात् धनके आगमरूप नियत उपायोंसे विक्रेताने वहनहीं कमाया था इसहेतुसे विक्रेताधनके आगमसे भी हीन था उस आगमहीनसे इसक्रेताने क्रयकिया इससे यह भी चोर है (क्योंकि) जो कोई हीनविक्रेतासे खरीदे या एकांतमें छिपकर लेवे यद्वा हीनमूल्यसे कि जितने की वह वस्तु हो तिसतेथोड़ा मूल्यदेकर या अतिस्वल्प मूल्यदेकर (वेलाहीन) कालमें खरीदे किंतु रात्रिआदि कुसमयमें गुप्ततौर पर सौदाकरे तो इन बातोंसे यह क्रेता चोर होता है अर्थात् चोरोंके ही तुल्य दंडपावे १७३ ॥

अधि०—परंतु जो प्रत्यक्ष सबको प्रकाशकरिके वस्तु खरीदी हो तो यह क्रेता दण्ड नहीं पासक्ता है—यथोक्तम्—(द्रव्यमस्वामिविक्रीतंप्राप्यस्वामीतदामुयात् । प्रकाशक यतः शुद्धिः क्रेतुः स्तेयरहः क्रयात्) अर्थात्—स्वामी विना विक्रयहुआ द्रव्य मिलकर उसके स्वामीको पहुँचै पर प्रत्यक्ष खरीदनेवाला क्रेता शुद्ध ठहरे किन्तु गुप्ततौर पर क्रय होनेसे क्रेता चोर होता है—यहां विक्रयके उपलक्षण मात्रसे दानकर देना या वन्धक रख देना या धरोहर मात्र मॉपि देना आदि समीलक्षण समुभिलेने—अतश्चोक्तम्—(अस्यामिविक्रयदानमार्धचविनिवर्त्तयेत्) अर्थात्—विना मालिक विकना या दान होना या बन्धक धराजाना पुनर्निवर्त्तन किया जाय १७३ ॥

(नाटिकः क्रेतारं प्राप्य किं कुर्यात्)

नष्टापहतमातायहचरित्राहचैत्रम् । देशकालातिपत्तौ चरहीत्वा स्वयमर्पयेत् १७४ ॥

ऐ०—(नाटिक) नाम जिसकी कोई चीज नाश हुई वही धनी कहाता है सो निज वस्तुके क्रेताको यदि पावे तो फिर क्या कर्त्तव्य है सो कहते हैं कि—नष्ट नाम खोई या (भ्रष्ट) हरी हुई अपनी किसी चीजको क्रेताके हाथमें उपस्थित देखि जानिकर उसी (हत्ती) नाम क्रेताको पकड़ा देवे किन्तु स्थलपाल थानेदार आदि किसी राजपुरुषको माल मुजरिम दोनों पकड़ा देवै—पर जो देशकालकी (अतिपत्ति) नाम अतिक्रम हो किन्तु दूर होने के हेतुसे तत्काल उनको विदित या विज्ञापन करने से पहले दोषी पुरुषको भगिजाना संभव हो तो निज आप उसको पकड़कर उन राजपुरुषोंके प्रत्यर्पणकरै पकड़े जाने पावे जो कर्त्तव्य है सो नीचे कहते हैं १७४ ॥

विक्रेतुर्दर्शनाच्छुद्धिः स्वामीव्यवृणोषम् । क्रेतामूल्यमवाप्नोति स्माद्यस्तस्य विक्रयी १७५ ॥

ऐ०—विक्रेताके दिखानेसे क्रेताकी शुद्धि हो मालिक अपनी वस्तु पावे राजा राज दंड लेवे क्रेता अपना दियाहुआ मूल्य पावे उसी से कि जिसने वस्तु बेची थी

अर्थात् जो पकड़ा हुआ क्रेता पुरुष ऐसा कहै कि यह वस्तु मैंने और से क्रय करी किन्तु चोरी करिकै हरी नहीं तौ यह क्रेता उस विक्रेताको उपस्थित कर देनेसे निर्दोषी ठहरकर छुटि जावे और विक्रेता साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खड़ा होकर जो अस्वामि विक्रय उसपर निश्चित होजाय तौ उस हरी हुई या खोई हुई पाकर बेची वस्तु गऊ आदिका मूल्य जो कुछ वह ले गया था सो मूल्य उससे क्रेताको निवासित करवाया जाय और उस गऊ आदिवस्तुका मालिक अपनी वस्तु पावे एवं राजा भी अपराधके अनुसार दण्ड लेवे १७५ ॥

अधि०-विक्रेताको हाजिर कर देने पीछे क्रेता नहीं कैसाया जाय-यथाहरहस्पतिः- (मूलेसमाहते क्रेतानाभियोग्यः कथंचन । मूलेन सह वा दस्तुनाष्टिकस्य विधीयते) अर्थात्-मूल पुरुष विक्रेताके ले आनेमें क्रेताके सहै कैसाने योग्य नहीं है किन्तु मूल पुरुषके ही साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खड़ा होता है-परन्तु-जो विक्रेता विक्रय करिकै कहीं विदेशमें जाटिका हो तौ उस मार्गकी योजना संख्याके अनुसार एक अवधि देकर उसको ले आनेके अर्थकाल विलंब देना योग्य है-यथोक्तं- (प्रकाशं वा क्रयं कुर्यान्मूलं वापि समर्पयेत् । मूलानयनकालश्च देयस्तत्राध्वसंख्यया) अर्थात्-यातौ चीज प्रकाशभावसे खरीदैयद्वा मूल पुरुषको पकड़ा देवे इसीनिमित्त उसको मूलके ले आने योग्यकाल अवधि भी उस मार्गके हिसाबसे दातव्य है-मूल विक्रेताको ले आनेपर यह निर्णय होना योग्य है कि वस्तु इसने गुप्तभावसे खरीदीया सब लोगों के प्रत्यक्षमें-यथाहमनुः- (विक्रयाद्यो धनं किंचिद्गृह्णीयात्कुलसन्निधौ । क्रयेण स विशुद्धं हि न्यायतीलभते धनम्) अर्थात्-जो कुछ वस्तु विक्रयके स्थान पठ आदि हाटसे व्यापारी लोगोंके सम्मुख मूल्य देकर ली हो यद्यपि वह अस्वामीने भी बेची पीछे ठहरे तौ भी क्रेताका क्रय शुद्ध कहाता है और दिया हुआ मूल्य भी विक्रेतासे वापिस करि पाने का अधिकारी होता है-परन्तु जो-विक्रेता किसी अविज्ञात देशमें जाटिका हो जिसे ले आनेमें असमर्थ हो तौ यह क्रेता अपना सच्चा क्रय संशुद्ध कर देनेसे भी निर्दोषी होता है-यथोक्तं- (असमाहार्यं मूलस्तु क्रयमेव विशोधयेत्) अर्थात्- (भतमाहार्यं मूल) क्रेता जो उस मूल पुरुषको ले आनेमें अशक्त हो सो अपना सच्चा क्रय संशोधन करवावे अर्थात् सबके सम्मुख लिया निश्चय कर वावे-यथाहमनुः- (अथ मूलमनाहार्यं प्रकाशक्यशोधितः । अदृश्यो मुच्यते राजानाष्टिको लभते धनम्) अर्थात्-जो मूल विक्रेता पुरुष मर जाने या अविज्ञात देशको चलि जाने आदि हेतुओंसे न मिल सका हो तौ यह क्रेता अपना क्रय प्रकाशरूप सबके सम्मुख किया सबूत करा देवे तौ भी दंड पाये बिना छूटि जावे और वह नाष्टिक स्वामी अपनी वस्तु क्रेतासे पावे किन्तु क्रेता अपना दिया हुआ मूल्य पानेसे दुर्भागि है यह संसिद्ध हुआ क्योंकि जिसे मूल्य वापिस होनेकी आश थी वह लोपट्टा-परन्तु-जो

इस क्रेताने कदाचित् राजपुरुषों को संवृद्धि देकर वस्तु खरीदीहो तो उस नाष्टिक स्वामीसेही आधामूल्यपानेका अधिकारीहै-तदाहवहस्पतिः-(वणिग्बीथीपरिगत्तं विज्ञातराजपूरुषैः । अविज्ञातंचयत्कीर्तंविक्रेतायत्रवामृतं । स्वामीदत्वाद्भूम्यंतुप्रगृह्णीयात्स्वकंधनम् । अर्द्धद्वयोरपहतंतत्रस्याद्वयवहारतः) अर्थात्-(वणिग्बीथी) नाम पेंठआदि हाटोंमें पहुँची हुई जो कुछ वस्तु राजपुरुषों को विज्ञात करिके जो क्रयकरे फिर वह वस्तु यद्यपि विनाजानी किसी अस्वामीके भी हाथसे क्रयकरीजाय और विक्रेता भी मरजाय या बहिजाय तो भी वस्तुका स्वामी आधामूल्य देकर अपनी वस्तुपावे किन्तु ऐसे व्यवहारमें क्रेता तथा नाष्टिक स्वामी इन दोनोंकी आधी आधी हानि होवै यह मर्यादाहै क्योंकि जो विक्रेता प्राप्तहोसका तो इन दोनोंकी अर्द्धहानि नहोसकी किन्तु पूरा मूल्य विक्रेतासे निवर्त्तित करवायाजाता-कदाचित् यह क्रेता उक्तरीतीमें से कोई बातपर आरूढ़ नहो किन्तु नती साक्षियोंसे क्रय शोधनकरे यद्वा दिव्य प्रमाणोंसे भी नहीं और उस मूल विक्रेताको भी लेआनेमें संकोचकरे तो यह आप दंडभागीहोवै- यथोक्तं-(अनुपस्थापयन्मूलकं क्रयवाप्यविशोधयन् । यथाभियोगंधानिनेधनंदाप्योदमं चसः) अर्थात्-मूल विक्रेताको उपस्थित नहीं करतेहुये या निजसच्चे क्रयकी शुद्धिको न देतेहुये मुकदमेकी गुरुता लघुताके अनुरूप नाष्टिक स्वामीका धनभीइस्से दिल-वायाजाय एवं राजदंड भी अपराधों के अनुसार १७५ ॥

(नाष्टिकःस्वंप्राप्त्यर्थंकुर्यात्)

आगमेनोपभोगेनष्टभाव्यमतोऽन्यथा । पंचबंधोदमस्तत्पराज्ञेतेनाविभाविते १७६ ॥

ऐ०-आगम से उपभोगसे भी नष्टवस्तु तिसकरके भावनीय है इस नियमसे वि-परीत वा अविभावित होनेमें उसका पंचबंधो दम राजाको दातव्यहै-अर्थात्-नाष्टिक स्वामी जो अपना स्वत्वरूप धन मिलना चाहै तिसको यह आवश्यक है कि अपनी नष्ट हुई वस्तुको शास्त्रोक्त रिक्थ क्रयादिलक्षणवान् आगमसे संभावित करवावे किंतु अपने आगमका प्रमाण साधन करवावे जिस्से जानाजाय कि यहवस्तु इसको अमुक प्रकारसे सम्प्राप्तहुईथी और आगमके सिवाय उसका (उपभोग) नामवर्त्तावा भी साक्षियों से संसाधन करवावे कि इतने कालसे यहवस्तु इसेभोगते देखीथी इस अग्रोक्त नियमसे अन्यथा कुछ विपरीत साधन करवानेमें यद्वा निष्ट प्रमाणों के न देने में उस वस्तुकी मालियतसे पाँचवांभाग दण्डराजमें यद्वा नाष्टिक स्वामीदेवे १७६ ॥

अथि०-आगम और उपभोगका साधन करवाना केवल इमी आशयसे आवश्यकहै कि शायदकोई नाष्टिक धूर्तरुत्तिसे असत्य अपनीवस्तु कहकर भूँठादोष लगाताहो-तो इस आशयसे यहवातभी संसिद्धहै कि जवनाष्टिक ऐसासाधन करवानेसे गिरजाय और विक्रेता अपनासत्य बताताहोतो विक्रेताही निजआगम औरउपभोगका प्रमाण

देवे अतएवाहमनुः- (संभोगोदश्यतेयत्रनदृश्येतागमःकचित् । आगमःकारणन्तत्रनसम्भोगइतिस्थितिः) अर्थात्-इसीहेतुसे मनुनेयहकहाहै कि जिसवस्तुमें यद्यपि सम्भोग नाम वर्त्तावाभी दिखाई देताहो परउस वस्तुका कुछ आगमनिश्चित नहोसकै कि इस को किसमार्गसे संप्राप्त हुईथी तहाँराजाको यहयोग्यहै किआगमही प्रमाणमानैकिन्तु वर्त्तावा इसमें हेतु नहीं यहमर्यादाहै-सिद्धान्त इसकायहकि जहाँ विक्रेताअपनाआगम और भोगदोमेंसे एकभी न देवै तहाँ नाष्टिकस्वामीका आगम सिद्ध न होनेपरभी भोग मात्रसेही स्वत्वमाना जासक्ता है परजो विक्रेताकेवल भोगअपना निश्चितकरवावे तो फिर नाष्टिकस्वामीका भोग और आगम दोनोंसाधन होनेयोग्य हैं अथवा जहाँ नाष्टिकस्वामी केवल भोगप्रमाण देवै और विक्रेता अपनाभोग और आगम दोनों सिद्धकरावे तहाँ आगमही प्रमाणमुख्यहै अर्थात् ऐसेअवसरमें वह नाष्टिक स्वामी धूर्त निश्चितहोताहै क्योंकि उपभोग कहीं कारणांतरसे पराईवस्तुमेंभी होजाताहै परन्तु जहाँनाष्टिक और विक्रेतादोनों निजनिजभोग प्रमाण देनेकेसिवाय आगम कोईभी न देसक्ताहो तहाँ उसव्यवहारको तत्त्वानुसार राजा निर्णयकरै कि इनमेंकिस काभोग झूठा किसका सच्चाजानाजाताहै (अस्यक्रमः)पूर्वोक्त सवनियमोंका यह अनुक्रमहै कि जवनाष्टिक स्वामी अपनीचीज पहिचानकर उसक्रेताको फँसावे तबसब से पहले सिर्फ नाष्टिकसेही आगम और उपभोगका प्रमाण मागँजाय और जो नाष्टिक अपनीवस्तुका आगम या उपभोगभी न देसकै तो उसवस्तुकी मालियतसे पाँचवां अंशदण्ड उरसे लियाजाकर दोनोंझूटिजायँ और जो नाष्टिक अपना आगम या उपभोगदोमें कुछभी एकप्रमाणदेवै तो फिरक्रेता अपनेआप चोरनवननेकेनिमित्त और दियाहुआ मूल्य वापिसकरवानेकेनिमित्त मूलविक्रेताको लेआवे पर जो उसे न लासकै तो अपनादोष दूरकरनेके निमित्त सच्चाक्रय संशोधनकरवावे और वहवस्तु नाष्टिकस्वामीको ऊर्ध्वोक्त नियमोंके अनुसारदेदेवै और जो क्रेतामूल विक्रेताको ले आयाहो तौफिर ऊर्ध्वोक्त सवनियमों के अनुकूल उसविक्रेता साथ नाष्टिक स्वामीका विवाद खडाहोकर फिर इनदोनोंसे आगम और उपभोगोंके प्रमाणमाँगे जायँ जैसा अभीऊपर चर्चाहुआथा परन्तु दोनोंमेंसे प्रथमनाष्टिक स्वामीसे प्रमाण मागँजाय उसके गिरजानेमें विक्रेतासे १७६ ॥

(राजन्यनिवेद्यग्रहीतादंड्यः)

हृतंप्रनष्टंपोद्रव्यंपरहस्तादवाप्नुयात् । अनिवेद्यनुपेदंड्य सतुपरणवार्तिपणान् १७७ ॥

ऐ०-चोरीगया था खोयाहुआ द्रव्यअपना जो कोई किसी चोरआदिके हाथसे राजामें निवेदन कियेबिना आपही अपनेदर्पसे लेलेवे तिसपरवस्तु और अपराधके

अनुरूप ६६ ज्ञानवे पणतक दंडहोनायोग्य है क्योंकि उसने चोरको चौर्य दण्डहोनेसे बचाया इससे आप दुष्टहुआ १७७ ॥

(राजपुरुषप्राप्तद्रव्यविषयः)

शौक्तिकैः स्थानपालैर्वानप्राप्तमाहृतम् । अर्वाक्संवत्सरात्स्वामिहरेतपरतो नृपः १७८ ॥

ऐ०—जहाँकहीं (शौक्तिक) नाम तहसीली उहदेदारोंने या (स्थानपाल) धानेदारी उहदेदारोंने किसीका कुछ खोया हुआ द्रव्य या चोरी गयी कहींसे पाया हो जिसका तत्काल कोई स्वामी निश्चित न हो सके तो यह द्रव्य रक्षासहित राजकोशमें रखवाया जाय—प्राप्त होनेके दिनसे एक संवत्सरके भीतर जो उस द्रव्यका नाष्टिक स्वामी आकर अपने आगम और उपभोगोंका प्रमाण देवे तो वह पावे पर जो अवधि पूरी हो जावे तो राजा मालिक हो १७८ ॥

पथि०—राजा अपने पुरुषोंकरके लाये हुये अस्वामिक धनको नागर लोगोंके समूह सम्मुख डौंडी पिटवाकर धरवावे—यथाहगौतमः (प्रनष्टस्वामिकमधिगम्य राज्ञे प्रब्रूयुः विस्वाप्य संवत्सराज्ञारक्ष्यं) अर्थात्—अज्ञात स्वामिक धनको पानेवाले पुरुष राजा में निवेदन करें राजा उसे प्रसिद्ध करके वर्षमात्र रक्षा करे—गौतमकी यह अवधि एक सामान्य भाव है किंतु मनुने विशेष व्योरेवार अवधिकही है—यथा (प्रनष्टस्वामिकं द्रव्यं राजा त्र्यब्दं निधापयेत् । अर्वाकुत्र्यब्दादरेत्स्वामी परतो नृपतिहरेत्) अर्थात्—अज्ञात स्वामिक धनको राजा तीन वर्षोंतक रखवावे तीन वर्षोंसे पहले आया स्वामी हरे उपरांत राजा आप हरे—विज्ञानेश्वरने इस अवधिका आशय यह दर्शाया है कि (इतनी बड़ी अवधि केवल श्रुतवृत्त संपन्न ब्राह्मणके धनके मध्ये समुभौ) मनु मुक्तावली टीकामें इस आशयका कुछ चर्चा और संसर्गतकी नहीं है और भी इस आशयका यह उत्तर है कि अज्ञात स्वामिक धनको राजा क्योंकि जानि सक्ता है कि यह धन ऐसे ब्राह्मणका है या नहीं इसको तीन वर्षोंतक रखवावे यद्वा सालपीछे ज्वत् करे इससे सब सामान्य जनके धनपर यही तीन वर्षोंकी अवधि मुख्य जानो क्योंकि जहाँ जहाँ योगीश्वर आदि वक्त्रों के अनुसार एक वर्ष भीतर देना कहा गया तहाँ तहाँ राजा उसमें से कुछ रक्षा भाग नहीं ले सक्ता है और वर्षपीछे राजाका स्वत्व उसमें हो जाता है पर तो भी तीन वर्षोंतक निज वस्तुके समान रक्षा करनी योग्य है पर जो कोई वस्तु एक साल पीछे मत सार होकर गलि जानी संभव हो तिसको विक्रय आदि प्रकारोंसे व्यय करनेका प्रतिषेध नहीं किंतु साल भीतर ऐसा करनेका भी प्रतिषेध यह सिद्धांत है—और दूसरा यह सिद्धांत है कि जहाँ जहाँ संवत्सरके उपरान्त तीन वर्षोंतक जैसी अधिक रक्षा करनी परे तहाँ उसके अनुसार रक्षा वेतन भी लेना मनुने कहा है—यथा (आददीताथ पट्टभागं प्रनष्टाधिगता नृपः । दशमं द्वादशं वापि सताधर्ममनुस्मरन्) अर्थ इसका देखो तेईसके परिच्छेद में

चौंतीसकी अधिकोक्तिसे विस्तरित व्योरेवार जिसका यह सिद्धान्त है कि तीनवर्षोंके पीछे भी यदि मुख्यस्वामी आवें तौभी राजा उसका द्रव्यदेवै बलिक अवधिपीछे विक्रय आदिसे उठिगयाहो तौभी मूल्यदान द्वारा तृप्ति उसकीकरे-क्योंकि तीनवर्षों के उपरान्त राजाको उसद्रव्यके व्यय करनेका अधिकार केवल इस लाचारी आशयसे दर्शायाहै कि जो अवतक कोई अन्वेषण कर्त्ता नहीं आया तौ अब आगेभी कुछ आनेका विश्वास नहीं और विरले द्रव्य ऐसेहोते हैं कि जिनको अधिक धरे रहनेसे काल भक्षणकर जातहै फिर किसीके भी कामनहीं आसक्ते इससे राजाको अधिकार है कि जिस वस्तुको जितनी थोड़ी बहुत अवधिमें निर्जीव होजानी समुझे उस्से पहिले विक्रय आदि प्रकारोंसे व्ययकरे और जब स्वामीआवे तभी उसकी तृप्तिकरे (किंतु) जिन वस्तुओंकी आयु अधिक होने से अति कालतक रहसकना सम्भवहो तिनकी रक्षा बारहवर्ष भर कर्त्तव्यहै कुछ एक या दो तीनवर्षोंका भी नियम नहीं—यथाह सदाशिवः (नृणामुद्देशर्हानानापरिवारानधनानपि । पालयेद्रक्षयेद्राजा यावद्वादशवत्सरम्) १७८ ॥

(द्रव्यविशेषरक्षणभागविशेषः)

पणानेकशफेव्याच्चतुरःपंचमानुषे । माहिषोष्टगवाँदौद्वौपादपादमजाविके १७९ ॥

ऐ०—एक शफ में चारपण देवै मानुष जातिमें पांच पण भैंस ऊँट गौवामध्ये दो दो पण बकरी भेड़में पाव पाव पण दातव्यहै-अर्थात् (एकशफ) नाम एकखुरवाले पशू घोड़ा आदि जिसके खोयेजाकर रज्यमें पहुँचे हों तिनकी रक्षा हेतुसे प्रत्येक प्राणी पीछे चारपण द्रव्य देकर स्वामीपावै एवं मानुष जाति लड़का लड़की आदि खोया जाकर पहुँचाहो तिसको प्रत्येक प्राणी पीछे पांचपण देकर स्वामीपावै एवं जिसकी भैंस ऊँट गाय खोई जाकर पहुँचे सो प्रत्येक प्राणी पीछे दो पण देकर लेजावे जिसकी बकरी भेड़ खोई जाकर पहुँचे सो प्रत्येक प्राणी पीछे चौथाई पण द्रव्य देकर लेजावे १७९ ॥

अधि०—ऊपर १७८ की अधिकोक्ति वाले वर्णन में सोना चाँदी वस्त्र वर्तन आदि सब सामान्य द्रव्योंका रक्षणभाग मूल धनसे छठा दशवाँ बारहवाँ अश यथा विलंब गौरव लाघवके अनुसार मनुके वाक्यसे दर्शायाथा तिमहीके अपवाद रूपमें यह १७९ वाला वर्णन है कि चैतन्य जीवधारी द्रव्योंको अत्रोक्त नियमों के अनुसार भिन्न छोटिकर उसनियमको अन्यत्र सब सामान्य द्रव्योंकी अपेक्षामें समुभना क्योंकि यह सबजीव खाऊ धन विख्यातहैं और इनका रक्षणभी कुछ छिट्टहै-इसमें एक बड़ी द्विविधाहै यह स्थलहै कि नतो मूलकारोने न टीकाकारोने इस ग्रन्थिको निर्वारण किया कि ये प्रत्येकप्राणी पीछे रक्षणहेतुक पांच या चार आदिपण जो देने

कहे सो किस अवधितक दातव्य हैं क्योंकि यद्यपि ऐसे द्रव्यों के स्वामियों का वर्षों पीछे आना संगतनहीं समुभाजासक्ता किन्तु थोड़ेकालमें आजाना संभवहै तथापि थोड़े कालमें भी यदि सामान्य सभी अवधी मानीजायें तौ यह दोष खड़ाहोताहै कि यदि कोई नाष्टिक स्वामी केवल एक यद्वादोही दिनमें लेजावे या विरलास्वामी एक मास पीछे भेद पाकर लेने आवै तौ इनदोनों से बराबर लियाजाना क्योंकि न्याय ठहरे और पणमें भी यह भेद है कि ताम्रिक अथवा चान्द्रिक में से क्या स्वीकार हो चान्द्रिक पण स्वीकार करने से एक दिनवाले पर अन्याय पहुंचता है और ताम्रिक पण स्वीकार होने से एकमास वाले से तुल्यात्मक नहीं आताहै क्योंकि घोड़ा आदि कोई पशु ताम्रिक चार पणसे एक मासमात्र रक्षित नहीं रहसक्ता एवं भैंस आदि ताम्रिक दो पणसे नहीं-इत्यादि पर्यालोचन से यह न्याय निश्चित होता है कि चांद्रिक पणका चर्चा इसमें नहीं समुभ्ना किन्तु ताम्रिकपण प्रत्येक दिन पीछे उतने दातव्य हैं कि जिस प्राणी पीछे जितनी संख्याकही हो इसके आगे जैसादेश जैसाकाल जैसी वस्तुके अनुरूप व्यवस्था देखीजाय १७९ ॥

अब इसवर्णनीकिये विवादका विशेषव्योरांनीचे फिर संक्षिप्तरूपसेदर्शातेहैं क्योंकि मुख्यस्थलपरशीघ्रसमुभ्नेजानेकेसौगम्यहेतुसे अधिकोक्तोंमें विस्तारनहींवादायाथा ॥

(अथकृष्योक्तसमस्तविक्रयविवादस्यविशेषविवेकः)

इस परिच्छेदके प्रारंभमें निक्षेपका विक्रयकरना नारदने अस्वामि विक्रयकहाथा सो उम निक्षेपके उपलक्षण मात्रसे याचित आदि और भी समुभ्ने-यथाहव्यासः (याचितान्वाहितन्यासंहत्वावाऽन्यस्यवहनम् । विक्रीयतेस्वाम्यभावेसज्ञेयोऽस्वामि विक्रयः) अर्थात्-याचित मागैतुचीज अन्याहित जो बीचमें दूसरे को सौंपीगई हो न्यास धरोहर यद्वा और कोई भाँतिसे हरिकर जो धन स्वामीके परोक्ष बेचाजाता है सो यह सब अस्वामि विक्रय गिनाजाता है-इसीभाँति-विक्रय कहने से दान वंधक भी समुभ्ने-यथाहकात्यायनः (अस्वामिविक्रयदानमाधिचविनिवर्तयेत्) इसीभाँति-अस्वामी का भी रूप वृहस्पति ने दर्शायाहै-यथा (निक्षेपान्वाहितन्यासंहत्वेवा चित्तवन्धकम् । उपांशुयेनविक्रीतमस्यामीसोऽभिधीयते) अर्थात्- जिस किसीने (निक्षेप या अन्याहित या न्याम या हतद्रव्य या याचित वस्तु वावन्धक धरीहुईचीज उपांशु रूपसे गुप्ततौर बेचीहो वही अस्वामी कहाजाता है-इसवचनमें उपांशुनाम गुप्ततौर बेचना कहनेमेंसिर्फ किसीकी खोईहुई गिरकरमिली आदि चीजोंकाभाव दर्शाते कियोहै अन्यथा बिगले अवसरमें प्रत्यक्ष बेचनेवाला भी अस्वामी होता है-इसीलिये मनुनेयहकहाहैकि(विक्रीणीतेपरस्यस्वयोऽस्वामीस्वाम्यसंमतः)-अर्थात्-जो कोईकिसी वस्तुका विक्रय आदि वियोग करने में अविकारी नहीं है वहउस पराई वस्तुको यदि

स्वामी को अनुज्ञा विनावेंचै चाहे औरों के प्रत्यक्ष या गुप्ततौर पर वेंचै दोनों भाँतिसे अस्वामि विक्रय दोष उसको लगता है (और) वह द्रव्य निवर्तित कियाजाता है— तदाहनारदः (अस्वामिनाकृतोयस्तुकयोविक्रयएववा । अकृतःसतुविज्ञेयोव्यवहारेण नित्यशः) अर्थात्—किसी अस्वामी ने जो क्रय अथवा विक्रय कियाहो सो न करने में समुभन्ता किंतु वापिस कियाजावेगा व्यवहारों की यह सदाही मर्यादा है वेंचने के उपलक्षणसे दानकरदेना भी संसिद्धहै—यथाहमनुः (अस्वामिनाकृतोयस्तुदायोविक्रयएववा । अकृतःसतुविज्ञेयोव्यवहारेयथास्थितिः) अर्थात्—किसी अस्वामीने जो दायनाम दानकियाहो या विक्रय अथवाक्रयभी कियाहो सो सब नहींकिया समुभ्नौ किंतु जैसीइसकी व्यवहारमें मर्यादाहै तैसाकिया नहींहै—प्रकटभावमें क्रयकरने मध्ये बहस्पतिने यहकहाहै कि (येनक्रीतंतुमूल्येनप्राग्नाज्ञोविनिवेदितम् । नतत्रविद्यतेदोषः स्तेनःस्यादुपधिक्रयात्) अर्थात्—जिसनेपहले राजापरविज्ञातकरिके वस्तुखरीदीहो तिसमें उसका दोषनहींहै पर उपधिनाम छलसे क्रयकरनेवाला चोरहोताहै—छलसेक्रय होनेवाले रूपभी बहस्पतिने दर्शाये हैं—यथा(अन्तर्गृहेवाहिर्ग्रामान्निशायामसतोजनात् । हीनमूल्यव्यक्तीतज्ञोऽसावुपधिक्रयः) अर्थात्—घरके भीतर बैठिकर या ग्रामकेबाहुर जाकर जङ्गलमें या रातिमें असज्जन चाण्डाल आदि से या थोड़ा मूल्य देकर जो खरीदाहो सो सब उपधिक्रय समुभन्ता—असज्जनके उपलक्षण से दास आदि भी समुभन्ते—तथाचनारदः (अस्वाम्यनुमतादासादसतश्चजनाद्रहः । हीनमूल्यमवेलाय क्रीणस्तदोपमागभवेत्) अर्थात्—जिसको स्वामीने विक्रय करनेकी आज्ञानहींदीहीऐसे दाससे खरीदै या बुर्जीबी आदि असज्जन से एकान्त में खरीदै एवंस्वल्पमूल्य देकर लेवे या कुसमय रात्रि आदिमें तो वहीदोष इसको लगताहै जिसभाँतिसे वेंचनेवाला हरकर लायाथा—दास कहने से और भी समान न्यायकरके बालक आदि समुभन्ते जो जो परतन्त्र होतेहैं—अत्रविष्णुश्च(अज्ञानतःप्रकाशंयत्परद्रव्यंकीर्णीयात्तत्रास्या दोषस्स्वामीद्रव्यमवाप्नुयात् । यद्यप्रकाशंहीनमूल्यंवाकीर्णीयात् तदाक्रेताविक्रेताचो र्वच्छास्यः) यहसय इतनापाठ १७३ की अधिकोक्तितक सम्बन्धितजानो १७३ ॥ १७५ मूलश्लोक से अधिकोक्ति मध्ये यहाँ बहस्पतिजी विशेषता दर्शित करतेहैं यथा (पूर्वस्वामीतुयद्द्रव्यं तदागत्यविचारयेत् । तत्रमूलं दर्शनीयंकेतुः शुद्धिस्ततोभवेत्) अर्थात् पहले स्वामी अपना जो द्रव्यहो तिसको आयकर विचार करवावे तिस में क्रेता करके मूल विक्रेताभी दिखलायाजाय तिसपीछे क्रेताकी शुद्धिनाम रिहाईहोवे—तथाचबहस्पतिः (मूलेसमाहतेक्रेतानामभियोज्य कथंचन । मूलेनसहवादस्तुनाष्टिकस्य विधीयते) और(विक्रेताके आजानेमेंमुद्ई अपना द्रव्यपावै) यहयोगीश्वरने जोकहाथा तिसका यह सिद्धान्तहै कि यदिविक्रेताआकर नाष्टिक स्वामीसे कुत्रउत्तरयुक्तविवाद

नहीं रोपै यद्वा रोपिकर भी हारै तौ वहवस्तु नाष्टिक स्वामीको निर्णय होकर दिलवाई जाय-
 तथा च बहस्पतिः (विक्रेता दर्शितो यत्र हायते व्यवहारतः । केत्रे राज्ञे मूल्यदण्डो प्रदद्यात्स्वा-
 मिने धनम्) कदाचित् विक्रेता न मिल सका होतौ वह केता अपना सच्चा क्रय संशोधन
 करवादेवै तौ भी दंडपाये बिना झूटि जावै-यथा हनारदः (असमाहार्थं मूलस्तु क्रयमेव वि-
 शोधयेत् । विशोधिते क्रये राज्ञा वक्तव्यः सनर्किंचन) कदाचित् वस्तुराजपुरुषों के समुख
 उन्हें लिखा करके ली गई होतौ विक्रेता के न मिलने पर भी केता अपना दिया हुआ आधा
 मूल्य नाष्टिक स्वामी से पास करावै-यथा हवीर मित्रोदय धृत कात्यायनो, मनु मुक्तावलि टीका
 लिखित बहस्पतिर्वा (वणिग्धीथीपरिगतं विज्ञातं राजपुरुषैः । अविज्ञातं श्रयात्कीर्तं विक्रे-
 ता यत्र वामृतः । स्वामी दत्त्वा र्द्धमूल्यं तु प्रगृह्णीयात्स्वकं धनम् ॥ अर्द्धद्वयोरपहंतं तत्र स्या
 द्वयवहारतः । अविज्ञातक्रयो दोषस्तथा चापरिपालनम् ॥ एतद्वयं समाख्यातमर्द्धहानि
 करं बुधैः) अर्थात्-खुल्लम जो बाजार में से राजपुरुषों को लिखा कर कोई चीज बिना ठीर
 ठिकाना जाने विक्रेता से ली जाय और विक्रेता पीछे हाथन आवै तौ उस वस्तु का स्वामी
 आधा मूल्य केता को देकर अपनी वस्तु पावै क्योंकि इसमें दोनों की आधीहानि होना
 इस व्यवहार से विनिश्चित किया गया है कि बिना जानी चीज का खरीदना एक दोप है पर
 प्रत्यक्ष खरीदने से बह दोष आधारहा एवं स्वामी अपने स्वत्व से वह वस्तु पाने का अधि-
 कारी यद्यपि है पर निज वस्तु की रक्षा नहीं करने का यह अर्द्ध दोष उसको लगा इसे
 आधीहानि दोनों की हो जाय (कदाचित् इसमें यह तर्कणा प्रकल्पित करी जाय कि जब
 केताने प्रत्यक्ष राजपुरुषों को जतलाकर सौदा किया तौ किस हेतु से वह आधीहानि
 उठावे तौ यह उत्तर है कि बिना जानी वस्तु बहुत सस्ती हाथ आती है इस बात से यह
 सम्भव है कि शायद विक्रेता चोरी करके लाया हो ऐसा सम्भव होते हुये खरीदना फिर
 भी दोप है पर सस्ती मिलने के लालच से खरीदी थी कदाचित् स्वामी को यह भेद न
 मिलता तौ इसलाभ का भी भागी वही केता था इस हेतु से अब आधीहानि उठानी होगी-
 इसमें मरीचिका भी वचन प्रमाण है-यथा (अविज्ञातानिवेशत्वात् यत्र मूलमलभ्यते । हानिं
 स्तत्रार्द्धकल्पस्यात् केतुनाष्टिकयोर्द्वयोः-मूलं विक्रेतारं) जहाँ कहीं केता पहले विक्रेता को
 ला देना कहकर पीछे क्रय का शोधन करवाना कहै तहाँ विक्रेता काही बुलवाना उसे
 माना जाय क्रय का शोधन करना नहीं यह कात्यायन जीने कहा है-यथा (यदा मूलमुपन्य
 स्प पुनर्वादी क्रयं वदेत् । अहरेन्मूलमेवासीन क्रयेण प्रयोजनम्-अत्र यादी केतवैज्ञः)
 जब कोई केता मूल दर्शन या क्रय शोधन दोमै एक भी न करे तब अपराध के अनुसार
 दण्ड हो-और जो-अयोक्त एक मरीचि मुनिके वाक्य से प्रकाश क्रय होने में मध्ये केता काही
 स्वत्व प्रतीत होता है तिसका आशय और है-यथा हम मरीचिः (वणिग्धीथीपरिगतं विज्ञा
 तं राजपुरुषैः । दिवाग्रहीतं यत्केत्रासशुद्धोलभते धनम्) अर्थात्-जो बाजार में से राज

पुरुषोंको जतलाकर किसी क्रेताने दिनमें लियाहो तो वहक्रेता शुद्धहुआ आपही धनको पाताहै अर्थात् नाष्टिकस्वामी नहींपावै-एवंमनुस्तु (विकयाद्योधनं किंचिदुद्गृहीयात्कुलसन्निधौ । क्रयेणसविशुद्धो हि न्यायतो लभते धनम्) अर्थात्-ऐसीदशामेंवहक्रेता-ही उसवस्तुकोपावै नाष्टिक स्वामी नहींपावै-सो इनदोनों वचनोंका आशय केवल इतनाहै कि जबउस धनमें नाष्टिक स्वामीका स्वत्व सचावटको न पहुँचै तबयह उक्त न्यायहोना योग्यहै-परन्तु जहाँ-क्रेता अपनी खरीदारीकी सचावटको साक्षीआदि प्रमाणोंसे न साधनकरवावै और वहनाष्टिक भी निजस्वत्वकी संसिद्धि नहीं करवावै तहाँ राजा अपनी बुद्धिसे विचार करिकै भगड़ा निपटावै-तदाहवहस्पतिः (प्रमाणहीनेषा देतुपुरुषापेक्षयावृषः)समन्यूनाधिकत्वेचस्वयंकुर्याद्विनिर्णयम्) अर्थात्-जिस मुकहमेमें दोनोंओर निपट प्रमाण नहींमिलताहो या न्यूनाधिक दोनोंओर से कुछ मिलताहो या दोनोंओर तुल्यप्रमाण मिलताहो तहाँ राजा आपदोनों पुरुषोंकी योग्यता आदि से यहनिर्णयकरै कि इनमेंकोई एकदुर्जनभी विख्यातहै यानहीं ॥ इतनापाठसिर्फ १७५ की अधिकोक्ति से सम्बन्धित जानो १७५ ॥ १७६ वाले मूलश्लोक से लेकर उसकी अधिकोक्ति में जो आगम तथाभोगका प्रसङ्गमात्र आया तिसका ब्यौरा यहाँ विशेष करके कहतेहैं कि-नाष्टिक स्वामी उसी पकड़ेहुये धनमें अपना स्वत्व ऐसी रीतिसे सुभावे जिस्से विक्रेता अथवाक्रेता आदिकिसी औरकाभी स्वत्वउसमें सिद्ध न होने पावैऔर जो ऐसान करसकै तो वहदण्डनीयहै-यथाहकात्यायनः (अभियोक्ताधनंकुर्यात्प्रथमं ज्ञातिभिः स्वकम् । पश्चादात्माविशुद्ध्यर्थं क्रयंक्रेताविशोधयेत् ॥ यदिस्वैनैव कुरुते ज्ञातिभिर्नाष्टिकोधनम् । प्रसङ्गविनिवृत्त्यर्थं चौरवहण्डमर्हति) अर्थात्-मुद्दई पहलेधन को अपने ज्ञाती आदि साक्षियों के प्रमाणद्वारा अपना निश्चित करवावै पीछेक्रेता भी निज अपना दोष निवारण करनेके हेतुसे सच्चाक्रय प्रकाशरूपसेही कियाहुआ निश्चित करवावै (सो) यह निश्चित करवाना इसका ऐसीदशामें संसूचितहै कि जो विक्रेताको न लासकाहो-परन्तु जो मुद्दई अपने ज्ञाती आदि साक्षियों से स्वत्व सिद्ध नहींकरावै तो फिर (प्रसंग) नाम भूँठादोष लगानेका मार्ग भेटि देने के अर्थ उसको चोरोंके समान दण्डमिलै जिस्से आगेको फिर और कोई भूँठी पकड न पकड़े यह सिद्धान्तहै और पकड़ीहुई वस्तु वहीक्रेतापावै-तथाचव्यासः (वादीचेन्मार्गं तद्व्यंसाक्षिभिर्न विभावयेत् । दाप्यस्याद्गुणं दण्डं क्रेता तद्व्यमर्हति) यहाँपर साक्षियों के उपलक्षणसे और भी प्रमाण लेख्यपत्र यद्वा दिव्य आदि जो कुछ सम्भवहो सो हो सकाहै अर्थात् साक्षियोंके अभावमें लेख्यऔर लेख्यकेअभावमें दिव्यप्रमाणभी आवश्यक समुभेजाकर लियेजातेहैं-परजब कोईभाँति के प्रमाणोंसे वादी अपना स्वत्व सिद्धकरिदेव तोभी अपनेस्वत्वका अवियोग सिद्धकरनाहोगा अर्थात् इसवस्तुकोमैंने

कि अपना द्रव्यदेवै अर्थात् जिनमें अपना स्वत्व नहो वेही द्रव्य अदेयहैं किन्तु अपने स्वत्वसे रहित द्रव्य पाँचप्रकारके होतेहैं अन्वाहित १ याचित २ आधि ३ साधारण ४ निक्षेप ५ इनकेरूप लक्षण व्यौर वारदेखो सब इकतीसके परिच्छेदमें ६८ वाले मूल श्लोकसे-यह पाँचोंद्रव्य कोई अपना स्वत्व न होने यद्वा कोई पूरा स्वत्व न होने से अदेय होतेहैं और इनपाँचके सिवायतीन और भी अदेय द्रव्य होतेहैं कि जिनमें अपना पूरा स्वत्व होनेपर भी दानकरनेका प्रतिषेधहै यह दोनों भाँति मिलकर आठ भाँतिके अदेय द्रव्य होते हैं-तदाहवहस्पतिः (सामान्यपुत्रदाराधिसर्वस्वंग्यासयाचितम् । प्रतिश्रुतमथान्यस्यनदेयत्वपट्टास्मृतम्)-अर्थात्-एक तो सामान्य जो अपनेको के साभेका धनहो १ पुत्र २ दारा ३ आधिजो वंशकरूप गिरवीका धनहो ४ सर्वस्व नाम सबधन अपना वंशहोतेहुये ५ न्यासधरोहरि ६ याचित मंगेतु आई चीज ७ अन्यप्रतिश्रुत जो और को कुछ देना कहागयाहो ८ यही आठ भाँतिके अदेय द्रव्य कहे-यही प्रकार नारदने भी कहाहै-यथा (अन्वाहितंयाचितकमाधिःसाधारणं चयत् । निक्षेपःपुत्रदारांश्चसर्वस्वंचान्वयेसति ॥ आपत्स्वपिहिकष्टासुवर्तमानेनदेहिना । अदेयान्याहुराचार्योयद्यान्यस्मैप्रतिश्रुतम्) अर्थात्-अन्वाहित १ याचित २ आधि ३ साधारण अपनेकोके साभेवाला सामान्य धन ४ निक्षेप नाम न्यास धरोहरि ५ पुत्रदारादोनों ६ सर्वस्व ७ अन्यप्रतिश्रुत ८ यही आठ भाँतिके धन आचार्योंने अदेय कहे इनको वही कष्ट दायक आपत्ति में कैसे जानेपर भी दानकरने का प्रतिषेधहै-नारदके इस वचनमें सबसे पहिलाएक अन्वाहित भेद अधिकहै इसीलिये नारदने पुत्रदारा दोनोंको इकट्ठा एकसाथ कहा क्योंकि इन दोनोंके धनत्वमें कुछ अंतर नहीं है और मुख्य प्रसिद्ध आठ भाँतिके सिवाय नववांभेद गिनती करना भी असंगतहै-इसीप्रकार वहस्पति ने अन्वाहित का नाम जुदा इस्से नहीं रक्खा है कि याचित कहिनेसे अन्वाहित स्वतःसमुभाजाताहै किन्तु याचित और अन्वाहितमें कुछ बहुत बड़ा अंतर नहीं इस्से पुत्रदाराकोही जुदा जुदा गिनकर आठों संख्यापूरी करी-और-यद्यपि दक्षने नौवस्तु नाम सहित जुदाकही है पर उनमें एक स्त्री धन गणि लेनेसे नौ संख्याहुई हैं और अन्य प्रतिश्रुत उनमेंनही कहा इस्से केवल आठसंख्या रहिजानी संभवथी परंतु दक्षने निक्षेप न्यास दोनों जुदे रखिकर याचित अन्वाहित को भी जुदा जुदा रक्खाहै इस हेतुसे नौसंख्यापूरी हुई तथापि पुत्र उनमें गिनती नहीं रक्खा तिसका हेतु संग्रहकारों ने यह मानाहै कि दत्तक दान करने की अनुज्ञा शास्त्र विहित है फिर पुत्रदान को अदेय दानों में किस लिये गिनती करते सो यह व्यौरा इसी अगले वचन में सब सोचो-यथाहदक्षः- (सामान्यंयाचितंग्यास आधिदाराश्च तदनम् । अन्वाहितंचनिःक्षेपःसर्वस्वंचान्वयेसति ॥ आपत्स्वपिनदेयानिनववस्तूनि

पण्डितैः । योददातिसमूहात्माप्रायश्चित्ताद्यितेनरः) (तद्धनस्त्रीधनं) योगीश्वर ने कुटुंब के अवरोध से जो देना कहा तिसका हेतु केवल यही है कि निज कुटुंब का भरण पोषण करसकने से अधिक जो कुछ समुभ्जाजय उसमें से कुटुंबी दान करने का अधिकारीहै-तदाहनारदः (कुटुंबभरणाद्व्ययत्किंचिदतिरिच्यते । तदेयमुपहृत्या न्यन्नतद्दोषमयाप्नुयात्-अन्यदुपहृत्यभर्तव्यकुटुंबमनवरुध्येत्यर्थः) कुटुंब का भरना एक बहुत बड़ी आवश्यक मर्यादाहै-यथाहमनुः (वृद्धौचमातापितरौसाध्वीभार्यासुतः शिशुः । अप्यकार्यशतकृत्वाभर्तव्यामनुरव्रीत्) और-पुत्रपौत्रादि वंशके होतेहुय जो सर्वस्य दान करनेका प्रतिषेधकिया तिसकाहेतु यहीहै कि गार्हस्थ्य धर्मापुरुषपरनिज वंशकी आजीवन वृत्तिकल्पित करनेकाभार है-यथोक्तं (पुत्रानुत्पाद्यसंस्कृत्यवृत्तिञ्चे पांप्रकल्पयेत्) योगीश्वरने और नारदने वहस्पतिनेभी सुतकादान अदेय कहा किन्तु एक दर्जन सुतदानको अदेय नहीं कहा यद्यपि इसमें समाधानको अवकाशहै कि दक्षनेयदि देनेका प्रतिषेध नहीं किया तो कुछ देनेकी अनुज्ञाभी तो नहीं लिखी इससे शंकाकरनी व्यर्थ है तथापि इसमें वादीको अवकाश पूरा है कि (अप्रतिपिद्धमनुमतं भवति) अर्थात् जिसकाम का प्रतिषेध नहीं कियाजाताहै उसकामके करनेमें अनुज्ञा समुभिली जातीहै और शंकाभी इसहेतुसे कुछ व्यर्थ नहींहै कि एकने प्रतिषेध नहीं किया अनेकोंने प्रतिषेधकिया-इसी द्विविधाके हेतुसे ग्रन्थांतर संग्रहकारोंने इसवात कायह निर्णय नियत कियाहै कि पुत्रका न देना जो अनेकोंने दर्शाया सो वह एक पुत्रकेही स्थलमें समुभ्जना जहां केवल एक पुत्रइकलौताहो क्योंकि इकलौताके देदने से वंशनाठिहोना संभव है और यही आशय बिष्णु वसिष्ठ दोनोंके अग्रोक्तवाक्यसे प्रत्यक्ष पायाजाताहै-यथाहनुर्विष्णुवसिष्ठौ (शुक्रशोणितसंभवः पुरुषोमातापितृनिमित्तकः तस्यप्रदानविक्रयपरित्यागेपुमातापितरौप्रभवतः नत्वेकंपुत्रं दद्यात्प्रतिगृह्णीयाद्वा सहिसंतानायपूर्वंपाम्) इसीप्रकार अगिला जो यह वाक्यहै कि(सुतस्यसुतदाराणां व शित्वंत्वनुशासने । विक्रयेचैवदानेचवशित्वंनसुतेपितुः) अर्थात्-पुत्रतथापुत्रकीदारा-ओंका भी पिताके वशमें रहिना शास्त्रसे जो नियत है सो केवल उसकी आज्ञाकेवश वर्तारहिने मध्ये नियतहै कुछ विक्रय यद्वादान करदेने मध्ये नहीं-इत्यादिवहुधा और भी ग्रन्थांतर वाक्य जो सुतके देदनेका प्रतिषेध करतेहैं सो सब इकलौताके प्रतिषेध-कजानो किन्तु अनेक पुत्रहोनेपर प्रतिषेध ऐसा नहींहै-परंच अनेक पुत्रोंके होने पर जो कोई पुत्र अपने माता पिताका वियोग सहसक्ताहो वही देना योग्य है-अतएव कात्यायनः(विक्रयञ्चैवदानश्चननेयाः स्युरनिच्छवः । दाराःपुत्राश्चेत्यादिः) परइसवचन का भी नियम अनापत्काल में समुभ्जना क्योंकि (आपत्कालेतुकर्तव्यदानं विक्रयमेव वा । अन्यथानप्रयनंतदतिशालविनिश्चयः) यहभी एक आपद्धम रूप नियमहै और

धातस्याज्ञदेयंतस्यतद्वेत) अर्थात्-जिसने किसीयज्ञादि उत्तमकामोंके नामसे माँगने वालेको धनदिया यद्वा देनेकाहाहो और पश्चात् लेने वाला वैसा करनेपर आरूढ़ न हो या उसधनसे कोई और काम करनेलगे तो फिर उसकोदियान जावे किंतु पूर्वदत्त भी लेलियाजावे-यद्यपि-समीग्रंथोंसे निर्णयित है कि दोनोंनामोंका आशय केवल एक है परन्तु विज्ञानेश्वरने इनदोनोंको दो आशयपर दर्शायाहै कि जहां कहीं अनुचित रीतिसे धनदेकर फिर लौटारलेनेका भगदाहो तिसहीको दत्ताप्रदानिक नामजानो क्योंकि उसमें दियेका न देना यहभावार्थहै-दूसरा-दत्तानपाकर्म नाम तहांसमुझो जहां उचितमार्गसे धन देकरअभी ऊपरकहे प्रकारसे विपरीत भगदाहो अर्थात् उचितमार्गसे देना कहकर फिर न दे यद्वादेकर फिर लौटारलेना चाहै और वहलेनेवाला सच्चा दावाकरे यह सिद्धांतहै-तद्यथाहुर्विज्ञानेश्वराचार्याः (अधुनाविहिताविहितमार्ग द्वयाश्रयतयादत्तानपाकर्मदत्ताप्रदानिकमितिचलब्धाभिधानद्वयंदानाख्यव्यवहारपदं अभिधीयते-तस्यस्वरूपंचनारदेनोक्तं-दत्त्वाद्व्यवहारसम्यग्य-पुनरादातुमिच्छति । दत्ताप्रदानिकं नामव्यवहारपदंहितदिति असम्यगविहितमार्गाश्रयेणद्वयंदत्त्वापुनरादातुमिच्छति यस्मिन्विवादपदेतद्वत्तत्ताप्रदानिकंदत्तस्याप्रदानं पुनर्हरणं यस्मिन् दानाख्ये तद्वत्ताप्रदानिकं नामव्यवहारपदमित्येकं नाम -विहितमार्गाश्रयत्वेनतत्प्रतिपक्षभृतंतदे व्यवहारपदंदत्तानपाकर्मैत्यर्थादुक्तंभवति दत्तस्यानपाकर्मअपुनरादानंयन्नदानाख्ये विवादपदेतद्वत्तानपाकर्मैत्यपरं नाम)इति मिताक्षरायां (अत्रयद्यपिनामलक्षणद्वैधेप्राचीनस्पृतिवचनप्रमाणाभावस्तथाप्यतिसूक्ष्मधियाविविक्तकार्यरूपद्वैधत्वेसिद्धेऽस्मदादीनामप्यनुमतिर्दृढतराज्ञेयायस्मादत्रव्यवहारसौगम्यमप्यनुवर्ततेनकश्चिद्व्योपः) ऊर्ध्वोक्तमनुके वचनमें सिर्फयह आशय पायागयाथा कि देतेसमय विहितमार्गसेही उचित जानिकर धनदियाहो किंतु लेनेवालेके दोषपीछे प्रकटहोनेसे दाताफिर लौटारना चाहै-और-नारदके ऊर्ध्वोक्त वचनका यह आशयथा कि ठेठ देतेसमय देनेवालेने अयोग्यरीतीसे देदियाहो तिसका फिर लौटारलेना हो-और-विज्ञानेश्वरके उस द्विविध लक्षणमें इनदोबातेके सिवाय एकतीसरा भेद पायागया कि उचितमार्गसे सुपात्र कोहीदेना कहकर फिर न दे यद्वादेकर लीनलेना चाहे ठेठदाता यद्वादाताका दायाद आदिकोई और प्रतिनिधि होकरस्त्रीने और प्रतिग्रहीता अपना सच्चादावा खड़ाकरे तोइस विवादको दत्तानपाकर्म जानो-सोइन अनेकभेदोंपर कुछ शंकाकरनेकी जरूरत नहींहै क्योंकि प्रत्येक व्यवहारोंमें मनुष्योंकेही क्रियाभेदोंसे अनेकरूप होतेहैं कुछ आश्चर्य इसमेंनहीं-वरन इसीलिये व्यवहारोंकेनामरूप लक्षणोंका आनंत्यकहागया है कि(पदान्यष्टादशीतानिव्यवहारस्थिताविह।तेषामेवप्रभेदोऽन्यःशतमष्टोत्तरंभवेत् ॥ क्रियाभेदान्मनुष्याणांशतशाखोनिगद्यते) इस्सेचाहे तितनेभेदहों सोसब सच्चेहें पर

तोभी इसका मुख्यनाम सिर्फ (दत्ताप्रदानिक) एकजानो जो विख्यातहै और इसही एकनामसे सबरूपोंका बोध कियाजाताहै कि जैसेएकदिन कहने से सिर्फ दिवसमात्र काभी बोधयथा प्रयोजनके अनुसार और वही एकदिन कहनेसे दिनराति दोनोंका बोध एक साथ किया जाता है इन बातों का संदेह आगे आपसे आप जाता रहेगा इसलिये मुख्य प्रयोजन पर अब ध्यान करना योग्य है कि देना चारभाँति का नारद ने निरूपित किया है-यथा (अथदेयमदेयंचदत्तंवादत्तमेवच । व्यवहारे पविज्ञेयोदानमार्गश्चतुर्विधः) अर्थात्-इस विवाद के व्यवहारों में दान मार्ग चार भाँति का विज्ञेय है कि (देय) (भदेय) (दत्त) (भदत्त) अब इनचारों के विशेष लक्षण कहते हैं कि इनमें देयरूप देना वह कि जिसवस्तुमें देनेवाले का पूरास्वत्वहो और जिसवस्तुके दानकरने का प्रतिषेधन हो-अदेयरूप देना इससे विपरीत होता है कि जिसवस्तुमें देनेवाले का पूरास्वत्व न हो यहा पूरास्वत्व होनेपर जिसवस्तुको दान करदेने का प्रतिषेधहो-दत्तरूप देना वह कि जो सर्वथा सावधान प्रकृतस्थ मनुष्यने निज ज्ञान पूर्व दान कियाहो सो वह दत्तनाम दियेहुये में गिनतीहै इसलिये कि फिर वह लौटि नही सका-भदत्तरूप देना वह कि जोवस्तु फेरलेने योग्यहो किन्तु यद्यपि किसी दुर्हेतुसे या धोखे आदि औरही किसी हेतुसे कुछदेभी दियागया पर देदेने में वह गिनती नहीं होसक्ता इससे उसे भदत्त दान कहते हैं-इन्ही चारों भेदका यथार्थ व्यौरा नाना भाँतिसे अधिकोक्तिमें दर्शाया जायगा-और इन्ही चारों भेदोंका संक्षेप आशयलेकर यहाँ योगीश्वर याज्ञवल्क्य जी निजमूल भूत वाक्य कहते हैं सोदेखो ॥

स्वंकुटुंबाविरोधेनदेयंदारसुतादृते । नान्वयेततिसर्वस्वंज्ञान्यस्मैप्रतिश्रुतम् १८० ॥

ऐ०-कुटुंबके अविरोधसे स्वंदेयहै (पर) दार सुतके विना-अन्यके होनेमें सर्वस्व देय नहीं और जो और को प्रतिश्रुत कियाहो सोभी नहीं-अर्थात्-स्वंकहिये अपना द्रव्य देयनाम देने योग्यहै पर उतना देना योग्यहै कि जितना देनेसे कुटुंबमें विरोध पालनआदिसे नहोनेपावै-(और) अपना धन देदेनेमें अधिकार यद्यपिहै परंतु स्त्री पुत्रभी निज अपनाही धनहोतेहैं तिनको छोड़ि अन्यधन दातव्यहै यह अपवाद इतना दान विधिमध्ये जानो-और दातव्य धनभी पुत्रादिक वंशरूप अपना अन्यय विद्यमानहोते हुये सर्वस्व दान करदेनेका प्रतिषेध जानो किन्तु जो निर्वंशहो वह सर्वस्व दान भी करसक्ताहै (और) सर्वस्वभी या थोड़ाही धन जो कुछ किसी और को यथार्थ मार्गसे धर्मानुसार देने कहाहो सो फिर औरको देदेने में उस दाताका अधिकार नहीं किन्तु ऐसा करने में विवाद रूपसे व्यवहार खड़ेहोते हैं १८० ॥

पथि०-कुटुंबके अविरोधसे अपना द्रव्य देयहै इस कथनसे योगीश्वरने एक विधि देयमात्रकी प्रदर्शितकरी और इसीसे प्रतिषेधकी दूसरी विधि ध्वन्यर्थमय दर्शाईहै

साधारण काल में भी पुत्रदान पतिकी सम्मतिसे मातातर्क निज ज्ञातिमात्रको कर सकती है-यथाहृतुर्विष्णुवसिष्ठौ- (नतुस्त्रीपुत्रंदद्यात्प्रतिगृह्णीयाद्वाऽन्यत्रानुज्ञानाद्भर्तुः)- (अथस्थावरस्वदेयत्व)-यथाहृत्हस्पतिःप्रजापतिश्च- (सप्तागमाद्गृहक्षेत्रातुयचक्षेत्रं प्रदीयते । पित्र्यं वाथस्वयंप्राप्तं तद्दातव्यं विवक्षितम्)-अर्थात्-पूर्वोक्त सात भौतिके आगम से उत्पन्न हुआ गृहक्षेत्र आदि जो कुछ हो चाहै (पित्र्य) कहिये पैतृक पैतामह वंशपरम्परासेही चला आया हो यद्वा अपने आप अर्जित किया हो तिसमें से जो थोड़ा बहुत दीजिये सो दातव्य नाम देयधन कहलाता है-उस दशमें कि जो निज कुटुम्ब के पालन हेतु से कुछ अधिक हो अन्यथा नहीं-इसी मध्ये-कात्यायन का यह कथन है कि- (सर्वस्व गृहवर्जितुः कुटुम्बभरणाधिकम् । यद्द्रव्यं तत्स्वकं देयमदेयस्यासतोऽन्यथा)-अर्थात्-निज अपना द्रव्य जो कुछ कुटुम्ब के भरने से अधिक समुभाजाय वह सर्वस्व और गृहको छोड़कर दातव्य है इससे और भाँति जो कुछ हो उसे अदेय जानो-इसका यह आशय पाया गया कि ऐसा स्थावर भी कि जिसकी पैदावारी से कुटुम्ब का पालन होता हो यदि वह पालन कर सकने से भी अधिक हो तो दातव्य है परन्तु जितना अधिक समुभाजाय उतना सब दातव्य नहीं क्योंकि जितना कुटुम्ब के पालन हेतु समुभा गया वह तो किसी दानयोग्य धन में गिनती नहीं रहा और जो उससे शेष अधिक समुभा गया तिसको सब दे देने से सर्वस्वदान ठहरेगा सर्वस्वदान कर देने का प्रतिपेक्ष है इसके सिवाय गृह भी छोड़ देना कहा तिसका आशय सिर्फ इतना है कि जिसके केवल एक ही घर निज कुटुम्ब के रहने योग्य हो तो वह दान करने योग्य नहीं-और जो-उन्हीं कात्यायन का यह एक वाक्य और है कि- (विभक्ता अविभक्ता वा दायदाः स्थावरे स माः । एकोप्यनीशः सर्वत्र दानाधनन विक्रये)-अर्थात्-दायाद चाहें जुदे हों या मिले हों स्थावर धन में सभी बराबर हैं इसलिये कोई एक एकला दान कर देने या गिरवी रख देने या विक्रय कर देने में सर्वत्र अनीश है-सो इस वाक्य में ऊपर ले वाक्य से विरोध नहीं समुभना क्योंकि उसमें तो निज तन्त्र कुटुम्बी का चर्चा था और इसमें दोनों भाँति के कुटुम्बी का यह चर्चा है कि चाहें अपने भ्राता आदि दायदों से वह जुदा होकर निज तन्त्र हो यद्वा मिला भुला हो तो भी स्थावर धनको वियोग सभी दायदों की अनुमति लेकर करे-इसमें जो इस बात का विरोध पाया जाता है कि अभी ऊपर अपना द्रव्य जो सातमें से किसी एक आगम द्वारा मिला हो देना कहा था फिर जब जुदा होकर अपने पैतृक या पैतामह धनको बाँटिये तो यह एक भाँतिका आगम हुआ इसमें उन दायदों का क्या संबंध रहा जो वृत्ते बिना न देवे (सो) इस द्विविध में यह शंका शांति है कि अपनी जुदी हुई वस्तु के दे देने में स्वातंत्र्य यद्यपि है तो भी यह स्थावर धन का नियम है कि चाहें बेचे या गिरवी रखे या दान

देवै तौ भी सबको अपने और विरानोंको भी प्रकटकरके ऐसाकरे जब इसयातका विरानोंको भी प्रकटकरना आवश्यक ठहिरा तौ फिर दायाद तौ निज अपनेही सपिंड हैं जुदेहैं तौ क्या हुआ विक्रयकरने मध्ये उनका एकप्रकारका स्वत्व इसमें अवतक चलाआताहै कि शायद वे आपही ऐसे स्थावरका क्रयकरे इसके मध्ये देखों शिवके वचन ६२ संख्याके परिच्छेदमें (विभक्त आतादि कृत्यके अधिकार) में और विक्रय केही तुल्य बंधकरखनेमें भी उनका स्वत्व समुभौ और दानके जो प्रकटकरने का हेतु हो सो योगीश्वरकेही अगिले १८१ वाले मूल श्लोकसे विचारो (और) अविभक्त दायादोंसे जो संमतिलेना कहा सो प्रत्यक्षहै कि जिन (का) धन संसृष्टहै उनके वृक्षेविना क्योंकर कोई एक अपने अंशका वियोग करसकने में ईश्वरहोगा किंतु निःसंदेह अनीश्वर है कि जबतक वे दायादइसको अनुमति नहींदे-इसीहेतुसे ऊपर ले बहुधा वाक्योंमें साधारण धनको अदेयकहाथा (तथापि) इसवारीकी परभीध्यान करनायोग्य है कि निपट सर्वत्रही ऐसा नियमनहीं समुभना किंतु किसीकिसी आवश्यक और सुयोग्य अवसरमें एकला पुरुषभी दानविक्रयआधि इनतीनोंको करसक्ता है फिर चाहे धन संसृष्टहो यद्वा असंसृष्ट कुछ इसका नियमनहीं इसीलिये कात्यायन जीने इसी संवर्णित वाक्यमें यहकहाहै कि (एकोप्यनीशः सर्वत्र) अर्थात्-सर्वत्रनाम सभी अवसरमें नियमात्मक ऐसा करसकनेमें एकला पुरुष अनीशहै ध्वन्यर्थइसका यहकि विरलेयोग्य अवसरमें कहींकहीं एकला पुरुषभी करसकनेमें ईशहै यही आशय इसअत्रोक्त वाक्यसे संसिद्धहै-यथास्मृत्यंतरे- (एकोपिस्थावरैकुर्याद्दानाधमनविक्रयम् । आप्तकालेकुटुंबार्थेधर्मार्थंचविशेषतः)-बृहस्पतिस्तु- (स्वेच्छादेयंस्वयंप्राप्तंबन्धाचारेण बन्धकम्) अर्थात्- (स्वयंप्राप्त) द्रव्यजो आपही किसी आगमद्वारा पायाहो सो निज इच्छासे हीदेयहै अर्थात् यद्यपि अविभक्त भाइयोंके साभेमें भी कोई आतारहितहो अपनेकिसी भिन्न आगमसे उत्पन्नकिये धनको उनकी इच्छाविना भीदेसक्ताहै पर जो कोई धन स्थावर अपनाबंधकहो यद्वा अपनेपास किसी और काहीबंधकहोतो वह आधिप्रकरणकी मर्यादांसिहीदेयहै-भला-यह सब अत्रोक्त नियम आताया भतीजा आदि दायादोंकेसाथ मृचितहुयेपर जब पिताही इनकामोंको करनाचा है जिसके दायाद पुत्रादिक अज्ञान यद्वा किंचित्प्राप्त व्यवहारहों तिसकेमध्ये व्यासजीने कहाहै कि (स्थावरद्विपदंचेवयद्यपि स्वयमर्जितम् । असंभूयसुतान्सर्वाश्चदानंनचविक्रयः ॥ येजातायेप्यजाताऽचयेचगर्भे व्यवस्थिताः । श्रुतिचतेऽभिर्काशंतिनदानंनचविक्रयः)-अर्थात्-स्थावर और द्विपद नाम दास दासी आदि ऐसा धन यद्यपि किसीपिताने आपही पैदाकियाहो तौ भी उसका दान या विक्रयकरना सभी पुत्रोंकी संमतिलिये बिना नहींकरनाक्योंकि पुत्र या पुत्रादिक जे कोई जन्मलेचुके और जे कोई जन्मलेवेंगे या जे कोई हाल गर्भमें उप-

स्थितहैं वे सभी अपनी जीवन दत्तिकी आकांक्षारक्साकरते हैं इसलिये उनसे बूभे विना द्विपद और स्थावर धनका नतीदान है न विक्रय-सो इस नियमका भी निपट यही आशय नहीं है कि जो पुत्र कुछ अज्ञान संमतिदेने लायक न हों तो इनकामोंका अवरोध रहै किंतु जहाँ पुत्र बालक हो तिसका नियम ४३ के परिच्छेद में पिछले आंकृष्टी निर्गमकी विधिसे पहले देखो और जो पुत्र कुछ व्यवहार पर हो चुके हों तो उनपुत्रोंकी इनकामोंमें अनुमति लेनी योग्य है और पुत्रोंका भी योग्य है कि जो वह पिता उचित मार्गसे ही करता हो तो अवरोधक उसके न हो किंतु अनुमति देवें इसका व्योरा ४७ के परिच्छेद में १२४ की अधिकोक्तिसे विचारों पर यह अनुमतिका लेना केवल इसहेतुसे आवश्यक रक्खा गया है कि पीछे पिता पुत्रोंमें विरोध खड़ा होनेका कुछ अवसर नहीं आवे और वह पिता भी स्वातंत्र्यभावसे सर्वस्वदान करने आदि अनुचित मार्गोंपर आरुढ़ न हो-और इसी वाक्यमें (यद्यपि अपना ही कमाया हो) इस कहनेसे यह आशय भी प्रत्यक्ष है कि जो कोई धन स्थावर यद्वा द्विपद पैतामह परंपरासे ही चला आया हो तिसका दान विक्रय आदि करनेमें अवश्य भावसे निज पुत्रोंकी अनुमतिलेनी योग्य है क्योंकि उस धनमें पिता पुत्र दोनोंका तुल्यात्मक स्वत्व है-इसी आशयसे शिवजी ने भी यह कहा है कि- (न समर्थः प्रमान् दातुं पेटकं स्थावरं च यत् । स्वजनायाधवान्यस्मै दद्यादनुमतिं विना) अर्थ सुगम है कि पेटक धन स्थावर विना पुत्रादि संमतिके नहीं दिया जा सकता है-अर्थात् जंगम धन पेटक भी पुत्रादि संमति विना दिया जाता है और निज अपना ही कमाया दोनों भांतिका यह बात अगले वाक्यसे सुनिश्चित है- तथा च सदशिवः- (यत्तु स्वोपार्जितं रिक्तं स्थावरं स्थावरेतरत् । अस्थावरं पेटकं च स्वेच्छया दानुमहंति) इस वचनमें स्थावर भी अपना पैदा किया बिना बूभे अपनी इच्छामात्रसे जो देना कहा सो यह आधे धनका विषय समझना क्योंकि यह भी नियम कहीं आगे बढ़कर शिवके वचन कहेंगे-इन्हीं दोनों अथोक्त वचनोंके तुल्य आशयवाले दोश्लोक और भी शिव जीने कहे हैं तिनसे यह भी नियम सिद्ध होता है कि अमुकामुक पुरुषोंके होते हुये धनी ऐसा कर सकता है-यथा- (स्थिते पुत्रेऽथवा पत्न्यां कन्यायां तत्सुतेऽपि वा । जनके च जनन्यां वा भ्रातॄण्येवं स्वस्यपि । स्वाजितं स्थावर धनमस्थावर धनं च यत् । अस्थावरं पेटकं च सर्वदा तुंक्ष्मो भवेत्) इस वचनमें (सर्वदा तुंक्ष्मं) इस कथनसे सर्वस्वदानकी कुछ आज्ञानहीं किंतु दर्शाये हुये सबतरहके द्रव्योंका भावार्थ है-इन्हीं चारों वचनोंसे ऊपर जोड़े हुये चर्चा मध्ये ध्यान करो कि जहाँ धन अपना ही कमाया हुआ न हो किन्तु पेटक पैतामह आदि परंपरा का ही चला आया हो और अपने पुत्र कुछ अज्ञान बालक हों तिनका वही नियम ४३ के परिच्छेद पिछले अंत पृष्टी निर्गम की विधिसे पहले देखो यहाँ अज्ञान बालक पुत्रोंके उपलक्षणमें छोटे भ्राता और भतीजे पोता आदि सभी समुझने

(परजो) पुत्र या पौत्र कुछ सद्धान प्राप्तव्यवहार कालहीं तो इनदोनोंका व्योराउसी१७ के परिच्छेदमें १२४ की अधिकोक्तिसे विचारो-इन सब नियमोंके सिवाय-अब इस बातपर भी ध्यान धरतायोग्यहै कि निःसंदेह अपना स्वत्वदान करने में अर्जयिता का अधिकार निश्चित कियागया और पुत्रादिक अपने पिता माताके अधीन होने कहे हैं-यथा-(जीवतोरस्वतंत्रः स्याज्जरयापिसमन्वितः) अर्थात् जबतक माता पिता जीवते रहें तबतक पुत्र चाहे बूढ़ाभी होजाय उनके सन्मुख वहस्वतंत्र नहीं-अन्यच्च-(अनीशास्तेहिजीवतोः) यही आशय इसकाहै कि मातापिताके जीवतेहुये पुत्रसभी अनीशहैं अर्थात् पितामाताके धनमें उनका कुछ अस्तित्वार नहीं (तो) यह नियम ठेठ पिता माताके उपार्जित किये धनपर कहागया है कदाचित् इन्हीं दोनों धातके आशयसे यदि कोई पिता अपने अर्जितकिये धनका दान करदेनेपर समुद्यत होतौ वह कितना धन देदेनेसे पुत्रादिक दायदाँ करके रोका नहीं जासक्ताहै यह नियम आगे शिवके वाक्यों से संसिद्ध है-तदाहसदाशिवः-(स्वोपार्जितधनस्यार्द्धदायादाया पिचैद्धनी । दद्यात्स्नेहेनतच्चान्योनान्यथाकर्तुमर्हति ॥ यदिस्वोपार्जितस्यार्द्धनेकस्मै नहारिणाम् । ददात्यन्यैश्चदायादैः प्रतिरोद्धुं न शक्यते) अर्थात्-अपनी कमाईके धनमेंसे आधा धन अर्जयिता धनी कुछ स्नेह करके किसी दायदाको भी देदेवे तो इसबात में कोई और अन्यथा करनेको समर्थ नहींहै (दायादाको-भी) देदेवै इस (भी) शब्द के योगसे यहबात सिद्धहुई कि चाहे गैर को देदेवै या निज किसी एक दायदाकोभी देदेवै तौ फिर शेष दायदाँ को उसदाता धनी के मरजाने या संन्यासी आदि होजाने या देश त्यागीहोजाने पीछे यह अधिकार नहींहै कि उसगैरसे वहदान हुआ द्रव्य छीनलेया दायदासे कि जिसमें आधाधन प्रसादइव देदिया गयाथा छीनकर सब दायदाँके हिस्साबँटमें शामिलकरें-आधाधन कहनेका यह आशयहै कि चाहे आधे से थोड़ा या आधातक देदे तौ कुछदोषनहींहै पर आधेसे अधिकदेदेना भी सर्वस्वदा नकी गिनतीमें आकर वही अदेयठहरेगा और उसकेमध्ये फिरदायादाँकोभी भगड़ा करनेका अवकाशहै सो यहमर्यादा पूर्वदत्तमध्ये कहीगई किंतु इस्से अगले वचन में तात्कालिक नियमकहतेहैं कि-जो अपने अर्जित कियेधनका आधाभाग सत्रदायादाँ मेंसे किसीएकको अर्जयिता धनीदेनेलगे तौ उसदानकालमें भी अन्यदायादाँ करके दाताधनी रोकानहींजासक्ताहै-इसकाभी सिद्धांतवहीहै कि जो सर्वस्वदान करनेलगे या आधेसे अधिक देनेलगे तौफिर पुत्रादिक दायदाँकरके रोकाजासक्ताहै-इसकेसिवाय-धिरले धनका औरभी कुछनियम बहस्पतिने दर्शायाहै-यथा-(सौदायिकं क्रमायातं शोयंप्राप्तंचयद्रवेत् । स्त्रीज्ञातिस्वाम्यनुज्ञातदत्तंसिद्धिमवाप्नुयात्) अर्थात्-सौदायिक द्रव्य जो विवाहद्वारा मिलाहो क्रमायात द्रव्यमोरूसी जोपितृ पितामह आदिसे चला

आयाहो शौर्य प्राप्त द्रव्य जो किसी ने, शूरत्वसे कमायाहो यह तीनोंद्रव्य इस भाँति दिये जासकते हैं कि जिसस्त्रीके विवाहद्वारा मिलाहो उसीस्त्रीसे वृभिकर भर्त्तादानकर सकाहै किन्तु जो वह स्त्री अनुमति नहींदे तो फिर नहीं एवं क्रमायात धन को ज्ञाती लोग जो उस धनके मुख्य दायादहो तिनसे वृभिकर जो दियाजाय एवं शौर्यप्राप्त धन जो कोई एक छोटाभ्राता जीतिलायाहो तिसको मुख्यभ्राता जिसपर घरकाभार हो या पिता आदि कोई औरभी लेआनेवाले स्वामीकी अनुमति लेकर जो कुछदान करे सो वह दत्तदानमें गिनती होकर दानसिद्धिको पहुँचताहै किन्तु इनतीनोंके वृभे बिनाकोई घरका मुखिया भी देदेतो वहदान फिरलौटारलेने योग्यहोताहै-और वृभिकरकेदेना भी उसवस्तुका सर्वस्व नहीं दिया जासकताहै-तथाचरहस्पति- (वैवाहिके क्रमायातेसर्वदाननविद्यते) १८० ॥

अब इसदेय और अदेयके प्रसंग मात्रसे प्रतिग्रह लेनेकी विधिभी नीचे कहते हैं और उसीमें दत्तचदत्त दोनोंभौतिकेदानभी निर्णीतहोगे अर्थात् दानोंकेलक्षण जो इस प्रकरणके प्रारम्भमें दर्शायेगये तिनमें दोकानिर्णय यहाँतक होचुका शेष दो का निर्णय नीचे करेंगे ॥

(अथदानस्यप्रतिग्रहप्रकारः)

१. प्रतिग्रहः प्रकाशः स्थावराधारस्यविशेषतः । देयप्रतिश्रुतचैवदत्तवानापहरेत्पुनः १८१ ॥

अक्ष०—प्रतिग्रह प्रकाशरूप किया जावै स्थावरका विशेषतासे-प्रतिश्रुतवस्तु देय है देकर फिर नहींले १८१ ॥

अभि०—प्रतिग्रह नाम दूसरेसे दानका लेना यद्यपि स्त्री पुत्रादिक अदेय वस्तुभी कोई अपनी इच्छा और उत्साह साथ दानकरै तो इन अदेय चीजोंका प्रतिग्रह लेने वाले को यह उचितहै कि उस देनेवाले के संबंधीजनों को और अन्यभी साधारण ग्रामाधीश आदि पंचजनोको विख्यातकरिके लेवै जिस्से जो कुछ उसमें हेतुपरावर्त्य रूप हो या किसीको कुछ उज्जरहो सो सब तर्क बितर्क उसकी पहले शान्तहोजार्थ जिस्से पीछे उसमें विवाद खड़ाकरने का अवकाश किसीको भी शेष नरहै एवं स्थावर धनको अधिकतर विख्यात करिके लेवै चाहै वह स्थावर कुछ अदेय यद्वा देय धनमें गिनती हो इसका नियम नहींतो इसभाँतिसे अदेय वस्तुकाभी दान होना दत्तपदवीको पहुँचताहै और पीछे लौटि नहीं सका यह सिद्धांतहै-प्रतिश्रुतवस्तु जो किसी को धर्मार्थ देनी कही गई सो अवश्य देयहै अर्थात् देनीहोगी पर उसदशामे कि जो वह पुरुष अपने धर्मसे प्रच्युत न होजाय जिसको देनी कही गई किन्तु जो वह अपने सूचित धर्मसे प्रच्युत होजाय तो फिर देना कहा न देनायोग्यहै देखोवचन गौतमजी का अधिकोक्तिमे-और जो वस्तु किसी गृहीताको न्यायमार्ग से देदीगईहो चाहे देय अथवा

अदेय हो तो वह वक्ष्यमाण सात प्रकारोंमें से एक भी फिर हरने योग्य नहीं किन्तु दत्तपदवी को पहुँची मानी जाय यह सिद्धांत है और इसी के ध्वन्यर्थसे यह सिद्धांत भी प्रत्यक्ष है कि जो कुछ वस्तु अन्याय मार्गसे दे दी गई हो सो वह वक्ष्यमाण सोरह भौतिकों से सभी अदत्त पदवी में गिनती होकर फिर हर लेने योग्य हैं-सात सोरहके रूप देखो अधिकोक्तिमें १८१॥

अधि०—(प्रतिश्रुत्याप्यधर्मसंयुक्ताय नदद्यादिति गौतमः) अर्थात् गौतमने यह कहा है कि देना कहिकर भी अधर्म युक्तको न दे तो कुछ दोष नहीं है-परंच-धर्मयुक्तको न देने यद्वा देकर झीन लेनेसे भी दोष है-तथाचहारीतः—(प्रतिश्रुतार्थादानेन दत्तस्य च्छेदनेन च। विविधान्नरकान् यतिरित्यगोचरो नोच जायते। चाचैव यत्प्रतिज्ञातं कर्मणानोपपादितम्। ऋणं तद्धर्मसंयुक्तमिह लोके परत्र च) अर्थात्-धर्मयुक्तको कुछ अर्थ देना कहिकर उसे न देनेसे और दिया हुआ झीन लेनेसे भी नाना भौतिकों को नरकों को जाता है और तिर्यक्योनिमें भी बहुधा जन्म पाता है-जिसने बहुधामुखसेही प्रतिज्ञा शेषण करी कि अमुकामुक्त धर्मसाधन करेगे पर कर्मद्वारा साध्य सिद्धि नहीं करी हो तो यह धर्मकार्य का ऋण दोनों लोकमें सदैव उसके ऊपरसे उतरता नहीं किन्तु कालविलंबके अनुसार व्याज वृद्धिको पहुँचता है-काल्यायनजीने इसको ऋणके तुल्य दण्ड पूर्व दिलवाना कहा है-यथा—(स्वेच्छया यः प्रतिश्रुत्य ब्राह्मणाय प्रतिग्रहम्। न दद्यादणवद्वाप्य-प्राप्नुयात् पूर्वसाहसम्) अर्थात्-यदि कोई अपनी इच्छासेही ब्राह्मणको प्रतिग्रह देना कहकर पीछे नहीं दे तो यह ऋणके तुल्य दिलाने योग्य है और उत्तमसाहस नामक दण्ड भी अपराधके अनुसार पावे-ऊपर चर्चा किये सात सोरहके रूप नारदजीने व्योरेवार दर्शित किये हैं-यथा—(दत्तं सप्तविधं ज्ञेयमदत्तं षोडशात्मकम्। पण्यमूल्यं भृतिस्तुष्ट्या स्नेहात्प्रत्युपकारतः॥ स्त्रीशुल्कानुग्रहार्थं च दत्तं दानविदो विदुः। अदत्तं तु भयक्रोधशोकवेगरुगन्धितैः॥ तथोक्तो च परीहासव्यत्यासञ्जलयोगतः। बालमूढास्वतंत्रास्ते मत्तोन्मत्ता पर्वजितम्॥ कर्त्ता ममेदं कर्मैति प्रतिलाभेच्छया च यत्। अपात्रे पात्रमित्युक्ते कार्ये वाऽधर्मसंयुते॥ यदत्तं स्यादविज्ञानाददत्तमिति न त्सम्यक्तम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि सात विधिका दान (५८) और सोरह दान अदत्त जानों किन्तु एक (पण्यमूल्य) जो खरीदी हुई चीजका मोल दिया गया हो १ (भृतिदान) जो कुछ काम करनेका वेतन दिया गया हो २ (तुष्टिदान) जो वंदीचारण आदि किसीपर संतुष्ट होकर दिया हो ३ (स्नेहदान) जो वेटा वेटी आदि किसी अपने अधीन को स्नेहकरके दिया हो ४ (प्रत्युपकारदान) जो किसीने प्रथम अपने साथ कुछ उपकार किया हो तिसके पलटे प्रत्युपकार मार्गसे कुछ दिया जाय ५ (स्त्रीशुल्कदान) जो विवाह करने के हेतुसे कन्या पक्षियोंको कुछ मूल्य दिया हो ६ (अनुग्रहार्थदान) जो सदा अनुग्रहभाव और आका अपने ऊपर बनारहित के

निमित्त यद्वा देवीयोगसे अदृष्ट फल/संप्राप्त होनेके निमित्तसे चाहै तिसको जो कुछ दियागयाहो ७ सो यह सातो भौंतिका दियाहुआ दत्तदान कहिलाता है यहदान विधिके ज्ञाता लोग जानते हैं इसहेतुसे कि फिर यह लौंटी नहीं सक्ताहै पर उसदशा तक किजो अन्याय मार्गसे न दिया लियागयाहो किन्तु जो अन्यायमार्ग इनमे प्रकट हो तौ फिर कहीं इनकाभी निवर्तन कियाजाता है- अबसोहर दान अदत्तरूप कहिते हैं कि-किसी'भौंतिके भय हेतुसे धवडाकर जो देदिया हो १ (कोथ) से पुत्रादि कुटुंब साथ बैरका प्रतिकार दिखाते हुये औरको देदिया हो २ (शोक) से पुत्रादि वियोग जनित शोक वेगसे उपतप्त मनुष्य ने तत्काल ऐसी बुद्धि पलटि जाने से देदियाहो कि धनको रखकर क्याकरना है ३ (उल्लेख) घुँस रिसवत जो काम का प्रतिबन्धहोता देखिकर अधिकारियों को देदियाहो ४ (परिहासदान) हौंसी ठट्ठाकी रीति से कुछ माला मुंदरी आदि उठाकर देदियाहो ५ (व्यत्यासदान) जैसे किसीने कुछ बैपरीत्य कल्पित कियाहो कि एकजना अपनाद्रव्य और को देता है और और भी बहुतेरे लोग अपनाद्रव्य उसको देते हैं अवश्य देदेना इसमें सार है इसभौंतिका धीखाखा-कदेदेना यह व्यत्यासदानहै ६ (छलयोगत) जैसे सौकादेना गुप्तोत्तर नियत कर के सहस्र ऐसा कहकर दियाहो यद्वा और कोईभौंतिका झल पायाजाय जिस्से किसी को कुछ व्यर्थहानि पहुँचै ७ (धालक) जो अप्राप्त व्यवहार सोरहवर्ष न्यूनहो तिसने जो देदियाहो = (मृद) जो कुछ लोक वेदके व्यवहारोको न जानताहो तिसने जो दे-दियाहो ८ (भस्वतन्त्र) स्त्री पुत्रादिक जो निज पिता आदिके अर्धानहो तिसने जो देदियाहो १० (भार्च) जो किसी उत्कट रोगसे विक्षिप्तहो तिसने अपनी बेहोशी में देदियाहो ११ (मत्त) जो धतूरा आदि खानेसे व्याकुलहो और उस व्याकुलताकी दशामे देदियाहो १२ (उन्मत्त) जो बात पितादिक कृत उन्मादो से ग्रस्तहो तिसने कुछ देदियाहो १३ (प्रतिलाभेष्ठा) से इसभौति जो कुछ दियाहो कि यह पुरुषमेरा अमककाम करेगा और वह लेकर उसके कामको न साथै १४ (मपात्र) को पात्रकह-ने से इसभौति जो कुछदियाहो कि जैसेकोई किसीबहुरूपियाको बडेमहात्माकहकर कुछ अज्ञानभावमे दिलादेवै इत्यादि बहुधा और भी समुभूने १५ एवं (अधर्मतपुत कार्य) मे इस भातिसे कि कोई यज्ञादि उत्तमकामोंके नामसे धनमार्गो उसको वही बात समुभिकर देदियाजाय पीछे वह द्यूतादि अधर्मकामोमे लगानेलगे १६ सो यह सोरह भातिका दिया हुआ नहीं दिया कहलाता किन्तु फिरभी धीनाजासकहै-अब-इनसात सोरह तेईसमेंसे किसी किसी का फिरभी वर्णन करतेहे कि जिस्से उन की शंकाभी मिटजाय-किन्तु सातमेसे द्वितीयरूप भूति वेतनका दत्तत्व कहना कुछ आवश्यक नहींथा क्योंकि प्रत्यक्षमें प्रमाणदेना व्यर्थ होताहै पर इसलिये कहागया

है कि जहां कोई काम भृति नियतकिये बिना या ठहराकरके भी करवाया जाय और भृतिका देनेवाला पीछे यह कहनेलगे कि यह भृति इतनेकामकी धोखेसे देदीगई या धोखेसे ठहराई गईथी न देंगे या देकरफेरलेना चाहै तौ यह नहीं वापिस होसकी है चाहै काम एक पैसेकाभीहो और उससमय, दाताके ध्यानमें वह एक रुपयेका जचिगया सोई ठीकहै और यहीवात कात्यायनके अश्रोक्तवचनसे संसिद्ध है-यथा-(अविज्ञातोपलब्ध्यर्थदानंयत्रनिरूपितम् । उपलब्धिक्रियालब्धसाभृतिःपरिकीर्तिता) पांचमेंप्रत्युपकारका भी रूप कुछ कुछ कात्यायनजीने स्वत्व निरूपणके अवलम्बसे प्रदर्शित कियाहै-यथा-(भयत्राणोपरक्षार्थात्तथाकार्यप्रसाधनात् । अनेनविधिनालब्धं भयत्राणादिकंधनम्) अर्थात्-किसीको भयसे रक्षकरने या और कोई भाँतिसे सामान्य रक्षा करने से जो कुछ पायाहो एवं कोई काम किसी का साधन करिकै जो कुछ पायाहो सो सब द्रव्य भयत्राणादिक धन कहलाताहै और उसमें उसका स्वत्व भी होजाताहै अर्थात् फिर वह लौटि नहींसका-सातवां अनुग्रहार्थ दान व्योरेवार नारद ने दर्शायाहै-यथा-(मातापित्रोर्गुरोमित्रेविनीतेचोपकारिणः । दीनानाथविशिष्टेभ्योदत्तं तुसफलंभवेत्) अर्थात्-माता, पिता, गुरु, मित्र, विनीत, नद्य, नीतिमान्, आज्ञाकारी, उपकारी, जिस्से अपना कुछ उपकार हुआहो, दीन, गरीब, अनाथ जिसका कोई रक्षक नहो और भी इसभाँति के जो कोई होतेहों इनको अपनी इच्छामात्रसे प्रसाद तुल्य दियाहुआ द्रव्य अतिशय सफल होताहै क्योंकि ये सभी फिर उस दातापर अनुग्रह रखने लगते हैं यद्वा कोई इनमें कुरहोनेसे अनुग्रह नहीं रखै तौ परलोकमें अदृष्ट फल उत्पन्नहोताहै इत्यादि धर्मोंको सोचिकर जो कुछ इनमें किसीको भी दियाहो सो फिर उनके कूरत्वसे भी लौटि नहींसकाहै-इन्हीं उक्तसातोंका दत्तत्व वहरूपतिने भीकहा है-यथा-(भृतिस्तुष्ट्यापण्यमूल्यस्त्रीशुल्कमुपकारिणः । श्रद्धाऽनुग्रहसंप्रीत्यादत्तसप्तविधंविदुः) अब सोरहका दत्तांतकहतेहै कि सोरहमेंसे ग्यारहवां(धर्म) रोगीका जो दिया हुआ अदत्त कहा तिसका हेतुकेवल इतना है कि उसने अपनेरोग प्रमादसे किसी धर्म रहितकार्य में देदियाहो किन्तु जो बीमारीमें कुछ धर्म हेतुक दियाहो तो वहदत्त मँहा गिनतीहै-यथाहकात्यायनः-(स्वस्थेनात्तनवादत्तंआवितं धर्मकारणात् । अदत्त्वात्तु मृतेदाप्यस्तत्सुतोनात्रमंशयः) अर्थात्-चाहै अच्छे सावधान या रोगीनेभी जो कुछ धर्महेतुसे देदिया यद्वा देना कहाहो तौ दातव्यहै और जो वह आप बिनादिये मर जाय तौ फिर निःसंदेह उसके पुत्रसे दिलानायोग्यहै-इसीभाँति-कात्यायनजीने यद्यपि सोरह नाम जुदे नहीं कहे परन्तु बहुधा ऐसा दियाहुआ निवर्तित करना लिखा है-यथा-(कामक्रोधास्वतंत्रात्तच्छीवोन्मत्तप्रमोहितैः । व्यत्यासपरिहाराययदत्तंतत्पुनर्हं रत् ॥ यातुकार्यप्रसिद्धयर्थमत्कोचास्यात्प्रतिक्रिया । तस्मिन्नापिप्रसिद्धैर्येनदेयास्यात्

अथ क्रीतानुशयनामकव्यवहारपदविधानविवेकोनामैकसप्ततितमः परिच्छेदः ७१ ॥

इस एकहत्तरि संख्याके परिच्छेदमें खरीदी हुई वस्तुका अनुशय नाम पड़ता है से लौटार देनेके भगड़ेवाली नालिशका निपटारा जाना जायगा और उसहीके प्रसंग से कुछ और भी उपराल भगड़े समुभेजायेंगे ॥

क्रीतानुशयनामक व्यवहार पदकारूप नारदने दर्शाया है—यथा (क्रीतामूल्येनयः पण्यक्रेतानवहुमन्यते । क्रीतानुशयइत्येतद्विवादपदमुच्यते) अर्थात्—जो कोई क्रेतामोल देकर पण्य वस्तुको खरीदलिये पीछे बहुत नहीं मानता है अर्थात् वह पड़ता है कि पहले भली बुरी देखकर न लीगई इससे अब मैं फेरोंगा—तब इस भगड़े के विवाद को क्रीतानुशय नाम कहते हैं—तहाँ—सिर्फ उसी दिन में वह फिर सकती है—तथाच नारदः—(क्रीतामूल्येनयत्पण्यं दुःक्रीतमन्यते कयी । विक्रेतुः प्रतिदेयन्तत्तस्मिन्नेवाह्न्यविक्षतम्) अर्थात्—जिस किसी पण्यवस्तुको मूल्यसे खरीदकर खरीदनेवाला पुरुष दुष्क्रीत ऐसा माने है कि इसमें मैंने धोखाखाया तब विक्रेताको वह उसी दिन में भली दली बिना वापिस होनेयोग्य होती है—तो—इस बातमें (मन्यते) इस क्रिया के अनुकूल यह सिद्धान्त है कि वह वस्तु यद्यपि निर्दोष हो तो भी जो वह क्रेता पुरुष अपनी बुद्धिके अनुसार बुरी समझे तो फिर सकती है पर केवल उसी दिनमें फेरि जा सकती है और क्रेता अपना दिया हुआ मूल्य भी सब सवियाँ पाइसका है अर्थात् जो दूसरे या तीसरे दिनमें फेरें तिसका नियम और है—तथाच नारदः (द्वितीयेद्विददत्क्रेता मूल्यात्त्रिंशंशमावहेत् । द्विगूणन्तुदतीयेद्वि परतःक्रेतुरेवतत्) अर्थात्—दूसरे दिवस फेरता हुआ क्रेता अपने दिये हुये मूल्यका तीसवां भाग हानि भरें तीसरे दिवस फेरता हुआ इससे दूनी हानि किन्तु ठहरे हुये मूल्य का पन्द्रहवां भाग देकर वस्तु फेरसका है पर चौथे दिवस निपट क्रेता की वह वस्तु है अर्थात् हानि देकर भी फिर अनुशय नहीं होसका—तो यह नियम केवल ऐसे अवसर में समुभेजा जहां क्रेता ने विक्रेता से फिराऊ करने का इकरार नहीं कर लिया हो और वह चीज अच्छी हो—कात्यायनजी ने खोटी खरी दोनों भांति की चीजों मध्ये जुदा जुदा नियम किया है—यथा (अविज्ञातन्तुयत्क्रीतं दुष्टं पश्चाद्विभावितम् । क्रीतान्तत्स्वामिने देयं पण्यकालेऽन्यथान्तु) अर्थात्—बिना जानी हुई खोटी वस्तु जो परीक्षा बिना खरीद ली हो और वह पीछे बुरी समुभेजाय तो फिर (पण्यकाल) में अर्थात् नियत अवधि जो जिस वस्तुका परीक्षाकाल कहा हो तिसके भीतर फेरि देवें फिर उपरान्त नहीं—और सिद्धान्त इसका यह कि जो कुछ वस्तु परीक्षा करिके लीगई हो सो फिर नियत कालमें भी नहीं लौटे—और जो कोई वस्तु यथार्थ में कुछ खोटी नहीं ठहरे पर निज क्रेताकी पसंद नहीं आवे या वह लेनेसे संकोचकरे तिसके वापिस होनेका अशोक्त

नियमहै-तथा च कात्यायनः (क्रीत्वा चानुशयं पञ्चातुल्यजेहोपादृतेनरः । अजुष्टमेव काले तु समूल्यादशमं वहेत्) अर्थात्-मोल लेकर पीछे वस्तुमें कुछ दोष न होनेपर भी जो पड़ितावै सो उस वस्तुका बर्तावा किये बिना परीक्षाकालमें भी फेरै तौ निजमूल्य मेंसे दशवाँभाग हानिभरै-सो इस नियमको भी ऐसे अवसरमें समझना जहां क्रेता ने विक्रेतासे कुछ फेरि देनेका इकरार नहीं ठहराया हो और नारदोक्त तीन दिवसों के उपरान्त चौथे दिनको आदि लेकर मोल लेनेके दिनसे दशदिनके भीतर वापिस करनेलगै-यह सब नियम यहांतक परीक्षाके प्रसंग रहित बर्णनहुये अब जो नीचे मूल उलोक योगीश्वर को आदिलेकर बर्णन होगा सो वह चीजोंकी परीक्षा करनेके इकरारमध्ये होगा ॥

दशैकपञ्चततादमासत्र्यहर्षमासिरुम् । बीजायोवाहारजस्वीदोहपुंसापरीक्षणम् १८२ ॥

ऐ०-जो जो चीज परीक्षा करिके रखने अथवा फेरि देनेके इकरारसे खरीदीहैं तिन में ब्रीही आदि बीजोंकी परीक्षा हेतुसे दशदिनकी अवधिहै, लोहा आदि धातु चीजों की परीक्षा केवल एक दिनमें, बलीवर्दादि बाह्य पशुओंका परीक्षाकाल पाँचदिनतक भूँगा मोती आदि रत्नोंका परीक्षाकाल सातदिनतक दासी आदि स्त्रियोंकी परीक्षामास मात्र किन्तु पूरेतीस दिनतक गायभेंस आदि दोह्य पशुओंकी परीक्षा सिर्फतीनदिन तक दास आदि पुरुषोंकी परीक्षा एकपक्ष पूरेपन्द्रह दिनतक होसकीहै-अर्थात् परीक्षा करनेसे जो वस्तु इनमें कार्यसाधक नहीं ठहरै या निजक्रेताकी पसन्द नही आवै तौ इसउक्त अवधितक फिरसकीहै अर्थात् उक्त अवधि बीतजानेपर, फिराउ ठहरी चीज काभी अनुशय नहीं होताहै १८२ ॥

अधि०-नारदने भी योगीश्वरकेही तुल्य अवधि कही है-यथा (त्र्यहोदोह्यपरीक्षेत पञ्चाहाद्बाह्यमेवतु । मुक्तावजप्रवालानां सप्ताहं स्थाप्य परीक्षणम् ॥ द्विपदामर्धमासन्तु पुंसां तद्विगुणस्त्रियाः । दशाहः सर्व्वबीजानामेकाहो लोहवाससाम् ॥ अतोर्व्वाक् पण्यदोषस्तु यदि संजायते क्वचित् । विक्रेतुः प्रतिदेयं तत्क्रेतामूल्यमवाप्नुयात्) अर्थात्-जहाँ परीक्षा करनी ठहरीहो तहाँ तीन दिनके बीच (दोह) भेंस आदिकी परीक्षा करे-पाँचदिनके भीतर (बाह्य) बैल भेंसा आदि जौंचे जायें, मोती हीरा भूँगा आदि रत्नोंकी पहिचान सातदिनतकहो-द्विपदमेंसे पुरुषोंकी परीक्षा आधेमासतक-इससे दूने काल एकमासतक स्त्रियोंकी जौंचेहोवै-दशादिन, सभीबीजोंका गुण दोष देखाजाय-लोहा तथा बखोंका परीक्षाकाल केवल उसी एकदिनमें-इनसब कहीहुई अवधों के भीतर जो कुछ दोष किसी पण्यवस्तुमें पहिचाना जाय तौ-विक्रेताको वह वापिस करनेयोग्य है और क्रेता अपना पूरा मूल्य फेरिलेवै-और-चमड़ा आदि बिरली चीजोंकी, परीक्षामें यह इतनी, अवधि नहीं मिलसकी किन्तु-शीघ्रजौंचिलेता कहाहै-तदाहव्यासः (चर्मका

ष्टेष्टकासूत्रधान्यासवरसस्यच । वसुकुप्यहिरण्यानांसद्यएवपरीक्षणम्) अर्थात्-चम-
डा, काठ, ईंट, सूत, धान्य, आसवनाम मद्य और खिंचेहुये अरकभी समुभक्ते; रस
प्रत्येकभौतिके जो लोकमें प्रसिद्धहों परन्तु वैद्यकमतके रसोंको इनमें नहीं समुभक्ता-
वसुनाम रूपया चाँदी, कुप्यनाम राँग सीसा जसदआदि, हिरण्यसोना इतनी चीजों
की परीक्षा बहुतशीघ्रही करलेनीकही किंतु इनमें कुछभी अवधिनहीं है यदि कोई इन्हें
परीक्षा के बहाने एक दिनभी रोकिरक्खे तो फिर अनुशयनहीं होता है-इसवचनमें जो
धान्यकी परीक्षा शीघ्र नियमितहुई तिसका यह सिद्धान्त है कि जो कुछ नाजखाने आदि
खच्चोंके निमित्तसे खरीदेजायँ तिनकेलिये अवधि नहीं है (परजो) बीजबोनेके निमित्त
से कुछधान्य आदि लियाजाय तिसकेलिये दशदिनकी अवधि जो योगीश्वरने दर्शाई
सो अतिरुद्ध है और इसी आशयसे नारदनेभी सभीबीजोंकी अवधिमध्ये दशदिन
कहे-पुराने वख्तजो प्रत्यक्ष जानिवूझिकर खरीदेजायँ तिनके वापिस होजानेमध्ये कोई
अवधि नियत नहीं है-तदाहनारदः-(परिभुक्तंतुयद्वासःकृष्णरूपंमलीमसम् । सदोपम
पितृकीर्तं विक्रेतुर्न भवेत्पुनः) अर्थात्-भोगाहुआवख्त जो काला मिला जानिकर खरीदा
हो यद्यपि उसमें कोईदोष पीछे और भी पहिंचानाजाय तौभी वह विक्रेताका फिर
नहीं है अर्थात् क्रेताकोही रखनाहोगा-इसकेमध्ये मदनरत्ननामाग्रंथमें यह लिखा है
कि वख्तोंके उपलक्षणमात्रसे और भी सबचीजोंमध्ये यही नियम समुभक्ता-परंच
माधवीयग्रंथमें इसवचनके अक्षरार्थ परही दृढ़तामानीगई है कि केवल वख्तोंकाही
नियम समुभक्ता ॥ इति क्रयपरीक्षा नियमः ॥ (षण्मूलानाधिकमूल्यं क्रयविक्रयनियमाः)-
मनुने सामान्यभाव निर्विशेषरूपसे दशदिनकी अवधिरक्खी है पर उसका आशयभी
कुछ और है-तद्यथा(क्रीत्वा विक्रीय वा किंचित्पुनरनुशयो भवेत् । सोऽतर्दशाहोत्तद्द्वयं
दद्याच्चैवां ददीतवा) अर्थात्-मोललेकर क्रेता या बेंचे पीछे विक्रेता ही पछिताकर अनुश-
य करना चाहै सोबहचाँज दशदिनके भीतरही देदेवे या लेलेवे आगे नहीं-मनुके इसव-
चनका आशय बहुधा संग्रह ग्रंथकारोंने कुछ और और भांतिसे लिखकर उसका यह
सिद्धान्तमाना है कि जहां (अवगुण प्रकटहोनेमें प्रत्यर्पण करदेनेका इक्क़ार परीक्षाक-
रनेके अनुसार ठहराहो) तिसहीकी यह अवधिजानों किंतु बिना ठहरे का यह नियम
नहीं-तौभी ध्यान करनेका यह स्थल है कि मनुने क्रेता और विक्रेता दोनोंको अधिकार
अनुशय करनेमध्ये लिखा है कि जो विक्रेताभी निजवस्तु बेंचे पीछे कुछ पछितावाकरे
तौवह दशदिन भीतरवापिस लेसकाहै सोइसकथनसे इक्क़ार ठहराने वाला आशय
व्यर्थ प्रतीतहोता है क्योंकि लोकाचार टाटिसे क्रेतातौ इक्क़ार ठहरानेका अधिकारी
देखिपरता पर विक्रेता ऐसा इक्क़ार ठहरानेका अधिकारी कहीं लोक में भी नहीं दिखा
जाता है कि जोइस थोड़ेमूल्यसे नाराजी मुभक्कोहोगी तौम चीजवापिसले जाउंगा-

इससे यहप्रत्यक्ष आशय पायाजाताहै किमनुने इकरार ठहिरानेका कुछ आशय नहीं रक्खाहै (और) द्रव्योंका कुछनामभेदनहींरक्खाइससेसब सामान्य द्रव्योंकी यहदशदिन वाली एक अवधि है इसलिये इसका निज मुख्यात्मक आशय समुक्ताजाना योग्यहै कि जहाँकहीं दलाल आदि कपटी मध्यस्थोके प्रपंचसे या उनके बिनाभी जब किसी केता या विक्रेताने अज्ञानभावसे कुछ धोखाखायाहो जिस्से बहुत हानि होने का पछितावा उठे तब इकरार ठहरै बिनाभी दशदिनके भीतर उसको वापिस करदेनेकी मर्यादाहै यदि कोई उनमें धूर्त वृत्तिसे परस्पर यह निपटारा करनेपर आरूढ़ नहो तो फिर राजा को अधिकारहै कि ऐसे हानिकारक पण्यको नियमानुसारवापिस कर-वादेवे-नियम के अनुसारका यह भावहै कि जो इस दशदिनकी अवधि भीतर वह अभियोग लगायाजाय तो निपटारा करना योग्यहै पर अवधिवीतेनहीं-जो कुछ आ-शय इसका कहागया सोईशिवके वचनसेभी सिद्धहै-यथा(क्रमव्यत्ययमूल्येनद्रव्याणां विक्रयेसति । नृपस्तदन्यथाकर्तुंक्षमोभवतिपार्वति) ऊर्ध्वोक्त मनुके वचनमें पदार्थ पर-तामध्ये पण्डित मित्र मिश्र और विज्ञानेश्वरने भी ऐसाभाव मानाहै कि गृह,क्षेत्र, यान रथगाड़ी पीनस आदि, शयन मशहरी पलंगआदि, आसन तस्त कुर्शी हौदाआदि, और इसीभाँतिकी और चीजेंभी समुक्ती जोजो वर्तावा से तत्काल विगड़जानेवा-ली नहीं तिनकेमध्ये दश दिनकी यह अवधिजानो किन्तु सभीचीजों मध्येनहीं क्यों-कि लोहा आदि अन्यचीजोंकी अवधि पहले ग्रन्थ भेदसे कहचुके हैं सो यह कथन उनके इसंध्यानिसे उत्पन्न हुआहै कि उन्होंने इस अवधिको परीक्षाकाल मध्ये समु-क्ती सो यहनहीं किंतु परीक्षाकाल दूसरी बातहै कि जहाँ परीक्षा करनेका कुछचर्चाहो या उसबातका परस्पर कौलकरार कियागयाहो और उसवस्तुका केता अवधिबीते पीछेवापिस करनेलगै या अवधि भीतर विक्रेता उसको फेरिलेने से इनकारकरे तिसके लिये परीक्षा कालकी वह अवधि नियतहुई-अन्यथा मनुने यह अवधि केवल कपट प्रकारोंसे अत्यन्त मूल्य घटिबढ़िजानेका धोखा खाजाने या वस्तु जैसी कहकरदीहो तैसीनहीं निकलनेका नुकसान उठानेमध्ये कहीहै इसलिये इसका सच्चाभाव यहीहै कि चाहे कोईवस्तुहो बिनाकारारकेभी दशदिनतक फिरसकेंगी परन्तु जहाँ परीक्षा करने का इकरार ठहराहो तहाँ जो कुछ अवधि नारद और योगीश्वर आदिने दर्शाई सोई ठीकहै कुछ उसमें दशदिनसे अपेक्षानहीं-मनुमुक्तावलीटीकायें-कुल्लूक भट्टनेयहअर्थ रक्खाहै कि (किंचिद्रव्यमविनश्वररूपस्थिरार्थ्यभूमितावपट्टादि) अर्थात् कोईद्रव्य जो शीघ्र नाशहोनेवाला नहो बल्कि जिसका मूल्य दीर्घ कालतक एकसार बनारहताहो जैसे धरती या तँबिकी चदर आदि बहुधाचीजें-तो इसकथनसे लोहा पीतल आदि भी सब समुक्तेगये जिनकेलिये ऊपरले संग्रह कारोने यहकहाथा कि लोहा आदि

इनमें नहीं समुझने क्योंकि उसकी अवधि सिर्फ एकदिनकी नारद और योगीश्वरने कहादीहै-इसमें भी यहध्यान करना योग्यहै कि नारद और योगीश्वरने वह एकदिन परीक्षा कालमध्ये कहाथा और मनुका यहवचन दूसरे आशयपर आरुढ़है इसलिये सबसामान्य चीजोंकी यह अवधि जानो-परंच न्यायके अनुकूल इसमें इतना और विवेक भी निजबुद्धिसे कर्तव्यहै कि जो जो चीजें खानीपीनी आदि दशदिन पर्यंत रुकी रहनेसे कुछ विकृतभी होसकीहो या बाज़ारमें कुछभाव उनका शीघ्र घटिवादि जाताहो तिनके मध्ये दशदिनका कुछ नियम नहीं है अर्थात् वैसी चीजोंको छोड़िकर उपरान्त उनकेसभी उत्तमचाँजे समुझलेनी चाहे जङ्गम या स्थावरहों कपटरूपसे जो विक्रीहों तिनहीका यहनियमहै परीक्षासे अपेक्षा इसमें नहीं है इसीसे कुल्लूकभट्ट ने परीक्षा और इकरारका कुछचर्चा नहींकिया-कात्यायनजीने ठेठभूमिके नामसे दश दिनका अनुशय कहाहै-यथा-(भूमेर्दशाहोऽनुशयःक्रेतुर्विक्रेतुरेवच) अर्थात्-जहाँभूमिके खरीदनेया बँचनेमें कुछक्रेता याविक्रेताने अत्यंत दगा धोखाखाकर उसके पक्षितावेसे निवर्तन होजानेकी नालिश करीहो तौवह नालिश दशदिन भीतरदापर होनेमें स्वीकार करनेयोग्यहै उपरान्तनहीं-इसमेंभी परीक्षाका कुछ चर्चानहीं समुझना क्योंकि पृथ्वी वा गृहक्षेत्र आदियह कुछ ऐसी चीजेंनहीं हैं जो अपनेपास रखकर दशदिनतक पहिंचानि करीजावे बल्कि ऐसी चीजोंकी परीक्षा जो कुछकरनी हो सोकय करनेसे पहलेही कर्तव्यहै लेचुकनेपीछे नहीं और यद्यपि (पंडितमित्र मिश्रने, परीक्षाकाल इति यावत्, ऐसा इसमेंभी लिखदियाहै) परउस लिखनेको इसहेतुसे भी नहीं मानिसक्तेहैं कि विक्रेता बँचेपीछे किसभांतिसे किसवस्तुकी परीक्षाकरेगा निजभूमितो वहक्रेताको देकरउसके कब्जेमें करचुका और कात्यायनजीने मनुकेतुल्य दोनोंकोही अनुशयकरना कहा तौयह अनुशय केवल दगाधोखा होनेमें अत्यंतहानिके अवसरपर समुझना क्योंकि राजाका यहधर्महै कि जबकोई किमी व्यवहारमें कुछव्यर्थ हानिछलसे किसी कोपहुँचावे तिसकातत्त्व निर्णयकरे और अत्यंत हानिकहने का यहभावहै किजयत्तक मूलधनमें एकरूपया पीछेचार आनेतक सवाई पोनीहानि पहुँचीसमुझीजाय तबतक ऐसे व्यवहारोंमें कुछ अनुशयभी आवश्यक नहीं क्योंकि यहाँतक यहउसकी गफलत का फलहै परजो इस्तेआगे मूलधनमें द्योढीआदि अधिकहानि पहुँचे तौफिर अनुशयका विवाद खडाहोनायोग्यहै क्योंकियह अत्यंत हानि हुई-इतिक्रमव्यत्ययमूल्यनि यम-(यपपत्यपरीक्षानि यमाः) तदाहृदहस्पतिः (परीक्षेतस्वयंकीतमन्येषांचप्रदर्शयेत् । परीक्षितंवहुमतं गृहीतं न पुनस्त्यजेत्) अर्थात्-किसीवस्तु का खरीदनेवाला पहले आप परीक्षाकरे यद्वा औरोंको दिखलावे जो उस चीज़के गुणदोष जाननेवालेहो ऐसी रीति से परीक्षाकरिके अच्छी समुझीहुई चीज़को लेचुकन पीछेफिरन छोड़े-नारदोपि (क्रेता

पण्यंपरीक्षेत प्राक्स्वयं गुणदोषतः । परीक्ष्यामिमतं कीर्तयिष्ये तु न भवेत्पुनः । अर्थात्-पहले केता अपने आप पण्य वस्तुको गुणदोषोंसे विचारै और पुन औरोंसे भी अभिमत लेलेवै ऐसी रीतिसे परीक्षा तथा पसंद करिके ली हुई फिर विक्रेताको वह नहीं होगी-सों यह दोनों बचनोंकी मर्यादा सब सामान्य लोगोंकी शिक्षापर आरुढ़ है अर्थात् इसका यह कुछ आशय नहीं है कि जिसने वस्तु परीक्षा करनेविना खरीदी हो और वह वस्तु कल्पित आदिकूट दोषोंवाली होनेपर भी उसकी नालिश राजा न सुनै-परंच-बणिक्, व्यापारी आदि मनुष्योंके क्रयकर्मकी मर्यादामें कुछ अंतर है सो कहते हैं-यथाह नारदः (क्रीत्वानानुशयं कुर्याद्बणिक् पण्यविचक्षणः । क्षयं वृद्धिं च जानीयात्पण्यानामागमं तथा) अर्थात्-बणिक्पेशे वालोंमें जो पण्य विचक्षण हो किंतु क्रय विक्रय आदिकामोंमें अति चतुर सभी चीजोंके गुणदोष जाननेवाला स्यात्तहो तिसको योग्य नहीं है कि कोई चीज खरीदे, या बेंचे पीछे अनुशय करने लगे अर्थात् चाहें घोखागप्पाभी कुछ खाया हो तौ भी सौदाभुगते पीछे अनुशय नहीं करै-किंतु उसको योग्य था कि पण्य चीजोंकी क्षय वृद्धि तथा आगम पहले जानिलेवै तब कुछ सौदा करै क्षय और वृद्धिका जानना यह कि घोड़ा आदि पण्य वस्तु जो कुछ लेनी हो तिसका यह व्योरा पहले निश्चित करै कि यही घोड़ा जो अमुकामुक्त देशमें इतने महँगे मूल्यसे मिल सक्ता था कदाचित् यहां विदेशमें कुछ सस्ता बिकता हो क्यों कि यहां इसकी पैदायश वाली खानि है इसलिये इस के मूल्यकी क्षय वृद्धि निश्चित करिके, घोड़ालेवें जिस्से गप्पा नहीं खाना परे इत्यादिस-भी चीजोंकी क्षय वृद्धिका विचार पहले करै कि अमुक चीज अमुक समयपर अमुकामुक्त बड़े कारखानोंसे अति सस्ती बिकने लगी थी अब इसकालमें इस देशमें अमुकामुक्त हैतु इसके महँगी होनेके भी संभव है इसलिये पहले भाव निश्चय करके माल बेंचें किंतु अंधेवनिके नहीं यह व्यापारी लोगोंका धर्म है और इसी प्रकार उसका आगम भी कि यह घोड़ा कैसी जाति कौन देशका विख्यात है और इसकी माता तथा पिता दोनों किस किस गुणोंसे नामी थे-एव यह विक्रेता कोई सच्चा नामी व्यापारी है या ठग चोर आदि पेदा-थै कल्पित कपटी हो ऐसा आगम पहले सोचिस मुझि लेवै तब कुछ सौदा करै यह व्यापारी जनका धर्म है-क्योंकि सौदा किये पीछे बदलि परनेसे पण्ठांश छोड़ि देनेकी प्रतिज्ञा है-यथाह कात्यायनः (क्रीत्वा गच्छन्ननुशयं कुर्यात्तस्मिन्प्रागते । पट्भागं तस्य मूल्यस्य दत्त्वा क्रीतं त्यजेन्नरः) अर्थात्-जो केता चीज खरीदे पीछे हाथमें आ जानेपर भी अनुशय करने लगे तौ निज मूल्यका पण्ठांश उस विक्रेताको देकर वस्तु छोड़िसक्ता है-इसी प्रकार जो विक्रेता अनुशय करने लगे तौ निज वस्तुका पण्ठांश छोड़कर पास सक्ता है-सो यह नियम परस्पर अनुशय करने मध्ये जानो-किंतु-जहाँ राजा तक यह भगड़ा पहुँचै तहाँ राजा भी पण्ठांश दण्ड लेनेका अधिकारी है-इसीलिये-याज्ञवल्क्यजी इसभाँतिके व्यापा-

री जनको अनुशय करतेहुये दण्डआगे २६३ दोसौतिसठवाले मूलश्लोकसे दर्शा-
वेंगे-तद्यथा(दृष्टिक्षयंवाचणिजापण्यानामविजानता । क्रीत्वानानुशयः कार्यः कुर्वन्षड्-
भागदण्डभाक्) अर्थात्-जिस व्यापारी ने सौदाकरते समय पहले पण्यचीजोंकीक्षय
और वृद्धि नहीं समुझिलीहो तिसको सौदाकाभुगतान कियेपीछे अनुशय करनायो-
ग्यनहीं है क्योंकि(अनुशय करना ऐसे सब सामान्य लोगोंका बहुधर्महै कि जिनको
बहुधा क्रय विक्रयसे कुछकाम न परतारहाहो और वे धोखा खायेँ) किन्तु जो इस
भौतिके व्यापारीलोग सौदाका भुगतान कियेपीछे अनुशय करनेपर उतारूहों तौ
निजमूलधनका छठाभाग दण्ड राजाकोदेवें अर्थात् जहाँ क्रेता अनुशयकरे तौनिज
दियेहुये मूल्यका छठवाँभागदे और जो विक्रेता अनुशयकरे तौ वह अपनी बँचीहुई
वस्तुकी मालियतका षष्ठांशदेवे (इतिवणिक्कर्मभिन्नानिषमविशेषः) मनुका जो वचन
ऊपर वर्णन हुआथा जिसमें दशदिन भीतर अनुशय होसकनेकी अवधि,कहीगई
तिसके भीतेपीछे अनुशय करनेवाले को दण्ड मनुकहतेहैं-यथा (परेणतुदशाहस्यनद
द्यान्नापिदापयेत् । आददानोददञ्चैवराज्ञादण्ड्यःशतानिषट्)अर्थात्-दशदिनके पीछे
नतौ क्रेता वस्तुत्यागै न विक्रेता उस्सेछीमै किन्तु प्रबलतासे,झीननेवाला विक्रेता
यद्वा छोडिदेनेवाला क्रेता निज अपराध,के अनुसार छःसौपणतक राजाकरके दण्ड-
नीयहै-यहदण्ड सब सामान्यलोगोंकी अपेक्षामें समुझना कुछव्यापारी जनका सम्ब-
न्ध इसमेंनहीं किन्तु उनकादण्ड उनके नियमोंसाथ मूलधनसे छठाअंश ऊपर कहा
गया-यद्यपि-इसीएक प्रकरणसे क्रय और विक्रय दोनोंभौतिका अनुशय क्रेता विक्रेता
दोनोंकी अपेक्षामध्ये समुझाजासक्ताहै तथापि इसकानाम केवलक्रीतानुशय इसहेतु
करकेकहागयाहैकि यहाँसे छःसात प्रकरणोंके पड्चात् एक (विक्रीयासंप्रदान) नामक
प्रकरण अभी और वर्णन होगा तिसमें उसको व्यौरेवार सर्वथा निर्णयसे दर्शावेंगे
कि बँचीहुई वस्तुजो अमुकामुक ढंगोंसे नदेवे तौ यह न्याय कियाजावे १८२ इस प
रिच्छेदमें पण्यवस्तुओं की सत् असत् परीक्षा वर्णन होनेकेप्रसंगसे स्वर्णादि बहुधा
चीजोंमें कुछघाटा बाढा होजानेकी परीक्षा भी योगीश्वर नीचे कहते हैं १८२ ॥

अग्नौसुवर्णमक्षीणंरजतेद्विप्रलंशते । मष्टौत्रपुणिस्तीक्ष्णतप्रेपंचदशायासि १८३ ॥

ऐ०—अग्निमें तपाया सोना किंचित् भी झीजतानहीं किन्तु जितनी तोलसुनारको
मोंपाहो उतनाही आभपण लियाजाय अन्यथा घाटा उस्से लेकर दंड योग्यहै रजत
नाम चाँदी सोपलमें से दोपल घटिजातीहै (यहाँ शास्त्रोक्त मान (पल) परिभाषाके
उपलक्षणसे तोला तथा रुपया आदि समुझना दृष्टांत जैसे १०० तोले चाँदीको ग-
लानेसे दोतोले उसकामेल विकार भर जलजाताहै) इसी प्रकार सीतोले रौंग तथैव
सीसे में से आठतोले उड़जातेहैं, सीतोले तौबा गलने से पाँचतोले घटतेहैं,सीतोले

लोहा तपनेसे दशतोलेमैल जलता है, काँसादो चीजों से अर्थात् रौंगताँवा मिलकर पैदा होता है इसहेतुसे इनदोनोंके अनुसार काँसेकीछीज समुभोजाय-इनसब नियमों का यहसार है कि चीजोंकी उत्तमताके अनुरूप कभी निजनिज कहीछीजसे कुछकमती छीजभी बैठती है पर निज नियमोंसे कुछ अधिक नहीं-किंतु इससे अधिकद्रव्य क्षय करनेवाले शिल्पी कारुकलोग दण्डनीय हैं १८३ ॥

(कचित्कम्बलादौवृद्धिर्भवति)

शतेदशपलावृद्धिरौर्ध्वकापातसौत्रिके । मध्येपंचपलावृद्धिः सूक्ष्मेतुत्रिपलामता १८४ ॥

ऐ०—ऊन तथा कपासके भी बहुत मोटेसूतसे जो कम्बल मोटीगजीदुसती आदि बुनेजाते हैं तिनमें सौतोला सूत लगनेसे ११० एकसौ दशतोले कपड़ा होता है-पर जो वहीसूत मध्यम जातिका अत्यन्त मोटानहीं हो जिसे हलकी लोई यद्वाधोती गाढ़ा महमूदी आदि बुनेजावें तौफिर सौतोले सूत लगनेसे १०५ एकसौपाँचतोले कपड़ा होता है-इसीप्रकार जो अतिसूक्ष्म सूत हो जिसे पगड़ीभोला आदि या वारीक लोई बुनीजावें तब सौतोलेपीछे तीनतोले वृद्धिहोती है-सो यहनियम बिनाधोये कोरे वस्त्रोंका समुभूना क्योंकि उनमें माड़ी आदि लगनेसे यह वृद्धिहोती है १८४ ॥

(वस्त्रभेदेविशेषः)

कार्मिकेरोमयद्वेचत्रिंशद्भागः क्षयोमतः । नक्षयानचवृद्धिश्चकौशेयेवल्कलेषुच १८५ ॥

ऐ०—कार्मिक नाम कामदार वस्त्रजिसमें बुनतेसमय अनेक भौतिके बेलिवृद्धाआदि अन्य सूत्रोंसे बनायेजाते हैं अर्थात् दोशाला आदि या नैन सैन आदि-एवं रोमबद्ध नाम गालीचा आदि जिनमें बीच बीच रोमा बाँधजाते हैं तीसवाँभाग छीजहोती है अर्थात् तीस तोले सूत लगनेसे २९ तोले कपड़ा होता है-कौशेय नाम रेशमीकपड़ा तथा वल्कल वस्त्रजो प्रायः वस्त्रोंके वल्कलसेही बुनेजाते हैं तिनमें नती छीज है नवृद्धि है अर्थात् जितना तार कुर्विद आदि कारुक लोगोंको दिया हो तितना कपड़ा लेना योग्य है १८५ ॥

(अनियतद्रव्याणां ह्रासवृद्धिज्ञानोपायः)

देशकालचभोगंचात्त्वानपेवलाबलम् । द्रव्याणां कुशलाद्भूयस्त्वदाप्यमसंशयम् १८६ ॥

ऐ०—लोकमें जो द्रव्योंके अनन्त भेदहोनेसे सब द्रव्योंकी क्षयवृद्धि नहीं वर्णनहो-सक्ती इससे यह सामान्यभाव उनका ज्ञानोपाय कहते हैं कि-जहाँ शाण,क्षौम आदि किसी अन्यद्रव्योंमें कुछ घाटावैठे जिसका नियम नहींलिखाहो तिसके मध्ये जो कुछ नियम उन्हीं द्रव्योंकी क्षय वृद्धिके विज्ञाता चातुरलोग निःसंदेह बतावे तिसके अनु-सार जो कुछ अधिकहानिहुईहो सो उन शिल्पीलोगोंसे दिलाईजाय-निःसंदेह बताने का यह रूप है कि जिसे राजाको उस व्यौराके समुभूनेमें संदेह न रहे ऐसी रीतिसे

समुभावें बल्कि निजवतलानेवालोंको भी कुछ संदेह न पाया जाय तब उस कहनेके अनुसार दिलाना योग्य है कि जिसे कुछ अन्याय भी न हो इसीलिये मूलश्लोकके प्रारंभमें यह कह है कि वे वतलानेवाले लोग पहले देशकालभोगोंको भी सोचिकर समुभावें और उस वस्तुका बलाबल भी सब सोचिलेवें-आशय इसका यह कि बहुधा चीजें ऐसी होती हैं जो किसी एक पनिहादेश में उपस्थित होनेसे या गलिघरमें धरीरहने से सिहलाकर मनकी नौपैसेरी होजाती हैं या खर आतप देश में उपस्थित होने से मनकी सात पैसेरी शेष रहिती हैं इत्यादि अनेक भाँतिसे यह देशोंका विचार है (और) इसी प्रकार शीत वर्षा आतपकाल आदि या अतिकाल थोड़े काल धरीरहने आदि अनेकधा काल विचार हैं (और) इसी प्रकार भोगनाम वस्तुका वर्त्तना किंतु जितनी अधिक यथाथोड़ी मलनी दलनीपरी हो इत्यादि बहुधा भोगोंके विचार हैं (और) इसी प्रकार वस्तुका बलाबल दोनों सोचे जायँ कि इस वस्तुमें कितनी अधिक यथा थोड़ी सत्ता थी-इन सबही के अनुसार उनको सोचि विचारिकर समुभावना योग्य है अर्थात् केवल कह देनेका ही नियम नहीं १८६ ॥

इति क्रीतानुशयनामक व्यवहारप्रकरणम् ॥

यह क्रीतानुशयनामक प्रकरण केवल इसी एक ७१ संख्याके परिच्छेदमें समाप्त हुआ ॥

अथ सेवाधर्मप्रसंगे-अभ्युपेत्याशुश्रूपास्य व्यवहारपद विशेषवर्णनो नाम

द्विसप्ततितमः परिच्छेदः (७२)

इस बहत्तर संख्याके परिच्छेदमें (अभ्युपेत्य अशुश्रूपा) नाम उस व्यवहारकी विशेषता वर्णन होगी जिसमें सेवाधर्म का विवाद खड़ा होवै ॥

इस व्यवहार पदका नाम (अभ्युपेत्याशुश्रूपा) इस हेतुसे कहलाता है कि जब कोई किसी प्रकारका सेवक अपने कर सकने योग्य कोई भाँतिकी शुश्रूपा सेवा करनेका स्वीकार अपने ऊपर लेकर उसके करनेमें अवरोध या इनकार खड़ी करता है या जब कोई स्वामी किसी ऐसे सेवकसे कुछ नीच कर्म करनेको बल करता है कि जिसको उसका करना योग्य नहीं तब इस उक्त नामका विवाद खड़ा होकर उसकी मर्यादों का सब निर्णय किया जाता है-तदाह नारदः- (अभ्युपेत्य च शुश्रूपां यस्तानं प्रतिपद्यते । अशुश्रूपाभ्युपेत्यैतद्विवादपदमुच्यते)-अर्थात्-जो कोई सेवक शुश्रूपामें प्रविष्ट होकर भी उस आज्ञाको संसिद्ध नहीं करता तब यह विवादपद (अभ्युपेत्य अशुश्रूपा) नाम कहा जाता है-शुश्रूपा करनेवाले सेवक पाँच प्रकारके होते हैं-यथाह नारदः (शुश्रूपाः पंचविधः शू-खेट्टमनोभिभिः । चतुर्विधः कर्मकरस्तेषां दासास्त्रिपंचकाः । शिष्या ते वा सिभृतकाश्चतुर्थस्त्वधिकर्मकृत् । एते कर्मकरा ज्ञेया दासास्तु गृहजादयः ॥ सामान्यमस्वतंत्रत्वमेव माहुर्मनोपिणः । जातिकर्मकृतस्तु कोविशेषो वृत्तितस्तथा) अर्थात्-नारद कहते हैं कि

शास्त्रमें मनीषीलोगोंने सेवक पाँचभौतिका निर्णयकिया तिनमें चारभौतिके कर्मकर अर्थात् कमेरे कामकरनेवाले और पाँचवां दास पंद्रह भौतिकाहोता है-किंतु चारकर्म करोंमेंसे एक शिष्य जो किसीप्रकारका वेद शास्त्रपढ़े १ दूसरा अंतवासी जो किसी प्रकारका शिल्पकाम सीखे जिसको इतरभाषा में शागिरद कहाकरते हैं २ तीसरा भृतकजो मूल्यद्वारा कामकरेकिंतु नौकर या उत्कृष्टम जरभार वाहक आदि ३ चौथा अधिकर्मकृतजो और कामकरने वालोंपर किसी भांति का अधिष्ठाता वा अध्यक्ष कियाजाय ४ यहसवचारों भांतिकेसेवक कर्मकार संज्ञकजानो और दासनामा सेवक पंद्रहभांतिके गृहजात आदिहोते हैं किजिनका व्योरा आगे बढ़कर वर्णन होगा-सो इन पांचोंभांतिके सेवकोंको मनीषीलोग अस्वातंत्र्य कहतेहैं अर्थात् यह सबकोई भी स्वतंत्रनहीं रहसके किन्तु निजनिज स्वामी वा आचार्य की अनुज्ञाके आधीनहोतेहैं पर-इन सबहीमें दो भेदविशेषहैं किउक्त सेवाधर्म यातों अपना जातिकर्म करनेसे या जीवनवृत्तिके हेतुसे कर्तव्यहोता है सोइन दोहीभेद विशेषों के अनेक लक्षणहोते हैं और अपनी अपनी जुदी विशेषता भी सब सेवाधर्मोंकी अपेक्षा शास्त्र विहितहै सो अभी वर्णनहोगी-इसयातका-यहव्योराहै किजैसेधीवर अपनी जातिसेही दासकहाता है (कैवर्तदासधीवारावितिशास्त्र) किंच दासकर्म उसकी जातिका यहकामहैपर दासत्वका स्वीकारकरना उसके आधीन है कि अपनी जीवन वृत्तिके निमित्त दासकर्म को स्वीकारकरे यद्वा नहीं और स्वीकार करनेमेंभी भेद है किया तौ दासवृत्तिके अनुरूप दासकर्म को स्वीकारकरे यद्वाभृतक वृत्तिके अनुरूप दासकर्मको स्वीकारकरे परइस में कुछ संदेहनहीं यथार्थसे वह दासजाति है इसीप्रकार और भी वे जातिकरकेदास हैं जोघरकी दासीकेही पेटसे उत्पन्नहों या दासोंकी संतानहो परन्तुउनमेंयही एकजातिकी विशेषतामात्रहोती है कुछवृत्तिका वैशेष्य उनमेंनहीं क्योंकि उनकीवृत्ति उनके स्वामीकेही आश्रयहुया करतीहै कुछवृत्तिके निमित्तसे वेदास नहीबनते किन्तुजन्म सेहीदास पैदाहोतेहैं-इनकेसिवाय विरले ऐसेदासहोते हैं कि जिनमें दासजातिका वैशेष्यकुछ भी नहीपरवे दासकर्मसेही दास बनाकरते हैं और वेही वृत्ति विशेष्यदास कहाते क्योंकि जीवनवृत्तिके हेतुसे वे दासबने-एकतौ यहदास पक्षभरका व्योराहुआ दूसरा यह निम्नोक्त आशयउसी अर्द्धश्लोक से शिष्य और अंतवासीके भी पक्षमें संबंधित होताहै कि यहदोनों कर्मकरमें गिनती हुयेथे इस हेतुसे कियहभी दोनोंगुरु तथा आचार्यके जरूरी उत्तममध्यम कामसाधन करतेहैं परदासोंवाले नीचकामनहीं और इन दोनोंकी संज्ञाएकविशेष (जातिकर्मवत्) भीकहीजातीहैइसहेतुसे कियेदोनों अपनी जाति पेशवाला काम सीखाकरतेहैं कुछ वृत्तिकरके कर्मकर येनहींहैं इसलिये इनके करने योग्य सेवा टहलौका विशेषनियमजो कुछपहले कहीं कहागयाहो सोसब

समुभिलेनोऽयहसिद्धांतहै (भौरे) इसीप्रकारवृत्तिसे दो शेष कर्मकरोंका अर्थात्भूतक और अधिकर्मकृत् ये शेष दोनों कर्मकर आजीवन वृत्तिकेही अर्थसे निज स्वामीकी आवश्यक अपने योग्य टहलैं कियाकरतेहैं इसहेतुसे इन दोनोंकी संज्ञा एक विशेष (वृत्तिकर्मकृत्) भी कहीजातीहै इसलिये इनके करनेयोग्य सेवा टहलोंका विशेष नियम जो कुछ कहीं अन्य स्थलपर दर्शायाहो सो सब समुभिलेना यह सिद्धांतहै उस ऊपर लिखे अद्धाका और वह अद्धा ऊपर यह था (जातिकर्मकृतस्तूक्तोविशेषोवृत्ति-तस्तथा) इसी अद्धामें इन कहेहुये अर्थोंके सिवाय (वृत्ति) शब्द धर्म चर्चाका भी बोधक है कि अमुकामुक्त भौतिके सेवकोंको स्वकीय जातिकर्मके अनुसार सेवाधर्मका वर्तावाकरना योग्यहै-तिनमें पहले शिष्योंकी जो धर्मवृत्तिहै सो आचाराध्यायगत ब्रह्मचारि प्रकरणमें वर्णनहुईथी और यहाँभी कुछ लक्षण उसके कहतेहैं-तदाहवह-स्पतिः-(विद्यात्रयीसमाख्याताऋग्यजुःसामलक्षणा । तदर्थगुरुशुश्रूषांप्रकुर्याच्छास्त्रचोदिताम्) अर्थात्-ऋक् यजुःसाम तीनोंवेदके लक्षणवाली विद्या त्रयी कहलाती है कि जिस जिस किसी शास्त्र मे इन तीनिमेंसे किसी का भी लक्षण पायाजाय तिसके पढ़ने अर्थ गुरुकी शुश्रूषा जैसी शास्त्र में कुछ कही हो खूबकरै-नारदोपि (आविद्याग्रहणाच्छिष्यःशुश्रूषेतप्रयतागुरुम्।तद्वृत्तिर्गुरुदारेपुगुरुपुत्रेतथैवच।समावृत्तश्चगुरुवेप्रदायगुरुदक्षिणाम् । प्रतीयात्स्वगृहानिपाशिष्यवृत्तिरुदाहता) अर्थात्-विद्याग्रहणकरने पर्यंत शिष्य अपने आत्माको जीतेहुये गुरुकी शुश्रूषाकरै और यहीसेवाधर्म गुरु की दाराओंमें और पुत्रमेंभीराखै और समावर्तन करने समय यथाशक्ति गुरुको दक्षिणा देकर अपने घरोंके प्रतिजावे यह सब शिष्यकी वृत्तिकही-मनुस्तु (प्रतिगृह्ये पितृतंदण्डमुपस्थायचभास्करम् । प्रदक्षिणम्परीत्याग्निशरैर्द्रव्यंयथाविधि) दूसरेअन्ते-वासीकी अपेक्षामें जो वृत्तिविशेष धर्महै सो सब १८९ की अधिकोक्तिमें विचारो-तीसरे भूतक और चौथे अधिकर्मकृत्भी भूतकविशिष्टहोतेहैं तिनदोनोंका जो धर्म-विशेषहो सो सब ७४ संख्याके परिच्छेदमें विचारो किंतु यहाँ केवल अपने अपने योग्य सेवाधर्मोंसे अपेक्षा अधिकहै-इसलिये इनका जो कुछ व्योरा कहागया तिसको समुभि लेनेके सिवाय पाँचवें दासका अथ चर्चाकरतेहैं कि यद्यपि चारोंभौतिके कर्म करशुश्रूषकभी पराया अर्थ साधकहोते हैं परन्तु अधिकतर अत्यन्तभावसे पराया अर्थ साधन करनेवाले शुश्रूषक एकदास किंतु टहलुआलोग होतेहैं जो अपने पुरु-पार्यरूप वृत्तियोंका निरोध रखकर पराया अर्थ साधन करनेमें प्रविष्ट होतेहों और शुभाशुभ नीचकर्म पर्यंतसभी कामकरना अङ्गीकार करतेहों-किन्तु-कर्मभी दोभौतिका होताहै-यथाह्नारदः-(कर्मापिद्विविधंज्ञेयमशुभंशुभमेवच । अशुभंदासकर्मोक्तंशुभं कर्म कृतास्मृतम् । गृहद्वाराशुचिस्थानरथ्यावस्करशोधनम् । गुह्यांगस्पर्शनोच्छिष्टविष्मृत्र

ग्रहणोष्मनम् । इच्छतस्स्वामिनश्चांगैरुपस्थानमथांततः ॥ अशुभकर्मविज्ञेयशुभमन्यदतः परम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि कर्म भी दोर्भांतिका होता है एक शुभ दूसरा अशुभकाम तिनमें अशुभकाम दासोका शुभकाम कर्मकरोका कहलाता है-घर, द्वार, अशुचिस्थान किन्तु उच्छिष्ट फेंकनेका गड़हिला आदि, रघ्यागली, प्रवस्कर किन्तु कूड़ी घूरा आदि जहाँ घरका कूरा करकट जमा होता हो, इन सबका साफ करना, गुह्यांग केवल स्वामी केही मलमूत्रादि इंद्रिय स्थान बीमारी आदि आवश्यक दशामे तिनका स्पर्श छूना किन्तु फोड़ा फुंसी आदि हेतुओंसे औषध लगाना वा प्रक्षालन करना आदि, उच्छिष्ट जूठनि सदाही और विष्णुमूत्र इनको केवल आवश्यक दशामें लेकर फेंकि आना, और स्वामीकी इच्छा नाम आज्ञामात्रसे देहदावना ऐच्छ्या आदि यह सब कर्म दासो केही करने योग्य अशुभकाम कहलाते हैं इनकामोके सिवाय और सभी काम शुभकर्म गिनेजाते हैं जो कर्मकरो के भी करने योग्य होते हैं और दासोके भी करने योग्य (इतिशुश्रूपाकर्मनिरूपणम्) यह प्रत्येक प्रकार के सेवकों का शुश्रूपाकर्म निरूपण हुआ अब निचले मूलश्लोकों से अधिकोक्ति पर्यंत पंद्रहदासों के स्वरूप आदि कहेजायेंगे ॥

बलादासीकृतचौरैर्विक्रीतवचापिमुच्यते । स्वामिप्राणप्रदोभक्त्यागात्रिष्णुपादपि १८७ ॥

प्रव्रज्यावसितोराज्ञोदासभामरणातिकम् । वर्णानामनुलोम्पेदास्येनप्रतिलोमतः १८८ ॥

ऐ०-बलसे दासीभूत कियाहुआया चोरोकावेचाहुआ भी छुटिजाताहै एवं स्वामी के प्राणबचाने वाला और भक्त्यागसे और उस निष्कृतिसेभी छुटिजाताहै १८७ ॥ प्रव्रज्यावसित मरने पर्यंत राजा का दासहै-वर्णोंके अनुलोम क्रमसे दास्यहोताहै प्रतिलोम क्रमसे नहीं १८८ अर्थात् याज्ञवल्क्यजी यह कहते हैं कि जो कोई दास प्रबलतासे करिलियाजाय या चोरोकावेचाहुआ खरीदकरभी दासवनायाजाय तिसको राजा छुड़वादेवे (यहां वेचनेके उपलक्षण में आधी करण और दान भी समुभूता किन्तु यहभी दोनों छुड़वायेजायें) या जिसकिसी दासने चोरशत्रु व्याघ्र आदि विपत्तिसे अपने स्वामीके प्राण बचायेहो वह प्रत्येक भौंतिकाभी दास छुटिसक्ताहै-या पन्द्रहमेंसे भक्तदास अपने स्वामीका भक्त जोड़िदेनेसे छुटिजाताहै-या (तन्निष्कयादपि) अर्थात् उस प्रतिबन्ध के निष्कय नाम उद्धारहोजानेसे भी बहुधा दास दासत्व से छुटिसक्ते हैं कि जिस प्रतिबन्धकेहेतुसे दासत्वमें प्रविष्टहुयें-१८७-प्रव्रज्यावसित जो संन्यासधर्म लेकर फिर उस आश्रमके नियमोंसे परिच्युत होजाय सो वह अपने जीवनपर्यंत धरणीपालके दासत्वमें रहे किंतु उसकोजोड़िदेना योग्यनहीं-परन्तु इसके साथ यहभी नियमहै कि दास्यभाव वर्णोंके अनुलोमक्रमसेहो किंतु ऊँचे ऊँचे वर्णों का दासत्व नीचे नीचे वर्ण भर करसक्ते हैं पर इसक्रम से विपरीत ऊँचे वर्णवाला

नीचे वर्णोंका दासत्व नहींकरसक्ता-विशेष व्यौरा इनकादेखो अधिकोक्ति में १८८ ॥

अपि०-दास जिसका चर्चाहोता चलाआताहै सो पन्द्रहभाँतिके प्रसिद्धहै-यथाह नारदः (गृहजातस्तथाक्रीतोल्बोधोदायादुपगन्तः। अन्नाकालभृतश्चैवआहितःस्वामि नाचयः॥ मोक्षितोमहतश्चर्णातयुद्धप्राप्तःपणोजितः । तवाहमित्युपगन्तःप्रव्रज्यावसितः कृतः ॥ भक्तदासश्चविज्ञेयस्तथैवबडवाहृतः । विक्रेताचात्मनःशास्त्रेदासाःपंचदशाःस्मृ ताः) अर्थात्-घरकीदासीसे जो घरहीमें उत्पन्नहो सो (गृहजात) कहाताहै १ जो कोई दास मूल्यदेकरकिसी ऐसेमालिकसेलियाहो जिसका पहलेसे वहदासहो या जिसकी दासीमें उत्पन्नहुआहो या जिसकी दासजाति होनेसे निजपुत्र उसनेबेचाहो तो वह (क्रीतदास), कहाताहै २ जो कोई दामदान आदि प्रतिग्रह मार्गोंसे किसी स्वामीका दियाहुआ पायाहो सो (लब्धदास) कहाताहै ३ पिता पितामह आदि, किसीके रिश्त-द्वारा मिलाहो तो वहदास (दायादुपगन्त) किंतु दायलब्ध कहलाताहै ४ किसी जाति का पुरुष जो दासत्व करने योग्यहो अन्नाकालमें दामत्वकेही अर्थउसकी प्राणरक्षा करिके पालाहो तो वह (भनाकालभृत) कहलाताहै ५ किसी, स्वामीने जो अपनादास कुछ ऋण लेकर किसी द्वितीय धनीपास गहनेरक्त्वाहो तो, यह (आहितदास) कहाता है ६ किसी प्रबलका घनाऋण उद्धार करके जो जुड़ायाहो और, उस ऋणीने जो नवीन धनीका दासत्व अनुलोम अपनी जातिके अनुसार अंगीकार कियाहो तो (ऋणदास) कहाताहै ७ किसी महायुद्ध की लूटिमें जो प्रतिपक्षीका दास हाथ आया हो सो (एद्धप्राप्त) कहलाताहै = जहाँ कहीं द्यूतकीड़ा आदि या औरही किसी विवाद पर इसभाँतिसे पण अर्थात् शर्त बदीगईहो कि जो इस प्रयोजनमें हारों तो, में तेरा दासहोऊँगा और वह अनुलोम क्रमसे हाराहुआ दासहोजावे तोयह (पणजित) दास कहाताहै ८ जयकोई किसीपीड़ा या भयके दूरहोने आदि कारणोंसे निजरक्षा आदि फल की बाँटारसत्ता हुआ किसी शरण्यके समीप जाकर स्वतःऐसा अंगीकारकरे कि मैं तेरादास होके रहूँगा तो यह दासभी अनुलोमक्रमसे (स्वमुपागत) अर्थात् स्वयं-प्राप्त कहलाताहै ९ कोई पुरुष जो संन्यास आश्रम लेकर उसके नियमोंसे च्युत होजाय और वह प्रायश्चित्त न करने से धर्मानुसार धरणीपालके दासत्वमें प्रवेश कियाजाय तो (प्रव्रज्यावसितदास) कहाताहै ११ (कृतः-एतावत्कालंतवदासोभवा-मीति) अर्थात् (कृतदास) यह कहाताहै जो किया हुआ बनाया हुआ दासकाल नि-यमके अनुसार जैसे कहार आदि टहलुआलोग यह नियम निश्चित करलेते हैं कि इतनाकाल अमुक समयतक अमुकामुक्त टहलेंकरिके निजघरको चलेजाया करेंगे अथवा अमुक देशाटनकी सफरतक डेम्हीना माथरहकर टहल करेंगे फिर नहीं सो यह भाव उसीटहलुआके स्वीकारसे संबंधितहै-परंचकृत अर्थात् बनाया हुआ कहने

से द्वितीयभाव यहमी है कि जहांकहीं राजकाजों के परिसिद्ध होनेकी जरूरतसे तात्कालिक यान विग्रह आदिकामोंमें कुछ अधिकदास चाहजयें या, साधारणमें भी मस्यदासोंके अनुपस्थित होनेमें जे कोई दासकर्म योग्य समुभे जाकर इच्छारहित भी दासत्वमें लगाये जायेंतिनको भी कृतदास जानो क्योंकि एक जरूरतमात्र नियमितकालकेहीलिये बनायेगये १२ (भक्तदासःसर्वकालंभक्तार्थमेवदासत्वमभ्युपगम्य यःप्रविष्टः-इतिमिताक्षरावीरमित्रोदयो) अर्थात् हमेशा जो भात अथवा-अन्नमात्र खानेकेअर्थ अपनेआपदासबनिकेरहे सो(भक्तदास)रूढ़ियेयहदोनोंग्रंथकहतेहैं१३बड़वा नामघरकी दासीतिसकाहराहआपुरुष(बड़ाहृतदास)कहाता है-अर्थात् दासीभोगके लोभसे दासीके स्वामीका दासत्व अंगीकारकरिके जिसनेदासीसे विवाहकियाहो १४ जो कोई अपने पुत्रादि कुटुम्ब का भला करने के अर्थ,या औरही किसी हेतुसे कुछ द्रव्यलेकर अपनेआत्माको बेचिकर अनुलोमक्रमसे दासबनाहोवही (भात्मविकेतादास) कहाताहै,१५ शास्त्रमें ये पन्द्रह दासकहे-सो-इनपन्द्रहका सामान्य और विशेषव्योरा दोनोंभांतिका दासत्वके स्वरूपसहित कात्यायनके वचनानुसार अत्र दर्शते हैं-अथा-हकात्यायनः(स्वतंत्रस्यात्मनोदानादासत्वंदारयद्वगुः। त्रिपुवर्णपुत्रिज्ञेयंदास्यंविप्रस्यन कंचित्-वर्णानामानुलोम्येनद्वारस्यनप्रतिलोमतः। राजन्यवैश्यशूद्राणांत्यजतांचस्वतंत्र ताम्र)अर्थात्-स्वतंत्र-अपनाशरीरहै,तिसको निपटपराये अर्थमें देवेना अंगीकारकरने से-दासत्व दारचर्या तुल्यहोताहै,किजैसेभर्त्ताके संभोगनिमित्त शरीर देदेनेसे दारत्व कहलाता तैसेस्वामीके अनेक सौख्योंके निमित्त अपना स्वातंत्र्य अर्पण करदेनेसे दासत्व कहाता है परयहदास्य तीनवर्णोंमें समुभना किंतु ब्राह्मणको दासत्व किसी वर्णमेंभी नहीं और उन क्षत्रियवैश्य शूद्रतीन वर्णोंमेंभी दास्य अनुलोमक्रममेहोता है,प्रतिलोम क्रमसेनहीं और अनुलोम क्रममेभी उसदशामें होसक्ता है जबउक्ततीनों वर्णवाले कोईपुरुष निजस्वातंत्र्यका परित्याग करनाचाहैकिंतु अन्यथानहींन्तथापि- एक प्रव्रज्या वसित नाम अष्ट संन्यास परिव्राजक रूपदास जो कहिचुके तिसको प्रतिलोम क्रमसे भी घरणी पालका दासत्व करना नारदके वचनानुसार प्रायःसंग्रहकारों ने प्रतर्कित कियाहै-तथाचनारदवचनं (वर्णानांप्रातिलोम्येनदामत्वंनविधीयते। स्य धर्मत्यागिनोऽन्यत्रदारवदासतामता) अर्थात्-वर्णोंके विपरीत क्रमसे दासत्व नहीं होसक्ताहै परएक स्वधर्म त्यागी जो संन्यास अष्टहो तिसको छोड़िकर यह नियम समुभना किन्तु उसके लिये यह प्रतिषेध नहींहै और दारकर्म केही तुल्य दामता होतीहै-और मित्रांत इसका यह प्रतिपादन कियाहै कि ब्राह्मणको दामत्वका प्रतिषेध है इसलिये जो संन्यास अष्ट ब्राह्मणहो तिसको देश निकाला कियाजाय और जो क्षत्रिय अथवा वैश्य कोई संन्यास लेकर अष्टहोय तिसपर दास्यकर्म घरणी पालकराये

अर्थात् जहाँ वैश्य कोई देश पालहो तो क्षत्रिय जातिके प्रब्रज्यावसितसे भी दास्यकर्म करावे(तो)यह अर्थ कुछ असंगतसा प्रतीतहोताहै क्योंकि योगीश्वर याज्ञवल्क्यजीने १८८ वाले मूलश्लोकसे ठेठ प्रब्रज्याव सितकोही उसके जीवन पर्यंत राजाका दास होनाकहकर उसके साथदूसरे अद्वासे प्रतिषेध भी करदियाहै कि (वर्णाना मानुलो-
म्येन दास्यंन प्रतिलोमतः)इसहेतुसे उसनारदकेभी वचनका अर्थात् इसके अनुकूल ऐसा करनायोग्यहै कि-वर्णोंके विपरीतक्रमसे दासत्वनहीं कियाजासकताहै और स्वधर्म त्यागी संन्यासी से अन्यत्र दारकर्मकेही तुल्य दासताकही है अर्थात् जो संन्यासी दास बनायाजाय तो उसपर दारकर्मकेही तुल्यनीच दास्यनहीं करायाजाय किंतुऔर भांतिके सामान्यकाम धंधेउस्से लियेजायें यहइतना अधिक वैशेष्य नारदने दर्शाया है कुछ प्रतिलोम क्रमसे दासबनाने वाला अध्याहार नहींरक्खा (और)यहीअर्थ इस हेतुसेभी न्यायात्मक समुभाजाता है कि जहांऋणके बदलेपरिक्षीण हीनजातिसे कुछ कामलेना कहागया तहांभी यहन्याय सूचितहुआ है किवर्हीकाम लेनायोग्यहै कि जिसका वह औचित्य और अभ्यासरखता हो-य्योराइसका देखो पडीसवें परिच्छेद में ४४ वाले मूलश्लोकसे किऋणका उद्धारकरना बडीएक प्रबल अवस्था मानीगई तिसमेंभी जबइतनी बडी रियायतसे अनुग्रहकरना सूचितहुआतो संन्यासीकी अपे-
क्षामें अवश्य देशकाल वस्तुओंके विवेकन्यायसे यह ध्यानकरना योग्यहै कि यद्यपि अपने नियमोंसे परिच्युतहुआ परंच उसका देहवेश दोनोंकैसी उत्तमवस्तुमें गणनी-
यहैं कि जिसको नीचकामोंका औचित्य और अभ्यास दोनोंनहीं इसीलिये नारदका यहवचनऊपर आयाथा कि(स्वधर्म त्यागिनोऽन्यत्रदारवद्दासतामता)और जोराजाके सामान्य कामधंधे रूपदासता निःसंदेह उसकेलिये निरूपितहुई तिसका यहसिद्धांत है कि राजनीतिके अनुसार चारकर्म उनको सोंपे किंतु चार यद्वा गूढचर नामक जासूस राजाको येही लोग विशेषतर करणीयकहेहैं क्योंकि परिव्राजक सब देशोंको अटन करने का अभ्यास अपना स्वाभाविक सदारखता है इस लिये उसका मनभी उन्हीं कामोंमें लगिसकताहै कि जिनका उसकोपहलेसे अभ्यासहो बलिकेठेठइसीहेतुसे राजाका दामत्व करना उसके अर्थमें निरूपित कियागया हैपर नीचटहलें दारकर्म के समान उसकेलिये कहना निपट असंगतहै(चारानुविचारयेतीर्थेत्वात्मनश्चपरस्यच। पाखंडादीनविज्ञातानन्योन्यमितरेपिच । तर्कहितज्ञःस्मृतिमान्स्वीयभावाप्रकाशकः॥ केशायाससहोदक्षःसर्वत्रभयवर्जितः। सुभक्तोराजसुतथाकार्याणांप्रतिपत्तिमान्॥ पाखंडिनस्तापसादीन्परराष्ट्रेनियोजयेत् । स्वदेशपरदेशज्ञानसुशीलानुसुविचक्षणान्॥ नी रेतोयामनाःकुब्जास्तद्धिधायेचकारवः)इत्यादि बहुधा लक्षण और भी मनुस्मृति ग्रंथ इसके अर्थदेखो यहसब लक्षण प्रायःपरिव्राजक जो संन्यास भ्रष्टहो तिसहीसे संब-

धितहैं-और इसीलिये सिर्फ राजाका दासत्व करना कहा बल्कि ऐसी उक्तरीतिसे धरणी-
 पालमें प्रतिलोमक्रमसे भी दासत्वकरना या करवाना कुछ अन्यायनहीं अन्यथा कुछ
 मलमूत्रआदिउठवाने वाला दास्य कर्म उनके योग्य नहीं है न राजाको इन कामों वाले
 दास मिलनेका कुछटोटाहैं जो ऐसे नीचकाम उनसे करवावे-कदाचित् यहाँ-ऐसा तर्क
 उपस्थित किया जाय कि यह दासत्व उनको प्रायश्चित्तात्मक एक दंडके प्रकारसे वि-
 निश्चित हुआहैं और इसीलिये ऐसे नीचकाम उनसे इच्छा रहित भी करवाने योग्य
 हैं-सो यह तर्क निपट थोथाहैं इसहेतुसे कि प्रायश्चित्तात्मक दंडरूप जो कुछ नियम
 है सो उन्हीं नारदने दूसरे वाक्यसे दर्शाया बल्कि नारदकेही तुल्य दक्षजीने भी-
 यथाहुतुर्दक्षनारदौ-(पारिव्राज्यगृहीत्यातुयः स्वधर्मेनतिष्ठति । स्वपदनांकयित्वा तुराजा
 शीघ्रं प्रवासयेत्) अर्थात्-दक्ष नारद दोनोंही यह कहते हैं कि जो कोई परिव्राजक
 वाला आश्रम लेकर अपने नियत धर्मपर आरुढ़ न हो तिसको राजा शीघ्र अपने
 राज चिह्नवाली तप्त मुद्रासे अँकवाइकर निज राज्यसे निकासिदेवे-इस वचनमें कुछ
 वर्ण भेद नहीं किन्तु तीनों वर्णों का सामान्य एक दण्ड है-उन्हीं नारद ने-फिर और
 दूसरा नियम कहाहै-यथा-(राज्ञाय चतुर्दासः स्यात्प्रव्रज्यावसितो नरः । न तस्य प्रतिमो-
 क्षोऽस्ति न विशुद्धिः कथञ्चन) अर्थात्-संन्यास भ्रष्ट पुरुष राजाका दासही यद्वा हो
 क्योंकि न तो किसी प्रायश्चित्तसे विशुद्ध होना संभवहै न कोई भाँति उसका मोक्ष
 है-सिद्धान्त इसका यह कि तप्त मुद्रासे अँक वाइकर निकासने से कुछ मुक्ति अथवा
 आत्मशुद्धि नहीं हैपर औरोंको भय शिक्षा होकर आगेमार्ग नहीं बिगड़ने पावे सिर्फ
 इतनाही प्रयोजनहै इसलिये यह भी उत्तम है कि जो वह पुरुष राजा के कुछ काम
 साधन कर सकने योग्य समुभाजाय तो निज राजाकाही दास बने पर जो राजाके
 भी कामोंयोग्य नहीं समुभाजाय तो निस्सन्देह उसको अँकवाइकर प्रवासी करना
 सिद्ध हुआ-इसीलिये विरले संग्रहकारोंका यह सम्मतहै कि ब्राह्मण आदि तीनों वर्ण
 के संन्यास भ्रष्टोंको दो बातोंमें विकल्पहै कि या तो राजाका दासबने या अँकवाइकर
 उस राज्यसे निकासजाय सो यह सम्मत उनका बहुत उत्तम और न्यायात्मक है
 कुछ किन्तु देनेयोग्य नहीं-एक वचन कात्यायन का यह और है कि (प्रव्रज्यावसिता
 यत्रव्रज्योवर्णाद्विजातयः । निर्वासंस्कारयेद्विप्रं दासत्वं क्षत्रविर्भृगुः) अर्थात्-भृगुका उद्देश
 देकर कात्यायन आप कहते हैं कि जहां तीनों वर्णके द्विजाती लोग प्रव्रज्यावसित होयें
 तो उस देशका राजा उनमें ब्राह्मणको निज राज्यसे निकासिदे और उन क्षत्रिय वैश्य
 दोनोंसे दासत्व करावे-सो यह वचन केवल बहुत्वकी अपेक्षा लेकर कहाहै कि जहां
 तीनों वर्ण इकट्ठेहों तहां उनमें ब्राह्मण को अवश्य देश निकाला देकर शेष दोनों
 को यदि सेवायोग्य समुभी और वे दोनों उसी ब्राह्मणका अपकार देखे पीछे राजसेवा

अंगीकार करें तौ दासत्व करायाजाय (पर) सर्वत्र इनके मध्ये दासकर्म वही सूचित है कि जैसा चर्चा ऊपर हुआथा अर्थात् नीच कर्मका संवन्ध इनसे कहीं नहीं क्यों कि नारदने यह साफ कहाथा कि (स्वधर्मत्यागिनोऽन्यत्रदारवद्दासतामता) यह सब निर्णय केवल संन्यासीकी अपेक्षा लेकर हुआ अब सामान्य और दासोंका प्रसंग वर्णनकरतेहैं कि दार कर्मके अनुरूप दासता कहनेसे समान वर्ण में भी दास्य होता सूचितहुआ किंतु शूद्र वैश्य क्षत्रिय यहसब अपने अपने वर्णका भी दास्य कर्मकरने के अधिकारी हैं पर ब्राह्मणको निज वर्णमेंभी दास्यका प्रतिषेधहै-तथाह्कात्यायनः- (सवर्णोपिहिविप्रंतुदासत्वंनेवकारयेत् । शीलाध्ययनसंपन्नेतदूनकर्मकामतः ॥ तत्रापिना शुभकर्मप्रकुर्वीतद्विजोत्तमः) अर्थात्-विप्रलक्षणवान् ब्राह्मणसे सवर्ण में भी दास्यकर्म नहींकरावे पर जो शील और अध्ययन आदि गुणोंसे संपन्न किसी महात्माका दासत्व कोई ब्राह्मण अपनी प्रेमिक इच्छासेही ऐसा समुत्तिकर कुछ करनेलगे कि सत्सेवा यद्वा परोपकारसे अदृष्ट फल भी होताहै तौ इस दशामें भी दास्य कर्मसे कुछ ऊन कर्म करें किंतु निषट दास्यकेही तुल्य नहीं और यह बात भी कि सिर्फ परोपकारा बुद्धिसेही करें किंतु येतनके प्रतिकार द्वारा कही तिसमें भी मल मूत्र आदि अतिशय नीच कर्मोंको द्विजोत्तम कुलका जन्मा हुआ न करे-मनुजी-अब स्वामीको कर्तव्य शिक्षा देते हैं-यथा (क्षत्रियैश्चैववैश्यैश्चब्राह्मणोऽवृत्तिकर्पितौ । बिभृयादानृशंस्येनस्वा भी कर्माणि कारयन् (स्वानिकर्माणिकारयन्नितवापाठः) अर्थात्-क्षत्रिय या वैश्यकोई जो अपनी जीवन वृत्तिसे कर्पित होकर ब्राह्मणके घर दासबनिके रहें तौ उस घरका पोषक स्वामी ब्राह्मण अपने आत्मीय कर्म करवाते हुये आनृशंस्य भावसेही पालन करें-अर्थात् उनसे अतिशय मन्दकामलेने या भरने पोषनेमें क्रूरत्व न करें किंतु अक्रौर्य लक्षणकेसाथ उनकाभरणकरें और अक्रौर्यसेही दास्यकर्म केवलअपने आत्मा का अर्थात् अपने औरसंवन्धीजनकानहीं करावे तिसमेंभी(कर्माणि)यहसामान्यसभी कर्मोंका अभिधानहोनेसे जघन्यकर्म यद्यपि अवसरके अनुकूल कराने सूचितहुयेतौ भी यहकुछ निर्विकल्प नियमनहोहि कि दासबनिजानेके हेतुसे अवश्यहामन्दकामलेने योग्यहो किंतु(वृत्तिकर्पितौ)ऐसा कहनेसे भी यहध्वन्यर्थहै कि जबतक स्वामी उनका पालन किसी और सामान्य काम धन्वोंसे होसकना संभवजाने तबतकदोनोंजातोंसे कुछ दास्य कर्म कराना अंगीकारन करें पर जब निषटकोई और मार्ग संभवनहो या मार्गसंभव होतेहुये वेही किसीमार्ग योग्यनहीं समुक्तेजायें तौ फिरआपद्धर्मकेप्राबल्य से कुछ करने या करानेवाले किसीकोभी दोषनहीं-जैसा यहां ब्राह्मण स्वामीकेउद्देश करकेकहातैसा जहां क्षत्रियस्वामी सेवकवैश्यहो तहांभी यहन्याय समुत्तिलेना-इच्छा रहितकी प्रबलता से दासत्वमें लगानेमध्ये दण्ड मनुकहतेहैं-यथा (दास्यंतुकारयन्ही

इसके सिवाय-उन्हीं १५ मेंसे ६ दासों के छुटकारामध्ये जुदाजुदा प्रातस्विक हेतु भी होताहै-यथाहनारदः-(अनाकालभृतोदास्यान्मुच्यतेगोयुगददत् । सम्भक्षितंयहुर्भिक्षे नतच्छुद्धेत्कर्मणा ॥ आहितोपिधनन्दत्वास्वामीययेनमुद्धरेत् । ऋणंतुसोदयन्दत्वा ऋणीदास्यात्प्रमुच्यते ॥ तवाहमित्युपगतोयुद्धप्राप्तःपणैर्जितः । प्रतिशोर्षप्रदानेनमु च्येरस्तुत्यकर्मणा ॥ कृतकालव्यपगमात्कृतोदासोविमुच्यते । निग्रहाद्वडवायास्तुमुच्य तैवडवाहतः ॥ भक्तस्योत्क्षेपणात्सद्योभक्तदासःप्रमुच्यते) अर्थात्-अकालमें जोदासबना हो वहदोमैल या दोगाय देकर जबचाहै तभीछूटि सकताहै वेलका जोड़ादेना इसहेतु से कि जो दुर्भिक्ष में खायासो वहकेवल कामकरनेसेही नहींशुद्ध होसक्ता-आहित नाम गिरवी रखवाहुआदास उत्तमर्ण के दासत्वसे तबछूटाहै कि जबउसका पूर्वस्वामी ऋणउद्धारकरके उसेछुड़ावे-ऋणीदास व्याजसहित अपना दिलवाचाहुआ ऋण उद्धारकर देनेपर दासत्वसे छूटिजाताहै-जो आपही आकर दासबनाहो सो और युद्धकी जो लूटिमेंसे दासपायाहो सोभी और घृतादिपणमें दासजीतागयाहो सोभीयहतीनों दासअपने छुटकारेके निमित्तसे अपनेवदले (प्रतिशोर्ष) कहिये वहीकामकरसकनेवाला अन्य दास देकर छूटिसकते हैं-किसी अवधिके नामसे ठहराकर दास बनायागया हो सो उस अवधिके बीतने पर छूटिसक्ता है-गृह दासी के लोभसे जो दास बना हो सो उस दासीका सम्भोग छोड़िदेने से छूटिसक्ता है-भक्तदास भी भक्षित अन्नका मूल्य फाँके देने से तत्काल छूटिसक्ता है पर इसका मुख्य व्योरा कहीं नीचे बढिकर देखो- यह प्रत्येक नौ दासों के छुटकारे का हेतु अपना जुदा २ परिनियमित है और इसके सिवाय स्वामी अपनी इच्छा तथा प्रसन्नतासे जब चाहे तब हरएक भांतिके दासको पन्द्रहमेंसे जिसको चाहे छोड़िसक्ताहै पर एक (भाहित) नाम गिरवी दासका छूटना जब उसके धाता स्वामीकी भी इच्छातुल्यपहुँचै तभीसंभवहै अर्थात्केवल इसीस्वामी की इच्छापर आरुढ़नहीं क्योंकि उसका गिरवी सोंपाहुआधनहै(पर)जबधातास्वामी नष्टहोजाय तो फिर इसी एकस्वामीकी इच्छापर आरुढ़है या वह गिरवीदास अपने पूर्व स्वामी के पलटे ऋण उद्धारकरे तो यहवात द्वितीयहै पन्द्रहमेंसे पूर्वोक्त गृहजात, क्रीत, लब्ध, दायप्राप्त, चारदासोंका दासत्व केवल स्वामीके प्रसादसेही छूटिसक्ताहै और उसी भांति पाँचवाँ आत्मविक्रेताकोभी जानो-यथाहनारदः-(तत्रपूर्वउच्यतुर्वर्गादास त्वाविविमुच्यते । प्रसादस्वामिनोऽन्यत्रदास्यमेपांकमागतम् ॥ चिक्रीणीतेस्वतंत्रः स न्य आत्मानंनराधमः । सजघन्यतमस्तेपांसोपिदास्यान्नमुच्यते) अर्थात्-पन्द्रहमेंसबसे पहलेचार दास कभीदासत्वसे छूटिनीहीं सके क्योंकि उनका दास्य जन्मसेही पितृ पेटामह आदिकमागत चला आताहै पर सिर्फ इतनी राह उनके छुटकारे मध्ये है कि यातो स्वामी अपनी इच्छा तथा प्रसन्नतासे जब चाहे तभी दास्यकर्म हुदाकर

कोई और उहदादे यहा वहसामान्य कारणहै कि जवइनसे स्वामीकी प्राणरक्षाकिसी संकट समय हुईहो- इसीप्रकार जो कोई अधम अपने आप स्वतंत्र होतेहुये शरीर वैचिदेताहै वह सब दासोंकी अपेक्षा तुच्छ समुभाजाताहै और वह भी उन्हीं चारों के तुल्य दास्यकर्म से झुटिनहीं सक्ता पर सामान्य हेतु स्वामीकी प्राण रक्षा या निज स्वामीकी प्रसन्नतामात्रसे झुटिसक्ताहै-अठे प्रव्रज्यावसितके निमित्तमें प्रायःसभीग्रंथोंने यहलिखाहै कि उसकादास्यकर्म कोईभातिसे भी नहीं झूटिसक्ता किंतु मरजानेपरझुटि संक्ताहै तथापि यहां ऊहा यहकर्तव्यहै कि स्वामीको संकटसे बचानेवाला सामान्यहेतु और स्वामीका प्रसाद या इच्छाजो है सो सभी दासोंके झुटकारेपर आरुढ़है क्योंकि- (यश्चैषामोचयेत्कश्चित्स्वामिनंप्राणसंशयात् । दासत्वात्सविमुच्येतपुत्रभागलभेतच) यह नारदजीका वचन सब सामान्य दासोंकी अपेक्षालेकर कहागयाहै और इसपक्षमें प्रव्रज्यावसितकी अपेक्षा जो विशेष वाक्यहै कि (प्रव्रज्यावसितोराज्ञोदासआमरणां तिकं) सो यह मरणांतिक अवधिकहने का ध्वन्यर्थ केवल इतना है कि वह अपने जीवन पर्यंत धरणी पालोंकी सेवामें रहसक्ता किन्तु गृहस्थी में फिर नहीं मिलाया जासक्ता है-ऊपर-भक्तदासके झुटकारे का यह नियम जो दर्शायागया कि भक्तदास अपने भक्षित अन्नका मूल्यफैंके देनेसे झुटिसक्ताहै इसवातका कुछ निर्णय नहींकिया जासक्ताहै कि प्राचीनोंने क्याकुछ समुभिकर यह लिखाथा क्योंकि प्रथम तौ (भक्तदास) इसनामका अर्थ सबनेयही रक्खाहै कि हमेशा अन्नही खानेके लिये जो दासत्वमें आपसे आप घुसाहो सोई भक्तदास कहावे-तथाच वीरमित्र विज्ञानेश्वराचार्यौ (भक्तदासःसर्वकालभक्तार्थमेवदासत्वमभ्युपगम्ययःप्रविष्टः) इसकथनसे यह भ्रांतिखड़ी हुई कि शायद और कोई दास अन्ननखातेहों यथार्थमें सभी दास अन्नखाते अन्नखाये बिनाकोई दासकाम नहीं करसक्ताहै उसमें हमेशाकी विशेषता कही सो भी व्यर्थ ठहरी क्योंकि कोई दास ऐसा नहींहै जो कभी अन्नखाताहो कभी नखाताहो किन्तु सभी हमेशेखाते हैं-अथवा एक दूसरी भ्रांतिखड़ीहुई कि इसको केवल अन्नकहा और दास कुछ तनस्वाह पातेहोंगे तिसमें भी यहवात है कि यद्यपि कहार आदि कृतदास बहुधा तनस्वाहके भी दास होतेहैंपर सिद्धांतमें कुछ दासोंका तनस्वाहमध्ये नियम नहीं बल्कि तनस्वाह वाले मनुष्यको दासोंमें गिनती नहीं किया किंतु (मूल्ये नयःकर्मकरोतिसभूतकः) ऐसा कहकर उसको कर्मकरोंमें से एक नोकर मानागयाहै इस्से सभीदासोंको तनस्वाहका कुछ नियमनहीं प्रायःअन्नवस्त्रपातेहैं-कदाचित् ऐसा कहनेमें आवे कि अन्यदास वस्त्रभी पहिरते हैं और इसको सिर्फ अन्नहीकहा सो भी ध्यान करनेका यह स्थल है कि ऐसा होनेपर भी उसका क्या अपराधहै जो खाया हुआ अन्नदेकर झूटे बल्कि उसने और दासोंकी अपेक्षा थोड़ाखर्चकराया किंतु सिर्फ

वची खुची रोटीखाकर काम किया क्या उस अन्नकी वरावरभी दासत्व उसने नहीं किया-कदाचित् ऐसा कहनेमें आवे कि यह आति वर्तमान कालके अनुसार है वह नियम उनप्राचीनोंने प्राचीनकालके अनुसार लिखाथा तौ यह अधिकतर विपरीतहै कि उस प्राचीन कालमें अधेला पैसासेही पेट भरताथा अब दो तीन आने विना एक दासका पेट नहीं भराजासकतहै और काम जितनातब करतेहोंगे तिससे अब कुछ न्यून जानो वल्कि अन्नोकी बहुताइत और सुलभतासे प्राचीनकालमें यह शिष्टाचार शास्त्रविधिके अनुसार अतिशय भावथा कि अपनेनिकट या परिग्रहभूमिमात्रमें जो कोई गैरठहराहो तिसकोभी खवाचे बिनाकोई अन्नपहले आपनही खालेताथा न अपने मुखसेकभी यह कहसक्ता था कि यहाँ का टिकना छोड़िदो फिर निजदासको परिश्रमसे खवाया हुआ उससे चलते समय मौंगाजाय यह अन्याय अब के महा भयानकनिर्लज्ज लोलुपस्वार्थी समयमेंभी नहींहै कि कोई अपनेदासका खवाया अन्नमाँगताहो अगर उसके पास खायाहुआ अन्नदेदेने को कुछ पूँजी जमाहोती तौ वह व्यर्थ ऐसे नीचकामों को क्योंकरने आता-इसके सिवाय उसके नामलक्षणके अर्थमें कोई ऐसा इक्कार भी कुछ नहीं पायाजाताहै कि जिसके हेतुसे वह झूटिनहींसकै या दासत्व करने के प्रारंभसे अथवाई जो कुछखाया सो सबदेकर झूटै क्योंकि वह अपनापेटभरने के अर्थ से इक्कार कुछ ठहराने विना आपही दासकर्म करने लगा-इसेसेयही सर्व था निश्चित हुआ कि मूलकारोने इसभक्तदासका न्यायबहुत ठीकलिखाहै परटीकाकारोंने कुछ अर्थउसका समुझनहीं-किन्तुमूलकार योगीश्वर याज्ञवल्क्यने १८७मूल-वचनके उत्तरार्द्धमें (भक्त्यागात्-मुच्यते) यहस्पष्ट कहाहै कि भक्तजोहै अन्नतिसके त्यागसे वहभक्तदास झूटताहै किजिसने भक्तखानेके अर्थसेदासत्व अंगीकार किया हो अर्थात् जिसवेरा स्वामीकाभक्त खानाछोड़िदे उसीवेरा झूटिसक्ताहै फिरउसको कोईरोकि नहींभक्ता यहसिद्धांत है-इसीप्रकार-नारदने भी साफकहा है कि (भक्त स्योत्क्षेपणात्सद्योभक्तदासःप्रमुच्यते) अर्थात् भक्तखाने वाला जोदास है सोभक्तके उत्क्षेपणमात्रसे अर्थात् अन्नखाना छोड़िदेनेसे सद्यःझूटिजाताहै वल्कि(प्रमुच्यते)इसमें (प्र)शब्दके योगसे यह भाव दर्शित कियाहै कि निपट विना रोक टोक झूटिसक्ता है अर्थात् फिर कोई उसेरोकनेवाला नहीं-नारदके इस वचनमें भक्त शब्द जो सामान्य अन्नमात्रका वाचक है तिसको टीकाकारोंने खोपहुये अन्नकेभावार्थ में समुझा और उत्क्षेपण शब्द जो यहाँपर (उदञ्चन) अर्थात् ढँकिदेनेका बोधक है दृष्टांत जैसे हाथ उठाकर कहाकि अब अपना अन्न ढँकिधरो मैंने खानाछोडासो यहहाथही एकटकना के आकारहोकर यह दर्शाता है ढँकिदिया रोकिदिया बंदकरदिया लेना छोड़ि दिया-उसका उसीमें रहनेदिया लेने खानेका मार्ग शेषनहीं रक्खा-तिसको टीकाकारोंने फेकने

और दे देने के भावार्थमें लगाया-ऐसे न्यायात्म दोनों शब्दोंके असंगत अर्थमिलाकर उसपरखाया पिया दिलानेवाला न्यायनिश्चितकिया बलिकविरलोंने अकालिया दास को भी उसके साथ व्यर्थ लेपटा है-तथया, (अनाकालभूतभक्तदासोभक्तस्यत्यागात् दासभावादारभ्यस्वामिनोद्रव्यंयावदुपभुक्तं तावद्व्यामुच्यते-इतिमिताक्षरा) अन्यच्च- (भक्तदासस्तुभक्तस्योक्षेपणात् भक्षितभक्तमूल्यसमर्पणाद्विमुच्यते- इतिवीरमित्रोदय धृतपाठः) ऊपरली प्रकृतचर्चापर अवधानकरना योग्यहै कि जो कुछ निर्णयदासोंका पुस्तिगतके निर्देशद्वारा वर्णनकियागया सो सबयथा संभवदासीमेंभी यही समुभना- और-यह बातभी कि जो पहलेदासी नहीं थी पर दासको विवाहीजानेसे वहभी दासी होजातीहै-यथाहकात्यायनः (दासेनोदात्वदासीयासापिदासीत्वमाप्नुयात् । यस्माद्भर्ता प्रभुस्तस्याः स्वाम्यधीनः प्रभुर्यतः) अर्थात्-अदासीभी दासकी विवाही उसीस्वामीके दासीत्वको पावे क्योंकि भर्ता उसका मालिक है वह मालिकही जबस्वामी के अधीन है तो उसको भी स्वातंत्र्य नहीं-और-इसबातपर भी ध्यान धरनायोग्य है कि दास कोई ऐसी निव्यवस्तु में गणनीय नहींहै कि जिसकेलिये कोई भाँति असंगत न्याय निरूपण कियाजाय बलिक बहुधा विज्ञ जो यहवात प्रतांकित करते हैं कि नौकर की अपेक्षा दास अतिशय निच नीच पीड्यहोता होगा जिसको कुछ द्रव्यादि नियमित तनस्वाह तकभी नहीं मिलती(तोभी)केवल समुभका यहअन्तरहै कि उसको केवल पेटका आधारमात्र मिलताहोगा-सुनो इनवातोंका निर्विकल्प कोई नियम प्रत्यक्षलौ-किकवर्त्तावामें या शास्त्रमें भी नहींहै (और) बहुधा संग्रहकार टीकाकारोंने जो नाम लक्षणमें यह भेदकियाहै कि (मूल्येनयःकर्मकरोतिसमृतकः) अर्थात्-जो तनस्वाह लेकर कामकरे सोई भृतकनाम नौकरजानो इसीसे यहवात पाईजाती है कि दासको तनस्वाह नहीं (तो) यहलक्षण इतना व्यर्थ और कुछ समुभि सोचिकरके नहीं लि-खागयाहै क्योंकि जिसको नौकर समुभका वहभी प्रायःरुटिहा नौकरहोताहै जो सिर्फ रोटीखाकर कामकरता है और बहुधा दास भी तनस्वाहपातेहैं दृष्टांत जैसे कहार आदि कृतदास अवश्य विना तनस्वाह नहीं रहते बलिक गृहजात आदि मुख्य दास भी कदाचित् अपने स्वामीके प्रबंध सौगम्यसे निज पत्नी पुत्रादिके निमित्त जुदाखर्च पायाकरतेहैं तो वही उनका वेतन मूल्यहै-इसलिये नाम लक्षणका वह भेद निपट व्यर्थहै अर्थात्-नाम लक्षणका भेद केवल शुभ और अशुभकामोंके अनुसार निश्चित है कि भृतक नाम नौकर सिर्फ अच्छे निर्मल कामकरसक्ताहै और दाम नाम टहलु-आ भलेबुरे सभीकाम करताहै-अलिक तनस्वाहकी अपेक्षामें जो निर्गुण और सामान्य नौकर होतेहैं तिनसे दास बहुत अच्छा समुभजाता है क्योंकि जो सामान्य तीन पाँच रुपयेका नौकरहो, उसको-अपने कुटुंबका, -पालनकरना, कठिन होजाता

बल्कि नाना भौतिकी चिन्ता खड़ीरहती हैं और स्वामीको कुछ दयाभाव उसकी चिन्तामध्ये प्रायः नहीं पहुँचता बल्कि तीव्र आज्ञाका आवेश बना रहता है-और दास रोटी कपड़ा आदि सब सामग्री ऐसी-रीतिसे निर्द्वन्द्वपायाकरते हैं कि जैसे उसी घरके सब स्वकीय पालेजातेहैं-केवल उतना जो वह लांछन है कि आवश्यक मैले कामों का भी भार उनपर आरुढ़ सो उसभारकेही प्रभावसे उन दासोंपर निज स्वामी और उस घरके सभी मनुष्योंकी कुछ इतनी बड़ी अनुग्रह-दृष्टि रहती है कि जिसका रूप लिखना कुछ आवश्यक नहीं किन्तु लोकमें प्रत्यक्षहै सब देखिलेउ जैसाघर उसघरहीके अनुरूप । उनके हाथ पैरों में सोने चाँदी के आभूषण परे रहते हैं जो छोटेमोटे नौकरको कदाचित् स्वप्नमें भी हाथ न आतेहैं बल्कि नौकरको जब अपने संतानोंके विवाह आदि मंगल करनेहोते हैं तबउनमें विरले ऐसे नौकर अथवा स्वामीहोंगे जिनको स्वामीसे सहायता प्राप्तहोतीहो परन्तु दासकोई ऐसा नहीं होता जिसको स्वामीसे इनकामोंमें सहायता नहीं मिले बल्कि स्वामीपेसे ढंगसे इन कामोंमें सहायता देते हैं कि तद्रूप अपने लड़का लड़कीकेही तुल्य-श्योंकि वे गृह-जात आदि दास गैरनहीं समुझजाते किन्तु घरहीके मनुष्योंमें सब गिनेजातेहैं-और उनके प्राचीनत्व के अनुकूल घरके लड़का लड़की उनसे-काका चाचाआदि शिष्टाचारिक शब्दों का यथोचित वर्त्तवा उसी भाँति रक्खा करते हैं कि जैसे अपने काका चाचासे-बल्कि ऐसे दास भी उसघरको ऐसा पचते हैं कि ठेठ अपनाही घर जानिकर लाचारी अवसरमें कमाई करिके लाते हैं और स्वामीको समर्पण करते हैं कि जैसे उसके बेटे पोतेआदि बड़प्पन के अनुकूल आगेलाकर धरा करते हैं (अस्मात्पितामहने एक भोलानाम लोधा ठाकुर कभी अकाल में पाला था अकाल में अबदथा उसकी न मालूम कितनीथी पर पीछे उसे नवाबी पलटनिमेंमर्तीभी करवा दियाथा- लेखकने निजबाल्यभाव में सिपाहीवेश उसको कभी कभी देखा है कि युद्धकीलूटिमेंसे जो कुछ द्रव्यलाता सोसब अपनेपूर्व पालयितास्वामी अस्मत्प्रपिता को समर्पण करिकरिजाताथा और उनकादास कहाताथा यहदास्यधर्मका स्वाभाविक लक्षण उसमेंदेखा यहीचर्या सतयुगआदि युगोंसे स्वाभाविक चर्चाआतीहै कुछदास किसी निचर्पीव्यवस्तुमें गणनीयनहीं है युद्धमें उसभोलादासका माराजाना सुनिकर घरमें बड़ाशोकमानागयाथा कि जैसेकोई घरहीकामनुष्यहो) प्रायःजमीदारोंके घरानों में इसभाँतिकेपैतृक या पैतामहदास गृहजातआदि बहुधा रहाकरते बल्कि (रहुधा) इसीनामसे प्रसिद्धरहते हैं और वेही अपने स्वामियों के कट्टंबका जीवन पैदाकरते हैं अर्थात् खेतीपातीआदि सब धंधेठेठे उनहींपर आरुढ़होतेहैं और उसीरीतिसे वेखेत कमातेहैं कि जैसेकोई निजघरकाखेत-इसीभाँतिके-गृहजातआदि पैतृकदासोंकाविभा-

ग दायधनकेसाथ होताहै पैतामहदास रूपीधनमें पितापुत्रदोनोंका स्वामित्वबराबर होताहै मर्यादा इसकी दायभागमें कहिचुकेहैं-सायथा (भूयांपितामहोपात्तानिवंधोद्र-व्यमेवच । तत्रस्यात्सदृशस्वाम्यपितुःपुत्रस्यचैवहि) अन्यच्च (स्थावरद्विपदं चैवयद्यपि स्वयमर्जितम् । असम्भूयसुतानुसर्वान्नदानन्नचविक्रयः) और जोउनदासोंमेंसे कोईदास भार्या पुत्रोंसे विहीन होतेहुये अपना कुलधन छोड़िमेरे तो उसधनका मालिकस्वामी होताहै-तथाचकात्यायनः (दासस्यतुधनयत्स्यात्स्वामीतस्यप्रभुःस्मृतः) दासोंके छुट-कारेका जो हेतु पहले वर्णन हुआ सो सबदासी मेंभी सूचितहै तथापि दासीके छुट-कारेमध्येएकहेतुअधिकहै-यथाहकात्यायनः (स्वान्दासीयस्तुसङ्गच्छेत्प्रसूताचभवेत्ततः अवक्षेपबीजङ्कार्यास्याददासीसान्वयात्तुसा) अर्थात्-जो कोईस्वामी अपनी दासीसे, यदि सङ्गमकरे और वहदासी भी प्रसूताहोय तब निजबीजसे सन्तानहुई जानकर वहदासीभी इसहेतु से सन्तानों सहित अदासी करने योग्यहै कि अपने बीजकीस-न्तान आदि दास कर्मसे बचिजाय-कदाचित्कोई-दासी अथवा दासको दासत्वसे बचानाचाहे तिसकी विधिभी नारद कहतेहैं-यथा (स्वन्दासमिच्छेद्यः कर्तुमदासंप्रीत मानसः । स्कन्धादादायतस्यासौभिन्ध्यात्कुंभंसहामंसा ॥ साक्षताभिः सपुष्पाभिर्मूर्द्धन्य द्विरवाकिरेत् । अदासइतिचोक्ताग्निः प्राङ्मुखंतमथोत्सृजेत् ॥ ततः प्रभूतिवक्तव्यः स्था-म्यनुग्रहपालितः । भोज्यान्नोप्यप्रतिग्राह्योभवत्यभिमतः सताम्) अर्थात्-जोकोई अपने दासपर प्रसन्न होकरउसेअदासकरनाचाहे तो उसदासके कंधेपरसे जलकाभराघड़ा लेकरपानीसहित फोरिडाले और माथेपरसे अक्षतफूलों सहित जलकीधारादेवे और (अथ) ऐसा तीनवारकहिकर पूर्वओर थोड़ीदूरचलताकरे अर्थात् पीठिऊपर हाथ ठोंकि ठोंकि तीनवार ऐसाकहाहै कि आजसे तूदासनही दासनहीं दासनहीं उसदिन सेफिर दासकहना छोड़िदे किंतु (स्वाम्यनुग्रहपालित) ऐसानाम कहनाचाहिये-दा-सोंकी अपेक्षालेकर ऊपरकहेहुये नियम यथासंभव दासीमेंभी सूचितहै और क्रीत दासका खरीदना निश्चितहोनेसे दासदासोंका विक्रयभी संसिद्धहुआ क्योंकि मोल लेनाभी उसदशमें होसक्ताहै जबकोई एकबेचे-परंच-विरलीदासीके विक्रयमध्येदंड होनाकहाहै-यथाहकात्यायनः (विक्रोशमाणायोभक्तांदासींविक्रेतुमिच्छति । अनापदि स्थः शक्तः संप्राप्त्याद्दिशतंदमम्) अर्थात्-रोदनकरतीहुई भक्तानाम सुशीला दासीको यदिकोई शक्तिमानहोकर किसी विपत्तिके न होतेहुये विक्रयकरना चाहे तो वहदासी पणतकदंडपावे- इसमें भक्ता किंतु सुशीला कहने का यह आशय है कि, दुःशीला प्रतिकूलाके विक्रयमध्ये दंडनहीं या कोई प्रबल विपत्तिमें यदिबेचे तो अपराध नहीं इसके सिवाय-ब्राह्मणी आदि कुलवतीली केबेचने यद्वा दासीकरने में भी दण्ड है- यथाहकात्यायनः (आद्याद्वाह्यणीयस्तु विक्रीणीयात्तथैवच । राजातदकृतं कार्यं दं

द्याःस्युःसर्वएवते ॥ कामात्तुसंश्रितांयस्तुकुर्यादासीकुलस्त्रियम् । संकामयेत्तुवान्यत्र
दण्ड्यस्तच्चाकृतंभवेत् ॥ बालधात्रामदासीचदासीमिवभुनक्तियः । परिचारकपत्नीवा
प्राप्नुयात्पूर्वसाहसम्) अर्थात्-ब्राह्मणी को जो कोई मोललेवे या वैचै तौ राजाको वह
क्रय विक्रय अकृत करना योग्यहै अर्थात् न करनेदे या होचुकाहो तौभी उसेनिवर्ति-
तकरै और सभीकर्त्तालोग दण्डपावै-यहां ब्राह्मणी शब्दभी कुलपात्रनारीमात्रकाबोध-
कहै- कामबाधासे पहुँची तथा समाश्रितहुई कुलस्त्रीको यदि कोई वशमें लाकर या
फुसिलाकर अपनी दासीकरै यद्वा और कहींपहुँचावै सोभी दण्डपावै और वहकाम
अकृतहोवे किंतु दासी यदिहोगईहो तौभी दासीनहीं है यह न्याय राजाकै-बालक
पालन कर्त्री थाइको या ऐसीकिसी नारीको जो दासीनहीं है यदि कोई दासीकीभाँति
भोगै या परिचारक पत्नीनाम अपने चाकरकी पत्नीकोही दासीकी भाँतिभोगै तौ वह
उत्तम साहस दण्डपावै १८७ । १८८ ॥

(अथअन्तेवासिनोधर्मः)

कृतशिल्पोपिनिवसेकृतकालगुरोर्गृहे । अन्तेवासीगुरुप्राप्तभोजनस्तत्फलप्रदः १८९ ॥

ऐ०-गुरु प्राप्तभोजन अन्तेवासी गुरुकेघरमें कृतशिल्पभी उसकामका फलप्रद
होकर कृतकालतक निवासकरै-अर्थात्-अन्तेवासीनाम शागिर्द जो किसी प्रकार का
शिल्पकर्मसीखै तिसकेलिये यहनियम है किजो उसको सिखलानेवाले(भाचार्य)उस्ता-
दसेही भोजनमिलना ठहिराहो तौ शिल्पकर्म सीखिजानेपरभी उतने कालतक ठहिरै
जितनी काल अवधि उसके आचार्यनेपहले निश्चितकरदी हो कि दो या चारवर्षों
तक हमारेपास जमिकेठहिरैगा तौ इसकामसे संपन्न करिदेवंगे-आशय इसकायह कि
ठहिरैहुये कालकेभीतरभी यदि अन्तेवासी कामसीखिजाय तौभी उतने शेषकाल तक
उसकामकोही गुरुकेअर्थ करताहुआ उसकालाभ उसको देताहुआ निवासकरै क्यों-
कि उस आचार्यने भोजन देकर काम सिखाया १८९ ॥

अधि०-अन्तेवासीकी अपेक्षामें शिल्पकर्मोंकासंक्षेप लक्षणभी बहस्पतिने दर्शाया
है-तथाहि (विज्ञानमुच्यतेशिल्पेहेमकृप्यादिसंस्कृतिः । नृत्यादिकंचतत्प्राप्तुं कुर्यात्कर्म
गुरोर्गृहे) अर्थात्-हस्तकृतिवारूपी शिल्पविद्यामें भी नानाभाँतिका विज्ञान होता है
(दृष्टान्त)जैसे सोनेरँगि आदि अनेकधातोंके संस्कारकरने वा आभूषण आदि पदार्थ
निर्मितकरने एवंनृत्यगीत आदिका अभ्यास यद्वावीणा आदि बहुधावाद्यनिर्मित करने
इसदृष्टांतमें प्रायः(भादि)शब्दोंके भावार्थसे अनेकधाशिल्पकामोंका विवेकजानिलेना
जैसे स्तंभकुम्भ आदि जो जो शिल्पकाम कारुकलोग बनाया करतेहो तिसकेप्राप्त
होनेको आचार्यके घरजाकर कामकरै-बहस्पतिकेइसकथनसे सुनार आदिकारीगरोंका
स्वस्वजाति कर्मकृत विशेष नियम निश्चितहुआ इन्हीं कारीगरों का-जातिकर्मकृत

विशेष और दत्तिकृत विशेष दोनों नारदजी स्पष्ट व्योरेवार सब दर्शाते हैं-यथा-
 (स्वशिल्पमिच्छन्नाहर्तुं बांधवानामनुज्ञया आचार्यस्य वसेदंते कृत्वा कालं सुनिदिचतम् ॥
 आचार्यः शिक्षयेदेनं स्वगृहे दत्तभोजनम् । न चान्यत्कारयेत्कर्म पुत्रवञ्चनमाचरेत् ॥
 शिक्षयंस्तमसंदुष्टं य आचार्यं परित्यजेत् । बलाद्वासयितव्यः स्याद्बन्धवंधौ च सोऽर्हति ॥ शि-
 क्षितोऽपि कृतकालं मते वासी समापयेत् । तत्र कर्म च यत्कुर्यादाचार्यस्यैव तत्फलम् ॥ गृही-
 तशिल्पः समये कृत्वाचार्यं प्रदक्षिणम् । शिष्य इति चानुमान्यै न मते वासी निवर्तते) अर्था-
 त-नारद कहते हैं कि अपनी जातिपेशेवाला शिल्पकर्म हरनेको इच्छा करता हुआ पिता
 आता आदि बंधुओंकी अनुज्ञासे आचार्यके समीप एक अवधिनिदिचत करिके बसे
 किन्तु जितना काल उस आचार्य ने उच्चारण किया हो कि इतने वर्ष मेरे पास टिकना
 होगा वही अंगीकार करिके ठिकै-उस आचार्य का यह धर्म है कि अपने घरसे भोजन
 देकर इसको काम सिखावे और उस कामके सिवाय कोई और घरका धंधा नहीं क-
 रावे और इस अंतेवासी को निज पुत्रोंके समान वर्तै-अंतेवासी जो आचार्यकी दूकान
 वाला काम सीखने हेतुसे सहायक बनिकर करता है सो वही सहायतागुरु शुश्रूषा तुल्य
 होती है इसलिये उसपर और कुछ शुश्रूषा नहीं करावे पर उसकामको आचार्य अपनी
 इच्छाके अनुसार जितना अधिक चाहे तैसे ढंगसे लेसकता है और अपने घरसे भो-
 जन देना इसमें नियमात्मक है सो वही उसकी दत्तिकानों-अच्छीतरह सिखाते हुये
 सज्जन आचार्यको जो कोई बौद्धिभागै सो बलात्कारसे आचार्यके समीप राखि देने
 योग्य है और मारपीटके भी योग्य-अंतेवासी नियत कालके भीतर सीखिजाने परभी
 उतना काल पूरा करे और उस काल भीतर जो कुछ काम करे तिसका लाभरूपी फल
 आचार्य काही स्वत्व है शागिर्दका कुछ दाबी उसमें नहीं पर उसकालके उपरांत भी
 यदि काम करावे तिसके फलमें अंतेवासी का भी यथासंभव स्वत्व होगा यह सिद्धांत
 है-शिल्प कर्म सीखलिया हुआ अंतेवासी नियत समय पूरा होनेपर आचार्यकी आ-
 ज्ञालेकर उसका मान बढ़ाता हुआ दाहिने देकर लौटि आता है अर्थात् काल पूरा होने
 के उपरांत अपनी इच्छाके अनुसार चाहे आगेभी ठिकिसकता है परंतु फिर आचार्य
 रोकि सकने का अधिकारी नहीं-अनंतरोक मर्यादा उसी अवसर पर आरुढ़ है कि
 जब आचार्य सज्जन हो और निज पुत्रोंकेही तुल्य रखिकर कामसिखावे किन्तु अन्य-
 था बीचमें भी लौटिसका है-तदाह कात्यायनः-(यस्तु न ग्राहयेच्छिल्पं कर्मोप्यन्यानि-
 कारयेत् । प्राप्नुयात्साहसं पूर्वतस्मान्छिष्यो निवर्तते) अर्थात्-जो आचार्य शिल्प काम
 नहीं सिखावे और और कामों को करावे तो वह पूर्व साहस दंडपावे और शागिर्द
 उससे लौटि आता है-दुष्ट अंतेवासीकी अपेक्षासे (बन्धवंधौ च सोऽर्हति) यह शिक्षा
 ऊपर हुई थी कि मारपीट करके भी सिखावे सो इस बातका भी आशय सिर्फ यही है

किं सज्जन आचार्य उसके हितके लिये कदाचित् लाचारी अवसरमें कुछ स्वल्प ताड़नामात्र करसकाहै कि जिस्से नेत्र डाटवनीरहे किन्तु दिनप्रति निरन्तर या कुरीति वा अधिकतासे नमरै—यथाहगौतमः—(शिष्यादिशिष्टिरवधेनाशक्तीरञ्जु वेषुविदलाभ्यां तनुभ्यामन्येनघ्नन् राजाशास्यः) अर्थात्-शिष्यादिकोंकी शिक्षा बिनामारे नहोसकने में हलकी जेउरी या पतली बाँसकी खरपचीके सिवाय किसी भारी चोटसे मारता हुआ शिक्षक राजा करके शास्त्रहै १८६ ॥

इतिसेवाधर्मविवादप्रकरणम् ॥

अभ्युपेत्य अशुश्रूपा नामक सेवाधर्म का यह प्रकरण केवल इसीएक ७२

संख्याके परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥

अथसंविद्व्यतिक्रमस्यविवादपदधर्मविशेषविवेकोनामत्रिसप्ततितमःपरिच्छेदः ७३ ॥

इस तिहत्तरि संख्याके परिच्छेदमें राजसंबंधीगूढ़ संविद् समय संकेतोंके व्यतिक्रम का विवादपद समुभाया जायगा ॥

संविद्व्यतिक्रम नाम इसका इसहेतुसे कि (संविद्) कहतेहैं समयसलाहको किजो संकेत सहित अंगीकार कियाहो तिसका व्यतिक्रम होजाना किन्तु ज्यों का त्यों तद्रूपन रहिना उसका अर्थहै-तिसको नारदने व्यतिरेक रुखसे दर्शितकिया है-यथा-(पाखंडनैगमादीनास्थितिःसमयउच्यते । समयस्यानपाकर्मताद्विवादपदस्मृतम्) अर्थात्-राजप्रबंध से पाखंड नैगमादिकों का स्थापनहोना (समय) कहाताहै कि जिसकेद्वारा राजसंबंधी गूढ़ प्रयोजन सिद्धहोतेहैं तिसका (अनपाकर्म) कहिये परिपालन होना किन्तु अंगीकारकरने वालोंको यथावत् सिद्धकरना योग्यहोताहै परजब उसमें कोईभ्रांतिका व्यतिक्रम भी उत्पन्नहो तबयह संविद्व्यतिक्रम नामका विवाद खड़ाहोताहै-पाखंड नैगम आदि का स्थापनएक पारिभाषिक धर्मरीतसे अर्थात् कृत्रिमधर्ममार्गसे बनावटद्वारा होता है कि जिसके कियेबिना राजसंबंधी मुख्यकामोंकी सिद्धि दुर्घटहोती है-पाखंड नैगमआदि का स्पष्ट व्योगानिचली १६० की अधिकोक्तिमें देखो इसीहेतु से योगीश्वर उसका प्रारंभ दर्शितकरते हैं ॥

राजाकृत्यापुरेस्थानंघ्राह्यखन्यस्थतत्रतु । त्रैविद्यं वृत्तिमद्वय्यात्स्वधर्मःपात्यतामिति १९० ॥

ऐ०— राजा अपनेपुरमें किन्तु दुर्गआदि किसी मुख्यस्थलमें एक दिव्यस्थानबना कर उसमें त्रैविद्य विप्रोंके समूहको बैठारिकर धन धरतीआदि पुष्कल वृत्तियोंसे संपन्नकरिके आज्ञादेवे कि आपलोगोंको अपना धर्मपालन करनाचाहिये जैसाश्रुति वा स्मृतियोंमें विहितहो-यहां विप्रोंके प्राधान्यकरके और भ्रांतिके भी कार्यसाधक लोक समुभने तिनकाव्योरा देखो अधिकोक्तिमें १६० ॥

अथि०—अत्रोक्त समयरूपी संवित्कार्यमें लगाने योग्य पुरुषोंको बहुरूपतिने स्पष्ट

करिकें कहैं-यथा (विदविद्याविदो विप्रान् श्रोत्रियान् अग्निहोत्रिणः । आर्हत्यस्थापयेत्तत्र ते पांशुत्तिप्रकल्पयेत् ॥ अनाच्छेद्यकरास्तेभ्यः प्रदद्याद् गृहभूमयः । युक्तं भाव्यं च नृपतिर्लेखयित्वा स्वशासनम्) अर्थात् वेदविद्याके विज्ञाताविश्वको श्रोत्रियोंको अग्निहोत्रियोंको लेकर तहां स्थापित करे तिनकी वृत्तिभी प्रकल्पित करे किन्तु राजा अपने शासनपत्र में वर्तमान कालका औचित्ययोग और आगामी नृपतियोंको भी शपथयोग लिखवाकर उनको ऐसे-ऐसे माफीग्राम धरती और घरबनेबनायेही देदे वैजिनका आगेपीछे राजकर भी कोई न ले सकें ऊर्ध्वाक्त नारदके वचनमें (पाखंडी) जो वैदिकरीतिके विद्वेषी हैं जैसे क्षपणक बुद्धिभेदमें दिगम्बर या संन्यस्त प्रव्रज्यावासित आदि और कोई और (नैगम) जो बहुधाधन संपन्न वणिक्व्यापारी दूरदेशोंके गमागमसे व्यापार करते हैं और इसी नैगम शब्दसे वेदभ्रामाण्यके अभ्युपगता विद्वान्भी पाशुपत आदिशैव तंत्रवाले समुत्थिलेने-इतने मूलभूत पुरुष (पाखंडनैगमादीनां) इसपदसे नारद ने कहे और इसपदमें (ऋषि) शब्दके आशयसे अनेक और भी इसभांतिके साधारण प्रत्येक विद्यावानांको समुभने जो अपनी-अपनी किसीएक विद्यामें प्रवीण और उस विद्याकी सिद्धाई चमत्कारभी दिखलासकेहों दृष्टांत जैसे सांपकाटे मरेहुये कौभी गारुडविद्यासे जिवायदेता हो-रसायन विद्यावाला अपनीविद्यासे तांवाफूँकि चांदीसोना करदेताहो-यक्षिणी सिद्धहोने आदिसत्य प्रकारोंसेही मूकप्रश्न कहदेताहो-चिकित्साकर्म करनेमें अद्वितीय गिनाजाताहो-अष्टासिद्धि आदि किसीदेवी विद्या वा स्वरोदय योग-युक्तपद्मासन आदिका अभ्यास पूराखता हो-जलोत्तीर्ण विद्या अश्वशस्त्र विद्या आदि नानाभांतिके समर्थ पुरुषोंका प्रत्येक समूह उन्मी आदिशब्दके आशयद्वारा समुत्थिलेना तिनका संग्रह करे और उन सबहीकी यथोचित वृत्तियां कल्पित करे १६० ॥

(नियुक्तैस्तैः किरुतैर्व्यम्)

निजधर्माविरोधेन यस्तु सामयिको भवेत् । सोपियलेन संरक्षो धर्मो राजकृतश्च यः १९१ ॥

ऐ०-अपने धर्मके अविरोध से जो सामयिक धर्महो सो भी सम्यक् यत्नपूर्वकक्षणी यहै और जो कोई धर्म राजाकरके नियतहुआहो सोभी अपने धर्मके अविरोधसे-अर्थात्-जो कोई धर्म सबके समयसे उत्पन्न हुआहो जैसे गौओंका चराना जलकी रक्षा करनी देवालयाकी सेवा आदि नानाभांति जो कुछ धर्म निरूपण हुआहो तिसकोभी निज श्रोतस्मार्त धर्मका निर्वाह बनारखर अर्च्छीभांति सेवन करे और जो कोई धर्म राजा ने भी अपने धर्मके अविरोध पूर्व समयसे उत्पन्न कियाहो दृष्टान्त जैसे यावन्मात्र पथिक मुसाफिर मिलते जायँ सबको भोजन देते रहना हमारे शत्रुओं के मण्डलमें घोडाहाथी आदि नहीं घुसाना-इत्यादि नानाभांति से जो कोई धर्म राजाने सङ्केतित कियाहो सो भी अपने धर्म के अविरोध पूर्व अर्च्छीभांति पालन करने योग्य होताहै १९१ ॥

अधि०-बृहस्पति ने समुदाय का स्पष्टकर्म दर्शित किया है-यथा (नित्यनैमित्तिकं काम्यशांतिकंपौष्टिकन्तथा । पौराणांकर्मकुर्युस्तेसन्दिग्धेनिर्णयन्तथा) अर्थात्-राजाने जो पुरमें मुख्यसमूह नियुक्त किया हो वे समुदायवाले, विद्वान् पौरलोगों के इनकामोंको भी करें किन्तु नित्यकर्म, नैमित्तिककर्म, काम्यकर्म, शान्तिकर्म पौष्टिककर्म, पौरलोगों के इनकामोंको सब अपनी२ विद्यासे करवाया करें और सन्देह खड़े होनेमें उनवातों के निर्णय भी करदेवें-यह तो ठठराज नियुक्त समूह विशेषका कर्तव्य विशेषकहा-इसके सिवाय-और सब समुदायोंका कर्तव्य विशेष उन्हीं बृहस्पतिने दर्शाया है-यथा-(ग्रामश्रेणिगणानाञ्चसङ्केतः समयक्रिया । बाधाकालेषु साकार्याधर्मकार्ये तथैव च ॥ चाटचौरभये बाधाः सर्वसाधारणाः स्मृताः । तत्रोपशमनञ्चार्यसर्वे न केन केनचित्) अर्थात्-ग्राम, श्रेणी गण इन सबका और (व) शब्दके अभिप्रायसे-पूर्वोक्त पाखण्ड नैगम आदिभी समुझने तिनका सङ्केत जो है सोई समयक्रिया होती है अर्थात्-यह सर्वथा निश्चित हुआ कि ऊर्ध्वोक्त मुख्यामुख्य सभी समुदायोंके परस्पर जो कुछ सङ्केतहो सोई समय कहाता और उससमय के अनुसार जो कुछ काम किया जाय वही समय क्रिया कहाती है (ग्रामश्रेणी आदि समुदाय वाचक शब्दोंके अर्थ आगे १६७ मूलश्लोक में विचारो) और उक्तसमय क्रियाभी सर्वत्र बाधाकालोंमें तथैव धर्मकार्योंमें कर्तव्य होती है-बाधायें भी सर्वत्र चोरचाट आदिसे भय उत्पन्न होना आदि कहाती हैं चाहै राजाको या प्रजाको कुछ हो, तब उस बाधाका उपशमन विनाशभी कुछ एकसे ही नहीं किन्तु मिलकर सबही को कर्तव्य है कि जैसे ढङ्गसे हो सक्ता हो-सबही को कर्तव्य ऐसा कहनेका यह आशय है कि नानाभौतिकी विचारों तथा प्रयत्नोंके विज्ञाता वहां उपस्थित हैं जिसभौति की वह बाधा हो तैसेही शमयिता पुरुषोंसे उपशमन कराया जाय-चोरचाट ऐसा कहनेसे चोर प्रसिद्ध है जो छिपकर चोरी करें (चाट) विरले संग्रहकारोंने (रुक्) अर्थात् भेड़िया को बतलाया है यथा (चाटोत्कः) सो यह अर्थ निरर्थक जानो किन्तु ऐसे महाप्रयोजन मध्ये केवल तुच्छ भेड़िया से भयसूचक अर्थ लगाना कोई भौति सुसङ्गत नहीं है अर्थात् यहाँ (चाट) नाम योद्धाका और कलह प्रियका भी कि जिसको सदा कलह प्यारी हो और (चाट) नाम प्रतारक अर्थात् बंचक ठगिया जो पहले विश्वास देकर पीछे पर धन हरे और (चाट) नाम बटमार लुटेहरा डाकू तस्कर इन सबका है कि जिनसे सदा राजा प्रजा सबही को भयखटका लगारहता है-इसीलिये जबतक छोटी मोटी बाधा हो जिसको इतर मनुष्य दूर कर सके हो तबतक समुदायिक समय क्रियाकी आवश्यकता नहीं होती परजब ऐसा बड़ा उपद्रव समुभाजाय जो समुदायिक सम्बिद्ध समय करने बिना दुःपरिहर हो यद्वा कोई धर्मकार्य दुःसाध्य समुभाजाय यथा ताड़कावनमें विश्वा-मित्र करके रामचन्द्रको लेजाने बिना यज्ञकर्माका समाधन दुर्घट हुआ था इत्यादि छिट

अवसरमें गणपाखण्ड नैगम श्रेणी आदि सवसमुदाय मिलकर समय विचारसेही कोईएक पारिभाषिक धर्मरूपी समय कियाकरने का उद्योग करते हैं कि जिसकेद्वारा महाउपद्रव शान्तहोय-इसके सिवाय इनसमुदायों के साधारण में जो कामहोतेहैं सो देखो अगली अधिकोक्तिमें-और-अपने नित्य नैमित्तिक धर्मके अवरोधसे जोसमय धर्मतद्वत् राजकृतधर्म पालनीयकहा तिसका यहीभावहै कि जिसधर्मसे अपने मुख्य धर्मका विरोध होताहो तिसको नहीं पालनकरै दृष्टान्त जैसे उत्सर्ग कियेपीछे बिना शौचहाथ मुखशोधेबिना चलेआना तौ यह अपने नित्यधर्मका विरोधहुआ यद्वा शवदाह तौ करचुकाहोगा स्नानकियेबिना बुलालाना तौयह नैमित्तिक धर्मकाविरोध हुआ इत्यादि ऐस विपरीत धर्मरूपी आज्ञाका स्वीकार नकरै जहाँकिसी ऐसधर्मका विरोध होताहो जिसका आगेपीछे होसकना सम्भवहो तहाँ राजासे आज्ञालेकर उसको आगेपीछे साधनकरै-यथाहकात्यायनः-(अवरोधेनधर्मस्यनिर्जितराजशासनम् तस्यैवाचरणपूर्वकर्तव्यन्तुनृपाज्ञया)-अर्थात्-जहाँधर्मके अवरोधसे कुत्रराज शासन मिलाहो तहाँपहले उसहीका आचरण करनायोग्य है पर नृपकी आज्ञासे १६१ ॥

(समयातिक्रमादौदण्डः)

गणद्रव्यहरेद्यस्तुसंविदलंघयेच्चयः । सर्वस्वहरणं कृत्वा तं प्राहि प्रवासायेत् १९१ ॥

कर्त्तव्यवचनसर्वै समूहहितवादिनाम् । यस्तत्रविपरीतः स्वात्सदाप्यः प्रथमं दमम् १९२ ॥

ऐ०-जो कोई उनमें गणका द्रव्यहरे किन्तु एक द्रव्य जो अनेको का साधारण होतिसे पचवै या जो कोई नियत संविदको उलौंघे किन्तु व्यतिक्रमकरै तिसको उसका सबधन हरिके राज्यकी सीमाबाहर निकासिदेयहीदंडहै-सो-यहदंड किसी महा-पराधमें समुभ्जना जिसके हेतुसे कुछ बहुत बड़ी हानि या कुछ तीव्रआज्ञा भंगहुईहो और यह दंड मुख्य समूहके अधिकर्ता लोगोंके अपराध पर आरुढ़ समुभ्जना किन्तु और सबसामान्य अधिकारी यद्वा छोटे मोटे अपराधोंका दंडनीचे जुदाजुदा सामान्य भावकहेंगे १६२ समूहका हितकहने वालों का वचन समूहमात्रको कर्तव्य है पर जो कोई उनमें विपरीत हो किन्तु हितवक्ताका कहना नहीं माने तौ वह पूर्व साहसदंड देवे योग्यहै अर्थात् उसी कार्यकी उत्तमता मध्यमता के अनुसार यथापराध १७० पणतक धनदंड देने योग्य १६३ ॥

अधि०-सभी समूहों का साधारण में जो कामहै सो वर्णन करना यहाँ योग्यहै (तदा हृद्ग्रहस्पतिः) (सभाप्रपादेवग्रहतटाकारामसंस्कृतिः । तथाऽनाथदरिद्राणां संस्कारोयजन क्रिया ॥ कुलायननिरोधश्चकार्यमस्माभिरंशतः । यत्रैतल्लिखितं पत्रे धर्म्यासासमय क्रिया ॥ पालनीयासमस्तैस्तैर्यः समर्थो विसंवदेत् । सर्वस्वहरणं दंडस्तस्य निर्व्यासं नृपरा त) अर्थात्-(सभा)नाम कोई धर्मशालाआदिस्थान जिससे बड़ेशहरोंकी शोभातथावि

ख्याति और बहुधा अच्छे कामोंमें राजाप्रजासबहीको आराम होती है (प्रपा) जलकी प्याऊ जिससे सर्वजीवोंकी प्राणरक्षा होती है (द्वयह) मन्दिर आदि पुण्यस्थान जिनसे धर्मशालाके ही तुल्य सबगुण होनेके सिवाय अधिक यहगुण है कि प्रजालोग ईश्वर-सम्बन्धी धर्ममार्गमें पगधरे रहकर अपने देशाधीश कोभी ईश्वरका प्रतिविम्ब समु-भूते और मर्यादोंसे उच्छृङ्खल होनेनहीं पातेहैं (तटाक) पद्माकर पकेतालाव आदि कमलोंसे संयुक्त जलाशय और सामान्यभी कि जिनसे सर्वजीवों को सब सौख्य तथा वस्तीभी सम्पन्न प्रतीत होती है (प्रशस्तभूमिमागस्थो बहुसंवत्सरोपितः) ज-लाशयस्तडागः स्यादित्याहुः शास्त्रकोविदाः) (भाराम) उपवन वाग्यादि जिनसे तद्रूप तथा नाम तथा गुण आराम सभीजीवोंको उत्पन्नहोती है इन सब चीजोंकी संस्कृत नाम दुरुस्ती जो पुरानी गिगड़ीपरीहों तिनका उद्धार जारीकर देना पारम्मत आदि जो कुछ उचितहो और इन चीजोंकी उपरालू वृद्धिभी जिसमें तिस होसकतीहो करते रहना-तद्वत्-अनाथ जिनका कोईपालयिता निपटनहो या दरिद्री जो अधिकनहीं तिनका देहसंस्कार तथा कर्मसंस्कार आदि प्रवृत्त और यजनक्रिया यज्ञादि उत्तम कर्मकरनेवाले असमर्थों को धनदान आदिसे प्रबंधकरना जिससे सृष्टि भ्रष्टाचारिक नहोजाय और (कुलायन) का निरोध भी अर्थात् कुलायन दुर्भिक्ष आदि दशाका रोकना किसीउपायसे इतिकेचित यज्ञा (कुल्यायन) ऐसापाठ कल्पतरु में देखागया है और उसका अर्थ ऐसाहोताहै कि कुल्यानामनदी तिनका अयनचढ़ाव अहिलाआदि चढ़िआना तिसका निरोधनाम रोकना किसी युक्तिसे-और निरोधश्च-इसके अत्यं चकारसे प्रवर्तन अर्थलेकर (कुल्या) नाम कृत्रिमनदी नहर नाली आदि जहाँ कहीं आवश्यक समुभीजायें तिनका जारीकरवाना भी-अथवा कुलायनपाठ होनेमें कुल-संज्ञाजन पद आदि कुलों की तिनका अयन कहिये मार्ग यज्ञा मोर्चा किसी आव-श्यकदशामें तिसका निरोध नाम रोकना भी औचित्यजानिकर यह अर्थहो परंच अगले वचनमें धर्म्यासमयक्रिया कहने से यह मोर्चवाला अर्थ संगत नहीं समुभा जाताहै-यह सबकाम हम सबलोगोंकरके (पंश) नाम कंधादेकर कियेजायेंगे-जिसपत्र में यह ऐसा अंगीकार लिखाजाय वही धर्म्यासमय क्रिया कहाती सो उन सबहीकर के यथा अवसर पालनीय होती है यदि कोई उनमें मुख्य समर्थ अधिकारी होतेहुये विसंवादकरे किन्तु अन्यथा करैया अन्यथा कहकर कोई भीतिका व्यतिक्रम करवावे यज्ञा आपकरे तिसका देड पुरसे निकासिदेना और सर्वस्व खीनलेना है-इसव्यवस्थामें धर्म्यासमयक्रिया एक दृष्टान्त उदाहरणमात्रसे दर्शाईगई किन्तु समुदायी लोगोंका काम केवल इसीधर्म्या क्रियापर आरुढ़नहीं बल्कि ऐसे समुदायों को बहुतेरे काम सोंपेजातेहैं और बिनासोंपेभी आवश्यक दशामें जबकोई काम संधि विग्रह आदि

अपूर्व आनिपरता है तब सभी समुदायी अपने संबिद्से प्रतिकार उसका सोचि विचारिकर उत्पन्नकरते हैं और जिसकेद्वारा सिद्धि उसकी संभव देखिपरतीहो तिसही को उस कार्यमें नियुक्त कियाजाताहै दृष्टान्त जहाँ पाखंडीगण नगनाट सौगत आदि दिगंबरलोगोंसे कुछकाम चलता समुभाजाय तहाँ उनहींको वह आज्ञादीजाती है कि ऐसाकरो वल्कि इसीहेतुसे समुदायोंमें प्रत्येक विद्याकर्मके विज्ञातालोग संग्रह करने कहेथे-इस अत्रोक्त आशयसे उपरला मोर्चेवाला अर्थभी असंगतनही क्योंकि इन समुदायोंके कर्तृत्वकी कुञ्जनियत अवधि नहीं है अर्थात् जैसा एक धर्म्यासमय क्रियामध्ये पत्रलिखना कहागया तैसा औरभी प्रत्येकसमय क्रियाका स्वीकार पत्र लिखना सूचितहै-कात्यायनजी-अब समयविचारकी मर्यादानियतकरते हैं कि उसमें कोई अनुचितरीतिसे नबोलें-यथा-(युक्तियुक्तवचोहन्त्याद्भक्तुर्योऽनवकाशतः । अयुक्तं चैवयोन्नयात्सदाप्यःपूर्वसाहसम्)-अर्थात्-यदि कोई समय विचारकी बेरा किसी प्रवीण करके न्याययुक्ति साथ उच्चारण किये ठीक उपाय रूपी बचन को निकलते साथसमुके सोचेबिना अनंतर काटिदेवै या जो कोई अपने आप अयुक्त बोलै तो वहपूर्वसाहस दंडदेने योग्य है-रहस्पतिस्तु- (यस्तुसाधारणंहिस्यात् क्षिपेत्त्रैविध्यमे ववा । संधिक्रियाविहन्त्याच्चसर्निर्यास्पस्ततःपुरात्)-अर्थात्-जो कोई किसी साधारण दंडआदिसे आगामी धनको हिसितकरै किंतु दंड्यआदिका सहाय करनेआदि प्रकारोंसे मिटावै,यद्वा किसी त्रैविध्य पूरे अधिकारीको कुछ आक्षेपकरै किंतु किसी भौतिसे कुछ तिरस्कार उसकाकरै यद्वाहोतीहुई संधिक्रियाको कुछखोटी अनुमति देकर भेटिदेवै सो उसपुरसे बाहर काटिदेनेयोग्यहै-रहस्पतिजी-समूही लोगोंके परस्परद्वेष आदिसे मर्यादा रहित कामकरनेमध्ये दंडकहितेहैं-यथा(बाधांकुर्युर्दैविकस्य संभूताद्वेषसंयुताः । राज्ञातुविनिवार्यास्तेशास्याश्चैवानुबन्धतः)-अर्थात्-जो कोई अधिकारी अपने कामरूपीऐश्वर्यसे संभूतहुयेपरस्पर द्वेषभावसे संयुक्तहोकर दैविकबाधा करें वे सबराजाकरके प्रथम निवारणीयहैं पश्चात् दंडविधिके मार्गसे सब यथापराध दंडनीयहैं-यहाँ दैविकबाधा मंत्रयंत्र आदिनहीं किंतु निज निज अधिकारवाले कार्यमें विधिहेतुकी प्रदर्शकहै दृष्टान्त जैसे कोई लघुअधिकारी अपने कार्यपत्रोंमें पराये द्वेष करके जानिबुझिकर कुछगूढ़ छिप्ररहिनेदे कि निःसंदेह इसकादोष अमुकामुक मेरे द्वेषियोंपर आरूढ़होगा और वे दंडपावेंगे क्योंकि ऐसेछिद्रोंका उत्तरदान उनके जिन्मेहै तो यह दैविकबाधाकरी- दूसरायह दृष्टान्तहै कि कोई लघुअधिकारी अपनेकाम को धर्मानुसार शुभचित्तकतासे निर्लेपहोकर करताहो और उसमें दैवयोगसे कदाचित् कोईस्वल्पछिद्रभी होजाय जिससेसिर्फ अनुक्रमकाही विघ्नसमुभा जानेके सिवायकोई हानि संभवनहींथी-अर्थात् ऐसाछिद्र शिक्षादेकर क्षमाकरने योग्यथा परंच कोईगुरु

अधिकारी निज अधिकार बलसे उसपर द्वेषभाव रखनेके हेतुसे उसाङ्घ्रिको अनुक्रम विधि प्राबल्यहेतुक तर्कोंसे बढ़ाकर ऊँचेवाँसपर धरदेवै जिससे पूरादण्ड उसको होय तो यह दैविक बाधाकरी-अस्थिरतातस्यप्रमाणयथा- (यत्तुसम्यगुपक्रांतकार्यमेतिविपर्ययम् । पुमांस्तत्रानुपालंभ्योदैवान्तरितपौरुषः) अर्थात्- जहाँ कोईकाम अच्छीहोशियारीसाथ दबाकर बशमें लायाहुआ दैवाधीन विपर्ययको अर्थात् उलटा विकृतिको पहुँचता है तबउसकामका कर्तापुरुष अनुपालंभ्यहोवै क्योंकि दैवयोगसे अंतरित पौरुषहुआ-अर्थात् उसने अपनापौरुष करनेमें कुछ कितुशेष नहींरखा तौभीदैवने मर्दानगी उसकी दूरकरी तौ इसअवसरमें अबउसका दोषनहींहै इसहेतुसे उसकर्ता को कुछ उपालंभनाम दुर्वाक्यदेना योग्यनहीं॥ (अथममर्दघाटकादीनर्दः)-तदाहृदहस्पतिः-(अरुंतुदःसूचकश्चभेदकृत्साहसीतथा । श्रेणिपूगनृपाद्विष्टःक्षिप्रंनिर्वास्थतेततः॥ पूगश्रेणिगणाध्यक्षाःपुरदुर्गनिवासिनः । वाग्धिगदंढपरित्यागप्रकर्यःपापकारिणाम् ॥तैः कृतयस्त्वधर्मेणानिग्रहानुग्रहंणाम् । तद्राज्ञाप्यनुमन्तव्यंनिसृष्टार्थाहितेस्मृताः)-अर्थात् त-एक(अर्तुद)जो मर्मभेदकरै किंतु गूढसंविदं समयांका असलीतत्त्व उघाड़ै (सूचक) पिशुन जो उसवातमेंसे और वातसूचन करिकैफैलावे (भेदकारी)जो समुदायीलोगोंमें परस्पर, फूटकरावै (साहसी)जो कोईभौंतिका अनिष्ट साहस कर्मकरै पाँचवाँवह कि जो श्रेणी यद्वापूग तथाराजामें कुछ द्वेषखड़ाकरै अथवा (द्विष्टः) ऐसाठःकारांतपदहोने से श्रेणी पूगराजामेंदो भौंतिरहै किंतुउनसे और भौंतिउनसे और भौंतिमिलापरकवै यह सिद्धांतहै-यह पाँचभौंतिका मनुष्य उन समुदायोंमेंसे शीघ्रदूर कियाजाय-इसमें यह संदेह शेषरहा कि वे समुदाय जब देशांतरमें उपस्थितहोयें जहाँ राजानहीं तौ फिर कौन इनको दूरिकरनेका अधिकारीहै जो शीघ्रदूरिकरै तिसके लिये अगला वचन कहितेहैं कि-पूगश्रेणी गणोंके अध्यक्षलोग जो कुछ अंतरसे पुरदुर्गमें निवास करते हों वेही पापकारियों को यथापराधके अनुसार वाग्दंड धिग्दंड या परित्याग नाम उहदासे उतारिदेना आदि जो जो उचित समुझें सो सबकरै-वाग्दंडका रूपयथा तु पापिष्टहै तु बुराहै इत्यादि और धिग्दंड तुभेविकार है जो ऐसाकिया फिर न करना कभी-परित्यागके दोरूप हैं कि या तौ निष्ट निकासिदेना अधिक दोषमें या दोषकी लांघवतानानि ऊँचेउहदासे उतारिदेनायद्वा श्रेष्ठकामोंमध्ये अनुमतिलेनीझोड़िदेना-ही अतिस्वरूप दोषमें और इसकेसाथ यथासंभव कुछ धनदंडभी या बंधन वा अपकारआदि जोकुछ उचितहो सोभी निग्रहशब्दके भावार्थसे सबसूचितहै-उनअध्यक्षों ने मनुष्योंको यदि निग्रहनाम कोईदंड या अनुग्रहनाम दोष क्षमा यद्वा उहदा वृद्धि प्रसाद आदि जो कुछ अपनेधर्मके अनुसार कियाहो सो सबराजाकोभी माननीय है क्योंकि वे अध्यक्षलोग सदा निष्टप्रार्थ्य किंतु जीअस्त्यार कहाते हैं अर्थात् राज

प्रबन्धसे इनकामोंके अस्त्यारकी अनुज्ञा सौंपेहोते हैं-अपनेधर्मके अनुसार करना कहिनेसे यहभाव सूचितहुआ कि जितना उनको अस्त्यार सौंपागयाहो और जैसी कुछ मर्यादें उनकी नियतहों तिसते विपरीत यद्वा अधिक जो कुछ कियाहो तिसको राजानर्हामाने किन्तु निज अधिकारके अनुरूप करना योग्य है-तथापि-उन अध्यक्षाँ का यहधर्महै कि जो कुछकरें पहले राजाको संबोधन देकरकरें-यथाहकात्यायनः-(सा हर्षाभेदकारी गणद्रव्यविनाशकः । उच्छेद्याः सर्वएवैते विख्याप्ये वनृपेभ्यः)-अर्थात्-साहसी, भेदकारी, और गणका, द्रव्य विनाशकरने वाला इतने सभी निकासि देने योग्य हैं परन्तु राजापर विख्यापन करिकेही बरखास्त करे-यहां गणका द्रव्य कहिने से यह आशय नहीं कि सबहीका धनखोवै यद्वा हरै तब यहदोष मानाजाय किन्तु गणमेंमे यदिएक सिपाहीका भी कुछ धनहरै यद्वा नाशकरै तों गण द्रव्यविनाशक दोषलगताहै-समुदायोंमें परस्पर फूट करानेमध्ये दण्ड सबसे अधिक है-यथाहानरदः-(पृथग्गणास्तु ये भिद्युस्ने विनेया विशेषतः । आवहेयुर्भयघोरं व्याधिव चेत्तुपेक्षिताः) अर्थात्-जुदे अन्तर सहित रहितेहुये गणोंको जे कोई भेद करायें ते अपराधी लोग विशेषतासे दमनीय हैं, कि उनको चाहै तैसे विविध प्रकार दंड दिये जायें-और जे कोई कातर आदि महाघोर व्याधिवाले भयको अपने मनहीसे उत्पन्न करिके मानें और गणपूग आदि सब समुदायोंको भयभीतकरें ते समुदायमेंसे त्यागि दियेजायें किन्तु इनको कातरत्वके अनुकूल तीव्रदण्डनहीं परकातरपसे अन्यत्र जैसा रूपकहो दण्डभी संसूचित है (वृहस्पतिस्तु धनदंडं विशेषयति) यथा (तत्र भेदमुपेक्षां वायः कश्चित्कुरुते नरः । चतुःसुवर्णषण्णिकास्तस्य दण्डो विधीयते) अर्थात्-उन समुदायोंमें जो कोई पुरुष फूटकराताहै या अपने अंगीकारकिये संविदूकी उपेक्षा किन्तु त्याग करने लगताहै तिसपर शास्त्रोक्त परिभाषावाले ४ सुवर्ण या ६ निष्कोंका दंड लियाजाताहै-दोनों दंडोंका विकल्प जैसे उत्तम मध्यम विषयवाला दोपहो या जैसी उस अपराधीकी शक्तिहो तिसके अनुसार समुभाजाय परंच बड़ेछोटो या सोनेचाँदीकेभेदसे निष्क अनेकमाँतिकेहोते हैं इसलिये जहां जैसा अपराधहो तैसानिष्क मानाजाय-जहां किसी बलवानसे अपराधहुआहो जिसका दण्ड उन अध्यक्षाँके अधिकार यद्वा शक्तिसेही बाहरहो तिसको राजा आप दंडकरै-जैसा-राज सम्बन्धी समयातिक्रमका यहदण्ड विधान वर्णनहुआ तैसेही यदि प्रजामेंसे कोई अपने निजके कारखानेमें कुछथोड़े बहुत मनुष्यों से अपेक्षित समय अंगीकार करावै और वे अंगीकार करनेवाले समयों का अतिक्रमकरै तौभी राजा दण्डदेवै-यहां राजाके उपलक्षणमें अध्यक्ष प्राड्विद्याक आदिभी सब समुभेजायें जिनको राज्यसे अधिकार मिलाहो सो इनघातोंका व्योरा अगले मनुके वचनसे स्पष्टहै-यथा-(योगामदेशसंघानां कृत्वास्त्येन संविदम् । विसं

देवरोलोभात्तराष्ट्राद्विप्रवासयेत् ॥ निगृह्यदापयेच्चैनसमयव्यभिचारिणम् । चतुःसुव
 णीन्पणिकाञ्जितमानंचराजतम् ॥ एवंदण्डविधिक्याधार्मिकःपृथिवोपतिः । ग्राम
 जातिसमूहेपुसमयव्यभिचारिणाम्) अर्थात्-मनुकहिते हैं कि जो कोई पुरुष किसी
 ग्रामसे या देशभर के साथ यद्वा संघनाम वणिक् व्यापारी आदि समूहकेही साथ
 सत्यधर्म किन्तु शपथ आदि सत्यप्रमाण सहित कोई भौतिका संबिद् समय अंगी-
 कार करिके कि हम अमुकामुक भौतिके प्रयोजनों मध्येऐसा करेंगे या ऐसा करने से
 निजहाथ खींचेंगे और पीछेलोभ आदि किसी दुर्हेतुसे अतिक्रमकरे तो उसपुरुष
 को राजा राज्य बाहर कादिदे क्योंकि आज उसके साथकिया कलह औरकेभी साथ
 यह विश्वास घात करेंगा-राज्य भूमिसे बाहर कादिदेना उस अपराधकी अधिकता
 या उस कार्यकी गौरवतामें सुनिश्चितहै इसलिये जहां अपराध सूक्ष्महो यद्वा कार्य
 में कुछ लघुताहोय तहां कारखानेसे निकासिदेना यही राज्यबाहरहै औरऔर भौति
 का धनदण्डभी अपराधके अनुसार लेनायोग्यहै सो अगले वाक्यसे दर्शाते हैं कि
 इस अपराधी समयातिक्रमकारी को घेरिकर यातौ चार सुवर्णवाले छे निष्क दण्ड
 दिलावै यद्वा शतमानवाला एक राजत उससे दिलवावै और स्पष्टभाव इसका यह
 कि शास्त्रोक्त परिभाषावाले सोरह मासांका एकसुवर्ण होताहै ऐसे चार सुवर्णकी बरा-
 बर तुलिकर बनाहुआ एकनिष्क ऐसे छे निष्कोंकी बराबरसोना दण्ड लियाजाय सो
 यह नियम इसलियेहै कि निष्क और भी अनेक भौतिके हलुके भारीहोते हैं न जानें
 कैसे निष्कलेने योग्य हों इससे चार सुवर्णवाले निष्क यह संदेह दूरकिया-अथवा-
 शतमान एक राजत अर्थात् शतमान कहिते हैं एक पलभर चाँदीको और एकपल
 शास्त्रोक्त ४ तोले भरकाहोताहै और वही लौकिक तोलासे (तीनतोले दोमासे आठ
 रत्ती) का होताहै इसअन्तरका यह कारणहै कि तोला ८० गुंजाभर और एकतोला
 ६६ गुंजाभर होताहै-सिद्धान्तसे यह दण्डसिर्फ ३२० रत्ती चाँदी नियतहै और यही
 अर्थ ठीकहै कि उसको कादिदेने के सिवाय इन दोभौतिके धन दंडोंमेंसे यातौ सोने
 का गुरु दंड या चाँदी वाला दंड उस अपराधीकी लघुता यद्वा कार्यकी मध्यमता या
 अपराधीकी शक्तिथोड़ी जानिकरले लियाजाय-तिसको प्रायःसंग्रहकारोंने अनेकभौति
 करके लिखाहै-किसीनेतो चारदंड गिनतीकियेहैं कि एक देश निकाला १ चारसुवर्ण २
 छेनिष्क ३ शतमान राजत ४ इन चारोंको जाति विद्या आदिकी अपेक्षासे व्यवस्था
 कल्पितकरे सो यह चार संख्या नहीं-किसीने कुछ और भी लावण्य प्रकट कियाहै कि
 इन चारोंको ब्राह्मण आदि चार वर्णोंपर यथा क्रमसे कल्पितकरे निपट असंगत मनु
 कहितेहैं कि धार्मिक धरणीपाले किसी बस्ती या जाति या समूहों में संकेत का व्यभि-
 चार करने वालोंको याही विधिसे दंडकरे जैसा वर्णन किया गया १६२ । १६३ ॥

१ (अथसमूहसत्कारप्रकारः)

समूहकार्यमायातान्तकार्यान्वितसंज्ञयेत् । सदानमानसत्कारैः पूजयित्वा महीपतिः १९४ ॥

समूहकार्यप्रहितोपलभेततदर्थयेत् । एकादशगुणंदाप्योपयसौनार्यैस्त्वयम् १९५ ॥

ऐ०—कदाचित् किसी समूहके सहायरूपी कामोंमें बुलायेहुये समूहीलोग नौकर या वेनौकर किसीभौतिके जो आयेहों और वे अपने कामोंके संसाधनसे निवृत्तहोजा-
वें तभी राजा उन कृतकार्य गणपतियों को उत्तमदान मानसहित खिलञ्जत इनामके
सत्कारों से परितुष्ट करिके आप विसर्जनकरें सो इसदृष्टसे कि उनगणपतियों का स-
त्कार करनेके सिवाय उनकेगणका स्वत्वजुदासोंपे तिसको वेहीलेकर बाँटिदे १९४ ॥
कोई गणपति किसी समूहकार्य में लगायाहुआ पहले यद्वा पीछेही कुछद्रव्यगण स-
त्कार हेतुकपावे सो बिनमांगेही उनलोगोंको समर्पणकरें जिनके अर्थ पायाहो-जोयह
पुरुष अपने आपनही समर्पणकरें तोयहदण्डहै कि ग्यारहगुनादिलायाजाय १९५ ॥

अथ०—बृहस्पतिजी विशेषता इसमें कहतेहैं-यथा-(ततोऽलभ्येतयत्किंचित्सर्वपामेव
तद्भवेत् । पण्मासिकं मासिकं वा भिन्नं कथं यथांशतः ॥ देयवानिः स्वच्छां धर्मावालातुररो
गिपु । सान्त्वानिकादिपुतथाधर्मपसनातनः)-अर्थात्-तहाँराज्यस्थानसे जोकुछथोडा
बहुतपावे चाहै पाण्मासिकहो यद्वा मासिक मिलाहो सबको अंशोंके अनुसार बाँटिलेना
योग्यहै-आशय इसकायह किजो समुदाय किसीविदेशमें तेनाथ कियागयाहो यद्वादेश
मेंकुछ अंतरसे व्यवस्थितहो उसकेलिये किसी प्रकारका कुछ खर्च उनकी तनखाहों
मध्य या भत्ता जिसे भाषामें भी भत्ता कहितेहैं सो राहखर्च के हिसाबों मध्ये मिलाहो
यद्वा अनियत गोल खर्च कहिकर मिलाहो जिसका लेखा काम निपटे पीछे लेना सं-
भवहो यद्वा गोल इनाम जिसका व्योरा बर्णनहुये बिना किसी गणपतिको मिलगया
होकि अपने गणको यह बर्तावैगा इत्यादि किसी रीतिसे जो द्रव्य चाहै थोडा या कुछ
बहुत मिलाहो तिसको पानेवाला लेकर उस गणमात्रको कि जिसका वह अध्यक्ष
हो या जिस गणके उद्देश करके उसको सौंपागया हो शीघ्र सबके अंशोंके अनुसार
बाँटिदे-झमाही और मासिकतथा अंशोंके अनुसार कहिनेका यह भावहै कि जहाँ साल
या दोसालकी तनखाह या भत्ताआदि चढाहो और उसमेंसे कुछ द्रव्य अनियत गोल
गोलदियागयाहो जो उस एक अध्यक्षकी झमाही तुल्य समुभाज्याय वही सबको बाँटि
देनेसेपखवारेकी तनखाह निपटि सकीहो तो इसदृष्टांमें अध्यक्षको यह योग्य नहींहै
कि ठेठ अपनीही झमाही मध्ये रखकर शेष गणको भूखामरनेदे इसलिये यह दृष्टांत
दियाहै कि थोड़ीघनी सबहीकी तनखाहों के अनुसार उसको तुल्य बाँटिदेवै जिसे
सबहीको पखवारा या सबहीको अठवारा या सबहीको एकमाहा पहुँचें इसीप्रकार
और भौतिके भी लाभोंमें कर्तव्यहै कि जिनका चर्चाअभी कियागया अथवजाह्रा

पुण्यखाते के नामसे कुछमिलाहो तिसकेलिये अगला वचन कहते हैं कि-यद्वादेयधन कुछमिलाहो तो उसधनको निर्धन, बूढ़े, अन्धे, स्त्रीजो अनाथहों, बालक, आतुर, रोगी, बहुतसी सन्तानयुक्त कुटुम्बी इनमेंवर्तावे किन्तु आप नहींपचावै यहीसनातन धर्महै-गणकेअर्थ लियाहुआ ऋणभी राजप्रसादकेही तुल्यसवकाहोता है-तदप्याहृहस्पतिः(यत्तैःप्राप्तंरक्षितम्वागणार्थम्वाऋणंकृतम्। राजप्रसादलब्धंचसर्वेषामेवतत्समम्) अर्थात्-उन समुदायी लोगोंने जो कुछपाया यद्वा रक्खाहो या गणके अर्थ ऋणकुछ कियाहो यद्वा राजाके प्रसादसे कुछपायाहो सो सब सबहीका समानहै-समान शब्द यहाँभी उसन्यायका संसूचकहै कि जिसका जैसामासिकहो तैसाही वहअंशपावै या ऋणभरै क्योंकि अधिक मासिकवाला कार्यभी कुछअधिक साधन करताहै इसलिये प्रसाद अधिकपावै ऐसेही यहअधिक मासिकवाला खर्चभी सामान्य ऋणमें अधिक उठाताहै इसलिये ऋणका अंशभी निजमासिक संख्याके अनुसारभरै सो यहनियम उसीऋणमें है कि जहाँसबने मिलकर खायाखर्चाहो अन्यथा अपना अपना भिन्न हिसाब-इसवचन में (यत्तैःप्राप्तं) उन्होंने जो पायाहो इसकथनसे प्राप्तहोना किसीऐसे मार्गसे कि जोअपूर्वलाभ अचिन्त्यलाभसमुभाजाय जैसे किसीयुद्धकी लूटमेंदशआद भीमिलकरकोई वस्तु पावें तो उस उतने गणका सबहीकावह स्वत्वहै कि जोउन दश केसाथ उपस्थितहों चाहै उनका हाथ उसमेंलगाहोया नहो इसीप्रकार औरकोईलाभ जो अपूर्व जैसे निधिका प्राप्त होना आदि ऊहाकरनी सो उन सबहीका वह स्वत्व है औरउत्करीतिके अनुसार सबके अंशहों-इसीवचनमें (रक्षितंवा) उन्होंनेजोरक्षकिया हो इसका यह सिद्धांत है किजोकुछखर्च उनको गोल गोलबिना हिसाब किये इकट्ठा मिलाहो या यह कहिकर मिलाहो कि इतने खर्चसे उसकामको संसिद्धकरना और यह खर्चइतना अधिक था कि उसदेशाटनआदि किसीअपेक्षितकामके संसिद्ध होजानेपर बचिरहा किन्तु उन अध्यक्षांने युक्ति साथ खर्चकरनेसे बचाइ रक्खाहो उनकी फार गु-जारी आदि किसी हेतुसेयदि राजाने उसद्रव्यका परिवर्तन करना योग्य नहींसमुभा उन्होंनेको यदि मुवाफ़रक़ाहो तिसका यहवर्तावाकहा कि सबका है कुछ एक पहचाने नहींसक्ता-इसी वचनमें राज प्रसाद लब्ध कहिनेका यह भावहै कि निज अपने यद्वा और किसी राजाने प्रसाद अर्पण कियाहो तो उन सबका स्वत्वहै कि जितना गण उसकार्य में नियुक्त किया गयाहो-ऋण जो सबका तुल्यकहा-तिसके मध्ये किंचित् अपवादभी कात्यायनजी दर्शातेहैं-यथा-(गणमुद्दिश्ययत्किंचित्कृत्वाणंभक्षितम्भवेत् । आत्मार्यविनियुक्तंवादेयंतेरेवतद्भवेत्)-अर्थात्-जोकुछ किसीगणके मुख्यलोगोंने निज गणके नामसे ऋणकरके खायाहो यद्वा ठेठअपनेअर्थ लगायाहो सोसब उन्हीं करके देयहै-पूर्वोक्त वृहस्पतिके वचनानुसार इसमें जो प्रत्यक्षविरोध देखिपरता सोयहभ्रांति

मात्रहै कुछविरोध इसमेंनहीं क्योंकि इसमें सिर्फयही आज्ञाहै कि जो अध्यक्षोंके हाथ से ऋण लियागयाहो तिसके देनदार वेहीहैं अर्थात् गणके ऊपर कोईधनी दावानहीं करसक्ता और उसपहले वचनका यहमावथा कि सबहीलोग निजनिज अंशके अनु-सारदेन दार हैं अर्थात् उनकी तनस्वाह यद्वा इनाम आदि किसी धनमें से अध्यक्ष लोग लेसक्ते हैं-इसी अपेक्षामें कात्यायनजी अवउनका नियम कहते हैं जो गणकी कृपासे उस गणमें कभी बीचमें प्रविष्टहुये हों यद्वा गणके क्षोभआदि हेतुओंसे गण बाहरहुये हों-यथा-(गणानांश्रेणिवर्गाणांगताःस्युर्येपिमध्यताम् । प्राकृतस्यधनर्णस्यस मांशाःसर्वएवते ॥ तथैवभोज्यवैभव्यदानधर्मक्रियासुच । समूहस्थोशभागीस्यात्प्राग्गतस्त्वंशभाङ्नतु) अर्थात्-गणश्रेणी वर्गोंमें जे कोई मध्यदशामें भी पहुँचेहों तौ वेस-भी पहलाधन ऋणलेने देने दोनों बातके बराबर भागीहैं किजैसे गणके और लोग यहाँ धन कहिनेसे वह द्रव्य अपेक्षितहैकि उनके आनेसे पहले जो कुछ प्रसादपारि-तोषिक आदि आकर संचितहुआ हो और अबतक बँटने नहीं पायाहो (सो) इस अनायास प्रसादकेही स्वत्वसे पहला ऋण भी उनपर आरूढ़है कि जिसमें खाने के समय साथी नहींथे-तैसेही यदिकोई (भोज्य) वस्तुहो जैसे राजकीय यान वाहन आदि या (वैभव्य) नाम विभव योग्य कोई चिह्न हकूमति वाला एवं (दान) जैसे किसी कृत कार्यको इनामदेना दितवाना आदि यद्वा और किसी भाँतिसे जो देना उनअध्यक्षों द्वारा होताहो एवं और जो कुछ धर्म क्रियाआदि राज कार्यके प्रभुत्वसे संप्राप्त होती हो तिनमें सबहीमें वह पुरुषभागी होताहै जो समूहमें उपस्थित हो किन्तु बुद्धीआदि कारणोंसे जो पहले चलागयाहो वह इन बातोंका अधिकारी तबकत नहींहै कि जब तक लौटि समूहमें न आवै १६४ । १६५ ॥

(कथंभूताःकार्यंचितकाभवेयुः)

धर्मज्ञाः शुचयोऽलुब्धाभवेयुःकार्यंचितकाः । कर्तव्यवचनसेपांसमूहहितवादिनाम् १९९ ॥

श्रेणिनेगमपाखंडिगणानामप्यर्थविधिः । भेदचैषानृपोरक्षेत्पूर्ववृत्तिचपाक्षयेत् १९७ ॥

१९०-धर्मशास्त्रके विज्ञाताहों-(शुचि)अर्थात् बाहरली इन्द्रियोंकी चंचलता आदिसे रहित और शारीरिक संस्कार तथा शौच कर्मसे भी निर्मलहों और भीतरले मन बुद्धि चित्त अहंकार चतुष्टयसे भी शुद्धहों-(अलुब्ध) लोभी लोलुपनहों-ऐसे मनुष्य कार्य चित्तकर्तहों अर्थात् उन कामोंका विचार करने मात्रमें नियुक्त कियेजायँ जिनमें पूर्वोक्त समुदाय तत्पर करने आवश्यकहों-तिनमें भी जेकोई अतिशय भावसे समूहोंका हित कहिनेवालेहों तिनका वचन सबहीको स्वीकार करना योग्यहै अर्थात् शेष विचार कर्ता लोग तथा राजा और समुदायोंको भी उनका वचन प्रमाण करना उचितहै १६६ यही विधान श्रेणिनेगम, पाखंडी आदिगणोंका भी जानी अर्थात् प्रत्येक अपने गण

श्रेयचाहने वाला राजाद्वरकर-अस्ययथावदुदाहरण-(यस्पर्राज्ञस्तुकुरुतेश्वद्रोधमवि-
वेचनम् । तस्यप्रक्षुभ्यतेराज्यंवलंकोशंचनश्यति) समय संकेतोंकी रक्षा यद्यपि सब-
ही को कर्तव्य है तथापि उसकी अतिशय भाव चौकसी करनी राजापर आरुढ़ है-
यथाहनारदः-(पाखंडनेगमश्रेणिपगव्रातगणादिषु । संरक्षेत्समर्थराजादुर्गेजनपदेत
था) अर्थात्-पाखंडी जो वेदोक्त लिंगोंसे व्यतिरिक्त कोई चिह्नवेश धारण करतेहों
पूर्वोक्त क्षपणक नगनाट दिगंबर आदि इनमें भिक्षाचरण आदि जो कुछ समय संकेत
होतेहों नेगम धनाढ्य वणिक्जाती आदि इनमें (कुंचक) अर्थात् लिफाफा ढाक थैली
लेजानेवाले पुरुषोंका तिरस्कार करनेवाला अमुकामुक दण्डपावै इत्यादि नानाभांति
के जो समय संकेत होतेहों श्रेणीजो एक एक भांतिके शिल्पोंवाला पेशाकरनेवाले
अनेकहों इनमें अमुकश्रेणीसेही अमुकवस्तु विक्रीनी चाहिये यद्वा अमुकहृदस्थान में
अमुकामुक श्रेणियां बसिकर विक्रयकरें इत्यादि नानाभांतिके संकेत समय जो कुछ
होतेहों-पूग समूह हाथी घोड़ा आदिके अर्थात् इनमें अमुक राजमार्गसे या दुर्गोंके
समीप होकर कोई हाथी घोड़ा आदि सवारीके पूग नाम समूह लेकर नहीं निकसने
पावै इत्यादि नानाभांतिसे संकेत समय जो कुछ होतेहों व्रात शब्दसे बहुभांतिशस्त्र
अस्त्र संयुत सेनाका भाव है और गणकहनेसे अनेक कुलोंका समूह जिसमेंहो ऐसी
सेनाकाभावहै या जनपद लोगोंका इकट्ठा होना जैसा कात्यायनके अथोक्तवचन में
जो लक्षण है कि-(नानायुधधराव्राताः समवेतास्तुकीर्तिताः । कुलानाहिसमूहस्तु
गणः संपरिकीर्तितः) इनमें अस्त्रशस्त्र श्लोडिकर युद्धादि छिष्ट स्थानों को न जावै
कभी यद्वा अमुक समय अमुक स्थानोंपर शस्त्रादि लेकर नहीं जावै यद्वा प्रतिस-
प्ताह मनादी होतीरहै किंकोई छिपकर गुप्ततौर वातचीत न करने पावै यद्वा
रात्रिसमय व्यूहों में जो कोईघुसै और बहतीनवार निरन्तर बूझाहु आ अनुत्तर
होकर चुपका रहे उसपर निःसंदेह शस्त्रपातकरना इत्यादि नानाभांतिके संकेतसमय
जो कुछहोते हों-(गणादिषु) इममें आदि शब्द कहनेसे और भी अनेकलक्षण प्रकट
होतेहैं-दृष्टांत-यथा ब्रह्मपुरी आदिमेंरहते हुये महाजन आदितद्वत् राजपुरोहित और
दानाध्यक्षआदि इनमेंसूचितसमयों पर कदाचित् कोईगुरु दक्षिणाहेतुसे यदि आवै तो
वह अवश्य माननीयहै अतिथिअभ्यागत कोईपुरमें आकर विमुखन जानेपावै (अ-
तिथिर्यस्यभग्नाशोर्गृहात्प्रतिनिवर्तते । सतस्मैदुष्कृतं दत्त्वा पुण्यमादाय गच्छति) इत्या-
दिनाना भांतिके संकेतसमय जो कुछहोतेहों और इसी आदिशब्दसे मुख्यविचार क-
र्त्तालोगोंपर इसभांतिके आदेशकिआपलोगोंके विचारसेकिसीपुरके धर्मविचारस्थान
आदिमेंकोई अयक्त अधिकारी नियत नहो किंतुनिम्नोक्त लक्षणवाले नियतहुआकर
यथा-(समः शत्रौचमित्रे वसवंशास्त्रविशारदः । विप्रमुख्यः कुलीनश्चधर्माधिकरणोभवे

त) धर्माधिकरणः प्राड्विवाकादिः-अन्यच्च-(कुलशीलवयोपेतः सर्वकर्मपरायणः। प्रवीणः प्रेषणाध्यक्षो धर्माध्यक्षो विधीयते) धर्माध्यक्षः प्राड्विवाकादिः प्रेषणाध्यक्षः स्थानपालादिः स तु वयोपेतः स्यान्न तु बालो वृद्धो वा कर्तव्यः न च निर्गुणः कुंठितबुद्धिर्वा कर्तव्यः-अन्यच्च-(पुरुषान्तरतत्त्वज्ञाः प्राशवश्चाप्यलोलपाः। धर्मादिकरणकार्या जनाह्वानकरानराः) अर्थात् प्रायः धर्मविचार स्थानों में मनुष्यों को बुलाने वाले राजदूत ऐसे रखने योग्य हैं जो पुरुषांतर दुर्जन आदि का यथार्थ तत्त्वउनका भेद जानने वाले हों और प्राशुकहिये ऊँचे कंधे वाले लंबे युवा अवस्था वाले हों और जो लोभी लोलुप न हों इत्यादि नाना भांति के संकेत समय जो कुछ होते हों राजा मुख्यविचार कर्ता लोगों पर भी संकेतित वने रखें यह उस आदिशब्द का भावार्थ है-एवं दुर्गतथा जनपद में भी दृष्टांत-जैसे दुर्ग में अज्ञात पुरुष कोई कारण बिना न घुसने पावै यद्वा धान्यादि संचयक भी इतने से भी कम न रहने पावै-जनपद में दृष्टांत-जैसे अमुक राजकर के संग्रह करने में अमुक अमुक भांतिका उपद्रव नहीं उठने पावै यद्वा कोई दूर देशी पाखंडी आदि वेशधारी उच्छृंखल होकर व्यर्थ विचरने नहीं पावै इत्यादि नाना भांतिके संकेत जो कुछ होते हों राजा सब संकेत समयों की रक्षा जैसे हो सक्ती हो बनी रखे किन्तु जैसे सारीति से संकेतों को विकार नहीं पहुँचने पावै सोई राजा करे-इसी लिये-वृहस्पतिजी अब कहते हैं कि इसमें कुछ विश्वास हेतु भी उत्पन्न करना योग्य है-यथा-(कोशेन लेख्यक्रियामध्यस्थैर्वा परस्परं। कुर्युर्विश्वासमुत्पाद्य कार्याणि समनन्तरम्) अर्थात्-(कोशविधि) जिसमें देवता के स्नान जल का पान कराकर शपथ ली जाती है तिससे यद्वा लेख्य क्रिया से कि जिसमें समय पत्र लिखवाकर पण करवाया जाता या मध्यस्थ कोई प्रतिभूनाम जामिनि बीच देकर धर्म कराया जाय या उस कार्य की गौरवता में इन सभी बातों का आचरण कराकर और विश्वास पैदा करिके स्वीकृत कामों को अधिकारी लोग ऐसी भांति से संसाधन करें कि जिसे उनके स्वीकार में कुछ अंतर नहीं आने पावै-यह आचरण परस्पर दोनों ओर से भी होता है और एक ओर से भी जहाँ-जहाँ आवश्यक हो-कात्यायनः-(समूहानां तु यो धर्मस्तेन धर्मेण ते सदा। प्रकुर्युः सर्वकर्माणि स्वधर्मपुण्यवस्थिताः) १६६-१६७ ॥

(इति संविद्व्यतिक्रमाख्यप्रकरणं)

यह संकेत व्यतिक्रम नाम का विवाद वृत्तांत प्रकरण एक इसी ७३ संख्या के परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥

अथ वेतनादानविवादपदधर्मविवेको नाम चतुःसप्ततितमः परिच्छेदः ७४ ॥

इस चौहत्तर संख्या के परिच्छेद में उस भांतिके विवादों का न्याय समुभा जायगा जो वेतनभूति मजदूरी आदि उजरत लेने देने मध्ये सदेहों या गृहमादी धरती बेइया आदि के भाड़े मध्ये ॥

समुदायमें जेकोई हितके कहिनेवाले हों तिनका कहिना शेष औरोंको कर्तव्यहै और इन सबहीका (भेद) कहियेधर्म व्यवस्था जोकुछ गूढ़भाव नियतहुआहो तिसकी रक्षा जैसे बनिआवै राजा आपकरै और उस पूर्व वृत्तिका भी पालनकरै कि जैसा जैसा वचन जिस जिसके साथ पहिले राजाने स्वीकारकियाहो-यहाँ श्रेणी शब्द उनपंक्तियोंका वाचकहै कि जो एक पण्य वस्तुके क्रयविक्रयसे अनेक अपना व्यापार करतेहों या एकही शिल्पकामसे अनेक अपना पेशारखतेहों-नेगम शब्दसे पौरलोग नागरलोग वाणिज्य लोग अपेक्षित हैं और इसी निगम शब्दसे वे लोग भी अपेक्षित हैं कि जो वेदकी यथार्थ अंगीकार करतेहों-पाखंडी जो वेदका प्रमाण नहीं चाहते हों मग्नाट सौगत आदि-गण शब्द यद्यपि सामान्य भाव सब समुदायों का वाचक है पर यहाँ उसको जुदांमानिकर हथि-आरबंद सेना आदि समूहोंके भावार्थ में समुभूता इनका नियम ऊपर सब कहि चुके १६७ ॥

अपि० सहब्रह्मणो-बृहस्पति ने कार्य चिंतक लोगोंकी संख्याभी दर्शाईहै-यथा-(द्वौत्र य.पंचवाकार्या.समूहहितवादिनः । कर्तव्यवचनंतेपांध्रामश्रेणिगणादिभिः)-अर्थात्-समूहका हितकहिनेवाले कार्य चिंतक दो यातीन अथवा पाँचकरने चाहिये तिनका कहा वचन ग्राम श्रेणी गणोंआदि सबहीको कर्तव्यहै-यह दोतीन पाँचवाली संख्या कुछ परिनियमित नहींहै और कार्य चिंतक लोगोंकी संख्याका कुछ एक नियम नहीं किन्तु बहुधा भाँतिके वे नियतहोते और होसक्ते हैं और उनका नियम यह भी नहीं कि सिर्फ राज्यके नौकर हों या घेनौकर किन्तु यथा संभव दोनों भाँति के होसक्ते हैं परंच दो या तीन पाँचवाला नियम इसलिये है कि वेही जो अनेक भाँति के इस बात में प्रसिद्ध किये गये हों तिनमें से आवश्यक समय पर दो तीन पाँच योग्य जानिकर बुलालिये जायँ (दृष्टत) जैसे किसी कार्यकी अपेक्षा में विचित्र बुद्धी समुदायियों ने संप्राथित किया कि यह काम सरकारी नौकरों के सिवाय किसी अन्य कर्मातिके मनुष्यकी सहायता लेकर सिद्ध होसक्ता है तब तत्काल उनके कथनमात्रसे उस अन्यपुरुषकी सहायता खड़ी करनी योग्य नहीं किन्तु उसके लिये समय विचारभी कर्तव्य है इसलिये यद्यपि सभीकार्य चिन्तकलोग इकट्ठे नहोसक्तेहों या सबका आवाहनकरना कुछ आवश्यक नहीं समुभूतजाय तौ इसदशा में दो तीन पाँच योग्य जानिकर बुलायेजायँ तिनके द्वारा उसी अन्यपुरुषकी सहायता खड़ी करने मध्ये पूर्वापरका विचारहोकर जो कुछ उचितहो सो फिर किया जाय (कार्य चिन्तकेष्वपिहेयोपादेयत्वंराज्ञैवकर्तव्यं)-तदप्याहबृहस्पतिः-(विद्वेषिणोव्यसनिनःशास्त्रिणांलसंभीरवः । लुब्धातिवृद्धवालाश्चनकार्याःकार्यचिंतकाः ॥ शुचयोवेदधर्मज्ञादक्षादिन्ताःकुलोद्भवाः । सर्वकार्यप्रवीणाश्चकर्तव्याश्चमहत्तमाः) अर्थात्-जो विद्वेषीहों

व्यसनीहों, शालीन घरघुसा लज्जामानहों, जिनके मुखसे बातनही निकसै, आलसी हों, भीरुडरपोकाहों, लोभीहों, अतिवृद्धेहों, बालकहों, राजा ऐसेलोगोंको कार्यचिन्तक नहीं बनावे किन्तु जो बनिचुकेहों तौभी इनको नहींरखै किंच उनकोकरै जो शुचिहों शुचिकाअर्थ उपरकहागया, वेद धर्मशास्त्रोंके विज्ञाताहों, दक्षचतुर जो शीघ्र किसी बातके प्रयोजनको समुभिसंकेहों, दान्त जो बाहरली इन्द्रियोंको निजवशमें रखतेहों कुलोद्भय कुलीन जो अच्छेकुलमें जन्मेहों, पर सबतरहके कामोंमेंभी प्रवीणहों किन्तु प्रायः सभीकामोंका अभ्यास रखतेहों जो उनकामोंका विचारकरना और करवाना कामलेना आदि उनको सुगमहो, महत्तमहों किन्तु बड़ेआदमी जोकुछ राज्यका संबन्ध इलाकारखतेहों, यद्वा इतनेगुण संयुक्त होतेहुये इलाकंदारनहों तौभी राजा उन्हें इलाकंदारबनाकर कार्यचिन्तक नियतकरै यहसिद्धान्तहै-अत्रापि-(युक्तिपुक्तवचोहत्या द्रुतयोऽनवकाशतः । अयुक्तंचैवयोद्भूयात्सदाप्यः पूर्वसाहसमिति कात्यायनवचनस्य पूर्ववत्प्रयोजनंवर्तते)॥मपपाखंडादि तर्कतमूहेषु राजाकथं वर्तितव्यं ॥-तदाहनारदः-(योधर्म कर्मयज्ञैषामुपस्थानविधिश्चयः । यज्ञैषांप्रत्युपादानमनुमन्येततत्तथा)-अर्थात्-इन पाखंडीआदि उक्तसमूहोंका जोकुछ निज निज स्वाभाविकधर्मकर्महो या जैसी उपस्थान की विधिहो एवं जोकुछ उपादानउनपरहो सो सवराजामी यथावत्मानै-यहाँ उपस्थान कीविधि कहनेसेयहभावहै किनमस्कारात्मक परिपाटीजैसे सेनाको एकत्रउपस्थितकरि कैजैसी राजनीतिके अनुसार उसकी रीतिहो तिसहीके अनुमार सलामीलेना उसमें ऊँचनीच वर्णभेदका कुछनियम जुदानहीं परंच सेनाकी सलामीकेसिवाय अन्यत्र साधारणभावकी दशमें पाखण्डीआदि जिसजिसगणके लोगोंमें राजाकेसाथ जैसा जैसा उपस्थानकरनायोग्यहो तैसा राजामानै-उपादान कहनेसे यहतात्पर्यहै कि जैसा कुछ क्वाअदके अनुसार उनको खींचकर मर्यादाकेबश करनायोग्यहो वही राजा मानै किन्तु इसमें किंचित्भी रिआयत नहीं (और) उसी उपादानशब्दसे दूसराअर्थ यहभी है कि जोकुछ किसी व्यापारीआदि गणसे कोईभौतिका करलेना योग्यहो तिस को भी तथैवमानै-अन्यच्च-(प्रतिकूलंचयद्राज्ञःप्रकृत्याचमतंचयत् । बाधकंचयदर्थानां तत्तेभ्योविनिवर्तयेत्)-अर्थात्-नारद और भी यह कहते हैं कि जो कुछ कर्मराजा के प्रतिकूल उनमेंहो एवं जो कुछकर्म अर्थोंका बाधक समुभाजाय चाहै वह स्वाभाविक हो यद्वा मतसे कल्पित हुआहो तिसको राजा उनमेंसे निवर्तित करवावे किन्तु किसी उपायसे उसकामका करना वर्जित करवावे जिस्से राज अथवा लाभका कुछ अनिष्ट न होसकै-अन्यच्च-(दोषवत्करणंयत्स्यादनाम्नायप्रकल्पितम् । प्रवृत्तमपितद्राजाश्रेय स्कामोनिवर्तयेत्) अर्थात्-नारद और भी यह कहते हैं कि दोषवान् करण जो कुछ हो जो अशस्त्र विहित कल्पितहो यद्यपि बहुत कालसे प्रवृत्तभी होचुकाहो तिसको

इस व्यवहार पदका नाम (वेतनानपाकर्म) कहते हैं और स्वरूप इसका नारद जीने कहाहै-यथा-(भृतानांवेतनस्योक्तोदानादाज्ञाविधिक्रमः । वेतनस्यानपाकर्मतद्विवादपदस्मृतम्) अर्थात्-भृत या भृतक नौकर और मिहन्तीमात्र सबको कहते हैं जे कोई किसी भांतिका वेतन मूल्य लेकर काम करतेहों तिनके वेतन मूल्यका देना या न देना यद्वा दिया हुआ भी लेलेना ऐसी विधिका क्रम जिस विवादमें आवै सोई (वेतनानपाकर्म) नामका मुकद्दमा जानौ-सो उस वेतन मूल्यके देनेका प्रकार नारद कहते हैं-यथा-(भृत्यावेतनंदद्यात्कर्मस्वामीयथाक्रमम् । आदौमध्येऽवसानेतु कर्मणोयद्विनिश्चितम्) अर्थात्-कामका सालिक किसी भृतकेलिये वेतन उसीक्रमसेदेवे जैसा पहले निश्चित हुआहो कि इतना वेतन कामके प्रारंभमें या बीचमें या पीछे उसके पूरे होजाने परही देंगें अर्थात् जो कुछ भाषा ठहरीहो (तो) यह नियम उसी अवस्था पर आरूढ़है कि जहां वेतनका परिमाण भी ठहरायागयाहो किन्तु जहां वेतन के ठहराने बिना कोई काम कराया गयाहो तिसका न्याय राजा १६६ मूल श्लोक से विचारै-जहां कोई काम करना अंगीकार करिके छोड़ै तिसका दण्ड याज्ञवल्क्यजी अब कहने हैं ॥

गृहीतवेतनः कर्मत्पन्नद्विगुणमाचहेत् । अगृहीतसमंदाप्योभृत्यैरक्षयउपस्करः १९८ ॥

ए०-गृहीत वेतन भृतक जिसने वेतन पहले लियाहो सो उस अंगीकार किये कर्म को छोड़ता हुआ किंतु प्रमाद आदिसे न करता हुआ दूना वेतन स्वामीको भरै-न लिये में सम दिलवाया जाय किंतु जिसने वेतन पहले नहीं लिया और प्रारम्भ करिके काम छोड़ै तिसपर दूना नहीं परन्तु उतना द्रव्य तौ भी कर्मस्वामीको दिला-या जाय जितना वेतन उसीकामका सब ठहराहो, सिद्धांतमें यह दोनों बात एक हैं क्योंकि जहां दूना देना परा तहां इकहिरा उसी स्वामीका लियाहुआ धनथा उतना और देना परा जहां पहले स्वामीसे कुछ नहीं लिया तहांभी निज घरसे उतना किंतु दोनों भांति काम छोड़नेका प्रतिकारहै (और) उन भृत्योंको उसकाम निमित्त सोंपे हुये उपस्कर भी रखाने योग्य हैं ध्वन्यर्थ उसका यह कि जो उनसोंपी हुई चीजों में से कोई चीज उनसेखोई जाय तौ वे आपदे १९८ ॥

अपि०-गृहस्पतिजी समर्थकी अपेक्षा मध्ये दण्ड भी दर्शाते हैं-यथा-(गृहीतवेतनः कर्मन करोति यदाभृतः । समर्थश्चेदमंदाप्योद्विगुणतश्चेतनम्) अर्थात्-वेतन लिया हुआ कोई भृतजब कामको समर्थ होतेहुये नहीं करै तब, अपराधके अनुसार पद्म शक्तिके अनुमान दण्ड राजाको और वह वेतन भी जो ठहरा यद्वा, लियाहो दूना कर्म स्वामीको दिलायाजाय-एवंनारदोपि-(भृतिगृहीत्वाऽकुर्वाणोद्विगुणांभृतिमाचहेत्) भृति अर्थात् मजूरी दूनी भरै-अथवा-जहां उसके अंगीकारकरके नाधेहुये काम

को करसकने वाला कोई तद्वत् और न हो तहां बलात्कार भी करवाना नारदकहते हैं-यथा(कर्माकुर्वन्प्रतिश्रुत्यकार्योदच्चाभ्रतिबलात्)अर्थात्-कोईकाम अंगीकारकरिके नहीं करताहुआ उसकी ठिहरी हुई मजुरी देकर काम प्रबलतासे करवाने योग्य है क्योंकि उसने निज विश्वासपर उसकामका प्रारंभ कराइकर सामग्रीसेद्रव्यादिकहानि कराई-बलसे भी न करताहुआ विशेष दंडनीयहै-तदाहकात्यायनः(कर्मारंभंतुयःकृत्वा सिद्धिर्नैवतुकारयेत् । बलात्कारयितव्योऽसावकुर्वन्दमर्हति)अर्थात्-जो कोई निज विश्वासपर कुछकामका प्रारंभ करिके सिद्धि नहींकरावे सो यह बलसेभी करवाने योग्यहै न करता हुआ दंडयोग्य-वृद्धमनु और वहस्पतिजी इस दंडका परिमाणभी दर्शाते हैं-यथा(प्रतिश्रुत्यनकुर्याथःसकार्यःस्याद्वलादपि । सचेन्नकुर्यात्तत्कर्मप्राप्नुयाद्वि शतंदमम्)अर्थात्-कुब्रल करिके जो उसकामको न साधे सो बलकरके भी करवाया जाय यद्वा बहबलकरनेसे भी निपट न करे तौ बहदोसौ पणतक दंडपावे-यहां पणसा-मान्य चर्चा कियेगये किंतु जैसाकाम हलुका भारी हो तिसके तुल्यतवि रूपेसोने के भी पण स्वीकार होनेयोग्यहै-बहुतछोटेकामोंके नकरने मध्ये स्वल्पदंड मनुकहते हैं-यथा(भृतोऽनात्तो न कुर्याद्योदार्पात्कर्मयथोदितम् । सदब्धः कृष्णलान्यष्टौ न देयंचास्यवे तनम्)अर्थात्-जो कोई भृतकुछ रोग आदि पीडासे रहित होतेहुये दण्ड अहंकार से हीकामको उसभांति नहींकरे जैसे नियम से स्वीकार कियाहो किंतु बीचमेंसे झोड़ि दे सो यह आठ कृष्णलमात्र दंडपावे और जितनाकाम यहकरचुका हो तिसका बड़ा हुआ वेतनभी न देवे-यह आठकृष्णल दंडभी २४ जौ भरिसोनेका संसिद्ध है सोऐसे छोटेकामोंवाले कारीगरोंपर कि जिसके करसकने वाले तद्वत् और भी अनेक शीघ्र मिलसकते हों-रोगीरोग छूटे पीछेकरै-यथाहमनुः(आर्तस्तु कुर्यात्स्वस्थः स न यथाभाषि तमादितः । सदीर्घस्यापि कालस्य तल्लभेतैव वेतनम्)अर्थात्-यदि कोई रोगीहोकर काम छोड़िे तौ वह रोग छूटिजानेपर उसकामको करदे जैसा पहले वचन कुब्रला हो उसीप्रकार करे तौ उस बहुतकालके ही पीछे वेतन पावे-कदाचित् अपना छुटकारा नहीं समझे या रोग प्रबलजाने तौ वह औरसेही कामको बनवादेवे-यथाहमनुः(यथोक्तमात्तः स्वस्थो वायस्तत्कर्मनकारयेत् । न तस्य वेतनं देयमल्पो न स्यादपि कर्मणः) अर्थात्-कोई रोगी या नीरोगी हो अपने नाधेकामको यदि औरसेभी पूरा नही करावे तौ वहकाम यद्यपि किंचिन्मात्र शेषरहे तौ भी उसका वेतन उसे न दे-और सिद्धांत इस का यह कि जो अत्यंतजरूरी कामके समाप्तकरने में कुछ व्यर्थ भ्रमेल रोग आदि सेभी रोपे तौभी कर्मस्वामी अपनाकाम किसी औरसेही पूराकरवाकरकाम चलावे और उसव्यर्थ भ्रमेलियाको मजुरी जो इसकामके ही थोड़ेबहुत करचुकनेमध्ये समुभूति जातीहो न दे किन्तु उसकायहकुछ उजर सुनिवे योग्य नहीं है कि मैं जब अच्छा होता

सभी अतिशय कालके पश्चात् पूराकरता इसे मुझे मजुरी मिले क्योंकि उसकी मजदूरी पूराकरवानेके निमित्त कोई मालिक अपना काम जो आवश्यक हो रोक नहीं सकता है ॥ अथकालावधिनियमः तदाहनारदः (कालेऽपूर्णेत्यजन्कर्म भूतेर्नाशमवाप्नुयात्) अर्थात्-जो काम किसी कालकी अवधितकहीं पूरा कर देनेकी प्रतिज्ञा साथ रोपा हो तिसके भीतर त्याग करता हुआ पहिली चढ़ी भूतिकानाश पावे किंतु जितनी मेहनत उसमें हुई हो तिसका वेतन कुछ न पावे-बल्कि विष्णु इसपर दंडभी दर्शाते हैं-यथा (भृतकश्चापूर्णेकालेत्यजन्सकलमेवमूल्यंजह्यात्त्राज्ञेचपणशतंदद्यात्) अर्थात्-कोई भृतक अपना काल पूरा किये बिना जो कुछ काम त्यागे तो वहसारा मूल्य किंतु जितना उसका वेतन उसी कामकी अपेक्षा जो कुछ समझा जाता हो सोभी छोड़ दे किंतु ऐसे अवसरमें मजुरीभी न माँगे बल्कि राजाकोभी १०० एकसौ पण दण्डभरे-यह दण्ड ऐसे अवसरमें कि जहां इसके छोड़ि देनेसे उसकर्म स्वामीका नुकसान होना संभव हो और सौंपणभी उस कार्यकी गौरवता लाघवताकी अपेक्षा सोने चांदी ताँबे तक होसके हैं ॥ अथस्वामीदोषप्रसंगः तदाहनारदः (स्वामिदोषादपक्रामनृचावत्कृतमवाप्नुयात्) अर्थात्-जहां निष्ठुरभाषण आदि स्वामीकेही दोषोंसे यदि छोड़ि भागे तहां जितना कामकिया उतने दिवसों के अनुसार मजुरी पावे-कचिद्वडमाहविष्णुः (स्वामीचेद्वृतकमपूर्णेकालेजह्यात्तस्यसर्वमेवमूल्यंदद्यात्पणशतंचराजनिवा) अर्थात्-जहां अवधि निश्चित हुई हो और जो स्वामी किसी भूतको उतनाकाल पूरा होनेबिना छोड़ावे तो उस भूतका पूरा वेतन स्वामी देय इसमें यह दृष्टांत है कि जहां एकमासमात्र अवधि निश्चित हुई हो और उस एकमासके भीतर भृत्य छुड़ाया जाय तब उसमास भरका वेतन पावे पर जो स्वामी पूरा देनेमें अवरोध करे तब सौंपणतक दंडराजाको भी देय-पणभीतस अपराधके अनुसार प्रायः तवियद्वाकचित् रूपेतकही जानो १६८ ॥

(अनिश्चित भूति नियमः)

वाप्यस्तु दशमभागं वाणिज्यपशुसंस्थतः । अनिश्चित्यभूतिपशुकारयेत्समदीक्षिता १९९ ॥

ऐ०-जो कोई स्वामी भूति परिमाण निश्चित किये बिना वाणिज्य आदिकुछ व्यापार करावे तिसको लाभमेंसे दशवांभाग देना योग्य है यदि स्वामी अपनी इच्छासे न देय तब यह राजा करके दशवांभाग दिलाने योग्य है सो उसमेंसे कि जो कुछ लाभ किसी भूतकेने निज स्वामीको वाणिज्य अथवा पशुओं के पालन आदि यद्वा लेतीसे उत्पन्न कराया हो (और) तनस्वाहका कुछ नियम नहो या उस लाभमेंसे भाग पत्नी पानेका कुछ नियम नहो किंतु दोनों कोई एक नियम निश्चित होनेसे यह दशवांभाग वाला न्याय निपट निरर्थक जानो १९९ ॥

अथि०-यही नियम नारदनेभी कहा है यथा-(भूतावनिश्चितयांतुदशभागमवाप्नुयुः

लाभंगोवीर्यशस्यानां वणिग्गोपकृषीवलाः) अर्थात् श्राणिक वनिजा व्यापारी आदि जो जो उसी भांतिका कुछ काम करते हैं गोपपशु रक्षकमात्र जो जो किसी भांतिके पशुओंकी पालन करिके लाभकराते हैं कृषीवलकिमान आदि जो जो खेतीकी भांति वाला काम करते हैं यह सब कर्मकर उसदशामे कि जो निज स्वामीसे इन कामोंकी भृति पहले निश्चित न करली हो-तौ-(गोलाभ) किंतु पशुओंके दुग्धादि लाभ याउन पशुओंकी संतान वृद्धि-एवं (गोपलाभ) किंतु जो जो कुछ वाणिज्य द्वारा लाभ हो-एवं (सत्पलाभ) जो कुछ खेती आदि कामोंसे फलहु या हो तिसमे दशवां अंश पावे-इसी अनिश्चितभृतिके मध्ये-सिर्फ खेतीकी अपेक्षासे वहस्पतिजी कुछ और नियम कहते हैं-यथा-(त्रिभागपंचभागवाग्गृहीयात्सीरवाहकः । भक्ताच्छादभृत सीराद्वागंगृहीत पंचमम् ॥ जातशस्यात्त्रिभागंतुप्रगृहीयादथामृत) अर्थात्-सीर वाहक नाम हल जोता भृतक अनिश्चित भृतिकी दशामें उत्पन्नहुये शस्यमेसे एक तिहाई यद्वा पंचम भाग लेवै- इसमे जो दो नियमोंके विकल्पसे यह द्विविधा खड़ीहुई कि क्या दिलवा-या जाय तिसके लिये कहते हैं कि जिसको रोटी कपडा मिलता रहा ऐसा भृतक पाँचवाँ भाग लेवै जिसको अन्नवस्त्र नहीं मिला ऐसा भृतक तिहाई पावे-इसमे जो संदेह खडा होता है कि नारद और योगीश्वरने दशांश देना कहा अब यह पंचम या तिहाई क्योकर मानी जाय तिसमे यह संदेह भंजन है कि वह ऊपरला नियम ऐसे खेतीकी अपेक्षामे समुझना जिनकी धरती कमी कमाई सदा वोई जोती जाती हो जिस्से थोड़ेही आयास करके शस्य पैदा होना संभव हो (और) अत्रोक्त नियम जहां धरती बिना कमाई बिना जोती बंजरपरी हो जिस्से बड़े परिश्रम साथ शस्य पैदा होय तहां अपेक्षा रखता है-इसके सिवाय-जहां कोई ऐसा भगड़ा खडा होय जिसमें भृतिका नियम न ठहरा हो और अत्रोक्त किसी विधानसे-निपटारा उसका दुर्घट हो क्योकि प्राय देश काल वस्तुओंके स्वभावसे विवाद भी अनेक अद्भुत खड़े होते हैं तब उन अद्भुत भगड़ोंका निपटारा रुढ़ मनुके वाक्यसे कर्तव्य है-यथाह-रह-मनु -(समुद्रयानकुशला देशकालार्थदर्शिनः । नियच्छेयुर्भृतियांतु सास्यात्प्रागकृतायदि)-अर्थात्-जो पहले भृतिका परिमाण कुछ न ठहरा हो और वह भगड़ा तिरछा हो तौ उसरीतिसे भृतिकल्पित करी जावै जैसी वे लोग अपने भृतकोंको निर्णीत करके देवे किंतु सदैव देते हों जो प्रत्येक भांतिके व्यापार समुद्र मार्गसे चातुर्य साथ करते हों या प्रत्येक देश कालोंके व्यवहारोंको समुझते हों और प्रत्येक पदार्थोंके तत्त्वज्ञ भी कहलाते हों क्योकि ऐसे विज्ञाता लोग अपने भृतकोंको मजुरी अच्छे न्यायसे सदैव देते हैं इसलिये जैसा भगड़ा हो तैसे कामोंके विज्ञाता बूझ जायें १६६ ॥

देशकालंचयोऽतीयात्ताभं कुर्याच्चयोऽन्यथा । तत्रस्यात्स्वामिनश्छन्दोऽधिकदेयं कृतेऽधिके २०० ॥

पक्ष०—देशको काल कोही जो उलाँछे और जो लामको अन्यथा करे तहां स्वामी का छन्द होवे अधिक देय अधिक किये में २०० ॥

अभि०—जो कोई भूतक पण्य विक्रय आदिकेही उचितदेश जैसे अमुक छाउनी में यह अमुक पण्य विक्रिसक्ताहै या बहुत विक्र करताहै एवं उचितकाल जैसे अमुक मेलातक यह माल अच्छा विक्रिसक्ताहै फिर नहीं तो यह विकने योग्य उचितकाल है तिनको जो अतीत करे उलाँछे किंतु उनमें नहीं जावे या जाकर माल बेचै नहीं अपने दर्प आदिसे अगारी कहीं चलाजाय जहां चलेजाने से वह पण्य वस्तु नहीं विके या व्यय अधिक होकर थोड़ी विकै यद्वा उसी उचित देशकालमें रहकर किसी कुडंगसे कुछ खर्च बहुत करे लाम थोड़ाकरे-तहां ऐसे भूतकी अपेक्षामें भूति दान मध्ये स्वामीकाही छन्दनाम इच्छा बहुत प्रधानहै कि जो कुछ देना चाहै सोई देय किंतु ठहरीहुई मजरी पूरी नहीं देय तो कुछ राजाका अधिकार नहीं है कि ठहरी हुई मजरी उसे दिलावै पर जो किसी भूत्यने स्वतंत्र होकर अधिकलाभ किया हो तो उस मुख्य ठहरेहुये वेतनसे कुछ अधिक प्रसाद रूपसे दातव्य है २०० ॥

(अनेकभूत्यकार्यभूतिनियमः)

योयावत्कुरुतेकर्मतावत्तस्यवेतनम् । उभयोरप्यसाध्यचेत्साध्यकुर्यादप्याधुतम् २०१ ॥

ऐ०—दोनेभी असाध्य होय तब जो जितना काम करता है उतना उसका वेतन होय साध्यमें यथाश्रुतकरे-अर्थात्-जहां गृहादि कोई काम ठेकेकी रीतिसे इस भांति करना ठहराहो कि इसके सिद्धहोनेतक सब इतना वेतन देंगे और यद्यपि किसी एकने यह ठेका लेकर औरोंकोभी अपनासाथी कियाहो जिसमें काम की अधिकता आदि होनेसे दो या तीन आदि अनेकभी उसकामको समापित न कर सकें यद्वा रोग बाधा आदि विघ्नोंसेही झोडि भागें किंतु पूरानकर सकें तब उनकर्मकारोंका रोजीना या मासिकयद्यपि नहीं ठहराया परतोभी जितने दिवसोंतक उसकामको करिगयेहों उतना वेतनरोजीना यद्वा मासिकरीतिसे दातव्य है-इममें यह संदेह जो अद्यापि शेष है कि जिनका कुछ परिमाण नहीं ठहराया किस नियमसे देसकना अबहोसक्ता है तिसहीका यह नियम याज्ञवल्क्यने दर्शायाहै कि-(योयावत्कुरुतेकर्मतावत्तस्यवेतनम्) किंतु जितना जैसाकाम जोजोकोई जितने रोजीनेपर या जितना मासिकलेकर सदाही अन्यत्र कियाकरताहो उसीहिंसात्रके अनुसार उनकावेतन कल्पितकरना यहाँयोग्यहै-दृष्टांत-जैमें इसीठेकेमें दोराज एकबेलदार दोलडके ईंटगारावाले एकमहीना काम करतेरहे थेजो ठेकाउनका पूराहोजाता तो नजानेंउनको आपमके उसवांटमेंसे क्या कुछमिलता

पर अब अनियत वेतन कल्पित करनापरा इस्सेदाताको यहयोग्यहै उन बातोंपरभी ध्यानकरे कि एकराज न्यूनतरत्ररूपया मासिकपायाकरताहै या इनमें एकगुणीहोनेके हेतुसे १०) मासिकयोग्यहै बेलदारभी दोआना रोजीनासे कमनहीं आसक्ता और दोलडके इसमें एक सिर्फएकआना रोजीनायोग्य है द्वितीय डेढआनायोग्य तो-इस न्यायसेही अनियत वेतनभी निजदेशस्थानवालीरीतिकी अपेक्षा यद्वा काल विशेष के अनुरूप कल्पितकरिके निपटारा उनकाकरै-सो-यहकथन इसलिये है कि शायद कोईकर्म स्वामी ऐसाआग्रह खड़ाकरनेलगै कि कामपूरा होजानेपरही कुछ वेतनदेना ठहराया अब देनायोग्य नहीं यद्वाकर्म के प्रत्येकजुदे अंगोंकी समाप्ति होनेमात्र में देदेनेका कुछ नियमनहीं कल्पितहुआथा अब क्याकरदेवें या सबहीको समानवेतन देवें ऐसाआग्रह शांत कियाहै-परन्तु-जहाँ इन्हींठिकेदार कर्मकरों ने स्वातंत्र्य भावमें कुदंगसे यदिकाम कियाहो जिसकोझोडि भागनेपीछे उनके दिवसोंकी कुछ संख्या निश्चितनहोसकै इसका दृष्टांत जैसेचारघंटे किसीदिन करिगये कभी दश दिन पीछे आकर फिर दोचारघंटे कामकिया कभीसवेरे कभीसाँझ कभीदिनमें कभीराति में स्वतंत्र हेतुसे निरन्तर कामनहींकिया इत्यादि बहुधा और जो कुदंग होतेहों तिनका वेतनभी मध्यस्थों द्वाराकल्पित होकर जैसा योग्यसमुझाजाय सो दातव्य है-ये सब नियम असाध्य कामोंके दर्शाये-जो विनपूरेकिये छोड़ेजायँ अब संसाध्य कामोंकी अपेक्षालेकर चौथापद कहते हैं कि जो उसकामको उनदोहीने या कैयोंने समापित कियाहो तो फिर जो कुछ पहले ठहिराया सो उतना उसीरीतिसे दातव्य है ऊपरले नियमोंसे कुछ कामनहीं २०१ ॥

(भारवाहादीनांकृतहानिदानभाटकनियमाः)

- अराजदैविकनष्टभांडदाप्यस्तुवाहकः । प्रस्थानविघ्नरुष्वैवप्रदाप्योद्विगुणाभूतिम् १०२ ॥

प्रकृतितत्तमभागचतुर्थपथितत्यजन । भूतिमर्षपथेसर्वप्रदाप्यस्त्याजकोपिच २०३ ॥

ऐ०-तद्वद्वपौ-राजदैविक विघ्नोसे रहित घिनष्ट भांडवाहकसे दिलाने योग्य है अ-
र्थात् कोई वासनभंडवा गठरी आदि जो कुछ बोभक्तिसी बहारबहिगीवाले बोभैत
मुटिहाआदिसेया गाड़ीघोड़ा आदिसे कुछ भाड़ादेकर कहींभेजाजाय और वहलेजाने
वाला अपनी बुद्धिहीनता आदि किसीप्रकारसे खोदेवेयद्वा तोडिफोडिडाले तो वह
चीजउसकी लागति मूल्यदान आदि विधिकेद्वारा उसीवाहकसे दिलाईजाय पर जो
राजदैविकविघ्नोसे विनाशीगईहो तौफिरवाहक देनदारनहीं-येही नियमनारदआदि
औरभी अधिकोक्तिमें दर्शावेंगे-प्रस्थान विघ्नकरनेवाला निस्सदेहदूनी भूतिदिलवाने
योग्यहै अर्थात् जहाँविवाहआदि मंगलकार्योंका कुछकाम बाजन बोभसवारी आदि
करना अंगीकारकरिके उसकीमुख्य लग्नसाधनआदि बेरापर उत्कर्षासहित प्रतिष्ठमा-

गठरी संदूक आदि दोनेवाले वाहक पुरुषकेही दोपसे यदि विगड़ें और जो उसमें कोई वस्तु नाशहोय सो दिलवाने योग्यहै पर देव अथवा राजकेही किये उपद्रवसे जो नाशहुई हो तिसको छोड़िकर यह नियम समुभना-विष्णुरप्येवं (तदोपेणयद्दिन इयेतत्स्वामिनेदेयमन्यत्रदेवोपघातात्) वृद्ध मनुइसमें द्रोहकाभी भेद विशेष कहतेहैं- यथा (प्रमादान्नाशितंदाप्य समंदिद्रोहनाशितम् । ननुदाप्योहतंचौरैर्दग्धमद्वजलेनवा) अर्थात्-किसीभृत्यके प्रमादनाम गफलतआदिसे जो चीज नाशहुईहो सो समअर्थात् उतनीही दिलाईजाय जितनी नाशहुई परजो किसीभृत्यने निजस्वामी से कुछ द्रोह मानिकर उनचीजोंको पटकनेआदि इच्छारूपसे विगाड़ाहो तो उस नाशहुई वस्तुसे दूनामूल्य उससे दिलवायाजाय परन्तु जो कुछ चोरोंने हरिलिया यद्वा तोड़फोड़किया हो या अग्निसे जलियाहो या जलसे डूबियाहो सो दिलवानेयोग्यनहीं-इनवचनों में यहबोझ और वाहक एकनमूनाहै सो इसहीके अनुसार बैल किसानआदिऔरोंको भी समुभिलेना जो जो हानिकरें और अत्रोक्त द्रोहवाला न्याय भीसर्वत्र ऊहाकरना जैसाअवसरहो-योगीश्वरवाले २०२ के पहलेअध्याकी अधिकोक्तिपूरीहुई-दूसरेअध्या की अपेक्षामें कात्यायनजी अब कहते हैं(विघ्नयोवाहकोदाप्य प्रस्थानेद्विगुणभूतिम्) अर्थात्-कोई भार वाहक जो प्रस्थान समय विघ्नकरै दूनी भूति उससे उलटी दिलवाई जाय- इसमें वाहक शब्द नमूनामात्र जानो किंतु उसके उपलक्षण करके और भी आयुधीय नाम सिपाही आदि समुभने जो जो विघ्नकरें-इसीलिये नारदने सामान्यभाव दोषमात्र कहा है कुछ किसी काभी नाम नहीं रक्खा-तद्यथा (द्विगुणं भूतिदाप्य प्रस्थानेविघ्नमाचरन्) (परन्तु यह सब नियम उसीदशा तक स्वीकार है कि जहां भारवाहक आदि कोई भृत्य नीरोगहो किंतु रोगन्याधि खड़ीहोजाने में अपराध उनका नहीं जैसा १६८ की अधिकोक्तिमें मन्वादिवचनों से कहचुके सो सब यहां भी संबंधितजानो) स्वामीभी निज रोगीधके भृत्योंको एकाकीकही विदेश में न छोड़ें-तदाहकात्यायन (त्यजेत्पाथिसहाययः श्रांतरोगांतमेववा । प्राप्नुयात्साहसं पूर्वग्रामेऽयहमपालयन्) अर्थात्-जो कोई कहीं मार्गमें सहायक अपने रोगी यद्वाधके को एकला छोड़िदे किन्तु तीन दिनतक वस्तीमें रहकर नहीं पाले तो वह पूर्व साहसदंडपावै योगीश्वरने जो इसी २०३ वाले मूल वाक्यसे भाड़ैतु कोभी वाहक छोड़िदेने में कुछ देना कहा तिसके मध्ये नारदजी अब कहतेहैं-यथा (अनयद्वाटयि त्वात्भांडवान् यानवाहनम् । दाप्योभूतिचतुर्भांगसर्वामर्धपथेत्यजन्) अर्थात्-यदि कोई (भांडवान्) भाड़ैतु स्वामी किसी (यान) गाड़ी आदिको या(वाहन)घोड़ा आदि कोभाड़ेपर ठहराकर नहीं लेताहुआ ठहरेहुये भाड़ेका चौथाई भांग भारवाहको दिलाने योग्यहै या आधीदूर तक लेजाकर छोड़ै तो वह पूरा वेतन दिलवाने योग्य है

नहोतेहुयेनकारखींचकर प्रस्थानमध्ये विघ्नखड़ाकरै ऐसा दुष्टनिस्संदेह उसीभूति से दूना द्रव्य स्वामी को दिलवाने योग्य है कि जितनी उसकी ठहरीहो-क्योंकि उसने अत्यन्त उत्कर्षावाले कामका निरोधकिया-सो-यह दूनी भूतिका प्रतिकार केवल प्रस्थानकेही समय विघ्न करनेपर आरुढ़ नहीं किंतु सर्वत्र ऐसी दशामें संसूचितहै कि जहां जहां तद्वत् कोई और मनुष्यमिलसकना संभव न हो और वह विघ्नकरैक्योंकि अगले वाक्यसे मनुष्य मिलसकने मध्ये जुदा नियम दर्शाते हैं कि २०२ प्रकांत होनेमें सातवांभाग मार्ग में त्यागतेहुये चौथाभाग आधे मार्ग जाचुकनेपर सम्पूर्ण भूति दिलवानेयोग्यहै और इसीप्रकार त्याजकभी-अर्थात्-इसमें (प्रकांत) पद उच्चारण होनेसे दो अर्थ सूचितहोतेहैं एकतौ उसझोड़ेहुये कामयोग्यअन्य मनुष्यकी संप्राप्ति दर्शक अर्थ,दूसरा यह कि प्रकांत नाम चलते समय या चलि चुकनेपर जो विघ्नकरै तिसपर यद्यपिदूनी भूति दिलवानेवाला नियम ऊपर निश्चितहुआ तौभी जो तत्काल अन्यमनुष्य प्राप्त होसकाहो तौ उस ठहरीहुई मजुरीका सातवांभाग उलटा प्रतिकार उस्से लियाजाय,इसीप्रकार कहींमार्गमें जाचुकनेपर जो झोड़िभागै तिसपर यद्यपि दूनी भूति दिलवानेवाला नियम निश्चितहुआहै परतौभी जो तत्काल अन्य मनुष्य प्राप्त होसकनेवाला स्थलहो तौ उस ठहरीहुई मजुरी से चौथाई तुल्य उलटा प्रतिकार उससे लियाजाय, इसीप्रकार जिसने आधीदूरजाकर कामझोड़ाहो तिसपर यद्यपिदूनीभूति दिलवानेवाला प्रतिकार निश्चितहुआहै परतौभी जो तत्काल उसी स्थलमें भूतांतर कोई और मनुष्यभीमिलसकाहो मनुष्यके उपलक्षणसे सर्वत्रइसमें घोड़ा गाड़ीआदि वाहनभी समुझने तौ उस ठहरी हुई मजुरी केहीतुल्य उलटाप्रतिकार उस्से लियाजाय-और जो इनमें किसीस्थलमें भूतांतरकोई और नमिलसका हो तौ सर्वत्रदूनी भूति दिलवानेवाला नियम जैसा पहलेवाक्यसे दर्शाया सोकर्तव्य है-और-इसीप्रकार त्याजकस्वामीभी दिलवानेयोग्यहै अर्थात् जिसने भारवाहआदि भूत्सको या गाड़ी घोड़ाआदि सवारी कोहीमाड़े करिकै चलतेसमय त्यागाहो तौवह ठाहरेहुये घेतनका सप्तांश उसको देकर झोड़िसकाहै-जिसनेकहीं थोरीदूरमार्गमें ले जाकरत्यागाहो तौ उसठहरेहुये भाड़ेसे चौथाईउसको देवै या दिलवायाजाय-जिसने आधेमार्गमें लेजाकरझोड़ाहो ऐसास्वामी उसका ठहिराहुआ घेतन पूरादेवै या दिलवायाजाय जितना मुख्य ठिकानेके पहुँचानेमध्ये ठहिराहो-अर्धमार्गका उपलक्षण इसमें किचिन्मून मार्गतक संसूचित जानो और इस विषयपर उसभारवाहको कुछ अन्यभाड़ैतु मिलसकनेवाला नियम सूचित नहींहै २०३ ॥

० . अथि०-सहस्रोः-ऊपरला नियम नारदभी स्पष्ट कहते हैं-यथा (भांडव्यसनमाग न्नेयदिवाहकदोपतः । दाप्नोयत्तत्रनश्येतुदेवराजकृताहते)अर्थात्-भांड कोई वासन

भाड़े बिना पराईधरतीमें अनिदिचत बसकर अपनी इच्छासे निकलते हुये फूसलकड़ी आदि कैसेहू न लेवें-किन्तु-जो कुछ फूस लकड़ी यद्वा ईंटेंमी लगईहों सो सब भूमि स्वामी कोदेदेवै पर उसदशा में कि जो कुछ पहले निश्चयन करलियाहो किंतुजिसने पहले कोईचीज़ या सब चीज़ें अपनीलेजाना निश्चितकरिके वासकिया हो सो उस निश्चयके अनुसारकरै-भाड़ेआई चीज़ोंके नुक्सान मध्ये नारदजी कुछकहते हैं-यथा (स्तोमवाहीनिभांडानिपूर्णकालान्युपानयेत् । गृहीतुराभवेद्गर्भनष्टचान्यत्रसंभवत्) अर्थात्-भाड़े चलनेवाले पात्र कलशाकराह टोकना आदि जो लेजावेतिनको तद्रूप स्वामीपासउतनेकालमें पहुँचादेवै जितना कहकर लियेहों-फूटिजावै सो लेजानेवाले का होय किंतुउसहीको जुड़वाकर देना परै यद्वा नष्टनाम निपट निकम्मा यदिहोजाय सोभीउसेबनाकरदेना परै परन्तु संभवसे अन्यत्र देनापरै किंतु यहांसंभव नाम पात्रों का संघर्षजो वर्तवै द्वाराडीजै घिसै सो भाड़ैतूको नदेना परै-इसका यहभावार्थहै कि बीजरगड़ के सिवाय जो उनपात्रोंको पटकने आदिसे कुछ तोड़ा फोड़ाहो यद्वा निपट निकम्मा कियाहो सो सब देनापरै (अथवेद्याभाटकनियमाः) यथाहनारदः(शुल्कंगृहीत्वापण्यस्त्रीनेच्छंतीद्विगुणंवहेत् । अनिच्छन्दत्तशुल्कोपिशुल्कहानिमवाप्नुयात्) अर्थात्-पण्यस्त्री वेद्या अपनाशुल्क भाटालेकर उसभाड़ैतू से फिर इच्छानहीं करती हुई दूना शुल्कवापिस करै-परवह भाटी देनेवाला भी यदि इच्छानहीं करै तो निजदिया हुआ शुल्क वापिस नहींपावै-कदाचित्-एकसे जो भाटीलेकर और किहांचलीजाय तिसपर दंडभी संसूचितहै-तथाहि (गृहीत्ववेतनवेद्यालोभादन्यग्रगच्छति । तादमं दापयेद्दयादितरस्यचभाटकम्) अर्थात्-जो वेद्या पहले वेतनलेकर लोभहेतुसे अन्यत्र कहीं जाय तिसपर दंडभी दिलवाया जाय और उसपहले शुल्कदाताकादिया हुआ भाटकभी फिरवाया जाय-यहां केवल भाड़े के प्रसंग से संक्षेप कहा गया किंतु इसका अधिकव्यौरा आगेवदंकर (स्त्रीसंग्रहण) संज्ञक प्रकरणमें २६६ तथा २६७ मुलश्लोकोंकी अधिकोक्तिमें सब देखो (अथतर्वसामान्यभूतानां कर्मवेतनात्मकनियमाः)- सेवा धर्मकेप्रकरणमें जो दासछोड़िशेष आवारभाँति कर्मकरोंकी दर्शाईगई तिनमें शिष्य तथा अंतवासी इन दोका कर्म धर्मा सब तत्रैव वापनहु आथा अवशेष उनमें भूतक और अधिकर्मकृत इन दोका व्यौरा यहाँकहते हैं कि इनकेलिये नतो प्रायः जातिकृत विशेष है न रतिकृत विशेष है कि अमुकजाति अमुकवृत्तिसेही भूतकबने यद्वा अमुकजातिकाही भूतकबने-परंच इनकेलिये भूतिकृत विशेष तथा कर्मकृत विशेष तथा कालकृत विशेष हुआकरता है कि इतनी भूति अमुकामुक दंगसे पावेगा और अमुकामुक इतनाकर्म करनाहोगा या इतनेकालतक उपस्थित रहना होगा यह सबरीति व्यवहर्षतिजी दर्शाते हैं-यथा (योभुंकेपरद्रासीतुसज्ञेयवन्निराभूतः । कर्म

किं जितना उसपर देना ठहराहो-इसमें भी योगीश्वरकेही तुल्य तीर्नोरूप समुभना किंतु अवयव शक्तिके अनुकूल वहीन्याय इसमेंसम्भवहै-कदाचित्-कोई भाड़ेतू स्वा-मी अपना भांड माल कहीं बीचमें भी वेंच देनेके हेतुसे शकटादि यान वा अश्वआदि वाहन जोड़िदेय तिसका नियम दृढमनु कहते हैं-यथा (पथिविक्रीयतद्वाण्डवणिग्भू-त्यंत्यजेद्यदि । अथतस्यापिदेयस्याद्भृतेरद्वैलभेतसः) अर्थात्-जो कोई वणिक् व्या-पारी कहीं मार्गमें निज मालवेंचिकर पहुँचानेवाले भृत्यको जब त्यागै तभी उतनी दूरतक जो भाड़ा उसका लेखे जोखे से निकलताहो सोभी देवे और उस मुख्य ठि-कानेतक पहुँचाने मध्ये जो कुछ भृति ठहिराहो तिसका आधा फिरताभी वह पूरा पावे-परन्तु-जहां भांड माल कहीं मार्ग में चौरादि करके हराजाय या राजादि करके रोजाजाय तिसका नियम और है-तदाहकात्यायनः (यदाचपथितद्वाण्डमारुद्धयेत द्विषेतया । यावानध्वागतस्तेन प्राप्नुयात्तावतो धनम्) अर्थात्-जब उस भांडकामाल कहीं रोजाजाय या हरलियाजाय तब जितने मार्गतक वह गयाहो उतना भाड़ा पावे किंतु अधिक नहीं (अथगृहपात्रयानादीनामवर्तेनेपितद्वाटकवैषं) जब कोई भाड़ा ठहराकर उसको कार्य में न लावै तो भी भाड़ा देय है-तदाहहहमनुः (योभाटयि त्वाशकटं नीत्वावान्यत्रगच्छति । भाटंनदद्याद्वाप्यःस्या दनूढस्यापिभाटकम्) अर्थात्-जो कोई गाड़ी आदिको भाड़े ठहराकर यद्वा साथ लेकर कहींजाताहै उसगाड़ी को बर्तावे में वह लावै या न लावै पर यदि भाड़ा नहीं देवै तो बर्तावे में न लाने के भी दिवसांका भाड़ा उस्से दिलवायाजाय कोई भाड़े की चीज जबतक स्वामीको न सौंपी जाय उसकाभाड़ा देनाहोगा-यथाहकात्यायनः (हस्त्यश्वगोखरोप्रादीनगृही त्वाभाटकेनयः । नार्पयेत्कृतकृत्यःसंस्तावद्वाप्यःसभाटकम् ॥ गृहवार्यापणादीनिगृही त्वाभाटकेनयः । स्वामिनेनार्पयेद्यावत्तावद्वाप्यःसभाटकम्) अर्थात्-हाथी घोड़ा बैल गर्दभ ऊँट आदि वाहन भाड़े लेकर अपना काम निपटे पीछेभी जो स्वामीको न सौंपे तावत्काल काभी भाटक वह दिलवाने योग्यहै-जो कोई घर स्थान जलके पात्र और दूकान आदि चीजें भाड़े लेकर जबतक स्वामीको न सौंपितवतक भाटक वह दिल-वाने योग्यहै (अथपरभूमिवात्सभाटकनियमाः) तदाहनारदः (परभूमौगृहंकृत्वास्तोमं दत्वावसेत्तुयः । सतद्गृहंत्वा निर्गच्छेत्तृणकाष्ठेष्टकादिकम्) अर्थात्-जो पराई धरतीमें स्वकीय लागतसे घर करके कुछ (स्तोम) किंतु भाड़ा देकर वसे सो जब निकसे तब उस फूस लकड़ी ईंट आदि लगाई हुई चीजोंको लैजाय कोई रोकन हारा नहीं-पर जो भाड़े बिना बनाकर वसे तिसका नियम और है-तदप्याहनारदः (स्तोमाद्विनाव सित्वातुपरभूमावनिश्चितः । निर्गच्छंस्तृणकाष्ठानिगृह्णीयात्कथंचनः ॥ यान्येवतृण काष्ठानित्विष्टकाविनिवेशिताः । विनिर्गच्छंस्तुतत्सर्वभूमिस्वामिनिवेदयेत्.) अर्थात्-

भाड़े विना पराई धरतीमें अनिदिचत वसकर अपनी इच्छासे निकलते हुये फूसलकडी आदि कैसे हू न लेवै-किन्तु-जो कुछ फूसलकडी यद्वा इँटैभी लगाईहों सो सब भूमि स्वामी को देदवै परं उसदशा में कि जो कुछ पहले निश्चयन कर लिया हो किंतु जिसने पहले कोई चीज या सब चीजें अपनी लेजाना निश्चित करके वास किया हो सो उस निश्चयके अनुसार करै-भाड़े आदि चीजोंके नुक्सान मध्ये नारदजी कुछ कहते हैं-यथा (स्तोमवाहीनिभांडानिपूर्णकालान्युपानयेत् । गृहीतुराभवेद्गन्तं नष्टं चान्यत्र संश्रवात्) अर्थात्-भाड़े चलनेवाले पात्र कलशाकराह टोकना आदि जो लेजावेतिनको तद्रूप स्वामी पास उतनेकालमें पहुँचादेवै जितना कहकर लियेहों-फूटिजावे सो लेजानेवाले का होय किंतु उसहीको जुडवाकर देना परै यद्वा नष्टनाम निपट निकम्मा यदि होजाय सो भी उसे बनाकर देना परै परन्तु संश्रवसे अन्यत्र देना परै किंतु यहां संश्रव नाम पात्रों का संघर्ष जो वर्तावे द्वाराही जै घिसै सो भाड़ैतूको न देना परै-इसका यह भावार्थ है कि बीजरगाड़ के सिवाय जो उन पात्रोंको पटकने आदिसे कुछ तोड़ा फोड़ा हो यद्वा निपट निकम्मा किया हो सो सब देना परै (अथवेश्याभाटकनियमा) यथाहनारदः (शुल्कं गृहीत्वा पण्यस्त्रीनेच्छंती द्विगुणं वहेत् । अनिच्छन् दत्तशुल्कोपिशुल्कहानिमवाप्नुयात्) अर्थात्-पण्यस्त्री वेश्या अपना शुल्क भाटालेकर उस भाड़ैतू से फिर इच्छानहीं करती हुई दूना । शुल्क वापिस करै-परवह भाटी देनेवाला भी यदि इच्छानहीं करै तो निज दिया हुआ शुल्क वापिस नही पावै-कदाचित्-एकसे जो भाटीलेकर और किहां चलीजाय तिसपर दंडभी संसूचित है-तथा हि (गृहीत्वैतन्नेवेश्यालोभादन्यत्र गच्छति । तादृमं दापयेद्दयादितरस्य च भाटकम्) । अर्थात्-जो वेश्या पहले वैतनलेकर लोभहेतुसे अन्यत्र कहीं जाय तिसपर दंडभी दिलवाया जाय और उसपहले शुल्कदाता का दिया हुआ भाटकभी फिरवाया जाय-यहां केवल भाड़े के प्रसंग से संक्षेप कहा गया किंतु इसका अधिकव्यौरा आगे वदकर (स्त्रीसंग्रहण) संज्ञक प्रकरणमें २६६ तथा २६७ मूलश्लोकोंकी अधिकोक्तिमें सब देखो (अपतर्जिताभ्यां भृतानां कर्मवैतनान्न कनियमा-)- सेवा धर्मके प्रकरणमें जो दासद्वौडि शेष चार भौति कर्मकरों की दर्शाई गईं तिनमें शिष्य तथा अंतैवासी इन दोका कर्म धर्म सब तत्रैव वर्णानु आथा अवशेष उनमें भूतक और अधिकमें कृत् इन दोका व्यौरा यहाँ कहते हैं कि इनके लिये न तो प्रायः जातिकृत विशेष है न उत्तिकृत विशेष है कि अमुक जाति अमुक उत्तिसे ही भूतक वनै यद्वा अमुक जाति का ही भूतक वनै-परंच इनके लिये भूतिकृत विशेष तथा कर्मकृत विशेष तथा कालकृत विशेष हुआकरता है कि इतनी भूति अमुकामुक्त ढंगसे पावेगा और अमुकामुक्त इतना कर्म करना होगा या इतनेकाल तक उपस्थित रहना होगा-यह सब रीति बहुरूपतिजी दर्शाते हैं-यथा (यो भुंक्ते परद्रोमी तस्य ज्ञेयं वनिताभूतः । कर्म

तत्स्वामिनः कुर्याच्चथाऽन्योऽर्थभूतो नरः ॥ बहुधार्थकृतः प्रोक्तस्तथा भागभूतोऽपरः ।
हीनमध्योत्तमत्वं च सर्वेषां भेदो दितम् ॥ दिनमासाद्वर्षमासत्रिमासाच्च भूतस्तथा ।
कर्मकुर्यात्प्रतिज्ञातं लभते परिभाषितम् ॥ द्विप्रकारो भागभूतः कृपिगोवीजिनां स्मृतः ।
जातसंस्थात्तथाक्षीरात्सलभेन संशयः ॥ आयुधीतुतमः प्रोक्तो मध्यमस्तुकृपावलः ।
भारवाहोऽधमः प्रोक्तस्तथा च गृहकर्मकृतः) अर्थात्-जो पराई दासीको भोग और
उस दासीके स्वामीका काम अपनी भृतिके पलटकर ताहो सो वनिता भूतसंज्ञक चाकर
उसीसमान जानो जैसे और चाकर अर्थभूत अर्थात् द्रव्यलेकर काम करते हैं-आश-
यइसका यह कि ऐसा चाकर जो तनस्वाहमध्यानालिश करे यद्वा स्वामी उसपर दासीके
भोगमध्ये कुछ अपराध लगावै यद्वा काम करनेमें तकरार हो तब यह न्याय राजानिर्णय
करै जो कुछ कहा (अर्थभूत) चाकर जो कुछ अर्थलेकर काम करै तिसका अर्थकृत विशेष
बहुधा भौतिका विख्यात है कुछ एकसा हीन ही क्योंकि भृतिका द्रव्य किसीको थोड़ा किसी
को घना किसीको मध्यम संस्थासे और किसीको कुछ अन्य प्रकारसे अनेक धारी तो
करके मिलता है सो ये ही बातें उनके अर्थकृत विशेष मध्ये गिनती हैं-तद्वत् और दूसरे
(भागभूत) भी चाकर होते हैं जो किसी पैदावारीमें से निश्चित भाग पाया करते हैं और चाहे
भागभूत या अर्थभूत हों उनमें उत्तम मध्यम हीन भूतक सब तरह सबमें होते हैं भूतिमि-
लनेके नियम उनमें किसीका तो प्रतिदिन रोजीना वेतन-किसीका पखवारा या मासिक
या तिमाही या छमाही जहां जैसी भाषा ठहरी हो और तथा कहिये तेसे ही (च) शब्दके
भावार्थसे बसोई तक भी होती है-जो अपना प्रतिज्ञात कर्म किये जावे सो परिभाषित
भूति को पाता है अर्थात् इतने काल तकमें इतना अमुक काम किया करोंगा इस भाँति
की प्रतिज्ञासे स्वीकार किये कामको निर्विघ्न किये जावे वही नौकर उस परिभाषित भूति
को पाता है कि जैसी भाषा ठहरी हो-भागभूत जो नौकर कह गये वे दो भाँतिके कहाते
किन्तु एक खेतीवाले तद्वत् एक गोबीजीलोंमें जो गौयें बहुत पालिकर उन गौओं
के ही बच्चा दूध आदिसे व्यापार अपना रखते हैं-यह दोनों उसी पैदाहुये अन्न भूसा
आदि खेतीके फलमेंसे और बछरा दूध आदि गौओंके फलमें से परिभाषित भाग पाते
हैं कि जितना उनको ठहरा हो इसमें संशय नहीं-बहुधा भौतिके भूतकों में कदाचित्
उत्तमता मध्यमता की अपेक्षासे कुछ तर्क वितर्क भगड़ा होय तिसका निर्णय कहते
हैं कि-उत्तम नौकर सिर्फ (आयुषी) लोग जो शस्त्रादि बन्धन कर्मकी भूति पावे सो
विख्यात है फिर चाहे काम कोईसा वह करे-और मध्यम नौकर वह कि जो (रुपीवल)
किन्तु खेती आदि पैदा करनेकी भूति पावे काम चाहे तैसा करे-अधम किन्तु हीन
भूतक वह कहलाता जो कुछ भारवाही वाला काम करनेकी भूति पावे चाहे शस्त्र
भी फिर बाँधे तो भी आयुषीयमें वह गिनती नहीं-तैसे ही जो घरके कामबंध करनेकी

नौकरहो तिसको जानो-इन्हीं तीनचार भेदोंके उपलक्षणमें सब सामान्य नौकरमात्र समुभेजाते हैं दृष्टांत जैसे एक आयुधीकी उत्तमता प्रकट करनेसे धनाध्यक्ष कलमा कर्षक आदिभी सब समुभेजाते हैं १ कृषीवलकी मध्यमता प्रकट करने से भांडारी आदि औरभी अन्नादि द्रव्यों के अधिकारी आदि समुभेजाते हैं २ भारवाह किन्तु मुट्ठिहा बोभैतकी हीनता प्रकट करनेसे उसभौतिके अनेक मेहनती मजदूर घरामी गाड़ीवान् कूपखनक आदिसभी समुभेजाते हैं और इन्हींमेंसे चौथाभेद गृहकर्मकृत के उपलक्षणमें मशालची फराश खिदमतगार आदिसभी समुभेजाते हैं ३-यह उत्तमता मध्यमता जैसी कहीगई सो कुछ थोड़ीघनी भृतिके ऊपरनहीं किन्तु केवलकर्मकेही आश्रयभूत जानो (दृष्टांत) जैसे भारवाह एकदिनमें एकरूप्यतक पासक्ताहो वही रूप्य एक आयुधी आठदिन में पावे तौभी भारवाह उसके सम्मुखहीन है इत्यादि और सब को जानो-परन्तु-इन्हीं तीनों भेदके प्रत्येक भेदमें फिर तीनतीन भेद उनके आपसमें भी होते हैं और वेतीनों निःसंदेह उत्तम मध्यम कनिष्ठ उनकी न्यूननाधिक भृति के अनुकूल मानेजाते हैं और न्यूननाधिक भृतिका मिलना उनकी शक्ति भक्तियोंके अनु-रूप सदाहीता है-तदाह्नारदः (भृतकस्त्रिविधो ज्ञेय उत्तमो मध्यमोऽधमः । शक्तिभक्त्या नुरूपा स्यादेषां कर्माश्रया भृतिः) अर्थात् भृतक प्रत्येक निज निज भेदोंमें परस्पर तीन भौतिकासमुभेजाते किन्तु उत्तम मध्यम हीन-इनकी भृति उस मुख्यकर्मकेही आश्रय भूत शक्तिनाम समर्थ जैसा कुछ उत्तमता या मध्यमतासे उसकामको करसक्ताहो और भक्तिनाम सेवा आराधन तत्परता अभियुक्ति रचना परत्वं किन्तु निरंतर मनो-वृत्तिको समर्पण करिके उसमें लगारहना वही भक्तिका स्वरूपहै सो जिसमें जैसी घनी थोड़ी भक्तिहो तैसी उसकी भक्ति शक्ति दोनों के अनुसार मासिक आदि भृति भी कल्पित करीजाय-परंच मुख्य कर्मकेही आश्रयभूत कल्पित करीजाय इसका यह दृष्टान्तहै कि एककाम इतना उत्कृष्ट जिसमें परमशक्ति भक्तिसे संयुक्त भृतक पाँच रूप्य रोजीना तक पासक्ताहै और एकमध्यमकाम जिसमें परमशक्ति भक्तिबाला एकरूप्यरोजीनासे अधिक नहीं पासक्ताहै और भीतर इसके अनेक भौति निज निज शक्ति भक्तिके अनुसार कल्पित होंगी एक निकृष्टकाम जिसमें परमशक्ति भक्तिसँ संयुक्त होने परभी १) चारकलासे उपरान्त कोई रोजीना नहीं पासक्ता आगे जैसी जिसकी शक्ति भक्ति मंदहोगी तैसी न्यून भृतिके योग्य-ये निर्णय ऐसे अवसर काम आते हैं कि जहाँ कोई कुछ न्यूननाधिक तनस्वाहमध्ये भगड़ा रोपे-यह सब सामान्य भृतकोंके वृत्तान्त पूरेहुये-अब अधिककर्मकृतकारूप नारद कहते हैं-यथा (अर्थेऽप्यधिक तापः स्यात्कुटुंबस्य तथोपरि १) सोऽधिककर्मकृतो ज्ञेयः सच कोटुं विकः स्मृतः) अर्थात् जो कोई श्रेष्ठ भृतक अपने स्वामीकरके (पणों) पर अध्यक्ष बनायाजाय सो (अधिककर्मकृत)

कहलाताहै तथैव जो (कुटुम्ब) पराध्यक्ष बनायाजाय सोभी एकदूसरीभौतिका अधिकर्मकृत् कौटुम्बिक नामकहाताहै-अर्थोपर इसकथनसे जो अर्थ अनेकभौतिके सब लोक प्रसिद्धहैं कि सोना चाँदी आदि खानि या टकसाल या व्यापार ग्रामक्षेत्रआदि जोकुछअर्थ प्रयोजन सिद्धकरनाहो तिसपर अन्यभृतकोंकी अपेक्षा जो विश्वासपात्र होनेसे या कर्मशक्तिमान् अधिक होनेसे अधिष्ठातारूप नियुक्त कियाजाय सो अधि-कर्मकृत् कहलावै और याहीभौति(कुटुम्ब)पर अर्थात् सिर्फ पोष्यवर्ग सिपाही आदि अनेक भृतकोंपर अध्यक्ष बनायाजाय सोकौटुम्बिक जमादार आदि संज्ञासे विख्यात होताहैदूसराअर्थ यहभीहै कि जहाँ किसी कुटुम्बीके कुटुम्बपर नियन्ता उसकारक्षण पालन आदिकरनेकेहेतुसेद्रव्यादि व्ययकारीनियत कियाजायतहाँभी कौटुम्बिक अधि-कर्मकृत् कहलावै (अत्रस्वामिदोषस्वरूपम्) यथाहवहस्पतिः (प्रभुणाविनियुक्तः सन्भृतको विदधाति यः । तदर्थं मशुभङ्गमस्वामी तत्रापराध्नुयात् ॥ कृते कर्मणि यः स्वामी न दद्याद्वे तनं भृते । राज्ञा दापयितव्यः स्याद्देत नश्चानुरूपतः) अर्थात्-जोकोई भृतक अपनेप्रभुकी आज्ञासे विनियुक्त समुद्यतहोते उसके अर्थ जोकुछ खाँटाकर्मकरै तिसमे स्वामीपर अपराधरक्खाजाय जोकोईस्वामी आज्ञाके अनुसार कामकरने परभी भृतको वेतन नहीदेवे तौ यहवेतन राजाको दिलवानाहोय परउसकर्मकेही तुल्य उसकीशक्तिभक्ति के अनुरूपसे दिलवायाजाय जैसा ऊपर वर्णनहुया २०२ । २०३ ॥

- इति वेतनादानप्रकरणम् -

१-वेतन अनपाकर्म नामका यह प्रकरण एकइसी ७४ चौहत्तरि संख्याके परिच्छेद से समाप्तहुया ॥

२-अथ द्यूतसमाह्वयव्यवहारपदविवेको नामपंचसप्ततितम परिच्छेद ७५ ॥

३-इस पंचहत्तरि संख्याके परिच्छेद में द्यूत और समाह्वय इनदो नामोंवाले द्यूत कर्मोंका प्रकार जानाजायगा और वहीजुआरी धूर्त लोगोंका स्वाभाविकधर्महै ॥

४-द्यूत समाह्वयकाजो प्रकरणयहाँ तिरूपितहोगा तिसकोदेखि सुनिकरकोई यह न समुझैकितुयहभी एकधर्महोगा-क्योंकि जिसकी मर्यादे शास्त्रगम्यहै तिसिकामके आचरणोंकीभी आज्ञाहोगी सो निर्मूलहै (दृष्टम्) जैसे वेइयागामी पुरुषोंकी अपेक्षा लेकर वेइयामाटक दानादानकेभी नियम कल्पितहुये तौ उसबातसे यहआग्रह नहीखड़ाहो सक्ताहै कि वेइयागमन करनेकीभी आज्ञाहै-कदाचित् कोईकितव सहायक इसमेऐसी तर्क उपस्थितकरे कि वेइयामाटक नियमोंके अतिदेशकरके सिर्फजुआरी लोगोंकोही आज्ञाहोगी सो यहतर्कभी निर्मूलहै क्योंकि द्यूतकारी लोग निःसंदेह चोर प्रसिद्ध हैं दंडवांताका सिद्धांत पीछे वर्णन होगा और उसद्यूतकी मर्यादा का निरूपण होना इसी अपेक्षासे कि जब तक अध्यारोप न होय तबतक अपवादकाभी रूप सिद्ध नहीं

होसक्ता इस्से अध्यारोपकरना आवश्यक ठहरा-व्युत १ समाह्वय २ दोनोंकास्वरूप नारदने दर्शायाहै-यथा(अक्षवन्धशलाकायैर्देवनजिह्वाकारितम् । पणक्कीडावयोभिश्च पदं द्यूतसमाह्वयम्) अर्थात् (वन्ध)नामपाशे (वन्ध)नाम चमड़ेकी पट्टियां (शलाका)जो हाथीदांत आदिसे बनीहुई लंबी चौकोर खेलनेकी होतीहैं आदि शब्दके आशयसे और भी अनेक भांतिसे दृष्टांत जैसे चौपरि आदि जिसमें हाथी घोड़ा आदि भी कल्पितहोतेहैं इत्यादि चिह्नोंसे पणवदिकर (जिह्वा) कुटिल मंदलोगोंका करायाहुआ खेलजाति हारिकीअपेक्षा से यह द्यूतकर्म कहाताहै-और जो साक्षात्कार प्राणियोंसे अर्थात् मुरगा मेढ़ा बुलबुल घोड़ा आदि या कुश्तीबाज पटेबाज आदि मनुष्यों से-हीपण वदिकर क्रीड़ाहोती है सो समाह्वय नामकहाताहै-इनमें जो कुछ विवादखड़ा होय तो इसनामका विवादपद कहलावै-तथाचमनुः (अप्राणिभिर्याक्रियतेतल्लोके द्यूतमुच्यते । प्राणिभिः क्रियमाणस्तु सविज्ञेयः समाह्वयः) ऐसाद्यूतकर्म करनेवाला अधिष्ठाता जो कुछ अपनाहक लेतादेता हो तिसको योगीश्वरप्रकट करतेहैं ॥

ग्लहेशतिकवृद्धेस्तुतमिकपंचकंशतम् । गृह्णियाद्भूर्तकितवादित्रादशकंशतम् २०४ ॥

सप्तम्यकृपास्तितोदद्याद्राज्ञोभाग्ययारुतम् । जितमुद्याहयेज्जेप्रेदद्यात्सत्यं वचः क्षमी २०५ ॥

ऐ०-(भूर्तकितव) खिलाड़ी से (ग्लह) नाम एकदाव चाहै जितना लगाहो तिसमें शतिक वृद्धिवालेसे अर्थात् जिसकी जीति पूरेएक सौकी या इससे अधिक चाहै तितनीहो तिससे पांचरुपया सैकराके हिसाबसे वह (तमिक)अखाड़ेवाला अपना हक लेवै किन्तु जीतेहुये धनमेंसे प्रत्येक दावपीछे हक बीसवां अंशलेताहै (भौर) इतरसे कि जिसकी जीति सौसे नीचीहो दशवांभाग लेय इससे अधिकनही २०४ वह अखाड़े वाला जो राजाकरके अच्छीभांति रक्षा कियागयाहो तो उस अपने लाभमें से राजकोभी भागदेवै जो कुछदेना ठहराहो और यहभी उसकाकाम है कि जीताहुआ द्रव्य जीतनेवाले को हारनेवालेसे निकालकर दिलवावै और आप क्षमायुक्त होकर खिलाड़ियोंके विश्वास निमित्त उनको सत्य वचनदेवै किन्तु जैसा पहलेकहै तैसाही आचरणकरै दगावाजी उनके साथ न करै २०५ ॥

प्रधि०-नारदकथनं (सभिकः कारयेत् द्यूतं देयं दद्याच्च तत्कृतम् । दशकंतु शतं वृद्धेस्ततः स्याद द्यूतकारिता ॥ अथवाकितचोराज्ञेदच्चांलामंयथोदितम् । प्रकाशं देचनकुर्यादितं दोषो न विद्यते) अर्थात्-सभिक अखाड़ेवाला जो द्यूत कर्मकरावै तो वह उसके निमित्त कियाहुआ राजकरभी देवे तथा खिलाड़ी लोगोंके लाभमें से आपदशांशलेवै-इसमें जो सामान्यभाव नारदने सर्वत्र दशवांभाग लेनाकहा सो प्रत्येक दावपीछे नहीं समुझना किंतु सबसे पीछे हारिजातिका निपटारा होचुकनेपर यह लेना कहा-योगीश्वरने दो भेदकियेथे सो प्रत्येक दावपीछे इस्से यह वह दोनोंही तुल्यात्मक जानो-

अथवा विना अखाड़ेवाजके खिलाड़ीलोग अपने आप जो कुछ देना ठहिरावें सो निज लाभमेंसे राजाको देकर प्रत्यक्ष होकरखेलें तौ कुछ दोपनहीं-यहस्पतिस्तु(सभि-कोग्राहकस्तत्रदद्याज्जेनृपायवा) अर्थात्-उस अखाड़े बन्धखेलमें सभिकजोहैं सोई सबसे ग्राहकहैं अर्थात् वही हारेहुयोंसे लेकर जीतिवालेको देदेवैं तथा राजाको भा-गभी वह अपने लाभमें से देवैं-जोकि द्यूत समापतिको अन्य खिलाड़ियोंसे दशांश या दीसवांभाग लेनाकहा तिसके पलटेजीतिवाले का धनदिलवाना उसपर यहांतक आवश्यकहै कि अपने पाससे भी देय-तथाचकात्यायनः (नेतुर्देयात्स्वकंद्रव्यंजितं ग्राह्यं त्रिपक्षिकम् । सद्योवाकित्वेनैवसभिकात्तुनसंशयः) अर्थात्-जो कदाचित् हारेहुये के पास कुछतत्काल देनेयोग्य नहो तौ जीतनेवालेको वह सभिक अपना द्रव्य उस के पलटे देकर हारेहुयेसे तीनपक्षतक भी लेतारहैं यद्वा उसीसमय लेवैपर उसजीते हुये खिलाड़ीका दावा उसीसभिकपर आरूढ़है जो ना लखाताहो इसमें संशयनहीं-कदाचित् सभिक उससे दिलवाने में असमर्थ हो तब राजाको दिलवाना योग्यहै यह याज्ञवल्क्यजी दर्शाते हैं २०४ । २०५ ॥

प्रातेनृपतिनाभागेप्रसिद्धेभूतमंडले । जितंससभिकेस्यानेदापयेदन्यथानतु २०६ ॥

२- द्रव्यरोव्यवहारयोगोसाक्षिणश्चतएवहि । राज्ञास्तचिह्ननिर्वास्याः कूटाक्षोपधिदेविनः २०७ ॥

॥ ऐ०-भूतमंडल द्यूतकर्मका अखाड़ा जो प्रसिद्धहो किंतु छिपानहो और नृपतिने भी राजभाग जिस्संपाया हो ऐसे सभिकयुक्त स्थानमें जो किसीने कुछजीता हो तो यह जीतिराजा दिलवावै परअन्यथानहीं अर्थात् जहाँ छिपेहुये अखाड़ेमें या सभि-कहीन अखाड़ेमें या जिसने राजभाग नहींदियाहो ऐसे किसीमंडलमें जो जीति हुई हो तौ यहराजा नहीं दिलावै २०६ जहाँराजा दिलवानेका उद्योगबाँधे और यह निश्चित न होसकै कि इसकी जीतिभूठी अथवासच्चीहैं तब उनके व्यवहार निर्णय करनेको वेहीलोग सभासद निर्णैता नियतकरै जो उस भूतमंडलके सभापति या खि-लाड़ीहों किंतु इसकेलिये,वैसानियम नहीं समुझना जैसा महत्प्रयोजनों के निमित्त वर्णनहुआथा कि (श्रुताध्ययनसंपन्ना धर्मज्ञाःसत्यवादिन इत्यादि)और वेही लोग साक्षी नियतकरै जो उसमंडलमें खिलाड़ीहों अर्थात् यहाँ वह प्रतिपेध योग्य नहींहैं जो महत्प्रयोजनोंकी गवाहीमध्ये लिखाथा कि (स्त्री बालक वृद्धा जुआरी आदिनहीं) और वैसे लोग राजाको अँकबाद कर निकासि देने योग्यहैं जो झलके,फाँसे आदि कूट-प्रकार या कुछ टोना जादू आदि बुद्धि विनाशक हेतु उपाधिसे झल खेल करतेहों २०७ ॥

अथि-राजाकी आज्ञा विना द्यूतकर्मका प्रतिपेध नारद कहतेहैं-यथा(अनिर्दिष्टं तुयोरज्ञाद्यूतकुर्वेतिमानवः । नसतंप्राप्नुयात्कामंविनयचैवसोर्हति) अर्थात्-जो कोई

राजाकी आज्ञाविना द्यूतकर्म करता है सो अपने मुख्यकामको संसिद्ध न करने पावे और वंह राजदंडकेभी योग्यहैं २०६ विष्णुभी इस निर्णयमध्ये उन्हींलोगोंका साक्षित्व प्रकट करते हैं-यथा(कितवेष्पेवतिष्ठेरन्कितवाः संशयं प्रति । यएवतत्रद्रष्टारस्तए-वैषान्तुसाक्षिणः) कदाचित् साक्षियोंमें परस्पर विरोधहो तिसकेलिखे यहस्पति कहते हैं-यथा(उभयोरपिसंदिग्धौकितवाः स्युः परीक्षकाः । यदाविद्वेपिणस्तुतदाराजाविचारयेत्) अर्थात्-जहाँ दोनोंकी हारिजीतिमें संदेह खड़ाहोय तहाँ जो उपरालू कितव देखनेवालेहों वेहीउनको भाँपेंपर जो वे उपरालू भाँपकरनेवाले कुछ विद्वेपी होकरसत्य न बोलें तत्पश्चात् राजा आप निर्णयकरें जैसीरीतिसे होसक्ता हो-कदाचित् ऐसा झगड़ा खड़ाहोय कि दावबदा अथवा नहीं बदा तिसके मध्ये नारद कहते हैं-यथा-(परिहासकृतं यच्च यच्चाप्यविदितं नृपे । तत्रापि नाभ्यात्काममथवानुमतंतयोः) अर्थात्-किसीने जो हासी ठट्ठाकीरीतिसे कुछ दावबोले दियाहो या राजापर जो अविदित रहै ऐसादाव झूठाहै इसदावका जीतनेवाला पानेका अधिकारी नहीं परवहवात द्वितीयहै जो दोनोंके परस्पर अनुमति सहितसच्चा मानि लियाजाय परिहास कृतदाव का यहरूप है कि बहुधालोग मनबहिलानेके निमित्त चौपरि गंजीफा आदि खेला करतेहैं और उसमें केवल मुहकी हारिजीति मानीजाती है कि दो या तीन आदि बाजी उसपर अमुक पुरुष जीता किंतु देनेलेनेका व्यवहार उसमेंनहींहै इस खेलमें कदाचित् कोई हास्यरीतिसे कहिउठे कि अबकीबाजी जो न जीतों तौ यहमाला तुमसे हारिजाउँ ऐसा कहनेपर कदाचित् बाजीहारिगया या जीता जिस्से प्रतिपक्षा पर उसमालाके समान द्रव्यदेना सिद्धहोताहो तौ इसभाँतिके परिहासगलहका कोई दावानहीं करसक्ता क्योंकि वाग्विनोदका यहदंगहै-परिहासकृतका एक औरभी उपलक्षणहै कि जहाँसच्चा द्यूतकर्महोताहो तहाँ देखनेवालेभी परस्पर खड़ेहुये सच्चीरीति से उपद्यूत खेलाकरते हैं अर्थात् मुख्य खेलनेवालोंकी हारिजीतिके अनुसार वे भी अपनी हारिजीति कल्पित करिलेतेहैं और बदाहुआ दावजैसे वे लोग देतेलेते तैसे वेभी अपने आपसमें सबदेतेलेतेहैं परइनमें विरलेमोर्ख्यभावसे कदाचित् अनपेक्षित हासीकीरीतिसे कुछ दावमुहसे कहिडारें तौ यहदाव हास्यकृत कहिलावे किंतुदावों इसका सिद्धनहीं होसक्ता-अथवा दोनोंका अनुमत पहलेपकाहुआहोकि तुम हमदोनों मिलकर उपद्यूत यहाँ खेलें तौ यहवात दूसरीहै अर्थात्सच्ची समुभीजाय और यही इसमें हास्यकृतकी पहिचानिहै कि पहले अनुमत पका कियेविना जो उच्चारण किया हो सो परिहासमात्र जानो कूटद्यूत करनेवालोंको निकासि देना दंडनारदभी दर्शाते हैं-यथा (कूटाक्षदेविनः पापान् राजारूपाद्विवासयेत् । कंठेऽक्षमालामासज्य सद्योपाधि न यः स्मृतः) अर्थात्-बलके पाशआदिसे (देविनः) किंतु खेलनेवालोंको राजाराज्यसे

निकासि दे ऐसे चिह्नोंसे अंकवाइकर कि उन्हीं पाँशोंकीमाला उनकेकंठमें सजाई जाय-विष्णु इसीदंडमें विशेषता प्रकट करते हैं-यथा(द्युतकूटाश्रदेविनांकरच्छेदः उप-धिदेविनांनासाच्छेदः) २०७ ॥

द्युतमेकमुखकार्यतस्करज्ञानकारणात् । एषएवविधिर्ज्ञेयः प्राणियुतसमाहये २०८ ॥

षे०-कदाचित् राजा द्युतकर्म किसी परमहेतुसे करावेतोभी चोरांके परिज्ञान हेतु करके एकमुख अर्थात् मुखरूप कोई एक प्रधान बने जिसका बल्कि राजाके अध्यक्ष भी अधिष्ठित कियेजायें ऐसे ढंगसे करावे क्योंकि प्रायः कितव जुआरी लोगचोरी का धनलाकर द्युतकरते हैं उसअवसर में उनचोरों का भी भेदजाना जासक्ता है जो कोई उनमेंहैं-यहीविधि जो कुछ ऊपरकहागई सो सर्वथा प्राणियुतमेंभी जानोजिसे समाह्वय नाम कहते हैं २०८ ॥

षधि०-समाह्वय नामक प्राणियुत मध्ये इतनी और विशेषता है कि उनप्राणियों के पलटनेउनके स्वामी हारिजीति के अधिकारी होते हैं-तदादृष्टहस्पातिः(दंडयुद्धेनयः कश्चिद्वसादमवाप्नुयात् । तत्स्थामिनापणोदेयोयस्त्वन्नपरिकल्पितः) अर्थात्-दंडयुद्ध जैसे दो मेढ़ा या दो मुरगे किन्हीं दो पुरुषोंने लड़ाये यद्वाघोड़ा हाथीही घुड़दौरे की रीतिसे दौड़ाये या रथगाड़ी आदि तोउन दोमेंसे जो कोईएकहारे तिसके पालयिता स्वामीको पणदेनाहोय जो इस दंडयुद्धकी पराजय में परिभाषित हुआ हो (मया-स्पनिपेयप्रतंगः)-तत्रदृष्टहस्पातिः (द्युतंनिपिदंमनुनासत्पशोचधनापहम् । अभ्यनुज्ञातमन्यैस्तुराजभागसमान्वितम्)।सभिकार्धिष्ठितकार्यतस्करज्ञानहेतुना) अर्थात्-यहांदृष्टहस्पातिजी यह कहते हैं कि द्युतकर्म मनुनेप्रतिपिद्ध कियाहै और औरों ने अनुज्ञादांशित करीहै कि उसमें राजभागभी ठहरायाजाय इससे-तात्पर्य केवल इतना है कि तस्कर लोगोंका परिज्ञान होने आदि किसी निमित्तसे, कदाचित् उसकाकरनाही आवश्यक समझाजायतोभी सभिक विनानहोनेदे-मनुस्तुनिर्गकल्पप्रतिपेधाति-यथा(द्युतसमाह्वयचैवराजाराप्रान्निवारयेत् । राज्यान्तकरणवेतोह्योदोपोष्टविधीक्षिताम्)।प्रकाशमेतत्ता-स्कथ्यैयद्देवनसमाह्वयो । तयोर्नित्यंप्रतीघातेनपतिर्यत्त्वान्नभवेत्)।द्युतसमाह्वयचैवयः कुर्यात्कारयेतवा । तान्सर्वान्धातयेद्राजाशूद्राश्चद्विजलिङ्गिनः॥ कितवान्कुशीलवान्कूरान्पाखंडस्थांश्चमानवान् ॥ विकर्मस्थाञ्छांडिकांश्चक्षिप्रंनिर्वासयेत्पुरात् ॥ एतेराष्ट्रेव तैमानाराज्ञःप्रच्छन्नतस्कराः । विकर्मकिययानित्यंवाधैतभद्रिकाःप्रजाः॥ द्युतमेतत्पराकल्पेदष्टैरेकरमहत् ॥ तस्माद्युतंनसेवेतहास्यार्थमपिबुद्धिमान्॥ प्रच्छन्नेवाप्रकाशेवात् त्रिपेवेतयोनः, । तस्यर्द्धविकल्पःस्यायथेष्टंनृपतेस्तथा) अर्थात्-द्युतसमाह्वयदोनोंका ही राजाअपने राज्यसे निवारण करे क्योंकि धरणीपालों को, यह दोनों दोष राजविनाशक होतेहैं-द्युतसमाह्वय दोनोंका जो खेलहै सो, प्रत्यक्ष चोरकर्महै, इसलिये दोनों

कर्मके मिटा ने मर्ये राजा नित्यप्रति। निजआप यत्नकरतां रहे किंतु। इससे याकिल कभीनहो-जो कोई इनको करे या करवावे यद्वा और कोईभातिसे सहायक बनें तिन सबको राजाहस्तत्रोट आदितीव्रदंड प्रहारकरै इसीप्रकार शूद्रजोजनेऊ तिलकआदि द्विजाती चिह्न गरणकरें। तिनकोभो-किनव जुआरी आदि कुशीलवही जेरे नटनर्तक आदि, क्रूरदुःखदायी आदि, पाखंडी वेदद्वेषी आदि, विकर्मस्थ जो अनापत्काल में भी परजाति कर्मद्वारा जीवनकरै शौंडिकमद्यकार, इनको राजाशीघ्रपरसे बाहर करै— तात्पर्य इसका यह कि उज्ज्वल वस्तीके भीतर इन्हें न बसनेदे क्योंकि इनके संसर्ग से सब और अच्छीप्रजा दुर्मतिहोजातीहै, और दुःखभीपायाकरतीहै पर निपटराज्य बाहर कादिदेनेवाला अर्थ जैसाकुल्लूकभट्टने लिखदिया सो कुछ मूलश्लोकमें भीनहीं है न सृष्टिके संसरण मार्गसे संसिद्ध होना संगत है-पुरशब्दराज मंडलका प्रबोधक नहीं और इससे आगेके श्लोकमें जोराष्ट्रशब्दहै सोभी यहांउपद्रव का भावार्थबोधक होनेसे मुख्यार्थ सिद्धकरताहै कि-एतेराष्ट्र वर्तमाना-अर्थात् येही इतने कितव आदि जो जो ऊपर कहेगये सो सब अपने पैदाकिये उपद्रवमें वर्तमान होतेहुये नित्यविकर्म क्रियासे अर्थात् वंचनकर्मोंसे सज्जनरूपा प्रजाकोदुःखदेतेहैं इसलिये पुरसेबाहर कहीं बसनेदेय पुरकेभीतर नहीं क्योंकि राजाके ये ठेके हुये चोरहैं जो उसकी श्रेष्ठ प्रजाको धन हरने आदि अनेक भांतिसे दुःखदेतेहैं-इसीराष्ट्रशब्दकी भांतिसेकुल्लूक भट्टने ऊपरले वाक्य में पुरशब्दकोभी, राज्यके भावार्थ में प्रकल्पितकिया परन्तु यह भी ध्यानकरो कि राजबाहर कादिदेना सिर्फ कपटफांसे आदिसे कूटाक्षदेवीघूतकारों के निमित्तमें कहिचुके सोई ठीकहै और यहां परसामान्य कितवतथा कुशील व नट नर्तक आदि का यह चर्चाहै इनसबहीको इसअर्थ के अनुसार निज निजराज्यबाहर सभी राजाकादिदे तो फिर फालतू ऐसा कौनसा बहद्दीप है कि जिसमें जाकरबसें निपट उनके प्राण लेलेने का कुछ नियम इसमें नहीं क्योंकि भलेचुरे सभीईश्वर की सृष्टिहैं और देहवेश कर्म प्रकृति आदि का नानात्वभी जगदीशने विस्तार किया है इसलिये उनके कृत्स्न कर्मोंसे निजश्रेष्ठ प्रजाकी रखवारी करना मुख्यप्रयोजनजानि कर यहकहा है कि उनको उज्ज्वलपुरमें नहीं बसनेदेय इसकेआगे उनके लोटे कर्म प्रकट होनेपर अपराधके अनुसार दंड होना जुदीब्रातहै कि जैसा कूटाक्षदेवी घूतका- रोंके निमित्त में कहिचुके-प्रकृत घातोंकी अपेक्षा में अब चर्चा करते हैं कि-घूतकर्म पहले कल्पमेंभी बड़ा बेरखड़ा करनेवाला देखासुना है कुछ आजसेही नहीं तिससे बुद्धिमान् पुरुष कभी हास विनोदके भी नामसे इस कामको नसेवै-जो कोई घूतकर्म चाहे छिपकर या प्रत्यक्ष होकर सेवे तिसकेदंडमें बहुभांति का विकल्प जैसाराजा इच्छा करे तैसा नाना भांति से हो सकता है-अवयवहनिष्य होना शेष है कि-जवऐसे तोत्र

दंड और प्रतिषेध इसमें नियत हैं तो राजभाग लेने आदि नियम निरर्थक नियत किये गये क्योंकि जो काम एक निपट अशुभ और निर्मूल है तो उसके नियम कल्पित करना भी तुपकंडन हुआ-तिसके लिये कहते हैं कि सिर्फ दीपमालिका में अधिकार इसका माना गया है-तथाच हेमाद्रौ ब्राह्मे (तस्माद् द्यूतं प्रकर्तव्यं प्रभाते तत्र मानवैः । तस्मिन् द्यूतं जयो यस्य तस्य संवत्सरं जयः ॥ पराजयो विरुद्धं च लाभनाशकरो भवेत् । दयिताभिश्च सहितैर्नैयासाच भवेन्निशा ॥ अन्यच्च हेमाद्रा देव-प्रातर्गोवर्धनं पूज्य द्यूतं चापि समाचरेत् । भूषणीयास्तथा गावः पूज्याश्चावाहोदोहनाः) यह अधिकार दीपमालिकामें सर्वत्र और सबके लिये सुनिश्चित है इस हेतु से कि आगामी वर्ष मात्र का शुभाशुभ हानि लाभ आदि फूलसं सूचन होय-यहाँ पहले वचन में जो संवत्सर का जय पराजय कहा तिसका यह सिद्धांत नहीं है कि द्यूत कर्म द्वारा हानि लाभ हुआ करे किंतु अन्य सब सामान्य व्यापारों का फल सूचन किया है और यद्यपि इन अत्रोक्त वचनों में समस्या केवल दो दिन की दर्शाई गई परं च दो सप्ताह मात्र का आचरण कार्त्तिक मास में परिपाटी से संसिद्ध है और अवधि उसकी वत्सद्वादशी से देवोत्थानीतक आवश्यक है अर्थात् इतने दिवसों के निमित्त से जो कोई द्यूत अखाड़े का फड़ नियत करना चाहि फेर कुदराज द्वार में निवेदन करे, तिसके लिये राजा राज भाग निश्चित करिके निःसंदेह आज्ञा देवे और यहराज भाग सिर्फ इस लिये है कि ऐसे द्यूत स्थानों की रखवारी यद्वा तत्स्वर ज्ञान आदि हेतु से अध्यक्ष नियत करने होंगे तिनका वेतन संग्रह करना भी आवश्यक है और इन्हीं दो सप्ताहों के निमित्त परवे नियम सब आरुढ़ हैं कि जो जो हारि जीतिका मुकद्दमा खड़ा होना आदि ऊपर कहे गये-उक्त दो सप्ताहों में संवत्स्र हुये मनुष्य फिर इस कामका कुछ नाम नहीं लेसके हैं न उनकी इच्छा इसपर पहुँचसकी है परन्तु जो कोई राजा इन सप्ताहों में भी द्यूत का प्रतिषेध बना रखता है तो उसके राज्य में सर्वत्र निरन्तर बारह मासी द्यूत ब्रिफर हुआ करता है संदेह इसमें नहीं क्योंकि नियत समय पर जो अग्नि उनकी बुझने नहीं पाती है सो दृष्णारूप वायु से समृद्ध हुई कुमतिरूप आँधी के झकोरे खाकर लंबी फैल जाती है और उनके तथा ओरों के भी धन घाम ग्राम आदि फूँका करती है इस हेतु से धर्मज्ञों ने सब नियम कल्पित किये हैं कि जिसे कोई भाँति रक्षा बनी रहे २०८ ॥

इति द्यूत समाह्वय विवाद प्रकरणम्

यह द्यूत प्रकरण एक इसी ७५ संख्या में समाप्त हुआ ॥

अथ वाक्पारुष्य नामक व्यवहार पद विवेको नाम पष्ठ सप्ततितमः परिच्छेदः ७६ ॥

इस ब्रह्मचरि संख्या के परिच्छेद में क्रीडाकर्त्री आदि गाली देने या कुछ और-उसी भाँतिका जो कर्कश वाक्य हो तिसके दण्ड वर्णन होंगे ॥

इस विवाद को वाक्पारुष्य नाम कहने का यह अर्थ है कि (परुष) तीव्र निष्ठुर कठोर

वाक्वाणीकी अपेक्षासे त्रिविध होय जिसमें तिसकी संज्ञावाक् पारुष्य कही जाय-इसका रूपनारदने प्रदर्शित किया है-यथा (देशजातिकुलादीनामाक्रोशं न्यङ्गसंयुतम् । यद्वचः प्रतिकूलार्थवाक्पारुष्यन्तदुच्यते) अर्थात्-किसीदेश या जाति या कुलकेलिये यद्वा आदि शब्दके आशयसे किसीविद्या या शिल्प अथवा किसीमनुष्यमात्रके निमित्त में जो कुछ आक्षेप अभिशाप गालीगलौज न्यंगशब्दों सहित किया जाय या जो वचन कोई भीतिसे प्रतिकूल कहिये विपरीत अर्थवाला कहा जाय जिससे देशजाति कुलादि किसीको उद्देग पैदा होय, तौ यह वाक्पारुष्य भगड़ा कहलाता है-इनका दृष्टान्त जैसे गोडो देशी बड़े मांसभक्षी और इसके साथ न्यंगवचनभी कुछ लगा हो तौ देशाक्रोश-रूपी वाक्पारुष्य हुआ-एवं ब्राह्मण बड़े भिखमंगा और इसके साथ न्यंगशब्दभी कुछ होय तौ जात्याक्रोशरूप वाक्पारुष्य हुआ-एवं सगवगी लोग बड़े मलीन या विश्वास-मित्र कुलवाले बड़े क्रूरकर्मा और इसके साथ न्यंगशब्दभी कुछ होय तौ यह कुलाक्षेपरूप वाक्पारुष्य हुआ इसीप्रकार विद्या शिल्प आदि यद्वा देहमात्रमें समुभ्राना-आक्रोश कहते हैं बड़े ऊँचे शब्दसे घुड़कना भर्त्सना डपटना और यही आक्षेपहै जो कोई लानतानयुक्त होय जैसे धिड़मूर्ख धिग्जाल्म इत्यादि अनेक भांतिसे आक्षेप होता है-सो इतनेतक तौ स्वल्प वाक्पारुष्य समुभा जाता है पर इसके साथ कोई शब्द न्यंग लक्षणवाला भी लगिजानेसे वह वाक्पारुष्य अपनी पूरी पदवीको पहुँचता है-न्यंग जिसे भाषावाले नंगबोलते हैं कि अमुकआदमी बढानंग है अर्थात् न्यंगशब्दों को उच्चारण करता है (न्यंग) संज्ञा बड़े निपुण नीच कठोर कर्कश वचनोंकी होती है-तथाचोक्तं (गुह्यांगामध्यसंज्ञानां वचनं निपुणं विदुः । यदन्यद्वा वचोनीचं लीपुसो मिथुनाश्रयम्) अर्थात्-शरीरमें छिपाने योग्य अंगोंके नाम प्रकट करना तथा अमध्यमेली चीजोंके नाम जैसे कुत्ताका मांस या बिष्टा आदि मुहमें दे देना आदि उच्चारण करना ऐसे वचनोंको निपुणजानो इसके सिवाय और जो कुछ नीच वचन ली पुरुषोंके मिथुनाश्रय भूत अवयव होता हो तिसको न्यंग निपुणजानो जिसके श्रवणमात्रसे उद्देग महित हृदय मर्म फटने लगें-जिस वाक्पारुष्यका यह रूप दर्शित किया तिसको दण्ड भेद करनेके निमित्त करके तीन भांति जानो-यथाह कात्यायनः॥ (पत्यसत्संज्ञितैरंगैः परमाक्षिपतिकचित् । अभूतेर्वाथ भूतेर्वानिपुणवाक्स्मृता तु सा ॥ न्यंगवगोरणवाचाको धातुकुरु ते यदा । उत्तदेशकुलानां तु अश्लीलासावुधैः स्मृता ॥ महापातकयोत्पत्तिचरागद्वेषकरीचया । जातिभ्रंश करीवाथ तीव्रासाप्रयिता तु वाक्) अर्थात्-जहां कोई असत् नामवाले अंगोंके उच्चारण करके किसीको आक्षेप करता है फिर वे अंग उममें हों या नहीं इसका नियम नहीं जैसे पुरुषमात्रके योनिक अभव होता है और कोई इसीनाम का उच्चारण करे तौ यह अभुत अंगोंके उच्चारणवाला आक्षेप है या जो जो अंग जिस-

में हुआ करते हैं। तिनहीका उच्चारण होना भूत-अंगोंवाला अधिपहै-अभूतैवाथभूतैवा-
 ऐसेही सर्वत्र जानो सो यह निष्ठुरवाणी कहलाती है और इसीके उपलक्षणमें अमेध्य
 चीजोंकेभी नामसमुक्तना और इसनिष्ठुरभेदमें इन अंगों यद्वा चीजोंका उच्चारणमात्र
 निष्ठुरभावको दर्शाताहै-दूसराभेद इससे अधिक अथ दर्शाते हैं कि-जब कोई क्रोधवा-
 चासे अवगोरण किंतु गुरुरना हाथउठाकर यद्वा लकड़ी आदि मारनेको उठाकर या
 मुहकी मूरत ऐंठिकर कुछ न्यंगवचन बोले जिसमें अवयव मेश्वररूप शब्दोंका उच्चा-
 रण होय या अमेध्यचीजोंके भक्षणवाला उच्चारण होय ऐसा डोलचाहे किसीके उत्त-
 चरित्रोंकी अपेक्षा यद्वा देशमात्रकी अपेक्षा यद्वा किसी कुलका संबंधलेकर यद्वा किसी
 एक देहमात्रकी अपेक्षासे उच्चारण कियाजाय तो यह अश्लील वाणीके भेदवाला वा-
 क्यपारुष्य कहा जाताहै, और (अश्लील) का यह अर्थहै कि जिस्से उसकी श्रीशोभा या
 मंगलता दूर होकर लज्जा और निंदा प्राप्तहोय सो अश्रीर इसमें रकारके लकार
 होकर अश्लील संज्ञा रखी गई-तीसरा भेद इससेभी कठोर अवदर्शाते हैं कि-उक्त
 लक्षणवाले कर्कश वचनोंके सिवाय महापातक आदि लगानेवाली वाणीहो जैसे तू
 अपनी मातृ भगिनी आदि गमन करे या करिचुका तौ इस वाणी ने यह महापातक
 युक्तकिया अथवा रागद्वेष खड़ा करनेवाली वाणी हो जिस्से औरोंके परस्पर वैरभाव
 खड़ाहोना संभवहो या (राग) नाम अभिरति जो किसीमें अनपेक्षितहो तिसका खड़ा
 होना संभवहो इसका दृष्टांत जैसे ऐसाकोई शब्द उच्चारण कियाजाय जिसके श्रवण-
 मात्रसे किसीका लड़का अपनी परिणीता बधूका निरादर करिके वैश्य जनमें राग
 पैदा करे तौ यह रागद्वेषवाला परुषवचन हुआ अथवा जाति अंशवाला वचन होय
 जिसके हेतु किसीकी जातिमें कलंक खड़ाहोय दृष्टांत जैसे तू मद्यपहै इत्यादि जो जो
 बातें जातिमेंसे बाहर करनेवालीहों तौ यह अत्रोक्त सभी लक्षण एक तीव्र वाणीके
 नामसे विख्यातहैं कि इनमें कोई एक शब्दभी उच्चारण होनेपर यह कहा जाताहै कि
 तीव्र वाणीवाला वाक्यपारुष्य उसने किया-इसीप्रकार-तीनभेद नारदनेभी दर्शित किये
 हैं-यथा (निष्ठुराश्लीलतीव्रत्वात्तदपित्रिविधं स्पृष्टम् । गौरवानुक्रमात्तस्य दंडोपिस्था
 त्कमाद्गुरुः ॥ साक्षेपेनिष्ठुरं ज्ञेयमश्लीलं न्यंगसंयुतम् । पतनीयैरुपाक्रोशैस्तीव्रमाहु
 र्मनीषिणः) अर्थात्-निष्ठुर अश्लील तीव्रभेदसे वह वाक्यपारुष्य तीन विधिका होता
 है और यथाक्रमसे उसमें गौरव होनेके हेतुसे दंडभी उसक्रमके अनुसार बढ़ताजाय
 यह सिद्धांतहै-इसलिये आक्षेपसहित जो पारुष्यहो तिसको निष्ठुर जानो-न्यंग शब्दों
 से संयुक्तहो तिसको अश्लील जानो-जाति पतित करनेवाले आदि पतनीय उपाक्रो-
 शोमे संयुक्तहो तिसको तीव्रजानो-इसका अधिक व्योरो वात्यायनवाले वचनों में
 लिखचुका इससे यहां नहीं लिखा उसीसमान इसको जानो-वृहस्पतिनेभी-इसीप्रकार

तीनदर्जे, नियत किये हैं—यथा (देशग्रामकुलादीनांक्षेपःपापेनयोजनम् । द्रव्यविनातप्र
थमंवाक्पारुष्यंतदुच्यते ॥ भगिनीमातृसंबन्धमुपपातकशंसनम् । पारुष्यमध्यमप्रोक्तं
वाचिकंशास्त्रवेदिभिः ॥ अभक्ष्यापेयकथनंमहापातकद्रूपणम् । पारुष्यमुत्तमंप्रोक्तंती
त्रंमर्माभिघटनम्) अर्थात्-देशग्राम कुल आदिकों मेंसे किसीको आक्षेप कियाजाय
जैसा ऊपर वर्णन हुआथा या द्रव्य कहिये किसी नामविना पाप करके योजन किया
जाय अर्थात् पापका कुछ नाम विशेष चिह्न देने विना सामान्य भाव पापी कहाजा-
य तौ यह प्रथम वाक्पारुष्य नाम अपराध कहा जाताहै—जहां मातृ भगिनी आदि
संबन्धी कुछ उपपातक नाम चिह्नों सहित कहाजाय तौ यह मध्यम वाक्पारुष्य, ना-
मक अपराध शास्त्र वेत्ता लोगों ने कहा—जहां वचन मात्र से कुछ अभक्ष्य वा अपेय
वस्तु खाने पीने वाला दोष लगाया जाय यद्वा महापातक रूप शब्द कहा जाय
जिसके दोष करके जाति में कुछ विग्रह खड़ा होना संभव हो तौ यहउत्तम वाक्-
पारुष्य नामक अपराध बुद्धिमान् कहते हैं यह सबसे अधिक तीव्र है और मर्म वे-
ध करनेवाला है—यहांतक वाक्पारुष्य का स्वरूप कल्पित हुआ और (मध्यम तथ्यम
विशुद्ध अभिप्राय) तीनों दर्जा उसके इन्ही नामों से दर्शाये गये तिनका दंड यथाक्रमसे याज्ञ-
वल्क्यजी और नारदआदि सभी अव दर्शविगे-परंच इन अपराधोंका उत्पन्न होना
उसी-दशा में समुम्भा जासक्ता है कि जब अपवाद करनेवाले ने कुछ क्रोध करके
ऐसे वचन किसीको दुःखदेने या उद्देगपहुंचाने यद्वातिरस्कार करनेकेअर्थसे उच्चार-
ण कियेहों जैसा निम्नोक्त कात्यायनके वचनानुसार सिद्धहोताहै अर्थात् जहांप्रयो-
जनके अवलंबसे कुछअवगुण वा कलंकोंका प्रकाश करिदेना या दृढ़ताको पहुंचाना
भी आवश्यक होतौ वहकथनसच्चा होनेपर अपराध में कुछगिनती नहींहै और झूठा
कथनभी उसदशा में कुछगिनती नहीं है किजो वहवातपरस्पर उनके मामूली हास
विनोदमें सुव्यक्तहो यद्वावैवाहिक आदिकिसी उत्सवके प्रभावसे कुछलोकाचार मात्र
हासविनोदों गाली दानहोतौ भी वाक्पारुष्यके अपराधमें वहगिनतीनहीं यहसब
आशय इस अग्रोक्तवचनसे संसिद्धहै—यथाहकात्यायनः (योगुणान्कीर्तयेत्क्रोधानिर्गु
णैवागुणज्ञताम् । अन्यसंज्ञानियोजीच वाग्दुष्टंतनंरंविदुः) अर्थात्—जोकोई पुरुषकिसी
परक्रोध करके उसकेसबेसबे अष्टगुणोंकोभीतानदेकर कहनेलगे दृष्टांतजैसे हांहां तूने
अमुकयज्ञ कियाथा हम उसकी दशाजानतेहैं इत्यादि अथवा निर्गुणीमें अगुणज्ञता
किन्तुउसकी निर्गुणता यथापि सबहैं परक्षोभदेने के अर्थउसपरक्रोधसे बखान करने
लगेंतिसको तथा उसकोभी जोअन्यसंज्ञायाँ का नियोक्ता हो दृष्टांत जैसे देवदत्तको
अदेवदत्त या चोरदत्तआदि नामसे पुकारे एवं निर्णयसिन्धुको निरयसिन्धुतरकसिंधु
आदि नामभेद से उच्चारणकरे वाणीदुष्ट पुरुष जानो—कात्यायन के इसवचन में क्रोध

प्रधानहोने से ऊपरली झूठसव संसिद्धहुई-इसीप्रकार नारदेनभी क्रोधप्रधान रूपसे इनझूठों को दर्शायाहै-यथा (दुष्टस्येवतुयोदोषान्कीर्तयेत्क्रोधकारणात् । अन्याऽपदेशवादीचवागदुष्टतनंरविदुः) अर्थात्-किसी दुष्टकेभी दोषोंको जोकोई क्रोधहेतुसे बखान करै यद्वा क्रोधविनाभी अन्यापदेशवक्ता होय किंतु अन्य के अपदेश बहानेसे और परकुशब्द पातकरै जैसे कुत्ताविल्ली आदि जीवोंके नामसे यावृक्षादिकों के बहाने से किसीपर आक्षेप करना.दृष्टांत यहकुत्ता बड़ा भौंकनाहै इसभांति कुत्तेपरढाल कर वातून किसी आदमी पर आक्षेप कुत्ताके उपस्थित होतेहुये करना.यह विल्लीबड़ी उच्चालें खाती फिरतीहै इसभांति किसी फिरने वाली स्त्रीपर आक्षेप सन्मुख विल्लीके मौजूद होतेहुये शब्दप्रहार करै-यह पीपल बड़ासूखा ठूँठहै इसभांति किसीजातेहुये सूमको सन्मुख पीपल होतेहुये खिभावै सो अन्याऽपदेशवाद कहाता है इनसव को बाणीदुष्ट मनुष्यजानो.इस अन्याऽपदेशके साथमें कुछ क्रोधका संसर्ग नहींहै परदुष्टों के दोष कथनमध्ये क्रोधप्रधान किया है अर्थात् विना क्रोध दुष्ट के परित्याग आदि किसीहेतुसेप्रकाश करनेतक अपराध नहीं-इसध्वन्यर्थको-कात्यायनजी स्पष्ट कहतेहैं-यथा (यत्रस्यात्परिहारार्थपतितस्तेनकीर्तितम् । वचनात्तत्रनस्यात्तुदोषोयन्नविभावयेत्) अर्थात्-जहांपातित्यादि दोषके परिहार निमित्त से अभियोग लगायाजाय चाहे राज में या पंचबंधू आदिके समीप इसीहेतु करके पतित बखान कियागया हो और वह दोष परम सिद्धिको न पहुंचे किंतु पतितमें निर्मलता ठहिराईजाय तो उसकथनरूप वचनमें उस दोष के कहनेवाले वाक्यारूप्य के अपराधी निश्चित नहींकिये जासके क्योंकि उन्होंने कुछ क्रोधलड़ाई वैर भावसे यहनहींकहा किंतु निर्णय होजानेकीअपेक्षासे उद्घाटन किया बल्कि दोषीके निमित्तमें यहश्रेष्ठहुआ कि जो कुछ उसपरशंका खड़ी हुईथी सो उद्घाटक पुरुषकी प्रेरणाके प्रभावसे निर्णीतहोकर धोईगई-बिरली दशम-क्रोधसे उच्चारणकियाभी अपराधके ध्रुवातकनहीं पहुँचसक्ताहै दृष्टांत जैसेकिसी मूढ़ मंद बुद्धीको कुछकाम सिखाते हुये आचार्य या स्वामीआदि कोई बारम्बार मूढ़ पचाकर उसपरक्रोधमें दुर्वाक्यदेनेलगें तो यह वाक्यारूप्यके ध्रुवातक पहुँचानान्याय विरुद्धहै क्योंकि ऐसे शिक्षकजनोंको स्वल्परूप ताडनकरनेकाभी अधिकारहै-तथाच गोतमः (शिष्यादिशिष्टिरवधेनाशक्तो रज्जुवेषुविदलाभ्यां तनुभ्यामन्येनघ्ननराज्ञाशास्यः) अर्थात्-शिष्य आदि अंतेवासी दासपुत्र आदि शिष्यवर्गियोंकी (शिष्टि) नामशिक्षा सिखलाना जो मारने विनाशक्तिसे बाहरदेखपर किंतुदुर्वाक्यसेभी न होसकेतोभी हलु की जेउरी या वांसकी पतली कुंर्चाकेसिवाय किसीभारीचोटसे मारताहुआशिक्षकराजा करके शासनीय होताहै अन्यथा नहीं-इत्यादि देशकालवस्तुओंके विवेकसे व्यवस्था देखीजाय तिनमें उक्तझूठोंके सिवायपहले तुल्यजातियोंका पारुष्यवर्णनकरते हैं ॥

(समजातिगुणविशिष्टानां निष्ठुराद्विशदण्डः)

सत्यासत्यान्यथास्तोत्रैर्न्यूनार्गेन्द्रियरेगिणाम् । क्षेपकरोतिपेदंध्य-पणानर्धत्रयोदशान् २०९ ॥

ऐ०—मृत्यु असत्य अन्यथास्तुतियोंसे हीनांग हीनेन्द्रिय रेगियों को यदि निष्ठुर आक्षेपकरें तो वह अर्धत्रयोदशपणपरिमाण धनसे दंडनीय है—अर्थात् न्यूनानांग, लुलै लैंगेड आदि—न्यूनैन्द्रिय अंगे वहिरे आदि, रोगी कोढ़ी आदि—तिनकी सत्यस्तुतिका दृष्टांत जैसे अंधा अमुक प्रयोजनके निमित्त बहुत अच्छा पूजनीय होता है, वहिरामें गुणएक सहनशीलता बड़ी उत्तम है कि चाहे तेसा गालिदानकरों किसी से भी बुरा नहीं मानता, काना समदर्शी होता किंतु सबको एक दृष्टिसे भ्रवलोकन करता है इत्यादि औरों में भी जानो—इनकी असत्यस्तुतियों का दृष्टांत जैसे इसके तुल्य कोई भी आँखिआरानहीं इसको कौन अंधाकहे, देवदत्तकाना नहीं है यह पहले जन्मसे, बंदूखों की निशानेबाजी करतेहुये मराथा सो आँखि मीचे जन्म पाया, देवदत्त मुरानहीं अपनी इच्छासे, यह आँखिमीचे रहता है इत्यादि औरों में भी जानो, अन्यथास्तुति वे कहलाती हैं कि जिनमें साक्षात्कार उसके विद्यमान गुणोंकी प्रशंसाद्वारा अवगुण प्रकटकरें यद्वा ऐसीरीतिसे कि देवदत्त बड़ा विकृत रूपहोय तिसको ऐसा कहनेलगे कि आप बड़े दिव्यरूपहैं—तो यह निष्ठुर आक्षेपमें सवगिनती है और दंडइसमें सादेवारह पणकायोग्य है पर उसदशातक कि जो समवर्ण या समजातिवालोंमें से उसके तुल्य प्रतिष्ठावान् पर यह आक्षेपहुआहो—यहां केवल एक देहमात्र का यह प्रसंग है अर्थात् जहाँ किसीदेश या कुलजाति की अपेक्षा निष्ठुरआक्षेप जैसा पहले वर्णनहुआ तेसा कियाजाय तिसका दंड २१६वालेमूलश्लोकसे विचारो—अर्धत्रयोदशपणका अर्थयद्यपि सादे तेरहपण मिताक्षराकारने स्वीकारकिये पर वह अर्थ किसीन्यायके अनुसार नहीं है इसलिये (आँधा है तेरहवां जिनमें ऐसे अर्धत्रयोदशपण) अर्थात् सादेवारह पणका दण्ड संख्या सूत्र न्यायसे सुनिश्चितजानो क्योंकि पचासकी चौथाई तथा पचासका अर्धांश सादे बारह होते हैं सो यथाक्रमसे मूल श्लोकोंमें सबदेखो २०६ ॥

अधि०—अनंतरोक्त नियमोंके दृहस्पतिभी स्पष्ट सूचित करते हैं—यथा (समजाति गुणानांतुवाक्पारुष्येपरस्परम् । विनयोविहितः शास्त्रपण्यार्धत्रयोदशः) अर्थात्—समानजाति और समान गुणवालों के परस्पर वाक्पारुष्य होनेमध्ये शास्त्रमें सादे बारहपणका विनय नाम दण्डनियत है—परस्परका यह तात्पर्य है कि दोनों एकसाथ जो बकिउठेहों तो यह सादेवारह बारहका दण्ड दोनोंपर कर्तव्य है या एक पहिले बोला हो एकपीछेतहां पहिलेपर कुछ अधिक और पीछे वालेपर थोडापर जो एक चुपका रहा निश्चित होय तिसपर दंडनहो—विष्णुरपि (समवर्णांकोशनेद्वादशपणान्दंध्यः) मनुनारदीच (समवर्णैर्द्विजातीनांद्वादशैवव्यतिक्रमे) शंखलिखितोच (समवर्णव्यति

क्रमेद्वादशपणा यथारूपविशिष्टाक्षेपेषु अविशिष्टस्यचतुर्विंशतिरविशिष्टस्यातिक्रमे चविशिष्टस्यततोऽर्धम्) अर्थात्-शंख लिखितदोनों आता कहते हैं कि जब एकही वर्णमें समान गुण प्रतिष्ठावाले दोनोंपुरुष एकसे तुल्यात्मकहों और उनमें एकदूसरे परकृद् निष्ठुर भेदका पारुष्य फेंकें तो इसभाँतिका व्यतिक्रम होनेमध्ये वारहपणका दंडहै पर जो उन्हीं एकजातिवालोंमेंसे कोई एकअच्छा और कोई एक ओझाहो तो यह न्यायहोनायोग्यहै कि अच्छेका अपमान करनेवाले ओझेपर चौबीसपणका दंड और ओझेका अपमान करनेवाले अच्छेपर चौबीसके आधेवारहपण ले लियेजायें दोनों एकसाथ या पहलेपीछे वालेहों तिसकान्याय जो कुछ ऊपरकहा सो सब इसमें भी समुभाना जैसे एकसाथ बोलनेवाले अच्छे ओझेदोनोंहीपर दण्ड किन्तु ओझेपर चौबीस और अच्छेपर वारह पणकादण्ड इस व्यवस्थामें जहां जहां वारहकहे तिन कोभी सर्वत्र सादेवारह समुभो और चौबीसको पचीसके स्थानापन्न समुभना-निष्ठुर क्रोश विशेषका कुछ दण्डभेद २१३ मूलश्लोकमें भी देखो २०६ ॥

(अश्लीलाक्षेपदण्डः)

अभिगतास्मिभगिनीमातरंवातवेतिह । शपंतंदापयेद्राजापंचविंशतिकंदमम् २१० ॥

अर्धोऽधमेष्टद्विगुणः परस्त्रीपुत्रभेदेषु । दंडप्रणयनकार्यवर्णजात्युत्तराधरैः २११ ॥

ऐ०-जो कोईकिसी अपने समवर्ण या समजातिवाले अपनेही समानगुण प्रतिष्ठासे तुल्यात्मक पुरुष को इसभाँति लोकप्रसिद्ध गालीदेताहो कि तेरी मा बहिन गमनकरूँ तो राजा ऐसीगाली देतेहुयेसे पचीसपणका दण्डदिलावे (यहां मा बहिन की गाली एक नमूनाहै अर्थात् इसके उपलक्षणमें वह सभीवातें समुभिलेनी जोजो अश्लीलावाणीकेरूपमें कहिचुके हैं २१० जे कोई अपने समवर्ण या समजातिवाले गुणसे तुल्यनहीं किन्तु प्रतिष्ठा आदि गुणमें अधम न्यूनहों तिनको गाली देने से यह दण्ड २५ का आधासाढ़े वारहपण परिमाण कियाजाय.पर जे कोईगाली बकने वालेसे प्रतिष्ठागुणमें उत्तमहों तिनकोगालीदेनेसे यहदण्ड पचीसकादुनाकरे पचास पण परिमाण कियाजाय.तथा पराई स्त्रियोंको भी गालीदेनेमें पचास पणका दण्ड है कुछ इसमें ऊँच नीचवाला भेद नहीं किन्तु परस्त्रोमात्र कोई हो यहांतक समजाति मध्ये दण्डकहा-अब इतरेतर वर्णजातों मध्ये दण्डप्रकार प्रकटकरते हैं कि (वर्णजात्युत्तराधरैः) किन्तु ब्राह्मण आदिवर्ण और मूर्खावसिक्त आदिजातें इनमेंउत्तम अधर किन्तु ऊँचनीचे जो परस्पर आक्षेपकरें तिनके दण्डका विचार उसी ऊँचाई वा निचाई के अनुसार करना योग्यहै-इसका यह दृष्टांत है कि आगे २१२ वाले मूल श्लोकमें जो दण्ड नियत होंगे तिनके अनुसार ब्राह्मण क्षत्रियको कुछ आक्रोश करिके पचास पणके दण्डयोग्यहै कदाचित् वहीब्राह्मणकिसीमूर्खावसिक्त जातिवालेको कुछ आक्रोश

करै तौ पचाससे कुछ अधिक दण्ड अर्थात् ७५ पणका दण्डदेय क्योंकि क्षत्रियसे मूर्द्धा-
वसिक्त उत्तम है-कदाचित् उसी मूर्द्धावसिक्त पर कुछ आक्षेप कोई क्षत्रिय करै उससे भी ७५
पणका दण्ड राजालेय क्योंकि क्षत्रिय ब्राह्मण आक्षेप करिके १०० सौ पण दण्ड देने योग्य
होता है और ब्राह्मणसे मूर्द्धावसिक्त किञ्चित् हीन है इस हेतु से ही पौनसैकड़ा निश्चित रहा-
कदाचित् मूर्द्धावसिक्त किसी क्षत्रिय पर कुछ आक्षेप करे तौ भी यही ७५ पणका दण्ड है क्यों-
कि क्षत्रियके निमित्त आक्षेप करनेवाले ब्राह्मण पर ५० दण्ड नियत है और ब्राह्मणसे
मूर्द्धावसिक्त किञ्चित् हीन है इस हेतु से पचास पणका दण्ड देना देने योग्य ठहरा-कदाचित्
मूर्द्धावसिक्त किसी ब्राह्मण पर कुछ आक्षेप करे तौ भी यही ७५ पणका दण्ड है क्योंकि
सौकादण्ड ब्राह्मणके अपराधी क्षत्रिय पर ठहराया गया था उस क्षत्रियसे यह उत्तम है इस
हेतु इस पर पौनसैकड़ा योग्य ठहरा-जैसा यह मूर्द्धावसिक्त जातिका दण्डान्त दोषों
से बनाया गया तैसा अन्यजातोंका भी वर्णोंसे स्वयुद्धि कल्पित ऊहा कर्तव्य है-जहाँ
वर्णोंका संसर्ग न हो केवल जातोंके परस्पर आक्षेप हुआ हो तहाँ बहुत सुगम है कि
जैसा क्षत्रिय वर्णकी अपेक्षा ब्राह्मण वर्णमात्र उत्तम है तैसी ही अंबट् जातिसे मूर्द्धावसिक्त
जाति उत्तम है तौ जैसा ब्राह्मण क्षत्रियके परस्पर आक्षेप होनेमध्ये जो जो दण्ड जिस
पर इस दण्डान्तमें दर्शाया गया सो सो तद्रूप दोनों मूर्द्धावसिक्त और अंबट्के परस्पर
आक्षेप खड़ा होनेमध्ये न्याय कल्पित कर्तव्य है क्योंकि ब्राह्मणका स्थानीभूत मूर्द्धा-
वसिक्त और क्षत्रियका स्थानीभूत अंबट् है पुनि इसी प्रकार अन्य वर्णोंकी स्थानीभूत
अन्यजातें समुभिलेनी-इसका मुख्य व्योरा समुभ्रिपाने के निमित्त अगले २१२ के
मूलश्लोकमें जो दण्डभेद हैं सो देखो (और) जातोंकी उँचाई वा निचाई आचाराध्याय
के उस प्रकरणमें अवलोकन करो जहाँ जातोंकी उत्पत्ति वर्णन हुई हो २११ ॥

मधि०-जातिगुण प्रतिष्ठा आदिकी अपेक्षासे बहुरूपति भी विशेषता प्रकट करते
हैं-यथा (समानयोः समोदण्डो न्यूनस्याद्विगुणोदमः । उत्तमस्याधिकः प्रोक्तो वाक्पारुष्ये
परस्परम्) अर्थात्-परस्पर दोनों ओरसे पारुष्य होनेमें दोनों जो समान हों तौ उन
दोनोंपर समदण्ड बराबर लिया जावे यद्वा न्यून उत्तम हों तहाँ न्यूनसे दूना और उत्तम
से आधा दण्ड और जो सिर्फ एक ओरसे पारुष्य हुआ हो तौ भी इसी ढँगसे उस
एकपर वह दण्ड होय जो कुछ ऊपर नियत हुआ था २१० । २११ ॥

(वर्णानां प्रतिलोमानुलोमाक्षेपे दण्डः)

प्रतिलोम्यापवादपुद्गिगुणत्रिगुणादमाः । वर्णानामनुलोम्येन तस्मादूर्द्धाधिष्ठानितः २१२ ॥

ऐ०-वर्णोंके परस्पर जो अपवाद कुत्सितवाद वाक्पारुष्य प्रतिलोम क्रमसे होयें
किन्तु नीचे वर्ण ऊँचे वर्णोंको कुछ गालीआदि परुषकाई तिन पारुष्योंमें दुगुनेतिगुने
दण्ड उस परिमाणसे समुभ्रने जो समवर्णोंके पारुष्यमध्ये २१० के मूलश्लोकमें पचास

यद्वा अभीकरौ इत्यादि नानाभांति या एकभांतिसेही तीनों वर्णोंमेंसे किसीकोभी आ-
 क्षारितकरै सो यह (नामजातिग्रह) कहलाताहै) कदाचित् शूद्र अपने ज्ञानित्वरूपी
 दर्प अहंकारसेही विप्रोंको कुछ धर्मका उपदेशकरनेलगे किये अमुक तुमने अपना
 अमुक धर्म कर्म करना कैसे छोड़दिया ब्राह्मणहोकर तुम्हें ऐसा करना योग्य नहीं
 अमुक तुम्हारा जाती धर्म अमुक पुराणमें विख्यातहै तब राजा ऐसे अभिमानी शूद्र
 पुरुषके मुख और कानोंमें भी तत्ता तेलभरावै श्रुत देश जातिकर्म शरीर संस्कार
 इनको दर्पसे जो वितथ नाम उलटे सुलटे मिथ्यारूप तर्कोंसे अभियुक्तकरिके बोलै
 तौ यह दोसों पणका दंड दिलाने योग्यहो-इन्ही पाँचोंके दृष्टांत जैसे यह बात तुमने
 सुनीतक भी न होगी, तुम इस देश यद्वा अमुक देशके पैदाहुये नहीं देखिपरतेहौ, तुम
 अमुकजातीहो या नहीं, यह कर्म तुमने सीखा भी न होगा, तुमने शरीर संबंधी अमुक
 संस्कार अवतक नहीं किया, इत्यादि अन्यप्रकारोंसे भी जानो-अत्र (समानजातिवि-
 पयमिदंदंडलाघवास्तुशूद्रस्य द्विजात्याक्षेपविषयमितिकुल्लूकभट्टस्तच्चित्त्यं अयुक्तंच वि-
 होयं) (अथगुर्वयुजमसंबंधीनामाक्षेपदंडः) तत्राहुतः शंखलिखितौ-तथाधिकृतान् विप्रान्
 गुरुंश्च निर्वासनं मुण्डनं ताडनं वा गोमयानुलेपनं खरारोहणं वा दण्डोवा) अर्थात्-
 अधिकारवाले विप्रोंको और गुरुओंको जो कोई आक्षेपकरै तिसको इतने दंडविकल्प
 हैं कि यातौ निपट निकासिकर स्थानच्युत करिदियाजावै या शिर मूडन करवायाजाय
 या ताडन पीटन कियाजावै या गोबरका देहलेप करिके बूढ़े गदहापर चढ़ायाजाय या
 और कोई दण्ड जिस्से दर्पदूरहोना संभवहो या धनदण्ड उस परिमाणसे कि जिस्से
 दर्प शांतिहोनी संभवहो इतने दण्ड विकल्पभी इस आशयपर संसूचित किये हैं कि
 उस अपराधीकी योग्यतामें जो कोई एक दण्ड योग्य समझाजाय सो कसैव्यजानी-
 इसमें धन दण्डका परिमाण यद्यपि सामान्य सूचितकियाहै कि जितना दण्डलेने से
 अपराधीका दर्प शांतहोसकना संभवहो सो परिमाणकल्पितकरौ (पर) अग्रेकविष्णु
 वाक्यसे सौ मुद्रातक परिमाण भी सूच्यक्तहै कि इस्से अधिकनही-तथाहविष्णुः (गुरु
 नाक्षारयन् कार्पाषणशतंदाप्यः) मनुनेभी सौपणका दण्ड मातापिता आदि को अप-
 शब्द कहनेमध्ये नियतकियाहै-यथा(मातरं पितरं जायां भ्रातरं भ्रशरं गुरुम् । आक्षारयन्
 शतंदाप्यः पंथानं चाददद्गुरोः) अर्थात्-माताको या पिताको या निजभार्या निरपराधा
 को या ज्येष्ठ भ्राताको या ससुराको या गुरुको अपशब्द कहताहुआ मनुष्यसौपण
 दंडयोग्यहै और जातेहुये मार्गमें सीधीराह गुरुओंको नदेनेपर भी सौपणकादंड-सो
 यह नियम भी उसदशामें कि जहां गुरु माता पिता आदि से अपराधभी कुछ हुआ
 हो तौभी उन्हें कुशब्द कहनेवाला उक्त दण्डपावै किन्तु निरपराध होनेकी दशामें
 श्लोक्त गर्दभयान आदि तीव्रदंडपावै परंच एकभार्या जो अपराधकर्त्री किन्तकं कंशा

हो तिसपर आक्षेप करनेमध्ये पतिको दण्ड नहीं इस्से निरपराधा भार्याके आक्षेपमें यह दण्ड समुभ्नाब्दहस्पतिजीने-सासू आदिको कुशब्द कहने मध्ये पचास पणकां दण्डनियत कियाहै यथा (क्षिपन्श्चद्व्यादिकंदद्यात्पंचाशत्पणिकंदम्) इसमें आदि शब्दके भावार्थ से मावसी नानी फूफी आदि अनेक समुभ्नी २१२ ॥

इत्यश्लीलसज्ञकमध्यमाक्षेपविशेषदंडः २१२

(पुनरपि निपुराक्षेपविशेषदंडः)

बाहुग्रीवानेत्रसक्थिविनाशेवाचिकेदम् । शल्यस्तदर्धिकपादनासाकर्णकरादिपु २१३

अशक्तस्तुवद्वेदं दनीयः पणान्दश । तथाशक्त प्रतिभुवंदाप्यक्षेमावतस्यतु २१४

ऐ०—जब कोई किसी मनुष्यकी भुजा घेंट नेत्र जंघा तोड़ि फोड़ि विनाश करि देने योग्य पुरुषवचन मुखसे काढे कि तेरी बांह काटिलेउँ आंखि फोड़डालूँ तिसपर शल्यसंख्यक दम् अर्थात् सौपणका दंड लियाजाय-और तदर्धिक पचासपणका दण्ड उसपर कियाजाय-जिसने पैर नाक कान हाथ आदि कोई अंग विनाश करना कहाहो-सो यह दंड ऐसे किसी अपराधीपर संसूचितहै जो देह पराक्रमसे प्रतिपक्षीके तुल्य समुभ्नाजाय २१३ किंतु जो कोई किसी रोग या बुढ़ापे आदि हेतुसे अशक्त होकर अपनेसे बलवालेको इसभाँति कहै तो यहसिर्फ दशपण दंडदेवै परजो कोई शक्तसमर्थ बलवान् होकर किसी दुर्बल असमर्थको इसभाँति अंगभंग करना कहाताहो तो वह उक्त सौ पणका या पचास पणका दंड देनेपरभी आगेको उस हीनशक्ति पुरुषकी कुशल क्षेमके निमित्त अपना (प्रतिभू) जामिन मये मुचलिके देकर ठूटिसके अन्यथा नहीं २१४ ॥

मधि०—उक्त व्यवस्थामें कुछ वर्णभेदसे अपेक्षा नहीं किंतु सामान्यभाव सभी वर्णोंका यह एकन्याय समुभ्ना जो कुछ ऊपर कहा परन्तु-शिष्यादिकी अपेक्षा जो गुर्वादिकी कोई शिक्षादेने आदि हेतुओंसे कुछ क्रीधसे उच्चारण ऐसा करे कि जैसा ऊपर कहा तो इस दंडसे अपेक्षा उनको नहीं किंतु गौतमजीका वचन कहीं पहिलेभी लिख चुका है सो देखो २१३ । २१४ ॥

(अथ तीव्राक्रोशेदंडविशेषः)

पतनीयकृतक्षेपेदंडो मध्यमसाहसः । उपपातकयुक्तेषु द्वाय प्रथमसाहसम् २१५

त्रैविद्यनृपदेवानां क्षेप उन्नतसाहसः । मध्यमोजातिपुंगवानां प्रथमो ग्रामदेशयोः २१६

ऐ०—पतनीय आक्षेप करने में मध्यम साहसदंड किंतु ब्रह्महत्या आदि अनेक महापातक जो जो प्रायश्चित्तके अध्यायमें प्रदर्शितहोंगे तिनसे आक्षेप जिसने किया हो तिसपर प्रथम साहसदंड २७० पणतक योग्यहै २१५ जिसने त्रैविद्य वेदत्रय संपन्न विप्रोंको या नृपतियोंको देवताओंको कुछ किसी प्रकार आक्षेप कियाहो तिसपर

पणदशार्क पीछे द्विगुण पचास कियेगये और उनपचासके दूने क्षत्रियके दण्डरूप सौपणसे आधी आधी हानि क्रमसे होती हुई अनुलोम क्रमके पारुष्यों में समुक्तना अर्थात्- ब्राह्मणको पारुष्य करनेवाले क्षत्रियपर उनउक्त पचासके दूने एक १०० सौपणदण्ड तथा वैश्यपर उनपचासके तिगुने १५० डेढ़सौ पणदण्ड और जोशूद्रने पारुष्य कियाहो तो धनदण्डका कुछ नियम उसपर नहीं किंतु जीभछेदना यद्वाताड़न करना मनुके वाक्यसे अधिकोक्तिमें सुनिश्चितहै एवं क्षत्रियको पारुष्य करनेवाले वैश्यपर भी एक १०० सौपण तथा शूद्रपर डेढ़सौ १५० पणदण्ड- एवं वैश्यको पारुष्य करनेवाले शूद्रपर एक १०० सौकादण्डजानो आधी आधी हानिका यहध्वोराहै कि जहाँ अनुलोम क्रमका पारुष्यहो किंतु ब्राह्मण आक्षेपकरे क्षत्रियपर या वैश्यपर या शूद्रपर तहाँ क्षत्रियकी अपेक्षा उसपर पचास और वैश्यकी अपेक्षासे पचीस और शूद्रकी अपेक्षा सादेवारहपणका दण्डहोनायोग्यहै-इसीप्रकार क्षत्रियने अनुलोमक्रम से वैश्यपर या शूद्रपर आक्षेप कियाहो तो यहवैश्यकी अपेक्षासे पचास और शूद्र की अपेक्षासे पचीस पणका दण्डभरे-क्योंकि (ब्राह्मणराजन्यवत्क्षत्रियवैश्ययोः) यह गौतमजीका सूत्र यहां क्रमका सूचकहै-इसीप्रकार वैश्यने यदिशूद्रपर पारुष्य फेंका हो तो यह पचास पणका दण्डभरे-क्योंकि (विदूशूद्रयोरेवमेवस्वजातिप्रतितयतः) यह मनुवाक्य इसमें क्रमका सूचकहै यही दोसौ बारहवाली उक्त व्यवस्था निजअधिकोक्ति सहित दोनोंभेद में समुक्तनी किंतु निपुर और अइलील दोनोंभौतिके पारुष्योंका व्यवहारहै (पर) तीव्रभेदके पारुष्यमध्यदण्डविधान आगे २१५ के श्लोक द्वारा कहेंगे २१२ ॥

अधि०-शंखलिखितौच (आक्रोशे ब्राह्मणस्य क्षत्रियः पणशतं दंड्यः शताधै वैश्यस्य पंचविंशतिशूद्रस्य) अर्थात्-ब्राह्मणको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय एक १०० सौपण दण्ड योग्य, वैश्यको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय सौके आधे पचास पणसे दण्डनीयहै, शूद्रको आक्रोश करनेवाला क्षत्रिय २५ पचीस पणसे दण्डनीय-वहस्पतिः (विप्रे शताधै दण्डस्तु क्षत्रियस्याभिर्शंसने । विशस्तथार्धपंचाशच्छूद्रस्यार्धत्रयोदश ॥ सच्छूद्रस्यायमुदितो विनयोऽनपराधिनः । गुणहीनस्य पारुष्ये ब्राह्मणो नापराध्नुयात् ॥ वैश्यस्तु क्षत्रियाक्रोशे दण्डनीयः शतं भवेत् । तदधै क्षत्रियो वैश्यं क्षिपन् विनयमर्हति ॥ शूद्राक्रोशे क्षत्रियस्य पंचविंशतिको दण्डः । वैश्यस्य चैतद्विगुणः शास्त्रविद्विद्भिरुदाहृतः ॥ वैश्यमाक्षायच्छूद्रो दाप्यः स्यात्प्रथमं दण्डम् । क्षत्रियं मध्यमं चैव विप्रमुत्तमसाहसम् (उत्तममाह सोऽत्र जिह्वाच्छेदनरूपः) यतः स एवाह-धर्मोपदेशकर्ता च ये दोदाहरणान्यितः । आक्रोशकस्तु विप्राणां जिह्वाच्छेदनं दंड्यते) अर्थात्-क्षत्रियको पारुष्य कहने मध्ये ब्राह्मण पर पचासदण्ड-वैश्यका पारुष्य करनेवाले ब्राह्मणपर पचीसदण्ड-शूद्रको पारुष्य कहने

वाले ब्राह्मणपर सादेवारहण का दंड (पर) यह दंड ऐसी दशामें आवश्यक है जब निरपराधीया गुणयुक्त शूद्रको पारुष्य किया हो किंतु गुणहीन या अपराधकरनेवाले शूद्रको पारुष्य करनेसे भी ब्राह्मण उक्त दंड योग्य नहीं क्षत्रियको पारुष्य करनेवाला वैश्य पूरे १०० सौ पण दंड भरे एवं क्षत्रिय उसको परुष कहिकर आधा दंड ५० पचास पण तक भरे-शूद्रको पारुष्य कहनेवाले क्षत्रिय पर २५ पचास पण का दंड और शूद्रको पारुष्य कहनेवाले वैश्य पर ५० पण का दंड लेना सब शास्त्रज्ञोंने निर्णीत किया-शूद्र वैश्य को पारुष्य कहिकर पूर्व साहम दंड देवै-क्षत्रियको पारुष्य कहिकर मध्यम साहस दंड भरे एवं विप्रको पारुष्य कहिकर उत्तम साहस दंड पावे (यहां उत्तम साहस दंड जीभ छेदन रूप समझना) इसीसे फिर कहते हैं कि धर्म के उपदेश करे या वेदाक्त दृष्टांत उत्तम वर्णों के सम्मुख कथन करने लगे या विप्रों पर पारुष्य फेरें ऐसा शूद्र जीभ छेदन रूप उत्तम साहस दंड पावे-आपस्तंबः (जिज्ञाछेदनं शूद्रस्यार्थं धार्मिकमाकाशतः) अर्थात् आपस्तंब कहते हैं कि जीभ छेदन रूप दंड शूद्र का 'उस दशामें जब उत्तम धार्मिक विप्र आदि किसी द्विजाती मात्रको पारुष्य बोले-तथा चर्गतमः (शूद्रो द्विजातीनभिसं धायामिहत्य च वाग्दंड पारुष्याभ्यामंगमोच्यो येनोपहन्यात्- द्विजातीनित्यत्रार्थवृत्तसंपन्नान्वैश्यपर्यन्तानपि अभिसंधाय बुद्धिपूर्ववाचातिरिक्तम्य अभिहत्य उत्रेण दंडेन ताडयित्वेति वाक् पारुष्यदंड पारुष्याभ्यामित्यर्थः तत्र तेनैवांगेन वियोजनीयः शूद्रः) मनुस्तु-शतं ब्राह्मणमाक्रुष्य क्षत्रियो दंडमर्हति । वैश्यः सार्धशतं द्वे वा शूद्रस्तु बधमर्हति ॥ पंचाशद्ब्राह्मणो दंड्यः क्षत्रियस्याभिर्शंसने । वैश्ये स्यादधर्धपंचाशच्छूद्रे द्वादशकोदमः ॥ एकजातिर्द्विजातीस्तु वाचा दारुणया क्षिपन् । जिज्ञायाः प्राप्नुयाच्छेदं जघन्यप्रभवो हिंसः ॥ नामजातिग्रहं त्वेषामभिद्रोहेण कुर्वतः । निःक्षेप्योऽयोमयः शंकुज्वलन्नास्येदशांगुलः ॥ धर्मोपदेशं दर्पेण विप्रानामस्य कुर्वतः । तप्तमासे च ये सैलं वक्त्रे श्रोत्रे च पार्थिवः ॥ श्रुतं देशं च जातिं च कर्म शरीरमेव च । वितथेन ब्रुवन् दर्पादाप्यस्याद्विशतं दमम् ॥ अर्थात् मनु कहते हैं कि ब्राह्मणको पारुष्य कहिकर क्षत्रिय एक १०० सौ पण दंड और वैश्य १५० या दो सौ दंड देने योग्य हैं और शूद्र ताडन रूप बध दंड पाने योग्य है ब्राह्मण क्षत्रियको पारुष्य कहिकर पचास पण और वैश्यको पारुष्य कहिकर पचास पण और शूद्रको पारुष्य कहिकर वारह पण का दंड भरने योग्य है एकजाती नाम शूद्र किसी द्विजाती विप्रक्षत्रिय वैश्यको कुछ दारुणवाणी सहित आक्षेप करता हुआ जिज्ञाछेद रूप दंड पावे क्योंकि नीच जन्म उसका निश्चित है (और) इन्हीं द्विजाती लोगों के नाम या जातिका उच्चारण अभिद्रोहसे अर्थात् कोशकारों के ढंगसे करते हुये शूद्र के मुखमें दश अंगुल लंबी लोह कील तपाकर डाले यही दंड है (नामजाति उच्चारण का दृष्टांत जैसे अरे यज्ञदत्त तू ब्राह्मण जैसा है मैं जानता हूँ-अरे अमुक सिंह तू ठाकुर असल हो तौ अवश्य ऐसा करियो

उत्तम साहसदंड १०८० पण परिमाणतक दिलवाया जाय-जिसने जातिपूगोंको अर्थात् ब्राह्मण आदि या मूर्धावसिक्त आदि किसी जातिके समूहमात्रको कुछ तीव्र आक्षेप किया हो तिसपर मध्यम साहसदंड ५४० पणतक लिया जाय-जिसने किसी ग्राम यद्वा देशमात्रको कुछ तीव्र आक्षेप किया हो तिसपर प्रथम साहसदंड २७० पणतक यथा-पराधके अनुसार लिया जाय २१६ ॥

पथि०—यद्यपि दोसौपंद्रहके श्लोकवाले दोनोंदंड याज्ञवल्क्यने समानभाव सभी वर्णोंको दर्शाये हैं तथापि निम्नोक्त मनुके वचनोंवाले नियमोंका विरोध शांत करनेके अर्थ उनको तुल्यात्मक एक वर्णमें परस्पर आक्षेप होनेके अवसरमें समुझना किंतु भिन्न वर्णोंकी व्यवस्था मनुके वाक्यसे लेलेनी-तथाचमनुः (ब्राह्मणक्षत्रियभ्यामुदंडः कार्यो विजानता । ब्राह्मणेसाहसः पूर्व-क्षत्रिये त्वेषमध्यमः ॥ विटशूद्रयोरेवमेव स्वजातिं प्रति तत्त्वतः । छेदवर्जप्रणयनंदंडस्येति विनिश्चयः) अर्थात्-जहां ब्राह्मण क्षत्रिय दोनों वर्ण परस्पर या दोमें एक दूसरे को ही आक्षेप करें जो पतनीयवाणी समुझी जाय तहां दंडशास्त्रका विज्ञाताराजा इसी निर्णय साथ दंड करें कि क्षत्रियको पातित्यदोष लगाने वाले ब्राह्मणसे पूर्वसाहसदंड २५० पणतक लेय और ब्राह्मणको पतनीय क्षेप करने वाले क्षत्रियसे मध्यमसाहस ५०० पणदंडलेय-ऐसे ही यदि वैश्य और शूद्रमेंसे कोई एक दूसरेको पतनीय आक्षेप उसकी जातिपर कुछ करें तो ये दोनों भी ब्राह्मण क्षत्रिय के अनुरूप दंडनीय हैं अर्थात् वैश्यपर २५० तक दंड और शूद्रपर ५०० तक दंड होय परन्तु जिज्ञाच्छेदरूप दंड इसमें वर्जित है यह शास्त्रका विशेष निश्चय जानो-इसके मध्ये मुक्तावली टीकामें (कुल्लूकभट्टने यह लिखा है कि पहले प्रतिलोम क्रमके आक्षेपों के प्रसंगमें (एकजातिहिंजातीस्तु) इत्यादि वाक्यसे सामान्य सभी वर्णोंको अदलील भाषण करनेके अपराधमध्ये जीमहेदनरूप दंडशूद्रको दर्शाया सो अत्रोक्त नियम विशेषके अनुसार सिर्फ ब्राह्मण क्षत्रिय दोहीकी अपेक्षा निश्चित रहा क्योंकि वैश्यकी अपेक्षा यहां वर्जित हुआ (अन्नप्रापेक्षायां विशेषः) तत्र नारदः (अवकृष्य च राजानं व र्मनि स्वेव्यवस्थितम् । जिज्ञाच्छेदाद्रवेच्छुद्धिः सर्वस्वहरणेन वा) अर्थात्-अपने मार्ग में व्यवस्थित हुये राजाको कुछ आक्रोश करिके जिज्ञा छेदरूप दण्डसे ही शुद्धि उसकी होवे यद्वा सर्वधन हरलेनेसे ही-आगे बढ़िकर ३०७ संख्या मूल श्लोकसे योगीश्वर भी यह कहेंगे कि (राज्ञोऽनिष्टप्रवक्तारं तस्यैवाक्रोशकारिणम् । तन्मंत्रस्य च भेत्तारं ह्येत्वा जिह्वां प्रवासयेत्) अर्थ इसका उसी जगह वर्णन होगा देशाद्यपेक्षया बहुरूपतिस्तूदाहरंति यथा (देशादिकं क्षिपन् दाप्यः पणानं धर्तव्यो दश । प्रापेन योजयन् दप्यां दाप्यः प्रथमसाहसमा । एष दण्डः संसार्यातः पुरुषोपेक्षायाम्वा । समन्यूनाधिकत्वेन कल्पनीयो मनीषिभिः) अर्थात्-बहुरूपति कहते हैं कि देशग्राम जातिसमूह आदि किसीको संक्षेपानिष्ठुर

भेदवाला आक्षेप करताहुआमनुष्य साद्वारह पणकादंड दिलाने योग्यहै और इसीके अनुसारदूने पेचीसपण अङ्गुलीलवाणीके भेदमध्यजानो एवंदर्पसे कुछपाप किंतु उप-
पातकदोष लगता हुआ पूर्वसाहसदंड दिलाने योग्यहै और इसीके अनुसारदूनाम-
ध्यम साहसदंड महापातक ब्रह्महत्याआदि लगानेमध्ये जानो यहसबदंड मैने केवल
पुरुषकी अपेक्षासे निर्णीत कियाहै किजहांकोई अपनेतुल्यगुणजातिवालेपुरुष कोही
पुरुषवचन कहताहोइस्से देशग्राम जातिसमूह आदि और न्यनाधिक जातिगुणवालो
कीअपेक्षा मे मनीपीलोग इसीबीजके अनुसारअपनी बुद्धिसे धनदंडके परिमाण क-
ल्पितकरै किजैसा औरोने स्पष्टसबको कहा (अचिदर्थद्वंद्वकरणविक्रम) तच्चोक्तउशनसा-
मोहात्प्रमादात्संघर्षात्प्रीत्याचोक्तमयेति यः । नाहमेवंपुनर्वदयेदंडार्थतस्यकल्पयेत्) अ-
र्थात्-उशनाने यहदशा भी दर्शाईहै कि जोजोकोई पुरुषवाणीकहनेसे अभियुक्त होकर
पीछे ऐसीभाति आधीनी करनेलगै कि मेरेमुखसे मोहमूर्च्छाआदि हेतुसे यहपुरुषवा-
णीनिकसिगई या प्रमाद भ्रांतिभूलकरके निकसिगई या संघर्ष परस्पर स्पर्धाभाव
यद्वादवाभिची केहेतु करके निकसिगई उसअवसरमे संकोचसे अवकाश ऐसानहीं
था जो इनके में स्वरूप ज्ञानको पहुंचता या मैने प्रीतिभावसे कहडाला परअब कभी
ऐसा वचन मुखसे फेरि न काढौंगा यहक्षमाकरो ऐसे पुरुषपर उस दंडसे आधादंड
कल्पित कियाजायजो कृद्गन्यायकेअनुसार उसपरसूचित हुआहो-सो-यहआधेवाला
नियम सज्जन पुरुषोंके निमित्तमे समुभना जिनका अभ्यास कूरवचनोंके उच्चारण
में न हो-किन्तु-अनृत आपण का अभ्यास रखनेवाले तुर्वत लोगो का दण्ड जीभद्वे-
दन पर्यंतजानो-यथाहकात्यायन (अनृतास्यानशीलानां जिह्वाच्छेदेविशोधनं) हारी-
तोऽपिविशेषयति-यथा(मिथ्याभाषणामेलकानांच राजाजिह्वाङ्गिण्याह्वयेद्वा) अर्थात्
अभ्यास पूर्वक मिथ्यावाणी बकनेवाले किन्तुनिपट असत्य दोषलगानेका अभ्यास
रखनेवाले और मेलक जोव्यभिचारी पुरुषोंसे स्त्रियों को मिलतेहो तिनकी जीभरा-
जाकटवावै क्योंकि यहसब खोटेकाम जीभसेहीकियेजातेहै यद्वा जीभ कटाना उचित
न समुभै तौभीइसी सभानकोई और तीव्रदण्ड या घनदण्ड कृतअपराधके अनुरूप
करै-निपट यही निपमनहींहै कि झूठा दोषलगानेसे अपराधी ठहरे यद्वाकोशाकर्षी
की शीतिसे जो पुरुष कोई सोईदण्डपावै-किन्तु सच्चादोष कहनेपरभी या दोषयुक्तनाम
से पुकारने परभीवाक्पारुष्य काअपराध लगताहै-तदाहनारद (पतितपतितेत्युक्ता-
थाचैरेतिवापुनः । वचनात्तुल्यदोष स्यान्मिथ्याद्विदोषतां व्रजेत्) अर्थात्-पतितका और
पतित या चोरको और चोर इत्यादि किसी और को भी ऐसासच्चानाम कहिकरउसे
पुकारे याकुञ्ज बातचीत कहिनेलगै तौभी ऐसेवक्तापर तुल्यात्मक वहीदोष खड़ाहोता
है कि जैसागाली देनेमे संसूचित हुआथा और जो मिथ्यानाम धरे किंतु चोरनहींहै

और चोरकहकेटैरै तिसको दूनादोषहोताहै अर्थात् दूनादंड लियाजाय-विष्णुरपि-
 (काणखज्जादीनांतध्यवाच्यपि कार्पापणद्वयम्) अर्थात्-विष्णु कहते हैं कि काने लँगड़े
 आदि किसीको सच्चेदोषवाले नामसे कुछ कहनेवाला दोकार्पापण दंडभरें (दोकार्पा-
 पण यहां दोस्त्यमुद्रामात्रजानो) मनुस्तु(काणवाप्यथवाखंजमन्यवापितथाविधम् ।
 तथ्येनापिब्रुवन्दाप्योदंडंकार्पापणावरम्) अर्थात्-कानेको या लँगड़ेको या तद्वत् किसी
 और अंग भंगको जो कोई सत्यदोषवाले नामसेभी किंचिन्मात्र बोले तौभी अवर
 नामक ऐसाछोटा दंड उससे दिलवायाजाय जो एकपणके भीतर उसअपराध केअ-
 नुरूप तुल्यसमुभाजाय (पण और कार्पापण दोनों एकवस्तु समुभनी) कार्पापण य-
 द्यपि सौरह पणकी संज्ञाभी कहाती है परंच वे.सोरहपणभी तात्त्रपण अर्थात् सौरह
 आने समुभजेजातेहैं और मनुने जो यहां अवर शब्दका चिह्नदेकर छोटादंड सूचित
 किया तिसकाभीप्रयोजनमुख्ययहीहै कि सौरह आनेकेभीतरभीतर या पूरे सौरहआने
 तकभी जो कुछलेना योग्य समुभाजाय सोई उसअपराधके अनुरूप कल्पित करै-
 यद्यपि-यहां विरोधभी दिखाई देताहै कि २०६ के मूलश्लोकमें योगीश्वरने यहदंड
 सादेवारहपण का नियत कियाहै फिर क्योंकर यहां एकपणके भीतर या दोपण पूरे
 मनुविष्णुके अनुसार मानेजायँ (तो)इसविरोध यह शांतिभी मिताक्षराकारनेदर्शाई
 है कि यह थोड़ादंड ऐसीदशापर आरूढ़है कि जहां किसी दुर्वृत्त या दुर्वर्णकानेखंजे
 के यथार्थ नाम दूषणसे संबोधन आदि कियाजाय-इसीप्रकार माधवीय धर्मशास्त्र में
 भी विद्यारण्यश्रीपादोंने यह कहाहै कि (यह थोड़ादंड दुर्वृत्त काने खंजे आदिको
 यथार्थ नाम दूषण देकर कहनेवालेपर आरूढ़है) और सिद्धांत इसका यहकि जहां
 किसी सत्पुरुष या सद्गुण काने खंजे आदिको यथार्थ सच्चेदोषरूपी नामसे या और
 किसी युक्तिसे कुछ कुत्सित आक्षेप कियाजाय तहां २०६ के मूलश्लोकसे योगीश्वर
 का दर्शाया सादेवारहपण का दंडजानो ऐसीरीतिसे विरोधका संसर्गइसमें नहींहै ॥

इतिषट्सप्ततितमः परिच्छेदः २१५ । २१६ ॥

वाक्पारुष्य का यह प्रकरणपूराहुआ परंच इसमें किंचित्(तादृश)रूप विवादों का
 भी लक्षणसमुभाजाने के निमित्त करके इससे तीसरासाहस नामका प्रकरणभी वि-
 चारो जिसका प्रारंभअंगे २३५ मूलश्लोक द्वाराहोगा-क्योंकि साहसकेभी चारपांच
 रूपहोतेहैं इसहेतुसे यह प्रकरण उसीसाहसप्रकरणके आधीन और वहसाहसप्रक-
 रण एकप्रकीर्णक नामसबसे पिछलेप्रकरणके आधीनजानो क्योंकि उसमें नानाभाति
 से राजाश्रय व्यवहार वर्णन होंगे तहां प्रायःइसप्रकरणकेभी संबंधी अत्युग्रव्यवहार
 लेकर पुनःप्रदर्शित होंगे २१५ । २१६ ॥

इति वाक्पारुष्यविवाद प्रकरणम् ॥

गाली गलौजमादि दुर्गाम्योका यहप्रकरण एक इसी छिहत्तरसंख्याके परिच्छेदसे समाप्तहुआ ॥

अथ दण्डपारुष्यनामक व्यवहारपद विवेकोनामसप्तसप्ततितमःपरिच्छेदः (७७)

इस सप्तहत्तरिसंख्याके परिच्छेदमें डण्डावाजी आदि मारपीट या कुछ तोड़फोड़ आदि और कोई भौतिके उपद्रवहों तिनके रूपदण्डवर्णनहोगे

दण्डपारुष्यका यह अर्थ है कि (दण्ड) नाम लाठी डंडा तिसको (पारुष्य) नाम कठोरता अर्पणकरनी किन्तु विरुद्धमार्गसे चलाना या टेढासुधाकरना आदि भगडा जिसमेंहो वही विवाद दण्डपारुष्यनाम कहलावे-इसको लौकिक बोलचालमेंभी डंडा वाजीका बखेड़ा कहाकरते हैं-यहाँ डण्डा एक निदर्शनमात्रजानो किन्तु डंडाके उपलक्षणसे सर्वथा कोईशस्त्र या लातघूँसा मट्टीका ढीम आदि सभीसम्भूतने जिनका किंचित्भी तकरारमें समुद्यतकरना सम्भवहो-इसकारूपलक्षण व्यौरवार नारदने दर्शायाहै-यथा (परगात्रेष्वाभिद्रोहोहस्तपादायुधादिभिः । भस्मादिभिश्चोपघातोदंड पारुष्यमुच्यते) अर्थात्-परायेगात नाम अंगोंमें निज हाथ पेर शस्त्र कौंकर पथर आदिसे अभिद्रोह कहिये दुःखपीड़ा देना या भस्म आदि राख धूलि कीचड़ विष्टा आदि किसी चीज़से उपघातकरना किन्तु फेंकना मारना या स्पर्शकरानेमात्रसे पराये मनकी दुःखदेना इत्यादि कोईभौतिका उपद्रवहो सो सब दंडपारुष्य कहाजाता है- यहाँ परायागातकेवल मनुष्यकाही नहीं किन्तु जंगम और स्थावर दोनोंभौति सभी प्राणियोंके अंग समुभिलेनेचाहे किसी भीति या वृक्षादि स्थावरको कुछपीड़ादे तो भी दंडपारुष्यका व्यवहार खडाहोताहै-उन्हीं नारदने-इस दंडपारुष्यके फिरतीनतीन भेद दोभौतिसे दर्शायें-यथा (तस्यापिट्टंष्ट्रैविध्यंहीनमध्योत्तमक्रममात् । अवगोरण निःशंकपातनक्षतदर्शनेः ॥ हीनमध्योत्तमानांचद्रव्याणांसमतिक्रमात् । ग्रीप्येवसाह सान्याहुस्तत्रकटकशोधनम्) अर्थात्-उस दंडपारुष्यकेभी तीनभेद हीन १ मध्यम २ उत्तम ३क्रमसे देखेगये हैं कि जहाँ केवल अवगोरण किन्तु गुरेरना कोईचीज़ लाठी पथर आदि यन्त्र हाथ पेर आदि मारनेको उठाकर सम्मुख दिखलायाजाय सो तौ पहली हीन संज्ञक डंडावाजीजानो-जहाँकहीं निःशंकपातनहोय किन्तु निघट्टक फेंकि चलायाजाय कुछभी आगापीछा चोटलगनेका न सोचाजाय तौ यह मध्यम संज्ञक द्वितीय डंडावाजीहुईजानो-जहाँकोई ऐसी तीव्रचोट लगाईजाय जिस्से घावहोकर कुछकुछ रक्तपातभी होआवे तौ यह उत्तम संज्ञक तृतीय डण्डावाजीहुई कहातीहै- इसीप्रकार हीन मध्यम उत्तम तीनि दर्जाके जो प्राणी वा पदार्थभी ससार में सर्वत्र होतेहैं तिनमें जिसजिस भौतिके प्राणियों या जिस भौतिके कुछ-द्रव्योंका अतिक्रम कियाजावे उसीभौतिका तत्रत्य डण्डावाजी भी कहातीहै और इसीआशय से यह तीनों साहस कहलाते किंतु साहस कर्मसेही कियेहुये यहतीनो दण्डपारुष्य मानेजा-

तेहें तिन सबमें कण्टकरूप दुर्जन लोगोंका परिशोधन करना संदाराजापर आरुद्धहैं और-आशय इसकादेखो एकप्रकीर्णकनाम सबसे पिछले प्रकरणमें (अत्रोक्त साहस लक्षणकी दृढ़ता आगे साहस प्रकरण में से देखो क्योंकि यह प्रकरणभी उसप्रकरण के आधीन और वह साहस प्रकरणभी प्रकीर्ण प्रकरण के आधीन है-परिशिष्टग्रन्थ-कारने कुछ और भी सामान्य लक्षण कहेहैं यथा-(दुःखरक्तव्रणम्भङ्गज्वेदनम्भेदनन्त-था । कुर्याद्यःप्राणिनान्ताद्विदण्डपारुष्यमुच्यते) अर्थात्-जोकोई किसीभौतिके स्थावर जङ्गम प्राणियों को कुछ दुःखदेय यद्वा रक्त चलावे या हाड़ आदि तोड़ा फोड़ीकरे या कोंटे सूजा आदि से काँचे छेदे या नखछुरी आदिसे भेदनकरे चुभवेचारे सोसब दण्डावाजी कहीजातीहै-व्यासने कुछ और भी सामान्य चिह्न दर्शितकियेहैं-यथा-(भस्मादिनाप्रक्षिपणन्ताडनञ्चक्रादिना । आवेष्टनञ्चाङ्गुकार्येदण्डपारुष्यमुच्यते)अ-र्थात्-राखधूलि कङ्कर विष्टा आदि किसीके ऊपर यद्वा सम्मुख दिखलाकर फेंकिदेना या हाथ पावें लाठी खड्ग पत्थर आदिसे मारना यद्वा बल रस्सी सौंकल आदि से लपेटना वा बाँधना यहसब दण्डपारुष्यकेही लक्षणकहेजातेहैं-नारदने-इस दण्डपारु-ष्य मध्ये पाँचप्रकार विधिभी वर्णन करीहै कि जो सर्वत्र कामआवे-सायथा (विधिःपञ्चविधस्तुक्तपतयोरुभयोरपि । पारुष्येसतिसंरम्भादुत्पन्नेकुद्ध्योर्द्वयोः ॥ समान्यतेयः क्षमतेदण्डभाग्योऽतिवर्तते । पूर्वमाक्षारयेद्यस्तुनियतस्यात्सदोषभाक् ॥ पश्चाद्यःसोऽप्यसत्कारीपूर्वतुविनयोगुरुः । द्वयोरपन्नयोस्तुल्यमनुबध्नाति यः पुनः । सतयोर्दण्डमाप्नोतिपूर्वोवायदिवेतरः ॥ पारुष्यदोषाद्यतयोर्युगपत्सम्प्रवृत्तयोः । विशेषज्ञैर्बलक्षयेत विनयःस्यात्समस्तयोः । श्वपाकपण्डचण्डालव्यङ्गेषुबधत्तिषु । हस्तिपत्रात्यदासेषुगर्वाचार्यनृपेषुच ॥ मर्यादाऽतिक्रमेसद्योघातएवाऽनुशासनम् । यमेवह्यतिवर्तनन्तद्विनयभाङ्गनृपः ॥ मलाह्येतेमनुष्याणान्धनमेपांममलात्मकम् । अतस्तान्घातयेद्राजाता र्धदण्डेनदण्डयेत्)अर्थात्-नारद कहतेहैं कि अत्रोक्त दण्डपारुष्य और पूर्वोक्त वाक्-पारुष्य इन दोनोंकी विधि पाँचप्रकारकी सबकही हैं तिनमें एकतो विधि यही है कि जहाँ क्रोधसे भरेहुये दोनोंबीच बड़ेवेगसे पारुष्य दोनोंभौतिका या कोईएक भौतिका उत्पन्नहोय तिसके होनेपर उन दोमेंसे जोकोई एक क्षमाकरे अर्थात् अपनेहाथ और मुहको रोकि शीघ्र चुपका होजाय वहीमनुष्य मान बढ़ाई पूजा सत्कार पानेयोग्यहै और जो कोई एक बढ़कर बर्त किंतु प्रतिपक्षी के शान्त होजानेपरभी पीछाकरेसोई दण्डपावें दूसरी इसमें यह विधिहै कि पहले जो ललकारि उठाहो सो तो निपटदोष-भागी कियाजाय और पीछे जो ललकाराहो सोभी असत्कारी ठहरे परउस पहलेवा-लेपर दण्ड अधिकहोय-तीसरी इसमें यहविधिहै कि दोनों भिड़ेहुयों में जोकोई एक बराबरी करना चाहकर बारम्बार पीछाबाँधे जिस्से मेरी एकऊपर बनीरहै यद्वा इस

भाँति पूरावैर बाँधे कि प्रतिपक्षी यद्यपि निर्वल होकर या आगापीछा सोचिकर छुटि जाने तरह देजानेपर समुद्यत हुआ हो तिसको छोड़ैनहीं वरन अधिक पीछाकरै तो फिर दोनोंबीच वही एकला दण्डपावै चाहे पहले भिड़ाया या पीछे इस्से अब कुछ कामनही-चौथी इसमें यह विधिहै कि जहाँ पारुष्यरूपी दोषकरके दोनोंयुक्तहों और दोनों एकसाथ ऐसे बेगसे भिड़िपरेहों जिनमें पहले पीछेकी विशेषता न पहिंचानी जाय कौन पहले कौन पीछे इनमेंभिड़ाया तबदोनोंको बराबर दण्डकियाजाय पाँचवीं इसमें यहविधिहै कि जहाँ कोई श्वपच श्वपाक कञ्जरआदि या शण्ड लुङ्गाड़ाआदि या चण्डाल भट्टी आदि या वधवृत्ति फसाई चिड़ीमार आदि या हस्तिप हाथीमान आदि या ब्रात्य धर्महीन जातिभ्रष्ट आदि या दासादिक नीच टहलुआ इनमें कोईभी जो गुरुओंसे आचार्योंसे नृपतियों से नियमात्मक मर्यादाका अतिक्रमकरै किन्तु वाक्पा-रुष्य दंडपारुष्य करके सन्मुखहोय तहाँ शीघ्रइनका देहघातकरना एकयही शासन है-और इनमें कोईएकभी मनुष्योंमें जिस किसी उक्तसज्जनपर मर्यादाके अतिक्रम सेप्रवर्तितहो तिसअपराध मध्ये वहीसज्जन या उसके कोई और पक्षीलोग दंडदेने के अधिकारीहैं या उनकी निपटअशक्ति में यदि राजातक यहवाद पहुँचै तहाँराजा भी उसपीड़ित या अवमानित सज्जनसेही न्याय निश्चितकरवावै और वहउक्त स-ज्जन जो कुछ दंडकल्पितकरै सोईराजाकरै किन्तु उसकान्याय विचारकरने मध्येराजा को अधिकारनही और अत्रोक्त अपराधी लोगोंसे धनदंडभी न लेवै क्योंकि उक्त प्राणी नरजातिमें मलरूपहैं और धनभी उनका विष्ठातुल्यहै इसलिये घातदंडराजा करै इनकोअर्थ दंडसे नदंडै-यही पाँचप्रकारोंवाली विधि सबसामान्य पारुष्योंके वि-वादाँमें सर्वत्र विचारणीयहै (पर)देशकाल वस्तुआका विवेकभी सर्वत्र साधनीय है-इन्हीं पाँचविधियोंके प्रसंगमें-अत्रोक्त एकवहस्पति केवचनानुसार किंचित् विरोधसा प्रतीत होताहै तिसवचनकाभी अभिप्राय यहाँ समुभिलेना आवश्यकहै-तद्यथा(आ-कुट्टस्तुसमाक्रोशन्ताडितःप्रतिदापयन् । हत्वाऽपराधिनंचैवनापराधीभवेन्नरः) अर्थात्-वहस्पति कहतेहैं कि जोकोईपुरुष किसीकरकेक्रोशाहुआ क्रोशनेलगै यामाराहुआ मारनेलगै तो अपराधी नहींठहरे एवंवहभी जोकि अपने किसी अपराध करनेवाले को पहले मारिउठे तो अपराधी नही ठहरे क्योंकि उसने सिर्फवदला किया-सो-यह कथनभी अनंतरोक्त नारदकी पाँचवींविधिसे निपट कुछ सम्बन्धनहीं रखताहै क्योंकि यह अत्रोक्त कथन एक सामान्यविधिमें गिनतीहै और नारदकी वह पाँचवीं विधि विशेष विधिकेरूपसे दर्शाईगईयी(सामान्यशास्त्रतो ननविशेषोवलवान्सदा)परंतुउस-को छोड़िकर अन्यत्रसिर्फ इसआशयपर आरुढ़ है कि यहपीछे वदलाकरने वाला थोड़ादंडपावै किन्तु पहिले भिड़नेवालेकी बराबर नहीं-परंच इसआशयपर आरुढ़

अपनेसे कुछहीन गुणप्रतिष्ठावालेका अपराधकरै तब उस मुख्यदंडसे आधादंडदश केपाँच बीसके दशपणभरै-पर जो मोहभदादि किसी चित्त विकारकरके ये अपराध कियेहों तौफिर दंडनहीं-मोहसे अर्थात् अपने चित्तकी विकलतासे विक्षिप्त सिद्धीदी-वानाहोकर या मद्यादि पानभक्षणके हेतुसे और आदिशब्दके आशयसे भूतोन्माद ग्रहोन्माद सन्निपातआदि समुभने इनसे युक्तप्राणी ऊर्ध्वोक्त अपराधोंकी अपेक्षा क्षमाकरनेयोग्यहै पर जो वनाहुआ सिद्धीहो तिसकेलिये यह अपवाद रूपदंड नहीं समुभनी २१६ ॥

अथ-विष्ठाआदिके स्पर्शकरानेमें कात्यायनजीने दंडविशेषनियतकियाहै-यथा-
(हृदिमूत्रपुरीषाद्यैः स्पर्शने सत्तुर्गुणः । षड्गुणः कायमध्ये स्यान्मूर्द्धित्वपटुगुणः स्मृतः)
अर्थात्-हृदिउलटी रह मूत्र विष्ठा और (आदि)शब्दके आशयकरके घसा चरबी घीय पीब रक्तमज्जा आदि अनेक समुभने इनसे जो स्पर्श करावै तिसपर वहीदण्ड चौ-गुना लियाजावे जो दशपणका कहागयाहै परन्तु यह चालीस पणका तबतकहै कि जबतक पैरगोड़ोंतक स्पर्श करायाहो किन्तु देहके विचले भाग कमर आदि में लगाने वालावही दण्ड डेगुना साठि पणतकभरै-कात्यायनजीका यह वचन विशेष अपने तुल्य गुणादि प्रतिष्ठावालेकी अपेक्षा में समुभना किन्तु अपनासे उत्तमके अपराधों मध्ये यहभी यथाक्रम से डिगुणहोगा एवं न्यूनप्रतिष्ठावालेकी अपेक्षा यथाक्रम से आधादण्ड जैसा ऊपर वर्णन हुआ सोसब इसमें भी समुभना २१८ । २१६ ॥

(प्रातिलोम्यापराधानादण्डविशेषः)

विप्रपीडाकरञ्छेद्यमंगमब्राह्मणस्य तु । उद्गूणं प्रथमोदण्डः सत्स्पर्शे तु तदर्धिकः २२० ॥

ऐ०-ब्राह्मण को कुछपीडा करनेवाला अङ्ग छेदनीय है जो ब्राह्मणका नहो-उद्गूण करनेमध्ये पूर्वसाहस दण्ड और स्पर्शकरनेमात्रमें तदर्धिक दण्डहोवे-अर्थात्-क्षत्रिय आदिनिष्ठलेवर्णोंके मनुष्यने जिस अङ्ग हाथपावै आदिसे कुछपीडा किसीप्रकारकी कि जो जो राख धूली आदि ऊपर वर्णनहुई कदाचित् ब्राह्मणको पहुँचाईहो तिसकावही अङ्गछेदन करना दण्डहो-एवं क्षत्रिय अथवा वैश्यकी कुछपीडा वा अपमान शूद्रजातीने पहुँचायाहो तौभी अङ्गछेदन रूपदण्डहै और विशेष निर्णय इसका इसी अङ्ग की अधिकोक्तिमें विचारो-इनसबन्यायोंके अनुरूप जहाँक्षत्रियको उसभाँति कोईपीडा वा अपमान वैश्यजातिने पहुँचायाहो तिसकोभी तथैव दण्डजानो और उद्गूण करने किन्तु उगानेमात्रका जो पूर्वसाहस दण्डकहा तिसका अभिप्रायिक आशय यह कि जहाँ समान जातीने या अनुलोम क्रमसे उत्तम जातीने कुछ हाथपावै यद्वाकोई शस्त्र आदि मारनेको उद्गूणकिया उगायाहो किन्तु सिर्फ उठाकर ऊँचाकियाहो फेंका अथवाकनहीं तिसपर २७० पणका प्रथम साहस दण्डलियाजाय अथवा ऊँचा

यद्यपि नहीं किया पर तेहाखाकर सिर्फ उठाने के निमित्तसे शस्त्रादि किसी प्रहारयोग्य वस्तुको निजहाथ मात्रका स्पर्श करतेहुये दिखायाहो तौफिर आधा पूर्वसाहस दण्ड १३५ पणतक लियाजाय (औरजो) क्षत्रिय या वैश्यने शस्त्रादिकों के सिवाय सिर्फ राख धूलि आदि कोई तुच्छ वस्तु जिसके प्रहारसे भी पीड़ा होसकनी सम्भवनहो । प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जातिको सिर्फ उठाने के निमित्तसे स्पर्श करतेहुये दिखाई हो तौ इनदोनोंको अत्रोक्त दण्डनहो किंतु पूर्वाक्त वाक्पारुष्य मध्ये दोसौवारहमूल इलोकद्वारा (प्रातिलोम्यापवादेपुट्टिगुणत्रिगुणादमाः) इत्यादि नियम जो जो उसी अधिकोक्ति पर्यंत कहेगयेहों तिन्हीं के अनुसार दण्डहोय-परन्तु शूद्रने प्रतिलोमक्रम से चाहे शस्त्रोंको उठानेके निमित्त से स्पर्शकियाहो यद्वा राख धूलि आदि मारनेको उठाने के निमित्त से स्पर्शकियाहो तौभी हस्तच्छेदन रूपदण्डहै और विशेष निर्णय इसका इसीअब्दाकी अधिकोक्तिसे विचारो २२० ॥

अर्थ०-शूद्रकी अपेक्षा से जो अर्थ ऊपर लिखेगये तिनकानिर्णय यहाँमनुकेवचनोसे सब जुदा जुदा समुभो-यथाहमनुः (येनकेनचिदङ्गेनहिंस्याच्छेयांसमन्त्यजः । छेत्तव्यंतत्तेदावस्थतन्मनोरनुशासनम् ॥ पाणिमुद्यम्यदण्डंवापाणिच्छेदनमर्हति । पादेनप्रहरन्कोपात्पादच्छेदनमर्हति ॥ सहासनमाभेत्प्लुत्कृष्टस्यापकृष्टजः । कट्या कृताङ्गोनिर्वास्यःस्किंवास्यावकर्तयेत् ॥ अवनिष्ठिवतोदर्पातद्वावोष्ठौछेदयेत्प्लुपः । अवमूत्रयतोमेढ्रमवशर्दयतोगुदम् ॥ केशोपगृह्यतोहस्तौछेदयेद्विचारयन् । पादयोर्दोढिकायाश्चर्मावायांष्टपणेषुच) अर्थात्-मनुजी कहते हैं कि शूद्रजाति जिस किसी हाथ पैर आदि से या डण्डा आदि किसीप्रहार चिह्नसेभी उत्तम वर्णियोंको कुछपीड़ादेय तिसका वहीअङ्ग छेदन कर्त्तव्य है यहमनुने उपदेशकिया इसहीका पकाहट उदाहरणोंसे स्पष्ट दर्शित करते हैं कि जबशूद्र हाथको या डण्डेको उगाकर अपनादर्पदिखावैतौ उसहाथकेही छेदनहोनेयोग्यहै या कोपकरके पार्वसेही सन्मुखधरतीमात्रमें प्रहार करतेहुये दर्पदिखावै तौ उसपार्व के कटिजानेयोग्यहै जो अपकृष्टज नाम शूद्रजाति होकर उत्कृष्ट जातियोंकी बराबरी आसनवोंधि बैठेजाय तिसके करिहाउँचीचतपाई हुई लोहकील शलाकासे चिह्नाङ्क देकर देशान्तरमें निर्वासनकरे अर्थात् कालापानी आदि विकट वनचर देशमें अपराधके अनुरूप शिक्षामात्र किञ्चित् अवधितक परवास करवाकर फिरभी देशमें आजान देय या अपराध की प्रबलता में निरन्तर देश निकालाहोय अथवा देशनिकाला क्षमारखकर कमरका निचला पिछलाभाग ऐसेढङ्ग से कटवावै जिरसे मरने नहीपावे सिर्फ शिक्षामात्रसी होजाय-दर्पसे जबकोई शूद्र अवनिष्ठिवनकरै अर्थात् ब्राह्मण आदि उत्तम वर्णियों के सन्मुख उन्हींचिताकर धूकदेवे तिसके दोनोंओठ राजाकटवावे इसीप्रकार मृतकीधार जो दिखलाकर उत्तम वर्णियों

नहीं कि निपट दंडनहीं पावै क्योंकि ऊपर द्वितीयविधि का रूप यह दर्शाया है कि (पूर्व माक्षारयेद्यस्तु नियतं स्यात्सदोषभाक् । पश्चाद्यः सोऽप्यसत्कारी पूर्वतु विनयो गुरुः) व लिङ्ग इसके सिवाय जो तृतीयविधि का लक्षण पाया जाय तो फिर उसी के अनुसार दंड होगा चाहे पहले यद्वापीत्रे भिड़ा हो यह कुछ नियम नहीं - कदाचित्-दंडपारुष्य का उपद्रव किसीने होते हुये न देखा हो तिसके संदेहों में स्वरूप निर्णय करने का उपाय याज्ञवल्क्य जी दर्शाते हैं ॥ (अष्टष्ट दंडपारुष्यस्य विवेकः)

प्रसाक्षिकहते चिह्नैर्युक्तिभिश्चागमेन च । द्रष्टव्यो व्यवहारस्तु कूटचिह्नरुतो भयात् २१७ ॥

अर्थ०—साक्षारहित पिटने में चिह्नों से और युक्तियों तथा आगम से भी व्यवहार विचारणीय है कल्पित चिह्न करने के संदेह से २१७ ॥

अभि०—राजा पर जब कोई जाकर यह आवेदन करे कि मुझको अनुकाम करने का तम है इस भाँति मारा-तभी राजा इस व्यवहार को शरीर में उत्पन्न हुये चिह्नों से किजो कुछ लाल काले दाग यद्वा सृजनि आदि हों देखि भाल निर्णय करे परंच केवल चिह्नों से विश्वास होना विरले अवसर में असंभव हुआ करता है क्योंकि विरले परद्रोही उच्छृंखल पुरुष किसी सत्पात्र को निरर्थक दंड दिलाने के अर्थ से निज देह में घना बटके भी चिह्न कल्पित कर लाते हैं अथवा प्रायः लुंगाडिलोग भले आदमी को एकांत निर्जन पथ आदि में पाकर निपट निष्कारण भी किसी ऐसी वस्तु से प्रहार कर देते हैं कि जिसका कुछ भी चिह्न उसकी देह में दिखाई नहँदिसक्ता है फिर क्योंकि चिह्न दूँदे जायँ कदाचित् ऐसे व्यवहार का निपटारा बिना किये निवर्तन किया जाय तो फिर न्यायन करना यह अन्याय खड़ा होता है और दुर्जन पंक्तियों की बदवारी होना संभव है इस हेतु राजा युक्तियों से भी निर्णय करे अर्थात् उसी उपद्रव के हो सकने वाला कोई कारण प्रथम खोजे कि इन दोनों के परस्पर किचित् वैर आदि कोई कारण या प्रयोजन पहिले से है या नहीं अथवा उस स्थान में कि जहाँ उपद्रव हुआ कहते हैं इन दोनों का पहुँचना किसी हेतु करके संभव है या नहीं और उस काल के भी कोई लक्षण विशेष उन्हीं दोनों से भिन्न भिन्न पँडिकर उच्चरित भाषा के अर्थों से भी निर्णय करे कि इनमें कौन भूँठा कौन सच्चा है इत्यादि अनेक भाँतिकी युक्तियों से विचारें-तत्पश्चात् आगम से भी निर्णय करे कि इस बात का प्रसंग अन्य मनुष्यों से किस भाँति सुना जाता है या मुद्दया अलेह कभी पहले भी इस भाँति के अपराध में फँस चुका है या उसकी प्रकृति चाल चलन आदि कैसा कुछ विख्यात है या मुद्दई किस भाँति प्रमाणिकों में गिनती है अर्थात् उसकी प्रकृति से भूँठी या सच्ची नालिश करना संभव है या नहीं-इसके आगे यथासंभव दिव्य प्रमाणों का आचरण भी आवश्यक जानिकर करवाया जाना योग्य है २१७ ॥ इस भाँति जो कुछ अपराध निश्चित होयें तिनके दंड नीचे कहते हैं २१७ ॥

भाष्य०—नारद और बृहस्पति नेभी इसके निर्णय का स्वरूप दर्शित किया है कि जब कोई अपने हाथसेही मारपीटवाले चिह्न अपनी देहमें बनाकर नालिश करे—तथाचनारदबृहस्पती (कश्चित्कृत्वात्मनाश्चिह्नद्वेपात्परमभिद्वेत् । हेत्वर्थमतिसामर्थ्यं स्तत्रयुक्तंपरीक्षणम्) अर्थात्-कोई अपने हाथसे निजदेहमें कुछ चोटचपेटवालाघाव आदिचिह्नकरके किसी परायेपर कुछद्वेष वैरभावसे जो दोड़े फैलिजाय कि मुझको मारातहाँ परीक्षा करनायोग्यहै यथार्थ किसीहेतुके अर्थादि प्रयोजनसे कि जैसाउनके आपसमें कुछ पायाजाय औरभी (अतिसामर्थ्यासे) अर्थात् (भूति) अव्ययके भावार्थसे असांप्रतिकक्षेप जो कुछ कहासुनीतकरारआदि उनमें पहलेसे हमेशा या थोड़े दिन से चलीआईहो और सामर्थ्यकेभावार्थ से परस्पर उनके देहबलकाअंतर संगतता असंगतताआदि देखीजाय कि यहपुरुष इसको मारसक्ताहै या नहीं यद्वा किसहेतुसे यहइसको मारसक्ताथा और जहाँतकवनिआवै कोईसाक्ष्यआदि प्रमाणभी अन्वेषण कियाजाय यद्वा उसके निपट नभिलने में कुछदिव्य प्रमाण मांगाजाय-अत्रकात्यायनः (हेत्वादिभिर्नपश्येच्चैदंपारुष्यकारणम् । तदासाक्षिकृतंतत्रदिव्यंवाविनियोजयेत्) अर्थात्-जहाँऐसे भगडेकी संदिग्ध डंडावाजीहो जिसका मुख्यकारण किसीहेतु अर्थ सामर्थ्यआदि लक्षणोंसे न समुभाजाय तब सामान्य साक्षीलोगोंकी कहावतिमात्र लेकर उसी कहावतिके अनुसार अर्थोसहित साक्षीलोगोंसे कुछ दिव्यप्रमाणभीशप-थादि जैसा निर्णयके अनुकूल योग्य समुभाजाय सो करवावै २१७ ॥

(रजोऽमेध्यादि स्पर्शदंडः)

भस्मपंकरज-स्पर्शदंडोदशपणस्मृतः । अमेध्यपार्ष्णिनिपूतस्पर्शनिदिगुणस्ततः २१८ ॥

समेध्वेवपरस्त्रीपुद्गिगुणस्तूतमेपुष । हीनेध्वर्षवमोहमदादिभिरदंडनम् २१९ ॥

ऐ०—जिसने अपने समान वर्णवालोंको राखकीच काँदो या धूलिसे स्पर्शकराया हो किंतु उनकेऊपर अहंकारसे यदिफेंकीहो तिसपर दशपण दंडहोय जिसने उन्हीं समान जातियोंपर कुछ अमेध्यनाम अपवित्र कफवाल आँसू उच्छिष्ट आदिफेंकाहो यद्वापैरकी एड़ीमात्रभी स्पर्शकराईहो या निपूतनाम कुल्लेका पानीफेंकाहो तिसपर दूनादंड बीसपण दिलवायेजायँ २१८ सो यह दश और बीसपणका दंडसिर्फ अपने तुल्यगुण प्रतिष्ठाआदि से संयुक्तका अपराध करनेमध्ये नियत है-यदि कोईइन्हीं अपराधोंको पराईस्त्रियोंमें उत्पन्नकरे किंतुस्त्रीमात्र सामान्य किसी अवस्था यद्वाकिसी वर्णकीहो तो यह उक्तदण्डदूनालियाजायगा अर्थात् राखधूलिआदि मध्ये दशकेबीस तथा अमेध्यआदिकी अपेक्षा बीसपणके दूने चालीसभरै-इसीप्रकार अपनेसे उत्तम जो जो सवर्ण पुरुष किसीभौतिकी गुण प्रतिष्ठामें कुछ अधिकहों तिनकेसाथभी य-थोक्त अपराधोंका करनेवाला दूनादंड दशकेबीस बीसके चालिस भरै-ऐसेही जब

का अपमानकरै तिसकी किञ्चित् इन्द्रियको कटवावै-इसीप्रकार जो अवशर्दनकरै किंतु दर्पयुक्त होकर उनके सन्मुख उन्हे चिताते हुये गुदासे अपशब्द करिकरि उत्तमवर्णियों का अपमानकरै तिसकी राजा किञ्चित् गुदाकटावै परजो भूल प्रमाद आदिसे होजाय तिसको दोषमात्रहै पर दण्डनहीं-इसीप्रकार दर्पसे जो शूद्र किसी उत्तम जातीके बाल पकड़ै खींचै तिसके बिनाविचार दोनों हाथ ब्रेदन किये जायँ अर्थात् बाल पकड़ने से कुछ पीड़ाभी उत्पन्नहुई यद्वा नहीं ऐसाहेतु दूढ़ने बिना दण्ड होय-एवं दर्पसेही पैर पकड़ कर खींचै या दाढ़ी पकड़ै या घीच पकड़ै यद्वा रुपण अण्डकोश को कुछ पीड़ा देय या पीड़ा देनेके अर्थसेही पकड़ै खींचै तिसके दोनों हाथ काट जायँ-यही व्यवस्था-नारद ने संक्षेप केवल ब्राह्मण और नृपतियोंका उद्देश देकर कही है-यथा-(येनाङ्गे नापरोवणो ब्राह्मणस्यापराधनुयात् । तदङ्गन्तस्य लेत्तज्यमेवम्बुद्धिमवाप्नुयात् ॥ राजनिप्रहरेद्यस्तुकृतागस्यपि दुर्मतिः । शूल्यन्तमग्नौ विपचेद्ब्रह्महत्याशतानि च) अर्थात्-अपर वर्णवाला पुरुष जिस किसी अपने अङ्गसे ब्राह्मणका अपराधकरै तिसका वहाँ अङ्ग ब्रेदन कर्तव्य है कि जैसे उसको शिक्षा बुद्धि पहुँचै और जो कोई दुर्बुद्धी किसी राजापर कुछ प्रहार करै यद्यपि राजासे अपराधभी कुछ हुआ हो तौभी उस दुर्बुद्धीको शूलीपर चढ़वाकर नीचे अग्निसे पचावै ऐसा तीव्र दण्ड दिया जाय क्योंकि उसने (अवध्यो नृपतिः सदेति नियममतीत्य) शतधा ब्रह्महत्याओं के तुल्य पाप किया किसी अन्य भाँति से संशुद्धि उसकी नहीं है-इसके भी सिवाय-जो कुछ प्रतिलोम या अनुलोम क्रमके दण्ड पारुष्यमें अपराधीकी गौरवता या लाघवता तथा दण्डभेद निर्णय करनेकी आकांक्षा आवश्यकता जहाँ उपस्थित हो तहाँ वाक्पारुष्यवाले प्रकरणमें दर्शाई हुई विधिजैसी २१२ तथा २११ मूलश्लोकों की अधिकोक्तिमें निर्णीत हुई थी उसही के अनुसार व्यवस्था इस में भी प्रकल्पन करनी योग्य है सो यह नियम काव्यायन के अत्रोक्त वचन से संसिद्ध है- तथाच (वाक्पारुष्येयथैवोक्ताः प्रातिलोम्यानुलोमतः । तथैव दंडपारुष्ये पात्यादंडायथा कमम्) अर्थात्-जैसे दंड प्रतिलोम या अनुलोम क्रमसे वाक्पारुष्यमें कह चुके तैसे उन्हींके अनुरूप दंड दंडावाजीमें भी कर्तव्य है कि जैसा जैसा क्रम उस स्थलमें निरूपण हुआ हो-किंच शूद्रको उस स्थलकी व्यवस्थामें भी प्रातिलोम्य अपराधमध्ये अंग ब्रेदनरूप दंड है-तथापि जहाँ शूद्रने या और किन्हीं वर्णोंने प्रतिलोमसे विशेषता डन करने आदि प्रकारोंसे कुछ दुःसह व्रण उत्पन्न किया हो यद्वा और कोई चोट जो अतिकालमें परिशुद्ध हो सकनी संभव हो तब उन पूर्वोक्त सभी दंडोंके परिमाणमें अधिकता यथापीड़ाके अनुरूप कल्पित कर्तव्य है और दंडके सिवाय चोट अच्छी हो जाने योग्य औषध पथ्यादिक जो आवश्यक हों तिनका व्यवधी उस अपराधीसे दिलाया जाय वलिक चूटाहिल पुरुषकी संतुष्टि हो सकने योग्य और भी कुछ द्रव्य उसपर दिलाया

जाय जो कुछ अच्छे लोग उचित निर्णयसे अनुमान करें-तदप्याहकात्यायनः (देहेन्द्रियविनाशेतु यथादंडं प्रकल्पयेत् । तथा तद्विकरं देयं समुत्थानं च पंडितैः) अर्थात्-जहां कोई अंग देह यद्वा इन्द्रियां घायल हुई हों अथवा निपट विनाश हुई हों तहां पूर्वोक्त दंड पारुष्यवाले दंडों का कुछ नियमन ही किंतु जैसा जैसा अपघात या विनाश और अपराध हुआ समुभाजाय तैसा अधिकदंड भी प्रकल्पित किया जाय तथैव चुटहिल पुरुष की संतुष्टि कर सकनेवाला देयद्रव्य भी प्रकल्पित किया जाय और उतना समुत्थान का भी खर्च विधिज्ञ लोगों के द्वारा कल्पित किया जाय जितने द्रव्यसे वह चोट जितने दिनमें अच्छी होकर चुटहिल पुरुष अपने काम धंधोंमें रमि सकें क्योंकि (समुत्थानव्ययंचासौ दद्यादात्रणरोपणमिति च कात्यायन एव)

इति प्रातिज्ञान्यापराधानां दण्ड निर्णयः २२० ॥

(समजाति गुणविशिष्टानां दंडः)

उद्गूणं हस्तपादे तु वक्ष्यंति शतौ । परस्परं तु सर्वेषां शास्त्रे मध्यमसाहसः २२१ ॥

पावकं शीघ्रं कुर्यात्कुचने पुष्पान्दश । पीडाकर्षां शुकान् वष्ट्वा वाष्पान् शतं दमः २२२ ॥

शोणितेन विनाशं कुर्यात्कृष्णविभिन्नं । द्वात्रिंशत्पणान् दण्डो द्विगुणं दर्शनेऽप्युज्ज २२३ ॥

ऐ०-अपने अपने वर्ण अथवा जाति में परस्पर गुण प्रतिष्ठासे तुल्यतामक होते हुये जो कोई हाथ मारने के निमित्तसे उगावै किंतु उठाकर सिर्फ ऊँचा करे तो दश पणका दंड एवं पैर उठाकर ऊँचा करनेवाले से बीस पणका दंड लिया जाय-जिसने शस्त्र उठाकर ऊँचा किया हो तिसपर मध्यमसाहसदंड ५४० पणतक जैसा शस्त्र हो तिस-हीके अनुसार लिया जावै यद्वा कोप विशेषके अनुसार-कदाचित् दोनों ओरसे परस्पर शस्त्र उद्यत हुये हो तौ यह दंड दोनों ओरसे प्रत्येकपर भी लिया जाय २२१ ॥ एवं पैर यद्वा बाल या कपड़े अथवा हाथ पकड़कर खींचे वा मरोड़े या नोचें खींचे तिसपर दश पणदंड होय और जिसने अश्रोतसभीकाम इकट्ठे एकसाथ किये हों किंतु पीडासाहित किसी अंगका नोचना तथा वस्त्रोंका नोचना यद्वा वस्त्रसे उस पुरुषको लपेटकर बंधना जिस्से परवश होजाय तद्वत् लातोंसे मारना यद्वा वस्त्रसे लपेटे पीछे लात उगाकर कुछ दबकाना ऐसे अपराधीपर सौ पणका दंड लिया जाय २२२ ॥ जिसने लकड़ी आदिसे मारते हुये ऐसी कोमल पीडा पहुँचाई हो जिस्से अवतक रक्त नहीं निकसने पाया तो बत्तीस पणका दंड लिया जाय पर जो किंचित् रक्त भी दिखलाई दिया हो तौ यह दंड दूना उसपर चौंसठ पणका लिया जाय २२३ ॥

अभि०-हाथ उगाने मध्ये कात्यायनजी विशेषता प्रकट करते हैं-यथा (उद्गूणं तु हस्तस्य कार्याद्वा दशकोदमः । स एव द्विगुणः प्रोक्तः पातने तु सजातिषु) अर्थात्-अपने सजाती मात्र किसीपर भी हाथ उठाकर ऊँचा करने से बारह सदि बारह पणका दण्ड करना

योग्यहै परजो हाथलेकर मारादियाहो तौ यहदण्डदूना किंतु पचीस पणका लियाजाय-
 बहस्पतिजी- पत्थर लाठी आदि उठानेमें विशेषता प्रकट करतेहैं-यथा (उद्यतेऽश्म
 शिलाकाष्ठेकर्तव्यःप्रथमोदमः) अर्थात्-पत्थर शिला लकड़ी आदि-उगानेवाले पर
 प्रथम साहसदण्ड २५० पणतक यथापराधके अनुसार कियाजाय-विष्णुजी-शस्त्र
 उठाने में विशेषता दर्शित करतेहैं-यथा (हस्तेनोदगूरयित्वादशकार्षापणान् पादेन
 विंशतिकाष्ठेनप्रथमसाहसंशस्त्रेणोत्तमम्) अर्थात्-हाथ उगाकर जो गुरेरै तिसपर
 दश कार्षापणदण्ड एवं पैरउगाकर जो गुरेरै तिसपर बीसपणकादण्ड एवं लाठी कड़ी
 आदि से गुरेरै तिसपर पूर्वसाहस दण्ड २५० पणतकहोय एवं लोह शस्त्रोंसे गुरेरै
 तिसपर उत्तम साहसदण्ड १००० पणतकहोय परयह विष्णुका दर्शाया उत्तमसाहस
 दण्ड किसीऐसे अवसर में संसूचितहै कि जहाँकोई अधम जातीहोकर उत्तम पुरुषपर
 कुछलोह शस्त्र उठाकर उद्यतकरे २२१ ॥ शस्त्रोंके चलजाने में बहस्पतिजी विशेषता
 प्रकट करतेहैं-यथा (मध्यमःशस्त्रसम्पातेसंयोग्यःक्षुब्धयोर्द्वयोः । कार्यःकृतानुरूपस्तु
 लग्नेघातेदमोवुधैः ॥ इष्टिकोपलकाष्टेनताडनेतुडिमापकः । द्विगुणःशोणितोब्रेदेदण्डः
 कार्योमनीपिभिः) अर्थात्-जिसने लोह शस्त्रको उठानेके सिवाय उसका पातभी कर
 दियाहो किंतु चलायाहो तिसपर मध्यम साहसदण्ड पर जो दोनोनेही क्षुब्ध होकर
 शस्त्र चलायेहों तौ यहदंड दोनोंऔर वालोंपर भिन्नात्मकसबसे लियाजायपरयहभेद
 भी आवश्यकहै कि जो इनशस्त्रपातों से कुछ घावचोट आदि भी लगजाय तौ फिर
 दण्डभी उसघावके अनुरूप न्यून अधिक जैसाघाव जिसने कियाहो तैसादण्ड तिस
 पर पण्डितलोग प्रकल्पितकरें किंतु पूरेपाँचसोकाही कुछनियम नहीं-जहाँसिर्फ छोटी
 ईंट छोटपत्थर छोटीहलकी लकड़ीसे कुछ कोमल ताड़न हुआहो तहाँदोमाप सोना
 दंड लियाजावै पर जो इस में भी कुछरक्तपात फूटिआवै तौ फिर दूनादंड चारमाप
 सोना लियाजाय मनीषी लोगो का यह न्यायजानो-विष्णुने भी योगीश्वरकेही तुल्य
 रक्तपातमध्ये कहाहै-यथा(शोणितेनविनादुःख मृत्पादायित्वा द्वात्रिंशत्पणान् सहशोणि
 तेनचतुःपाष्टे)अर्थात्-जिस ने रक्त निकासे विना सूखीपीडा करीहो तिसपर बत्तीस
 पणका दंड और जिसने रक्त निकासि देने सहित पीडा करीहो तिसपर उससेदूना
 चौंसठिपणका दंड लियाजाय इसमेंभी यह भाव कल्पित करणयिहोंकि जिसने नाम-
 मात्र किंचित रक्त निकासाहो तिसपर इन्हीं चौंसठि के भीतर थोड़ादंड जो कुछरक्त
 के अनुरूप योग्य समुच्चाजाय सोई लियाजावै पूरे चौंसठि या बत्तीस का अभंग नि-
 यम नहीं बल्कि विरले अवसर इसीअपराधकी गढवारीमें इन चौंसठिसेभी अधिक
 दंड होसकाहै यथार्थभेद इसका देखो निचली दोसो चौबीस और पचीसकी अधि-
 कोक्तिमें प्रारंभ सेही मनुकावाक्य जो कुछ कहताहो-और इसवातपरभी ध्यानकरना

योग्यहै कि। जहांजहां मुनिवर्ष्यों के वचनांतर में कुछ दंडभेद पायाजाय तहां तहां सर्वत्र उस अपराध के गुरुत्व या लघुत्वसे उन वचनों का विकल्प अंगीकार करना सूचितहै २२२। २२३ ॥

(रक्तपातादिविषये सजाति त्वेदं दंडाः एकस्य बहुभिः ताडने च नष्टद्रव्यादेः प्रतिहाननियमाः)

करपादतोभंगे छेदने कर्णनासयोः । मध्योदोत्रणोद्वेदे मृतकल्पहते तथा २२४ ॥

चेष्टामोर्जनवांशोर्ध्वनेत्रादिप्रतिभेदने । कंधरावाहुसक्पाचभंगे मध्यमसाहसः २२५ ॥

एकंधनतावहूनांचयथाकादिगुणोत्तमः । कलहापहतदेयदंडश्चदिगुणस्ततः २२६ ॥

दुःखमुत्पादयेद्यस्तु ससमुत्थानजं वयं । द्वाप्योदंडंचयोस्मिन्कलहे स मुदाहतः २२७ ॥

ऐ०—जब कोई अपनेजाति वर्णमात्रवाले किसीको कुछ ऐसा ताड़न करे कि जिस्से उसका हाथ या पाँव या दांत टूटजायें या नाक या कान काटिलेय या उसकी देह में कुछ फोड़ाफुंसी हो तिसको मसलै यद्वा फोड़िडालै या इन बातोंमें से कुछ भी नहीं सिर्फ़ ऐसामारै पीटै जिस्से मरनेकेही तुल्य अचेतसा होजाय तो इनप्रत्येक जुदे अपराधों का जुदा जुदा दंड मध्यम साहस ५४० पणतक लियाजाय अर्थात् जहां इन में से दो तीन आदि कई अपराध जिसने कियेहों तिसपर यहीदंड दूना तिगुना आदि उन अपराधोंके अनुसार लियाजाय अथवा जहांकिचित् किचित् कईकर्म इनहीमेंसे किये गयेहों तो उनसवही को इकट्ठा करिके पूराएक मध्यम साहसदंड कियाजाय २२४ ॥ इसीप्रकार जहां इतना गाढा ताड़न हुआहो कि जिस्से उसकी चेष्टायें किंतु चलना फिरना उठना बैठना आदि बंद होजाय यद्वा भोजन या मुंहकाबोल बंदहोजाय तो भी प्रत्येक दोष पीछे मध्यम साहस दंड होय एवं नेत्रआदि जीभ पर्यंत कोई इन्ध्री भंग होने यद्वा ग्रीवा भंग होने या भुजाटूटिजाने या जंघा टूटिजाने में भी प्रत्येक अपराध पीछे मध्यम साहस दंड जानौ २२५ ॥ जहां किसी एकले को अनेक मिलकर मारिं पीटिं तहां जिस जिस किसीदोष या अपराध का जो जो दंड ऊपरकहागया सो सो दूना होकर प्रत्येक मारनेवालों से दूना दूना लियाजायै—सो यह दूना दूना प्रत्येकपर सजाती के अपराध मध्ये नियमित हुआ है इसहेतु जहां प्रतिलोम क्रम से या अनुलोम क्रमसे किसी एकले पुरुष को अनेक मिलकर मारिं तहां इसीसजाती नियम से प्रत्येकों का दंड पहिले कल्पित करिके पीछे उसी कल्पितपरिमाण को फिर वाक्पारुष्य में दर्शाये हुये नियमों से बढ़ाना या घटाना जो आवश्यकहो सो कर्तव्य है कि जैसा जैसा २१२ तथा २११ के श्लोकों से विधान वर्णन हुआ था—किंतु (शास्त्र में यह आज्ञा है कि प्रतिलोम और अनुलोमक्रमका नियम जैसा वाक्पारुष्य में कहचुके सो सब दंडपारुष्य में भी राजासमुक्ते) कलह खड़ी होते समय जो जिसकोचीज माला मुंदरी कपड़े आदि खोइजाय सो भी उन

अपराधी लोगोंसे दिलाई जावे जिनके ऊपर उस अपराधकी जड़पाई जाय और इस दशामें भी कहेहुये दंडोंसे दूनादंड लिया जावे यद्वाकलह में हरीहुई वस्तुके मूल्यसेही दूनादंड जैसा अवसरके अनुकूल योग्य समुभाजाय सोई किया जावे क्योंकि वस्तु हरनेवाली पर चौर्यरूप साहसका अपराध विशेष खड़ाहुआ यद्वा वस्तु हरनेवाला कोई न पहिचाना जाय तो उनकलह कर्त्ताओंपर इसवस्तु खोइजानेका अपराधरखना योग्यहै कि जोजो कोईकलह खड़ी करनेके अगुआ निश्चितहोयें २२६॥ जोजो कोई जिसको मारतारी करिकै दुःख पैदाकरै सो सो उसके घावचोट पूरण शोषण पर्यंतके दिनोंतक औषध पथ्यआदिका सबखर्च यथापराधके अनुसार शीघ्र दिलवायेजाने योग्यहै और वहदण्डभी कि जो उसकलह के अपराधमध्ये देनाकहा हो राजघर में भरवायाजाय २२७॥

अथ—खाल मांस हाडोंके तोड़नेमध्येमनुजी जुदाजुदा दंडकहतेहैं—यथा (त्यग्भेदकः शतदंब्योलोहितस्यचदर्शकः। मांसभेत्तातुपण्णिकान्प्रवास्यस्वस्थिभेदकः) अर्थात्—जहांसमानजातिवाला किसीसवर्णकोयदि इतनामारै पीटै जिससेखाल उसकीफटिजाय तो सोपणकादंड लियाजावै तद्वत् जिसने थोड़ा लोहूभी निकासिदियाहो तिसपरभी सोपणका दंड परंतुजिसने मांसफाड़िकर कुछघावभी करदियाहो तिसपर सौवर्णिकद्वे निष्कांवाला दंडलियाजाय जिसने हाड़तकभी तोड़ाहो तिसको देशान्तरद्वीप विशेष आदिकिसी विकट भूमिके निवासरूप देशनिकाला दंडदियाजाय—कात्यायनजी—कुछ अंगोंके छेदन भेदन होजानेमध्ये दंडकहते हैं यथा (कर्णोष्ठप्राणपादाक्षिजिह्वाशिश्नक रस्यच । छेदनेचोत्तमोदंडोभेदनेमध्यमोभगुः) अर्थात्—कान, ओठ, नाक, पैर, नेत्र, जीभ, शिश्नेन्द्रिय, हाथ इनमें किसी एकअंगको भेदन किंतु विदारणमात्र कियाहो तिसपर मध्यमसाहस दंड पाँचसौतक लियाजाय जिसने इन्हींअंगोंमें से कोईएकअंग निपट, छेदन कियाहो कि जिस्से वहीअंग अपनी कर्मशक्तियोग्य न रहसकै तिसपरउत्तम साहसदंड १००० पणतक लियाजाय—मनु तथा कात्यायनजीने एकविशेषवाक्य और भी दर्शायाहै कि जहाँ कहीं खाल रक्त हाड़ इनका फटनायादि कुछ प्रत्यक्षमें न देख परै परन्तु ताड़न ऐसा गाढ़ाकियागयाहो जिस्से देहभीतर पीड़ाहोतीहो यद्वा शोध गुमडे प्रकटहोयें तौभी उसकेअनुरूपदंड कियाजाय—यथाह मनुः (मनुष्याणांपशूनांच दुःखायप्रहतेसति । यथायथामहदुःखदंडं कुर्यात्तथातथा) अर्थात्—मनुष्योंकी या पशु-ओंकी दुःखदेनेके निमित्तसे कुछप्रहार कियाजाने किन्तु चोटलगई जानेमें जैसाजैसा अधिक दुःखपीड़ा प्रकटहोय तैसा दंडअधिक दिलायाजाय—यह अधिकदंड उसपरि-माणसे उपरालूभी प्रकल्पित कियाजासकहै कि जो जो दंड खाल रक्त हाड़ आदि टूटने फटनेमध्ये नियत कियेगये क्योंकि वहाँ पीड़ाके ससर्ग बिना भी खाल रक्तहाड़

आदि टूटने फटने मध्येदंड सूचितहुयेहैं तिसहेतु जहाँपीड़ाअधिक पाईजाय तहाँउन संसूचित दंडोंसे उपराल दंडकल्पितकरना यहाँपर दर्शायागया सो यह यादिरक्खो अथवा जहाँ स्वल्पपीड़ामात्र हुईहो किन्तु खाल रक्त हाड आदि कोईअंग न टूटेफूटे हों जिसकादंड दोसौतेईस मूलश्लोकमें योगीश्वरभी वत्तीसपणकहचुके तिसकेमध्ये भी अत्रोक्त मनुकेवाक्यसे व्यवस्था कल्पितहोसक्री है कि अतिशय स्वल्पपीड़ाके अनुरूपदंड कियाजाय इसहेतुसे उस दोसौतेईसकी अधिकोक्तिमें यहकहाथा कि पूरे चौंसठि या वत्तीसका अभंग नियम नहींसमझना-एवमेवं कात्यायनोपि (मनुष्याणां पशूनांचदुःखायप्रवृत्तेसति । यथामहत्तरंदुःखंदंडंकुर्यात्तथा) २२४ । २२५ जहाँ किसी एकको अनेकमिलकर मारें तिसकादंड विष्णुनेभी योगीश्वरकेही तुल्यदर्शित कियाहै-यथा (एकघ्नतांवहुनां प्रत्येकश उक्तोदंडोद्विगुणः) अर्थात्-एकको अनेकमारने वालों में प्रत्येकअपराधीसे वहदंड दूनालियाजाय जो उसअपराधमध्ये छेदन भेदन ताड़नआदि रूपोंसे जहाँ जहाँ वर्णन ऊपरहोचुकाहो या फिरभी कहीं आगे उसका चर्चाहो-जहाँकहीं-पिटताहुआ कोईपुरुष ऊँचेशब्दसे हाय मारागया बचाना आदि पुकार करताहो तिसका शब्द सुनकर जो तत्रत्य समीपवर्ती लोग उपेक्षारत्नकर दौड़ें नहीं तिनपर ठठमारनेवालों सेभी दूनादंडहोना योग्य है-यथाहविष्णुः (द्विगुणोक्तः क्रोशंतमनभिधावतांतत्समीपवर्तिनांसतांच) अर्थात्-दूनादंडउनको कहा है कि जो विक्रोशमाण पिटतेहुयेको बचाने के अर्थकरके दौड़ें नहीं उपद्रवके स्थानसे समीप रहते बसते हों या इसकाल में मौजूद समर्थ सज्जनहों-सतांच-इस पदके अंत्य (च)कारसे यह आशयभी प्रत्यक्ष है कि सत्तावान् समर्थलोग जो कुछ अन्तरसे निवासकरते या कुछ अन्तरसे मौजूदहों वेभी अन्यलोगों का कोलाहल सुनकर शीघ्र दौड़ें और उस पिटते हुये निर्बल को बचावें बलिक समीपवासी जो असमर्थहों तिनको भी यह योग्य है कि यद्यपि आपबचाने में असमर्थहों पर साधारण धर्मों की मर्यादासे अवश्य कुछ कोलाहल करते हुये वेभी दौड़ें और दूरस्थ समर्थों को तत्काल बोधित करें कि अमुक उपद्रव अमुकस्थान में होरहा है-ऐसे नियमोंसे विपरीत उपेक्षा करिके जे कोई निकट वर्ती या दूरस्थ समर्थोंमें मौजूद होतेहुयेरक्ताकरनेके प्रयत्नपर आरुढ़नहों तिनपर ठठमारनेवालों से भी दूनादंड लियाजावे जिससे आगेको फिर ऐसाकभी नहो-कलह लड़ाई का उपद्रव होते समय जो कुछ बखगहना आदि किसीकाभी खोयागयाहो सो सब उन अपराधी लोगोंसे दिलायाजाना और उनखचोंका दिलाना भी दहस्पतिने दर्शायाहै कि जो उसचोट अच्छीहोनेतक आवश्यक हो-यथा (अंगावर्पाडनेचैवभेदनेद्वेदनेतथा । सर्वथातद्व्ययंदाप्य कलहाय हतंचयत्) अर्थात्-दहस्पति कहते हैं कि अंग हाथपैर आदि मिरोंदे जाने आदि

पीड़न होनेमें या (भेदन) किंतु विदारण कियेजानेमें या (छेदन) होने किंतु काटेजाने में उसपर वश दुखिया पुरुषका जो औपध आदि प्रकारों से कुछ खर्च होना संभव या कुछ कार्य वाधरूप हानिहुईहो सो सब उनअपराधी लोगोंसे दिलाना योग्यहै कि जिन्होंने यह दशाउसकी करीहो और वह यस्तुभी कि जो कुछ कलहकालमें अपहरण हुईहो उन्हींसे दिलवाई जाय (वस्तुहरीजाने मध्ये जैसा निर्णय ऐक्यार्थ में कहिचुके सोई यहांभी समुझना) यहां (औपध आदि प्रकारों का खर्च तथा हानिका यह तात्पर्यहै कि मरहं पट्टी पथ्यआदि जो कुछ खर्च उसके निपट अच्छे होनेपर्यंत जैसा देह उसका पहिले था तद्रूप तैसा होजाने योग्य सभी खर्च दिलायेजाय और वह हानिभी कि जोकुछ द्रव्यादिक आगमउसके खाट परजानेसे न होनेपाये) खर्च दिलाना मनुनेभी कहाहै-यथा (अद्वावपीडनायांचव्रणशोणितयोस्तथा । समुत्थानव्ययंदाप्यःसर्वदंडमथापिवा) अर्थात्-अंगोंमें पीड़ाकुछ पहुँचाईजानेमें या घाउहानेमें या रक्तपातहोने में जोकुछ उसकाखर्च अच्छे होजानेतक अनुमान कियाजाय सो अपराधीसे दिलायाजाय परन्तु जो अपराधी देनानहीं चाहै या देनेयोग्य धन संयुक्तनहो तौइस खर्चतथा राजदंडके भी पलटे सभी बातोंका जोदंड उसकेयोग्य समुझाजाय किंतु कारागार बन्धनआदि जोकुछ उचित समुझाजाय सो कर्तव्यजानो-इसकामुख्य व्योरा सबसेपिछले राजाश्रय व्यवहारोंवाले प्रकरणमें (सर्वदंडविधिशेषप्रकार) नामकपाठ द्वारा देखो जोकि व्यवहाराध्याय के अंत्यस्थानपर दर्शावेंगे २२६ २२७ इसव्यवस्था में जोकुछ किसीका अंगभंग आदिहोजाने मध्येदवादारुआदि खर्चका दिलानायद्वा समीपवर्तियों कोभीटूना दंडहोनाकहा याआगे २३४ मूलश्लोक पर्यंत जोकुछ वर्णन होनेवालाहै सोसब दंडपारुष्यका स्वरूपहै और इच्छापूर्व जानिवृत्ति कर कुछद्रोह सहितमारनेया नुकसानकरने किसीवृक्षादिक स्थावरकी काटाकूटीतोड़ा फोडीआदि करनेमध्ये नियतहै-अदाचित्त-कोई गाड़ीघोड़ाआदि सवारियोंको दौड़ाकर किसीमनुष्य या पशुओंका हाथपैर तोड़े या खूनकाढ़े या खालफाड़े या वृक्षादि गृहादिक स्थावरधनकी हानि तोड़ाफोडी आदिकरें तिसपरभी पथ्यादिखर्च और धनहानि का दिलायाजाना ऐसीदशामें संसूचितहै कि जिसनेअपनी गफलतसे परायेधनकी हानियद्वा देहपीड़ा पैदाकरीहो और धनदेहवाले पुरुषकी कुछनिपट गफलत नहीं पाईजाय-तदार्हमनु (द्रव्याणिहिंस्याद्योयस्यज्ञानतोऽज्ञानतोऽपिवा । सतस्योत्पादयेत्तुष्टिराज्ञोदयाञ्चतत्समम्) अर्थात्-जोकोई जिसके कोईमांति द्रव्योका विनाशकरें चाहें जानिवृत्ति इच्छासहित यद्वाजानिज्ञानभावसे कुछहानि पीड़ापहुँचावें सोउसचीज वाले की संतुष्टि पैदाकरें किंतु बदलेमें कुछअन्य द्रव्यदेकर उसका राजीनामा दिलवावें क्योंकि पहिलेमेही राजीकरना योग्यथाकि जिस्से राजद्वारतक पुकारनहींआती

तवतक उसकी हानिमात्र देकरभी संतुष्ट यह करसक्ता था परंच राजद्वारमें पहुँचने पीछे राजदंडभी दातव्यहै-यहअत्रोक्त मनुके वचनवाला दंडकापरिमाण जोकि हानि हुयेघनके तुल्यकहागया सोउसभांतिके खफीफ़ तुच्छद्रव्योंकी हानिमें समुभ्नाजिन का दंडकहीं द्रव्योंकेनामसे न कल्पितहुआहो-यद्यपि-गाड़ीघोड़ाआदि यान वाहनों से उत्पन्नहुये अपराधोंका दंडनिर्णय इसी प्रकरणकी प्रथमोक्त मर्यादोंसेभी होसकताहै कि जोजो नियमऊपर वर्णनहोतेआये या कुछशेषहैं सोआगे २३४ मूलश्लोकतक निर्णीतहोंगे तिन सबकाभाव गाड़ीघोड़ा आदिके अपराधों परभी आरूढ़ कियाजावै क्योंकि एकभांतिकीडंडावाजी यहभीहै अर्थात् जैसाअपने हाथपांव आदिसदुःखदेना तैसा गाड़ीघोड़ा आदिसे दिलवाना एकलक्षणहै और इसीआशयके हेतुकरके मनुने इनगाड़ी घोड़ाआदिके अपराधोंकोभी डंडावाजीके प्रकरणमें संमिश्रित कियाहै कुछ भेदनही एक्खा (पर) योगीश्वर उनकोआगे बढ़िकर ३०३ औ ३०४औ ३०५ मूल-श्लोको द्वाराकहेंगे सोउसका निर्णय उसीस्थलमें कर्तव्यहै और उसकेभीसंबन्धमेंजो 'श्रौपथ पथ्य'आदिका दिलवाना योग्य समुभ्नाजाय सोसब यहांसेही निर्णयकरना सूचितहैकिजैसा जैसाऊपरवर्णनहुआथा-योगीश्वरनेउसवादको जोयहांसेकुछभिन्नकिया तिसकेकईहेतुहैं कि ठीकठीक डंडावाजी तवहींतक समुभ्नी जबतक डंडावाजी द्वारा मनुष्य निपटमृत्युको न पहुँचै सिर्फ़ मारापीटाजाय या कुछघायल चुटहिलहोजाय- किंतु कदाचित् कोईमृत्युको यदिपहुँचै तौफिर मारडारनेवाला पूरादंडबध पर्यंतअव-श्यपावैगा क्योंकि इच्छासहित मनुष्यमारडारनाएकबहुत बड़ाअपराधहै और डंडा-वाजीसे यहऊपरहै (और)गाड़ीघोड़ा आदिकेअपराध यद्यपि डंडावाजीसेभी बढ़िकेहैं परञ्च गाड़ी घोड़ा आदिसे मनुष्यके मरजाने परभी मारडारने वाला प्राजक पुरुष प्रायः पूरेदंडसे वचसक्ता है और उसकेवचसकनेवाली दूटें उसीस्थल में दर्शविगे सो देखो ३०३-३०४-३०५ मूलश्लोकोंकी अधिकांक्तिमें (षष्पभार्यापुत्रावीनाताडनवि पविकनियमाः) सर्वथा जो इसप्रकरण में पर देहताडन कर्मोंका प्रतिषेधहै और प्रायः विरले अवसरमें निज भार्या पुत्रादिक विरले पाल्यवर्गियों के कुछताडन बिनाभी सं-सारिक शिष्टाचारों की संसिद्धि और दृढता होनी दुर्घट होजातीहै तिस हेतुसे मुनी-श्वरलोग उसके नियमोंको दर्शाते हैं-तत्राह्वयमः(भार्यापुत्रश्चदासश्चदासीशिष्यश्च पंचमः । प्राप्तापराधास्ताड्याःस्थूरज्ज्वावेणुदलेनवा ॥ अथस्तातुप्रहर्तव्यंनोत्तमांगिक धंचन । अतोऽन्यथाप्रवृत्तस्तुयथोक्तदंडमहति) अर्थात्-यमनाम के मुनि कहते हैं कि भार्या पुत्र दास दासी पांचवों शिष्यभी यह पांचों जब कदाचित् किसी अपराधको यदि प्राप्तहोयें किंतु कुछ अपराध करें तभी ताडनीयहैं अर्थात् इनके ताडनमन्वेकुछ उसभांति का प्रतिषेधनहींहै कि जैसा अन्यमनुष्यों के निमित्त में सर्वत्र वर्णन हुआ

परश्च इनके ताड़न का यह नियम है कि यातौ हलुकी रस्सीसे या बांसकी खरपची कुंचीआदिसेही मारें किंतु और किसी स्थूलकाष्ठ आदिसे न मारें-और अत्रोक्तइन दो चीजोंसेभी सिर्फ देहके निचले अंग प्रहारकरना योग्यहै ऊपरले उत्तम अंग में न कैसेहू अर्थात् हलुकी पतरी किसी चीजसे और किसी प्रकारसेभी उत्तम अंगमस्तक आदिमें न मारें इस कहेहुये नियमसे विपरीत किसी अन्यप्रकारसे जो कोई इन्हें मारने पर प्रवृत्तहो सो सर्वत्र सब दर्शाये हुये दंडोंयोग्य होताहै अर्थात् जिस अपराधका जो दंड इसीप्रकरणमें कुछ कहीं लिखाहो सो सब उसकोभी होसक्ता है- एवमन्येऽपि (भार्यापुत्रउचशिष्यइचदासोऽप्राताथसोदरः । प्रासापराधास्ताभ्याःस्यूरज्वावेणुदलेनवा ॥ छुटतस्तुशरीरस्यनोत्तमांगेकेयंचन । अतोऽन्यथातुप्रहरन्प्राप्तःस्थाचौरकिल्बिषम्) अर्थात्-इसमें याहीभांति अन्यऋषियों ने भी नियम दर्शित कियाहै कि भार्या पुत्र शिष्य दास दासी छोटाभाई ये सब जब जब कभी ऐसाकुछ अपराध करें जिसमें ताड़न रूपी दंडकी जरूरत समुझीजाय तौ फिर हलुकी जेउरीयापतली कमची आदिसे कुछ ताड़न कियेजायें-सो इसनियमसे कि सिर्फ देहके निचले पिछले भागोंमेंही चोट लगायें किंतु मस्तकआदि ऊपरले या सन्मुखवाले अंगोंमें न कैसेहू कुछ मारें पर जो इस दर्शाये हुये नियमसे विपरीत मस्तक आदि में या सन्मुख या मोटी लकड़ी आदिसेही ताड़न करनेलगें तौ वह चोरोंकेही तुल्य किल्बिषभोगें किंतु जैसे चोर आदि दुर्जन को दुर्वाक्य आदि वाग्दंड या धिग्दंड या धनदंड दियाजाता हैसो इसपरभी यथोचित होनायोग्य समुझौ-एवंगौतमोप्याह (शिष्यादि शिष्टिरवधे नाशक्तौःस्त्रजुवेणुविदलाभ्यांतनुम्यामन्येनघ्नन् राज्ञाशास्यः) आपस्तंबोऽपिशिष्या निवृत्तौ (अपराधेषुचैनंसततमुपालभेत अतित्रासउपवास उदकोपस्पर्शनमिति दंडाः यथा तन्मात्रनिवृत्तिरिति-अपराधनिवृत्तिपर्यन्तं अपराधानुरूपं दंडपातनकर्तव्यमित्यर्थः) २२४ । २२५ । २२६ । २२७ ॥ यहांतकजो वर्णनहुआ सोनरजाति मात्रको कुछ पीडा देनेमध्ये हुआहै अब आगे जो कुछ वर्णनहोगा सो पशुपक्षी आदि जीवों कोदुःख देने यागृहवृक्ष आदि कुछ स्यावर वस्तु विनाश करने मध्ये होगा ॥

(अथमनुष्येतरचरस्यावराणामभिद्रोहविषयः)

(तत्रगृहादिस्थानाभिद्रोहदंडः)

अभिघातेतथाछेदेभेदेकुड्यावमातने । पणान्दाप्य षंचदशविंशतितद्वचयंतया २२८ ॥

हु.सोत्पाविष्टेद्रव्यांक्षिपन्प्राणहरतया । षोडशाप्य पणान्दाप्योद्वितीयोमध्यमंडसम् २२९ ॥

ये-कुड्यनाम भीत दीवार आदि जो पराईहो तिसका द्रोहकरके मुगदर मो-

गरी आदि किसीप्रहार वस्तुसे जो कोई अभिघात करें ठोके पीटे तिसपर पांच पण का दंड दिलाना योग्यहै तथैव जो उसभीतकी (छेदन) करें तोड़े फोड़े तिसपर दश

पण दंड दिलायाजाय तथैव जो उसभीतको (भेदन) करै किंतु चीरिफाड़ि भिन्नभिन्नसी करिदे जिस्से द्विपद चतुष्पद आदि किसीजीवके घुसिजाने योग्य राहसी होजाय या होजानीसंभवहो इसअपराधमध्ये बीसपणका दंडहोय और जो निपट किसी भीतका अवपातनकरै दहावैकिंतु गिराइदेवै तिसपर ये सन्नतीनांदंड इकट्ठे मिलकर ३५ पण का दंड लियाजानेके सिवाय उसदीवार के बनाने योग्यहानिभी दीवारके अधिकारी स्वामी आदि को दिलाई जाय जितने खर्चसे बन सकती समभीजाय २२८ पराये घरमें कैंटे आदिकोई वस्तु जो दुखदेनेवालीहो कोई फेंके यद्वा ऐसी वस्तुफेंके जो जीवों के प्राणहरनेवाली हो जैसे सर्प बीड़ी आदि या विषमिश्रित अन्नदानाआदि फेंके जिसे कबूतर आदि पक्षी या पशु जीवखाकरमरसकेहों यद्वाघात कृत्याआदि फेंके जिस्से प्राणहानि होनीसंभवहो तो इनदोनों में से पहिलाअपराधी सिर्फ कैंटे आदि दुखदायीचीज फेंकनेवाला सोरहपणका दंडपावै और दूसरा प्राणघातिक चीजफेंकनेवाला मध्यमसाहसदंड ५४० पणतक २२९ ॥

(पशुपक्ष्यादिजीवानामभिद्रोहदंडः)

दुःखेक्षोणितोत्पादेक्षाखण्णच्छेदनेतथा । इंद-भुद्रपशूनांतुद्विपणप्रभृतिः क्रमात् २३०

लिङ्गस्य छेदने मृत्यौ मध्यमो मूल्यमेव च । महापशूनामते पुस्थाने पुद्गिगुणेदमः २३१

ऐ०—क्षुद्रजाती पशुओंको दुखदेने या शोणित कादिदेने या शाखा यद्वा अंग छेदनकरनेमें कमसे दोपण आदि दंडवृद्धिजानों-अर्थात्-भेड़ बकरी हिरन आदि छोटी जातिके पशुओंको जोकोई पीटापाटी आदि किसीप्रकारसे दुखदेवे तिसपर दोपण दंड सिर्फ एकपशुको दुःखहोनेमध्ये जानों-जिसने ऐसीभाँतिसे दुखदीन्हाहो कि जिस्से रक्तभी बहिचलै तिसपर चारपणकादंड सिर्फ एकपशुकेमध्ये जानों- जिसने हाथपावै आदि कोई अंग तोड़दियाहो तिसपर सोरहपणका दंडचाहिये २३० उन्हीं छोटे पशुओंका जो (लिङ्ग)देह छेदनकियाहो या उसपशुकी मृत्युभी होजाय तो फिर मध्यम साहस दंड राजमें और पशुकामूल्य उसकेस्वामी को दिलायाजाय-गाय भैंस घोड़ा ऊँट हाथी आदि बड़ेपशुओंके पूर्वोक्त स्थानों तथा अंगोंमें उसभाँतिके अपराधकरने मध्ये उनसे दूने दंडजानों जो जो छोटेपशुओंके अपराधमें कहचुके- और निपट मारणकरनेमध्ये मध्यम साहसके स्थान उत्तम साहसदंडजानों तद्वत् मूल्य जैसा पशुहो तैसा लोकसिद्ध नियमोंसे दिलवायाजाय २३१ ॥

अधि०—पशुओंकी अपेक्षा दंडभेद के निमित्त करके विष्णुने अरण्य ग्राम्यलक्षणसे दोभेद नियत किये हैं तिसका व्यौरामी, अग्रेयक्त वचनेसे स्पष्टजाना जायगा-यथाह विष्णुः (सर्वे पुरुषपीडाकराः समुत्थानव्ययंदाप्याः ग्राम्यपशुपीडाकराश्च-ग्राम्यपशु

घाती कार्पापण शतदंड्यः पशुस्वामिने तु तन्मूल्यं दद्यात्-पशूनां पुंस्त्वोपघाती तु कार्पापणशतं दद्यात्-गजाद्वोष्ट्रगोघाती त्वेककरपादः कार्यो विमांसविक्रयी ग्रामपशुघाती च कार्पापणशतदंड्यः पशुस्वामिने च तन्मूल्यं दद्यात्-अरण्यपशुघाती पंचाशत्कार्पापणान् पक्षिघाती मत्स्यघाती च दशकार्पापणान् कीटोपघाती कार्पापणं अर्थात्-विष्णु कहते हैं कि सब अपराधी लोग जो जो किसी मनुष्य जाति मात्र को कुछ पीड़ा पैदा करें यद्वा ग्राम्यपशुओं को कुछ पीड़ा देयें समुत्थान व्यय दिलवाने योग्य हैं अर्थात् जितने दिन में जितने द्रव्य का व्यय करने से वह मनुष्य यद्वा ग्राम्यपशु अच्छा होकर अपने काम धंधे कर सकने योग्य हो सकना संभव हो तितना द्रव्य उसके उठने के निमित्त मैं अपराधी से दिलाया जाय इसके उपरांत राजदंड भी कि थोड़ी घनी पीड़ा के अनुसार लिया जाय-जिसने किसी ग्रामवासी पशु को निपटघात किया हो तो उस ग्राम्य एक पशु के मर जाने के अपराध मध्ये एक सौ कार्पापण दंड लिया जाय और उस पशु का मूल्य उसके स्वामी को दिलाया जाय, जिसने पशुओं का पुंस्त्व विनाश किया हो तिस पर भी सौ पण का दंड लिया जाय, पशु पुंस्त्व का विनाश एक वह भी यद्यपि होता है कि वृषभ की बाधिया करना आदि परंच यहां प्रयोजन इतना है कि जब कोई द्रोह भाव से या अपनी खोटी प्रकृति से पराये पशुओं को इस भांति मारे पीटे जिसे संतान पैदा होने वाली शक्ति उनकी मिटि जाय चाहे योनि से या लिंग से कुछ इसका नियम नहीं है परजैसा नर मादी न देही पशु हो तैसा नियम समझना-ग्राम्य पशुओं में विशेष कर जो कोई हाथी घोड़ा जैट गऊ बेल इनका घात करे तिसका एक हाथ एक पावें काट लिया जाय और जो खोटा किंतु अभय मांस बेचे या जो कोई ग्रामपशु को मार डाले ये सब सौ सौ पण का दंड दिलाये जाय और उस पशु का मूल्य भी पशुस्वामी को-अरण्य पशु को घात करने वाला पंचाश कार्पापण दंड देवे और उस पशु का मूल्य भी पशुस्वामी को दिलाया जाय यह सर्वत्र समझना एवं पक्षीघात करने वाला और मत्स्यघात करने वाला भी दशपण का दंड देवे (यहां मत्स्य का उपलक्षण सद्य जलजीवों में समझना) एवं कीटजाती जीवों का अपघात करने वाला सिर्फ एक पण का दंड देवे यह सब दंड केवल एक एक जीव के उपघात मध्ये कहे गये किंतु अनेक जीवों का उपघात होने में उस हिसाब से ही लिया जाय (यहां कीटजाती कहने से गिलहरी नकुल आदि अनेक जीव समझने) (इस व्यवस्था में जहां जहां कार्पापण संज्ञा लिखी गई हो तिसको भी पण संज्ञा के स्थानी भूत समझना सिर्फ नाम का ही भेद है) इस अधिकोक्ति का सब लेख जो कुछ यहां तक दर्शाया गया विष्णु स्मृतिके अनुसार है-अथ कुछ कात्यायन जी का कथन यहां दर्शाते हैं-यथाह कात्यायनः (द्विपणो द्वा दशपणो वधे तु मृगपक्षिणाम् । सपमांजोर नकुलशूकरश्च वधे नृणाम् ॥ गोकुमारी देवपशुमुन्नाणं हृषभं तथा । वाहयन्साहसं पूर्वप्राप्नुयादुत्तमं वधे) अर्थात्-कार्या

यन कहते हैं कि वनके पैदाहुये मृगों और सामान्य पक्षियों यद्वा साँप बिलाईनेवर शूकर श्वानइनको सामान्य ताड़न रूप वधकरनेके अपराधमे मनुष्योंको दो पणका दंड करना योग्यहै परंच जो प्राणांतिकही वध कियाहो तो प्रत्येक जीव पछि बारह पणका दंड जानो-जिन जीवोंके अपराध मध्येदंड यहां दर्शाये गये तिनका आशय यह कि या तो येही जीव किसीके पाले बांधेहों तब तो राजदंड के सिवाय मरेजीव का मूल्यभी पालयिताको दिलायाजाय यद्वा ऐसे जीवमारेहों जिनका मारार्जना उसी भूमि के अधिकारी और बाशिदाको अनिष्ट हो तो भी केवल राज उसवध-कर्त्तासे लेलियाजाय-गऊ-कारीकन्या-देवनिमित्त छोडा या देवनिमित्त पालाहुआ कोईपशु-उक्षानाम वीजार जो गौआके वीजदान अर्थ कोई रुपभ किसीने छोडा या पालाहो-इन्हें जो कोई पुरुष बाँहे तो वह सिर्फवाहन करते हुये वाहनकर्मके अपराधमध्ये पूर्वमाहसनाम २५० पणसे दंडनीयहै और जो वाहन करने के प्रभाव से इनचारों मेसे किसीका भी वधहोजाय यद्वा वाहन करने बिनाभी इनचारों में से किसी प्राणीकावध अन्यप्रकार सेहीकरै तोवह उत्तमसाहस दंडपावै जिसमें धनपरिमाण पूरे एकसहस्र पणतकहै ओकियेहुये अपराधकी विशेषता किसी कुंडंगसे यदि पाईजाय तो वधदंड या सर्वस्य हरिलेना या पुरसे काढिदेना या कोईअंग छेदन करना आदि उसअपराधके अनुरूप ऐसे दंडभी होसकतेहैं धनदंडके उपरांत जिनका वर्णन आगे साहसनामक प्रकरणमें सबयावेगा-इसी पिछले वचनका यह आशयहै कि गऊको हल गाड़ी आदिमें ठपमोके समान वाहनकरना या कुछ पीठिपर सवारी आदिकरना यह प्रतिपिद्धहै-एवं कारीकन्याको कदाचित् वाहनकर्म कितुभोगमें संयुक्तकरना एकधर्ममार्गसे प्रतिपिद्धहै सिद्धांत इसका यहकि यद्यपिकोई किसी कुमारी को भार्यात्व केहीअर्थ कहींसे डोलाआदि लोकप्रसिद्ध रीतोद्वारा या कयकर्म द्वारा लायाहो या कुछदिन रखकर बालअवस्थासेही पालाहो कि अमुक अवधितक विवाहविधिसे पाणिग्रहण इसकाकरैगे इसदशामें वहकन्या उसकीभार्या समभीजनिका संदेह शेषनहीहै तथापि जवतक शास्त्रविधिसे करपीडन कियाजजाय तवतक वाहन करना किंतुभोगमेंलगाना यह अपराध विशेषहै कि जिसकादंड २५० पणतक उपर कहागया कदाचित् उसी कुमारीको कुछ ऐसेदंगसे भोगै जिससे सामान्य वधकीदशा प्रवर्तितहो अर्थात् रक्तपात आदि उपद्रवसहित मरनेके समान यदिहोजाय तो फिर उत्तम साहसदंड सिर्फ एकसहस्र पणतक उसअपराधके अनुसार जैसा योग्यहो सो धन दंडमात्र कियाजवै अथवा जो कुछ ऐसेदंगसे वाहन कियाहो जिससे प्राणघात भी होजाय तोफिर उत्तमसाहस धनदंडके उपरांतभी वधदंड आदि जो कुछ पण्यमाण साहस प्रकरणके अनुसार उस अपराधकेही गौरवलाघव से तुल्यात्मक सम-

भाजाय सोहोसकताहै-यहीप्रकार चारोंमें सर्वत्र समभलेना किंतु गऊ या उक्षा या देवपशुभी गाड़ी आदिमें लगाये जानेके असह्य परिश्रमको न सहकर शीघ्र मरजायें या मरनेकेहीतुल्य अचेतसे होजायें तो फिर उत्तम साहसदंड यथापराधके अनुसार सूचन कियाजाय परप्राणांतिक दंड इसमें कोई भाँति किसी दशामें भी नहीं समझना २३० । २३१ अगिले तीनमूल श्लोकोंसे वृक्षादिक तोड़ाफाड़ीमध्ये व्योरेवार दंड वर्णन होंगे २३०।२३१ ॥

(वृक्षादीनामभिद्रोहदंडः)

प्ररोहिशाखिनांशाखास्कंपसर्वविदारणे । उपजीव्यद्रुमाणांचविशतेर्दिगुणोदमः २३२ ॥

चैत्यश्मशानसीमासुपुण्यस्थानेसुरालये । जातहुमाणांदिगुणोदमोवृक्षेचविश्रुते २३३ ॥

गुल्मगुच्छपुल्लताप्रतानौषधिर्विबुधाम् । पूर्वस्मृतावर्द्धदंडःस्थानेषूकेपुकर्तने २३४ ॥

ऐ०-प्ररोहवालीशाखा जिनकीहोतीहो अर्थात् जिनकी शाखाकाटि कलम लगाई जातीहो सो बटवृक्षआदि अनेकपेड़ प्ररोहिशाखी कहेजाते हैं और शाखा काटिलेने के स्थानशेष ठूँठसे अनेक शाखारूपी अंकुर फूटिआतेहों तिनको भी प्ररोहिशाखी जानो-ऐसे वृक्षोंकी शाखाओंको जो कोई ताँदै काटे या मोटागुहाकाटे या जड़मूलसे ही पेड़ काटिडालै या उपजीव्यवृक्षजे फलादिकसे उपजीवनदेते हो ऐसे आद्यआदि अनेक जानो तिनकी शाखाकाटिडारै या मोटागुहाकाटे या सारावृक्ष जड़से काटिडारै तिसपर बीसपणसे दूनादंड यथा कमसे होनायोग्य है अर्थात् जो शाखामात्र काटे तिसपर बीसपण जो मोटागुहाकाटे तिसपर चालीसपण जो पूराएक वृक्षकाटे तिसपर अस्सीपण का दंड-और इनके उपरांत जो जो सामान्यवृक्ष हों किंतु प्ररोहिशाखी भी नहीं और उपजीव्यभी न हों तिनकेमध्ये दंड यथापराधके अनुसार उसीन्याय से,अनुरूपित करनायोग्यहै कि जैसा जैसा लाभ या आराम जिस जिस वृक्षसे हो-सकतीहो २३२ ॥ सब समान्यवृक्षकोई जो स्थानविशेषमेंउत्पन्नहों तिनकी तोड़ाताड़ी के अपराधमध्ये दूनादंड कहते हैं कि-चैत्य-श्मशान-सीमा-पुण्यस्थान-देवालय इन में पेदाहुये वृक्षोंकी और स्वतःप्रसिद्ध नामी वृक्षोंकी शाखाआदि काटने मध्ये दूने दंडउन परिमाणों से कि जो जो २३२ मूलश्लोक में कहचुके हों-अर्थात् यहां चैत्य संज्ञा अग्नि का समूहस्थान यथा पजावा आदि और भी मनुष्यों की साधारण सभा अर्थाई आदि स्वतःइकट्ठी होती हो यद्वा जहां मनुष्यों के विश्रामलेने योग्य कोई स्थलहो तिनकी संज्ञा चैत्य जानो या कोई यज्ञस्थानहो या पशुओं के विश्राम योग्य वृक्षोंका संघातहो तिस स्थानको भी चैत्यजानो बल्कि चैत्यसंज्ञाबहुत बड़े उनवृक्षोंकीभी होतीहै कि जिनके नामरूपी चिह्नोवाला पतालगकर कोई ग्राम कोई खेत कोईमार्ग और तालाब आदि जलाशयभी विख्यात होतेहों जैसेबरीवाली

सङ्कटदे नीवकामुद्दहा खोखेसेमरवाला नगरा इत्यादि बहुधाजानो और जिनवृक्षों की अत्यन्त उँचाई कई कोशों से दिखलाई देने के हेतु उनके निकटवर्तीग्राम या गढ़कोट मन्दिर आदि शीघ्रजाने जातेहों या जिनवृक्षों से अति निर्जन मार्गवाली योजन संख्या समुभी जातीहो या जिनवृक्षोंसे कुछ पथिक समाजको सुखबोध या विश्रामका अवलम्बमात्र मिलताहो येसब चेत्य वृक्षकहातेहैं और ऐसेवृक्षोंकीशाखा आदि काटनेवालेपर सबउक्त दण्डदूने होनेयोग्यहैं-एवं इसशान भूमिपर जो वृक्षहों जिनसे मृतक समाजी लोगोंको विश्राम आदि कुछउपकार होताहो, एवंसीमासम्बन्धी जो जो वृक्षहों चाहे उत्तम मध्यम आदि किसीप्रकार केभीहों जिनसे भूमिभाग समु-भाजाताहो, एवं घाट तीर्थ कूप आदि किसी पुनीत स्थानोमें जो वृक्षहों या देवालय मन्दिर आदि के समीपहों या जो वृक्ष अपने प्राचीनत्व आदि किसीहेतुसे विख्यात चाहे कहींहों तिनकी शाखा आदि काटनेवालेपर पूर्वोक्त दण्डोंसे दूनेदण्ड लियेजायें २३३ ॥ परञ्च, गुल्म, गुच्छ, क्षुप, लता, प्रतान, औषध, वीरुघ्न इनको शाखाआदि उक्त स्थानों में काटनेवालेपर पूर्वोक्त दण्डों से आधे दण्ड लेनेयोग्य हैं-अर्थात् यहाँ गुल्मसंज्ञा उनवृक्षोंकी कि जिनमें गुहेनिपटनहों किनुएकही सूधास्तंब गोलाहोताहो यथा खजूर आदि और गुल्मसंज्ञा उनकीभी कि जो जो वृक्ष मालती आदि लतायें सामान्य गोलाकार भुण्डभाड़ीसी बाँधतेहों गुच्छसंज्ञा उनपेडोंकी कि जिनकाथोड़ा ही स्तम्बऊँचा होनेपाकर उसकी लतायें बहुत मिलकर एकगुच्छके आकार सबहो-जातीहों जैसा भुण्डमल्लिका तथा कुरण्टक आदि जानो, क्षुपसंज्ञा छोटे उनपेडोंकी कि जिनमें नतौबेलिहो न कोई उसमें काष्ठके स्तंबहों सूधी सरलप्राय शाखाओंकी बहुताइतहो यथा कनेर आदि, लतासंज्ञा उनकी है जो प्रायःबेलिरूपसे प्रसिद्धहो, प्रतानसंज्ञा उनवृक्षों और बल्लियोंकी भी जिनका अतिशय विस्तार तनाव, बेलि-रूपसे विख्यात होताहो, औषध संज्ञा उनकीहै कि जिनमें फलउत्पन्न होतेसार मूल सहित वृक्षोंका अन्तभी होजाताहो चाहे वृक्षबड़ा अथवा छोटाहो यहकुछ नियमनहीं है (दृष्ट) जैसे केला अथवा शालिधान आदि नानाभौति औषध जानो (औषध्यः फलपाकान्ताः) वीरुघ्न संज्ञा उनकीहै कि जोजोवृक्ष कटेहुये भी विविध भौतिसे हरिया-तेहों यथा गुडूची आदि चाहे अन्य, प्रकार में भी गिनतीहों या नहों कुछ इसका नि-यमनहीं-इन अत्रोक्त वृक्षजातियों को पूर्वोक्त तीनभौति से शाखा आदि स्थानो में काटनेवालेपर पूर्वोक्त तीनोंदण्डसे आधे आधे दण्ड लियेजायें जिनका निर्णय दोसी वत्तीसवाले मूलइलोफमें हो चुकाहै २३४ ॥

अथ ०-योगीश्वरने वृक्षादिकों की अपेक्षा जो यहव्यौरा भिन्नभिन्न तीनमूलइलोफों से दर्शाया तिसको मनुने सामान्यभाव एकवाक्यसे निपटाया है-यथा(वनस्पतीनांस-

डाकू, बटमार, लुटेरे, लेभागू, नरघाती आदि अनेकखल समुदायोंके कुकर्म लक्षण और सामान्यभाव दंड वर्णनहोंगे-किंतु छोटे बड़े विशेष लक्षणवाले पापकर्मों के दंडइसके आगे सभीप्रकारसे उनहत्तर आदिकई परिच्छेदोंमें सर्वत्रनिज निजस्थलके अनुरूप नामोंसहित वर्णनहोंगे और कुछप्रहलेभी होचुकेहैं सब इसकीझाया रूपजानो-क्योंकि इसीसाहसे प्रकरणके अनुगामी छेसातक और प्रकरण हैं अर्थात् धृतप्रकरण १ वाकूपारुष्य २ दंडपारुष्य ३ यहतीनों पहिलेवर्णनहुये सोभीइसके अनुगामी हैं और आगेचौर्य ४ पारदारिक ५ चिकीया संप्रदान ६ यहतीनों वर्णनहोंगे वेभी साहसके अनुगामीहैं इनसबको साथलेकर साहसआपभी प्रकीर्णक नामएक सबसोपिछलेप्रकरणके आधीनहैं कि(जिसमें राजाश्रय व्यवहारोंका विस्तारविशेषवर्णनहोगा) इनसब के अंतर्भूत जो संभय समुत्थानक नामएक प्रकरण आगे आवेगा वहयद्यपि फौजदारीसे संबन्ध नहींरखता था तथापि राजशुल्क राजभाग आदि हरनेके हेतुसेवह प्रकरणभी प्रकीर्ण प्रकरणके आधीनजाना क्योंकि राजधनका हरनाभी प्रत्यक्ष एक साहसहै-किन्तु साहसके अनेकरूप होतेहैं (साहस अर्थात् सींगह फौजदारीआम) जो धृतप्रकरणसेलेकर व्यवहाराध्याय की समाप्ति पर्यंत सात आठ प्रकरणों में विस्तरित है ॥

अन्यत्रोक्त पापकारियोंकी अपेक्षा यह अत्रोक्त वक्ष्यमाण लक्षणवाला साहसकर्ता पुरुषअधिकतर पापात्माहोता है-यथाहमनुः (वाग्दुष्टात्तस्कराच्चैवदंडेनैवचक्षितः । साहसस्यनरःकर्ताविज्ञेयःपापकृत्तमः) अर्थात्-एकतौवहपापीजो वाग्दुष्टहो किन्तुवाक् पारुष्य करनेवालाहो दूसराचोर पापीहोताहै तीसरा दंडपारुष्यके अपराधोंसे संयुक्त जो डंडाबाजी करके पीड़ादेताहो इनतीनोंकी अपेक्षा साहसकारी पुरुष अधिकतर पापात्मा महापराधी जानो-नानाभांति साहसकर्मोंका यहप्रकरण जोदर्शाते हैं इसहेतु साहसनामका भावार्थ भी समुक्तना पहिलेयोग्यहै कि (सहस्) बलकानामहै तिसके प्रभावसे जोकर कर्मकिया जाय अर्थात् प्रबलता जबरदस्तीसे कुछवस्तु छीनीजाय या कुछ और कुकर्म कियाजाय सोसवसाहस नामहोताहै यतः(सहावलतज्वंसाहसं) यहउसकी सिर्फनामकी निरुक्तिहै और लक्षण बहुधाभांतिसे दर्शायेजायेंगे इसहेतु उसकाभाषामें मरुयात्मक एकनाम कोई होसकना यद्यपि तथापिउसका रूपसमुक्ता जानेके निमित्तमें डकैती लूटिमार आदिनामोंको साहसके स्थान समझने-अस्वस्वरूपमाह्नारदः(सहसाक्रियतेकर्मयत्किञ्चदलदर्पितैः । तत्साहसमितिप्राकंसहोवलमिहोच्यते)अर्थात्-नारदउसके रूपकायार्थ व्योराकहते हैं किजोकुछकर्म बलदर्पित मानुषजातियों करके सहसाकियाजाताहै वहकर्म साहसनामसे विख्यातहोताहै क्यों-कि यहां सहस्बलको कहतेहैं-सहसाकरना यहकि अपने बलकेदर्पसेही विनाविचारके

अविवेक सहित अगिपीडिका शुभाशुभ सोचकियेविना जो करिडारें सोईसहसाकिया कहाताहै और इसीसेउस कामका साहसनाम रक्खागया-अस्यैवविवरणकेनाप्युक्त-यथा (राजदंडजनाक्रोशंचोल्लंघ्यजनसमक्षं यत्किंचिद्वरणमारणपरंदारप्रकर्षणादिकं कियेततत्सर्वसाहसं) अर्थात्-किसी और ने भी इसीसाहसकारूप इस निर्मलता से दर्शायाहैकि-राजदंडके भयशोचको भी छोडिकर मनुष्योंका चित्लानाआदि आक्रोशकोभी गिनतीमें नलाकर उल्लांघिकरअनेकोंके समक्ष किसीवस्तुका हरलेना या मारना या परस्त्रीको पकड़ना वा खेंचना या रखिलेना आदिजो कुछकामदुर्जनतासाथ कियाजाय सोसबसाहस कर्महोताहै और यही डकैतीका सबरूपहै-मनुस्तुविशेषयति (स्यात्साहसंस्वन्वयवत्प्रसभं कर्मयत्कृतम्। निरन्वयं भवेत्स्तेयं हत्वा पट्नूयते च यत्) अर्थात्-अन्वयवत् धनीआदि किन्हींमनुष्योंके सन्मुख (प्रसभ) नाम जबरदस्तीसे जोकाम धनधान्यका हरनाआदि कियाहो सोतौ साहसजाना और जो निरन्वय किन्तुधनी आदि मनुष्योंके परोक्षमें छिपकर धनहरना आदि कोई खोंटाकामकियाहो सो स्तेय नाम चोरीहुआकरती है अर्थात् उसको साहसमतसमुझो और वहभी चोरीहोती है कि जोकुछवस्तु हरणकरिके फिर इन्कारकरै कि मैंने नहींहरी (सो) इस भेदवाली चर्चासे सिद्धान्त यहाँ यह कि जिसवस्तुके चुरानेमध्ये चोरीका जोदंड नियतहो तिस से अधिकदंड उसीवस्तुको साहसद्वारा हरनेवालेपर कर्तव्यहोगा क्योंकि साहसकर्म चोरीसे अनेकगुणातीत्र है(याज्ञवल्क्यमी २३५ मूलश्लोक पूर्वाध्वसे यहलक्षण प्रकट करेंगे) बहुरूपतिजीने वे स्थानभौ दर्शाये हैं कि जहाँ जहाँसाहसको निवासहुआकर-ताहो-यथा(मनुष्यमारणंचौर्यंपरंदाराभिमर्शनम्। पारुष्यमुभयंचेत्ति साहसं स्याच्चतुर्विधम्) अर्थात्-मनुष्यका मारडारना १ चोरी जो प्रत्यक्ष ऊपर वर्णन हुये के अनुसार मनुष्योंके समक्षवल के दर्पद्वारा हुईहो २ पराई स्त्रीका अभिनर्शन किंतु पकड़ना वा खेंचनाआदि अनेक भांतिजानो पर जो सिर्फ प्रबलतासेही कियाजाय ३ दोनोंभांति के पारुष्य किंतु याक्षपारुष्य तथा दंडपारुष्य ४ वे दोनोंभी उसदशा में समुझने जहां प्रबलतासे प्रत्यक्ष कियेजायँ यहीचार भांतिका साहस कर्म होताहै अर्थात्इन्हीं चारों स्थानोंमें साहस कर्म निवास करताहै परजब येही चारोंकर्म प्रबलतासे न हों किंतु लुकिछिपि कियेजायँ तब जुदे जुदे निज नामोंसे विख्यात रहते हैं कि जो जो जिसका नाम है और उनके दंड काभी निर्णय ठेठ निज निज प्रकरण के अनुसार कियाजाता है-किसी ने-ग्रंथांतर मतसे इसके पांचप्रकार किये हैं-यथा (मनुष्यमारणंस्तेयंपरंदाराभिमर्शनं । पारुष्यमनृतंचैवसाहसंपंचास्मृतं) इसमें एकपांचवां अनृतभाषण अधिकहै सो ऐसी दशामें वहसाहस की पदवीपरआरूढ़ हुआ समु-झना योग्यहै कि जहां कहीं सत्यसंभाषण के निमित्तसेही शपथआदि कोई दिव्या-

चरण करनेपर भी अनृत बोलै जैसी (अलफदरोगी) लोक प्रसिद्ध है तौ वह भी एक साहस का ही रूप जानो यह सिद्धांत है तथापि सिर्फ चार स्थान जोड़हस्पतिजीने नियत किये तिनको मुख्य जानो और उन्हीं चार या पांचों की अपेक्षा लेकर नारद सबके तीन भेद नियत करतें हैं—यथा (तत्पुनस्त्रिविधं ज्ञेयं प्रथमं मध्यमं तथा । उत्तमं चेति शास्त्रेषु तस्योक्तं लक्षणं पृथक् ॥ फलमूलोदकादीनां क्षेत्रोपकरणस्य च । मंगाक्षेपोऽपमर्दाद्यैः प्रथमं साहसं स्मृतम् ॥ वांसः पश्वन्नपानानां गृहोपकरणस्य च । एतेनैव प्रकारेण मध्यमं साहसं स्मृतम् ॥ व्यापादो विषशस्त्राद्यैः परदारो अभिमर्शनम् ॥ प्राणोपरोधियच्चाप्यदुक्तमुत्तमसाहसम् ॥) — अर्थात्—वह साहस भी लघु दीर्घ आदि होने के हेतु तीन विधका जानो किंतु प्रथम मध्यम उत्तम यह सब शास्त्रों में त्रिविध्य उसका कहा है, सो जुदे जुदे लक्षण देखो—फल मूल जल को आदि बहुधा चीजों या खेत के उपकरणों का (भंग) नाम विध्वंस करना किंतु सिर्फ तोड़ फोड़ आदि बिगाड़ करना जैसा दंड पारुष्यवाले प्रकरण में उपद्रव करना वर्षण हो चुका है और (भाक्षेप) किंतु बाणी करके तिरस्कार करना जैसा वाक्पारुष्यवाले प्रकरण में कहि चुके हैं और (मपमर्द) करना किंतु वस्तुका मूलरूप शेष बनारख कर उसका दलन मंलन आदि करना या लोभाग्ना अन्य मनुष्यों के उपस्थित होते हुये और भी इस भाँति की छोटो बड़ों अनेक समुझिलेनी इनके करने से प्रथम साहस किया कहाता है—इसी प्रकार वस्त्र पशु अन्न पान खानी पीनी चीजें और घर में रहनेवाले उपकरण वासन भँड़वा आदि या दीवार मकान आदि इनका तोड़ फोड़ प्रबलता साथ करने या लोभाग्ना अन्य मनुष्यों के मौजूद होते हुये तौ यह मध्यम साहस किया कहाता है और इसी प्रकार वाली अन्य बातें भी सब इसके साथ समुझनी जहाँ कहीं विषशस्त्रादि किसी भाँति से मनुष्यका व्यापादन प्राणघात किया गया हो या पराई दाराका अभिमर्शन जो प्रबलता साथ किया गया हो अथवा और कोई बात जो इस भाँति में गिनती हो प्राणों की उपरोध करनेवाली हो जैसे अग्नि दाह देकर किसी मकान के भीतर बंद करना या जलवायु आदि पहुँचने नहीं देना इत्यादिक जिसमें प्राणवियोगवाला कोई कर्म हो सो सब समुझिलेना यह सब उत्तम साहस किया कहाता है (अत्र साहसस्य सामान्यवर्द्धनियमः) तदप्याहनारदः (तस्य दंडः क्रियापेक्षः प्रथमस्य शतावरः मध्यमस्य तु शालूझैर्दष्टः पंचशतावरः ॥ उत्तमे साहसे दंडः सहस्रावर इष्यते । बधः सर्वस्वहरणं पुरास्त्रिर्वासनां कने ॥ तदं गच्छेद्दृष्ट्युक्तो दंड उत्तमसाहसः) अर्थात्—उसका दण्ड क्रियाओं की अपेक्षा से ही कर्त्ता पावे दृष्टांत जैसे प्रथम साहस अपराध मध्ये सौपण के भीतर एक पण से लेकर सौ पण तक दंड उतना राजा कल्पित करै कि जितना कुछ अपराध समुझै तिसके तुल्य हो और मध्यम साहस कर्म के अपराध मध्ये पांच सौ तक दंड शास्त्रज्ञोंने इस भाँति नियमित किया है कि जैसा कुछ अपराध समुझै तैसा सौपण से लेकर पांच सौ तक दंड कल्पित करै

एवं उत्तम साहस कर्मके अपराधमध्ये पांचसौ से लेकर एक सहस्र भीतर इच्छा के अनुसार उस अपराध केही तुल्यदंडकल्पित करें कि जितना कुछ अपराध उससे हुआ हो-परन्तु जहां उत्तम साहस कर्म अतिशयतीव्र हुआ हो तब अग्रोक्त दण्ड भी हो सके हैं कि या तो उस अपराधी का वध किया जाय या सर्वस्वहार दंड होय या देशांतरद्वीप विशेष आदि विकटस्थान का परवास कराया जाय या केवल देशनिकाला मात्र हो या मस्तक आदि अंगमें अंकवाया जाय या अंकवाना देशनिकाला सहित दोनों दंड या वह अंगद्वेदन करवाया जाय जिसके द्वारा अपराधी ने अपराध किया हो ये सब दण्ड इकट्ठे या दोही एक तीव्र उत्तम साहसके अपराधमध्ये के हैं पर उसमें भी न्यूनाधिक जैसी दशा समुभी जाय कि इतना तीव्र उत्तम साहस कर्म हुआ तिसके अनुसार ये सब दंड इकट्ठे या दोही एक जुदो किये जाय-सर्वस्वहार दंड का जो चर्चायहां तीव्र उत्तम साहसके अपराधों मध्ये आया यद्वा उत्तमचोरी आदि अन्य कर्मों में भी आया हो या पहिले कहीं आया हो तहां तहां सर्वत्र एकट्ठ नारद कहते हैं सो याद रखो-यथा (आयुधाना युधीयानां बीजानि कृपिजीविनाम् । यश्च स्योपकरणेन जीवति जीविकाम् ॥ सर्वस्वहरणेऽप्येनं नराजाहर्तुमर्हति) अर्थात्-नारद कहते हैं कि जिसके बहुत बड़े अपराधों मध्ये सर्व धनहरिलेना दंड राजदेवै तब यह छूट भी कर्तव्य होगी किंतु सिपाही आदि आयुधी लोग जो जो सिर्फ आयुध मात्र से आजीवन करते हैं-तिनके आयुध छोड़ि देवै-एवं कृपिजीवी लोग जो जो खेती आदि से आजीवन करते हैं-तिनके बीजभूत द्रव्योंको अर्थात् कृषिकर्मोंके साधनयोग्य कारणभूत हलादिक उपकरणोंको नष्ट करने जिनके होने बिना खेतीका अवरोध होना संभव हो-एवं जिस जिस पेशेवालेके विशेषकर मुख्यात्मक जो उपकरण होते हैं जिनसे वे सब जीवनका उद्योग करिकर जीते हैं दृष्टांत जैसे नापितकी छुडहरी किसवत यह मुख्यात्मक है इत्यादि सबको समुभिलेना इन उपकरणोंको सर्वस्व हरे जाने पर भी राजा हरने योग्य नहीं-और उपरांत इसके जो जो पाल्यवर्ग उसके द्वारा जीवन पाते हैं-तिनके जीवनका प्रबंध राजा उसहीके सर्वस्व में से देवै यह मर्यादा है-इतना कहने पीछे वेही नारद कहते हैं कि-वेही साहसकर्म कदाचित् ब्राह्मण से उत्पन्न हो तब धन दंड आदि अन्य दंड करनेके सिवाय उसको देहदंड नहीं-यथाह (अविशेषेण सर्वेषामेपेदंडविधिः स्मृतः । वधारहे ब्राह्मणस्य न वधे ब्राह्मणोऽर्हति) अर्थात्-यह जो अंगद्वेदन आदि दंडविधान वर्णन हुआ सो सब जातोंको सामान्य कहा तिसमें वध से रहित ब्राह्मणको समुभूना किंतु ब्राह्मणवध वधरूप देहदंड योग्य नहीं-एवं यमोऽप्याह (न शरीरो ब्राह्मणस्य दंडो भवति कस्याचित् । गुप्ते तु बंधने बध्वारा जाभ कं प्रदायेत्) अर्थात्-किसी भी ब्राह्मणको शरीर दंड नहीं होता पर अपराधके महत्त्वमें उस ब्राह्मणको भी गुप्तबंधनागारमें रखवाकर भोजन मात्र राजा अच्छी रीतिसे पहुँ-

चावेयहीदंडहै-नारदेनचदंडांतरमुक्त-यथा(शिरसोमुंडनंदंडस्तस्यनिर्वासनंपुरात।ललाटेचाभिशास्तांकःप्रयाणंगदभेनच) अर्थात्-नारदने कुछ अन्यदंड भी दर्शाये हैं कि ब्राह्मणको बहुतबड़े अपराध में भी यातौशिर मुड़वायाजाना एकदंडहै; याराज्य बा-हर,काढिदेनादंड जहां औरभी अपराधकी अधिकताहो तहांमाथेपर कुछचिह्न उसके दगवावे यद्वागदहाकी सवारी देकर नगरयात्रा करवावे पर शारीरक दंडनहीं-ये सब दंड जोकुछ यहांपर दर्शायेगये ब्राह्मणको उसअवसर में संसूचित हैं किजहां उसका वधहोना पायागयाहो-तथाचमनुः (ब्राह्मणस्यवधोमौण्ड्यपुरात्रिर्वासनांकने । ललाटे चाभिशास्तांकंप्रयाणंगदभेननु)अर्थात्-ब्राह्मणका वधयहीहै किउसका मूढ़मुडाना या पुरसे काढिदेना या माथेपर कुछदाग चिह्नदेना या गर्दभयान कराकर यात्राकरवानी यहाँतक-सामान्यभाव जोजो दंडप्रकार ऊपरसे कहतेआये सो सबडाका आदि शस्त्र घातयुक्त अपराधोवाले साहसका व्यवहारहै अर्थात् जहां उठाईंगीरे आदि किसी का कुछधन अपहरण करे यद्यपि अन्यमनुष्यों के सम्मुख लेभागने आदि चिह्नों से वहभी एक चौर्यरूप साहसहै तथापि जयतक किसी मनुष्यपर कुछचोट लगानेविना वस्तुको लेभागें तबतक अत्रोक्त दंडप्रकारों से संबंध उनको नहीं पहुँचता इससे उन तुच्छात्मक धनापहारो का विशेष लक्षणवालादंड आगे याज्ञवल्क्य २३५ मूल श्लोकेसे दर्शावेंगे ॥

(अथद्रव्यापहाररूपसाहसलक्षणम्)

, सामान्यद्रव्यप्रसभहरणात्साहसंस्मृतम् । तन्मूल्याद्विगुणोद्वेगोमिडनवैतुचतुर्गुण २३५ ॥

। ऐ०-सामान्य कहिये चाहे तिसका या कोईसा धनहो तिसका प्रसभहरण करना साहस कहाहै (यहसाहसका लक्षणमात्र,प्रकटकिया) मिताक्षराकारने इस अच्चा का यह अर्थ लिखाहै कि सामान्य कहिये सामेका जो द्रव्यहो जिसको सिर्फ अपनी इच्छासे,एकला कोई एकसाभी विक्रयकरने या गिरवीधरने आदि वियोगरूप विनियोगमें लगानेका अधिकारी,निपट न होतेहुये प्रबलतासाथ ऐसकरे या उसद्रव्य को औरही किसीभांति से प्रावल्त्य करिके हरे तो भी साहस कर्मका अपराधी होय और परायाद्रव्य प्रबलतासाथ हरनेसे प्रत्यक्षहै कि साहसका अपराधी होताहै जो बलसे घेर घारकरिकेहरे-इसी अच्चाका अर्थ श्रीमन्मित्रमिश्रने-यहलिखाहै कि सामान्य कहिये बहुत मनुष्योंनि जोचोकीपहरेके ढंगसे नौकरी बदलातेहुये कालक्रमसे रक्षित कियाहो ऐसे धनका हरना साहस कहलाता है-सो इस अर्थ से,यह दूषणभी उत्पन्न होता है कि जिसधनपर पहिरा लगा नहो तिसका हरना साहस न कहिलावे बल्कि मिताक्षराकार का जो अर्थ ऊपर लिखागया सोभी यहां अशोभितहै क्योंकि सामेके धनका,यहां कुछ संबंध विशेष नहींहै अर्थात् याज्ञवल्क्यने,जोवात,यहां रहनीचाही

तिसका सूधासूधा मुख्यार्थ एक वहीहै कि चाहे तिसका धन हो या कैसाही कुछ कोई भांतिका धन हो सो सामान्यहै और उसही के अंतर्भूत एक साभेकाभी धन स्वतः समुक्ति लिया गया इससे उपरालू दोनो अर्थ केवल अनमेल वाग्विनोद मात्र जानो- और योगीश्वरकी विवक्षाका यह तात्पर्यहै कि जहां कोई तीव्रसाहस प्राणघात आदि न हुआ हो सिर्फ कोई द्रव्यमात्र अपने ढीठापनसे या हिम्मतसे मनुष्योके समक्ष जो लेभागे या धूर्तवनिकर झीनिलेवै तौ इत्यादिक। तुच्छसाहसोंके अपराधमध्ये दंड अग्नि ले अद्वा के अनुसार कल्पित करे सो अब कहते हैं कि- उस झीनी या लेभागी हुई वस्तु के मूल्यसेही दूना दंड दिलावे और वह वस्तु जिसकी हो तिसको दिलवाई जाय परंचनिह्व होनेमें चतुर्गुण दंड जानो किंतु साहसी जो धनहरनेपीछे भयभीत होकर साफ नकार खींचे कि मैंने नहीं छीना या मैं नहीं लेकर भागा था तब हरी हुई वस्तु के मूल्य से चौगुना दंड लेवे और वस्तु के अधिकारी की तद्रूपवही वस्तु या वस्तु का जो मूल्य ठहरे सो दिलवाया जाय ॥ २३५ ॥

(साहसिकप्रयोक्ता दंडाधिक्यम्)

य साहसकारपतिसदाप्योद्दिगुणदमम् । यश्चैव मुक्तयाऽहं वाताकारपेत्सचतुर्गुणम् २३६ ॥

ऐक्यार्थ-जो कोई साहस औरसे करवाता है कि तू अमुकामुक धनको लूटले या फूँकि दे इत्यादि कहकर करवानेवाला उससे दूना दंड दिलाया जाय जितना कर्ता पर नियमानुसार निश्चित होकर लिया गया हो जो कोई यह कहकर साहस करवावे कि तू अमुकामुक साहस करना मैं तुम्हको उसके करनेका अवकाश स्थल अबसर आदि भेद और यह बेतन देनेवाला हूँ इस भांति साहस कर्ता के प्रयोक्ता पर उस दंडसे चौगुना दंड लेवे जितना कर्ता पर आरुढ़ हुआ हो ॥ २३६ ॥

अधि० प्रज्ञातकर्तृकसाहसनिर्णय (अज्ञातकर्तृकसाहसेषु मित्रारिवांधवाः । प्रष्टव्याराज पुरुषे सामादिमिरुपकमे । विज्ञेयोऽसाधुसंसर्गाच्चिह्नैर्होटेन वानरे । एषोदिताघातकानां तस्कराणां च भावना ॥ गृहीत शक्यायस्तु न तत्कार्यप्रपद्यते । शपथेनावबोद्धव्यः सर्वे वादिष्वर्थविधिः) अर्थात्-जहां साहसकर्म करनेवाला गुप्तसाहसी निपट न जाना जाय साहस किसने किया तिसको जानिपाने योग्य निर्णय यहां लिखते हैं कि ऐसी भांति तर्हकाकात उसकी करे कि जिसके घरमें लूटमार प्राणघात आदि कोई साहस का उपद्रव खड़ा हुआ हो तिसके मित्र शत्रुबंधुलोग ये सब राजपुरुषों द्वारा बूझे जायें वलिक उसके भी ये लोग बूझने योग्य है कि जिसके ऊपर वही मुद्दई कल्पित शकासी आरोपित करता हो कि अमुक मनुष्यने यह काम किया होगा क्योंकि मैं अमुकामुक हेतुसे अनुमान या विश्वास करता हूँ या मैंने उसे भागते समय ऐसे ढीलडोल और बख्सादि वेश चिह्नोंसे पहिचाना था सो अत्रोक्त लोगों के बूझने मध्ये राजपुरुष थानेदार आदि

को सामादि प्रयत्नभी कर्तव्यहैं इसहेतुसे कि ऐसे साहस कर्मोंकी तहकीकातमें बहुधा लोग यथार्थ कहनेसे हिचकते हैं" इस हेतु, सामदान, दंडभेद इनकाभी वर्तावा यथा-क्रमसे करतेहुये ऐसी युक्तिसे सब निर्णय करवावैं जिस्से जो कुछउन्हें यथार्थ मालूम हो सो कहिदेने को वे हिचकें नहीं-और भी इसभांति निर्णय कर्तव्यहै कि वहपुरुष जिसपर साहस करनेकी शंकासमुझी गईहो-या उसभांति के अनेकदुर्जावी घातिक आदि प्रसिद्ध जो जो निर्णय के अर्थ पकड़े जायँ तिनमें मुख्यसाहसीकी पहिंचानि इतनी बातोंसे करावै किंतु (अतएव) आदि दुष्टोंके संसर्गसे कि यह पुरुष किस किस दुष्ट असंज्जनसे संसर्ग मिलाप रखता है या नहीं इसके उपरांत (होठ) चिह्नसे अ-धत्ति उसीकर्मका कुछ रूपके या लक्षण उसके पास पायाजाय जैसे चोरोकेपासकूमल देने संधिकाटने वाले कोई लोहेके औजार निकसैं या महलोंपर चढ़िजानेकी कमद निःश्रेणीआदि पकड़ीजाय तौ यह चोरीका सब होद चिह्नजानो अथवा और कोई वस्तु उनपर ऐसीहो जिस्से उनकासाहस पहिंचानाजाय किंतु लूटे मारे आदिपुरुष का कुछ वस्त्र शस्त्रादिक या फांसी फंदा आदि यही डाकूवटभारों वाला होद चिह्नहै इसहोदके उपरान्त अन्य, प्रकारकेभी चिह्न जैसे रक्तलेप रक्तचिन्दु आदि, दूँदेजायँ क्योंकि होदचिह्न पायेविना चोरोंका वधकरना या कुछ और दण्डदेना भी प्रतिपिद्धहै यह आगेकहीं वर्णनहोगा अथवा जिसपर होद चिह्नभी न पावै या पायाजाने परभी निश्चितहोना दुर्घटहो तिसकेलिये असेसर आदि अन्य मनुष्योंसेभी भिन्नात्मक सब से बूझै कि यहकाम तुम्हारे ज्ञानध्यानके अनुसार इसकाकिया निश्चितहोताहै, यानहीं और जो होताहै तौ होनेकाभी क्या अनुमान प्रमाण और विश्वास्य है यहकहो-क्योंकि इसको करतेहुये किसीनेभी नहींदेखा सिर्फ, अनुमानिक शङ्कासे लक्षणमात्र पायाजा-ताहै और मुख्य साहसीका पहिंचानाजाना यहाँ जरूरतहै, यही भावना गूढ़ साहसी की पहिंचानिमध्ये सब घातक पुरुष खूनीलोगोंकी और चोरोंकीभी कही सो सर्वत्र जानो-पर जबकोई उक्त शङ्कामध्ये पकड़ाहुआ उसअपराधके कर्तृत्वमें सवृत को न पहुँचै या अपने मुखसे करना नहीं कबूलै तौ फिर शपथ सौगन्द से विवेचनकरना योग्यहै कि जैसा दिव्य प्रकरणमें प्रकार उसका कहाहो यहीविधान साहसवाले सब भगड़ाओंमध्ये जानो-इसीव्यवस्थाका वृत्तान्त जोकुछकर्मभेदसे भिन्नात्मक आवश्यक-कहो सो सब आगे दोसौपन्चासी २८५ तथा २८६ वाले मूलश्लोकोके ऐक्यार्थमें अन्वे-पणकरो-इत्यादिउक्तप्रकारोंसे-अपराधीका स्वरूप ज्ञान होजानेऔर अपराधका सवृत उसपर होजानेपीछे जो कर्तव्यहै सो आगे वर्णनकरतेहैं-तदाहव्यासः-(ज्ञात्वानुधातकं सम्यक्सहाय्यंसवान्धवम् । हन्याच्चित्रवधोपायैरुद्वेजनकरैर्नृपः) अर्थात्-राजा अर्च्छी भाँति पकाहटसाथ घातक पुरुषको पहिंचानि उसको सर्वसहायक और बन्धुओंसहित

चित्रविचित्र वधरूप नानायत्नोंसे वधवंध आदिकरें कि जिनसे उसको भी उद्देश्य पैदा हो-
 वहरूपतिरपि (प्रकाशघातका ये तुतथाचोपांशुघातकाः । ज्ञात्वा सम्यग्धनं हत्वा हंतव्यापि
 विधैर्वैः) अर्थात्-जे कोई घातिक प्रकाशभावमें अपघात करने हेतों तथैव जे उपांशु
 में अर्थात् एकांत निर्जन देशमें अपघात करें कि जिस भूभाग में एकार करने पर भी
 कोई न सुनिसके, ये सब घातिक पहिले निर्णय सहित जानिबूझिकर पश्चात् इनको
 धनहरिके विविध प्रकारके वधवंधोंसे भरवाये जाने योग्य हैं-ऊपर जो सहायक और
 बंधुओं सहित वध करना कहा या उनका सर्वधन हरना कहा सो उन घातिकोंको सम-
 भूना जो निजकुटुंब आदि बंधुओंके सहायसे बटमार लुटेरे डाकू बनिकर यही निरंतर
 धंधा करते हैं चाहे कोई जाति हो और प्रत्यक्ष वा उपांशु निर्जन भूमिमें कुछ इसकानि-
 यम नही-और जो-साधारण भाव कहा सुनी गाली गलौज करते हुये कोई शस्त्रादि
 साहसकरै तिसके दंडजातिवर्णों के अनुलोम और प्रतिलोम क्रमसे आगे कहते हैं-
 तदाहवौ धायनः (क्षत्रियादीनां ब्राह्मणस्य वधे वधः सर्वस्वहरणं च तेषामेव तुल्यापकृष्टवधे
 यथा बलमनुरूपं दंडं च कल्पयेत्) अर्थात्-क्षत्रियादि कोई जाति जो ब्राह्मणका वध करे
 तिनका वध करिके राजा सर्वस्व भी हरिलेवे जहां क्षत्रिय आदिमेंसे कोई अपने समवर्ण
 का या अपनेसे नीचे वर्णवालेका वध करे तहां जैसा उस अपराधका बलपाया जाय
 तिसके अनुरूप राजा धनदंड और शारीरदंड कल्पित करे (और) इसकल्पित करनेके
 निमित्तमें पूर्वोक्त डंडाबाजीका प्रकरण अच्छीरीतिसे विचारै तिसके द्वारा कल्पन करे
 (एकस्य घातार्थं प्रवृत्तानां बहूनां दंडः) तदाह कात्यायनः (एकं चेद्बहो ह्यनुगुः संरुद्धाः पुरुषं नराः ।
 मर्मघाती तु यस्ते पांसघातक इति स्मृतः संरुद्धमित्यपि वा पाठः) अर्थात्-जो एकहीको
 अकेला धरकर बहुतसे मनुष्य मिलिकर मारें तिनमें जो कोई एक मर्मघाती ठहरै जि-
 सने किसी देहके ऐसे मर्मस्थान पर निशाना ताकि मारा हो जहां प्राणोंका निवास प्राय
 होने से तत्काल मौत होजाती है यह मर्मघात कर्त्ता ही उन बहुतों में नरमारक जानो
 किंतु सबसे तीव्रदंड इसको योग्य है पर औरोंको अपराधके अनुरूप दंड-अथ आगे
 साहसकर्मके सहायकोंका वृत्तांत व्यौरवार वर्णन करते हैं-तदप्याह कात्यायनः (आरंभ
 कृत्सहायश्च देशवक्ताऽनुदेशकः । आश्रयः शस्त्रदाता च भक्ता दायो विकर्मिणाम् ॥ युद्धोपदेश
 कश्चेतद्विनाऽऽशु प्रयत्नैकः । उपेक्षा कार्ययुक्तश्च दोषवक्ताऽनुमोदकः ॥ अनिपेक्ष क्षमोयः
 स्यात्सर्वे ते कार्यकारिणः । तथा शक्त्यनुरूपं तु दंडं भेषां प्रकल्पयेत्) अर्थात्-सबसे पहिले
 ऐसा कहकर जो आरंभ करे हेतुस्तों कहीसे माल मारना चाहिये या अमुकामुक मनुष्यो
 का अपघात करना चाहिये, दूसरा जो इस कहनेके अनुकूल सहायक होकर साथी बने
 तीसरा देश बतलानेवाला इस भाँतिसे कि यह काम अमुक ठिकाने पर हो सकैगा, चौथा
 अनुदेशक जो उस स्थलके ठिकाने तक लेजाकर साथ पहुँचावे, पाँचवां जो इन सभी

विकर्मी लोगोंको अपनेपास टिकाकर इनका आश्रयबनै. छठवां जो औजार शस्त्रमैंगि देकर इनकी मददकरै. सातवां जो कोई राहखर्च आदिभक्ता अन्नरसद देकर आप सहायकरै-आठवां जो युद्धादि लड़ाई का उपदेशकरै-नववां जो उसयुद्धके नहोते हुये आशुप्रवर्तक बने अर्थात् यद्यपि और लोग कुछकुछ आगामीक्षा सोचिकर हिचकते थे या अधिक विलंब करतेथे इसदशामें भी कोई एक उठिकर शीघ्र शस्त्रप्रहारआदि युद्धकर्मजारी करै. दशवां जो उपेक्षा कार्ययुक्त हो अर्थात् उपेक्षारूपीजो कुछ कार्यहो तिसमें आप लगाहो इसका यह दृष्टांतहै कि जैसे उक्तकामके विचार करनेवालों का भेदपानेके अर्थसे यदि कोईग्रामाधीश आदि समर्थ जो उसकाम का निवारण करना चाहिकर विश्वासपात्र देवदत्तसे कुछ व्योरा उनका बभूँ कि तू उन मनुष्योंके समीप रहतावसतहै अब संप्रति उनका क्याकुछ खांटा डौल विचार आदिहै या नहीं या तू रोज भेदलेता रहकर खबर लायाकर और देवदत्त इस्से विपरीत दुर्जन लोगों का अतिगूढ सहायक होना चाहिकर कुछ व्योरा नहींवताहै किंतु उपेक्षा रूपसेकह देवै या कहदेतारहै कि वहांकुछभी नहीं जो जो बातें सुनीथींसब भूठीहैं और वहां प्रबंध पुराहुआहो तो यह देवदत्तभी (उपेक्षाकार्ययुक्त) कहाया क्योंकि औरों को उपेक्षा करवातारहा दुष्टोंकी निगरानी निपट न होनेदी कि जिस्से खोंटेकामका निवारण होसक्ताथा अथवा इसभांति सेमी अर्थ कियाजासक्ताहै कि यद्यपि कोईपुरुष अपने आप अयुक्तहै कि दुष्टोंसे कुछमेलमिलाप नहीरखताहै पर उनकेडंग प्रबंधोंको निज आपजानि वृत्तिभी उपेक्षाकारी होजाय किंतु समर्थ सज्जन पुरुषोंकोसंबोधन या समस्या उसकी न करदे कि अमुकामुक दुर्जीवीघातक लोगोंने यहदुष्टउपाय बांधाहम नेदेखा अथवासुनाहै. ग्यारहवां दोष वक्ताका अनुमोदक अर्थात् उनमेंजो जो कोई कातर या कुछ दूरदेश दूरदर्शी होनेके हेतुसे उसकायमें विघ्नादि दोषप्रकटकरतेहों कि ऐसा साहस करने में अमुकामुक दोष उपद्रव खड़े होजायेंगे इसबातसे यह संभव था कि शायद सभी विकर्मी ऐसासुनिकर काम करनेसे रुकियातेपरंच कोई एक उनमें दोष वक्ताका अनुमोदक बने कि ऐसी दोषकल्पना करनीव्यर्थ है इनदोषोंका परिहार भी अमुकामुक मांतिसे होसक्ताहै इसकरते कामका अवरोधन करनामूलमंत्रहै और जो कुछउपाय सबनेसोचा तिसपर आरूढ होनायोग्यहै यहऐसा कथन करनेवालादोष वक्ताका अनुमोदकजानो. बारहवां यद्यपि आपउनकासंसर्गा नहीं बल्कि सज्जनहैपर जो आप रोकि. सकनेमेंसमर्थ होतेहुयेरोके नहींवहभी साथी समुभाजाय इतनेसभी मनुष्य कार्यकारीजानो इनमेंकोईभी अपराधसेभिन्नात्मकनहीं इस्सेजैसेजिसकीशक्ति हो तिसके अनुरूप सबकादंडकल्पितकरै-एवंवृहस्पतिरपि(एकस्वयंवहोयत्रप्रहरतिरुषान्विताः । मर्मप्रहारकोयस्तुघातक सउदाहृतः ॥ मर्मघातीतुयस्तेपांयथोक्तंप्रापयेदम

म । आरम्भकृत्सहायश्चदोषभागीतदर्थतः ॥ क्षतस्याल्पमहत्त्वञ्चमर्मस्थानञ्चयत्नतः ।
 सामर्थ्यवानुबन्धज्ञात्वाचिह्नैः प्रसाधयेत्) अर्थात्-यहस्पतिभी यहकहते हैं कि जहाँ
 क्रोधयुक्त बहुतसे एकहीपर प्रहार करते हैं-तिनमें मर्मप्रहार करनेवाला जो है सोई
 घातकसमुभाजाताहै-इससे जोकोई मर्मघातीहो तिसकोराजायथोक्त दमतक पहुँचावे
 किंतु जो कुछ दण्डघातक पुरुषके निमित्तमें शास्त्रोक्त पायाजाताहो सो सब इसकोकरै-
 प्रथम आरम्भ करनेवाला उसका सहायक जो उसते अर्धदोषका भागीहो यहाँसहा-
 यकमात्र कहनेसे ये सभीसमुभने जोजो ऊपर वर्णनहुयेये इसलिये राजा इनसबको
 और घाव चोट आदिका अल्पत्व महत्त्व जैसाहो तिसकोभी और मर्मस्थान कोभी
 यत्नेसे और उनसबहीकी प्रत्येक जुदीसामर्थ्य और अनुबन्ध उनके वैरवदले आदि
 कोभी उक्तचिह्नोंद्वारा समुभिकर निर्णय पूर्वदण्ड कल्पनाकरै (कचिद्वधकर्तुरपिनदोषः)
 जो कि सर्वथा इसीप्रकरणमें और डण्डावाजी के प्रकरण में भी सिद्धान्त यहीरक्खा
 है कि कोईकिसी प्रकारसे भी शस्त्रनहीं चलावै तौ यह दोषापत्ति खड़ी होतीहै कि
 चौरादि घातक पर्यंत दुर्जन साहसिकोंका वध क्योंकरहोगा उनकीरोक न होनेसे अ-
 त्यन्त वृद्धिहोगी-इसहेतुमें अवशस्त्रचलाने के भी विषय दर्शित करतेहैं-तदाहमनुः-
 (शस्त्रं द्विजातिभिर्होर्धर्मोयत्रोपरुध्यते । द्विजातीनां च वर्णानां विद्वेषे कालकारिते ॥ आ-
 त्मनश्चपरित्राणे दक्षिणानां च सङ्गरे । स्त्रीविप्राभ्युपपत्तौ च धर्मेण घ्नन्नुप्यति) अर्थात्-
 द्विजाती ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्य तीनों वर्णोंको खड्गादिक शस्त्रबौधने तथा चलाने
 योग्यहैं उसदशा में कि यदि वर्णों वा आश्रमियोंका कुछ धर्म रोकजाताहो अर्थात्
 जहाँजहाँ कोई धर्मकर्म इष्टापूर्त मेंसे यज्ञ तडाग वागीचा देवालय होमादिक जोजो
 धर्मके सम्बन्धी कामहीं तिनका विध्वंस कोईकरताहो या करतेसमयान करनेदेताहो
 तहाँ द्विजातीलोग निःसन्देह शस्त्रचलावें इसमें दोषीनही होतेहैं-तथैव जहाँद्विजाती
 लोगोंसे शूद्रेतर वर्णसङ्कर आदि मलीनों से परस्पर धर्मवाद में विगाड़हो या परदारा
 हरने आदि धर्मवाचकरूपी किसीविशेष कारणसे संग्रामहो यद्वा राजा रहित भूभाग
 में कुछकाल कारित विद्वेषहो तौभी परदेशी राजसेना आदि घुसने और डाकुओं के
 भयसे शस्त्रबौधे-यहाँ(विद्वेष अर्थात्तगदर)समुभना-और जहाँपरायेसे अपने प्राणोंको
 संशयहो तहाँ अपनी रक्षाहेतुसेभी शस्त्रबौधे या दक्षिणाओं के निमित्त से जोयुद्धहो
 अर्थात् धनगऊ आदि द्रव्योंके अपहार निवारण हेतुसे जब युद्धकरनापरै तौभीशस्त्र
 बौधे तथैव जहाँ स्त्री या ब्राह्मणकी प्रतिष्ठा रक्षानेमें या उनकी दुर्बलता में पीड़ा
 दूनेसे जबयुद्ध करनापरै तहाँभी सर्वत्र इनस्थानों में धर्मविकार जानिकर उनपीड़ा
 देनेवालोंको पीड़ा प्रतिफलदेनेसे द्विजातीलोग दोषभागी नहींहोतेहैं और ऐसेअव-
 सरमें धर्मपीड़क साहसिकोंका वधकरनेसे भी साहस कर्मवाला दण्ड द्विजातीलोगोंको

नहो यह सिद्धान्त है कि ब्राह्मण वैश्य जोजो क्षत्रिय वालाधर्म शस्त्रादिक धारण कर्मकभी न करतेहो वेभी ऐसे अवसर में संवकरै-एवंबोधायनः (ब्राह्मणार्थेगवार्थेच वर्णानांवापिसङ्गरे । गृह्णीयात्तांविप्रविशौशस्त्रंधर्मव्यतिक्रमे) अर्थात्-ब्राह्मण गऊ इनकी रक्षार्थसे और वर्णोंमें परदार संग्रह आदि से कुछ संस्कारदोष खडाहोने में या और किसीभीतिसे कुछ धर्मका अवरोध व्यतिक्रम होनेलगने में ब्राह्मण वैश्य दोनों वर्ण शस्त्रवर्धे-इसमें क्षत्रिय को इसलिये नहींदर्शाया है कि उसको प्रजापालन आदि हेतुसे सदैव यही धर्म है-अब इसमें एकशङ्का शान्त करतेहैं कि (हास्यार्थमपिब्रह्म आयुधनाददीतइतिबोधायनएव) तथा (परीक्षार्थमपिब्राह्मणआयुधनाददीतइत्या-पस्तं) अर्थात्-उन्हीं बोधायनका यहवचन है कि ब्राह्मणकभी हासीकेभी नामसे कुछ शस्त्र नहींउठावे तद्वत् । आपस्तंब काभी यह कथन है कि ब्राह्मण कभी परीक्षा केभी अर्थसे कुछ शस्त्रनहीं उठावै सो ये दोनों नियम केवलसाधारण भाव की उनदशाओं पर आरूढ हैं कि जहां ऊर्ध्वोक्त धर्म विरोध आदि कुछ नहो (किंतु) आततायीका वध करनेमें कुछ दोष नहीं-तथाचमनु - (नाततायिबधेदोपोहंतुर्भवतिकश्चन । प्रकाशंवाऽ प्रकाशंवामन्युस्तंमन्युच्छति) अर्थात्-आततायी जो साहसी भी कहिलाता है तिसके ताडन करने या प्राणोसेभी मारिदेनेमें कुछ हंताका दोषकोईभीतांतिसेभी नहीं होता क्योंकिआततायीने साहस कर्मचा है अन्यमनुष्योंके समक्ष या निर्जनतामें कुछ गुप्तभावसेही कियाहो यद्वा करनेका प्रारंभ कियाहो तौभी हंतामें उत्पन्न हुये क्रोध में उस आततायीके क्रोधरूपपापका विनाशकिया इससेहंताको कुछ दोषनहीं-आत-तायी कास्वरूपयद्यपि ऊपर साहस कर्मोंके लक्षण वर्णन होनेमें निर्णीतभीहोचुका है पर यहां प्रसंगमात्रसे फिर लिखते हैं किंदंब निर्णयके निमित्त करके रूपउसका विस्मृत नहोजाय-यथाहि (अग्निदोगरदइच्चैवशस्त्रपाणिर्धनापहः । क्षेत्रदाराऽपहारी चषडैतेह्याततायिनः) अर्थात्-एकवह जो आगि लगाता या लगाइ चुकाहो १ विषदेदिया यद्वा देताहो २ शस्त्रहाथ लियेहुये मारता यद्वा मारिचुकाहो ३ किसीका धनलूटे लेताहो यद्वा लूटि चुकाहो ४ खेत आदि भूमिको प्रवलता से झीनताहो ५ पराई स्त्रीको झीनता या भगाये लियेजाताहो ६ येहीं छे साहसी पुरुष आततायी कह-लातेहैं (आततायिनमायान्तंहन्यादेवाविचारयन् । आततायिवधेदोपोहंतुर्भवतिकश्चन ॥ गुरुवाबालवद्धौवाब्राह्मणंवाबहुश्रुतं । आततायिनमायान्तंहन्यादेवाविचारयन्) यह अधिकार यहाँसमर्थ प्रजालोगोकादर्शायागया-किंतु-राजाकी अपेक्षासे अवकहते हे कि राजासाहसिको को दण्डदियेविना न छोडैकभी-यथाहमनुः (ऐन्द्रंस्थानमभिप्रेत्य शंशइचाक्षयमव्ययम् । नोपेक्षेतक्षणमपिराजासाहसिकंनरम् ॥ साहसेवर्तमानन्तुयोऽ मर्षयतिपार्थिवः । सविनाशंत्रजत्याशुविद्वेपंचाधिगच्छति ॥ नमित्रकारणाद्राजविपुल

द्वाधनागमात् । समुत्सृजेत्साहसिकान्सर्वभूतभयावहान्) अर्थात्-राजाका यहधर्महैं कि-
 ऐन्द्र पदवी तुल्य बड़ाई तथा यश विख्यात अतिशय भावसे जो चिरकालतकभी
 नाश न हो तिसके प्राप्तहोने के अर्थ से साहसीको अपराध दण्ड देने में उपेक्षा कभी
 क्षणमात्रभी न करे क्योंकि-जो कोई राजासाहस करतेहुये कोभी सहिलेताहैं सोउन
 पापकारियोंकी उपेक्षारूप अधर्म बुद्धिके प्रभाव से विनाश को पहुँचताहैं और प्रजा
 लोगोका विद्वेपी भी होजाताहैं क्योंकि जिसको पीडा मिलतेहुये कुछ दण्डन्याय न
 हुआ वहीराजाको बैरी समुभिकर नानाभौतिके शापदिया करताहैं जबकि अनेकोंके
 मुखसे यद्वा हृदय करके शापरूपी वचनमन्त्र अनेकभौतिके से उच्चरित होनेलगे वेही
 लक्षों संख्या होकर दुष्प्रयोगवत् होजाते हैं-इन्हींकारणों से राजा उन साहसिकोंको
 कि जोजो सभी प्राणियोंको भयवडाकरनेवालेहों न तौ मित्रों के कहनेकरके छोड़ें न
 कुछ धनकालाभसमुभिकरछोड़ें किन्तु यथापराधके अनुसार दंडभागी करें ॥
 इत्यष्टसप्ततितमःपरिच्छेदः ७८ ॥

(इतिमर्यात्मक साहसकर्मविवेकः)

- इन साहसिकोंके कुछलक्षण आगे चौथे प्रकरणमेंभी आँवेंगे तथैव स्त्रीसंग्रहणक
 नाम प्रकरणमेंभी आँवेंगे और पहले वाक्यारूप्य दंड पारुष्यके दोप्रकरण जो हो-
 चुकेकुछ कुछ उनमेंभी संसर्ग इनका जानौ क्योंकि साहस चारपाँच रूपोसेहोताहै
 और आशय उसका यह कि जोजो क्रूरकर्म प्रवृत्ततासाथ कियेजायें सो सब साहस
 हैं-और-उनकेभी उपरान्त नाना भौतिके कुकर्म हैं कि जो जो झलसे या अभिमान
 से या लोभसे या क्रोध तथाअसत्यसे उत्पन्न होते हैं और वे भी साहस कर्मोंकेही
 तुल्यमानेजाते हैं उन सबके रूप लक्षण तथादण्डभी यथोचित व्यौरेवार नीचे
 (उपसाहस) नामक परिच्छेदमेंदशविंशतिसेइससाहस प्रकरणमें दो परिच्छेद
 हुये जानौ २३६ ॥

अत्रप्रभिन्नानामुपसाहसरूपकुकर्माणांदण्डविधिदशनाम -

ऊनाशीतितमःपरिच्छेदः ७९ ॥

यहाँ उनासीसंख्याके परिच्छेदमें मुतफरिक् नानाभौतिके कुकर्मोंवाले उपसाहस
 ढूँढेपाँवेंगे कि जो जो किसी और प्रकरण परिच्छेद में न मिलसकेहो और जो जो
 किसी फरेव झलसे या क्रोधसे या लोभसे अभिमानसे प्रमादसे उत्पन्नहुयेहो यद्वा
 करणीय कर्मके त्यागसे वा हिंसासे या तोलमाप आदि कूट तराजू वांटोसे या कूट
 राजमुद्रासे या खोंटीचीज मिलानेसे असत्यसे परीक्षासे निरस्त्रसे अयोग्य साक्ष्यदेने
 से चिकित्सासे वाणिज्यसे पिता पुत्रादि वैरभावसे उत्पन्नहुयेहो इत्यादि और भीअ-
 नेक भौतिके विवाद इसमें ढूँढेपाँवेंगे कुछ सबकानाम यहाँनहीं आसक्ता ॥

(केपांचित्साहसिकविशेषाणांदंडनियमः)

अर्घ्याक्रोशातिक्रमकृद्भूतभार्याप्रहारवः । संदिष्टस्याप्रदाताचसमुद्रगृहभेदकृत् २३७ ॥

सामन्तकुलिकादीनामपकारस्यकारकः । पंचाशत्पणिकोदण्डपणमिति विनिश्चयः २३८ ॥

ऐ०—यहाँ मुख्यसाहसिकमें के प्रसंगमें दूसरी भाँतिके साहसिक विशेषोंका कुछदंड प्रकार कहते हैं—कि-अर्घ्योंको आक्रोश तथा अति क्रम करनेवाला अर्थात् (अर्घ्य) नामगुरु आचार्य आदि जेकोई पूजनीय गिनेजातेहो तिनको आक्रोश आक्षेपरूप कोईसा कुयाक्य मुखसे कहनेवाला तद्वत् उनकी आज्ञाका अतिक्रम किन्तु उल्लंघना आज्ञाभङ्ग हुकुमउदूली करनेवाला और भ्राताकी भार्याको मारपीट करनेवाला और संदिष्ट कार्भी अप्रदाता किन्तु जोकोई कही शिष्टाचारिक धर्म मर्यादा से आभूषण शान वाहनस्थान आदि विश्वासिक वाक्यमात्रसे भार्ये तो देनाकहकर या कुछवचन सहायमात्र करनेका विश्वास देकर कार्य कालमें विश्वास घातकर समुद्र गृहका भेद करनेवाला किन्तु मुँदेहुये मकानको मालिक से परोक्ष में खोलनेवाला-एवं-सामन्त कुलिकादिकोंका अपकार करनेवाला अर्थात् अपने घरखेत आदिसे भिड़ेहुये घरखेतों के मालिकअपने परोसीलोग तद्वत् अपने कुलकेलोग जो जुदेवसतेहों और आदिशब्द के आशय से उसदेश ग्रामटोला में जो वसतेहों तिनका किसीभाँतिसे निरर्थक अपकार वा अपमान आदि करनेवाला इनसबही को पचास पणका दण्डनियतहै-क्योंकि यहभी एकप्रकार के साहसी गिनेजातेहैं इनमें जिसने कुछदेना अङ्गीकारकरके न देने का मनोरथ कियाहो तिसपर वह स्वीकार कियाहुआ दिलाने के उपरान्त यहीपचास पणकादण्ड समुभ्ना और सामन्त कुलकादिकोंमेंसे किसीएकही दोका कुछ अपकार करनेमध्ये पचासका यहदण्डसमुभ्ना किन्तु जहाँ अनेकोंका अपकार करनेवालाएकहो तहाँउन प्रत्येकी की अपेक्षा उसपर जुदाजुदा यहदण्डहोना न्यायजानों २३७।२३८॥

(अत्रकेपांचित् साहसिक विशेषाणां दंडाधिक्यं)

स्वच्छंदविधवागामीविकृष्टेनाभिधावकः । अकारणचक्रोष्टाचंडालश्चांतमान्स्त्रिशोत् २३९ ॥

शूद्रप्रव्रजितानांच्छंदेविषयेचभोजकः । अयुक्तज्ञपथकुर्वन्नयोग्यायोग्यकर्मकृत् २४० ॥

वृषक्षुद्रपशूनाचपुस्तवस्थप्रतिघातकः । साधारणस्थापलापीदारसीगर्भविनाशकृत् २४१ ॥

पितृपुत्रस्वस्रभ्रातृदत्तपत्याचार्यक्षिप्यकः । एषामपतितान्यान्यत्यागीचशतदंडभाक् २४२ ॥

ऐ०—यहाँ कुछेक साहसिक विशेषोंको ऊपरलौकी अपेक्षा दंड अधिक वर्णनकरते हैं कि-एकतो स्वच्छंद अपनी इच्छासेही नियोगधर्मकी संमतिठहरे बिना विधवा गमन करनेवाला दूसरा वह कि जबकोई चोर चिकारके भयसे पीड़ितहोकर चिप्लाने लगे तिसकाशब्द सुनकर शक्तिमान् होतेभी तत्काल दौड़ेनहीं इसका निर्णय देखा दोसौइक्यासीकी अधिकोक्ति पिछले अन्त में-तीसरा वह कि जो चौरादिक भयके

विनाही निष्कारण चित्तानेलगे हाय दौड़ियो मारागया इत्यादि व्यर्थ विक्रोश करके औरोंको दौड़ायमारै चौथावह कि जो चण्डाल जातिहोकर उत्तम जातियों को मार्ग आदि में सङ्घर्ष करिके निकसे २३६ पाँचवां वह कि जो शूद्र जातों में से कल्पित संन्यासी या दिगम्बर आदि वेशधारी बनेहों तिनको देवकर्म तथा पित्र्य कर्मके सम्बन्ध में जिमावे-ब्रह्म जोकोई पुरुष अयुक्त शपथ किंतु खेटीसौगन्द खानेलगै दृष्टांत जैसे अपनी मातृगमनकरूँ जो इसमें भूँठ कहताहोउँ इत्यादि नानाभाँतिसे समुझना जो जो सुनकर सज्जन पुरुषोंको कुवाक्य से प्रतीत होतेहों, सातवां जो अयोग्य होकर योग्य पुरुषोंवाले कर्मकरनेलगै दृष्टांत यथा निकृष्ट शूद्र आदि जाती या चण्डाल आदि कोई जो अयोग्य लोकप्रसिद्ध हो द्विजाती लोगोंके पट्कर्म सम्बन्धी कोईकाम करनेलगै यद्वा लोकचर्या में जो कर्म महानुभावों के प्रसिद्धहों तिनकोकरै जैसे भल्लीहोकर शाहूकारों के समान बरात सजिकर उनकी नकलउतारै या दुशाला आदि उत्तम वस्त्रधारणकरै या उत्तम यान विमान आदि पर आरूढ़ होकर उनके सम्मुख निकसे या जैसी पचमेल मिठाई आदि से भोजन पंक्तिहोनेका प्रचार उत्तम जातोंमें प्रवर्तितहो तिसकी नकलउतारै किंतु वैसाही आचरण नीचजातिहोकर करनेको उतारूहो इत्यादि नानाभाँति से समुझना २४० आठवां जो वृषभ या बकरा आदि छोटे पशुओं का पुंसत्व बधिया खस्ती करने आदि प्रकारों से विनाशकरै अर्थात् निज अपनेभी चौपायोंकी जो उद्भवशक्तिमिठावे अथवा (वृक्षक्षुद्रपशूनांच) एसामूलपाठ होनेसेमी वृक्षोंकापुंसत्व विनाशकरना यह कि गंधक सज्जी हींग आदि तेजावरूप औषधियोंसे फल फूल आदि गिराने यद्वा आगेको पैदायश मारीजाने वालारोग विकार परायेदृक्षोंमें करदेना- नबमा जो साधारण कई साभियोंका धन अपनेपास जमाहोतेहुये या और किसीकार्यमें अंतरीय साभाहोतेहुये अपलापकरै किन्तु निपट नाटिजावे कि इनका उसमें या भरेपास कुछभी नहीं-दशवाँ जो दासीका गर्भगिरावे किन्तु दासी संगमकरनेपीछे गर्भहोजाने में सन्तानकीउत्पत्तिभयसे औषधियोंके योगसे जो गर्भपातकरावे २४१ ग्यारहवाँ पिता पुत्र परस्पर जो कोई दोमें एकदूसरेको त्यागै-बारहवाँ वहिनभाईपरस्परजोकोई दामें एकदूसरेको त्यागै-तेरहवाँ भार्या भर्ता परस्पर जो कोई दोमें एक दूसरेको त्यागै-चौदहवाँ आचार्य शिष्य परस्पर जोकोई दोमें एक दूसरेको त्यागै पर इन सबके त्यागमेंयह एक परमकारण है कि जो जो कोई अपतितका परित्यागकरै वही त्यागकरनेका अपराधी ठहरै किंतु पतित का परित्याग करनेवाले पर अपराधनही लगायाजासक्तहै-येसब चौदहअपराधीलोग जो चारो मूलउल्लोको से दर्शायेगये सौसौ पणतक दंडभरने योग्य हैं कि जितनाकुछ अपराध इसकेभीतर समुभाजाय किंतु कहींअपराधकी प्रवसता में सौ

पणसेभी उपराल दंड कल्पित होसकाहै पर ऐसीदशा विशेष किसी विरले। अवसर में उत्पन्न होगी क्योंकि यद्यपि २४२ ॥

अधि०—यहां सबसे पिछले दोसौ ब्यालिस मूलश्लोक मध्ये मनुजी छःसौ पण तक दंड बताते हैं-यथा(नमातानपितानस्त्रीनपुत्रस्त्यागमर्हति । त्यजन्नपतितानेतान् राज्ञादंब्यःशतानिषट्)अर्थात्-माता.पिता.भार्या.पुत्र इनमें कोई भी परित्याग करते योग्य नहीं किंतु पालन पोषण या शुश्रूषण आदि जो जो कर्म जिसको करनेयोग्य जैसीरीति से आवश्यक है सो अपने अपने धर्मोंको कदाचित्भी न छोड़ें क्योंकि ऐसे कर्मोंका न करनाही परित्याग कहाताहै कुछ घरसेबाहर त्यागिदेनेका भावार्थ नहीं-न्यस्मात्(दुद्धौचमातापितरौसाध्वीभार्यासुतःशिशुः । अप्यकार्यशतकृत्यामर्तव्या मनुब्रवीत्)पर जोकोई इनमें किसी अपतितका परित्यागकरनेलगे तिसको साहस का अपराधीजानि राजा छःसौपणतक दंडलेय-यद्यपि काव्यरीतिसे स्पष्ट प्रतीत होताहै कि पूरेछःसौपण सर्वत्र राजालियाकरै पर धर्मशास्त्रकेअभ्यन्तर, यह अर्थ असंगत मानाजाताहै इसलिये छःसौपणतक यथापराधके अनुरूप लियाजाना न्याय समुझै क्योंकि पालन पोषणआदिका परित्याग प्रायः निधनतामें उत्पन्न होताहै अर्थात् जिनमें छःसौपण देसकनेकी सामर्थ्यहोगी तिनमें ऐसे त्यागरूप साहसकी उत्पत्तिभी कदाचित् किसी अधर्मीसे होसकीहोगी इससे मनुकाकहा छःसौवालादंड केवल ऐसे साहसियोंकी अपेक्षापर आरूढहै कि जो जो लोग पूरेऐश्वर्यसे सम्पन्न होकर उक्तत्यागके अपराधीवनें और हठके पूरेआवेशकरके पंचो अथवा राजाका समुभाया नहींमानें सो उनलोगोंपरभी यथापराधके अनुरूप छःसौपणतक जितना योग्य समुभाजाय उतनाही न्यायात्मकजानौ किन्तु उनसेभी कुछनिर्विकल्प छःसौ पणका नियमनहीं (भोर) यहदंडभी सर्वत्र थोडाघना राजा तब लेसकाहै कि पहले उसी त्यागेहुये संबन्धीका उपकार पंचों द्वारा निर्णय सहित जैसा योग्यसमुझै सो करवा लेवै २४२ ॥

(रजकादीनांवस्त्राद्यपेक्षयादंडः)

वसान त्रीन्पणान्दंडयोरजकस्तुपराशुक्रम् । विक्रयावरुपाधानवाचितेपुणान्दश २४३ ॥

ऐ०—नेजक रजक वस्त्रधावक धोवी छीपी रंगरेज आदि कार्मिकलोग परायेवस्त्रों को (वसानः) किन्तु पहिरतेहुये तीनपणके दंडयोग्यहैं-कदाचित् वस्त्रवेचिदेवै याअव-क्रय नाम भाडेपर देदेवै या आधानकरै किन्तु गिरवीरवस्त्रै यद्वा अपनेमित्रादिकिसी प्यारेको मगैतूदेवै तौप्रत्येक अपराधमध्ये दशपणदंड भिन्नभिन्नजानो और उनवस्त्रों कोभी जैसेलाया हो सो तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा स्वामीको समर्पणकरै २४३ ॥

अधि०—कदाचित् वस्त्रोंको पत्थरआदि परपीटिपाटि फाड़ेंतो भी दंडनीय हैं-यथा-

हमनुः (शाल्मलेफलकेइलक्षणेनिज्याद्वासांसिनेजकः । 'नचवासांसिवासोभिर्निहरेन्नच वासयेत्' अर्थात्-सेमलवृक्षकी लकड़ीवाले चिकने पट्टेपर धोबीवस्त्रधोवे किन्तु खरद-री लकड़ी या पत्थरआदि परनपाटे और परायेवस्त्रोंसे बदलें नहीं तथैव अपनेघरमें बहुत दिनतक नहींवासवे किन्तु जो इनवातोंमेंसे कोईवातकरे धोबी तोभीतदंडपावे जैसाअभी ऊपर कहागया-कदाचित् अपनी गफलतसे कपड़े/खोइदेवे तिसकान्याय नारदके वचनानुसार जानो-यथाहनारदः (मूल्याष्टभागोहीयेतसकृद्धोतस्यवाससः॥ द्विः पादस्त्रिस्तृतीयांशश्चतुर्द्धतेऽर्द्धमेवच॥ अर्द्धक्षयान्तरतःपादांशापचयःक्रमात् । यावत् क्षीणदशंजीर्णंजीर्णस्यानियमःक्षयः) अर्थात्-एकधोव पहिराहुआ वस्त्रजोधोबीखोइदेवे तौउसवस्त्रका आठवांभाग मूल्यकमकरके धोबीभरै इसकाष्टपांत जैसे आठरुपयेकी खरीदि वा तैयारीवाला वस्त्रसिर्फ एकवारधुलाहो दूसरीवार देनेपरधोबी खोइदेवे तिसमें अष्टमांश का एकरूपया कमकरिके धोबी सातरुपयेदेवे, एवंदोधोव पहिरेपछे जो तीसरी धोवखोयाजाय तिसका चौथाई मूल्यकम करिके धोवीदेय जैसेआठमें से दो तोड़िकर छःरुपये मालिकपावे, एवंतीनिधोव पहिराहुआ चौथीधोव खोयाजाय तिसमेंएक तिहाईमूल्य काटिकरशेषदोभाग मूल्य धोबीभरै, एवंचारधोव पहिराहुआ पांचवीधोवपर जोबस्त्र खोयाजाय तिसका आधामूल्य धोबीभरै इसभांति अर्धपुराना होनेके उपरांतभी यदि खोयाजाय तोभी आधेमूल्यमेंसे एक एक चौथाईमूल्यप्रत्येक धोव पछे हानि समुझनी योग्यहै, यह नियम जबतक वस्त्र अतिशय क्षीण दशा की जीर्णताको न पहुँचाहो तबतक संभव है फिर आगे अतिशय जीर्ण वस्त्रखोयाजाने पर इसउक्तक्षय का नियमनहींहै अर्थात् जितनीकुछ मालियत समुझी जाय उतना मूल्यधोबीसे दिलायाजाय-यहां धोबीकेनिदर्शनमात्रसे रंगरेज झीपी दर्जी धुनाआदि सभी समुझने २४३ ॥

(पितृपुत्रविरोधेसाक्ष्यदंडः)

पितृपुत्रविरोधेतुसाक्षिणांत्रिणोदम । अंतरेचतयोर्ये स्यात्तस्याप्यष्टगुणोदमः २४४ ॥ ~

पे०-पितापुत्र दोनोंमें जो कलहखड़ीहो तिसको देखिसुनिकर जो समीपी कोईराजद्वारमें गवाहीदेना अंगीकारकरे बल्कि उसकलह को समझाकर शांतनहीं करे तो उसभांति के साक्षियों परभी तीनतीन पणकादंड राजालेवै-और जोकोई दोनोंबीच फूटकरवानेवाली बुद्धिदेताहो या उनके बीच कलह बढ़ानेके अर्थ आप मध्यस्थ या प्रतिभवनिकेकी हामीभरता हो तिसपर चौबीसपणका दंडलियाजाय-यहां पिता पुत्र के उपलक्षणसे वेसभी समुझनेजोजोभाई बहिनमें या स्त्रीपुरुषमें याआचार्य शिष्यमें या नौकरऔर स्वामीमें या सांभियोंमें परस्पर बैरखडाकरानेपर उपस्थितहों २४४ ॥

— (तुलानाणकयोः कूटकारिदंडः) —

तुलाशासनमानानां कूटकुलाणकस्य च । एभिश्च व्यवहर्तव्यं सदाप्योदंदमुत्तमम् २४५ ॥
 ऐ०— तुलाडंडी तक तराजू कांटा पैमाना गज जरीव आदि सबको तुला समझना
 तिनमें कूटनाम प्रपंच जालसाजी करनेवाला अर्थात् कमती बढ़ती तोलनापकरसकने
 वाली इन्हीं चीजोंको बनानेवाला तद्वत् (शासनमान) किंतु हुक्मीवांट आदिजिनका
 नियम निर्माण राजद्वारकी आज्ञासे संबन्धित हो कि अमुकवांट इतने तोले इतने
 मासेका हुआ करे तिनका कूटकरनेवाला किंतु हलुकेभारी उन्हींमोहरोंसे चिह्नितकरिके
 घड़नेवाला तद्वत् (नाणक) सरकारी सिका किंतु अशरफीरूपयापैसा आदि या और
 कोई चपरासआदि राजचिह्नहो तिसकोभी समझना तिनका कूटकरनेवाला जैसे
 पीतल की अशरफी या रौंकेका रूपया आदि बनानेवाला यद्वा चपरास आदि
 राजमुद्रा चिह्नोंको राजाज्ञा बिनापराये अर्थ कपटरूपसे बनानेवालाभी उत्तमसाहस
 रूप कर्मोंका जोतंड उत्तमसाहस एकसहस्रपणतक धनदंडसो दितवाने योग्यहै और
 वहपुरुषभी कि जो इनउक्त चीजोंसे व्यवहारकरे अर्थात् अपने आप यद्यपि नहीं
 बनावे किंतुवनी बनाई लेकर निजव्यवहारोंके वत्तावे में जो रखता हो जिनसे ठगई
 की दूकानदारी होनी लोकप्रसिद्ध है यहभी उत्तमसाहस दंडपावे पर यहदंड उसका
 नहींहै कि जिसने बिनाजाने कभी धोखेसे वत्तावा कियाहो इसहीसे यह मर्यादा
 लोक प्रवर्तितहै कि जब सच्चेसाहूकार आदि व्यवहारीके हाथकोई खोटा मुद्रा धोखे
 से आजाय और वहपीछे उसको जानिपावे तब तत्काल खंडखंड करिके नधादि
 गहिरें जल में फेंकदेताहै कि फिर यह किसीके हाथनहीं आवे २४५ ॥

अथ—मनुने तराजू बोटोका परिशोधनभी छठेमहीना करना कहाहै क्योंकि सबदू-
 कानदार एकसे पुण्यात्मा नहीं होसकते जो कुछकपट नकरे यथा (तुलामानं प्रतिमा
 नंसर्वैश्च स्यात्सुलक्षितम् । पटुसुषट्सुचमासेपुनरेवपरीक्षयेत्) अर्थात्—तुलामान क-
 हिये डंडीतराजू कांटा पैमाने जरीवगज इत्यादि सबचीजें जोजो तुलामानमें गिनती
 हों तथैव प्रतिमान कहिये बोट तोलामासा मन पसेरा सेरआदि सबचीजें राजमुद्रासे
 सुलक्षित हो किंतु सबके ऊपर अच्छी जगजगाती हुई मोहरें ठप्पाहों या खुदाहों
 जिससे सच्चेबोटों तथातराजू आदिकी पहिचानभीहोसके (फिर) इनचीजोंको प्रत्येक
 छमाही पीछे राजा बारबार परीक्षा करता रहे कि जेमे चिह्नोंसे जो चीजें इनकोदी
 थीं सबतोलनाप में अबठीकहै या नहीं मँगाकर उनकोदेखे और जोजो उनमें अशुद्ध
 पायेजाय या मोहरें जिनमें वत्तावे से घिसगई हो तिनको फेरि ठीक करवाकर उन्हें
 सौंपिदे २४५ ॥ (नाणकपरीक्षिव्यतिक्रमेदंडः)

अकूटकूटकं वत्तैकूटयश्चाप्यकूटकम् । सनाणरुपरीक्षीतुदाप्युत्तमसाहसम् २४६ ॥

ऐ०—(नाणकपरीक्षी)नामसिक्का अशरफी रूपया आदिकी परीक्षाकरनेवाला परखे-
या यद्द्वारलोंकी परीक्षा करनेवाला जौहरी (भूट)नाम खेररुपये आदि को कूटनाम
खोटाबतलावे ऐसा नाणकपरीक्षी भी उत्तम साहस दंडदिलाने योग्य है—यहां नाणक-
परीक्षीके उपलक्षण से औरभी वे सभीसमुझने जो जो हाथी घोडा आदिकी परीक्षा
करते हो २४६ ॥

(चिकित्सक व्यतिक्रमेदंडः)

भिषग्मिथ्याचरन्द्व्यस्तिर्यक्षप्रथमद्वयम् । मानुषेभ्यमज्ञानपुरुषेषूत्तमद्वयम् २४७ ॥

ऐ०—यदि कोई भिषक् चिकित्सकवैद्य आदि आयुर्वेद वैद्यशास्त्र को न जानते हुये
सिर्फजीविका के निमित्तसेही मिथ्यारूप चिकित्साका आचरणकरें जिससे किसी हा-
थी घोडाआदि पशुयोनि को दुःखहोय यद्वाप्राण हानिहोना संभवहो तौ वहवैद्य प्रथम
साहस दंडकरके दंडनीयहै और जो मानुषजातिमें यह भूँठ चिकित्साकरीहो तिसपर
मध्यमसाहस दंडहूँ जिसने राजसंबंधी पुरुषोंकी चिकित्सा घोखादेकर करीहो तिस
पर उत्तम साहस दंडहोना योग्यहै—यहां वैद्यके निदर्शनमात्रसे औरभी अनेक जैसे
आंखिबनानेवाले सधिया वा जराह आदि समुझने जो जो अपने गुणमे कच्चे होते
हुये घोखादेकर पीडाजनक उपायकरें २४७ ॥

भाषि०—प्रथम मध्यम उत्तम तीनभौतिके जो दंडकहे तिनका निर्विकल्प आशय
नहीं है कि पूरापूराउत्तम या मध्यम या पूर्वदंड करना किन्तु सर्वत्र वही आशय है
कि यथापराध के अनुरूप जितनायोग्य समुभाजाय सोइन परिमाणवाली नियत
अवधिके भीतर कल्पितकरना यहसिद्धांतहै अपराधकी गुरुता लघुताके सिवायचि-
कित्स्य प्राणियोंकी भी उत्तमताआदि ध्यानकरनी जैसे, पशु आदि तिर्यक् प्राणियोंकी
चिकित्सामे उनजीवोंका मूल्य जैसा अधिक अथवान्यूनहो तैसा अधिक अथवान्यून
दंडभी अपराधके अनुरूप दोसौसत्तरि पणकेभीतर कल्पितकरना एवंजहां मनुष्यों
की चिकित्सामें व्यतिक्रम कियाहोतौ उन मनुष्योंके भी ऊँचे नीचेवर्णोंके अनुसार
अधिकदंड अथवा न्यूनदंड उस अपराधके अनुरूप पांचसौचालीस पणकेभीतर
जैसायोग्य समुभाजाय वही प्रकल्पितकरना—एवंराजपुरुषोंकी चिकित्सामेव्यतिक्रम
कियाजानिकर उनपुरुषोंके अधिकार यद्द्वाराजासे समीपता जैसीअधिक अथवाथो-
ड़ीहो तैसाअधिक अथवा न्यूनदंड उसअपराधके अनुरूप एकहजार अस्सीपणके
भीतर जितनाअचित समुभाजाय सो करणीयहै—एवंमनुरपि (चिकित्सकानांसर्वेषामि-
थ्याप्रचरतांदम । अमानुषेषुप्रथमोमानुषेषुतुमध्यमः) २४७ ॥

(वन्धनागाराद्यधिकारिव्यतिक्रमेदंडः)

अपत्येयश्चवजातिवद्वेषश्चप्रसृजति । अप्राप्तव्यवहारश्चसदाप्योदममुत्तमम् २४८ ॥

ऐ०- यदि कोई बन्धनकर्म का अधिकारी किसीऐसे निरपरार्था को कि जोबन्धनमें पहुँचाने योग्यनहीं तिसकोबाधे यद्वाकिसी वैधुआको कुल्लालच आदि किसीहेतुसे या गफलतसेही छोड़िदेय या अप्राप्त व्यवहारको कि जिसका व्यवहार अवतकफेसलनहीं होनेपाया हवालातमेंसे छोड़िदेय वह भीउत्तमसाहसदंड दिलाने योग्यहै २४८॥

अधि०-रिशवतलेकर जो विपरीत मुकद्दमा फेसलकरें ऐसे प्राडिविवाक आदिजी अस्त्यार ओहदेदारोंका दंडव्यास कहतेहैं-यथा (न्यायस्थानेगृहीत्वार्थमधर्मेणविनिर्णयम्। कुर्वेत्पुत्रकोचकास्तेतुराजद्रव्यविनाशकाः ॥ उत्कोचजीविनेद्रव्यहीनानुकृत्वाविवासयेत्) अर्थात्-व्यासकहते हैं कि न्यायकेस्थान कचहरी आदिमेंजें कोईहाकिम आदि अर्थी या प्रत्यर्थीसेधन लेकर धर्म मर्यादांसे विपरीत (खिलाफ़क़ानून) तसफ़ी-यह कियाकरतेहों येहीउत्कोचक रिशवतखोर लोग राजद्रव्यके विनाशीजानों क्योंकि जिन अपराधी लोगोंका ठीकन्यायहोनेसे जुरमाना राजघरमेंआता तिनहींको उत्कोचलोभ से निदोषीकरिके छोड़िदेतेहैं या प्रायः शुद्धवादीको अपराधीनिश्चितकरतेहैं- इसहेतुसे उत्कोचजीवी लोगोंको धनहीनकरिके राजानिपट विवासकरावे किंतुसर्वथा उसअपराधके अनुरूप धनहरिलेने पीछेओहदेसे उतारिदेवे यद्वाराज्यसे भी बाहरका-दिदेय-परयह तीनदंडकेवल उनकोही कि जिनपर घूसखाना निपट प्रमाणकोभी पहुँचे किंतु जिनकेमध्ये घूसखानेकी विख्यातिमात्र होकर कोई बात सबूतमें न आवे तिनकादंड केवल स्थानांतर करना किंतु अदलीबदली आदि प्रकारोंद्वारा शिक्षादेना योग्यहोगा-इसकास्वरूप तात्पर्यदेखो दोसौअस्तीकी अधिकोक्तिसबसे पिछलेआंक वृहत्पतिके नौ वचनोंमें (अन्यायवादिनःसभ्या) इत्यादिचतुर्थ श्लोक जिसकाअर्थ नीचेलिखा (अदालती अहत्कारजोजो) इत्यादि पायाजावे-बल्कि-प्रायःकर्ममेदके अपराधोंवाला न्यायविशेषपूरेतीनसौके मूलश्लोकसेदशविंशे और उसकेआगेतिन-सौदशके मूलश्लोकसे भी कहेंगेउनदोनोकी अधिकोक्तेंदेखो २४८॥

(तोलानादिभिन्न्यूनदातवणिजादंडः)

मानेनतुलयावापिर्योशमष्टमकंहरेतु । दंडसदाप्योदितत्तद्वैहानौचकल्पितम् २४९ ॥

ऐ०-चाटोकी न्यूनतासे या तोलडंडीकी चालाकीसेही यद्वा और किसीप्रकारसेजो कोई वनियाँ अष्टमभाग हरै किन्तु सेरका सादेतीनपावदेवे तिसपर दोसौपणका दंड दिलाना योग्यहै और जो इससेअधिक या थोड़ा घाटिदिया होतीभी इसीकेअनुसार दंडअधिक यद्वाथोड़ा कल्पितकरिके लियाजाय-अर्थात् सेरपीछे आघपाव घटनेका यहदोसौ दंडकहागया कदाचित् सेरपीछे तीनबटांक घाटितोले तिसपरदोके तीनसौ करदियेजायँ इसीप्रकार जिसने सेरपीछे एकबटांक घाटिदियाहो तिसपर दोकेएकसौ रहिजायँ इत्यादि यथाकर्मके अनुसार दंडजानो २४९ ॥

मिताक्षरा-सं-व्यवहाराध्याय । (हीनवस्तुमिश्रीकरणेदण्डः) ॥ २५० ॥

॥ २५० ॥ भेषजस्नेहलवणप्रधान्यगुडादिषु । परेषुपुष्पसिपन्हीनप्रणान्दाप्यस्तुषोढः ॥ २५० ॥
 ॥ २५० ॥ भेषजनामः औषधवाली कोईवस्तुहो और स्नेहघृतादिरस और लवणऔर
 गन्ध सुगन्धवाली वस्तुयें और धान्य नाजगुडको आदिलकर नानाभांति की वस्तुयें
 जो जो खानेपीने योग्यहो विक्रयके निमित्तकरके खोंटी सड़ीगली आदिहीनवस्तु-
 सीजातिकीया और किसीजातिकी उसवस्तुमें मिलानेसे वहविक्रयकर्त्ता सोरहपणका
 दंडदिलाने योग्यहै २५० इसवातको प्रकीर्ण प्रकरणमें भीढूँढो मनुकावाक्य दोसो
 द्वियासी संस्यक इलोक जो नवमाध्याय संबंधी (अदृष्टितानां द्रव्याणां) इत्यादिजहां
 पावै तहां देखो २५० ॥

(द्रव्याणां बहुमूल्यजातिकरणेदण्डः)

॥ २५१ ॥ मृच्चर्ममणिसूत्राद्यः काष्ठवल्कलवासस्तापः । अजातौजातिकरणविक्रेयाष्टगुणोदमः ॥ २५१ ॥
 ॥ २५१ ॥ कोईचीज बेंचने योग्य जो मट्टी-या चमड़े-या मणिकी जाति मेंसेहो या सूत
 या लोहा-या लकड़ी-या बकल-या कपड़ा मेंसेहो यद्वा इसीप्रकार कोईखानेकी वस्तु-
 ओमेंसेहो जो पुरानी यद्वा सड़ीगली या ओछीजाति आदि अवगुण युक्तहोने करके
 थोड़े मूल्यको विकिसकनेवालीहो तिसको कोई विक्रेता अपने लाभलोभों से सुजाति
 कल्पितकरे तो वह आठ-गुणादण्ड उसविक्रेय वस्तुसेहोपावै-अर्थात्-किसी ओछी
 खोंटी चीजको बहुत मोलमें बेंचने के मनोरथसे जबकोई विक्रेता पुरुषकिसी अन्य
 वस्तुकी सुगन्धि या रङ्गति आदि लगाकर बड़ेमूल्यवाली कल्पितकरे और इसधोखे
 सेही बहुत मूल्यको उसवस्तुका विक्रयकरे तो उसवनीहुई चीजके बड़ेहुये मूल्यके
 हिसाबसे वहवस्तु जितनेकी ठहरे तिससे आठगुणा द्रव्य उसपरदंड लियाजाय-यहाँ
 ओछीजातिकी चीजोंको अच्छीजाति बनानेके दृष्टांत जैसे मट्टी में मल्लिकाकी सुग-
 न्धिसे भावना देकर सुगन्धामलकनाम औषधकी हैसियतसे बेंचै, विलाई के चमड़े
 पर किसीरङ्गवर्णकी उत्कर्षा कल्पित करिके व्याघ्र चर्मकी हैसियत से बेंचै, स्फटिक
 मणिपर कोई रङ्गवर्ण कल्पित करके पद्मारागकी हैसियत से बेंचै, कपासकेही सूत्र में
 किसी कल्पित गुणकी उत्कर्षा पैदाकरके रेशम सूत्रकी हैसियत से बेंचै, लोह पत्रमें
 रङ्गवर्ण आदि गुणोंकी उत्कर्षा कल्पित करिके रजतपत्रकी हैसियत से बेंचै, बिल्व
 काष्ठ में चन्दन चूराकी सुगन्धि भावना देकर उसको चन्दनकी हैसियतसे बेंचै, क-
 पास से या और किसीसूत्रसे किसीयुक्ति साथ बुनेहुये वस्त्रको रेशमी कहकर विक्रय
 करतः, गुँइहाई लालशकर में सुफेद खरियामाटीकी भावना देकर उत्तमजातिकी
 शकरमें बेंचना, गलीहुई वदरङ्ग इलायचीपर खरियामाटीका कल्पदेकर उन्हें अच्छी
 की हैसियत में बेंचना, कुसुमके फूल यद्वा मसूर के अंकुर में केसरिका छौंटा देकर

कृत्रिम केसर बेंचना. इत्यादि नानाभौति से समुभन्ना सो सब अजातिकाजातीकरण कहाताहै और वस्तुके अनुमानसेही आठगुणा दण्ड उसपर होताहै २५१ ॥

(कस्तूरिकादि कृत्रिमकरण-मुद्गपण्यव्यत्यासयोदण्डविवेकः)

समुद्गपरिवर्तचसारभाएद्वचक्रत्रिमम् । आधानविक्रयवापिनयतोदण्डकल्पना २५२ ॥

भिन्नेपणेतुपंचाशत्पणेतुशतमुच्यते । द्विपणोद्विंशतोद्विंशोमूल्यवृद्धौवृद्धिमान् २५३ ॥

ऐ०-मुद्गनाम ढकना ढकन तिसकरके युक्त मुँदाहुआ डिव्वा डिविया आदि जिसके भीतर कोईवस्तु ढकीमुँदी डिव्वासहित नियमात्मक बिका करतीहो कि एक डिव्वावक्स बंडल इतनेका होताहै-यहां डिव्वाके निदर्शन करके पुडियाआदिभी समुभन्नी जैसे घटेहुये इंगुरकीपुडिया या हुलासकी बनारसी पुडिया आदि ऐसीपण्य वस्तुओंको जो कोई दिखलाने और पसंद करवाने पीछे देतेसमय हस्तलाघव हथ-चालाकी करकेपरिवर्तनकरै अर्थात् बदलिकर देदेवै जैसे मुक्ताभराडिव्वा दिखलाया वा ठहरायाया देतेसमय हथचालाकी से स्फटिक भराडिव्वाउसके हाथदिया इत्यादि व्यत्यास्वरूप छलसे जोकुछ बदल करै यद्वा कृत्रिम सारभांड किंतु वनाहुआ नकली कस्तूरी का नाफाआदि सञ्जेनामेकी हैसियत करके गिरवीधरै या बचै तौ इन लोगो को जो दंड चाहिये तिसके लेनेकी कल्पना आगे कहते है कि २५२ जबतक भिन्न पण अर्थात् एकरूपयाके भीतर भीतर कीमतवाला यहछलहुआहो तबतौ पचासपण का दंड उसपर लियाजाय. जिसने पूरे एकपण अर्थात् एकरूपये वाला छल किया हो तिसपर एक सौपण दंड लियाजाय. जिसने दोपणकेमूल्यअनुमानका छल कियाहो तिसपर दोसौपणका दंड कियाजाय. इसीप्रकार जैसाछल का मोल बढताजाय तैसा अधिक दंड हिसाबसहित कियाजाय २५३ ॥

(अर्घविकारकारक्यणिजांदंड)

संभूयकुर्वतामर्घसत्पारंपकारशिल्पिनाम् । अर्घ्यव्यवहारार्द्धिवाजानतांदमउत्तम २५४ ॥

संभूयवणिजापश्यमनघेणोरुधताम् । विक्रीणतावाविहितोददउत्तमसाहस २५५ ॥

राजनिस्थाप्यतेयोऽयं प्रत्यहतेनविक्रय । क्रयवानिस्ववस्तस्माद्विजालाभकृत्सूत २५६ ॥

ऐ०-(अर्घ)नाम मूल्य निर्रवाज्जारी का जो राजसे निरूपित हुआहो तिसकाहास यद्वा एदि किंतु घटिजाने या बढिजानेको जानतेहुये बनियालोग आपसमें मिलकर कोई ऐसा निर्रजारी करै कि जिस्से-कारुक और शिल्पियों को कुछबाधा होय तौ प्रत्येक मिलेहुओंको एकत्र उत्तमसाहस दढ किंतु एक साहस पणका दंड इकट्ठा मिलकर उनसे लियाजाय सबसे जुदा जुदा नहीं-कारुक धोबी आदि कमीन शिल्पी चित्रकारी आदि कामाके बनानेवाले मजदूर तिनको पीडाजिस्से न हो ऐसाप्रत्येक सभी चीजो यथा कारीगरी आदि कामोंका भी निर्रहोना योग्यहै २५४ जब कि

व्यापारी वनियां लोग आपसमें कुछ सम्मति करिके बाहरसे आईहुई भर्तोंके माल को (वनच) से रोकतेहों अर्थात् थोड़े मूल्यको मांगने आदि आग्रहसे उसमाल को विकने नहीं देतेहों यद्वा इसते विपरीत किसीहेतु करके महंगा बहुत मूल्यसे विकवातेहों तिनकेलिये उत्तमसाहस दंडकहाहै मन्वादि ऋषियोंने २५५ जबकि दोनों भाँति उनपरदंड निश्चित हुआ तौ किसअर्थसे क्रय विक्रय करना योग्यहै सो कहतेहैं कि वणिक व्यापारी आदि समूहसे इकट्ठे राजसन्मुख जोकुछ (अर्थ) मूल्य रोजीना निख निरूपण होताहै तिस निखसे क्रयविक्रय दोनोंहोसके हैं उनदोनोंसे जो (निख) नामभारभूर बिचली बचति जितनी राजसे निरूपित होकरछोड़ीजाय कि अमुकामुक पण्यवस्तुके क्रयविक्रयसे प्रत्येक रूपया पीछे एकआना पौनआना की निकासी होगी या बिरली स्वर्णादिक रोकपण्योंमध्ये एक पैसामात्रकी निकासी होगी या बिरले पण्य जोजो मनगतिकी दरसे विकतेहों मनपीछे चारआना आठ आनाआदि जैसालोक प्रसिद्धहो सोई निख वनियांलोगोंका लाभकारी धर्मयह मन्वादिकऋषियोंने स्मरणकरायाहै २५६ अबइसलाभका निरूपण करनानीचे कहते हैं कि राजाऐसीभाँतिसे खरीद बिक्री दोनोंकाहीअर्थ नियतकरिके वनियांलोगों का भीलाभ निरूपण कियाकरे २५४॥ २५५॥ २५६॥

(अर्थनिरूपणनियमः)

स्वदेशापण्येतुहातबणिगृहणीतपंचकम् । दशकपारदेशेतुप-सच-क्रयविक्रयी २५७॥

पण्यस्योपरितरुप्यव्ययपण्यसमुद्रवम् । अर्थोऽनुग्रहकार्यकेतुर्विकेतुरेवच २५८॥

ऐ०—अपने देशीपण्यमें वनियां पांचरुपया सैकड़ालाभलेवें और परदेशीपण्य में दशरुपयासैकड़ापावै जोशीघ्रक्रयऔरविक्रयकरे-अर्थात् जोजो वनियांरोजरोजमाल खरीदकर तत्कालवेंचतेहों तिनकेलिये राजा ऐसानिख निरूपितकरे किजो कुछवस्तु अपनेदेशकी उत्पन्नहुई खरीदें तिसमें बीसरुपये केमालपीछे एकरुपया नफा उन्हें बचिसके किंतुएकरुपया पीछे पौनआना और जोजो वस्तु विदेशसे भरि आई हों तिनकोशीघ्र वेंचिदेनेपरभी इससेदुनी नफा किंतु दशरुपये का मालबाहर से लाकर जो तत्कालवेंचें तौभी एकरुपया लाभका मिलसकना उसको योग्यहै परजो कोईबाहरसे लाकर माल शीघ्र नहींवेंचें किंतु कोठी में रखछोड़कर कालांतर से यदि वेंचा चाहे या निज अपने देशका खरीदा हुआमाल जो कालांतर से कदाचित् वेंचाचाहे तिनके लियेयहकुछ नियमनहींहै क्योंकिजबजब कभी वेंचेंगे उसादिन का तात्कालिक निखजो कुछहोगा तिसकेअनुसार चाहे थोड़ा अथवा बहुतलाभ यद्वाटोटाहोगा सो प्रारब्धके आधीन होगा किंतु राजा केवल शीघ्रकालके क्रयविक्रय मध्ये अर्थनिरूपित करे २५७ तिसकोभी इस रीतिसेकि पण्यवस्तुके खरीदनेमें जो भाड़ातौलाई

आदि खर्चलगतैहों तिनकोभी उसमुख्यसौदामें जोड़कर पश्चात् उसका अर्धनिरूपणकरै जिस्सेक्रेता और विक्रेता दोनोंकीरिआयतरहै कि दोनों मेंसे किसीको उस अर्धसे कुछहानि या दुःखनहीं पहुँचै २५८ ॥

अपि०-मनुने इसअर्धमध्ये विशेष नियम दर्शितकियेहैं-यथा(आगमनिर्गमस्थानं तथावृद्धिक्षयावुभौ । विचार्यसर्वपण्यानांकारयेत्कयविक्रयो ॥ पंचरात्रे पंचरात्रेपक्षपक्षे ऽधवागते । कुर्यात्तच्चैषांप्रत्यक्षमर्धसंस्थापनंनृपः) अर्थात्-आगम, निर्गम, स्थान, वृद्धि क्षय, यहपाँचांवात प्रत्येक सभी पण्यां में विचार करके राजाअर्ध नियतकरै तिसके द्वाराकयविक्रय करवायें सो इनपाँच बातों का विचारकरना यहकि यहअमुक सौदा कितने योजनदूर देशावर सेभरआया यहतो आगम काविचारहै और(निर्गम)कितनी दूरतक यहसौदा कहाँआगे कोभी जाताहै यानहीं यद्वा इसी देश की उत्पन्नहुई अमुक चीज निकसिकर कितनेदूर देशतक जातीहै और (स्थान) कितने कालतक यहवस्तुधरी रहसकतीहै और धरीरहने पीछे कितने भावसे बिकसकतीहै और कितनानिखे इसका सर्वमनुष्योंको प्रियहोताहै या कितनाभाव रहजाना केता विक्रेता में से किसको दुःस्वहहोजाताहै और (वृद्धि) इसमें कितना नफा होसक्ता यद्वाहोताहै और (क्षय) उसी वृद्धिमेंसे कितनीहानि अर्थात् कामकरनेवाले मजदूर नौकर आदि का कितनाखर्च और हरयक्त ऐसी चीजोंमें किस किसभाँति कितनी कितनी चीज हुंआकरतीहै इत्यादि सभी चीजोंके विवेक सहित अर्धनिरख राजा नियत कियाकरै- सो इसरीतिसे कि जो जो चीजें शीघ्र २ भाव पलटतीहों किंतु एकभावसे जो बहुत दिनतक न बिकसकती हों तिनकाअर्ध पाँचपाँच रातोंपीछे राजा फिरस्थापन किया करै- किंतुपाँचरात्रि पर्यंत एकवस्तुको एकहीभाव बिकनेदेय(और) जोजो चीजें स्थिर भावहों किंतु शीघ्रभावनहीं पलटतीहों तिनका अर्ध पखबारे पीछे फिर स्थापनहुआ करै (सो) यहस्थापन राजा अपने विश्वासपात्र पुरुषोंद्वारा उनके सन्मुखकरै जो जो वणिज व्यापारीलोगअर्ध भावकी विधि अच्छीतरह जानतेहों २५७ । २५८ ॥

इतिसाहसतुल्यविवादानामुपसाहसरूपाणां प्रभिन्नानांदंडविधिविपयि-

कज्जनाशीतितमःपरिच्छेदः ७९ ॥

इसपरिच्छेद में व्यवहार जो जो वर्णनहुये सो प्रत्यक्ष गोण साहसरूप कुर्म हैं अर्थात् मुख्यसाहसका स्वरूप पहिले डकैती आदि भेदांसे कहचुके हैं (और)आगे अस्सी इक्यासीवाले परिच्छेदोंके व्यवहारको भी साहसका संबंधीजानो क्योंकि ये भी तुच्छ साहसरूप कर्महैं ॥

इतिसाहसाल्पविवादप्रकरणम् ॥

साहसका यह प्रकरण अठहत्तर तथा उन्नासीवाले दोनोंपरिच्छेदसे समाप्तहोआ ॥

अथ विक्रीयासम्प्रदाननामव्यवहारपदन्तस्यविवेकः ।

वर्णनविषयिकअशीतितमःपरिच्छेदः ८० ॥

इस अस्सी संख्याके परिच्छेदमें वह व्यवहार कहा जायगा कि जिसने कोई माल बेचिकर फिर लेनेवालेको अच्छीतरह सौंपि न दिया हो और इसहेतुसेही उसकोहानि पहुँची हो ॥

इसपरिच्छेद से विक्रीया सम्प्रदान संज्ञक व्यवहार वर्णन करते हैं और अर्थ इस का यह कि (बेचिकरनसौंपिदेना) किसीसौदाका मूल्य वा वयाना क्रेता से लेकर पीछे फरेब या भ्रमेल से वह सौदा नहीं समर्पण करना तिसका न्याय वर्णन करते हैं और तात्पर्य इसका यह कि ७१ संख्या के परिच्छेद में जो न्याय वर्णन हुआ सो वह क्रय और विक्रय के अनुशयका वर्तावाथा कि सौदालिये पीछे क्रेता खोटा समुझिकर न लेना चाहै या विक्रेतावेचे पीछे गप्पाखाया समुझिकर न देना चाहै या देचुकनेपर भी वापिस करलेना चाहै तिसकी मर्यादें और अवधियाँ नियत हुई थीं कि इसइसभाँति इतनी अवधि भीतर अनुशय होसकाहै अब इसपरिच्छेद में यह तात्पर्य है कि यद्यपि दोमें कोई एकभी अनुशय करना नहीं चाहै तोभी जो विक्रेता अपने क्रेताकोवेचे पीछे माल हवाले नहीं करताहो तबइस प्रकरणके अनुसार न्यायहोवै तथाहनारदः (विक्री यपण्यमूल्येनकेतुर्यं प्रदीयते । विक्रीयासम्प्रदानन्तद्विवादपदमुच्यते) अर्थात् पण्यक हिये बिकने योग्य चीजकोई सौदा बेचिकर जो क्रेताको न दिया जाय तिसके मध्ये जो कुछ विवाद खड़ाहोवै सोई (विक्रीयासम्प्रदान) नामक व्यवहारपद कहलाताहै बेचने योग्यद्रव्योंके दोभेद और पदप्रकारहु आकरते हैं तदप्याहनारदः (लोकेऽस्मिन् द्विविधं पण्यं जङ्गमं स्थावरन्तथा । पदविधस्तस्य तु बुधैर्दानादानविधिः स्मृतः ॥ गाणिमन्तुलिमं मेर्यं किययारूपतः श्रिया) अर्थात् इस संसारमें सौदामात्र सभी चीजों के दोभेद हुआ करते हैं कि उनमें एक जङ्गम तथा द्वितीय स्थावर जानो इन्हीं दोनों भेदमें छः रीतें सौदा लेनेदेनेकी ज्ञानियाँ ने प्रकल्पित करी हैं उनमें एकरीति प्रथम (गणिमा) की विख्यात है कि जैसे पान और नारियर आदि सहस्रों जङ्गम चीजें गिनकर बेची जाती हैं १ दूसरी (तुलमा) की यह रीति है कि सोना चाँदी चन्दन कपूर आदि लाखों जङ्गम चीजें तराजू से तोली हुई विकती हैं २ तीसरी (मेय) मपमा की यह रीति है कि गजसे या पैमानेसेभी मपिकर यथा कपड़ा आदि सहस्रों चीज जङ्गम तथा धरती आदि विरली स्थावर भी नपानेसेही विकती हैं यहाँ पैमाना कहनेसे मनदोमन आदि के टोकरे भावे सन्दूक मृत्पात्र आदि जिनमें अन्नादि नहों चीज भरिकर भरमा विकती है या जालफाँसी में बाँधिकर भूसा आदि विकता जानो ३ चौथी रीति क्रियासेही बिकने की प्रसिद्ध है कि बहुतेरे पशुपक्षी आदि नरपर्यंत जङ्गमजीव और अद्भुत कामकरने वाली कलको आदि लेकर नानाभाँति के स्थावर भी समुझने इनसे उत्तम मध्यम

काम चलसकनेवाली क्रियाकेही अनुसार इनका मोल किया जाता है दृष्टांत जैसे यह भैंस इतना दूध देसकी है, यह बैल इतना बोझ खींच सकता है, यह घोड़ा पाँचगजकी औँचीभीत कूदजाता है, इसमें इतना सिर्फ कदम है, यह ऊँट सौकोस धावा करनेकी दम रखता है, यह कुत्ता घरमें चोर नहीं आने देता, ग्रहमें ना घड़ी भेद है, इसदास यद्वा दासी में अमुकामुक स्वामी शुभचिन्तकता आदि अपूर्वगुण विख्यात हैं, इस घटिका यन्त्र में पल विपलकाभी अन्तर नहीं आता और इतनी दीर्घ अवधितक यह भूँठी नहीं पड़ती है, यह घटिका सोते स्वामीको अपेक्षित कालपर सम्बुद्ध करदेती है, इत्यादि असंख्य चीजें सिर्फ क्रियाकेही गुणसे विक्रय होती हैं कुछ तौलनापसे अपेक्षा अधिक नहीं रखती ४ पाँचवीं (रूपसे) क्रय विक्रयकी यहरीति है कि प्रणयवस्तुका स्वरूप आकार डीलढील आदि सिर्फ निगाहसेही देखकर मुलांज जाती है कुछ तौलनाप गिनती से सम्बन्ध विशेष नहीं ऐसी लक्ष्मीचीज होती हैं और इनमें से भी होती हैं जो ऊपर वर्णन करीगई ५ छठे (श्रिया) अर्थात् कान्तिसेही सौदा विक्रयकी यहरीति है, कि जैसे मरकत पद्मराग आदि रत्नोंका मूल्य उनकी दीप्ति कान्तिकेही अनुसार ठहरा करता है ६ इनमें यह कुछ नियम नहीं है कि एकएक भौतिकी चीजें सिर्फ एकही रीतिसे विकसकी होंगी किंतु बहुधा चीजें कईकई रीतिसे भी विकती हैं जैसे सुपारी नारियर आदि चीजें तौल और गिनतीसे भी एवं घोड़ा उक्त क्रियासे और डीलढील आदि रूपसे भी देखा जाता है एवं दासीमें रूप तथा क्रियाकर्म आदि गुणभी देखे जायेंगे, एवं रत्नोंमें कान्ति और बड़ाई कुटाई तथा गुणदोषभी परीक्षा किये जायेंगे धरती में नाप के सिवाय उसके स्थलकी विशेषता तथा पैदावारी आदि गुणभी देखे जायेंगे इत्यादि और सबको समुभिलेना-उक्त छः प्रकारों में से कोई भौतिका सौदा जो विक्रेता विक्रय करनेपीछे अनुशय रहित केताको मांगने पर भी नहीं दिये तब जो न्याय करना योग्य है तो वेही नारद कहते हैं यथा (विक्रीयपण्यं मूल्येन केतुयोन प्रयच्छति । स्थावरस्थल्यं दाप्यो जङ्गमस्य क्रियाफलम् ॥ अर्घ्यश्चेदवहीयेत सोदयपण्यमावहेत् । स्थायिनामेष नियमो दिग्ग्लामं दिग्विचारिणाम् ॥ उपहन्येत वापण्यं दह्येतापह्रियेत वा । विक्रेतुरेव सोऽनर्थो विक्रीयासं प्रयच्छतः) अर्थात्-जो कोई विक्रेता अपने बेचेहुये सौदाका मोल लेकर किसी अनुशयके न करनेवाले केताको मांगने पर भी नहीं समर्पण करे और वह सौदा यदि स्थावर धनका हो तो स्थावरका क्षयद्रव्यभी विक्रेतासेही केताको दिलाया जाय अर्थात् जितने दिनों सौदा रोकिरखा था उतने दिनमें उसी वस्तुको वर्तव्य में लाने आदि उपभोगों से जो वस्तुका क्षय सम्भूत जाय या विक्रेतापर उस वस्तुका भाड़ा आदि लेना सूचित हो सका हो यद्वा केता संजीरीतिसे कुछ और हानि सबूतको पहुँचा देवे कि इस स्थावर सौदाके रुकरहनेसे मुझे इतना नुकसान अमुक मार्गसे हुआ

तौ यह क्षयका द्रव्यभी उस स्थावर के साथ उसे दिलायाजाय कदाचित् सौदा कोई जङ्गम धनमें गिनतीहो तौ उसवस्तुसे जो काम धन्धा सुखआराम आदि क्रियाफल मिलसक्ताथा विक्रेताने वहरोकिरक्खा उतनेक्रियाफलका प्रतिकार जो कुछद्रव्य समु-
 भाजाय सोभी उसी सौदाकेसाथ उसे दिलायाजाय(सो)यहदोनों नियम जो नुक्सान दिला नेमध्ये कहेगये केवल उसभाँति के सौदाओंसे सम्बन्ध रखतेहैं कि जो व्यापारी माल नहो किंतु वतोंवे के निमित्त से क्रयक्रियाहो क्योंकि वणिज व्यापारवाली वस्तु-
 ओंका न्याय अगले वाक्यसे दर्शातेहैं-जब कोईसौदा ऐसारोकि रक्याजाय जो व्या-
 पारके निमित्त से खरीदा गयाहो तिसका मूल्य जो घटिजाय तौ वहसौदा उदय सहित विक्रेताभरै इसका दृष्टांत जैसे दोआनाकम दो रुपया मनकी दरिमें सौमनकोईमाल
 केतानेविक्रेतासे क्रयक्रिया और विक्रेता आठ दिनतकमाल रोकेरहा आठवें दिवस देते समय बहीवस्तु डेदरुपया मनकी दरिमें विकनेलगो तौ अब देतेसमय बहीवस्तु दो
 आनाकम दोरुपयेकी सवामन मिलसक्तीहै इसलिये सौमनके बदले सवासौमन देकर उसकापीछा छुटिसक्तीहै और आठदिनका व्याजभी कि जितने रुपये उसकेपास केता के पहुँचेथे और आठदिनतक जमारहे (भौरजो) मूल्य घटा नहो किंतु ज्योंका त्यों
 तुल्यात्मक वहीभाव अवतक हो या कुछमूल्य अधिक लगने लगाहो तौ फिर सिर्फ व्याज और जो राजद्वारमें पहुँचनेहेतु हानिहो तिसके सहित बही पण्यकेताको दि-
 लायाजाय यहभी नियम केवल स्थायी लोगोंका समुक्तता जो जो उसीनगर में उस मालको खरीदे पीछे बेचसकतेहैं किंतु बाहरको लेजाकर जो बिचरनेवालेहैं तिनको
 वहीलाभ दिलवायाजाय जो देशांतरमें बेचनेसे मिलसक्ताथा-कदाचित् मालरुका रहनेके हेतुसे विक्रेताकेपास टूटि फूटिगया यद्वा आगि से जलिगयाहो यद्वा चौरोंकरके
 हरागयाहो इत्यादि कोई भाँतिसे जो नाशहुआ सो विक्रेताका अनर्थजानो किन्तु उ-
 सहीको सबदेना होगा क्योंकि उसने बेचेपीछे रोकिरक्खा अब इनसभी वचनोंके भावार्थको योगीश्वर सिद्ध करतेहैं ॥

यदीतमूल्यः पण्यंकेतुर्नैवप्रयच्छति । सोदयंतस्पदाण्योऽसौदिग्लभंवादिगमते २५९ ॥

ऐ०-यहीतमूल्यपण्य अर्थात् जिस किसी सौदाकामूल्य विक्रेता ने लेलिया वही सौदा जो माँगतेहुये केताको नदेवे औरवह केता उसी वस्तुमें व्यापार करताहो तो विक्रेतासे उदय सहित पण्य दिलवायाजाय (उदयशब्द यहाँ लाभनफा और व्याज वृद्धिकाभी बोधकहै) अर्थात् विक्रयकरते समय जितना सौदा जितने मूल्यसे ठहरा था वहीसौदा अब कालांतर में समर्पण करते समय थोड़े मूल्यसे मिलनेलगो तौ इसमूल्य घटिजानेसे जो पण्यवस्तु का उदय समझागया कि इतनासौदा अधिक बढ़ाने से तुल्यात्मक उतने मूल्यकी मालियत अब होसकेगी जो पहले मूल्यदियाथा

तौ यह उदयरूप सौदा इतना अधिक बढ़ाकर उससे वही चीज दिलवाई जाय यद्वा वह चीज एकरूपवाली ऐसी हो जिसका बढिसकना या मिलसकना दुर्लभ हो तौ फिर उतने दाम रोकवापिस करवाकर चीज वही उतनी दिलवाई जाय यद्वा मूल्य घटा न हो किंतु पहिला भाग अब तक देते समय प्रवर्तित हो तौ फिर वही चीज दिलवाने के उपरांत उतने दिन का व्याज भी विक्रेता से दिलाया जाय जितने दिन तक मूल्य द्रव्य उसके पास निरर्थक रुकारहा और यह व्याज उसी प्रकरण की मर्यादों से दिलाया जाय जिस में सिर्फ व्याज रुद्धि की मर्यादें नियत हुई थीं अथवा (निक्षेप रुद्धि शेष चक्रय विक्रय मेव चायाच्यमानमदत्तं चेद्धर्तृपचक्रशतं) इस वचन की मर्यादा से उस व्याज का हिसाब जोड़ा जाय यद्वा इसी देश में वह लाभ उसको दिलाया जाय जो पहिले सौदा मिलने से अवतक उसी नगर में बेचते हुये नफा खाड़ा हो सका था परपण्य के न मिलने से मिट गया पर जो सौदा महंगा होकर माल अधिक लगने लगा हो जिससे क्रेता को अब हाथ आने पर भी नफा होना संभव है तौ भी उसी पण्य के दिलाये जाने उपरांत क्रेता की हानि भी दिलाई जाय जैसी स्थावर जंगम भेद से नारद के वचनानुसार ऊपर कही थी कि विक्रेता का उपभोग भाड़ा आदि जो कुछ संभव हो यह तो तीन प्रादों का सब अर्थ हुआ चौथे परणसे अवकहते हैं कि दिगागत क्रेता को दिग्ग्राह्य से दिलाया जाय अर्थात् जो कोई क्रेता किसी देशांतर से इस माल को खरीदने आया और देशांतर को ले जाने के ही अर्थ से यह सौदा उसने किया हो जिसको विक्रेता ने माल पटिजाने पर भी अवतक नही समर्पण किया तौ उस पण्य के दिलवाने से उपरांत में वह लाभ भी दिलाया जाय जितना उतने दिन तक देशांतर में ले जाने से हो सकना संभव हो उसी भांति के व्यापारी जन से निर्णय सब करवाया जाय २५६ ॥

अथ—विक्रेता से क्रेता की सामान्य हानि मात्र जहां जहां दिलानी इसमें वर्णन हुई तहांतहां उस हानि का भी दिलवाना समुभजाय जो कुछ राजद्वार में पुकार करने आदि उपायों में व्यय करना पराहो केवल क्रेता की हानि का ही दिलवाना नियम नहीं समुभजा किन्तु विक्रेता पर कुछ राजदंड भी आवश्यक है कि जिससे कोई फिर भी ऐसा न करे तथा च विष्णुः (गृहीत मूल्यं यः पण्यं केतुर्नैव दद्यात्तत्तस्य सोदयं दाप्यो राजा च पणशतं दंड्यः) अर्थात् लिये हुये मूल्य का पण्य जो क्रेता को न देवे तौ वह पण्य उसका उदय सहित दिलवाने योग्य है और राजा को भी सौपण्य तक दंड दिलाने योग्य है यहां तक जो कुछ न्याय वर्णन हुआ सो सब उसी अवस्थामें समुभजा जब कि विक्रेता अनुशय कर नानही चाहि कर संतुष्ट वैठा हो यद्वा अनुशय की अवधि बीत गई हो परंतु जो अनुशय करने की अवधि वर्तमान हो और विक्रेता अनुशय करना चाहि कर बेचे हुये सौदा को न देता हो या क्रेता उसी अवधि भीतर अनुशय करना चाहि कर उस वस्तु को न लेता हो तिन दोनों

की अपेक्षामें कात्यायनजी कुछविशेष विधिकहतेहैं-यथा (क्रीत्वाप्राप्तं न गृह्णीयाद्यो न दद्याददुपितम् । समूल्याद्विशभागंतुदत्त्वास्त्वं द्रव्यमाप्नुयात् ॥ अप्राप्तेऽर्थक्रियाकाले कृतेनैव प्रदापयेत् । एषधर्मादंशहात्तुपरतोऽनुशयो न तु) अर्थात्-जो कुछ सौदा (ग्राम) रूप हो किन्तु प्रकर्षसहित आप्तनाम बहुत ठीक और निर्दोष हो ऐसे पण्यको क्रय करने पीछे क्रेता अनुशय चाहिकर संप्राप्त होते हुये न लेवै यद्वा विक्रेतावेचे पीछे अनुशय चाहिकर उस वस्तुको न देवै किन्तु दे चुकने पर भी वापिस कर लेना चाहै तौ यह क्रेता या विक्रेता उसी ठहरे हुये मूल्यका दशांश अपने प्रतिपक्षीको कर्दारूपदेकर अपना मूल्य रूपी द्रव्य यद्वा सौदारूपी द्रव्य वापिस करि पावे अथवा पहिले दिया न हो तौ फिर देने से झुटकारा पावे-परइस उक्तदशांशका दिलवाना दोनोंपक्षियोंमें से किसीपर उसदशा में आवश्यकहै यदि पण्यरूपी अर्थको कुछ क्रियाकाल पहुँचा हो और दशदिन भीतर आदि अनुशय हो सकनेवाली अवधियां वर्त्तमान हों अर्थात् पण्य वस्तुओंको कुछ क्रियाकाल जबतक नहीं पहुँचा हो तौ अवधियोंके भीतर अनुशय कर्त्तापर दशांश नहीं दिलाया जाय-क्रियाकालका यह भाव है कि जैसे गज खरीदी गई वही पण्य द्रव्य है वह जब तक दुही न जाय तबत बेल है वह जो तानहीं जाय तबत क्रियाकाल को न पहुँचा समुभ्ना जायगा इत्यादि अन्य वस्तुओंमें भी यथासंभव उनके क्रियाकाल जानो तिनके बत्तीपासे पहिले यह दशांश देने बिना ही निज द्रव्य वापिस करि पावे यह सिद्धांत है परदश दिवसोंके भीतरमें यह धर्म जानौ क्योंकि दशदिनके उपरांत अनुशय होतानहीं-यहां दशदिनके निदर्शन मात्रसे उन सबही अवधियोंको समुभ्ना जाजो १८२ वाले मूलश्लोक और अधिकोक्तिमें भी निश्चित हुई हैं क्योंकि यहां अनुशय का प्रासंगिक चर्चा मात्र है अर्थात् यदि अनुशय के ही नामसे विवाद खड़ा होवै तौ इकहत्तर ७१ संख्यावाले परिच्छेदसे निपटारा करना होगा जिसमें बहुधा ही विशेष और सामान्य भी मर्षादि उसकी निषत्त है तत्रैव १८२ वाले मूलश्लोकद्वारा अवधियां भी अनेक भांति की कि जैसे जिसे पण्य वस्तुओंकी भिन्नात्मकजाति विशेष हों तिनकी भिन्नभिन्न अवधि जानो किन्तु दशदिनवाला कथन यह सामान्य एक निदर्शन है २५६ ॥

(विक्रीतस्य पुनर्विक्रयपंच)

विक्रीतमपि विक्रयपूर्वक्रेतर्यशृणति । हानिश्चेत्तु फलदोषेण क्रेतुरेव हिता भवेत् २६० ॥

ऐ०—पूर्वक्रेताके न लेनेमें विक्रीतभी विक्रय है अर्थात् जो पहिला खरीदार सौदा ठहिराने पीछे लेतानहीं हो या लेनेमें कुछ आग्रह खड़ा करेता हो तौ विक्रेता उसी वेचे हुये सौदाको अन्यत्र बेचि देवे इसमें दोषी नहीं बल्कि जो क्रेता के ही दोषोंसे कुछ हानि खड़ी हो सो उस क्रेताको ही पहुँचे अर्थात् जो अच्छी निर्विकार चीज होती हुये और विक्रेता करके देने की इन्कार न होते हुये न ली हो तौ उस विक्रेतेद्वारा सस्ते मँहनेका जो टोटा हो सो

विक्रेता उसकेमूल्य वा बयानामेसे काटिलेवै या राजदैविक विघ्नोसे उसभमेलेमें कुछ हानिहो तोभी उसीक्रेतासे भरलीजाय २६० ॥ ।

१ प्रथि०-नारदोपि(दीयमाननगृह्णातिक्रीत्वापण्यंचय कथी । विक्रीणानस्तदन्यत्र विक्रेतानपराध्नुयात्) अर्थात् नारदभी योगीश्वरकेही तुल्यन्याय कहतेहैं कि-सौदाकि-येपीछे विक्रेताकरके देतेहुयेभी जबक्रेता नहींलेताहै तबअन्यत्र बेचताहुआ विक्रेता भी अपराधी नहींठहरै-परंचनिरपराधी उसीअवस्थामे होसकतहै जो सौदाउसकानि-र्विकारहो और वह क्रेतानहींलेताहोतबयह पुनर्विक्रयकरै अर्थात् जोसौदाकी बातगी अच्छी दिखलाकर पीछेखोटा सौदादेदेनेको समुद्यतहुआहो और इस खोटापनसेही क्रेतानेलेना थाभिदिया हो तो फिरचाहे तैसीहानि इस विक्रेताकोहोजावे उसमेंक्रेता को कुछहानि भरनेसे अपेक्षानहीं समुझनी क्योंकि इसमेक्रेताका कुछदोषनहीं इसी निमित्त ऊपरमूल श्लोकमे योगीश्वर ने यहकहाहै कि जो क्रेताके दोषकरके हानिहो वहीहानि क्रेताको पहुँचाई जासकतीहै न उससे अधिक(और) इसी हेतुसे सदोष चीज देनेवालेको दण्ड नारद कहतेहैं-यथा(निर्दोषदर्शयित्वातुसदोष्यः प्रयच्छति । समुल्या हिगुणदाप्योविनयन्तावदेवतु) अर्थात्-अच्छी चीज की बानगी दिखलाकर पीछे सदी गली भीगी आदि खोटी जो देदेता है वहउस दी हुई खोटी वस्तुकेही मूल्य परिमाणसे दूनाद्रव्य क्रेताको दिलाने योग्य है और उसी समान राजदण्डभी दि-लवायाजाय २६० ॥

॥ २६० ॥

(अप्रयच्छतोविक्रेतुर्हानिः)

राजदैवोपघातेनपथ्येदोषमुपागते । हानिर्विक्रेतुरवातौयाचितस्याप्रयच्छति २६१ ॥

१-६०-क्रेताका मांगाहुआ सौदा यदि विक्रेता नहीं समर्पणकरै और इस विलम्ब में जो वहीसौदा राजदैव सम्बन्धी किसी उपघात से कुछ विकृत होकर दोपिल हो-जाय तो यह नुकसान उसी विक्रेताके जिम्मेहै इसलिये उसकेतुल्य वहीवस्तु विक्रेता और खरीदकर या घरसे निपट अदोपिल जैसी पहले देनी ठहरीहो तैसी क्रेता को दिलवाने योग्यहै २६१ ॥

प्रथि०-यहाँ मांगतेहुये भी न देवै ऐसा कहनेसे यहन्याय समुभाजाताहै कि जो उसक्रेताने न मांगाहो और इसविलम्बमे वहसौदा किसी राजदैविक उपघातसे वि-नाशहोय तो विक्रेता उसकी हानिभरनेका अपराधी नहीं है-इसीलियेनारदकहते हे-यथा (उपहृण्येत्तवापण्यंदह्येतापह्रियेतवा । विक्रेतुरेवसोऽनर्थोविक्रीयासंप्रयच्छत) अर्थात्-वहसौदा चाहे बिगड़जाय या जलियाय चोरी आदि से भी हराजाय यहसब हानिरूप अनर्थ उस विक्रेताकाही निश्चितहै जो उसने बेचेपीछे अच्छीतरह क्रेता को न सौपिदियाहो किंतु विक्रेताको यह योग्यथा कि क्रेताके न मांगनेपर भी उसकी

चीज उसके जिम्मे थापिदेता-इसीसमान क्रेताका अपराध नारद कहतेहैं-यथा (दीय मानन्नगृह्णातिक्रान्तपण्यचयः कर्था । स एवास्थभवेदोषो विक्रेतुर्यो प्रयच्छतः) अर्थात्-क्रय कियाहुआ सौदा जो कोई क्रेता देतेहुयेभी न लेवै तो इसक्रेताको भी वहीदोष होवे जो विक्रेताको न देतेहुये होताहो-इस में न्यायदृष्टिसे यहध्यान करना योग्यहै कि जहाँक्रेताका अपराध पायाजायकि उसनेदेतेहुये भी निजसौदा नहींसम्हारिलियातहाँ इसका यहफलहै कि विक्रेता उसकामूल्य वापिस न करे जोकुछ पहले पहुँच गयाथा (पर) इसकथन से कि देतेहुये न लेवै एकयहभीबात खड़ीहोतीहै कि जो विक्रेताने सम्हारिलेनेकी प्रेरणा उसपर न करीहो तो इस न लेनेसेभी मूल्य हानिका,कुछचर्चा नहीं समुझना-इसी द्विविध आशयसे- कदाचित् जहाँ ऐसा वानक वनिआयाहो, कि नतो क्रेतानेमांगा न विक्रेताने लेजानेकी,प्रेरणायकी इस अलसेट में जो,सौदाविगड़े यद्वा,चोरीजाय तहाँ कौनसे,का अपराध निश्चित कियाजाय और बहुहानि किसके जिम्मेहै,सो इसअवसरमें उनदोनोंकी द्वावर हानिहोगी क्योंकि उसकातो न मांगने का अपराधहुआ दूसरेका न देनेका,कि उसने यादकराकर उसंसौपि नहींदिया इस्से दोनोंही तुल्यात्मक हानिभोगें यहीन्याय दाक्षिणात्य देवणभट्टनेभी स्मृतिचन्द्रिकामें निरूपण कियाहै, (और) यही आशय ऊपरले, २६०, वाले मूलश्लोक में योगीश्वर ने दर्शायाथा कि जहाँ क्रेता के दोषकरके हानिहुई,समुझीजाय तहाँ उसका भोग भी उसक्रेताकेही जिम्मेहै २६१ ॥

(अहेतुकपुनर्विक्रयदण्डः)

अन्यहस्तेविक्रीतं दुष्टं वा दुष्टवद्वि । विक्रीणीतेवमस्तत्रमूल्याद्विगुणो भवेत् २६२ ॥

-ऐ०- जोकोई विक्रय करनेवाला,किसीके हाथबेचै,पण्यको अनुशय, विनाभी जय और,के हाथ बेचिदेवे या दुष्टदोषयुक्त वस्तु अदुष्टके समानबेचै किंतु दृष्टांत,जैसे गुडहाई,खंटी शकरमें सफेदखरियामाटीकी पुटदेकर उसेसफेद शकरके भावसेहीबेचै इत्यादि तबइन प्रत्येक जुदे अपराधों में यहदण्डहै कि वस्तुकेही मूल्यसे दूनाद्रव्य उसपर लियाजाय और उसक्रेताकोभी अच्छीवस्तु जैसी प्रथम वानगी देखकर क्रय ठहराहो सो दिलाईजाय २६२ ॥

अभि०-नारद ने भी यहीनियम कियाहै-यथा (अन्यहस्तेतुविक्रीयोऽन्यस्मेत्प्रयच्छति । द्रव्यन्तद्दिगुणं दाप्यो विनयन्तावदेवतु ॥ निर्दोषं दर्शयित्वा तु सदोषं प्रयच्छति । समूल्याद्दिगुणं दाप्यो विनयन्तावदेवतु) अर्थात्-नारद कहतेहैं कि अन्यक्रेता के हाथ पहले बेचिकर जो और को देदेवे ऐसा विक्रेता उतनेमूल्य या बयानासेही दूना द्रव्य वापिस करवाने योग्यहै कि जितना उसने पहिले लियाहो और उसदूनेके समान राजदण्डभी इसीप्रकार जो निर्दोष वानगी दिखलाकरपीछे खंटीचीजमेडे वह

भी दूनामूल्य वापिस करवाने योग्य है और उसीसमान राजदण्ड-सो-यहदण्ड ऐसी दशाम समुभन्ना जिसने जानिबूझिकर यहकियाहो कि अच्छी दिखलाकर खोटीतोलि दी यह सिद्धान्त इस अग्रोक्त वचन से संसिद्ध है-यथा बहस्पतिः (ज्ञात्वासदोपयः पण्यविक्रीणीतविचक्षणः । तदेवद्विगुणंदाप्यस्तत्समंविनयन्तथा) अर्थात्-जानि बूझिकर जो कोई अविचक्षण विक्रेता किसी क्रेताको सदोप पण्य बेचै वहीदूना दिलवाया जाय और उसी समान राजदण्ड भी-आशय इसका यह कि जिसने इच्छाविना किसीभूलसे दे दियाहो तिसको दंड नहो सिर्फ सौदा वापिस करवाया जाय और क्रेताकाभी वही उतना मूल्य जो कुछ दियाथा सो वापिस कियाजाय- बल्कि जहां धोखेसे दे देना हुआहो तिसके लिये सिर्फ सौदा वापिस होजाना किसी अन्यविषयके स्थलपर बहस्पतिने दर्शायाहै-यथा(मत्तोन्मत्तेनविक्रीतंहीनमूल्यमभयेन वा । अस्वतंत्रेणमूढेनत्याज्यंतस्यपुनर्भवेत्) अर्थात्-जोमतवारेने या उन्माद युक्तने बेचाहो या हीन मूल्य किसी औरनेभी या भयसे बेचि दियाहो जिसका बेचिदेना कुछ आवश्यक नहींथा यद्वा अस्वतंत्र किसी स्त्री पुत्रादिकने या मूढ़ने कि जिसको सौदा करने का अधिकार तथा ज्ञान न हो तिसने बेचाहो यह सब सौदावापिस करने होते हैं और किसीकीकुड़हानि यद्वादंडइसमें नहींहोता(अथावचमूल्यपक्षस्यव्यवहारः)-ऊर्ध्वोक्त सभी मर्यादें जो जो सौदाकेक्रम विक्रय मध्ये दंडआदि कहेगयेसोसब उसीअवस्था का वर्तावाहै कि जहांमूल्य पहिले लियादिया गयाहो-तदप्याह्वनारदः(दत्तमूल्यस्यपण्यस्यविधिरपःप्रकीर्तितः । अदत्तेऽन्यत्रसमयाप्तविक्रेतुरविक्रयः) अर्थात्-मूल्यदिये हुये पण्यका यहविधान व्यौरवार कहागया किंतु मूल्यके नदेनेमें ऊर्ध्वोक्त दंडआदि नियमोंका कुछ नियम नहीं-इसीलिये उत्तरार्धसे फिर कहते हैं कि विनादिपे मूल्यके सौदामेंसमयसे अन्यत्र विक्रेताका अविक्रय नहींहै अर्थात् मूल्यके न देनेमेंभीसौदा वाणीमात्रसे ठहरने पर जो दोनोंके परस्पर कोईभांति का (समय) नाम इकरारपका हुआहो कि देखो अमुक समयतक यह मालमेराहुआ अगर उक्तसमय तक मैंनहीं आऊँ तब तुम औरको देदेना,देखो भाई बदालि मतपरना मैं अमुक मनुष्यके हाथ अमुक मालभेजोंगा रुपये का भुगितान इस इसदंगसे करलेना मुझको स्वीकारहै यह मालतुम्हारा हुआ,इत्यादि कोई भांतिकाइकरार परस्पर पकाहुआहो तब तो मूल्यका भुगतान आदि प्रथम न होजानेपरभी विक्रेता किसी औरको यह सौदा नहीं देसक्ताहै कदाचित् इकरारको उलांघकर देदेवे तब यह विक्रेता संविद्व्यतिक्रम का अपराधी निश्चित होगा (या)वहक्रेताही इकरारको उलांघे तो अपराधीहोगा पर जब ऐसाकोई इकरार भी न ठहराहो तो फिर मूल्यके न देने में सामान्य वाणी-मत्रसे ही सौदाके ठहराने पीछे विक्रेता या क्रेता बदलि जावें किंतु किसी और को

देदेवे या वहलेने नहीं आवै तो इनदोमें कोई एकभी अपराधीनहीं (अथसत्यंकार-
व्यस्यव्यवहारः) सत्यंकार द्रव्य अर्थात् वयानासाई का रुपया पैसा जहांइस हेतुकरके
दियागयाहो कि सिर्फ बातोंकाही सौदा न कहिलावै किन्तु वयानादेनेसे पकाहो जाय-
इसका कोई निश्चित नियम नहींहै कि कितनाहो किन्तु जैसाबड़ा सौदाहो तैसाअ-
धिक वयाना दियाजाता है इस अनियमकेही हेतु वयाने में भी एक और दशवीस
आदि लेकर सौ दोसौ बलिक सहस्रोंतक रुपया पहले विश्वासार्थ दियाजाताहै कि
जिस्से ग्राहक पकासमुभाजाय-जहां वयाना दिये पीछे केता पण्यभूँठा करै तिसका
न्यायव्यासजीने कहाहै-यथा (सत्यंकारंचयोदत्वायथाकालंनदृश्यते । पण्यंभवेन्निसृष्टं
तद्दीयमानमगृह्यतः) अर्थात्-जो कोई केता सत्यंकारसंज्ञक द्रव्य वयानाभी कुछदेकर
सौदालेनेके यथोक्त कालपर दिखाई नहीं देवै किन्तु लेने नहीं आवै तो वह पण्य
निसृष्ट होवै अर्थात् वह सौदा भूँठाहोकर छूटिजावै और सिद्धांत इसका यह कि
ऐसे केताकावयाना नहीं वापिस होगा और विक्रेताको यथोक्त कालवीते पीछे यह
स्वातंत्र्यहै कि सौदाचाहे तिसके हाथ बेचिदेवैइसी आशयसे यह चौथापादहै कि (दीय-
मानमगृह्यतः) अर्थात् सौदाऐसी भांतिसे छूटिजावै जैसे देतेहुये न लेनेकी दशमें वि-
क्रेताको अन्यत्र बेचिदेनेका स्वातंत्र्य हुआकरताहै किन्तु यहाँउसका समयपर मौजूद
नहोनाही यह समुभाजाय कि उसनेदेतेहुयेभी लेनेमेंइन्कार वा अलसेट करी-जहां
कहीं-वयाना दाखिल हुये पीछे विक्रेता उसके संविद् आदि नियमोंको उल्लंघित किन्तु
यथोक्त अवधि भीतर अन्यत्र बेचिदेवै या निपट विक्रय करनेसे छूटिजावै इत्यादि
किसी भांतिसे अपराधी बनें तो वहलिबाहुआ सत्यंकार द्रव्य दूना करिके वापिस
करै यह ऊपरले व्यासवाक्यसे भी स्वतःसिद्धहोचुकाहै कि जैसे वयानामें दशरुपये
दियेहुये केताके अपराध हेतुसे फिर लौटि उसके हाथ न आवें तैसे विक्रेताके अप-
राध हेतुसे विक्रेताको वयानाकी बराबरद्रव्य देनापरैअर्थात् दशरुपये उसकेवापिस
करने के सिवाय अपने पाससेभी दशरुपये देनेपरै (सौ) इसवार्ताको योगीश्वर ने
प्रथमही अधिप्रकरणके स्थलमें ६२ वासठि मूलश्लोक वाले उत्तरार्धसे दर्शायाहै-
तद्यथा (सत्यंकारकृतंद्रव्यंद्विगुणंप्रतिदापयेत्) अर्थात्-सत्यंकार द्रव्यजोवयानाआदि
रीतोंसे विक्रेताको कुछ दियागयाहो चाहे रोक रुपया यद्वा कोई भूषणआदि वस्तु
जो वयानाके प्रकारसे विक्रेताको समर्पण हुईहो और विक्रेता उसकेलियेपीछे संविद्
का व्यतिक्रम करे जिस्से ठहिराहुआ सौदाकेताके हाथ नहीं आवै तो उसकेता की
संतुष्टिके निमित्त उतना द्रव्य उससे दूना करिके वापिस करवायाजाय और जोवा-
पिस करनेमें इन्कार आदि कोईआग्रह खड़ाकरै तिसका दंडभी उसद्रव्य के समान
होना सूचित है २६२ आगे दोसौतिरसठि मूलश्लोकमें विशेषकर बाणिज्यआदि

व्यापारोंके निरन्तर करनेवाले वणिग्जनों के मध्ये अनुशय करनेका प्रतिषेध करते हैं कि उन्हें ७१ संख्यावाले परिच्छेद से निरर्थक अनुशय करना योग्यनहीं २६२ ॥

(अनुशयोपिवाणिग्भिर्नैवकर्तव्यः)

वृद्धिक्षयंवावणिजापणयानामविजानता । कीत्वानानुशय कार्यं कुर्वन्पदभागदंडभाक् २६३ ॥

अस०— पण्योंकी वृद्धि या क्षयको नहीं जानते हुये क्रयकरने पीछे व्यापारीको अनुशय करना योग्यनहीं करता हुआ पष्ठांश दंडभागीहो २६३ ॥

अभि०— इसवचनका सिद्धांत सिर्फ इतनाहै कि अनुशयका स्वरूप जो इकहत्तर ७१ संख्याके परिच्छेद में यथार्थ वर्णन हुआया उस अनुशयको कदाचित् भी व्यापारीलोग नकरें क्योंकि हरवक्त उनका कामयहीहै कि प्रत्येक सौदाके गुणदोष यद्वा भावकीक्षय वृद्धिआदि समुम्भि बूझिकरखरीदें तथावेचै बल्कि अनुशयकरनेका नाम लेतेसार वही बनियों अपने व्यापारमध्येकच्चा बडामुख समझाजाताहै इसलिये कदाचित् धोखाभी खाजाय तो भी अनुशयका नामनहीलेवे अथवा कोई कच्चाव्यापारी बनिकर अनुशय करनेलगे तो उसवस्तुका पष्ठांश यद्वा मूल्यका पष्ठांश राजदंड देना होगा बल्कि राजदंड पीछे किंतु प्रथम उसका प्रतिपक्षी ब्रूठभाग लेनेका अधिकारीहै कि जैसा कात्यायन केवचनानुसार उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें लिखचुकेहैं इसलिये उसको योग्यहै कि अपने प्रतिपक्षीकोही ब्रूठभाग हानिदेकर आपसमें निपटाराकरे जिससे राजदंडसे बचिजाय अन्यथा दुहरा ब्रूठभाग देनाहोगा इसीहेतुसे योगीश्वर ने प्रतिषेध कियाहै कि पण्योंकी क्षय वृद्धिको जानते वा नजानतेभी व्यापारी को अनुशय करना योग्यनहीं क्योंकि इसवातसे तिहाई धनकी हानि और बढनाभी उसकी होती है २६३ ॥

--अभि०— अनुशय करनेकी मर्यादें जो कुछ उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें दर्शाईगईं सो सबअन्यसाधारण क्रयविक्रय करनेवालीके निमित्तपर आरूढहैं कि जिनकोकुछ व्यापारसे संबंध नहो और अनुशयठीक उसहीको समुम्भना जहां सौदाके मूल्यका भुगितानभी होचुकाहो और दोमें कोई एकउसे निवर्तन करनाचाहै किंतु यातो केता अपना मूल्य वापिस करनाचाहै या विक्रेता अपनी वस्तुफेर लेनाचाहै तिसकी अवधि जो कुछ उसी ७१ संख्याके परिच्छेदमें कहिचुके सो सबठीकहै और उसीसे निपटारा कियाजावैगा और वह अनुशय सिर्फऐसी दशामें उत्पन्नहोता है कि यातोंकेतावस्तु को खोटीसमुम्भे या ठगहाईद्वारा मूल्य बहुतलगा समुम्भे या विक्रेताही ठगहाईद्वारा थोडा मूल्यपाया समुम्भे तो उसउक्त अवधिभीतर अनुशय कियाजासक्ता है पर इनवातोंके सिवाय जो कुछ सौदाकेदेने या न देनेमध्ये भगदाहो तिसको अनुशय नहीं समुम्भना इसकादृष्टांत जैसेइसी ८० संख्याके परिच्छेदमें अनेकभांतिके जो

भगड़े वर्णनहुये इनमें प्रासंगिक चर्चाके सिवाय कोई अनुशयका स्वरूप मुख्यनहीं है ये भगड़े सिर्फ इस आशयपर आरुढ़ हैं कि सौदावेचे पीछे देना नहीं चाहै या देर-भ-मेल करके देना चाहै तिसकी हानि आदिका निपटारा किया गया है कुछ अनुशय का विवाद यहाँ नहीं २६३ ॥

इति विक्रीयार्थप्रदानविवादप्रकरणम्

वेचिकर न देने या अलसेट भ्रमेलमें लटकानेके विवादोंवाला यह विक्रीय असंप्रदान नामक प्रकरण एकइसी ८० अस्ती संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ-यह भी एक कौजदारीके विवादोंवाला भेद है ॥

अथ संभूय समुत्थानकर्मणि विवादविधिविवेको नाम एकाशीतितमः परिच्छेदः ८१ ॥

इसइकपासी संख्याके परिच्छेदमें उन विवादोंके विवेक वर्णन होंगे जिनमें किसी एक कर्मको अनेकोंने मिलकर साभे किया हो जिसमें हानिलाभ आदिसे विवाद खड़े होवें- बलिक साभेके प्रसंगसे बहुतेरी बातें और भी उपराल भिन्नात्मक सी दर्शाई जायेंगी अर्थात् जैसे राजसे बाजारू निरख निरूपण होने आदि मध्ये चुगी आदि राजकरका वर्णन एक भिन्न बात है और उसहीके प्रसंगमें फिर घाट चुंगी मार्ग चुंगी जलमार्ग भाटक आदि एक बात है, उसहीके प्रसंगमें फिर जलकी डूबी नावोंका धन देने मध्ये एक बात है, उसहीके प्रसंगमें फिर माल चुंगीके महसूलोंका चुराना एक बात है, उसहीके प्रसंगमें प्रतिषिद्ध पण्य करने या कुछ राज योग्य दुर्लभ चीजोंको विनबुझे विक्रय करनेकी भिन्नात्मक एक बात है, सभी या विन सभी के देशांतरमें मर जानेका व्यवहार एक बात है- समीपीछोड़ि दूरस्थोंको निमंत्रण देनेवाली एक भिन्न बात है इत्यादि प्रासंगिक और बातें भी दर्शाई जायेंगी ॥

नारदने इस विवादका स्वरूप व्योरेवार दर्शित किया है- यथा (वणिक्प्रभृतयो यत्र कर्मसंभूय कुर्वते । तत्संभूय समुत्थानं व्यवहारपदं स्मृतम्) अर्थात्-जहाँ अनेक बनियाँ व्यापारी आदि (संभूय) नाम मिलकर किसी कामको साभेते करें वही साभेका काम (संभूय समुत्थान) का व्यवहार कहा जाता है जब उसमें उनके आपसमें कुछ विवाद होय तभी यह संभूय समुत्थान का विवाद पद अर्थात् मुकद्दमा गिनती होता है- यहाँ व्यापारी आदि कहने से हर एक जो कोई किसी पेशेवाला अपने कामको अनेकों के साभेते करें सबहीको समुभूयना कुछ व्यापार के शिरदोंका नहीं सो सब आदि शब्दका भावार्थ आगे निर्णय सहित वर्णन होगा) यह स्पष्टि ने इस कर्म साभे रूपमें लगाने योग्य पुरुषोंके लक्षण भी प्रदर्शित किये हैं- यथा (कुलीनदधानलसेः प्राज्ञैर्नाणरुदेदिभिः । श्रायव्ययज्ञैः शुचिभिः शूरैः कुर्यात्सहक्रियाम्) अर्थात्- जो कुलीन हों, दक्ष हों, निरालस हों, प्राज्ञ हों- नाणक परखेया हों, लाभ खर्चोंकी विधि जानते हों, निष्कपट

हों शूरजो उत्साह युक्त हों तिनके साथ होकर कोई कियाकरे यह सामान्य भाव एक शिक्षासात्र कही परब्र-पंडित मित्र मिश्रने इसवचन में से एक विचित्र अर्थमधिकर कादा और उस अर्थसे यह बात पैदा करी है कि सिर्फ इन्हीं इतने कामों में साभाकरने का ध्वन्यर्थ पाया जाता है सो वह अर्थ यह है कि सद्गक्रिया कर्षात् अर्थात् कृतक्रिया कृषि क्रिया शिल्पक्रिया स्तेयक्रिया वाणिज्यक्रिया तत्तत्क्रियामिज्ञोः सहकुर्यात् कर्षात् कृषि-स्पतिके इसवचनमें अशरफा रूपया पैसा आदि नाणकसिकोंका परखना यह वाणिज्य क्रियाको इसहेतुसे दर्शाता है कि वाणिज्यमें परखने काही काम एक होता है कुछ और नहीं और लाभ खर्चोंका जानना सिर्फ कृषिक्रियामें आवश्यक होता है इसलिये लाभ खर्चों के विधिज्ञों साथ खेतीवाला साभाकर इसी प्रकार प्राज्ञ होना केवल शिल्पक्रिया तथा संगीतक्रियामें आवश्यक है और कृतक्रियाओंमें कलीन होना प्राज्ञ होना सुविधाना यह तीनों बात अपेक्षित हैं चौर्य क्रियामध्य सिर्फ शरत्वका अपेक्षा है इसलिये जो जो शूर हों तिनके साथ चोरी करनेवाले कायमें साभाकर-दोगुण शेषयचंचतुराई और निरा-लसता सोयह दोनों सबहीमें समझन हमारे ध्यानसे इसविचित्र अर्थमें कुछ सिद्धि नहीं निकली बलिके खाली मूढ़पचाना यह तर्कलाफ हुइ क्योंकि यह सभागुण सर्वत्र यथासंभव आवश्यक हैं केवल परखेयासे कुछ काम न तो वाणिज्यमें चलिसके बलिके लाभ खर्चोंका विज्ञान विशेषतर वाणिज्यमें आवश्यक है जो खेतीमें संयुक्त किया यह कुछ नियम नहीं है दूसरे उस बात का भी नियम नहीं कि सिर्फ यही इतने पेशवाले साभाकर जो इस वि-चित्र अर्थसे समझाये गये इनके उपरांत कोई साम्रा नहीं करे यह प्रत्येक पेशका स्वा-तंत्र्य है कि अपनी इच्छाके अनुसार साभाकर यद्वा नहीं धर्मशास्त्र केवल उनके किये हुयेका निषटारा कारक है-रुहस्पतिने पूर्वाक्त अर्थके अनुसार केवल शिक्षामात्र ही सी-शील्य विद्याके सिद्धांत से और उसके तुल्यात्मक एक दूसरे वाक्यसे प्रतिषेध भी यह किया है कि अमुकामुक्त अवगुण वालोंके साथ साभा नहीकरे तथाच (असकाल सरोगार्त्तमंद भाग्यनिराश्रयाः वाणिज्याद्यासहैतेस्तु न कर्त्तव्या बुधैः क्रिया) अर्थात् अस-क्त जो उस कार्यमें से तत्पर न रहसक्ता हो आलसी रोगपीडित मंदभागी निराश्रय जो स्थान ठिकाना वांधकर निवास कहीं न रखता हो इसका अर्थ मित्र मिश्रने यह किया है कि जिसके पास मूलधन कुछ सांभमें मिलाने योग्य न हो तिसे निराश्रय जानो सो यह अर्थ भी इसहेतुसे असंगत है कि बिना जमाके भी सांभोइ आकरत है और उनके किये बिना बहुतों काम नहीं चलता क्योंकि जिसके पास जमा है वह काम नहीं कर-सक्ता या जानता नहीं और बिना जमावाला अर्थात् काम जानता और करसक्ता है तत्र दोनों की ही गरज समुत्पन्न होनेसे वे दोनों सांभी होते हैं और यही नियम आगे वर्णन होगा बलिके बिरले स्थल अधिक प्रयोजन समझा जाता है कि एक नवीन माल

कोठी बहुव्यापारोंके अर्थ निज पुत्रादि संतानोंके नाम जहां जारीकरनी आवश्यक है और उसमें किसी मनुष्य निज विश्वासपात्रको मुनीमरखनेका विचारकिया और यद्यपि वह संतान मालिक बनकर आप उपस्थितहोते काम लेवेगा और लेखा जोखा नित्य समझेगा पर तौ भी ऐसे अवसर वणिक्प्रधानोंका सिद्धांतहै कि उक्त मुनीम को यदि मासिक या वरसौड़ी वेतन देना कहकर नियतकरें तौ यह लापरवाइ साथ उपेक्षा रखकर वृद्धिकरनेमें उद्योग थोड़ा बांधेगा इसहेतु इसको नौकर नहीं रखें किंतु तिहाई या चौथाई पत्तीका धनहीन माभीरूप मुनीमबनावें जिस्से अपनी भी चौथाई मध्ये हानि वृद्धि शोचकर उद्योग अधिकरवखें जो दूकान तर्की पावें सो इसभांति पार्तीदेखीगई ॥

(अनेकसमुदायिवणिजादीनांकर्मकथनम्) ॥

समवायेन वणिजालाभार्थकर्मकुर्वताम् । लाभालाभौ यथाद्रव्यं यथावा तं विद्वत्तौ १६४ ॥

प्र०—समवायसे लाभार्थ कर्मकरतेहुये व्यापारियोंके लाभ अलाभ दोनों जैसा द्रव्यहो यद्वा दोनों जैसी कुछ संविदासे कृतहों २६४ ॥

अभि०—(समवाय) नाम अनेक मिलेहुये साभियोंका समूह जो किसी भांतिका व्यापार उद्योग मिलकरकरें किन्तु यहां वणिजशब्दसे कुछकेवल वैश्यवृत्तिकोहीनहीं समझी और (संविदा) नाम समयसम्मतिजो परस्परसबके नियमठहरेहोंकि अमुकाम दंगोंसेवर्त्तावा सबसाभियों को कर्तव्यहोगा-याज्ञवल्क्यने इसवचनमेंदो मार्ग दर्शित किये हैं किजहां किसीभांतिके व्यापारियोंने अपना लाभार्थ कोईसा व्यापारकर्मसाभी होकर समूहसे प्रारंभकियाहो तिनमें कोईभांतिका (विवाद) खड़ाहोनेपर सामान्यभाष एकती निपटारेका यहमार्गहै कि लाभअलाभ नफाटोटादोमें जो कुछहुआहो सो सब साभियोंके द्रव्यानुसार सबहीको बटवारा होनायोग्य है अर्थात् जिसनेजितना थोड़ा धनाद्रव्य उसीसाभके व्यापारमें समुच्चयकियाहो जैसेतीनसाभी उनमेंएकने दो भाग द्रव्यलगाया दोने एकएकभाग तो इसदशमें दोभागवाला आधेलाभ तथा आधीहानिका अधिकारीहै और शेषदोनों एकएक चौथाईलाभ तद्वत्तहानिके अधिकारी होंगे (तो) यह सामान्यमार्ग सिर्फऐसी सगीदशाओंसे संबन्धरखताहै किजहांउनके लाभखर्चोंका कुछ ठहराहुआ नियम विशेषनहीं पायाजाय और सबसाभी कुछधन देकर साभीहुयेंहों तोइसमार्गसे निपटारा होनायोग्यहै-यद्वाकहीं नियम विशेषठहरा पायाजाय या साभियोंमेंसे कोई साभी बिनाधनका कर्मकारहो या वहकर्मऐसाहो कि जिसमें धनकाकामनहीं किन्तुसभी साभीकेवल कर्मकारहों तबइस उक्तमार्गसे निपटारा नहींहोगा किन्तुउसकेलिये द्वितीयमार्गहै कि जहांजैसा उनकेआपसमें कुछनियम विशेषठहरा हो तिसहीके अनुसार लाभहानि दोनोंसबको भरणेहोंगे इसकाथोड़ासा

दृष्टांतहैं कि जैसे एकसामेमें चारमनुष्योंने, बराबरसवने सौसौमुद्रादेकर—कामजारी किया उनमेंतीन साभीउसीकामके अभिज्ञानहींचौथा उसीकामसे अभिज्ञहै उसकाम का समस्तभार अपनेऊपर लियाइसी प्रधानगुणके हेतुसेसब साभियोंन यहसंविदा निरूपणकरी किइसको दोभाग मिलाकरैं हमसब एकएकभागलेवेगे तोयहनियम वि शेषउनमें पायागया कि यद्यपिद्रव्य उसनेभी बराबरदिया परंच कार्यभार हेतुसेदो- भागउसको ठहरे.तो यह ध्यानकरना योग्यहैकि जैसेलाममें दोभागउसको ठहरेतैसे खर्चभी प्रत्येक अवसरमें जोलगतेहो सोभीउसको दूने अपनेलाममेंसे देनेहोंगेयद्वा पहिले सबसामान्य खर्च इकट्ठेलाभमे से उठकर पीछेशेपलाभ का बटवाराहोगापर जबकभीटोटाकाकुछ अवसरआवे तबउसटोटामें दोभाग न देगा किन्तु अपनेधनकेही अनुसार एकभाग टोटासबके तुल्यवहभी देगा, क्योंकिसामेमध्ये सौसौ रूप्यसबही के बराबरलगे यहांद्वितीयटोटाकेभागमध्येउसके कियेहुये शारीरिकआयासकाबिनाश हुआ-इसीप्रकार जहांकोई एकसामीबिनाधनका और शेषजमा पूँजीवालेहों तहांपूँजी वालोंका लाभहानि दोनों निज निजधनके अनुरूपहोंगे परउसपूँजी रहित सामीको जितना लाभभाग सबकी सम्मति सहित ठहराहोगा सो मिलसक्ता है परटोटामें कुछ उसे न देना होगा क्योंकि जैसे उनके धनमें हानिहुई तैसे उसके निपट परिश्रम का बिनाश हुआ-इसीप्रकार जहांसभी सामी बिनाधन के किसी कामको शारीरिक आ- यासों से सब करतेहों तहां उनके गुण उद्योग उपाय यत्न परिश्रम के अनुसार जो जो नियम विशेष पहले ठहरा हो कि अमुक सामीएकभाग अमुक डेढ़पत्तीअमुक दो पत्ती पायाकरेंगे तो इस ठहरीहुई संविदासे निपटारा कियाजाय यद्वा इसीदशामें कुछ नियम विशेष नहीं ठहराहो और उनमें लाभद्रव्योंका बटवारा होतेसमय विवाद कुछ न्यूनाधिक भागपत्तीकी अपेक्षासे उठ खड़ाहो तोभी उनके गुणउद्योग उपाय आदि के अनुसार कुछ न्यूनाधिक जैसान्यायके अनुकूल संभवहो सोदिलवायाजाय अथवा सभीसामी गुणमें एकसे यदिहों तो फिर सबकभागबराबर होंगे २६४॥

अधि०—ऊर्ध्वोक्त वार्त्ताका संक्षेप नारद भी स्पष्ट कहतेहैं-यथा (समोऽतिरिक्तोहीनो वायवांशोयस्ययादृशः । क्षयव्यौतथावृद्धिस्तत्रतस्यतथाविधा) अर्थात्-जिसव्यापार में जिसका जैसा अंशहो किन्तु समान वा अतिरिक्त नाम अधिक यद्वा हीन कहिये कमती अंशहो तिसही के अनुसार उसका टोटा और खर्च जो जो उसव्यापारसे सम्बन्ध रखतेहों तद्वत् वृद्धि जोकुछ नफ़ाहोताहो उसमें भी बटवारा होना योग्यहै-एवं वृहस्पतिरपि (प्रयोगकर्त्तयेतुहेमघान्यरसादिना समन्यूनाधिकैरंशैर्लोभस्तेपातथा विधेयः—समोन्यूनोऽधिकोवांशोयेनान्निसस्तथेवसः । व्ययदद्यात्कर्मकुर्यात्ताभंगवृहतीतच्चेवहि) अर्थात्-जेकोई किसी व्यापारको सामीहोकर हेमनगदी या घान्य अन्नादिक

चीजों वा रसादिक से करतेहैं तिनकालाभ जैसे सम न्यून अधिक अंश मूलधन के हो तैसाहोताहै-इसीसे यहनियमहै कि जिसने जमामें समअंश यद्वा न्यूनअंश वा अधिक अंश डालाहो तैसाही सम न्यून अधिक व्ययभी जो उपरालू खर्चहैं तिनमेंदेवे और शरीर सम्बन्धी कामकरे तद्वत् लाभकोभी लेवे-तृहस्पतिजी-अब और भौतिके भी साभे वर्णन करतेहैं-यथा (बहूनांसमतोयस्तुदद्यादेकोधननरः । करणङ्कारयेद्वापि सर्वेणैवकृतंभवेत्) अर्थात्-जहाँ बहुत से साभियों की सम्मतिमानाहुआ कोईएक धनीमनुष्य अपना धनदेवे यद्वा करणाही करवावे तहाँ सबही करके कियाहोता है इस अर्थका यह आशयहै कि जहाँ सब साभियों की अनुमति से, एकही कोई धनवान्साभी सब की ओरसे निज अपनाद्रव्य लगाकरसाभा करवावे उनसे व्याज और निज लाभ काभी भाग लेवे यद्वा व्याज न लेकर सिर्फ अपने बदले (करण) कितु करना जो कुछ कामधंधे उसव्यापार मध्ये होतेहैं सब उनहीं से कराता रहे उनके लाभभाग ठहरे के अनुरूप देकर अपना लाभभाग इकहरादुहरा आदिजैसा ठहरा हो तैसा आप लेवैतौभी सब का किया कहाता है अर्थात् जोधन वाला ऐसै साभियों का कदाचित् लाभभाग न देना चाहै या अपराधों बिना अपने साभे में से निपट निकासि देना चाहै तो वहधूतजानो क्योंकि ये सबसाभी हैं कुछ नोकर नहीं-इसलोक में तृहस्पति नेजो व्याज और बिन व्याज से दो भौतिसाभे कहे तिनमें अधिक लाभकी उत्पत्तिदेखि परनेसमय बिरले धनीलोभकी तृष्णाप्रेरित होकरनिधन साभियों को नोकर तुल्य सभक्त ऐसा अभिमान करने लगते हैं कि इन सबने क्याकिया हमारे धन से यह सबे लाभ हुआ इसअभिमानसे सब साभियों को चटकाइदेता या चटकानेके अर्थ से बहसौ सौ पैंच लड़ाता है और उनको प्राय नोकर या रोटिखावा सावित करताहै इसलियेतृहस्पतिनेयहराजाको समस्यादी है किइनदो साभों में भी लाभ सब का किया कहाताहै धनवाले काही नहीं-आद्योपांत सभी भौतिके साभियों को सर्वत्र परस्पर जो कर्तव्य हो सोव्यासजी दर्शाते हैं-यथा (समक्षमसमर्धवाऽवंचयंतःपरस्परम् नानापण्यानुसारास्तेप्रैक्यु क्यधिक्यौ)-अर्थात्-आगे और पीछे भीपरस्परसाभियों साथ किसी भौतिठगवियाको नकरतेहुये सब साभी लोग नानाभौतिके सौदाओंकी जो सारा भाव बजारसे विरुद्धहो तिसके अनुसार क्रय विक्रयका बर्तावा ठीक ठीक कियाकरें-यही चार्चा नारदजी कुछ अधिक व्याख्यान वर्णनकरतेहैं-यथा (भांडपिंडव्योद्वारसारासारत्ववेक्षणम् । कुर्यास्तेऽव्यभिचारणसमयेऽव्यवस्थिता) अर्थात् यहाँ (भांड) नाम मूलधनकाहो जो सबसे पहिले मय साभियोंने लगाया यद्वा बीचमें कुछ और मिलायाहो और (पिंड) नाम मिलित वापरार्थ मिलितका भी हैकि जो कुछ द्रव्य किसी असाभीका उसमूलधनमें मिश्रित

हो सोई मिलित पिडजानों इसका यह दृष्टांत है कि यातो कोई अपना द्रव्य रक्षा चाहकर धरगयाहो यद्वा साहूकरेकी मर्यादासे कुछ व्याजकेही लालचसे रखगयाहो या आवश्यक जानिकर कुछ ऋणकी रीतिसे मंगायागयाहो इत्यादि मिलित पिड हैं— और जो कुछ द्रव्यकिसी प्रधान वा धनाढ्य साभीका पराये अर्थ से अर्थात् किमी निर्देन साभीके अर्थसे व्याज आदि रीतोपर मिलिरहाहो यही (परार्थमिलितपिड) कहाता और (व्यय) नाम हानि खर्च त्याग उठावा आदि कईवातो का अर्थात् हानि जो कुछ किमी मितिके दिनमें किसीभांति नुकसान हुआहो यद्वा किसी एकसौदा में कुछ टोटा बैठि गयाहो या कदाबद्धाआदि देनापराहो इत्यादि बट्टेखातेका व्ययजानो एवं खर्च जो कुछ व्यापार वारदाना आदि चीजों में आवश्यक लागति लगी हो यद्वा नौकर आदिको रोजीना मासिक आदि कोई वेतन दियागयाहो एवं त्याग जो कुछ दान पुण्य इनाम आदि हेतुओमें दूकानकेही नामसे द्रव्यादिक देनापराहो एवं नियत उठावा जो कुछ रोक या वस्त्वंतर सौदा अन्यवस्त्र आदि उधारे दियागयाहो एवं किसी साभीकेही नामसे स्वकीय खर्चों मध्ये कुछ दे दियाहो इत्यादि नानाभाति के व्ययजानों और (उदार) नाम उभरना किंतु निकसना जोकुछ पहिलादियाहुआ ऋणादिकमें से आकर जमाहोय-इनसब कामोंको निरंतर नित्य व्यौरवार लेखे जो-खे सहित वे सब साभी आपलिखते तथा समुभतेहुये निज निज चित्तोंका व्यभिचार छोड़ि संविद् समयोपाले नियमोंपर आरुढ होकर करें किंतु विचलें नहीं और इनकामोंका सिद्धांतरूपी यहीफलआवश्यक है जो सारासारका अवलोकनभी सदैव करतेरहें कि इसदुकान में हम साभीलोगों की इतनी रोकड इतना अमुकामुक व्यापारूमाल है इतना बाहरलेनाहै और इतनाहमेंपरायाभी ऋणदेनाहै औरइतनी वारदानाकी सामग्रीहै इत्यादि मितिवार या मासिक चिट्ठा जैसा उसव्यापारकादस्तूर हो वेंधे रक्खाकरें—कदाचित्—अग्नि लग्गिजाना अहिता चढ़िआना आदि देवी विघ्नोंसे या राजसंबंधीआदि विघ्नोंसे कुछ धनकी हानि हो सो सब साभीभरें-तदाह वहरूपति (द्रव्यहानिर्यदासत्रदेवराजकृताद्भवेत् । सर्वपामेवसाप्रोक्ताकल्पनीयायथाशत) अर्थात्-जो व्यापारमें कुछ देवअथवा राजके उत्पन्न किये उपद्रवसे धन हानि होवै तो वहसबकी हानि होनी कहीहै कि जिनका जितना अंशहो तिसहीकेअनुसार उनके मूडमडी जावै-इस में देवराज कृतका यह सिद्धांत है कि जहां किसीसाभी के अपराधोंसे कुछ हानिहुईहो सो सब उसीएक साभीकोभरदेनी होगी यह सब नियम निचले मूलवाक्यसे अब कहते हैं-और शेष निर्णय इनसाभियोंका अगारी २७० वाले मूलश्लोकसे दर्शाविगे २६४ ॥ ।

प्रतिषिद्धमनादिप्रमादाद्यज्ञानाशितम् । सतद्व्यादिद्विवाचरासितादगमांशभाक् ०६५ ॥

ऐ०—(प्रतिषिद्ध) कुछ धन वह कि जिसको लिये साभियोंने प्रतिषेध कोई भांति से कर दिया हो कि अमुक वस्तु अमुक प्रकार से क्रयविक्रय में लगाना नहीं क्योंकि उससे हानि होना संभव है उस वस्तु को यदि कोई साभीनाश करे या जिस काम की अनुज्ञा सबकी और से न हो ऐसे अनादिष्टकर्म को करते हुये कोई साभी कुछ धन हानि करे यहा किसी साभीने निज बुद्धि की हीनता से कुछ नाश किया हो तौ यह द्रव्य नाशकर्ता आप भरे किंतु इसमें कोई और साभी कुछ नुकसान उठाने का अधिकारी नहीं परंच इसके पलेट यह भी एक न्याय है कि जव कभी चौर आदि किसी उपद्रव से कुछ धन की हानि होने लगे और इस विप्लव से यदि कोई एक साभी अपनी हिम्मत करके रक्षा करे तौ उस रक्षा किये धन में से दशमांश उसको रक्षा भाग मिलने का अधिकार है २६५ ॥

अधि०—हानि देना नारद ने भी कहा है—यथा (अनिर्दिष्टो वा र्यमाणः प्रमादाद्यस्तु नाशयेत् । तैनेव तद्रवेदं सर्वेषां समवायिनाम्) अर्थात्—जो कोई विना आज्ञा पाया हुआ या प्रतिषेध किया हुआ या कर्तव्य अधिकारों में जो अपने ही प्रमाद गफलत आदि से धन खोवे तौ यह खोया द्रव्य उस ही को दातव्य होगा जो कुछ सब समवायी लोगों का हो—विनाश होते से बचाये हुये का दशमांश उसे वह स्पति ने भी मिलना कहा है—यथा (देवराज भयाद्यस्तु स्वशक्त्या परिपालयेत् । तस्यांशं दशमं दत्वा गृहीयुस्तं ऽशतोपरम्) अर्थात्—अपनी शक्ति से जो कोई साभी देवराज भय से घिरे धन की रक्षा करे तिसको उसमें दशवां भाग देकर शेष जिसका जितना धन होवे सब अपना अपना लेवे इसमें भी दशमांश का लें चुकने वाला स्वकीय धन का भाग लेवेगा—कात्यायन भी इस नियम को दृढ़ करते हैं यथा (चौरतः सलिलादग्नेर्द्रव्यं यस्तु समाहरेत् । तस्यांशो दशमो देयः सर्वद्रव्येष्वयं विधिः) अर्थात्—चोरों के ले भागते हुये या ले जाने पीछे कभी जो कोई उनसे छीन पावे एवं जल में डूबे हुये द्रव्य को जो कोई कादिलावे एवं अग्नि में से जलते हुये निकाले लावे तिस धन में से दशमांश उसको देना योग्य है यह सभी द्रव्यों की विधि जानो—यहां साभी द्रव्य कहने का यह भाव है कि सिर्फ साभे के ही धन में नहीं समझना किंतु चाहे तैमा कोई सा धन कहा हो रक्षा करने वाले का दशमांश उसमें जाना यह एक निर्मल स्वत्वरक्षक लोगों का परिनिष्ठित है—एवं नारदोपि—यथा (देवतस्करराजाग्निव्यसने समुपस्थिते । यस्तत्त्वशक्त्यारक्षेत तस्यांशो दशमः स्मृतः) २६५ ॥ यहां व्यापारी माल भर्ता के प्रसंग से सरकार मुद्दई होने वाली आवायक संभव जानकर कुछ उसके नियम नोच कहते हैं २६५ ॥

(राजकरदानादि प्रासंगिक नियमाः)

अप्यंशं पश्चादिंशं भागं शुल्कं नृपो दरेत् । न्यासिदं राजपौर्ण्यं च विक्रोतं राजप्राप्तित्तु २६६ ॥

मिध्यावदन्परीमाणंशुल्कस्थानादपासरन् । दाय्यस्त्वष्टगुणंयश्चसन्व्याजंक्रयविक्रयी २६७ ॥
तरिकःस्थलजंशुल्कंघट्टणन्दाप्यपणान्दश । ब्राह्मणप्रातिवेद्यानामेतदेवानिर्मंत्रणे २६८ ॥

ऐ०— अर्थनाम वाजास्वभावका (प्रक्षेपण) किन्तु निकासना सो यहराजा का ही कर्महै कि अमुकामुक सबर्चाजै इतनेनिरखोसे क्रय विक्रयहोयै ऐसा लिखकर प्रचलित करनेके कर्तृत्वसे बीसवांभाग शुल्कराजा लेवै अर्थात् आईहुई मालभर्ताका निरख नियतकरनेसे जोलाभ निश्चितहोताहो तिसकाविंशांश किन्तु सैकरापीछेपांच रूपया राजाअपना शुल्कनाम राजकरभीउन व्यापारीलोगोंसे लेयजो जो मालवाहर से भर्ताकरकेलावै-इसपर बिरलेटीकाकारोने यहअर्थ कल्पितकियाहै कि सवरेमूलधन मेंसे विंशांशराजा हरै सोयहअर्थ किसीप्रकारभी न्यायात्मक नहींहोनेसे अनर्थक है-कुल्लूकभट्टने स्पष्टलाभधनमेंसे विंशांश लेनाकहाहै-व्यासिद्धनाम कोईवस्तु जिसका सर्वत्र विक्रयहोने का प्रतिषेध राजद्वारसे होचुकाहो यद्वा किसीएक जगह धिकनेका अनुशासन होनेकेहेतुसे अन्यत्र बेंचेजानेका प्रतिषेधहोय जैसे मद्यादिक ठेकेदारी वाली चीजेंजिनकाराजसे प्रबन्ध विशेषहोताहो ऐसी व्यासिद्धचीजें कोईकहींबेंचै, तद्वत् राजयोग्य चीजें मणिमाणिक्य आदि रत्नभूत वस्तु जिनकीग्राहकता राजघरमें होनीयोग्य हो ऐसी अप्रतिषिद्ध भीजो विनादिखाये कहींबेंचिदे तौ यहसभी चीजेंराजगामीहोयै किन्तु राजाउनको मूल्यदिये विनाहरै यहीदंडहै २६६ ॥ ऊर्वाँक्त राजकरकेदनेमें कुछठगई करनेकेअर्थसे जोकोईभर्ता वाला अपनेलाये हुये सौदाका परिमाण ठीकनहीं धतावै,दूसरा जो शुल्कस्थान किन्तुचुंगी आदि महसूलघरका मार्ग छोड़िकर ऊपरऊपर चलाजावै जिस्सेशुल्कदेना बचै तौयेदोनोंउस परिमाणसेअठ गुणाधन दिलवाने योग्य हैं कि जितनादनेसे बचाया वा बचानेका उपायकिया हो, तीसरे उसपरभी अठगुणा लेनायोग्यहै जो सव्याज क्रय विक्रय करै अर्थात् कपटसे कुछ सौदाबेंचै या खरीदै इसका दृष्टांतनीचे अधिकोक्तिमें देखना २६७ ॥ तरिकमात्र कोईहो स्थलजशुल्कलेतेहुये दशपण दंडदिलानेयोग्यहै अर्थात् शुल्कनाम चुंगीआदि अनेकरूप राजकर दोभाँतिक सबहोतहैं किएकस्थलमें जो लियेजायँ दूसरेजल में पोतनीका सेतुबन्धनआदिप्रकारोंसे जो लियेजावैं जिनकेलक्षण मनुकेवचनोंसे अधिकोक्तिमें दशवैंगे तिनदोके मध्ये योगीश्वरआप कहतेहैं कि(तरिक)जोपोत नौका आदिजलके शुल्कलेनेका अधिकारी ठेकेदारआदि कियाजावै वही कदाचित् अपने आप या उसके अनुकत्ता कर्मकार आदि किसीबटोही व्यापारी आदिसे कुछस्थल-योग्यशुल्क भी लेलेवै जिसकेलेनेका अधिकार उसे नहो तौ दशपणका दंडदिलाया जाय और वह शुल्क राजगामी यद्वा निर्णयके अनुसार दाता पुरुषकोही धापिसहोय यह दशपणदंड केवल एकबटोही आदिसे लेलेनेमध्येजानो किन्तुअनेकोंसे अभ्यासिक

ऐसा करनेपर प्रत्येक मध्ये दश दश पणकादंड होगा-यही दशपण दंड उस पुरुष परभी होनायोग्यहै जो अपने घर समर्थहोतेहुये आन्नादि काम कार्योंमें कि जहांहीं ब्राह्मणोंके निमंत्रणका प्रसंगहो अपने ठेठ परोसी निकट बसनेवाले श्रुत दृष्ट संपन्न प्रालिवेशी विप्रोंको छोड़कर प्रायः दूरवांतियोंको निमंत्रित करे २६८ ॥

अधि०—यहां प्रासंगिक पहले राजग्राह्य द्रव्योंके नाम दर्शित करते हैं कि खेती आदिसे उत्पन्न हुये अन्नादिक मेंसे कृताभाग आदि राजघरमें लियाजाना या उसके पल्लटे रोक रुपये सो यह राजवलि कहलाताहै-और खेती विना ग्राम नगर आदि बस्तियोंके निवासी जो कुछ और भांतिका व्यापार आदि करतेहों तिनसे प्रतिमास या वरसोंडी यद्वा भाद्र पौष आदि नियमित समयोंपर जो थोड़ा बहुत आमदके अनुरूप राजघरमें लियाजाताहो सो यह राजकर कहलाताहै-और फल, फूल, शाक, तृणादिक चीजें जो बाजारोंमेंबिकने आवें तिनमेंसे जो थोड़ी थोड़ी चीजें लेकर मंड उपायन उपहारके प्रकार राजघरमें पहुँचें सो यह प्रतिभागनाम चुंगीरूपकहाताहै-और एकराज शुल्क वह कहलाताहै जो घाटी घटे आदि मार्गस्थलमें शुल्कादानगृह बनकर उनमें राजपुरुषों या ठेकेदार लोगोंकी संस्थिति द्वारा वह महसूल लिया जाताहो जो कय विक्रय योग्य आने जानेवाली माल भातियोंपर द्रव्यानुसार या लाभानुसार कल्पित होकर नियत होय. इस (कर) की संज्ञा शुल्क इसकारणसे कि प्रायः लूटि फूटि आदि मार्गविघ्नोसे रक्षाकरने आदिके प्रतिकारों मध्ये समुभाजाताहै पुनि इसीकारण और भी जो कोई भांतिका महसूल किसी कामके प्रतिकार मध्ये समुभाजाय सोभी शुल्क जानो, जैसे ढाकघरोंके महसूल ढाकशुल्कहैं इत्यादि बहुधा औरभी सब स्थलशुल्क जानो जो जो जलसे भिन्नहों. इसका एक औरभी द्वितीय भेद जलका शुल्क होताहै कि जो जल मार्गके उतारा आदि कामोंका प्रतिकार समुभाजाताहो जैसे पोत नौका सेतुबंधन आदि मार्गोंके महसूल जलके शुल्कहैं-और इन सबहीसे उपरालू एकदंड धन वह होताहै जो किसी भांतिके अपराधों मध्ये लियाजाय ॥ इतिप्रासंगिकधनम् ॥ दोस्रो दासठि आदि मूल श्लोकोंकी अपेक्षा शुल्कस्थानोंके प्रबंध मध्ये मनुने कुछ अधिक व्यवस्था कही है यथा (शुल्कस्थानेषुकुशलाः सर्वपण्यविचक्षणाः । कुर्युरध्वयथाप-
प्यं ततोविशंनूपोहरेत् ॥ राज्ञः प्रस्थातभांडानि प्रतिपिद्धानियानिच । तानिनिर्हरतो लोभात्सर्वहारेहरेद्रूपः) अर्थात्-स्थलमार्ग या जलमार्गसे व्यवहार करनेवाले व्यापारियोंसे जो लेने योग्य राजभाग तिसका शुल्कनाम होताहै उसके लेनेके ठिकाने शुल्कस्थान कहेजाते हैं तिनमें रखने योग्य चतुर प्रवीण मनुष्य जो जो सभी पण्यों का क्रय विक्रय आदि व्यवस्थामें विचक्षण उसका सारासार जाननेवालेहों वेहीरक्ते जायं वे सब आवेहुये विदेशी पण्योंका मोल भाव जैसा जिसका उचितहो तिसके

अनुरूप कल्पित करें उसमें होनेवाले लाभकोभी समुभलेवें उसी भावी लाभका वि-
शांश राजभागहै सो राजालेवें- राजाके सर्वधन जो भांड गठिया बोरा आदि माल
प्रसिद्धहैं जिनका शुल्क राजमें न पहुँचाहो यद्वा राजकी उपयोगी चीजें चाहैं उसी
देशमें उत्पन्नहो हाथी घोड़ा आदि जिन्हें राजाआप खरीद सकें एवं जो जो कुछ प्रति-
पिद्धहो जैसे दुर्भिक्षमें धान्यादि चीजें किसी देशांतरको न जानेदेना इत्यादि ऐसी
चीजें लोभ हेतुसे अन्यत्र लेजाने बेचिदेने आदि प्रकारोंसे हरतेहुये व्यापारीका यह
दंडहै कि राजा चाहैं सर्वधन हरिलेवें-यहां सर्वधन हरिलेना कुछ नियमात्मकनहींस-
मुभना किंतु किसी अवसरमें जो राजा अपनी आज्ञाभंग यद्वा कोई और प्रबलहानि
जानकर यदि इच्छा करें तौ सर्वस्व उसी धनका हरा जाम्काहै कि जिसधनके द्वारा
यह अपराध हुआ समुभाजाय कुछ सर्वस्व उसके घरका नहीं इसलिये प्रायः और
और भांतिसे कुछ थोड़ा दंड कियाजाय जिसे प्रजा बिगडने नहीं पावै २६६ बल
कपटोंसे बचाया हुआ राजशुल्क अठगुना लेना मनुनेभी कहाहै-यथा (शुल्कस्थानंप
रिहरन्नकालेक्यविक्रयी । मिथ्यावादीचसंस्थाने दाप्योऽष्टगुणमत्ययम्) अर्थात्-
कोई व्यापारी राजशुल्क न देनेके विचारसे यदि शुल्क स्थानवाला मार्ग छोड़कर
कुराह जावे यद्वा राति विराति कुबेरा कुछ गुप्ततौर पर माल खरीदें या बेचें अथवाशुल्क
स्थानमें पहुँचने परभी मालकी तादाद ठीक नहीं बतोंवै तौभी उस परिमाणसे अठ-
गुना शुल्क उसपर दंड लियाजावै जितना लोभसे बलकरके शुल्क बचायाहो व्यास
जीने-सिर्फ दोहीगुणा लेना कहाहै-यथा (अगोपयंतोभांडानि दद्यु शुल्कंचतेऽध्वनि ।
अन्यथाद्विगुणादाप्याः शुल्कस्थानाद्वहि स्थिता.) अर्थात्-भांड नाम गठिया बोरा
संदूक आदि मालभरी ठेकेंनहीं छिपाते किंतु ठीक ठीक बतलातेहुये मार्गमें व्यापारी
लोग राज शुल्कदेवें-अन्यथा इससे विपरीत करनेवाले शुल्कथानेकी सीमासे बाहर
माल रखतेहुये पकड़े जानेपर वह दूना शुल्क दिलाने योग्यहै कि जितना शुल्क देने
से बचायाहो-व्यासजीका वाक्य यह सर्वत्र न्यायगम्य और सामान्य भावसे बर्तावा
करने योग्य है-योगीश्वर तथा मनुकाभी अठगुनेवाला नियम केवलउसी अवस्था
में बर्तावे योग्यहै कि जहां व्यापारी बहुधनवान् होकर ऐसा करें यद्वा थोड़े धनवाला
कभी एक या दोवार पहले पकड़े जानेपरभी वारम्बार ऐसा करें या सव्याज क्रय
विक्रय करें तब अठगुना दंड लियाजानाभी अन्याय नहींहै अन्यथा इनदोतीन उ-
क्त बातों बिनादूनाही व्यासोक्त नियम ठीकजानो क्योंकि (पुष्पंतुष्यविचिन्वीतम्
लच्छेदंनकारयेत्) इत्यादि बहुधा और वाक्य भी इसराजकरके संग्रहकरने मध्ये
विचार पर आरूढहै-अब-सव्याज क्रय विक्रय का दृष्टांत एक देतेहै कि जैसे किसी
कपटी व्यापारीने कुछ सौदा एक बहुतसा भरलेने पीछे दूसरे किसी व्यापारीको भी

अपना कपटी क्रेता गुप्ततौर पर नियत करिके दोनोंने परस्पर संमत गांठिकरविख्यात किसी दिसावर को गुप्ततौर पर एक मनुष्य अपना भेजकर कापट्यजाल रोपितकिया कि उसने जाकर उसीसौदाकी अत्यंत भूँठी तेजी लिखकर यहां दूसरे कपटी क्रेता की दूकानपर पहुँचादी जबतक उसी दिसावर से कुछ सच्चे समाचार औरोंकीदूकान पर न आनेपाये तबतक शीघ्र उसी कपटी क्रेतानेउस भूँठी चिट्ठीकी सचावटजाहिर करके अपने गाँठेहुये दूसरे कपटी सौदागरसे परस्पर उसीसौदाकी असत्यखरीद करनी प्रारंभकरी यह दशा उसकी देख सुनकर अन्यव्यापारी भी ललचाने लगे कि यह इतनी बड़ी खरीद करता इस्से यह विश्वासजानो यही सौदाकुछ दिन पीछे हाथ न आने पर बहुतेरालाभ होगा इस्से हमको भी खरीद लेना योग्य है यहवात प्रायः प्रसिद्धहै कि व्यापारी लोग हवाबाँधा करनेहैं और सौदातेजीके रुखमें बहुत विकताहै इसलिये उसी कपटी की हिर्साहिर्साबहुतों ने खरीद करनी शुरूकरी जिस कपटीके घरमाल बहुत भराथा और जिसके लिये ऐसी रचनारचीगई थी तिसने एकत्री रुपयेकी सुरखीसे लाखोंकामाल अपना बेचदिया इतनेमें सेब और व्यापारियों के भी सच्चे समाचार उसी दिसावर से जो आने लगे तौ मालूम हुआकि यह सौदा महँगा नहींहै हम लोगों ने एकत्री रुपयेका नुकसान उठाया और निज द्रव्य भी फँसाया शायद कहूँ और सस्ताहोजाय तौ फिर जमामें बारह आने रहजाने संभव हैं, इसभ्रमकी से क्रय करने वालों में किसीको हजारका टोटा किसीको पाँचसौ इत्यादि अनेकोंके सन्मुख जब अधियारा होनेलगा बुद्धिमानों ने अनुमान कियाकि निःसंदेह इसमें कपटहै कुछ साराका बाज़ार नहीं बिका क्योंकि तेजीकी चिट्ठी सिर्फ एकही के घरआई सिर्फ एकहीने सौदाका क्रय विक्रय किया नि संदेह दोनोंसव्याज क्रय विक्रयी परस्पर बनेहोंगे यद्यपि उन दोनोंने यह समझाथा कि भावाँका अकरा मंदा घरी घरी बदलता रहताहै इसहेतुसे हम दोनोंका यह कपट भी छिप जायगा दशवीस हजारकी कमाई होनी सुगमहै परंच पाप छिपतानहीं इसभाति के अनेक और भी दृष्टांत कुछ कुछ अंतर वाले जो जो हों सो सबसव्याज क्रय विक्रय जानों क्योंकि व्याज नाम ढ़लकपट तिसके द्वारा जो खरीदें यद्य वेचें तिसके लिये अवश्य वही दंडहै जो आठगुना धनदंड याज्ञवल्क्यजीने कहा २६७ ॥

(अथजलमार्गशुक्लनियमाः) मनुने जलमार्ग तथा उतारेकेभी शुक्ल नियमदर्शितकिये हैं-यथा (पण्यानन्तरेदाप्यंपोरुषोऽर्द्धपणन्तरे । पादपशुचयोपित्रिपादाद्वैरिक्तकः पुमान् ॥ भांडपूर्णानिधानानितार्यदाप्यानि सारतः । रिक्तभांडानियत्किंचित्पुमांसञ्चापरिच्छदाः ॥ दीर्घाध्ननियथादेशंयथाकालंतरोभवेत् । नदीतीरेपुतद्विद्यात्समुद्रेनास्तिलक्षणम् ॥ गर्भिणीतुद्विभासादिस्तथाप्रव्रजितमूनिः । ब्राह्मणालिंगिनश्चैव न दाप्यास्तारि-

कंतरे) अर्थात्-यान सवारी हाथी गाड़ी आदि जो रीतीहो तौ वह (तरे) नाम घाट उतारे, के स्थलमें, पुल यद्वा नाव आदि पर उतरनेसे एक, पण, उतराई देवै एवं (पौरुष) नाम एक बलवान् पुरुषके उठाने योग्य, मार जो कि दोसहस्र पल परिमाणसे वाजारू पल्लेदारों का पूरापल्ला लोकप्रसिद्ध है तिसको लेकर जो कोई पल्लेदार, पारजावै तौ वह, आधापण, उतराई देवै-यहां यह भी न्यायदृष्टियों से विचार करना, योग्यहै कि (पण) सामान्य संज्ञा कही वह दोतीनभांति सोनेचाँदी ताँबेतककाभी होताहै औरताम्र पणमें इतना और भेद है कि ताँबेकापण यद्यपि एक आनाठीकहोताहै और चाँसठि मासे ताँबेका परिमाण उसका पायाजाताहै पर प्रायशः बुद्धिमानोंने (पण) संज्ञा सिर्फसो-रहमासे ताँबेको विनिश्चित कियाहै इसीहेतुसे जो पक्का पैसासोरह मापताँबेका होता है सोभी (पण) कहलाताहै और अन्यभांतिके जो छोटे, पैसे होतेहैं वे भी पणमें गिनती हैं पर उनसे यहां प्रयोजन नहीं समुझना-औरइसीप्रकार चाँदीका पण रूप्ययद्यपि लोक प्रसिद्धहै सोउसमेंभी अनेकऊँचनीच भेदहोते हैं उन भेदोंका कुछ वर्णनकरना यहां जरूरत नहीं क्योंकि शास्त्रमें परिभाषा मात्र लिखीहै और लोकमें वर्तावानिज निज देशोंकी परिपाटीका व्यवहारहै तौ कोईभाँति से तुल्यात्मक होना दुर्घट है और इसीसे सिद्धान्त में (पण) धातु है सो, उसका अर्थ भी व्यवहार वाचक उन व्यवहारों का, कुछ कोईएक नियम निश्चित नहीं है-इसलिये मुख्य प्रयोजनपर अवधान करना योग्यहै कि हाथी गाड़ी आदि की उतराई मध्ये एकपण जो कहा तिसको चाँदीकापण एकरूपया जानो क्योंकि इसकेलिये ताँबेका पण एकपैसा यद्वा एकआना भी कहि सकना योग्य नहीं समुझाजाता बल्कि न कहिसकनेका यह कारणभी उपस्थित है कि यह उतराई केवल बेतन मात्र नहीं किंतु राजकरकी भाँति कल्पित होतीहै और इसीसे इसकर्मका अधिकारी सिर्फ राजाके सिवाय कोई और नहीं है इत्यादि नियमों के प्राबल्यसेही रीति गाड़ी हाथी आदि पर जिस देशकाल कर्मके अनुरूप जहाँजैसा योग्य समुझाजाय तहाँ तैसाही बैकल्पिक एकरूपया तक उतराई लेना न्यायसम्भव है अर्थात्उसी गाड़ी आदि यान वाहन की उत्तमता मध्यमता आदि अनेक भेदों के अनुरूप जिसपर जितना लेना योग्य समुझाजाय सो इस एक रुपये केही भाँतर कल्पित कियाजाय यह सिद्धान्त है कुछ निर्विकल्प सबसे एकरूपयेकाही नियमनहीं (पर) उसहाथी गाड़ी आदि पर जो प्राजक रक्षकरूपी एक या दो नियत मनुष्य के उपरान्त मालिक आदि कोई आनारूढ भी कुछ बैठेहैं तौ फिर पूरा एकरूपयालेना मचितहै और बल्कि जो व्यापारके प्रकारसे भाड़ेंतु पुरुष अनेक भरेबैठेहैं तौ उस गाड़ी आदि उत्तम मध्यम यान भेदके भाड़े आदि लाभोंके अनुरूप इससे अधिक भी कुछ लेनामूचित है यह चर्चा अगिले वचनवाली व्याख्यामें व्यापारूमाल भर्ति-

योवाली गाड़ी आदि के वर्णनमध्ये आगे फिर भी होगा तहाँ समुझना-एवं पौरुष
 भारमध्ये आघापण अठनी तथा अधनी भी संसूचित है उसदशामें कि जो वहभार
 केवल व्यापारूमाल भर्तियोंकाही तिसमें उत्तम मध्यम आदि पण्योंके अनुरूप जैसा
 योग्य समुझाजाय तैसाही बैकल्पिक आठ आनेतक उतराईलेना न्याय सम्भव है
 और नीच पण्योंके भारहोने मध्ये एक आनेवाला पण संसूचितहै अर्थात् उनमेंआधे
 पणका आधआना लेनायोग्यहै और इसके भी उपरान्त जो जो भार केवल घास
 फूस लकड़ी आदि तुच्छ चीजोंके उतारेजायें तिनके मध्ये (पण) भी तैविका पक्कापैसा
 जानों तिसका अर्द्ध अथेला लेना योग्यहोगा-एवं चौथाई पण उतराई वैल मेंसा
 घोड़ा आदि पशुओं से और पशुओंकी स्त्रियोंसेभी जो खाली पीठिहों लीजायें(और)
 चौथाई पणका आधाभाग उतराईरीते पुरुष वा स्त्रियोंसे भी लीजायें (मनुष्यरीता
 कहनेका यह भावहै कि जिसके पास कपड़ा बर्तन खानीपीनी चीज आदि जो आव-
 श्यक वस्तुवै योग्यहों तौ यह बोझमें कुछ गिनतीनहीं रीताही कहलावेगा) इसमेंभी
 पण चौदी तैविकी अपेक्षासे यह ध्यान करना योग्यहै कि जहाँ राजकरसे हीन घाटहो
 तहाँ तैविका पणठीकहै और उसमें भी उताराका सुगमता या दुर्गमता के भेदकरके
 पक्केपैसा यद्वा आनारूप ताद्यपणका चौथाईरीते पशुओं से और अष्टमभाग मनुष्य
 से उतराईलेना सूचित है परन्तु जहाँ राजकरका घाटहो तहाँ चौदीकापण समुझकर
 सामग्री सहित मनुष्य से पणाष्टम भागके दो आनेतक बैकल्पिक रीतिसे कि जितना
 योग्य समुझाजाय लेना सूचित है और पशुओं से चौथाई पणके चारआनेतक बै-
 कल्पिक रीतिसे कि जितना देशकाल कर्मके अनुरूप और उन पशुओं की भी जाति
 भेदके अनुरूप लेना योग्य समुझाजाय सोई लेना सूचित है कुछ पूरे दोआने चार
 आनेकाही नियम नहीं वल्कि भेड़ बकरी आदि छोटे पशुओं की अपेक्षा में सर्वत्र
 केवल ताद्य पणका चौथाई पक्केपैसाकी छदाम लेना राजकर से हीनघाट में समु-
 झनी किंतु राजकर के घाटमें भी आना रूप (पण) की चौथाई पाव आनातककी लेना
 योग्य समुझो (भाष्य) नाम मालभरे गाठिया बोर आदि तिनसे भरे (यान) गाड़ी
 आदि (गर्ग) उतराई ऐसे ढङ्गसे दिलाने योग्य हैं कि जैसा उनमें (सार) हो अर्थात्
 सारहीनरीते यानोंकी उतराई ऊपर नियमितहुई सारयुक्त भरे यानोंकी उतराई उससे
 अधिक लेनीहोगी सो अब कहनेहैं कि जैसा उत्तम मध्यम जाती उनमें सारनाम
 मालहो यद्वा घोड़ा बहुत यान भेदकरके जितनामाल कृताजाये उसीसार के अनुसार
 उनसे उतराई लेना योग्य है (यहाँ उत्तम मध्यम जातीमालका दृष्टांत यह कि जैसे
 एकगाड़ी में कसेरहटवाले धातुद्रव्य अथवा सादेकपड़े की गांठहों द्वितीय में कुछ
 रेशम आदि कपड़े की गांठें या जोजो चीज महर्घ्य मूल्यवाली या दुर्लभ लोकप्रसिद्ध

हो तीसरी में घी तेल आदि मध्यम चीजोंके कृष्ण यद्वा टाट चटाई रस्सी वान आदि हो चौथी में कुत्र भूसा लकड़ी आदि तुच्छ चीजेंहो इत्यादि सभी जिसकी मालियत के अनुसार और धोभकरके थोड़ी बहुत होनेकेभी अनुमार कल्पित कियाजाय यद्वा स्त्री पुरुष आदि प्राणीमात्रही असवारहो तौभी मध्यम न्याय कल्पित कियाजावे जिसमें कुछ अन्यायका संसर्ग न पायाजाय इसके मध्ये पहिले वचनकी भी व्याख्या देखो-और जो रिक्त भांडनाम ईत्रेवोरा गोनि कुप्पा कण्डोला आदि पात्रोंसेही यान वाहन कुछ लदिरहाहो तिसपर जो कुछ थोड़ीसी उतराई योग्य समुझीजाय सोईकल्पितरूप लेनी सूचितहै-और इमीप्रकार पुरुष जो अपरिच्छदहो किंतु जिनके साथ कुछ असवाव नहो या दरिद्रीहो तिनसे भी अतिस्वरूप जोकुछ देशकाल के अनुसार योग्य समुझीजाय सो उतराई लेनी सूचित है अर्थात् ऊपरली उक्तरीति जिसमें सामग्री सहित मनुष्य से पण्डित भागके दो आनेतकभी लेने देशकाल कर्मके अनुरूप कभी सूचित हैं उसरीतिवाले नियमों से इसमौति के मनुष्योंको कुत्रकाम नही किंतु इनमें सिर्फ दमड़ी या छदामलेना तात्पर्य है-यह सब नियम केवल घाटों के उसपर जानेमध्ये कहेगये-अब यहात निर्णय करते हैं कि जहाँ जलके मार्ग से कुछ दूरवर्ती देशोंको पहुँचनाहो तहाँ दूरमार्ग की अपेक्षा जैसा देश जैसा कालहो तैसा योजन संस्थाके अनुसार उनसब जुदे जुदे जलयानोंका भाड़ा कल्पित किया जाय जिनके द्वारा पहुँच होतीहो (यहाँ जैसा देश कहनेका यह भावहै कि एकदेश प्रबल वेगवाले जलका है कि जिसमें शीघ्र नावजाती है वा एकदेश ऐसाहो जिसमें स्थिर जलके हेतुसे नौकादि जलयान शीघ्र नहीं चलतेहो यद्वा उलटधर सम्मुख नाव खींचकर लेजानीहो एवं जैसा काल कहनेका यह भावहै कि एकप्रकारकाल जिस में जलकी बहुतहिता या नदियों की प्रकलता वा वक्रता से सुगमता या कठिनाई सम्भवहो यद्वा एक ग्रीष्मकाल जिसमें सूधी नदियों या थोड़े जलके हेतुसे लेजाने में सुगमता या कठिनाई जो कुछ सम्भवहो इत्यादि प्राय और भी अनेक हेतुभूत लक्षण जैसे सम्भवहो तिनके अनुमार योजन संस्थाके हिसाब से जो भाड़ा लेना योग्य समुझाजाय सोई ठीकहै कुत्रएक नियमउसका नहीं) सो यहयोजन संस्था आदि लक्षणकेवल नदियोंके जलमार्गमें समुझना किंतु समुद्रके जलमार्गमें प्रत्रोक्त लक्षणवाले नियमोंका कृत्तक नहीं क्योंकि उसमें वायुके प्रबलसे जहाज चलता है और निपट तारक लोगोंकेही स्वाधीनमें नहोनेसे कुछमार्ग भाटक आदिसेना योजनसंस्था आदिरीतिोंके अनुसार नियमित नहीं पायाजाता इससेजहाँ प्रयोजनहो उसीस्थलके संबंधी उसीकामके विज्ञाता लोग जैसा कालविलंब आदि लक्षणवाले नियमों सहित ठीकप्रमाण देकर निर्णयकर सोई लेनादिना सूचितहै (अथापचाय) यहा

अवकृच्छथोद्देशे अपवादभी दर्शाते हैं कि, दोमासके उपरांत जो सगर्भा स्त्री हो, तथा प्रव्रजित किंतु भिक्षुक, मुनि अर्थात् वानप्रस्थ जो स्त्री, सहित वनमें तपकरते हैं, लिङ्ग युक्त ब्राह्मण किंतु ब्रह्मचारी दोनों भांतिका, यह सब इतने प्राणिकहीं उतारा के स्थानघाट आदिपर उतराई देने योग्य नहीं हैं, यह केवल पारावार उतरने मध्ये जानो-इसके सिवाय भी-जलस्थल दोनों भांति मार्गशुल्कों मध्ये कुछ अपवाद विशेष है-सयथा- (नभिन्नकार्षापणमस्तिशुल्कं न शिल्पवृत्तौ न शिशौ न दूते । न भैक्षवृत्ते न हृतावशेषे न श्रोत्रि येषं व्रजिते न यज्ञे) अर्थात्-न तो भिन्नकार्षापण राजशुल्क है न शिल्पवृत्ति करनेवालों पर न छोटे बालक वज्रेपर न राजाके संदेशहारक आदि दूतों पर न भिक्षावृत्ति रखनेवालों पर न किसी हृतावशेषजन पर शुल्क लगायें और प्रायः श्रोत्रिय लोगों पर भी और प्रव्रजितों पर भी नहीं एवं यज्ञों पर भी नहीं-यवइन सबके क्रमसे रूप दर्शात करते हैं कि इनमें भिन्नकार्षापण का यह व्यौरा है (भिन्नं स्फुटितं यत्कार्षापणांतामविकारं तत्परिनिमित्तं शुल्कगणनायां नास्तीति तादृशपणादपि न्यूनं शुल्कं न कल्पनीयं न च ग्राह्यं) यह चर्चा केवल घाटोंके उतारा तद्वत् विरले स्थल मार्गके महसूल जगाइत आदिपर आरूढ़ है और आशय इसका यह कि इसमें न्यूनतर भी एकपैसेसे न्यून शुल्क छदाम दमड़ी आदि नहीं लिया जावे किंतु यद्यपि पूर्वाक्त किसी मर्यादाके हिसाबसे छदाम आदिलेना सूचित किसी अवसर किसी पर हो सकता हो तौ भी पूरापैसा लिया जावे यद्यपि छोड़ दिया जावे इसका यह दृष्टांत है कि जैसे भेड़वकरी आदि छोटे पशुओं पर प्रत्येक पृष्ठपीछे एक छदाम लेना किसी नियमित मर्यादासे संसूचित है और कोई सिर्फ एक ही या दो भेड़ उतारे जिसमें पूरा एकपैसा भी महसूल का न आता हो तौ भी पूरापैसा लेना योग्य है और छोड़ देने का यह अर्थ है कि जहां भेड़ोंकी बहुताइत इकीस या पच्चीस या उनतीस आदि होते हैं; फिर बीस या चौबीसके परेपैसे पांच या द्वासात आदि जो कुछ होते हैं सोई लेकर उपरालकी दो एक छदाम छोड़ि देवे बल्कि विरली वस्तुओं मध्ये पैसासे न्यून शुल्क निपट छोड़ि देना एक धर्म है (दृष्टं) जैसे घासफूस आदि तुच्छ चीजों के मानुषमारपीछे एकपैसा जहां जगाति का तहमील करना नियमित, ठहरा हो तहां जो जो दीन दुखिया कोई ऐसा थोड़ा घासफूस आदि लेकर आवें जिसका विक्रय होनेसे उस एक मनुष्य की भी उदर पूर्ण होनी दुर्घट समझी जाय, तिनको निपट मुआफि करना योग्य है इस हेतुसे कि उनपर थोड़ी चीजके अनुरूप छदाम दमड़ी आदि यद्यपि लेना सूचित हो तथा परंच भिन्नकार्षापण राजशुल्कमें गणनीय नहीं, इस्से दीन दुखिया को यह छोड़ दिया जावे, यह सब स्फुटे पैसे का दृष्टांत हुआ-और शिल्पी कारुक पेशवाले जो राजकाजोंमें लगिरहे हैं सो जलस्थल दोनों शुल्कोंसे सर्वत्र मुआफर कले जायें किंतु कोई ठेकेदार भी इन लोगोंसे उतारा आदि कुछ महसूल लेने का अ-

धिकारीनहीं-और छोटेबालक बच्चेकायह भावहै कि जिनकी पुरुषोंके साथकोई शिशु बालक या पशुओंकेहीसाथ कोईबच्चेहों तिनकाशुल्क न लेवै परजो बालकबहुते बड़े हों तिनको अर्धभागआदिशुल्कजैसा देशकाल अवसरके अनुरूप योग्यसमुभाजाय कल्पितहोवै और कोई बालक भूलाभटका आदि एकाकीभी कदाचित् कहींजाताहो तोभी घाटउतारा या जलयान स्थलमार्गडाकयान आदि शुल्कोंसे मुआफ़रकत्वाजावे और दूतजो राजाके संदेशहारक धावक आदि और आकुंचितढाक थैलीआदि के पहुंचानेवाले हों जलस्थल मार्गशुल्कोंसे ये माफ़हैं अर्थात् इनसेकोई राजकीय ठेकेदार तकभी मार्गशुल्कनलेवै-भैक्षवृत्त भिक्षुकआदि प्रसिद्धहैं और इतावशेषका यहलक्षणहै कि जिसका मार्गआदिमें धनचोरीलूटि फूटिसे हरिगयाहो तिसपर कहीं पहुंचनेमेंभी जलस्थलमार्ग राजशुल्क न मांगेजायै इसहीकादूसरा आशय यहभीहै कि जबकोई व्यापारूमाल दोसोझासठि दोसोसरसठि मूलश्लोको और अधिकोक्तों की मर्यादासे अपराधमध्ये राजमेंहरलीन्हाजाय तोउसमाल का व्यापारी आदिकोई अधिकारी यद्यपि दूतावशेषहो जिसपर साधारण वृत्तावेकी सामग्री यद्वा उसीमाल काकोई अंशहरने से अवशिष्ट छोड़ागयाहो तो इसदशाके अनंतर उससेदेशकाल वस्तुके अनुरूप जैसायोग्य समुभाजाय मार्गशुल्क न मांगेजायैक्योंकि यहरिआपत भी इसध्यान से आवश्यकहै कि वह अपने मुख्य ठिकाने आदि परपहुंचनेसेभी न रहजाय या रुकजाय-और उनश्रोत्रियलोगों परभी राजशुल्कनहोवै जो वेदादिके शास्त्र विद्याकाअध्ययनसंग्रह करतेहों या करिचुकने परभी उसीविद्याके व्यापारोंसे संपन्नहों एवंप्रजितसंन्यासी आदि-एवंयज्ञके निमित्तसे जो कोईसी सामग्री आईहो तिसपर शुल्क न होवै-जैसा-यहां जलस्थल मार्ग शुल्कोंके नामसे अपवादवर्णन हुआ तैसे अन्य भाँति के भी राजशुल्कों पर दृष्टांत देश काल वस्तुओं के अनुरूप यथोचित कल्पित करिके समुभिलेने-अत्रोक्त मार्ग शुल्कों के सिवाय-अन्यभाँति के सामान्य राजकर भी अंधे आदि विरल्ले औरोंको न देने योग्य जानो-तदाह मनुः (अंधो जडःपीठसर्पासप्तत्यारथाविरश्चयः । श्रोत्रियेषूपकुर्वश्चनदाप्याःकेनचित्करम्) अर्थात्-एकअंधा-बहिरा-पीठसर्प-किंतु खँजा अपाहिज लूला, पूरे सत्तरिबर्षों का बूढ़ाइस के उपरांतभी कि जबतक जीवै-ऐसा-कोईभक्त पुरुषजो अपने धनधान्य आदि ला-भां तथा शरीर को विद्वान् श्रोत्रिय-लोगों के उपकार में लगातारहता हो-एवं श्रोत्रियपुरुष भी-ये इतने समुचित प्रजा लोगयद्यपि कोई भाँतिका व्यापार भी स्वकीय जीवन योग्य करते हों जिसमें लाभमागोंसे आवश्यक राजकर का लेनाभी मर्यादा से आरुढ़ पाया जाता हो-तोभी किसी राजा क्षीण कोप कोभी इतने लोग राज कर दिलवाने योग्य नहींहैं अर्थात् सर्वथा मुआफ़र करने योग्यहैं-यहतो २६८ वाले

पूर्व अर्द्धा की अत्रिकोक्तिहुई-उत्तर अर्द्धाकी अपेक्षा में अत्रोक्त मनुके वाक्यहैं-यथा
 (प्रातिवेद्यानुवेद्यौ च कल्याणविंशतिद्विजे । अर्हावभोजयन्विप्रोदंढमर्हतिमापकम् ॥
 श्रोत्रियः श्रोत्रियं साधुं भूति कृत्येष्वभोजयन् । तदन्नं द्विगुणं दाप्यो हिरण्यं चैव मापकम् ॥)
 अर्थात्-निरंतर गृहवासी प्रातिवेद्य कहलाता है जो उसी अर्हातेके भीतर यद्वा भिङ्ग-
 मा बसता हो एवं उस घरसे कुछ अंतरमें परोस यद्वा सन्मुख बसता हो सो अनुवेद्य
 कहा जाता है यह दो भांतिके ब्राह्मण ऐसे अवसरमें अवश्य नौतादेने योग्य हैं किजब
 जब किसी कल्याणोत्सव की अपेक्षा लगभग वीसके यदि अन्य विप्र भी जिमावे जायें
 तब जो कोई विप्रजातीमात्र होकर ऐसे दोनोंका अतिक्रम करे किन्तु बीस श्रोत्रियोंके जिमा-
 ने पर भी इनको नहीं नौते तब वह एक मापरीप्य दंडराजमें प्रत्येक उपेक्षित विप्र पीछे भरै-
 और जो कोई आपविद्याचारवान् होकर अपने तत्त्व द्वितीय श्रोत्रिय को सुशील होने
 पर भी जो निज प्रातिवेद्य वा अनुवेद्य हो ऐश्वर्य संयुत मंगल कामोंमें जिमावे नहीं तो
 उस उक्त अभोजित श्रोत्रिय योग्य द्विगुणा अन्न दिलाया जाय पीछे एक माप सौवर्णिक
 दंडराजमें भी-क्योंकि राजा सर्वधर्मोंका स्थापक है इस हेतु से जो कोई विप्र होकर ऐसे शि-
 ष्टाचारिक सद्धर्मोंका विलोप करे तिसको दंडसे सुमार्गमें चलावे २६८ ॥ प्रसंगसे कुछ
 हानिका भी चर्चा नीचे करते हैं (अथ जलमार्गं धनं निरपि दातव्यं) तदप्याह मनुः (यन्ना विं
 किंचिद्दाशानां विशीर्यं तापराधतः । तद्दाशैरेव दातव्यं समागम्य स्वत्तोऽंशतः ॥ एष नौ या
 यिना मुक्तो व्यवहारस्य निर्णयः । दाशापराधतस्तो ये देविके नास्ति निग्रहः) अर्थात्-नौका
 पर आरूढ़ हुये व्यापारी यद्वा अन्य मनुष्योका कुछ द्रव्य नाविक मल्लाहोंके अपराधसे
 यदि डूबे यद्वा खोया जाय सो उन खेवक दाशोंका ही देना होय किन्तु सभी खेवक मिलकर
 अपने अपने भागोंके अनुसार हानि भरै-यह व्यवहार निर्णय नौकामार्गसे विदेशयद्वा
 पारजाने वालोंका सर्वथा खेवक लोगोंके अपराध पर ही कहा किन्तु देवसे उत्पन्न हुये ती-
 न वायु आदि विघ्नोसे यदि नौका भंग होकर द्रव्य डूबे तब उन खेवक दाशोंका अपराध
 नहीं होने से कुछ दंड न हो २६८ ॥

(परदेश मृत व्यापारी धन प्रसंगः)

देशान्तर गते प्रेतद्रव्यं दायाद ग्राह्यः । ज्ञातयो वादरेषु स्तदागतास्तैर्विना नृपः २६९

२६९-देशान्तरगत के प्रेत होनेमें उस द्रव्यको दायाद या बांधव या ज्ञाती लोग हर्ने
 यद्वा उसके साथ या पीछे से ही आये हुये साथी व्यापारी सांभरी आदि ही ले जायें इन सब
 के बिना राजा हरै-अर्थात्-जब कोई एक विदेशी व्यापारी यद्वा कोई और बटोही आदि
 एकला आया हु-आ विदेशमें मर जाय यद्वा उसके साथ कोई और स्वकीय साथी या
 सांभरी व्यापारी आदि आये हों तिनको छोड़कर मर जाय तब उसका जो कुछ द्रव्य उसके
 साथ हो या छोड़े हुये सांभरोंमें कुछ अंश मिश्रित होय सो मर जानेवाले के (दायाद)

पुत्रादिक संतानवर्गजे कोईसाथ उपस्थितहों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें वेहीपावें यद्वाउन दायादांके न होने या सुनकरनहीं आनेमें आसन्नबन्धु लोग मातृपक्षीमाता नानाआदि साथ उपस्थितहों या पीछेसेहीसुनकर शीघ्रआवें वेहीपावें अथवाज्ञाती लोगें जो संतानवर्गसे उपरांत आता चचाआदि सपिंड समुभेजातेहों या सपिंडोंके उपरांत सोदकआदि जोजो दायभागकी मर्यादांसे अधिकारी समुभेजातेहों वेहीसाथ उपस्थित हों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें तौ उसधनकोपावें परयहवात भी आव-
इयकहै किजहां इनमेंकईभांतिके अधिकारी शीघ्रपहुँचें और उसधनके लेनेमध्येकोई भगद्वारोपें तहां (पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथा) इत्यादि दायभागवालेमूल श्लोकांकी व्यवस्थासे कम सूचितहोने पीछे क्रमानुसार जिसकोयोग्य समुभाजाय सोईधनको लेनेपावें किन्तु भगडासे विहीनकोई एकही अधिकारी जहांपहुँचें यद्वा साथ उपस्थित हो तोवहक्रम संसूचनहोने विनाभी वैकल्पिकन्यायसे धनपानका अ-
धिकारीहै क्योंकि ऊपरमूलश्लोकमें योगीश्वरने(वा)शब्दजो प्रयुक्तकिया तिसकाभाव यहीहै कुछ और नहीं और इसभावकाभी यह सिद्धांतहैकि यद्यपि तत्कालकोईवैक-
ल्पिक अधिकारसे अधिकारीभीहोजावे और मुख्यात्मक तत्कालीन अधिकारीकिसी हेतुसे न पहुँचाहो सो कालान्तरमें भी आइकर उस हेतुको दर्शाताहुआ निजमुख्या-
त्मक तत्कालीन सबे अधिकार को संसिद्ध करावे तो फिर वहीधनको पावेगा-परन्तु जो कालान्तर में भी कोई ऐसा अधिकारी धनका याहक नहीं आवें तौ वैकल्पिक अधिकारीही धनभोगै-इसीआशय के अनुकूल चौथे पादमें फिर कहतेहैं कि (आ-
गतावागृह्णीयुः) अर्थात् जे कोई व्यापारी साभी आदि उसके सङ्गआये पास उप-
स्थितहों या पीछेसेही सुनकर शीघ्रआवें वेभी उसके धनको पाइ सक्ते हैं-इन सबके निकट न होने और सुनिकर शीघ्र नहीं आनेमें उसदेशका धरूपीश धनको रखवें और दश वर्षोंतक रखवारीकरें जब दशवर्षमें भी कोईलेने नहीं आवें तभी राजाउस अस्वामिकधनको आपलेवै-यहीप्रकारनारदने स्पष्टवर्णन कियाहै अधिकोक्तिमें २६६॥

अथ०-एवंचनारदआह (एकस्यचेत्स्यान्मरणान्दायादोऽस्यतदाप्नुयात् । अन्योवाऽसतिदायादेसक्तश्चेत्सर्वएवते॥तद भावेतुगुप्तन्तत्कारयेदशवत्सरान् । अस्वामिकमदायादन्दशवर्षस्थितन्ततः । राजातदात्मसात्कुर्यादेवबन्धुमैर्नहीयते) अर्थात्-अनेक सा-
भियों में यदि किसी एकका मरनाहो तब इसका द्रव्यजो कुछ साभियों मध्ये अंश मिश्रितहोय तिसको उसका पुत्रादिक दायाद जो तत्रैव साथमें या घरपरहो सोई पावें यद्वा और कोई बन्धु आदि जिसको दायभागसे अधिकार पहुँचताहो वहीपावें यद्वा किसीभांतिका दायाद आदि अधिकारी धनको हरनेवालाजिसका साथमें या घर भी निपट न साबितहो तबउन साभियों में जो कोई उसका हितू समीपी संबन्धीहो-

पूर्व अर्द्ध की अधिकोक्तिहुई-उत्तर अर्द्धा की अपेक्षा में अग्रोक्त मनुके वाक्यहैं-यथा
 (प्रातिवेश्यानुवेश्यौ च कल्याणेष्विंशतिदिने । अर्हाविभोजयन्विप्रोदंढमर्हतिमाषकम् ॥
 श्रोत्रियः श्रोत्रियसाधुं मृत्कृत्येष्वभोजयन् । तदन्नं द्विगुणं दाप्यो हिरण्यं चैव माषकम् ।)
 अर्थात्-निरंतरगृहवासी प्रातिवेश्य कहलाता है जो उसी अर्हातेके भीतर यद्वा भिङ्-
 मा बसता हो एवं उसघरसे कुछअंतरमें परोस यद्वा सम्मुखबसता हो सो अनुवेश्य
 कहाजाता है यह दोभांतिके ब्राह्मण ऐसे अवसरमें अवश्य नौतादेनेयोग्य हैं किजब
 जब किसी कल्याणोत्सव की अपेक्षा लगभगवीसके यदिअन्य विप्रभी जिमायेजायें
 तबजोकोई विप्रजातीमात्रहोकर ऐसेदोनोंका अतिक्रमकरे किन्तु बीसश्रोरीके जिमा-
 नेपरभी इनकोनहीं नौते तौबहएक माषरौप्य दंडराजमेंप्रत्येक उपेक्षित विप्रपीछेभरै-
 और जोकोई आपविद्याचारवानहोकर अपनेतुल्य द्वितीयश्रोत्रिय को सुशीलहोने
 परभी जोनिज प्रातिवेश्य वा अनुवेश्यहो ऐश्वर्य संयुतमंगल कामोंमें जिमावेनहींतौ
 उसउक्त अभोजित श्रोत्रिययोग्य द्विगुणाअन्न दिलायाजाय पीछे एकमाष सौवर्णिक
 दंडराजमें भी-क्योंकि राजासर्वधर्मोंका स्थापकहै इसहेतुसे जोकोई विप्रहोकर ऐसेशि-
 ष्टाचारिक सद्धर्मोंका विलोपकरे तिसकोदंडसे सुमार्गमें चलावे २६८ ॥ प्रसंगसेकुछ
 हानिकाभी चर्चा नीचेकरतेहैं (भयललमार्गधनहातिरपि दातव्या) तदप्याहमनुः (यन्नावि
 किंचिद्दाशानां विशीर्येतापराधतः । तद्दाशैरेव दातव्यं समागम्य स्वतोऽंशतः ॥ अपनौवा
 यिनेामुक्तो व्यवहारस्पर्शनार्थः । दाशपरधतस्तोयेद्वैदिकेनास्ति निग्रहः) अर्थात्-नौका
 परआरूढ़हुये व्यापारीयद्वा अन्यमनुष्योंका कुछद्रव्य नाधिक मल्लाहोंके अपराधसे
 यदिद्वै यद्वा खोयाजाय सोउनखेवक दाशोंकोही देनाहोय किन्तुसभी खेवकमिलकर
 अपने अपनेभागोंके अनुसार हानिभरें-यहव्यवहार निर्णय नौकामार्गसे विदेशयद्वा
 पारजाने वालोंका सर्वथाखेवक लोगोंके अपराधपरहीकहा किन्तुद्वैसे उत्पन्नहुयेती-
 न्रवायुआदि विघ्नोंसे यदिनौका भंगहोकर द्रव्यद्वै तबउनखेवक दाशोंका अपराध
 नहींहोने से कुछदंड न हो २६८ ॥

(परदेशमृतव्यापारीधनप्रसंगः)

वैशांतरगतेप्रेतद्रव्यं दातव्यं वाः । ज्ञातयोवाश्रेयुस्तदागतास्तौर्विना नृपः २६९

२६९-देशांतरगत के प्रेतहैनेमें उसद्रव्यको दायाद या बांधव या ज्ञातीलोग हों
 यद्वा उसकेसाथ या पीछेसेही आयेहुयेसाथी व्यापारी साभीआदिही लेजायें इनसब
 के बिना राजाहरे-अर्थात्-जबकोई एकविदेशी व्यापारीयद्वा कोई और बटोहीआदि
 एकला आयाहुआ विदेशमें मरजाय यद्वाउसके साथकोई और स्वकीयसाथी या
 साभी व्यापारीआदिआयेहैं तिनको छोड़कर मरजायतबउसका जोकुछद्रव्यउसके
 साथहो या छोड़ेहुये साभियोंने कुछअंश मिश्रितहोय सो मरजानेवाले के (दायाद)

पुत्रादिक संतानवर्गजे कोईसाथ उपस्थितहो या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें वेहीपावें यद्वाउन दायादोके न होने या सुनकरनहीं आनेमें आसन्नबन्धु लोग मातृपक्षीमामा नानाआदि साथ उपस्थितहों या पीछेसेहीसुनकर शीघ्रआवें वेहीपावें अथवाज्ञाती लोग जो संतानवर्गसे उपरांत आता चचाआदि सपिंड समुभेजातेहो या सपिंडोके उपरांत सोदकआदि जोजो दायभागकी मर्यादासे अधिकारी समुभेजातेहो वेहीसाथ उपस्थित हों या पीछेसेही सुनकरशीघ्रआवें तो उसधनकोपावें परयहवात भी आव-
इयकहै किजहां इनमेंकईभांतिके अधिकारी शीघ्रपहुँचें और उसधनके लेनेमध्येकोई भगदारोंपें तहां (पत्नीदुहितरश्चैवपितरौभ्रातरस्तथा) इत्यादि दायभागवालेमूल श्लोकोकी व्यवस्थासे कम सूचितहोने पीछे क्रमानुसार जिसकोयोग्य समुभाजाय सोईधनको लेनेपावें किन्तु भगडासे विहीनकोई एकही अधिकारी जहांपहुँचें यद्वा साथ उपस्थित हो तौवहक्रम संसूचनहोने बिनाभी वैकल्पिकन्यायसे धनपानका अ-
धिकारीहै क्योंकि ऊपरमूलश्लोकमें योगीश्वरने(वा)शब्दजो प्रयुक्तकिया तिसकाभाव यहीहै कुछ और नहीं और इसभावकाभी यह सिद्धांतहैकि यद्यपि तत्कालकोईवैक-
ल्पिक अधिकारसे अधिकारीभीहोजावे और मुस्यात्मक तत्कालीन अधिकारीकिसी हेतुसे न पहुँचाहो सो कालान्तरमें भी आइकर उस हेतुको दर्शाताहुआ निजमुख्या-
त्मक तत्कालीन सब्जे अधिकार को संसिद्ध करावे तो फिर वहीधनको पावेगा-परन्तु जो कालान्तर में भी कोई ऐसा अधिकारी धनका ग्राहक नहीं आवें तौ वैकल्पिक
अधिकारीही धनभोगै-इसीआशय के अनुकूल चौथे पादमें फिर कहतेहैं कि (आ-
गतावागृह्णीयुः) अर्थात् जे कोई व्यापारी साभी आदि उसके सङ्गआये पास उप-
स्थितहों या पीछेसेही सुनकर शीघ्रआवें वेभी उसके धनको पाइ सक्ते हैं-इन सबके निकट न होने और सुनकर शीघ्र नहीं आनेमें उसदेशका धरणीश धनको रखे
और दश वर्षोंतक रखवारीकरे जब दशवर्षमें भी कोईलेने नहीं आवें तभी राजाउस
अस्वामिकधनको आपलेवै-यहीप्रकारनारदने स्पष्टवर्णन कियाहै अधिकोक्तिमें २६६॥

अधि०—एवंचनारदआह (एकस्यचेत्स्यान्मरणन्दायादोऽन्यतदाप्नुयात् । अन्योवा
ऽसतिदायादेसक्तश्चेत्सर्वएवते॥तदभावेतुगुप्तन्तत्कारयेदशवत्सरान् । अस्वामिकमदा
यादन्दशवर्षस्थितन्ततः । राजातदात्मसात्कुयादेवन्धमैनहीयते) अर्थात्-अनेक सा-
भियो मे यदि किसी एकका मरनाहो तब इसका द्रव्यजो कुछ साभियो मध्ये अंश
मिश्रितहोय तिसको उसका पुत्रादिक दायाद जो तत्रैव साथमे या घरपरहो सोई
पावें यद्वा और कोई बन्धु आदि जिसको दायभाग से अधिकार पहुँचताहो वहीपावें
यद्वा किसीभौंतिका दायाद आदि अधिकारी धनको हरनेवालाजिसका साथमे या घर
भी निपट न साबितहो तबउन साभियो में जो कोई उसका हितू समीपी संबन्धीहो-

कर श्राद्ध आदि कियार्कर्म करने का उत्साह रखताहो वही धनकोलेवे तद्वत् ऋण भी उसपर जो कुछहो सो उच्चारकर कदाचित् ऐसा पुरुषभी साभियों में नहो तौफिर सभी साभी मिलकर उसके धनको बाँटिलें-साभियों के भी निपट न होने में अर्थात् एकाकी विना साभेवाला कोई पुरुष व्यापारी आदि जो देशान्तर में मरजाय जिस के ऊर्द्धाक्त कोई भाँति के दायद उसका मरना सुनकर शीघ्र नहीं आवें और यह भेद भी न जानाजाय कि इसके घरके वा सम्बन्धी आदि कहाँ रहतेहैं तबउस पुर का राजा डिण्डिम घोष कराकर धनको राजकोषों में रखवावे और दशवर्षतक दायद बन्धु आदि की प्रतीक्षा करता रहे कि उतनी अवधि भीतर भी यदि कोई लेनेवाला डिण्डिम घोष के पश्चात् आवे तिसका पता ठिकाना रूपज्ञान समुत्पेक्षे द्रव्यसंपन्न देवे-जब दश वर्षतक धनस्वामी और दायदहीन रक्खारहे तब लावारिस उसको मानकर धरणीश अपनाकर तो इसरीति से सदैव धर्म बढ़ता है-मरे पुरुषके धनको दायभाग में कहचुकने परभी यहाँकहने से यह सिद्धि है कि वहाँपर (पत्नीदुहितरश्चै वपितरौभ्रातरस्तथा । तत्सुतोगोत्रजोबन्धुःशिष्यःसब्रह्मचारिकः) इसीवचनके अन्त में जो शिष्य और सब्रह्मचारीका अधिकार वर्णन हुआथा सो यहाँ उसको छोड़कर साभियोंका अधिकार निश्चित कियागया-यद्यपि-पत्नी दुहिताआदि क्रम उसजगह निरूपण जैसा हुआथा सो यहाँ भी आवश्यक है पर जिस दशामें अति दूरदेशीके मरजानेपर एकाकी आदि हेतुओंसे कुछ पता पहले न लगसके और पत्नी पुत्रादिक न पहुँचसकें तबयह विशेषनियम नहींहै कि उसीक्रमके अनुसारआवेवेहीपावे किन्तु ऐसे अवसर में जेकोई पहुँचसकें सो वैकल्पिक अधिकार से भी धनलेआने के अधिकारी हें किन्तु विदेश में धन व्यर्थ चलाजानेकी दृष्टि से इसविकल्प में कुछ दोषनहीं बल्कि वहाँसे ले आनेवालेका यह धर्म विशेष है कि जिसको उसके पानेका अधिकार विशेषहो तिसहीको समर्पणकरे पर जब इसमें कभीव्यतिक्रम होतादेखे तिसका न्यायभी तत्रत्य राजाकरे कि जहाँ कहाँ धन पहुँचाहो वहा पानेके अधिकारी बसतेहों-इसके मित्राय-धनका व्यर्थ विनाश होजाने के ध्यानसे हरकोई उसके अर्थ में लगानेका अधिकारी है जो कुछ भी उस मृतधनीसे संसर्ग रखताहो (दण्ड) जेसे अन्तेवासी जो कदाचित् उसके साथहोय वहा मरना सुनिकर जापहुँचे तो वह अपने मरेहुये आचार्यका धनउसीके निमित्त ब्रह्मभोज पुण्य दान श्राद्ध कर्म आदि में लगानेको अधिकारी है वा कोई और मित्रादिक ऐसा करसक्ता है-परश्र-धनके देर थोरेहोनेपर भी ध्यान करना योग्य है कि जो धन उसके ऊर्द्धदेहिक पुण्य आदि कर्ममें लगानेके ही तुल्यहो तो अधिकार ठीकहै अन्यथा जहाँ धन कुछदेर समुभ्रजाय तहाँ राजाका यह योग्यहै कि उसी अन्तेवासी आदि समीपों के द्वारा उसके घरका ठीकलगकर

ठेठ दायादों को पहुँचादेवे राजाको यह धर्म सनातनहै अथवा जहाँ कोई धनी विदेश में जो मराहो मरते समय राजासे या राजपुरुषों या तत्रत्य वरिष्ठोंसेही जो कुछ अन्त्यकालिक शिक्षा के आकार अपने धनके मध्ये करना धरना आदि प्रकट करके मराहो सो सब यथासम्भव तदुप उन्हीं लोगोंको कर्तव्यहै कि जिसने उसकी अन्त्य शिक्षाका स्वीकार कियाहो तौभी राजा उनका द्रष्टा बनकर स्वतःभी करवानेका अधिकारीहै क्योंकि वक्ष्यमाण सबसे पिछले एकप्रकीर्ण प्रकरणकी मर्यादों से सर्वत्र ऐसे कामों में धरणीश को स्वहस्तपात करनेका अधिकार धर्म मूलकहै २६६-॥

(कस्यचिल्लामहानिः)

जिसत्यजेषुर्निर्लाभमशक्तोऽन्येनकारयेत् २७० ॥ पूर्वाद्धोऽयम्
ऐ०—जिसको निर्लाभत्यागों, असमर्थ, अन्यसे करावै अर्थात् जिज्ञानाम, वंचक छलिया, जो कोई सब साभियों बीचहो तिसको अन्यसब साभिलोग नफादिये विन सामेसे कादिदें आशय इसका यह कि उसकी जमा जो कुछ लगीहो तिसका लेखा जोखा वेव्राक करिके सामेमें न रखें और जो छलकरनेसे पहले किंचित् लाभ खड़ाहुआ हो तिसका भागउसे नदें, पर जो कोई साभीउसी सामेके उपयोगी काम धंधे करनेमें असमर्थ यद्वा सुखिया होने के हेतुसे बराबर सब के न करसकें तौ वह अपनी ओरसे किसी करसकनेवाले पुरुषको अपना प्रतिनिधि किंतु मुनीम नियतकरिके उससे कामकरावै २७० ॥

अधि०—जो कोई एक साभी सब साभियों के सामान्य धनका ऋणियोंसे तगादा आदि करनेकी उपेक्षा करे यद्वा और किसीभांति से सहायता नहींकरताहो तिसके लिये बहस्पतिजी अश्रोक्त नियम कहते हैं यथा (समवेतैस्तुयदत्तप्रार्थनीयंतथैवतत् नयाचतेचयः कश्चिल्लामात्सपरिहीयते) अर्थात् सब साभियों ने मिलकर जो कुछ रोकंदाम या सौदा किसीव्यापारी आदिको उधारे दियाहो सो वह दियाहुआ जिस अवधिके निमित्त दियाहो उसीतमान उससे माँगनाभी आवश्यक है कदाचित् कोई साभी अपने अवसर पर मौजूद होतेहुये मर्याद के अनुसार उससे माँगें नहीं और इस अवसरकी उपेक्षासे उसदियेहुये धनका डूबिजाना संभव हो तौ इसउपेक्षाकरने वालेकोभी उतने उसीधनके लाभका कुछभाग न दियाजाय यद्वा तगादाके नकरनेसे जो लाभ हानि उसकी कहींगई इसीके उपलक्षण करके यहभी न्याय अपेक्षित है कि जिसकिसीसाभीके करनेयोग्य जो कुछकाम जितनाउसके अंशके अनुरूपहो तिसको औरोंकी प्रसन्नता रहित निजमनमौजसेही नहींकरें तौ भी लाभ हानि उसकी होगी पर जो औरोंकी प्रीतिसे जिसकामके न करनेवाली दशा पैदा हुईहो या जिसकामके बदले में कुछ और काम उसने कियाहो तिसमें लाभ हानि का कुछचर्चानहीं २७० ॥

ऐ०—इसीसे विधि कही है ऋत्विक् कर्म कर्मियों की अर्थात् इसही उक्तप्रकार से कि जो कुछ बणिज व्यापार के सामग्रियों की व्यवस्था मध्ये ऊपर निर्णय किया गया तद्वत् ऋत्विक् होता होम करनेवाला तथा किसान और कर्मनामकारीगर शिल्पी नट नर्तक आदि औरों के भी साभेमें समुभना २७० ॥

अधि०—ऋत्विक् आदि औरों का जो विशेष है सो अपनीही व्यवस्था द्वारा जाना जासक्ता है क्योंकि बणिज व्यापारी लोग अपना अपना द्रव्य लगाकर साभार करते हैं और ऋत्विक् यद्वा अन्य कारीगरों का जो साभार है सो केवल कर्मसे होजाता है पुनि उस में भी यह भेद है कि विरले साभी सभी एकसे गुणवान् और विरलों में कुछ उत्तम मध्यम आदि ऊँचे नीचे साभी होते हैं इसलिये सबका भिन्न भिन्न वर्णन होना ही आवश्यक है तिनमें प्रथम ऋत्विजों का ही साभार वर्णन करते हैं यथा हमनुः (ऋत्विजः समवेतास्तु यथा सत्रे निमंत्रिताः । कुर्युर्यथा हैतत्कर्म गृह्णीयुर्दक्षिणां तथा ॥ ऋत्विग्यदिष्टतो यज्ञैस्वकर्मपरिहापयेत् । तस्य कर्मानुरूपेण देव्यांशः सहकर्तृभिः ॥ दक्षिणासु च दत्ता सुस्वकर्मपरिहापयन् । कृत्स्नमेवलभेतांशमन्येनैव चकारयेत् ॥ यस्मिन्कर्मणि घास्तु स्युरुक्ताः प्रत्यंगदक्षिणाः । स एव ता आददीत भजे रन्सर्व एव वा ॥ रथं हरे तचाध्वर्युर्ग्रहाधाने च वाजिनम् । होता वा पिहरे दश्चमुद्रगाता चाप्यनः क्रये ॥ सर्वे पा माद्विनो मुस्यास्तद्वेनाद्विनोऽपरे । तृतीयिनस्तृतीयांशश्चतुर्थांशश्च पादिनः) अर्थात् एक तो यह नियम है कि ऋत्विज् नाम होता लोग यज्ञमें बुलाये तथा इकट्ठे मिश्रीभूत सभी लगाये हुये जैसे जैसे कामोंमें नियुक्त होकर अपने योग्य कर्म करें तैसेही प्रत्येक दक्षिणा लेवे किन्तु जिस जिस कर्म की जो नियत दक्षिणा शास्त्रविहित हो तिसके करने वाले वेही पावे परंच यदि कोई ऋत्विक् यज्ञमध्ये वरणी होजाने पीछे थोड़ा कर्म करि चुकने पर उस अपने कर्मको बीमारी आदि हेतु से ही छोड़ि देय तिसको कि हुये कर्मके अनुरूप अंश उसी नियत दक्षिणामें से अन्यकर्ता लोगोंसे विचार करवाकर जितना उचित हो सब के साथ देना योग्य है अर्थात् इसका अंश देकर शेष उसको दिया जाय जिसने इसके पलटे कर्म किया हो कदाचित् माध्यंदिन सवनादिकर्मों में दक्षिणा दे देने योग्य उक्त काल पर दक्षिणाओं के दे चुकने में यदि कोई ऋत्विक् सिर्फ दैवी गति बीमारी आदि से निज कर्म त्यागे तो यह पूरा अपना अंश पावे और वह शेषकर्म औरसे करवाया जाय तिसको फिर यजमान देवे अब इस बातमें संदेह खड़ा करते हैं कि अग्न्याधान आदि जिस जिस कर्म की प्रत्यंग दक्षिणा जो जो शास्त्रविहित कही हों सो सो उन्हीं कर्मों के करने वाले जुदी जुदी लेलेवे यद्वा सब ऋत्विक् सभी दक्षिणा मिल-

करवाँट करें-इसी संशय का सिद्धांतरूप निर्धारण आगे दो श्लोकों से अवकर्ते हैं कि किन्हींएक साखियों की आम्नाय में यहवात विश्रुतहै कि आधान कर्मसमय अध्वर्यु को रथ दियाजाय एवं ब्रह्माको चालांक घोड़ाएवं होताको भी घोड़ा और उद्गाता को सोमकय कर्म मध्ये (अनसु) किंतु ब्रह्मा गाड़ी सोम ढोउने वाली दी-जाय-सो इसउक्त व्यवस्थाकी सामर्थ्य से तौ जहां ऐसा नियम अंगीकार कियाजावै तहाँ उसका वही प्रकार होना योग्यहै कि जिस जिस कर्मके संबंधमध्य जो जो नियत दक्षिणा विश्रुतहो सो सो उसी कर्मका कर्त्ता लेवे-परंतु जहाँ सबही का एकत्रादक्षि-णा संचितहोकर बांट करनापरै या कोई एक द्रव्य जोकुछ सबके अर्थसे सामान्य प्राप्त हुआहो तिसकाभाग हो सकने वाला नियम आगे कहतेहैं कि सबमें मुख्य ऋत्विक् अर्द्धों नाम आधे के अधिकारीहैं-उस अर्द्ध सेभी अर्द्ध के अधिकारीउनसे अपरदूसरे दर्जावाले ऋत्विक् जानो-तृतीय दर्जा के ऋत्विक् उसी अर्धसे तृतीय भागपाने के अधिकारी हैं-चौथे दर्जाके ऋत्विक् उसी अर्द्धका चौथाईभाग पाने के अधिकारीहैं-अब-इसउक्त अर्थ का स्पष्ट व्योरा समझौ किंतु (ज्योतिष्टोमेनंतंशतेन दीक्षयति) इत्यादि श्रुतिवाक्य से यह वात पाई जाती है कि जिस यज्ञ में समस्त ऋत्विज् लोगों को दक्षिणा पूरी एक सौ गौवं कल्पितहुई हों तिसमें कितनीगौवं कि-सको मिलें ऐसे संशय पर यह नियमविशेषभी आरोपित कियेदेते हैं कि जैसे होता आदि प्रायःसोरह ऋत्विक् हुआ करते हैंऔर उनमें चार दर्जा के चार चार होतेहैं अर्थात् पहले मुख्य ऋत्विज्-होता १ अध्वर्यु २ ब्रह्मा ३ उद्गाता ४ इन चारों काहक उनमें आधेकी ४८ गौवंहुई यद्यपि ठीकआधे पूरम्पूर पचासहोने योग्यथे परअड़ता-लिसभीपचासकेहीपासहैं और उन्हींसे तुल्यात्मकभागभी लगसक्ताहैकि बारहबार-ह चारों ऋत्विक् बांटिलें (यहीवात कात्यायनके वाक्यसे अगाड़ी कहीं निश्चितकरी जायगी) इनके सिवाय द्वितीय कक्षावाले ऋत्विज् लोग, मैत्रवरुण १ प्रतिप्रस्थाता २ ब्राह्मणाच्छंसी ३ प्रस्तोता ४ ये चारों उसमुख्यार्धसेभी आधाभाग २४ गौवं पाने के अधिकारी हैं और इनके आपसमें बराबर छकोक चौबीसवाला भागहोकर छे छे हाथआवेंगी-इनके सिवायतृतीय कक्षावाले ऋत्विज् लोग, अच्चावाक् १ नेष्टा २ अग्नीध्र ३ प्रतिहर्त्ता ४ यह चारों उसी आधेकी तिहाई भागपाने के अधिकारीहैं कि जितना अर्धभाग मुख्यऋत्विजों कोमिलचुकाहै अर्थात् अड़तालीस की तिहाई सोरहगौवं इनको मिलें तिनमें चारचार चारोकाबराबर भागआपसमेंफिरहो-इन के सिवायचौथी कक्षावाले ऋत्विज् लोग, यावस्तुत १ उन्नेता २ पोता ३ सुब्रह्मण्य ४ यहचारों उसी अर्धका चौथाई भाग बारह गौवं पानेके अधिकारीहैं फिरआपस में बराबर भाग तीनतीन गौवं हाथआवेंगी इसरीतिसे यज्ञोक्तसोरह ओहदेदारोंको सौ

गौवोंका बटवाराउनके साथकी सामग्री सहित पूरंपूरहोना योग्य है और गौवों के सिवायजो कुछ नगदी जुदीहो सोभी इसी रीतिसे सौभाग्यपहिले कल्पित करकेसब को बाटिदीजाय-और जो यज्ञस्थ ऋत्विज् ओहदेदार कहीं यज्ञोंके बड़प्पन करके दूने तिगुने आदि नियत हुयेहों तौभी इसी कल्पना के अनुसार दाक्षिणा भागकल्पित होसकेहैं (दृष्टं) जहांसोरह के बत्तीस ऋत्विज् वरणी कियेजायें तहांदाक्षिणा के भी दोसौ अंशकल्पना करके भागलगायाजायं यद्वाएकसौ अंशोंसे भी भागलगाना दुर्गम नहींहोगा क्योंकि जिनको वारह वारह अंशपहले समुभयेगये तिनको यहां छेछे अंश और जिनको वहां छेछे कहे तिनको यहां तीनतीन इत्यादि लेखाजोखापूरा करलेनेसे सिद्धांत है कुछऔर नहीं-यहांव्यवस्था जो कुछ (सर्वपामर्दिनेमुस्याः) इत्यादि मनुके वाक्यपर विस्तार सहितलिखीगई तिसका डोलमात्र इस अग्रोक्तसूत्र से कात्यायन भी दर्शातेहैं-यथा(द्वादशाद्वादशाद्येभ्याष्वट्पट्टद्वितीयेभ्यश्चतसश्चतसस्तृतीयेभ्यस्तिस्रस्तिस्रश्चतुर्थेभ्यः) अर्थात्-जहांहोताआदि सोरहऋत्विजहां तहां एकसौ गौवें यद्वा रोकदक्षिणा के सौ अंशकल्पित होकर उनमें वारह वारह अंशपहले होता आदि उत्तमदर्जा की चौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें एवंछेछे अंश द्वितीय कक्षाकी चौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें एवं चार चार अंश तीसरी कक्षाकी चौकड़ी वाले चारों ऋत्विक् पावें एवंतीनतीन अंशचौथे दर्जाकीचौकड़ीवाले चारों ऋत्विक्पावें-मनुने-संपूर्ण उक्तव्यवस्था का अतिदेशभीदर्शयाहै-यथा (संभूयस्वा निकर्माणि कुर्वद्भिरिहमानवै) अनेनविधियोगेनकर्तव्यांशप्रकल्पना) अर्थात्-गृह निर्माणआदि अपने कर्मोंको संसारमें (संभूय) नामसाभे मिलकर करतेहुये शिल्पीऔर नट नर्तक आदि मनुष्योंको इसउक्त विधिके योगसे निजलाभों मध्येअंशकल्पना करनी योग्यहै-इसकथनका यहआशय नहींघटताहै कि निपट उनकामोंमें भी सोरहकर्त्ता तिनमें चारकक्षा और सौ अंशहोंक्योंकि जुदेरकामोंकी परिपाटी लोकप्रसिद्ध अपनी जुदी २ होतीहै फिर यज्ञकेही तुल्य विधान शिल्पकामों या नटनर्तकआदि कामोंमध्ये कर्त्ताकरमानाजासक्ताहै परंच इसकाआशय सिर्फइतनाहै किजैसे यज्ञवालेओहदेदारों की उत्तमता मध्यमताआदिके अनुसारउनको उत्तममध्यमआदि भागमिलने कहेगये तैसेही अन्यत्रभी साभियोंमें कर्मज्ञोंके गुणगुण पर्यालोचन करिकैकर्मगुणके अनुसारलाभधनके अंशपारिवसो यहऐसे साम्भेका चर्चाहै कि जिसमें किसीसाम्भेको कुछ द्रव्य लगानेकी जरूरत वणिजव्यापारके अनुरूपनहो किंतुकेवलगणकर्मआदि शारीरिक उद्योगों से कुछसाम्भेलाभहुआहो (मयूरपिकर्मसमुत्थानम्) साम्भेहोकरखेतीकरने वालोंकीव्यवस्थाकोदृष्टपतिनेदर्शयाहै-यथा(वाह्यवीजात्ययाद्यस्यक्षेत्रहानिः प्रजायते) तेनेयंसांप्रदातव्यासर्वपांकृषिजीविनाम्) अर्थात्- (वाह्य) हलवपभआदि बीजबोनेयो-

ग्य इनकेजिस किसी साभीकी ओरसेन होनेकरकेखेतीकीहानि खड़ीहोवैतिसहीकरके वहसंव साभियोंकी हातिदेनेयोग्य है-इसमेंवाह्य तथा बीजमात्र कहने से खेतीकेसब उपकरण जोजो आवश्यक समुझेजाते हों तिनकेनिपट न देनेयह्य देरकरके, देनेयह्य अंगभंग देदेनेका सिद्धांतहेतु गर्भित प्रकटकियाहै कि जिनकेविना कोईभांति खेतीमें हानिहोनी संभवहो-इसीलिये-सामेमें निकम्मा बैल देनालेनाभी प्रतिपिद्धहै-तथाच बहस्पतिः(कृशातिष्ठद्धंमुद्रं चरोगिणं प्रपलायिनम् । कण्ठं खंजं च नादद्याद्वा ह्यं प्राज्ञः कृषीव लः) अर्थात्-चतुराकिसान किसीसामेमें टपमआदि कोईऐसा बाह्यपशु न लेवै, या न देवैजोकि, दुर्बल, अतिबूढ़ाहो बहुतछोटाहो रोगीहो हलको छेड़िभागताहो कानाहो लूला लँगड़ाहो क्योंकिइनसे खेतीमें हानिहोनी संभवहै इसीलिये साभाभीउनके साथकरै जो अपनेसे, प्रत्येकवातमें बराबर समुझेजायँ-तदप्याहबहस्पतिः(बाह्यकर्षक बीजाद्यैः क्षेत्रोपकरणेन च । ये समानास्तुतैः सार्द्धं कृषिः कार्या विजानता) अर्थात्-जेकोई खेतीकरनेवाले, बाह्य, कर्षक, बीजआदि औरभी जोखेतकीसामग्रीबहुतजूरूरीहों तिस से संपन्न अपने तुल्यजिनको समुझें तिनकेसाथ खेतीकासाभाकरै जिस्सेपीछे हानिका पछितावा यथा औरकोई भगड़ानहोसकै-हानिकेहीध्यान से अग्रोक्तखेत न जोतैऐसा नियमबहस्पतिने दर्शायाहै-यथा(विबीतेनगराभ्यासेतथाराजपथस्वचाऊपरं मूपकव्या संक्षेत्रं यत्नेन वर्जयेत्) अर्थात्-विबीतनाम रखाकेस्थानवाला खेत, एवंवस्तीके समीप वालाखेत, एवं राजमार्गके समीपवाला खेत-और ऊपरभूमिका खेत जिसमेंरेह लोनी आदि विकारोंसे बोयाहुआ बीज न जमताहो, मूपकव्याप्त जहां मुसाबहुत लगताहो इनखेतोंको, जहांतक होसकै बदेयत्नसहित वर्जितरक्खें किन्तुजोतें बोवैनहीं या यदि बोयेहों तौ रखवारी अच्छीरीतिसे कर्त्तव्यहोगी (अथशिल्पिनां समुत्पानप्रसंगः) यद्वांशिल्पी लोगोंका साभावर्णन करेंगे इसलिये पहले शिल्पियोंका रूपलक्षण प्रकटकरते हैं- यथाबहस्पतिः(हिरण्यकुप्यसूत्राणां कृष्णपाणचर्मणाम् । संस्कर्त्ता तत्कलाभिज्ञः शिल्पी प्रोक्तो मनीषिभिः) अर्थात्-हिरण्य, सोना, चांदी और कुप्यनाम रांगासीसा पीतल आदि और सूत और लकड़ी और पत्थर और चमड़ा इत्यादि वस्तुओंके संस्कारकरने वालेतथा इन्हीं वस्तुओंकी विशेषकला जाननेवालेयहसब शिल्पीनाम दस्तकारकारी-गर कहलाते हैं (यहां संस्कर्त्ता और कलाभिज्ञमें यहभेदहै कि जैसे एकचमार चमड़ेकी रंगतिआदिसे पकाकर सिद्धकरताहो तौयह संस्कार करनेवाला ठहरा और मोचीआदिजो उसचमड़ेकी विशेषकामोंमें लगानेवाली विद्याजानें वे उसकर्मकेकला-भिज्ञठहरे इसीप्रकार सबका व्यौरा समुझलेना किन्तु मनीषीलोगोंने सामान्य और विशेषकाम के भेदसे सभीमेंदोभांति वर्णनकरी हैं-इनकेसामेका दत्तांतभी बहस्पति जीदशतिहैं-यथा(हेमकारादयोर्यत्र शिल्पं संभूय कुर्वतः । कर्मानुरूपं निर्वर्त्तयन् भेरंस्ते तथा

शतः) अर्थात्-सुनारआदि कोईकारीगर लोगजहां अनेकसामे होकरकामकरें तौ वे अपनेअपने कामके अनुरूपउसीलाभमेंसे अंशपावेंया जैसाउनका भागउसमेंनियत हो-आत्मायनजी इसवातका स्पष्ट वर्णनकरतेहैं कि इतनाइतना भागपावें-यथा(शिक्षि ताभिह्नुकुशलाआचार्याश्चेतिशिल्पिनः । एकद्वित्रिचतुर्भागान्हरयेयुस्तेयथोत्तरम्) अर्थात्-प्रत्येकभांतिके शिल्पीलोग चारदर्जा समुभिलेने किंतुएक शिक्षित जो हाल सीखेहों १ दूसरे अभिज्ञजोआशयको समुभतेहों २ तीसरेउनसेभी कुछउत्तमकुशल प्रवीण समुभेजाते हों ३ चौथे आचार्यकहिये भिस्तरीजो इनसबसे कामलेनेमें अधि-ष्ठाताहों ४ येसब यथाउत्तरक्रमसे एकाधिक भागहरें-किन्तु जितनेसाम्मी शिक्षितहों वे सब केवल एकएक भागपावें-एवं जितनेसाम्मी अभिज्ञउनसे श्रेष्ठहों वे सबदोभाग पावें-एवं जितनेसाम्मी कुशलप्रवीण समुभेजयेहों वे सवतीन तीनभागहरें, एवंजोसो साम्मी आचार्यहों वे सवचार चारभागहरें-पर यहभाग विधानभी उसदशामें संभाव्य है कि जहांकाम अपना अपनासवहीने बराबरदिनों कियाहो किन्तु धीमारी आदि हेतु-ओंसे जो जिसने हरजकिया हो सो सबउसके जिम्मेसमुभौ जैसाऊपरयज्ञप्रक्रिया मध्ये वर्णनहुआथा-अब-उन कारीगरोंका विभाग आगेकहते हैं कि जोजोसभीपंक्ते महल तालाब कूपआदि निर्मित करनेवाले राजवदई आदि सामेमिलकर कामकरें यथाहवहस्वपतिः(हर्म्यदेवगृह्वापिवचिकोपस्कराणि च । संभूयकुर्वतातिपां प्रमुख्योद्वयश मर्हति) अर्थात्-बड़ामहल यद्वा देवमंदिर या सामान्य कोई कच्चा पक्का घरअथवा और कोईवाचिक उपस्कर प्याऊकूप तालाब आदि जो नैतिक वेतनबिना ठेकेदारीआदि रीतोंसे परस्पर कतिपय कारीगरोने मिलकर निर्मितकिया हो जिसका वेतनद्रव्यइक-ट्ठा मिलनेका अधिकार किसीएकही पर आरूढ़हो तौ वेंटवारेका यहडौलहै किअन्य साम्भियोंकी अपेक्षा सिर्फमुखिया को दोभाग पहुँचें और सबको एकएकभाग यद्वा जैसा उनके आपसमें कुछ नियमठीक हुआहो तेसावाँट कियाजावे (भयनैकाकी न विशेष) यही दोभागोंवाला नियम किंचित् और विशेषता सहित नट नर्तक आदिमें प्रतिदेशकरतेहैं-यथा (नर्तकानामेषएवधर्मःसद्गिरुदाहृतः । तालज्ञोलभेतेऽध्यर्थगा यनास्तुममांशिनः) अर्थात्-यहीधर्म जो राज वदई आदि कारीगरके मध्ये कंहा सोई नर्तक लोगोंमें भी सत्पुरुषोंनेउदाहृत किया किन्तु जो कोई सबका मुखियाहो वह दो भागलेवें-बल्कि इतनी और विशेषताहै कि उसके नीचे जो तालज्ञ कहतेहों वे सब डेढ़ डेढ़भागपावें शेष गायन लोग एक एकअंश सभी बराबरपावें (भयचौराणां तमु त्पानप्रसंगः) तत्रवहस्वपतिः (स्वाम्याज्ञयातुयद्यौरैःपरदेशात्समाहृतम् । राज्ञेदत्वातुप द्भागंभजेयुस्तेयथांशतः ॥ चतुरोऽशान्भजेन्मुख्यःशूरस्त्व्यंशमवाभूयात् । समर्थस्तु हरेद्द्वयंशंशेषास्त्वन्येसमांशिनः) अर्थात्-चौरोंने निजराजाकी अनुज्ञापाकर जो कुछ

द्रव्य पराये राज्यसे समाहत कियाहो तिसमें पहले पष्ठांश राजाको देकर वे सब निज निज ठहरे अंशों के अनुसार बाँटिलेवें-यद्वा राजाको पष्ठांश देने पीछे उनमें सबका मुखिया चारभागलेय, जो जो और शूरमाहोंवेसब तीन तीनभागपावें, जे कोई काम करसकनेमें समर्थहोंवे सब दो दो भागपावें, और जे सामान्य वोम्होवा रखवारे आदि साथीहों वे सब एकएक अंशपावें-कात्यायनजीने सिर्फ इतना अंतर इसमें किया है कि राजभाग केवल दशवाँभाग रक्खा-तथा (परराष्ट्राद्धनयत्स्याच्चैरेऽत्वाम्याज्ञयाहृतम् । राज्ञोदशांशमुद्धत्यविभजेन्नयथाविधि ॥ चौराणांमुख्यभूतस्तुचतुरांशस्ततोहरेत् । शूरांशान्खीन्समर्थोद्वौशेपास्त्वैकैकमेवच ॥ तेषांचेत्प्रसृतानांचग्रहणंसमवाप्नुयात् । तन्मोक्षणार्थेयद्दत्तवहेयुस्तेयथाशतः) अर्थात्-कात्यायनजी यह कहतेहैं कि चौरोंने निज राजाकी अनुज्ञासे चोरियोंके राज्यमेंसे जो कुछ द्रव्यहराहो तिसमें राजा को दशांश पहिले देकर जैसी ठहरीहुई विधिसे सभी आपस में बँटवाराकरें यद्वा राजाको दशांश देनेपीछे उनका मुखिया पूरे चारभागहरे शूरमाको फिर तीनभाग दियेजायँ, समर्थ जो उसकामके उद्योगमें विख्यात शक्तिमानहो बहुदोभागपावें शेष और सब चोर एक एक भाग (यहाँ जो यह अंतर पायागया कि राजाको वृहस्पति ने पष्ठांशलेना कहा कात्यायनजीने सिर्फ दशवाँभागलेनाकहा सो इस द्विविधामें यह समाधान है कि जहाँ चोरोंने अत्यंत कठिनाईसे धनहराहो तहाँ राजा सिर्फ दशांश लेय जहाँ चोरोंको सुगमतारहीहो तहाँ राजा बड़ा भागहरे यद्वा राजाको उन चोरों की सहायताकरनीपरीहो तहाँ भी पष्ठांशलेय-कदाचित् उनके चोरोंमें प्रवृत्तहुये चोरोंमेंसे कोई एक पकड़ाजाय तिसके छूटिआने या छुड़ाइलानेके निमित्तमें जो द्रव्यका व्ययकरनापराहो सोसब चोर मिलकरनिज निज अंशोंके अनुसारभरें-किंतु सिद्धांत इसका यह कि पकड़ेचाहे दोही एक चोरगयेहों तिनके मध्ये जो कुछ खर्चपरे सो सब सभी मिलकरभरें और निज अंशोंके अनुसारभरें दृष्टांत जैसे मुखिया चार भागलियाकरताहो तो इसखर्चमें भी चारभागभरें इसीप्रकार सबकोजानो-इसव्यवस्थामेंसर्वत्र (जां कुछ अंश कल्पना वर्णनहुई सो उसदशा में आवश्यकजानो जब कुछ पहिलेसे परस्पर सबके अंशों मध्ये नियम न ठहिराहो-तथाह कात्यायनः (वणिजांकर्पकाणांच चौराणांशित्पिनांतथा ॥ अनियम्यांशकर्तृणांसर्वेषामेवनिर्णयः) अर्थात्-वणिजों तथा किसानोंतद्वत् चोरोंऔर शिल्पीयों नष्ट नर्तक पर्यंतों सबका निर्णय यह अनियम्यकर्तृयों का समुभन्ना जिनमें नियम ठहिराये बिना सभी होकर कर्म करनेलगेहों-अर्थात् सबके भागों के परिमाण जहाँ परस्पर पहिले जो जो निश्चित हुयेहो तहाँ वेही भाग ठीकजानो २७० ॥

यह संभूय समुत्थान विधिका प्रकरण मात्र यद्यपि साम्नेकेही नामसे विख्यात है

परंच साभियोंका धन हरने या कुछ हानिकरने आदि भगड़े और प्रायः स्थलमार्गके उतारा आदि राजकर की चोरीहोने रूप भगड़े और राज कल्पित अर्धसे न्यूनाधिक विक्रयकरने और प्रतिपिद्ध चीजोंका विक्रयकरने आदि बहुधा द्वंद्वरूपी भगड़ोंके प्रभावसे इस प्रकरणको भी फौजदारी के प्रकारों में समुभूतान्वयोंकि फौजदारीका प्रासंगिक चर्चा यद्यपि जहाँ तहाँ सीमादि विवादोंमें अन्यत्रभी उपद्रवके अनुसार द्वंद्व प्राप्तियोग्यहोतारहा तथापि ठेठ फौजदारीके विवादोंवाला रूपक द्यूत प्रकरण की आदिसे प्रारंभहुआथा सो ग्रंथकी समाप्ति तकही वर्तेंगा-इसहेतुसे इस प्रकरण को भी नुकसान रसानी आदि फौजदारी से व्यतिरिक्त नहीं समुभूतान् २७० ॥

इतिसंभूयसमुत्थानाल्प्रकरणं ॥

यह संभूय समुत्थान संज्ञक व्यापारी आदि साभियोंका विवाद प्रकरण एक इसी इक्यासी संख्याके परिच्छेदसे समाप्त हुआ ॥

अथस्तेयाख्याविवादपदविवेकोनामद्वयशीतितमःपरिच्छेदः ८२ ॥

इस व्यासी संख्या के परिच्छेद में प्रत्येक भाँति चोरोंके लक्षण और सब चौक कर्मों के प्रकार और उन चोरोंके अनेकधा दण्ड वर्णनहोंगे वल्कि चोरीके प्रसङ्गसे कुछ और भी आवश्यक बातें मिश्रीभूत होंगी ॥

(स्तेय) नाम चोरीका यह प्रकरण वर्णन करते हैं इसहेतु पहले चोरीका स्वरूप ज्ञानभी आवश्यक जानि उसका व्यापार लक्षण मनुने दर्शाया है-यथा (स्यात्साहसंत्वंन्यवत्प्रसभंकर्मयत्कृतम् । निरन्वयम्भवेत्स्तेयं हत्वापह्नूयतेचयत्) अर्थात्-किसीद्रव्य अथवा स्त्री बालक आदि प्राणीका हरिलेना या कुछ और कुर्म करना जो कुछ मालिक या रखवाले आदि अन्य मनुष्यों के सम्मुख सहसा जोरावरी साथ कियाजाय सो तो साहस कर्म कहाताहें और लोक में डकैती लूटि आदि उसकेनाम भेद अनेकहैं-परंच-चोरी वहकहलाती है जो इसउक्तप्रकार से विपरीत निरन्वयहो किंतु मालिक या रखवाले आदि के परोक्षमें या छिपकर जो कुछ कियाजाय (पा) प्रत्यक्षमें करचुकने पर जो मयसे निजकरना नहीं मानें किंतु मने नहीं किया यह क-हकर निपटनकार खींचे तोभी चोरीमेंगणनीय है फिर साहस नहीं समुभूतान्-इसीप्रकार-नारदने भी साहस और स्तेयके संबंधमें जो अंतर है सो कहतेहुये दलसे धन हरनेकोभी चोरी निश्चित किया है-यथा (तस्यैवभेदःस्तेयःस्याद्विशेषस्तत्रतुच्यते । आधिःसाहसमाक्रम्यस्तेयमाधिःकृतेनतु) अर्थात्-उसी पूर्वोक्त साहसकर्म काहा एकभेद चोरीहोतीहैउस चोरीमेंभी कर्म भेदमेंविशेष लक्षण कहा जाताहैकि (भाषि) नामधन हरनेरूपपीडा जो कदाचित् जोरावरीसाथ करीजाय तब तो साहस नामहै परद्वलसे या छिपकर हरना केवल चोरीकहीजाती है-इसीबातका आशय लेकर फिर भी नारदचोरी

का रूप वर्णन करते हैं—तथाच (उपायैर्विविधैरेषां ब्रलखित्वापकर्षणम् । सुप्तमतप्रमत्तेभ्यः स्तेयमाहुर्मनीषिणः) अर्थात्—एषां दृश्यधनादीनां किंतु लोक में जो नानाभांति पदार्थ रूपधनधान्य आदि द्रव्यदिखार्हे देते हैं तिनका नानाभांति उपायों से ब्रलखि कर भी अपकर्षण करना बुद्धिमान् लोग चोरी कहते हैं तथैव सोते के पासते हरिलेना या मतवारे से गफलत में अपकर्षण करना तथा प्रमत्तो से ठगिलेना यह सब चोरी के स्वरूपजानौ—अब निचले मूलश्लोको से योगीश्वर आप सभी चोरों के पकड़ने बलिकें तहक्रीकात उनकी होनेका प्रकार वर्णन करते हैं ॥ १ ॥

(विविधचोराणां ज्ञानोपायः)

॥ ग्राहकैर्युक्तैश्चौरो लोप्रेणाथपदेन वा । पूर्वकर्मपराधी च तथा चाशुद्धवासकः १७१ ॥

अपेपिशंकयामाद्या जातिनामादिनिहनवै । द्यूतस्त्रीपानसकाश्च शुष्कभिन्नमुल्लसवराः १७२ ॥

परद्रव्यगृहाणां च पुच्छक्रागूढचारिणः । निरायाव्ययवंतश्च विनष्टद्रव्यादिकयाः १७३ ॥

ऐ०—ग्राहकों करके चोर पकड़ा जाता है लोप्त्रसे वा पदसे ही—तथैव पहले कर्मोंका अपराधी बलिक अशुद्ध वासभी—अर्थात्—चोरी होजानेपर, या होतेहुये जिसे मनुष्य चोर है, यह कहिने लगते हैं सो थानेपाल आदि राजपुरुषों यद्वा अन्यपकड़ने वालों करके पकड़ा जाता है परंच (लोप्त्र) नाम हरे हुये बखपात्र आदि चोरी के चिह्नसे या खंता चा कर्मद आदि चौर्यकर्मके उपकरणोंवाले चिह्नसे पकड़िये यद्वा (पवते) ही—अर्थात् चोरी होजानेके दिनसे लेकर जहांताई चोरीका पग रूप खोजपाया जाय तिसके भी अनुसार पकड़ना योग्य है यद्वा खोजके न मिलनेपर भी उसका पकड़लेना योग्य है जो पहले कभी चोरीवाले कामोंमें अपराधी ठहिरा हो तद्वत् उसका भी पकड़ना योग्य है कि जिसका वास ठौर ठिकाना नामालूम हो ॥ १७१ ॥ जब कि इनपर भी कुछ पतान चलता हो तब अगोचर लिंगचिह्नोंवाले और भी अनेक लोगकेवल शंकासे ही पकड़े जाने योग्य हैं अर्थात् जे कोई अपनीजाति नाम आदिसे इन्कार करते हैं किन्तु असलीजाति छिपाते हैं या निज मुख्यनामको न अंगीकार करते हैं (दृष्टत) जैसे मैं अहेडीजाति नहीं हूं मेरा नाम कलु आनहीं है और आदि शब्दके भावार्थ से निजदेश ग्रामनिवासस्थान कुलनाम आदि स्वरूपज्ञानवाले चिह्नोंको छिपाते हो या द्यूतक्रीडामे अत्यंत तत्पर रहते हैं या वेश्यादि परायस्त्री जनमें अति संसक्त फिरते हैं या मद्यादिपान में अहर्निश जे लयलीन विचरते हैं ते सब दुर्जनमात्र पकड़े जाय और भी जब चोरोंके अन्वेषणकर्ता लोग जिनको किचिन्मात्र भी यहवृत्तें कहें रहिता है क्या करता है इत्यादि पूछने मात्रसे मुहं सुखि जाय या घाँटीका स्वर फाटि जाय हिचकी लेकर बोलें यद्वा गूंगिसे हो जाय यद्वा माथेमें प्रस्तेद टपकने लागें या कुछ उलटी सुलटी वे तालमेल बातें कहिने लगें तौ यह लोग भी पकड़ने योग्य हैं ॥ १७२ ॥ तद्वत् जे कोई निःसंबंध मनुष्य किसी उपस्थित कारण

बिना परायेधन पूँजी का बँटाव और घर, भीतरे के स्थान, भेद कोष्टोंकी रूढ़ि आदि जिस तिससे सदैव बूझाकरतेहों कि अमुकामुक नामी घरवालोंके कितने धन की आस्तिहै और किस किसके अधीन पूँजी रहती है कमानेवाला इनका कौन विदेशमें व्यवस्थित है घरके अमुकामुक मुखिया किस कोठे वा चौवारेमें निवासरखतेहैं इत्यादि भेद हरनेवालेभी उस वक्त पकड़ेजायँ तद्वत् जे कोई फेरीदेने आदि निमित्तों करके अपनेमुख्यशरीर वेशोंको छिपातेहुये अपूर्व कुछ वेशांतर, चित्र विचित्र आदि धारणकिये विचरतेहों पकड़ेजायँ तद्वत् जे कोई लाभागम, योग्यमार्गोंके न होनेपर भी बहुतसा व्ययकरतेहों या जे कोई जीर्णवस्त्र पुराने फूटेपात्र आदि अज्ञात स्वामिक द्रव्योंको सदैव बेचाकरतेहों इत्यादि नानाभाँतिसे जे कोई और इसीप्रकारवाले चोपि चिह्न विशेषोंसे संयुक्त समझेजातेहों वे भी सब इस निर्णय की अपेक्षा मध्ये चोरोंकेही तुल्य पकड़ेजाकर साम दाम दंडभेद आदि नानाभाँतिकी युक्तियोंसे परीक्षाहोनी योग्यहै कि इनमें कौन चोर कौन साधूहै और चोर समुभाजानेपर भी ठेठ इसी चोरीका यह चोरहै या नहीं २७३ ॥

- अर्थः-परीक्षाकरना इसी निमित्तसे आवश्यक है कि चोरोंके धोखे कोई साधूभी न चोर समुभाजाय क्योंकि ऊर्ध्वोक्त चोरीके चिह्न जो जो वर्णनहुये प्रायः साधूवों से भी उन्हीं चिह्नोंका संबंध कभी होताहै अर्थात् निर्विकल्प नियम नहींहै कि ऐसे चिह्न निपट चोरोंसे संबंधरखतेहों-एतदेवाहनारदः (अन्यहस्तात्परिभ्रष्टमकामादु स्थितंभुवि । चौरैणवाप्रतिक्षिप्तंलोपत्रंयत्नात्परिक्षेधत् ॥ असत्याःसत्यसंकाशाःसत्याश्चासत्यसन्निभाः । दृश्यतेविविधाभावास्तस्माद्युक्तंपरीक्षणम्) अर्थात्-लोपत्र नाम चोरीका खोज जो कुछ थोड़ा बहुतकहींसे हाथआयाहो तिसको बड़ेयत्नसे परीक्षाकरै कि यहवस्तु क्या तौ और किसीकेहाथसे गिरपरीहुईइसकेहाथपरीहो तिसको इसने बेची या बेचतेहुयेपकड़ागया यद्वा स्वतः पृथ्वीसेदवाहुई निकलिआईहो तिसकोपाकर लियेजातेहुये चोर तुल्य पकड़ागया यद्वा किसीकेघर चोरनेही फँकीहो तिसकोखोजी पुरुष लेकर आयाहै इत्यादि नानाभाँतिसे विचार उसका करै किंतु खोजरूप चीजके संसर्गसेही संसर्गी चोर नहीं मानाजासक्ताहै कि जबतक उसपर चोरीका सबूत सबे मार्गसे न पहुँचे क्योंकि-प्रपंचमय संसारमें बहुतेरे झूठे वेशवाले सबेसाधूसे प्रतीत होतेहैं झूठापन उनका कपटसे पहिचाना नहींजासक्ता और बहुतेरे सबे साधूलोग अपने भावोंको छिपातेहुये झूठेसे मालूम होतेहैं इत्यादि विविधाभाव दिखाईदेते हैं तिसहेतुसे परीक्षाकरनी योग्यहै-विशेषकर मनुष्योंकी कदावतिपर भी कुछ विश्वास की प्रवकाश नहीं मिलसक्ताहै क्योंकि प्रायः ईर्ष्याद्वेष आदिभावोंसे मनुष्यकेपरस्पर वैरहोतेहैं-अतएवोक्त (नपरस्यापवादेनपरेपादंडमाचरेत् । आत्मनावगतं कृत्वावध्नी

यात्पूजयेत्तुवा) ऊपर जैसे चोरोंके अनेक चिह्न वर्णनहुये तैसे चोरी भी अनेकभाँति की समझनी किन्तु चोरीका कुछ एकरूप कोई नियत विशिष्ट नहीं है-तदाहनारदः-
 (उपायैर्विविधैरेपाङ्गलवित्वाऽपकर्षणम् । सुप्तमत्तप्रमत्तेभ्यःस्तेयमाहुर्मनीषिणः) अ-
 र्थात्-किसी सोतेहुये मनुष्यसे या मादक वस्तुखाने पीनेवाले मतवारसे या सिड़ीदी-
 वाने आदि विक्षिप्तोंसे या विविधभाँतिके उपायोंसे छल करिके सावधानों से भी वक्ष्य-
 माण द्रव्योंका अपकर्षण किन्तु हरिलेना चोरीके रूप ये मनीषी लोग कहतेहैं(दृष्टांत)
 इनके रातधा हैं विस्तार जानि छोड़े गये लोकमें सब जानिलेउ (मथद्रव्याणांस्वरूप
 भेदानाहनारदः) चोरोंकरके हरने योग्य द्रव्योंके भी तीनभेद नारदने निर्मलता साथ
 व्योरेवार निरूपितकिये हैं-तथाच(मृद्रांडासनखट्वास्थिदारुचर्मतृणादियत् । शमीधा
 न्यंक्रतान्नंचक्षुद्रद्रव्यमुदाहृतम् ॥ वासःकौशेयवर्जंचगोवर्जंपशवस्तथा ॥ हिरण्यवर्जलोहं
 चमध्यं ब्रीहियवादिच ॥ हिरण्यरत्नकौशेयस्त्रीपुंगो गजवाजिनः । देवब्राह्मणराज्ञांचवि
 ज्ञेयद्रव्यमुत्तमम्) अर्थात्-मट्टीके वासन टाट चटाई आदि बिट्ठावना आसन खाट
 पीढ़ी हाड़ हाथीदाँत आदि लकड़ी चमड़ा तृण घासफूसआदि (शमीधान्य) अर्थात्
 केवल उड़द भूंगआदि जो जो फलीके भीतर नाजहोतेहैं (कृतान्न) जो जोलहुआ
 सतुया रोटी आदि करेहुये अन्नहों यहसब क्षुद्र द्रव्यकहलातेहैं अर्थात्इनके हरनेसे
 छोटी चोरी कहीजातीहै, और मध्यम ये कहलातेहैं, रेशमी और पशमीना छोड़िसूती
 आदि कपड़े तद्वत् गऊ हाथी घोड़ा छोड़ि सबसामान्य पशु और सोना चाँदी छोड़ि
 सब असामान्य धातु चीजें और यव धानआदि अन्नभी ये मध्यमद्रव्यहरेजाने करके
 मध्यम चोरी होतीहैं, उत्तमद्रव्य इनकोजानो किन्तु हिरण्य सोनाचाँदी, तथा रत्न और
 कौशेय नामरेशमकी जो चीजहों, स्त्रीमात्र सबसामान्य जोपराईहो, पुरुष बालकब्रह्मा-
 न और विक्षिप्त आदि एवं वैधुया यहा दासआदि हाथी गऊ, घोड़ा, या जो कोई चीज
 देवसंवन्धी तद्वत् ब्राह्मणकी या राजाकीयदिहो सोसबउत्तम द्रव्यहैं इनद्रव्योंकाअप-
 हर्ता उत्तमचोरीका अपराधीहोता है-तथाचनारदः(तदपित्रिविधं ज्ञेयं द्रव्यापेक्षं मनीषि-
 मिः । क्षुद्रमध्योत्तमानांतुद्रव्याणामपकर्षणात्) अर्थात्-वहस्तेयकर्मयथाद्रव्यकी अपे-
 क्षातीनभाँति का समझना किन्तु क्षुद्रमध्यम उत्तमत्रिविध द्रव्योंके अपहरणकर्मसे
 मनीषीलोगों ने त्रैविध्य इसकोकहा ॥ (पुनरपिचौरस्वरूपाणावियेषभेदा) यहस्वप्तिने-सा-
 मान्य सभीचोरोंके दोभेद कल्पितकियेहैं-यथा (प्रकाशाश्चाप्रकाशाश्चतत्स्काराद्विधि
 धाःस्मृताः । प्रज्ञासामर्थ्यमायाभिःप्रभिन्नास्तेसहस्रधा) अर्थात्-एक प्रकाश तत्स्करजो
 प्रत्यक्षरहते चौथे कर्मकरतेहैं दूसरे अप्रकाशनाम लुप्तचोरजो निजआत्माको द्विधा-
 कर चोरीकरते हैं ऐसे दो थोकोंमें फिर अपनी अपनी जुदीचिलक्षण प्रज्ञा और
 सामर्थ्य और मायायोंकरके वेहीचोर सहस्रोंभाँतिके भिन्नात्मक हुआकरतेहैं-इनदो

शेकोंमेंसे एक प्रकाशतस्कर लोगोंको यहस्पतिजी दर्शातेहैं-यथा (नैगमावैद्याकितवः सभ्योक्तोचकवंचकाः। देवोत्पातविदोभद्राः शिल्पज्ञाः प्रतिरूपकाः॥ अक्रियाकारिणश्चैव मध्यस्थाः कूटसाक्षिणः। प्रकाशतस्कराह्येते तथा कुहकजीविनः) अर्थात्-नैगमनामवाणि-जकरनेवाले जो जो कपटका, वाणिज्यकरते हों, वैद्याकितव जो अनेहुयें वैद्यकपटरूपहों राजसभ्य लोगोंके संबन्धसे उक्तोचकद्रव्य घूसआदिके बहानेकरके ठगनेवाले यद्वा घूसखानेवाले, सभ्यजनभी, देवी उत्पातोंका फलकपोल कल्पित कहनेवाले, भद्रा वा अभद्राजो विशेषमंगल, साधुरूप या अमंगल विकटरूप धारणकिये विचरनेवाले पापोंसे धनहरते हों, चित्रकलाकर्म तसवीरआदि नानाशिल्पोंके जाननेवाले, प्रतिरूप-कार बहुरूपी आदि अनेकजो जो तद्रूप औरोंकावेष चेष्टाआदि कल्पितकरते हों, अक्रियाकारिणः कुकर्मोंके करनेवाले, मध्यस्थजो प्रायः धनके दुलोंभसे अनेकोंके विच-वई वा, दलालबानेकर एकपक्षीको ठगवाते हों, भूठी जालसाजीकी गवाही देनेवाले जो सदैव इसीकामका पेशारखते हों, कुहकजीवी किंतु जोजो (कुहक) माया इन्द्रजा-ल कपटकरेवसे उड़ीविद्या वा, वरुआरी विद्याआदिसंभ्राजीवनकरने वाले वरुआर तैलिकपंडे तथासेवड़े इन्द्रजालिक आदि अनेकजानों, यहसब इतने दुर्जीवीलोग प्रकाशचोर होतेहैं कुहगूढ़नहीं-नारदनेभी-इसीप्रकार इनकेलक्षण प्रकटकियेहैं-यथा- (प्रकाशवंचकास्तत्रकूटमानन्ताश्रितः। उक्तोचकाः सोपाधिकावंचकाः परयोपितः॥ प्रति रूपकराश्चैवमंगलादेशस्ततः। इत्येवमादयोऽज्ञेयाः प्रकाशास्तस्कराभुवि) अर्थात्-एक तों (प्रकाशवंचक-)जो प्रत्यक्षठगई बटमारीका पेशारखते हों कूटकर्मोंके करनेवाले जैसे कूटमुद्रा तांबे पीतलकी अशरफी या रंगिका रूपया वा प्राणेश्वर आदि, भूठी ओप-धियाँ कल्पितकरें यद्वा भूँठा साक्ष्यदेना आदि और किसीभौतिकी प्रपंच ऐसे नानाभौति कूटकर्महोते हैं, अन्ततमापणयद्वा कपटचरित्रोंका व्यापारकरते हों, उक्तोचक जोजोका-यियोंसे उक्तोचलेकर काम अयुक्तकरते हों, सोपाधिक जोजो धनवानोंको भयदेकर धोसखाते हों, पराईस्त्रियोंकी जे किसीप्रकारसे भी ठगतेहों, प्रतिरूप करनेवाले किन्तु भँडले बहुरूपी भानमती नटनर्तकआदि, मंगलादेश बलिवाले जोजो धनपुत्र लाभहो-ना आदि शीघ्रभावी मंगलरूप चापलोसीआदेशोंसे धनहरतेहों, इनको आदिलेकर और भी अनेक इसीभौतिकी प्रकाशतस्कर धरतीमें विचरतेजानो किन्तु आशय इस कोयह कि जोजो वणिजव्यापारी वैद्यआदि नारद वा यहस्पतिवाले वचनोंमें दर्शायेगये तिनहींके बहाने वेषधारण करकेजेकोई परधनहरते हों तेसबखुल्लमचोरजानोंकुहव्या-पारी वैद्यआदिमात्रसयही चोरनहीं-इसीप्रकार-मनुनेभी ऐसेचोरोंको दर्शायाहै-यथा (द्वि विधास्तस्करान् विद्यात्परद्रव्यापहारकान्। प्रकाशाश्च प्रकाशाश्च चारक्षुमहीपतिः॥ प्रकाशवंचकास्तेषां नानापण्योपजीविनः। प्रच्छन्नवंचकास्त्वेते येस्तेनाटविकादयः॥ उक्तो

चकाश्चोपधिकावंचकाः कितवस्तिथाः । मंगलादेशवृत्ताश्चमद्राश्चक्षणिः सह ॥ अस्य
 म्यकारिणश्चैवमहामात्राश्चकित्सकाः । शिल्पोपचारयुक्ताश्चनिपुणाः पण्ययोधितः ॥
 एवमादीन्विजानीयात्प्रकाशाल्लोककण्टकान् । निगूढचारिणश्चान्याननार्यानार्यलिंगि
 नः) अर्थइनकाउस स्थलमें देखनाजहां ३११ की अधिकोक्ति पूरीहोनेपीछीभी नृपाश्र-
 यव्यवहारोंके सामान्यचर्चा मध्येमनुके पन्द्रहश्लोक अर्थसहित वर्णनहोंगे, उनमेंयेही
 पांचपहिले, आवेंगे क्योंकि मुख्यठिकाना इनकावहीहै पर यहांकेवल चोरीकेप्रसंगमें
 स्वरूप लक्षणबहुधा चोरोंके इसहेतुसे दर्शायें कि यह चोरीका प्रकरणभी उसप्रकर-
 णके आधीन है परस्पर दोनोंका सम्बन्धजानो-यहांतक यहलक्षणभेद प्रकाशचोरों
 का दर्शाया-इनकेभी उपरांतएक दूसरे (अप्रकाश) नामलुकेहुये चोरों को व्यासजीने
 दर्शितकिया है-यथा (साधनांगान्वितारात्रौविचरत्यविभाविताः । अविज्ञातनिवासा
 श्चज्ञेयाः प्रच्छन्नतस्कराः ॥ उत्क्षेपकः संधिभेत्ता पांथमुद्ग्रंथिभेदकः । स्त्रीपुंसोश्चपशु
 स्तेयीचौरौनवविधः स्मृतः) अर्थात्-यह अत्रोक्तनवभाति के प्रच्छन्नतस्कर किन्तु
 ढँकेहुये चोरसमुभेजायँ इनमें एकतो वहलोग हैं जो चोरीसाधन करसकने योग्य
 (धन) नाम, उपकरणां सहितप्रायः रात्रि में अविभावितरूप विचरतेहों जिनका लक्ष्य
 कुछपहिंचाना नहीजाय (यहारात्रिके प्रायस्त्वकरके दिनमेंभी बन वेहड़ आदिशून्य
 स्थानोंमें विचरते हुये समुभौ) दूसरे इनमें वहलोग हैं किजिनका वासस्थान कोई
 नहींजानताहो, तीसरेफिर उत्क्षेपकनामउठाईगीरे जो धनी या रखवारोंको असावधान
 देखकर उनके पासरखवेद्रव्यों को लेभागें या उठाकर कहींलंबा तिरछा फेंकदें जिसको
 कोई और उनका साथीलेकर भागिजाय फिरवह उछालदेनेवाला उठाईगीरा निज
 आपचहै मौजूदरहे अथवा भागिजाय यहकुछ नियम नहीं, चौथे (संधिभेत्ता) संधि
 लगानेवालेकिन्तु भीति छत्तिछप्परटट्टे आदि काटिखोदिकर कमलदेनेवाले, पांचवें
 (पांथमुद्ग्रंथिभेदक) अर्थात् बटोहियोंको प्रत्येक भांति ठगनेवाले आदि, छठे (संधिभेदक) मूँठिकटे
 जोचलते या बैठेहुये मनुष्योंकी गांठिमें बँधेहुये द्रव्योंकोगांठि सहित काटिकेलेजायँ,
 सातवेंस्त्रियोंको ठगनेवाले और फुसिलाकर लेभागनेवाले, आठवें पुरुषोंको लेभागने
 वाले, नववें पशुओंको उड़ानेवाले यहनव भांतिकेचोर गूढचोर कहातेहैं-यहांतकयह
 दोनों भांतिके सबचोरोंके स्वरूप लक्षण दर्शित कियेगये कि ऐसे-ऐसे लक्षणवालेलोग
 चोरोंकीशंका मध्येपकड़े जासकतेहैं-(दृष्ट) इनके जुदेजुदेबहुत से असंख्यजो सब
 लोकसेही जानेजासकतेहैं इसलिये यहांलिखना कुछआवश्यक नहीं समुभा-दंडइनके
 आवेगदकर २७८ तथा ७६ की अधिकोक्तिमें विचारो-और चर्चाइनका फिरभीअभी
 (प्रकर्णिक) नाम प्रकरणमें विशेष करके आवेगा उसप्रकरण मेंसर्वथा नृपाश्रयव्यव-
 हारवर्णन होंगे जिनमेंधर्म के प्राबल्यसे सरकारमुदई होतीहो ३७१।३७२।३७३ ॥

ग्रहीर्तेनाकयाचौर्येनात्मानं चेद्विशोधयेत् । दापयित्वागतं द्रव्यं चौरदंडेन बद्धयेत् २७४ ॥

चौरप्रदाप्यापहृतं वातयेद्विधिवैधैः । सचिह्नं ब्राह्मणं रुक्मस्वराष्ट्रादिप्रवासयेत् २७५ ॥

ऐ०-चोरके धोखेमें ऊर्ध्वोक्तजो कोई पकड़ा गया हो सो यदि अपने आत्मा को सचा-
वटसाथ प्रमाण देकर शुद्धनहीं करावे किंतु अपने साधुत्वकी अपेक्षामें सफाई के गवाह
यद्वा पताठिकाना आदि मांगे हुये प्रमाणों को न देये या नकार खींचे अथवा मौन
साधे या अनमेलगल्ल हाँके तौ वह चोरी गये धनको दिलवाया जाकर चोरों योग्य
दमसे दंड पावे पर उस दशामें कि जव कोई मुख्य आत्मक चोर नहीं निश्चित होय और उस
पुरुष पर विश्वासिक शंकाका आरोप सर्वथा निश्चित होता हो अन्यथा कोई पक्का चोर
पाया जानेमें उस चोरको ही दंड होगा जिसपर चोरी साबित हुई हो अर्थात् फिर उन लोगों
में कि जिस जिसने निज आत्मा की परिशुद्धी नहीं कराई हो थोड़ा थोड़ा दंड केवल चोरों
वाले चिह्नों सहित विचरनेके अपराध मध्ये सूचित है या जैसा रूपक देखा जाय तिसे ही
के अनुसार मुचलिके प्रतिभू आदि लेकर दंड देने बिना छोड़ि दिये जाय २७४ चोरों
योग्य दंड अब दर्शाते हैं कि जिसपर या जिनपर चोरी साबित होय तिसपर या तिनपर
वही चुराहुआ द्रव्य यथारूपसे या मूल्यद्वारा धनीको दिलवाकर विविध भांति के वध
बंधरूप दंडों करके मारे किंतु यथाचित हिंसा देनी योग्य है-परंच इतनी इसमें छूट है
कि जहां चोर कोई ब्राह्मण हो तिसके माथेपर अपराधरूपी चिह्न देकर अपनी राज्यसी-
मासे निकालि देय किंतु देह दंड उसको नहीं है पर चोरीका धन स्वामी को दिलाया जाकर
पीछे धन दंड उत्तम साहस तक हो सकता है अपराधके अनुसार जैसा योग्य हो किंचित देश
निकाला केवल देह दंड का अनुकल्प है-और उत्तम साहसपूर तक धन दंड होना सिर्फ
निर्गुण ब्राह्मण की अपेक्षामें समुभूना किंतु गुणवान् की अपेक्षानीचे अधिकोक्ति में
अपवाद भी कुछ मनुजी दर्शावेंगे (यहां चोरीका अपराधरूपी चिह्न कुत्तेका पंजा मनु
अनुशासन है) पर यह दाग देना भी उस दशामें कि जव धन दंड देने पीछे शास्त्र विहित
प्रायश्चित्तको न करना चाहे इसका आशय देखो अधिकोक्तिमें २७५ ॥

भाषे०-यहां २७४ मूलश्लोकवाली व्यवस्थापर यह तर्कवितर्क है कि चोरके धोखे
से पकड़ा हुआ कोई पुरुष अपनी आत्मशुद्धि साक्षी आदि मानुष प्रमाणोंसे करवावे
यद्वा अक्षीस आदि ४२ पर्यंत सात परिच्छेदोंके अनुसार किसी दिव्य प्रमाणसे करवावे
तहां पहले साक्षी आदि मानुष प्रमाणसे करवाना योग्य है और उसके निपट न होने में
फिर दिव्य प्रमाणभी आवश्यक है परंच केवल इस भांतिसे मिथ्योत्तर देनेमें कि (मैं चोर
नहीं) कोई सा प्रमाण नहीं पाया जा सकता है क्योंकि ऐसा उत्तर चोर भी दे सकता है इसलि-
ये मिथ्योत्तर और कारणोत्तर जहां मिला हुआ प्रवेश होय तहां प्रमाण माना जा सकता है

(दृष्टं) जैसे (में चोर नहीं क्योंकि चोरी होने के समय पर में अमुक देशांतर में मौजूद था अमुकामुक इसके साक्षी हैं तौ इत्यादि प्रकारों से संशुद्धि और कुटकार उसका हो सकता है-पर जब ऐसे मानुष प्रमाणों को न देसकता हो तो फिर दिव्य प्रमाण का आचरण होना योग्य है और उसके मध्ये ६८ मूलश्लोक के पूर्वार्ध से दर्शाये हुये नियमों करके प्रतिपक्षी धनी । आप भी कदाचित् उस आचरण को करसकता है कि इसके मध्ये देखो उसी स्थल को २७४ यहां दोसौ पचहत्तरिवाले पहिले शब्द में जो दण्ड का बाहुल्य कहा गया तो सर्वत्र फूल वस्त्रादिक छोटी चोरी या मध्यम चोरी होने मध्ये नहीं समझना किन्तु उत्तम साहस अपराध के समान उत्तम चोरी जो हिरण्य आदि उत्तम द्रव्यों की होगी तिसही में समझना किंतु यहां यह सामान्य मात्र आज्ञा है और आगे दोसौ अठहत्तरिवाली आधिकोक्ति से लेकर उत्तम मध्यम छोटी मोटी सभी चोरियों के सब जुदे जुदे दण्ड कहे जायेंगे (साहसेपुण्यवोक्तस्त्रिपुदण्डो मनीषिभिः । स एव दण्डः स्तेयेऽपि द्रव्यपुत्रिष्वनुक्रमात्) इस नारद के वचनानुसार उत्तम चोरी भी उत्तम साहस वधरूप खूनी अपराधों के समान है-उद्ध मनु के अग्रोक्त एक वचन से यह भाव पाया जाता है कि चोरों पर जुर्माना रूपी धन दण्ड कभी न करे केवल देह दण्ड उनको हुआ करे-यथा (अन्यायोपात्तवित्तत्वाद्धनमेवामलात्मकम् । अतस्तान् घातयेद्वा जानार्थं दण्डेन दण्डयेत्) अर्थात्-ये लोग धन को चोरी आदि अन्यायों से उपार्जन करते हैं इस हेतु इनका धन भी विष्टारूप है इसलिये उनको राजा देह दण्ड से ही घात करे अर्थ दण्ड से न दण्ड देवे-तो इस वचन का भी आशय सिर्फ यही माना गया है कि जहाँ साहसी चोरों ने कुछ महापराध किया हो (दृष्टं) जैसे किसी प्राणी का वध करके धन को हरा हो यद्वा किसी स्त्री को वा पुरुष को ले भोगे हों इत्यादि साहस रूप महापराध में धन दण्ड पर कुछ दृष्टि नहीं करनी अर्थात् प्रायः वध दण्ड करना योग्य है परन्तु छोटी मोटी चोरी के अपराधों में धन दण्ड केवल एक भी होसकता है या जैसा रूप कहो दोनों दण्ड किये जायें-इसी दोसौ पचहत्तरिवाले उत्तरार्द्ध की अपेक्षा मनु का वचन है-यथा (प्रायश्चित्तान्तु कुर्वाणाः सर्ववर्णायथोदितम् । नांन्याराज्ञाललटेतु दाप्यास्तुत्तमसाहसम्) अर्थात्-किसी अपराध मध्ये ब्राह्मण आदि कोई वर्ण राज दण्ड दिये पीछे उसका शास्त्र विहित प्रायश्चित्त भी करि देवे यद्वा करना अर्होकार करे तो फिर देशाधिपका यह धर्म है कि उसके माथे पर अपराधरूपी चिह्नवाला दाग नहीं दिलावे किन्तु उत्तम साहस अपराधों मध्ये उत्तम साहस दण्ड मात्र करे-परन्तु गुण सम्पन्न ब्राह्मण की अपेक्षा यह अपवाद मनु कहते हैं कि उस पर प्रायश्चित्त कराने पीछे सिर्फ मध्यम साहस धन दण्ड लिया जावे किन्तु उत्तम साहस नहीं-यथाह (आगस्तु ब्राह्मणस्यैव कार्यो मध्यमसाहसः । विवास्त्यो वा भवेद्वाप्राप्तसद्रव्यः स परिच्छदः) अर्थ-

त-ब्राह्मणस्यैव इसमें (एव) शब्द के संयोग से यह भाव दर्शित किया है कि जोकोई ब्राह्मण अपने धर्म कर्म आदि गुणोंसे सम्पन्न हो तिसही के निमित्त मैं यह नियम समुभन्ता योग्य है कि उसके परम अपराधों में जो इच्छाविना दैवयोग से होगयेहों प्रायश्चित्त कराने परभी मध्यमें साहस धनदण्ड कियाजावै यद्वा धन देनेमें असमर्थ हो तो उसराजसीमासे निकासि देनाही अनुकल्प है पर जो गुण सम्पन्न होकर इच्छासहित इन अपराधों को उत्पन्नकरै तिसको उसके द्रव्यों तथा परिच्छद नाम घरकी सामग्री सहित राज्यसीमा से निकासि देवे (यहां भी उसवातका संयोग है कि जो कोई प्रायश्चित्त करके जानाचाहै तिसके माथेपर कुछ दागदेना, अनुचित है विपरीत में विपरीत भाव) ब्राह्मणके उपरान्त इसी चर्चा मध्ये अन्य वर्णोंकी व्यवस्था मनु कहतेहैं-तथाच (इतरेकृतवन्तस्तुपापान्येतान्यकामतः । सर्वस्वहारमर्हति कामतस्तुप्रवासनम्) अर्थात्-इन्हींपापोंको यदि ब्राह्मण के उपरान्त इतर वर्णों के लोग इच्छारहित अकामसेहीकरें तब सर्वस्वधन हरिलेने योग्य हैं पर जो इच्छा सहित कामना पूर्व पापकियेहों तिनको एक प्रवासन दण्डहै कि जिसके दोयर्थ एक देश निकाला और बंधकरना भी शब्दार्थ है पर कुल्लूकभट्ट ने इसदण्ड के प्रयोजन मध्ये बंधकरना निश्चित किया है आगे जैसा रूपक जैसा अवसरहो वही व्यवस्था मानीजाय-यद्यपि-यहां उत्तम चोरीका प्रसङ्ग है पर उस प्रसङ्ग से जिन महापापों की व्यवस्था वर्णनहुई तिनका रूपभी दर्शाना योग्य है-यथाहमनुः (ब्रह्महाचसुरापश्च स्तेयीचगुरुतल्पगः । एतेसर्वेऽथकृद्द्वेषामहापातकिनो नराः ॥ गुरुतल्पे भगः कार्यः सुरा पाने सुराध्वजः । स्तेपे च श्वपदङ्गयै ब्रह्महण्यशिराः पुमान्) अर्थात्-ब्रह्महत्या करने वाला, सुरापान करनेवाला इसमें पुनः यह भेदहै कि ब्राह्मण होकर-पैट्टी, गोडी, माध्वी, कोईभौतिकी मदिरापीवै या क्षत्रिय वैश्य केवल पैट्टी मदिरा जो किसी-यन्नके पिसानसे बनतीहो पीवै तोवह सुराप ठहरे (गोडी गुडसे और माध्वी महुआ पेड़ के फलोंमें जो बनतीहै सोक्षत्रिय वैश्यके निमित्तमें कुछ अधिक निषिद्धतहीं) इस्सेइनका पीनेवाला क्षत्रियवैश्य उक्तदंडों की दशातकनहीं पहुंचसकता यहसिद्धांतहै पर ब्राह्मणको सर्वथाही प्रतिषेध है-स्तेयी तस्मै जो ब्राह्मणका सुवर्ण आदि उत्तमचोरी करे-गुरुतल्पग जो गुरानी आदि अगम्यागमन करै-यहसबचारों पुरुषजुदेजुदेमहा पातकी समुभलेने-इनमें गुरुतल्पके माथेपरजवकभी दागदेनेका कामहोतभी तपाये हुये लोहेमें भागाकृति चिह्न ऐसादागिदेवे जो मरणांतकालतकभी नमिटसके-सुराप जो निषिद्ध मदिराप्रीकर उसका प्रायश्चित्तन करनाचाहै तिसके माथेपरमराध्वज नामक चिह्न जो कलालोंका नलकामभक्ष आदि-ग्रन्थविशेष लोकप्रसिद्ध हो तद्वत् चिह्नलगायाजाय- उत्तमचोरी करनेवाला यदिवारम्बार दंडपाकर भी-उसकर्म को न

छोड़ै बल्कि प्रायश्चित्त करनेपर कुछनिपटध्यान नहीं लावै। तिसके माथेपर कूकुरका पंजा तुल्यदाग लगायाजाय। ब्राह्मणका वधकरनेवाले के माथेपर शिरहीन पुरुषके रुंडतुल्यदाग देवै-इनको-सिर्फ यहीदंड नहीं किंतु औरभी सामान्य लोकाचारदंड मनुने दर्शाये हैं-यथा(असंभोज्याह्यसंयाज्या असंपाज्याविवाहिनः । चरेयुः प्रथिवीदीनां संधर्म्मवहिष्कृताः । ज्ञातिसंबंधिमिस्त्वेतैत्यक्तव्याः कृतलक्षणाः । निंदयानिर्नमस्कारास्तन्मनोरनुशासनम्) अर्थात्-यह इतने दागेहुये कुकर्मी पुरुष असंभोज्यहैं कि इन के माथे चिह्न देखि कोई सत्कारसे जिमावै नहीं। असंयाज्य हैं कि इनसे कोई यजन याजने आदि क्रियाका संबंध न रखै। असंपाज्य हैं कि इनसे कोई पठन पाठन का संबंध न जोड़े। यह सब अविवाही जानौ किंतु इनसे कन्यादान आदि विवाहकासंबंध भी न करना चाहिये। श्रौतस्मार्त आदि सभी धर्म कर्मोंसे वर्जित और धनहीन हुये याचनाआदि दैन्यभाव युक्तहोकर धरतीपर विचरें यहउपराह दंडहै-जहां जहांकहीं पहुँचें तहां तहां इनके चिह्न देखि जाति संबंधी आदि जनकों भी योग्यहै कि इनका त्यागरखें इनपर दयाभी न करनी चाहिये नमस्कार भी न करना चाहिये मनु की यही आज्ञाहै २७५ ॥

(चौरादर्शने उपहतद्रव्यप्राप्त्युपायः)

घातिते उपहते दोषो ग्रामभर्तुर्निर्गते । विवीतभर्तुस्तु पथि चौरोदत्तुरवीतके २७६ ॥

स्वसंनिधौ दद्याद्ग्रामस्तु पदं वा यत्र गच्छति । पंचग्रामी बहिः क्रोशद्दशग्राम्यश्च बापुनः २७७ ॥

अथ ०-घातित होने हरेजानेमें अनिर्गत होनेपर ग्रामभर्ता तथा विवीत भर्ता का दोषहै और मार्गतथा अवीतक में चौरोदत्तकाही दोष जानौ २७६ और निज सीमा भीतर ग्राम देवै यद्वा जहां कहीं पद पहुँचै। क्रोशमात्रसे बाहर पंचग्रामी देवै अथवा दशग्रामी २७७ ॥

अथ ०-जहां किसीग्राम के भीतरवस्ती मौं भूमनुष्य आदि कोई प्राणीमाराजाय या कुछ चोरी यद्वा लूटिसे धनादिक हरेजावें तब उसग्राम भर्ता जमींदारका अपराध समुभाजाना योग्यहै क्योंकि उसने चोरोंके पकड़ने आदि से उपेक्षाकरी सो इसदोष के परिहार निमित्त से अब चोरको भी वही प्रधान लाकर देशार्थीश के समर्पणकरे यद्वा चोरको तलाश करने परभी धनीका धन आप देवै जो लुटिगया यद्वा चोरीगया हो पर्यह दोष उसका तबतकहै कि जो निजग्रामसे बाहर निकसा (चौरपद) अर्थात् चोरोंकी पैचालिआदि खोज नहीं दिखादेवै किंतु दिखानेपर उस खोजकाचिह्न जहांतक पहुँचें तहांका अधिकारी जमींदारआदि चौरसमर्पण करे या धनदेय यह अधिकोक्ति मेंभी देखौ-एवं विवीतनामरखा अहातागोड़ा बाग, इजाराआदि विशेष धरतियोंपर उपद्रवहोने में विवीतके अधिकारी का भी दोषजानो किंतु ग्रामभर्ताके समानयहभी

चोर या अपघातीको पकड़ाने यद्वा नष्टधनके देनेतक अपराधीहै-कदाचित् सिर्फंमार्गमें उपद्रव हुआहो यद्वा मार्गतथा विवितसे अन्यत्र किसी रीपटखेतआदि सूनीधरती परउपद्रव हुआहो तबचौराद्वर्ता नाम चोरपकड़नेवाले मार्गपाल या दिक्पाल थानेदार आदिका अपराध जानो किंतु यहभी ग्रामभर्ताके समानचोर अपघाती को लादेनेके अधिकारीहैं २७६ जहां किसीवस्तीके बाहर ग्रामसीमाभीतरउक्त उपद्रव हुयेहों तबउसग्रामके निवासी लोगदेवें परउसदशामें कि जबतक सीमाकेबाहर निकसी चोरपंचलिका खोजनहीं पायाजाय किंतु खोजनिकसने परवहखोजजहां पहुंचा हो तिसस्थान का अधिकारी चोरआदि को लादेने तकअपराधी होगा कदाचित् कहीं अनेकग्रामोंके बीचमें वस्तिथीसे बाहर प्राणीमाराजाय या धनलूटाजाय जिसकी चोरपंचलि आदि खोजभी नपायाजाय किंतुमनुष्योंके समर्दआदि लागोंसे मिटजाय तहांकेवल पंचग्रामी यादशग्रामी किंतुपांचवादश ग्रामों का चौधरी जो उसभूमिका अधिकारीहो घातिक चोरको लादेवें यद्वालुटिकरखोयेहुये धनको आपदेवें यहमर्यादाहै, इनप्रत्येकोसे यथाचित जानकरदिलानेवाला एकराजाहै २७७ ॥

अपी०-उक्तउपद्रव कीचर्चामध्ये खोजकेनिकसनेवापहुंचनेका व्यवहारनारदमुनि भी कहतेहैं-यथा(गोचरेयस्यलुप्येततेनचोरःप्रयत्नतः।ग्राह्योदाप्योऽथवाशेषंपदंयादेन निर्गतम्। निर्गतेपुनरेतस्मान्नचेदन्यत्रपातितम्। सामन्तान्मार्गपालांश्चदिक्पालांश्चैवदापयेत्) अर्थात्-ग्रामाधीशआदि जिसाकेसीके (गोचर)में अर्थात् बनबेहड़ आदि देशइलाके में पहुंचाहुआ खोजपगलुपि जावे किंतुआगे चलता नहींपायाजाय-तिसहीको वहचोर बड़े यत्नेसे पकड़ाइ देनायोग्यहै बालुटिकर आदिखोयाहुआ धनदिलवानाहोगा परउसदशामें कि जबतकशेषखोजउसकी सीमासेबाहर नहीं निकसे-पर जो किंचित् खोजइसकी सीमासे बाहरनिकलजानेपर अन्यत्र कहींठिकानेपरनपहुंचा पायाजायकिंतुमार्ग यद्वा रीपटआदि बीचमें लुपिजाय तो उसदिशाके सामन्तों यद्वा मार्गपाल और दिक्पालोंसे दिलायाजाय (यहांमार्गपाल उनको जानो जो सर्वत्र दीर्घमार्ग के रखवारे चौकीअद्वोंपर नियुक्त कियेजातेहैं और यहीप्रतिज्ञा उनसेलीजातीहै कि अपने अपने देशीमार्ग अवसरमें उपद्रवका निवारण करतेरहेगें)(दिक्पाल ज़िलेदार थानेदार आदि जोजो ग्रामोंकी रक्षाहेतु नियुक्त कियेजातेहैं) जयकि राजाउक्त मनुष्योंसे या चोरोंसे दिलवानेमें असमर्थहो तोनिज राजकोशसेदिलवावे यहमर्यादाहै-तदाहृगतमः (चोरहृतमवाजित्ययथास्यानंगमयेत्स्वकोशाद्वादद्यात्) जहांकहीं मुपिता मुपितकासंदेह किंतु चोरीहुईअथवा नहींऐसा संशयखड़ाहो तहां पहले मानुष प्रमाणोंसे या उनके निपट न होने में फिरदिव्यप्रमाणोंसेही निर्णयहोना योग्यहै-तदाहृदहन्मनुः(यदितस्मिन्दाप्यमानेभवेन्मोपेतुसंशयः । मुपितःशपथंदाप्यो

बंधुभिर्वापिसाधयेत्-अर्थात् यदि उस चोरी के दिलवाते हुये चोरी में कुछ, संशयहो तो फिर मुपितधनीसे शपथ करानायोग्य है या निज बंधु लोगों सहित प्रमाण देकर चोरीका साधनकरवावे २७६-२७७॥

(विविधचौरभेदात्सर्वेषांभिन्नदण्डाः)

बन्दिग्राहांस्तथावाजिकुंजराणांचद्वारिणः । प्रसह्यपातिनश्चैवशूलानारोपयेन्नरान् २७८ ॥

उत्क्षेपकमंधिभेदौकरसंदंशहीनकौ । काष्ठौद्वितीयापराधेकरपादैकहीनकौ २७९ ॥

(तत्रदण्डकल्पनोपायः)

क्षुद्रमध्यमहाद्रव्यहरणेसारतोदमः । देशकालवयःशक्तीःसंचित्यदण्डकर्मणि २८० ॥

ऐ०—बन्दि ग्राहोंको अर्थात् यहाँ (धंसी) नाम कैदी बंधुआ तिसके (ग्राह) नाम पकड़नेवाले किंतु कारागार आदिसे चुराकर या प्रवल्ततासे लभागजानेवाले साहसियों को तथैव राजकीय घोड़ा हाथी आदि उत्तम वाहन यान हरिलेजानेवालोंको तथैव जोरीकरिकै मानुष आदि प्राणियों का अपघात करनेवाले घातियोंको फौंसियों पर लटका देवे जिस्सेउनका प्राणवध होजाय २७८ उत्क्षेपक नाम उठाईंगीरा तथा ग्रंथिभेदक नाम गौंठिकटा करसंदंशहीन करनेयोग्यहैं अर्थात् उठाईंगीरिका पहुँचाकाटिलेवे और गौंठिकटाका संदंश नाम चुकुटी किंतु भ्रँगूठा और तर्जनी दोनों काटि लीजायै ऐसा दंड मिलनेपर दुसराकर यहीकर्म करें तो उस द्वितीय अपराधमें फिर दोनोंकाही एक एक हाथ और एकएक पावें काटिलेना योग्य है-तिसराकर यहीकर्म करनेमें फिर इनका भी वधयोग्य होगा इसके मध्ये मनुका वचन देखौ अधिकोक्ति में पर यह तीव्र दंड उत्तम द्रव्योंके उत्क्षेपमें या उत्तमधन की गौंठि काटिलेनेमें सम्भक्ता क्योंकि अगले २८० वाले मूलश्लोक की रिचायतभी सर्वत्र योग्य होगी उसको अच्छीरीति से विचारो-यह शारीर दंडभी धन दंडके उपरांत जानो क्योंकि नारदने यहवात निश्चित राखीहै कि जो जो दंड तीनोंसाहस कर्मोंपर दर्शाये गये सो सब तीनोंभांतिकी चोरीमेंभी यथाक्रमसे सम्भल्लेने और यहवातभीसर्वथाशास्त्र से प्रत्यक्ष है कि साहस कर्मोंके अपराध मध्ये शारीर और धनदंड दोनों कहेगये हैं २७९ अब इसदंड कल्पनाका उपायभी दर्शाते हैं कि चोरी अथवा साहस के कुछ नाममात्रसेही उक्तदंड नियत नहींकरने किंतु क्षुद्र,मध्यम,उत्तम,तीन भेद द्रव्यों के जो नारदके वचनानुसार पहले २७१-२७२-२७३ की अधिकोक्तिमेंदर्शायेगये तिन में जैसेद्रव्य हरागयाहो तिसही के अनुसार दंड कल्पित कियाजाय बल्कि उन्हीं द्रव्योंके कुछ नाममात्र सेभी दंड नहीं कल्पित कियाजासक्ता किंतु थोड़े बहुत मूल्य की वृंह जितनी चीजहो तिसही के अनुसार दंड कल्पित कियाजाय बल्कि,देश,काल अवस्था,शक्ति, इनकोभी सब जुदे जुदे नियमोंसे विचार करके दंड कर्मकी कल्पना

में प्रारंभ करें-किंच (जातिद्रव्यपरिमाणतोमूल्याद्यनुसारतोदंडःकल्पनीयः) इन सब नियमों का यथार्थ व्यौरा नीचे इसी की अधिकोक्ति में स्पष्ट वर्णन होगा तहां देखो २८० ॥

अधि०-यहां जो जो अपराधी २७८ में दर्शाये गये तिनहींकी अपेक्षाएकमनुका वचन है कि जिसमें विरले और भी अपराधी पायेजाते हैं-यथा (कोष्ठगारायुधागार देवतागारभेदकान् । हस्त्यश्वरथहर्तृश्रहन्यादेवाविचारयन्) अर्थात्-राजसंवंधी धन धान्य आदि भरनेका कोष्ठस्थान, शस्त्रोंका स्थान, देवताका स्थान, इनका तोड़फोड़ करने वालोंको तथैव, हाथी, घोड़ा, रथ आदि उत्तम वाहन यान हरनेवालोंको शीघ्र विना विचार किये मारे (इसमें विनाविचार किये ऐसाकथन केवल आवश्यक भावका दर्शाने वाला जानो किंतु यही आशय नहीं है कि उसके अपराध का कुछ निर्णय किये विना मारडालें) क्योंकि (नहोडेनविनाचौरंघातयेच्चाभिर्कोनृपः । सहोडसोपकरणघात येदविचारयन्नित्यपिमनुः) अर्थात्-मनुयहभी कहते हैं कि धर्म शास्त्रोंका जाननेवाला राजा किसी अनिश्चित चौरभाव चोरको होढाविना न मारे किंतु जिसके पास चोरी काद्रव्य यद्वा चोरीकरनेके उपकरण कमंद खंताआदि कुछऔजार पायेजायें औरप-श्चात् चोरी करने आदिका अपराधभी प्रमाण पावें तभी उसको शीघ्रदंड देय-एवं प्रजालोगोंकेभी-घोड़ाआदि पशुओंका व्यतिक्रम करें या रथदास आदि हरे सो भी चोरोंवाला दंडपावै तथाचमनुः (असंधितानांसंधातासंधितानांचमोक्षकः । दासाश्चर यहर्त्तांचप्राप्तःस्याश्चौराकित्वपम्) अर्थात्-यदि कोईहास्यमार्गसेभी छूटेहुयेचरतेआदि विराने चौपायोंको बांधिरक्खे या घुड़शाल आदि स्थानोंमें बँधेहुये चौपाये छिपकर खोलिदेवे जो छुटकर खोयजायेंगे या खेत परायाखायेंगे, तथैव यदि कोई किसी का दास याघोड़ा या रथ गाड़ीही निजदर्प अथवा हास्य करके हरलेजाय तौभी चोरोंके समान दंड पावै और यहदंड उसके थोड़ेघने अपराधोंके अनुसार जैसा संभव हो तैसाही धनदंड देहदंड अंगच्छेदन मारण पर्यंत कल्पित होगा-खेत में से खेतीकी सामग्री हरनेवाले के दंड मनुकहते हैं-यथा (सीताद्रव्यापहरणेऽशस्त्राणामोपधस्यच । कालमासाद्यकार्यचराजादण्डप्रकल्पयेत्) अर्थात्-धरती खेत जोतनेवाले आदिसमर्थों पर यदि कोईचोरहल कुद्दालफालवोज बेलआदि कोईद्रव्यसन्मुखसे लेभागैयद्वाछिप-कर आँखबचातेहरे, एवंकहीं खेत कुपखलिहान आदि स्थलमें किसीके रक्खेहुये, शस्त्र यद्वानीकी औपध कोई सन्मुखसे लेभागै अथवा छिपकर हरे तब इनचोरोंकी अपेक्षा राजा अगिलेपिडलेकाल और उसवर्त्तमानकालके विचारसेतथैवहरनेवाले और उस चीजवाले के न्यूनाधिक उत्तम मध्यम आदि कार्यों के विचारसे प्रयोजन उनके हानि लाभ सहित जानकर यथोचितदंड कल्पितकरै-कूप ऊपर धरेहुये घट रस्तीके हरने

में भी दंड मनु कहते हैं-यथा (यस्तुरज्जुं घटं कूपाद्धोर्द्ध्व्याच्चयः प्रपाम् । स दंडं प्राप्नुयात्
 न्मापतच्च तस्मिन् समाहरेत् ।) अर्थात्-जो कोई कूपे कुछ या परसे रस्सी या माटी का भी
 घट लेजाय यद्वा पशुओं की प्याऊ तोड़ डाले सो अपराधी एक माष सुवर्ण दंड पावे
 और उस हरी विगाड़ी वस्तु को भी तद्रूप ज्यों की त्यों कर देवे (अनिर्दिष्ट तु सो वर्यमापत
 त्रप्रकल्पयेत्) इस कात्यायन के वचनानुसार माष दंड के सौवर्णिक होने में संदेह
 नहीं करना-संधि काटकर चोरी करनेवाले का दंड मनु कहते हैं-यथा (संधिं छित्वा तु ये
 चौर्यरात्रौ कुर्वन्ति तस्कराः । तेषां छित्वा नृपो हस्तौ तीक्ष्णशूले निवेशयेत्) अर्थात्-जो कोई
 रात्रि समय किसी मकान की (संधि) नाम जोड़ काटकर चोरी करें तिनके दोनों हाथ का-
 टने पीछे राजा तीक्ष्ण शूली पर लटका देवे जिसे उसका प्राण बध होजाय-इसमें दोनों
 दंड एक साथ नहीं समझने किंतु पहली बार चोरी करने में एक हाथ काटा जाय दू-
 सरी बार करने में दूसरा हाथ तिसरी बार में फिर शूली पर चढ़ाना दंड जानो-एवं
 वहस्पतिरपि (संधिच्छेदकृतो ज्ञात्वा शूलमाग्राहयेत् प्रभुः) २७८ ॥ उठाई गीरे का संदंश
 नाम चुटकी काटलेना दंड विष्णु ने भी कहा है-यथा (उत्क्षेपकस्य संदंशे च त्रयोराजपू
 रुषैः) यहाँ सहचारित्वधर्म से उठाई गीरे के उपलक्षणमें गँठिकटे को भी समझि लेना
 मनु ने उठाई गीरा वा गँठिकटे को भी सब से पीछे बध दंड होना कहा है-यथा (अंगुलीग्रं
 धि भेदस्य च्छेदयेत् प्रथमे ग्रहे । द्वितीये हस्तचरणौ तृतीये वधमर्हति) अर्थात्-ग्रंथि भेद गँठि-
 कटा और उत्क्षेपक नाम उठाई गीरा योगीश्वर के वचनानुसार इनकी पहली बार उत्तम
 धन हरने मध्ये अंगुठा तथा तर्जनी उँगुली दोनों काटलेय दूसरी बार हरने में फिर एक
 हाथ एक पैर काट लेवे एवं तृतीय बार हरने में वध दंड योग्य होता है-नारदस्तु (प्रथमे
 ग्रंथि भेदानामंगुष्ठहस्तयोर्वधः) २७९ इसके आगे दोसौ अस्सी में जो निर्णय करना
 लिखा गया जिसमें जाति, द्रव्य, परिमाण, मूल्य, संख्या, परिग्रह आदिके विचार स-
 हित दंडों का गुरु लघुभाव करना दर्शाया गया तिसका व्योरा यहाँ प्रत्येक जुदे अ-
 पराधों की व्यवस्था द्वारा समझो-तहाँ पहले जाति की अपेक्षालेकर मनु एकही वा-
 क्य से दोहरा व्योरा कहते हैं कि कोई जाति एक तौ अज्ञान होकर चोरी करे तिसका
 दंड जो कुछ लिखा हो तिससे कई गुणा दंड ऐसी दशामें समझना जहाँ उसी चोरी को
 उसी जातिवाला ज्ञानी होकर उस चोरी के गुण दोष जानते हुये करे-तथा मनुः
 (अष्टापाद्यं तु शूद्रस्य स्तेये भवति किल्बिषम् । षोडशैव तु वैश्यस्य द्वात्रिंशत् क्षत्रियस्य च ॥
 ब्राह्मणस्य चतुःषष्टिः पूर्णं वा पितृशतं भवेत् । द्विगुणा वा चतुःषष्टिस्तदोपगुणवेदिनः) अर्थात्-
 जिस चोरी का जो कुछ दंड नियत है उस चोरी के गुण दोष जाननेवाला शूद्र जहाँ उसी
 चोरी को करे तो फिर उससे आठ गुणा दंड उसको किया जाय यह भी एक प्रकार है इसी
 प्रकार जिस चोरी के गुण दोष जाननेवाला वैश्य उसी चोरी को करे तिसपर सोरह गुणा

दंड कियाजाय इसीप्रकार जिसचोरीके गुणदोष जाननेवाला क्षत्री चोरीकरे तिसपर वत्तीसगुणा दंड कियाजाय-जिसचोरीके गुणदोष जाननेवाला ब्राह्मण चोरीकरे तिस पर चौंसठिगुणा दंडकियाजाय अथवा सौगुणा कियाजाययद्वा चौंसठिकादूना १२८ गुणा कियाजाय-इसमें इच्छा रहित इच्छासहित आदि करनेकी अपेक्षामध्ये दोतीन भांति दंडोंका विकल्प केवल ब्राह्मणकेही निमित्तकरके जानो सो धनदंडकीव्यवस्था है अर्थात् देहदंडका अपवाद पहिले कहचुकेहैं-यह अत्रोक्त प्रकारजो कुछइन्हीं दोइलो-कोंद्वारा कहागया सोसामान्य सभीचोरीकी व्यवस्थानहीं समझनी किन्तुयह विस्वा-सपात्र लोग चोरीकरें तिनकादंड विशेषहै-थोड़ेबहुत वस्तुके परिमाण यद्वासंख्यासे भी दंडोंकाविचार है-यथाधान्य रत्नादिविषयेमनुः(धान्यदशभ्यःकुंभेभ्योहरतोऽभ्यधि कंवधः।शेषेष्वेकादशगुणंदाप्यस्तस्यचतुर्द्वन्मातृधाधरिममेयानांशतादभ्यधिकेवधः॥ सुवर्णरज्जतादीनामुत्तमानांचयाससाम् । पंचाशतस्त्वभ्यधिकेहस्तच्छेदनमिष्यते॥शेषे ष्वेकादशगुणंमूल्यादंडंप्रकल्पयेत्)अर्थात्-घरमेंरक्ताहुआ दशकुंभोंसे अधिकधान्य हरतेहुये चोरकोवध दंडहोवै शेष दशकुंभोंकेभीतर एकआदिलेकर दश कुंभोंतक जो चोरीकरे तिसपर ग्यारहगुणा दंडराजा कल्पितकरे और उस धान्यस्वामीका चुराया हुआ धान्यभी तद्रूप यद्दामूल्यद्वारा स्वामीको दिलवायदेवै (इसमेंकुंभका परिमाण भी दोसौपलका एकद्रोण कहलाता ऐसेवीसद्रोणोंकापूरा एक कुंभनाममट्टीकामटका भर कहलाता ऐसे दश कुंभजानो) (वधदंडका भावार्थभी उसचोर और धनस्वामीके गुणागुणतुल्य निर्णयके अनुसार जैसायोग्य समझाजाय तैसा सुभिक्ष वा दुर्भिक्षका-लके भी अनुरूप ताड़न अंगच्छेदन मारण पर्यंत समझलेना)धान्यके सिवायजह्वा-धरिमनाम तुलातराजू कांटा तिसकेद्वारा(भेष)नाम तौलकरनेयोग्य पल परिमाणकि-न्तु शास्त्रोक्त तौलकावांट ऐसे वांटकरके तुल्यहुये सोनेचांदी आदि उत्तमद्रव्यतथैव रेशमी आदि उत्तमवस्त्र इनकेसौपलसे अधिक हरनेमें वध उसीप्रकार जानोजैसे धान्यकेचुरानेमध्ये ऊपरकहा-इनहींचोर्जोंके पंचाशपलसे अधिक सौ पलतक चोरी करनेमध्ये सिर्फहाथ काटलेना यह मन्वादि ऋषियोंने कहा है और शेष पचास के भीतर एकपलको आदि लेकर पंचाशपल पर्यंत उक्तद्रव्योंकी चोरीमध्ये जितने मूल्यका वहद्रव्यहो तिससे ग्यारहगुणा धनदंड कल्पितकरे और उसचोरहुये द्रव्यका दिलवाना यह सर्वत्रजानो-इसकेआगे द्रव्योंकी विशेषतासेभी दंडभेद बहुधा होतेहैं सो यथाक्रम से आगेदेखोगे-अवउनमें पहले पुरुषादिक रत्नोंपर्यंत हरणका दंडम-नुकहतेहैं-यथा(पुरुषाणांकुलीनानांनारीणांचविशेषतः । मुस्यानांचेवरत्नानांहरणेष्वध-मर्हति)अर्थात्-बड़ेकुल में जन्मे पुरुषोंको विशेषकरके उत्तमकुलकी स्त्रियोंको और मुस्यात्मक महारत्नोंको वैदूर्य्य वज्रआदिके हरिलेनेमें वधदंड योग्यहोता है-उत्तम

कुल दर्शनीका यहभावे है कि सामान्यकुलके स्त्री पुरुषोंको हरिलेनेमध्ये और दंडहै सयथा(पुरुषंहरतोदंडउक्तउत्तमसाहसः। स्त्र्यपराधेतुसर्वस्वंकन्यांतुहरतोवधः) अर्थात्-सामान्य पुरुषहरतेहुये उत्तमसाहस धनदंडजानो और सामान्यस्त्रीहरनेमें सर्वस्व धनहरिलेना दंडहै परकन्याको हरिलेनेमें वधदंडजानो-नारदस्तु(सर्वस्वंहरतो नारीक न्यांतुहरतोवधः । वाजिवारणलोहानांचाददीतवहस्पतिः) अर्थात्-यहां वहस्पति का प्रमाण देकर नारद आप कहतेहैं कि सामान्य स्त्री हरनेमें सर्वस्वहार दंडपावै परजोकन्याहरे तौ उसकन्या की मध्यमता उत्तमताके अनुरूपताइन अंगच्छेदन मारणपयैत दंडपावै किंच घोड़ा हाथी लोहेके शस्त्रास्त्रोंका समूह जो चुरावै तौ भीसर्वधन हरिलेना दंडहोवै-उत्तमस्त्री पुरुषोंको हरनेमध्येदंड व्यासकहतेहैं-यथा (स्त्रीहर्त्तालोहशयनेदग्ध व्योवैकटाग्निना । नरहर्त्तुहस्तपादौक्षित्वास्थाप्यश्चतुष्पथे) अर्थात्-उत्तमकुलकी स्त्री हरनेवाला लोहशय्या पर बैठारकर पुनिघासफूसके समूहसे जलादेनेयोग्य है नरहर्त्ता का एकएकहाथ पैर काटिकर चौराहेमें बैठारकर सबलोगोंका दृष्टिपातकरवाना योग्य है-गोहर्त्तुदंडमाहवहस्पतिः(गोहर्त्तुर्नासिकांक्षित्वावध्वांभसिनिमज्जयेत्) अर्थात्-नाक हरनेवाले की नाक काटिकर हाथ पैर बांधिकर जलमें डुबोदेवै-पशुहर्त्तुदंडमाहव्यासः (पशुहर्त्तुस्त्वंधपादंतोक्ष्णशस्त्रेणकर्त्तयेत्) अर्थात्-छोटे मोटे सामान्य पशुहर्त्ताका आधापाव पैनेशस्त्र से काटिदेवै-नारदजी यहकहते हैं कि पशुओंके अनुरूप दंडपावै-तथाच(महापशून्स्तेनयतोदंडमुत्तमसाहसम् । मध्यममध्यमस्तेयी पूर्वक्षुद्रपशूस्तथा) अर्थात्-थड़ेपशुओंको चुराताहु-या उत्तमसाहसदंडपावै मध्यमपशुओंको चुरानेवाला मध्यमसाहस दंडपावै क्षुद्रपशुओंका हरनेवाला पूर्वसाहस दंडपावै-इसमेंयह भी ध्यान करनायोग्य है किजैसा पूर्वसाहस दंड एकपणसे लेकर दोसौपचास पणतक होताहो तथैव क्षुद्र पशुओंकी भी थोड़ी बहुत संख्याके अनुसार उसने जितनेपशु चुरायेहों तिनके अनुसार दोसौपचास पणतक थोड़ाबहुतजोकुछ उचित समभाजाय वहीदंड होसक्ताहै इसीप्रकार मध्यमपशुओंकी थोड़ीबहुत संख्याके अनुसार दोसौ इध्यावन से लेकर पांचसौतक दंड जैसायोग्य समभाजायसो होसक्ताहै पुनि इसीप्रकार महा पशुओंकी थोड़ीबहुत संख्याके अनुसार पांचसौएकसे प्रारंभलेकर पूरेसहस्र पणतक जैसायोग्य समभाजाय सोहोसक्ताहै-अत्रमनुस्तु (महापशूनांहरणेशस्त्राणामौपधस्य च । कालमासाद्यकार्यचदंडंराजाप्रकल्पयेत्) अर्थात्-हाथी घोड़ा ऊँटमेंसा गऊऐसेबड़े पशुओंके हरनेतद्वत् अश्वशस्त्रोंके हरनेतद्वत् उत्तमरसरूप औपधके हरनेमध्येराजा बुभिक्ष वा सुभिक्षआदि कालोंके विचारसे पुनि आवश्यक प्रयोजनार्थहानिलाभ आदि उत्तममध्यम कार्योके विचारसेभी दंड अपनीइच्छाके अनुसार कल्पित करै-(क्षुद्र व्याणांस्वल्पपरिमाणहरणेषंचगुणोद्दिगुणोवादंडः) तत्रपंचगुणोनारद आह (काष्ठ

भांडितृणादीनां मृमयानां तथैव च वेणु वैणवभांडानां तथा स्नाय्वस्थिचर्मणाम् ॥ शाकानां मोर्द्रमूलानां हरणे फलमूलयोः गोरसे क्षुविकाराणां तथा लवणतैलयोः ॥ पक्वान्नानां कृताशनां मत्स्यानां मांसस्य चामाषतो न्यूनमूल्यानां मूल्यात्पंचगुणोदमः ॥ अर्थात्-काठकेवास-नआदि, तृणादिक चीजें, मट्टीकांच आदिकी चीजें, वांस वांसुरीआदि, वांसकी पृटारी आदि पात्र, स्नायु तांतिआदि चर्मनाल, हाडदांत सींगआदि, चमड़ेकी चीजें, आर्द्रमूल शाकनाम आलू घुंइयांआदि गीलीजइवाले शाक, फल, मूल, गोरस घी दूधआदि, इक्षु विकार जो कुछ ईखसे मिठाईआदि होता हो, लवण, तैल, पक्वात्र किसी भांतिके, कृताश रोटी भातआदि, मत्स्य, मांस, इन सब चीजोंमेंसे कोई चीज उतनी हरनेसे कि जितनी अल्प मूल्यवाली हो किन्तु एक माप सुवर्णके मूल्यसे भी न्यूनमूल्यको आसक्ती हो यद्वा उत्तम मध्यम द्रव्योंमें भी कोई चीज इतनी थोड़ी हो जो एक माप सुवर्णके मूल्यसे भी न्यून मूल्यको मिलसक्ती हो तिसको चोरीकरने यद्वा जोरीसे हरलेने मध्य उसी वस्तुके मोलसे पंचगुना दंड राजालेवे और वस्तु जिसकी हो तिसको तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा दिलवादेवै ऐसी ही अतिस्वल्प वस्तुओंके हरने मध्ये सिर्फ दूना दंड मनुजी कहते हैं परंच उसका भावभेद भी कुछ और है-तथाचमनुः (सूत्रकार्पासकिण्वानां गोमयस्य गुडस्य च । दधः क्षीरस्य तक्रस्य पानीयस्य तृणस्य च ॥ वेणुवदलभांडानां लवणां तां तथैव च । मृमयानां च हरणे मृदो भस्मन एव च ॥ मत्स्यानां पक्षिणां चैव तैलस्य च घृतस्य च । मांसस्य मधुन चैव यच्चान्यत्पशुसंभवम् ॥ अन्येषां चैव मादीनां मद्यानां मोदनस्य च ॥ पक्वान्नानां च सर्वेषां तन्मूल्या हि गुणोदमः) अर्थात्-सूतजो ऊनसनी कपासआदि किसीसे उत्पन्न हुआ, कार्पास रुई विनोराआदि कोई चीज कपासवाली हो, किण्वनाम सुरावीज किन्तु महुआदि जिन चीजें से सुरापेदा होती हो, गोमय गोबर कंडाआदि, गुड मिठाई, दही, दूध, मट्ठा, पानी, तृण, सीं कासिरकीआदि-वांसकी खपाचोंसे बने हुये पात्र आदि, नमक सभी प्रकारके, मट्टीके पात्र आदि, मट्टीसे लखड़ी आदि कोई भांतिकी, राख, मत्स्य मछली आदि, पक्षी तोता मैना आदि कोई भांतिके, तैल, घृत, मांस, सहत, और जो कुछ पशुओंसे उत्पन्न हुआ वस्तु हो जैसे मृगझा-लासावर बारहसिंगा दांत पूंछ खोपड़ी तांति वसाचन्वी आदि-इसी भांतिकी और चीजें जो जो तुच्छ समझी जाती हैं जैसे मनसिल गेरूआदि शतधा चीजें जिनके नाम यहां नहीं कहे, मय द्वादश भांति मेंसे कोई सा, भात कच्ची रोटी आदि, पक्वान्न सभी प्रकारके, इनमें कोई चीज चोरीकरने यद्वा जोरीसे हरलेने मध्य उसी वस्तुके मोलसे कि जितने की वह चीज हो दूना दंड राजालेकर स्वामीकी चीज वही तद्रूप यद्वा मूल्यद्वारा स्वामीको दिलवादेवै-इनमें मनुका उच्चारण किया दूना दंड सिर्फ ऐसी तुच्छ चीजोंकी अपेक्षा में सम-झना जिनसे थोड़ा ही प्रयोजन सिद्ध हो सक्ता हो बल्कि मूल्यकी अपेक्षा मध्ये इतनी थोड़ी हरी गई हो जिसका मूल्य सिर्फ एक रूप्यमापसे भी न्यून समझा जाय क्योंकि एक

मापसुवर्णके मूल्यसे कमचीज हरीजानेमध्ये नारदने पचगुना दंडकहाथा-कदाचित् यही मृतकपास आदि तुच्छचीजें जिनकाथोड़ादंड यह कहचुके तिनको ऐसे स्थलसे यदि कोई हरे कि जिसमें स्थावर कल्परचना सहित चिनिकर चीज लगाई गई हो यद्वा तात्कालिक उपभोग आदि महाप्रयोजन के अर्थ जंगमरचना रूपसजाकर कहीं हाट बजार आदि में स्थापित करी गई हो तिसअपहर्त्ताका यह थोड़ा दंड नहीं समझना किंतु उसको पूर्वसाहस तक भी दंड होना योग्य है-यथाहमनुः (यस्त्वेतान्मुपल्लूतानिद्रव्याणि स्तेनयेन्नरः। तमायं दंडयेद्वाजायश्चाग्निं चोरयेद्गृहात्) अर्थात्-जो कोई चोर उठाई गीरा आदि इतने उक्तद्रव्योंमें से कोई चीज भी उपल्लूतनाम रचनायुक्त चुरावे तिसको पूर्व साहस दंड राजा करै-उपल्लूतके दो भांतिसे दृष्टांत हैं कि जैसे किसी मकानमें लगाई हुई सोंट तखता परथर आदि उखाड़ि कर ले जावे इत्यादि प्रायः स्थावरल्लूत चोरीके दृष्टांत जानो (तथा) द्वितीय भांतिसे भी जंगमल्लूतके दृष्टांत हैं कि जैसे रथ गाड़ी आदि यंत्रोंमें खिंचावटवाले सूती चामी आदि रस्से खोलिकर ले जावे या वजाज आदि किसी सौदागर की दूकानसे सजाई हुई चीजोंको ले भागें इत्यादि यथापराधों के अनुरूप पूर्वसाहस पूरा तक धनदंड कभी हो सक्ता है और-यही पूर्वसाहसदंड उसपर भी कर्तव्य है कि जिसने घरके भीतर जाकर सिर्फ अग्नितक चुराया हो क्योंकि सूने अथवा परोक्षवर्त्ती मानुष युक्त मकानके भीतर जाकर बिना पुकारे वा चिताये बिना अग्निका ले आना एक चोरी करनेवाला दाय न लगनेका वहाना है कि मैं सिर्फ अग्निलेने भीतर गया था यह बात निपट छोटी नहीं समझी जा सकती है और यद्यपि एकमनुष्य चाहै निज संवन्धजानि सच्चे भावसे अग्निही लेने गया हो पर यह मार्ग अति शयलौटा है कि उसकी देखा देखी चोरको भी अग्निका वहाना एक आइ है इस हेतु राजा पूर्वसाहस दंड यथापराधके अनुरूप जितना योग्य समुभ्राजाय सोई दोसौ पचास पणतक अवसरके अनुसार कल्पित करै जिस्से खंटी मार्ग की निश्चिती होय यह सिद्धांत लौकिक अग्निसे संवन्ध रखता है य्रेताग्नि वा गृहाग्निसे अपेक्षा इसमें कुछ भी नहीं समझनी-चुराया हुआ धनचोरों के पास बिराना जानिकर व्यवहारों के भी मार्गसे कोई पुरूप न लेवे किन्तु लेता हुआ चोरोंके समान दोषी हो गा-तदाहमनुः (योऽदत्ताऽऽधाधिनाहस्तास्त्रिप्सेतब्राह्मणोधनम्। या जनाध्यापनेनापियथास्तेनस्तथैवसः) अर्थात्-यदि कोई ब्राह्मण होकर भी चोरोंके हाथसे पराया द्रव्य जानिकर याजन अध्यापन आदि कर्मके भी द्वारा लेना चाहै तो फिर जैसा दोषी चोर तैसा वह भी जानो-इसमें ब्राह्मणकी मुख्यताद्वारा सभी धर्मोंको प्रतिपेध जानो तद्वत् याजन अध्यापन बलिक प्रतिग्रहके प्रतिपेध करके सभी लौकिक व्यवहारों द्वारा लेनेका प्रतिपेध दर्शित किया है-पुष्पहरेराधान्य आदि हरनेमध्ये दंड मनुकहते हैं-यथा (पुष्पे पुहरि ते धान्ये गुल्मवल्लानि गपुच। अन्येष्वपरिपूते पुदंडः स्यात्पंचकृष्णालः)

अर्थात्-फूल, हराधान्य जो खेतमें उपस्थित हो, और भी वह धान्य जो कटा हुआ खिल-का दूर करने के निमित्त चाहै खेत वा खलिहानोंमें लांकवनाया रक्खा हो, तद्वत् गुल्मव-स्त्रोवक्ष जो कुछ कटेटटे यद्वा वायुसे गिरपरेहों जिनको अवतक छांटी छँटिकर एकत्र न-हीं करनेपाया, फूलोंके सिवाय इनको एकपुरुषके बोभमात्रतक लेजाय तिसको देशकाल आदि सभी विचारोंके अनुसार जैसा योग्य समुभाजाय तैसे सौर्वाणिक पांचकृष्णल यद्वा रूपेकेही पांचकृष्णल दंड राजाकरे और वह वस्तु उसके स्वामीको दिलवा देवै-खलिहानों में संसिद्ध किये धान्य आदिके अपहार मध्ये दंडमनुकहते हैं (परिपूतषु धान्येषु शाकमूलफलैषु चानिरन्वयेशतंदंडः सान्वयेऽर्धशतंदमः) अर्थात्-परिपूतकोई धान्य जो कुछ गाहिमोज उडाकर साफ किया हुआ खलिहानोंमें उपस्थित हो, इसीप्रकार शाकमूल फलकी चीजें खलस्थानमें जो संचित हों तिन्हें निरन्वय हरनेमें सौपणका दंड परंच सान्वय हरनेमध्ये सिर्फ पचासपण का दंड जानो (यहां निरन्वय सान्वयक-हनेसे अन्वयनाम धनके स्वामियोंका संबन्ध जानो किन्तु चीजवालेसे जब हरनेवाले का कोईभी संबन्ध न हो जैसे एकग्राम या मुहल्लेकी सहवासता तक भी नही तब उस हरनेवाले का निरन्वय बेवास्ता कर्म जानो जहां कोईसा कुछ वास्ता हो तहां सान्वयकर्म जानो) ॥ किंचिदपवादश्च ॥ तदाहमनुः (वानस्पत्यं मूलफलं दार्वगन्धैर्यथैव च) तृणचणो भ्यो घासार्थमस्तेयं मनुरब्रवीत्) अर्थात्-वानस्पत्य नाम वीरुधूलता विशेष यद्वा दीर्घवृक्ष जो जो कहीं परिग्रह आदि घरेमें पराये होते हुये भी न घिरेहों तिनके पुष्प मूलफल इत्यादि और होम योग्य अग्निके निमित्त करके लकड़ी भी और गोंवों के आस निमित्त घास फूस आदि तृण भी कोईलेवे तो यह चोरी नहीं है अर्थात् ऐसा करनेसे अधर्म और अपराध भी कुछ नहीं है इसलिये इसमें दण्डका कुछ चर्चा नहीं-परिधादीनां वि-शेषस्तु-यद्वाहमनु (द्विजो ध्वग-क्षीणवृत्तिर्हाविक्षुर्देचमलके । आददानः परक्षेत्राद्दण्ड-न्दातुमर्हति) अर्थात्-मार्ग जाते हुये द्विजातीमात्र कोई क्षीण वृत्तीहो अर्थात् जिसपर कुछ पाथेय राहखर्च आदि संवल बंधानहो ऐसा पुरुष पराये खेत से भी केवल दो गाँडे या दो मूली तोड़ लेता हुआ दण्ड देने योग्य नहीं है यह छूट जानो-अन्यत्र (च णकव्रीहिपोषूमयवानां मुद्गमापयो । अनिपिद्वेग्रहीतव्यो मुष्टिरक-पथिस्थितैः ॥ तथे-वसंतमेभक्तैर्भक्तानि पडनदन्ता । अश्वस्तनविधानेन हतैर्व्यहीनकर्मणा) अर्थात्-पाथि-स्थित पान्थ लोगोंको पराये खेत से विनरोके हुये केवल एकमुट्ठी, चने, धान, गेहूँ, यव, मूंग, उरद, आदि धान्यों की ले लेनेका प्रतिषेध नहीं है-तैसही जिस किसीने छे दिन तक भोजन नहीं पायाहो सातवें दिनमें उसको हीनकर्म होनेपर अश्वस्तन विधि से एक दिन भरका आहार हरना योग्य है अर्थात् पराया अन्न छे दिनका निपट भँखा पुरुष जहाँ कहीं देखे और वह सिर्फ एकदिनके भोजन मात्रका लेभागे तो भी चौरा-

वाला दण्ड उसको नहीं है पर अधिक लेनेमें फिर दण्डभी यथोचित जानकर होसका बलिक । इसीलिये अश्वस्तन विधिका लक्षण भी दर्शाया है कि दूसरे दिनके अर्थ में कुछ नहीं लेवे इत्यपवादविशेषः ॥ भयपयिकलुण्ठकादीनां दण्डभेद ॥ तत्र बहस्पतिः (सन्धिच्छेदकृतो ज्ञात्वा शूलमाग्राहयेत्प्रभुः । तथा पान्थमुपवृक्षज्ञलेव ध्वाऽवलम्बयेत्) अर्थात् राजा सेधि काटनेवालेको यथार्थ से पहिचानकर पश्चात् फौसीदेय तद्वत् पथिकोंका धनमोप करनेवालेको गलेमें फौसीवांधिके वृक्षादिकपर लटकादेवै-आशय यह कि प्राणोंका बधहोने पीछेभी अनेक दिनतक लटकारहै जिस्से चोर बटमारोंका गण देखकर भयभीत होय (मोप नाम चुराना तथा लूटना ठगना आदि) पूर्वोक्त प्रकाशतस्कराणां दण्डमाह व्यासः (स्त्रीपुंसीवश्चयं तीहमङ्गलादेशवृत्तयः । गृह्यन्ति च अनाचार्यमनार्यास्त्वार्यलिङ्गिनः ॥ नेगमाद्याभूरिधनादण्ड्यादोषानुरूपतः । यथा तेना निवर्त्तन्तेतिष्ठतिसन्नयेतथा) अर्थात्-मङ्गलादेश वृत्तिवाले जो धन पुत्र आदिलान शीघ्र होनेवाला कहकर यद्वा सामुद्रिक हाथपञ्जा आदि देहलक्षण कहकर चापलोसी वातोंसे स्त्री पुरुषोंको सदैव ठगतेहैं या और भी अनेक जो-जो नीचहोकर उत्तम जातियों के चित्ता से झलकरके द्रव्य लेतेहैं या बहुतेरे धनवान् भी व्यापारी आदि बनकर बड़ी सचावट से धन हरतेहों यह सब अपने अपने दोषों के अनुसार दण्ड पावै किन्तु धनादिक बहुताइत या बड़प्पनके अनुरूप नहीं और आशय इसका यह कि उनका जितना जितना धोड़ा बहुत दोष प्रकट होताजावे उतनाही तत्काल दण्ड पायाकरें किन्तु चोरोंकेही तुल्य इनको एकसाथ तीव्रदण्ड न देवै-इसीलिये फिर कहते हैं कि जैसे जैसे धोड़ा दण्ड पाकर भी वे अपने दोषों से निवर्त्तित नहींहोवें तैसे क्रम से दण्ड बढ़ताजाय-बहस्पतिभी-बहुतेरे इसीभीति के प्रत्यक्ष तस्कर लोगोंका दण्ड आगे कहतेहैं-यथा (प्रच्छाद्य दोषं व्यामिश्र्य पुनः संस्कृत्य विक्रयी । पण्यं तद्भिगुणं दाम्प्यो वणिग्दण्डश्च तत्समम् ॥ अज्ञातौ पधिमन्त्रस्तु यश्च व्याधिरतत्त्ववित् । रोगिऽभ्यार्थसमादत्तस्य दण्ड्यश्चोरवद्विपक्वः ॥ कूटाक्षदेविनः क्षुद्राराजमाव्यहराश्च ये । गणकावञ्चकाश्चैव दण्ड्यास्ते कित्वा स्मृताः ॥ अन्यायवादिनः सभ्यास्तथैवोक्तो च जीविनः । विश्वस्तव श्वाश्चैव निर्वस्यः सर्वे एव ते ॥ ज्योतिर्ज्ञानन्तथोत्पातमविदित्वा तु ये नृणाम् । आचयन्त्यर्थलोभेन विनेयास्ते प्रयन्नतः ॥ दण्डाजिनादिभिर्मुक्तमात्मानन्दशर्यति ये । हिंसन्ति ब्रह्मना नृणां बध्यास्ते राजपुरुषेः ॥ अल्पमल्यन्तु संस्कृत्य नयन्ति बहुमल्यताम् । स्त्रीया लकान्वंचयन्ति दण्ड्यास्तेऽर्थानुसारतः ॥ हेमरत्नप्रवालाद्यान् कृत्रिमान् कुर्यन्ते तु ये । क्रतुर्मल्यम्प्रदाप्यास्ते राज्ञा तद्भिगुणं दमम् ॥ मध्यस्थं वंचयत्येकं नेह लोभादिना यदा । साक्षिणश्चान्यथा नूयुर्दाम्यास्तेऽभिगुणं दमम्) अर्थात्-बहस्पति कहतेहैं कि जो कोई वणिग या पैपारी किसी दोषिल सौदाका दोष ढँकिकर या अच्छे में कुछ बुरा मिलाकर यद्वा

भीगीहुई चीजको फिर संस्कार करके श्रेष्ठपण्यों का घोखादेकरवेंचै तौ उसपण्य सेदूना पण्य उसपरकैता को दिलवाया जाकर उसी समाप्त राजदंडभी दिलवायाजाय(पुनःसं स्कारकेदृष्टांतजैसेकुसुंभकारंग पहिला एक निकासिकर फिर उसके वषांतरकी भावनासे तद्रूपकरके वेंचदेना या जैसेचाहपीहुई टहलुआ लोगोंसे लेकर उसकोवर्षांतरकी भावना में तद्रूप करके फेरिवेंचै इत्यादि बहुधाजानो) बिनाजानीहुई औपध यद्वा मंत्रयंत्र जोकोई वैद्यरोगोंके निदानको न जानतेहुये देकर अज्ञानी रोगियोंसे धनहरताहोंतौ वहद्वोटभैया तुंचचोरोके समानदंडपाने योग्यहै-छलके पाशोंसे जो नीचखिलाडी द्यूतकर्मद्वारा धनको हरतेहों-और जेकोई राजभाग संबंधी किसीभांतिका करदेने से छिपातेहों एवंगणकानाम जोसी पड़िये भइरी आदि बहुधा जोजो तिथिवारादि संवत्सरकापत्र सुनाते फिरतेहों-एवंबंचक नामठगिये जोरसायन, आदि युक्तियोंसे सेना चांदीआदि लेकर अन्य द्रव्योंके प्रक्षेप आदि ठगईके प्रकारोंद्वारा व्यसनियोंकाधन हरतेहों, ये अवसरके अनुसार निजनिज दोषोंकेही तुल्यदंडपाने योग्यजानो क्योंकि छलियालोकं प्रासिद्धहैं- अदालती अहल्कार, जोजो, अन्यायवादी समुभेजतेहों या घसपच्चड़ खातेहों याजेकोई लोगधर्मसे विश्वासदेकर सबेसूधेविश्वस्तों कोसदेवठगते हों ये सब दुष्ट, निकासिदेने योग्यहैं अर्थात् निज, अधिकारों वा स्थानोंसे परिच्युत- मात्र कियेजावें यहीदंड है परतवहीं तक कि जबतक उनके अपराधोंकी विख्याति- मात्र होकर निपट सवृत नहींपाया जाय किंतु निपटप्रमाण पायाजाने में फिर(उत्कोच जीबिनाद्रव्यहीनानृक्त्वाविवासयेत्) इस व्यासोक्त वाक्यसे जो दंड दोसोंअरतालीस की अधिकोक्ति द्वारा निश्चित होय सो कर्तव्य होगा, इसका रूप पूरे तीनसौ की अधिकोक्तिमेंभी देखो-जे कोई अज्ञानी मूर्ख लोग ज्योतिर्ज्ञान और उत्पात रूप भारी लक्षणको असत्य बिना जाने धनके लोभसे सर्वत्र सुनाते फिरते, हों येभी उत्तमयज्ञों सहित शासनाशिक्षा पानेयोग्यहैं क्योंकि ऐसे हैंगोंसेभी प्रायः लोकव्यतिक्रम होना संभवहै-जे कोई मायावी लोग मृगजाला दंड आदि से संयुक्त होकर दंडाजिन रूप दंभधारण किये शरीरको दिखलाते फिरते छल से सभी मनुष्यों के धन हरते हों वे तत्काल राजपुरुषों करके बाँधिलेने योग्य हैं अर्थात् थानेपाल आदि खुद अखति- यारी से इत्यादि धूर्त लोगोंको पकड़ने के अधिकारी हैं कि उनको दंड दिलानेआदि प्रयोजन से लेजाकर प्राइविवाकों के समर्पण करें-जे कोई ठगियालोग थोड़े मोल वालीवस्तुका, लिफाफा संस्कार करिके ढेर मोलवाली धोखे की, टट्टीसीधनाकर उन्हीं चीजोंसे लियों तथा बालकोंको कय विक्रय आदि प्रकारों से ठगिलेते हों वे उस अर्थके अनुरूप दंड पानेयोग्य जानो जितने धनकी हानि उसकय विक्रयद्वाराहोनी समुभीजाय यद्यपि हानि होनेपाईहो, या नहो, किंतु हानिके होजाने में डम हानि का

दिलवानाभी विशेष जानौ-हेम सोने चाँदीकाभूषण आदि कृत्रिम कल्पितकरैं यद्वा रत्नमैगा आदि कृत्रिम कल्पित करते हों ऐसे लोग क्रेताका मूल्यवापिस करनेयोग्य हैं पुनि राजाको भी दूनादंड दिलाया जाय सो उस दशामें कि जो इन कल्पितचीजों को न कहकर सच्ची चीजोंका धोखादेकर विक्रयकरते हों-जे कोई दुर्जन एक मध्यस्थ किंतु दलालआदि किसीविचरईको स्नेह यद्वा लोभआदिसे मभारें देकर ठगतेहों वा जे कोई साक्षी बनकर कुछ विपरीत बोलैं तें उस धनसे दूनादंड पावैं जितनेकेलोभ से अपराध कियाहो यद्वा जितने धनकी हानि उनके उस अपराधसेही समुभीजाय तिससे दूना ॥ २७८ ॥ २७९ ॥ २८० ॥

(अथचोरीपकारिणांदंडः)

भक्तावकाशाग्न्युदकमंत्रोपकरणव्ययान् । वत्त्वाचौरस्पवाहंतुर्जनतोदमउत्तमः २८१ ॥

ऐ०-(भक्त)भोजन (भवकाश) टिकने को स्थानः (अग्नि) चोरों का जाड़ा शांत करने आदि कामोंको, (जल) प्यासे चोरोंको पिलाना आदि, (मंत्र) चोरी होसकने का उपाय, वा प्रकार आदि, धतलाना, (उपकरण) चोरी करने वाली सामग्री खंता क-मंद गदाला निःश्रेणी अस्त्र शस्त्रआदि चीजें देनी, (व्यय) खर्च संवल पाथेयनगदी आदि से सहायता करनी, इनमेंसे जो कोई चीजचोर बटमारोंको या हंता अपघाती साहस कारीकोही, उनकाभेद जानते हुये देवै तिसको उत्तम साहस दंड उनअपराधों के अनुसार दियाजावै-किंतु चोर वा अपघाती को न जानकर जो, अच्छे जनके धोखे से, कुछ और संसारीकाम समुभतेहुये सहाय करै तिसको यद्यपि दंडदेनायोग्यनहीं है पर तो भी देशकाल, वस्तुओंके अनुसार विचारकरना योग्यहै कि जहांसिर्फकमंद खंता निःश्रेणी आदि चीजें, एकांत देश रात्रि समय समर्पण करीजायें तहांपर यह संभव नहीं समुभाजासक्ताहै, कि दाताने इसदशामें भी दुष्टोंकोनसमुभाहो २८१ ॥

अभि०-सात्याधनजी ने, चोरोंके सहायक लोगोंको भी, चोरबटमारों के तुल्यकह कर उनके साथमें दर्शयाहै-यथा(चौराणांभक्तदायेस्पृष्टथाग्न्युदकदायिनः । छेतार इच्चैवभांडानांप्रतिग्राहिणएवच ॥ समदंडाःस्मृताह्येत्येचप्रच्छादयंतितान्) अर्थात्-जे कोई चोरोंको भोजन देनेवालेहों तद्वत् अग्नि जल पहुँचानेवालेहों याजे कोईचोर बटमार आदि (भांड) नाम भर्तीके माल मार्ग जातेहुये छिपकर काटें किन्तु चुरावें यद्वा लूटें (चौर) उनके फिर जे कोई प्रतिग्राही बनकर हराहुआधन उनसेलेलैअपने घरमें धरें इतने सभी दुर्जन एकसावरावरं दंड पाने योग्यकहेहैं और इसीप्रकार वे भी जाउन चोरों वा बटमारोंको छिपावें-मनुनेभी-चोरीकाधन घरमें धरनेवाले आदिचो-रोके सहायक, चोरतुल्य निश्चित कियेहैं-यथा(अग्निदान्मक्तदाइच्चैवतथाशस्त्रावका शदान् । सन्निधातृश्चमोपस्पृहन्वाच्चौरमिवेश्वरः) अर्थात्-गौठिकटे बटमारआदिचो-

राको जानतेहुये उनको अग्नि या भोजन या शस्त्र या टिकने वा विश्रामको स्थानके कोईदेते हैं यद्वाचोरोंकी सौंपीचोरी अपनेघरं धरिलेतेहैं इनसबको राजाचोरोंकेही भांति दंडदेवै-राजधानी आदिवड़ेनगरोंके सिवायजहां ग्रामोंमेंभी ऐसेलोगहैं तिनके हेतुमें यचनांतर मनुकहते हैं-यथा(ग्रामेष्वपिचयेकेचिच्चौराणांभक्तदायकाः । भांडाव काशदाश्चैवसर्वास्तानपिघातयेत्) इसकाअर्थ देखौ जहांप्रकीर्ण प्रकरणमें प्रभिन्न मृतफारिक व्यवहारोंकी पंक्तिमध्ये २७१ अंकपर यहवाक्य हो-चोरोंकी उपेक्षा करने वालोंको भी दंडहोना नारदकहते हैं-तथाच(शकाश्चयेउपेक्षतेततेऽपितदोषभागिनः । उ श्कोशतांजनानांतुंहियमाणधनेतथा । श्रुत्वायेनाभिधावन्तितेऽपितदोषभागिनः) अर्थात् समर्थभी जेकोई चौरादिक दुर्जनलोगोंको दुर्जनतामें प्रवृत्तहोते जानकर इसभांति उपेक्षाकरते हैं किहमको किसी साह यद्वाचोरकी भलाई या बुराईजाहिर करनेसे कुछ काम नहीं तो इसभांतिके उपेक्षा करनेवालेभी उसदोषके समान भागीहोंगे जोकुछ चोरोंसे उत्पन्नहो-तथैवधनके हरेजातेहुये पुकारकरते-धनीलोगोंके शब्द सुनकर जे अत्यंत दौड़ेंनहीं वेभी उसीदोषके भागीजानों जोकुछ तस्कर लोगोंसे उत्पन्नहोय-मनुने इनलोगोंको कदाचित् देशनिकाला दंड कहाहै-यथा(ग्रामघातेहिताभंगेपथिभो पाभिदर्शने । शक्तितोनाभिधावन्तोनिर्वास्याःसपरिच्छदाः) अर्थात्-किसीग्रामकेलुटे मारजाने समयतद्वत्(हिता)नाम मर्यादाभंगहोतेसमय एवं मार्गमें चौरादि उपद्रव लुटे फूटिदेखि परने समयजे कोई निकट वर्तालोग अपनी शक्ति के अनुसार नहीं दौड़ें वे सब निजनिज धनधान्यआदि सामग्री सहितदेशबाहर काढिदेने योग्यहैं (हिता नाम मर्यादाभंगहोनेका यह अर्थहै किजब कोईदुर्जन किसी प्रतिष्ठितस्त्री पुरुष की प्रतिष्ठा भंग करता हो यद्वा कोई और भौतिशिष्टाचारीक मर्यादा का व्यतिक्रम हुआ जाता हो तब साधारणधर्मोंकी मर्यादा से तत्कालसबके रक्षाकरनेका अधिकारहै पर जितनी जिसमें शक्तिहो) योगीश्वरने यह बात दोसो उनतालिसवाले मूलश्लोकद्वितीय पाठ में (विकुप्टेनाभिधावकः) इसरूपसे कहदीथी तत्रैव देखौ २८१ ॥

(कचिच्चौर्येणच साहसकर्मप्रवृत्तानांदंडः)

शस्त्रावपातेर्गस्यपातनेवाचोमोदमः । उक्तमोवाधमोवापिपुरुषस्त्वप्रमाणे २८१ ॥

१ ऐ०-अथ उसचोरीका स्वरूप वर्णन होगा जिसमें चोरनि कुछ लोगोंके सोते व दौड़ते में हथियार भी चलायाहो यद्वा धिरकरकिसी स्त्री पुरुषो पर कुछ धकामुकीही करिभागहैं तो यहचौर्य कर्मसाहसयुक्त जानों तिसकादंड याज्ञवल्क्यजी अवकहतेहैं कि-धनीआदि किसी मनुष्य या पशुजाति पर यदिकोई चोरशस्त्रका अवपात करे यद्वा धकामुकी आदिप्रकारों द्वारा किसी गर्भिणीका यदि गर्भही गिरजाय तोफिरऐमे चोरोंको अवश्य उत्तमसाहस दंडदिलायाजाय जिसमें वधबंध अंगव्येदन आदिदेह

दंडभी संयुक्तहोसकताहै-एवंकिसी पुरुषयद्वा स्त्रीके प्रमापणहोने किंतु निपट मारेजा ने में भी उत्तमसाहसदंड जानो परउस अरेहुये पुरुषयद्वा, स्त्रीकी उत्तमता मध्यमता आदि भेदोंसे कदाचित् अधमदंड यद्वा मध्यमदंड भी होसकता जानो जोकुञ्जशास्त्र के अनुसार व्यवस्थित, पायाजाय-इसमें यहभी शंकाहोतीहै कि शस्त्रचलाकर घायल करने मध्ये केवल उत्तमसाहसदंड बताया और इसनिपटमारेजानेके प्रत्यक्ष गुरुतर अपराधमें कदाचित्कालंनीच दंडभी होसकना कहा यहविपरीतहै इसहेतुसे यहीनीच अथवा मध्यमदंडका विकल्प पूर्वोद्धमेभी समझलेनायोग्यहै अर्थात् केवल उत्तराद्ध मेंहीनही क्योंकि पाठकमका स्वल्पविरोध होनेपरभी अर्थक्रम बलवान् होताहै २८२॥

अपि०-इसी२८२ वालेमूलश्लोक पूर्वोद्धका जो अर्थ मिताक्षराकारने निरूपण किया सोभी देखो-यथा (परमात्रेपुशस्त्रस्यावपातने-दासीब्राह्मणगर्भव्यतिरेकेणगर्भस्य पातनेचोत्तमोदंडः । दासीगर्भनिपातनेतुदासीगर्भविनाशकृदित्यादिनाशतदंडोऽभिहितः । ब्राह्मणगर्भेतुहत्वागर्भमविज्ञातमित्यत्रब्रह्महत्यातिदेशंवक्ष्यति) भावार्थइसका यहकि दासी और ब्राह्मणके दो गर्भोंके सिवाय किसी और का यदिगर्भ निपातहोय तो यह उत्तमदंडजानो क्योंकि २४१ वालेमूलश्लोकमें दासीके गर्भमध्ये सिर्फसौपण कादंड वर्णनहोचुकाहै और ब्राह्मणके गर्भमध्ये (अविज्ञातगर्भका पातकरकेब्रह्महत्या वाला प्रायश्चित्त इसलियेकरना आगे कहेंगे कि उसविनाजाने गर्भमें नजाने ब्राह्मण काहीगर्भहोय)सो यहव्याख्या निपट असंगतहै इसहेतुसे कि वहाँ २४१ वालेमूलश्लोक में सौपणकादंड सिर्फ साहसकर्मोंके प्रसंगसे उसदशा परदर्शयाहै कि जोकोई दासी गमन करनेवाला अपने बीजकी संतानहोना एकबराई जानकर गुप्ततौर धूणहिंसा करेकिंतुरेचक ओषधदेने आदि प्रकारोद्वारा गर्भगिरावे तिसका दंडसाहसप्रकरणके अनुसारहोना सूचित करनेके आशयसे उसकर्म कोभीसाहस कर्मोंके साथगिनती कियाहै और दासी एकनिर्दर्शनमात्र जानो किंतुदासीके उपलक्षणकरके वृषलीवेद्या आदि ओरोके भी गर्भ निपात होनेमें सौपणका दंडजानो क्योंकि प्राय वृषलीगामी आदि अपने बीजकी संतानो का नहोना चाहकर यहकाम कियाकरतेहैं परंतु चोरी कासंसर्ग उसमें कुछभी नहीं यहप्रत्यक्ष है-और इस २८२ वाले वाक्य में चोरियोका प्रकरण वर्णन करते करते चोरोंके गुप्ततौर और प्रत्यक्ष साहस कर्मों का संसर्गदर्शितकियाहै कि जबकोई चोरचोरी करतेहुये घिरकर तथा भागतेहुये राहपाने आदि निमित्तो करके किसी गर्भिणीको कुञ्चकामुक्ती आदि देताजावे तिसके प्रहारसे या गिरकर गर्भपातहोवे तौयहकर्म उनका चोरीके संसर्गसे बलवान् होकर उत्तमसाहस तुल्य ठहरा इसी आशय करके उत्तमदंड भी दर्शयागया परंच इसमें दासी अथवा ब्राह्मण की अनपेक्षित छूटजोड़िलेनी कोई भातिभी न्यायात्मकनहींपाईजातीहै क्या-

कि चोरोँके समीप चाहेदासीतथा ब्राह्मणी आदि कोईभी सर्गर्भावा अंगर्भाहो उनको अपने मुख्यप्रयोजनसे सिद्धांतहै इसलिये उनसौपणका चर्चायहांकुछ आवश्यकनहीं किंतुयहांचाहेदासी काभी गर्भनिपात होयतौभी यहीदंडहै जो यहांपर दर्शयागया इसी हेतुयोगीश्वरने निजमूलब्राह्म्य में सामान्य गर्भपातकरना कहा है कि (गर्भस्थपातने) इसमें केवल नारीमात्र केहीगर्भनहीं किंतुगऊघोड़ीआदि पशुओंकेभी गर्भसूचितहो तहें दृष्टांत जैसे गाभिन घोड़ीको चोरसवारहोकर पकड़ेजाने के भयसे ऊँचाखाली राह उसको तीव्रवेगभगावै जिस्सेघोड़ीका ओझांगर्भ निपातहोय इसी प्रकार औरों को भी समझलेना और जो ब्राह्मणके गर्भमध्ये ब्रह्महत्याका अतिदेश विनाजनेगर्भका प्रसंग लेकर लिखा सोभी एकवृथा का तपकण्डनहै क्योंकि यहांप्रायश्चित्तसौकी गुरुता लघुतादर्शितकरने से कुछदंडकाभावार्थ सिद्धनहींहोता बल्कि दंडपरिमाणकी यदि गुरुता लघुताका प्रमाण दियाजाता तो कुछशायद कामआता यद्वा नहीं-कदाचित्त-यहतर्कणाउठाईजायकि यहांपहिले अद्वामदंड केवल उत्तमसाहस कहागर्भसब सामान्य मानेगये इसमेंक्योंकर दंडविवेकहोगा किन्तु दासीब्राह्मण क्षत्रिय आदिवल्कि गायमेंस घोड़ीआदि पशुओंकोभी लेकरसबका एकदंडकहा तिसकायह संतोष है कि यहां केवलगर्भका गिरानाएक अपराध विशेषहै कुछ ऊँचनीचजाति अथवा योनिभेदसे अपेक्षा अधिकनही समझनी और जो देशकालवस्तुके अनुसार कभी भेद करनेकी आवश्यकता संभवहो तोफिर ऐक्यार्थमें द्वितीयअद्वका जोअर्थ ऊपर लिखागया तिसहीके अनुसार जैसाचाहो तैसादंड भेदभी होसकतहै क्योंकि इसी अपेक्षाकरके उत्तमदंड पहिले कहकर पीछेअधम मध्यमयहभी दोनो विकल्पसे कह दियेहैं और उसमें जैसेमरेहुये पुरुषकी उत्तमताआदि भेदमानेगये तैसेइसमें उत्तम मध्यमआदि गर्भयती, योनिजातिकी उत्तमता मध्यमता आदि मानीजायें २८२॥

(अथस्त्रीणांसाहसविशेषकर्तृत्वेदंड)

विप्रदुष्टस्त्रियैवपुरुषघ्नीमगर्भंस्त्रीम् । सेतुभेदकरीचाप्सुशिलावध्वाप्रवेदयेत् २८३ ॥

विपाणिनदापतिगठनिजापत्यप्रमाणिष्म । विकर्णकरनासौष्ठुस्त्रिवागोभि प्रमापयेत् २८४ ॥

ऐ-विशेषकर प्रदुष्टानारी जो सामान्य भ्रूणघ्नी या निजगर्भ निपातकरने वाली या विश्वासघातिक मार्गसे परस्त्रीको परपुरुषोंमें फँसानेवाली आदि खोटेकर्मोंमेंरत हो यद्वा पुरुषघ्नी जो घन युक्त व्यभिचारी आदि स्त्रीपुरुषोंका बधकरे यद्वा सेतुभेद करनेवाली जो जलाशय कीमर्यादा बंधन आदि सेनुओंको निज इच्छा सहितजाकर तोड़े जिस्सेप्राणियों का बध होय या होनासंभवहो या कोई सी असाध्य पीड़ापैदा होय तो इसभातिकी स्त्रियोंको यहदंडहै कि भारीपत्थरकी शिला उनके कंठवाविअ-गाध जलमें डोड़िदेय जो फिर डूबीहुई न तिरनेपावे परयद्ब्रूटभी आवउयक है कि

जो अगर्भाहों तिनहींको यहदंड होय किंतु सगर्भाको यह मृत्युदंड नहीं २८३ ऐसे ही जे कोई स्त्रियाँ किसी स्त्री पुरुषमात्र को विषदेवें या अन्य किसीकेद्वारा आपदेकर उसे दिलावें यद्वा असपानादिकर्म मिलाकर आप खिलावें तद्वत् ग्रामघर खलिहान आदि में कदाचित् आगिलगावें या लगवावें अथवा निज अपनेही भर्तारको या सासससुरा आदि गुरुओंको या संतानोंको बंधकर तिनके कान हाथ नाक आठ काट करवनाथे दुष्टवैलोंसे मैदान या चौराहेमें लेजाकर मर्दनकरवातेहुये प्राणांतिक बंध करवादेवें जिस्से प्रायः फिर स्त्रियोंको इसभांति दुष्कर्मों में उत्साह न होनेप्राये इसमें भी ऊपरली ब्रूटसमझनी योग्य है कि जो जो स्त्रियाँ ऐसेपापकरते समय सगर्भा हों वे उस अवधितक अवरोध बंधन आदि में सुरक्षित रहकर पीछे दंड पावेंगी कि जितनेकालमें ब्रह्मर्षि पैदाहोकर जीतेरहने योग्यपालाजाय २८४ ॥

अधि०—दोसौ बयासीको आदि लेकर यहांतक यह तीनोंवाक्य यद्यपि धनहरना आदि चोरी नहीं प्रतीत होतेहैं अर्थात् साहस कर्महैं तथापि ऐसेकर्म प्रायः छिपकर चोरी चोराकिये जातेहैं तिसहेतुसे इस चौथे प्रकरणमें मिलायेगये दूसरा कारणएक यहभीहै कि प्रायः ऐसे कर्मोंके करनेवाले उसकाधन भी जो कुछपावे सो हरलेतेहैं कि जिसके प्राणोंका बंधकरै इससे चोरीका प्रसंगभी अवश्य इनमें होता है और यद्यपि ठेठ साहस कर्ममेंभी प्रायः ऐसे द्विविधकर्म होतेहैं कि प्राणोंका बंधकरके पीछेधनभी हराजाताहै परउसमें यही अंतरहै कि वे बटमार लुटेरेआदि प्रबलतासे धनहरतेऔर बंधकरतेहैं तब साहसकहाजाता और अत्रोक्त दोनोंवाक्योंका यहडोलहै कि छिपकर चुपके कोई कुत्सित कर्म कियाजावे जैसे चुपके जांकर गुप्तता और जलकासेतु आदि भंग करना या विषदेना यद्वा आगिलगाना या सोतेको बंधकरना और धन हरना यह सब चोरी तुल्यकर्महैं इसहेतुसे उनसाहस कर्मोंके प्रकरण में मिलाये नहीं जा सक्तथे-सिवाय इसके चोरी और उनसाहस कर्मोंका सदैवही संबंधहै कि जब जब कभी चोरी अथवा साहस कर्मोंके व्यवहार विचारकरने हों तब तब दोनों प्रकरण एकसाथ विचार करने होंगे २८४ दोसौ बयासी को आदि लेकर तीनों वाक्य में दर्शाये हुये उपद्रव जब अज्ञात कर्तक हों तिनकाकर्त्ता अपराधी पकड़ेजानेका उपाय नीचे कहते हैं २८४ ॥

(अविज्ञातकर्तकहननेहंतज्ञानोप्रायः)

अविज्ञातहतस्वाशुकेलंडसुतवांधवाः । प्रएव्याकोपितवचास्परपुत्तिरताः २८५ ॥

स्त्रीव्यवृत्तिकामोवाकेनवायंपतःसह । मृत्युदेशसमासत्रष्टेद्वापिजनरुनैः २८६ ॥

अधि०—जब कोई पुरुष ऐसेचुपके माराजाय जिसका हंता अपराधी अवतक नमालूम हो तिसकी तहकीकात का यह ढंगहै कि मरेहुये मनुष्य का मरना सुनकर तत्काल

राजपुरुषों करके उसके पुत्रादिक तथा समीपवासी भाई स्नेही चाचा ताऊ पिता माता आदि बंधु लोग जे कोई ऐसे अवसरमें उपस्थित हों पहिले कलह विवाद बूझें जायें कि इसकी किसीसेतकरार कोशाकर्ता आदि कलह लड़ाई क्योंकर हुई थी या नहीं व्योरे वार बूझें किंतु जहां कदाचित् उनसे उत्तरपानेमें संदेह शेष रहे तो उसमरे मनुष्य के घर ठेठ कुटुंबकी स्त्रियाँ जो कुछ नाते रिश्ते के संबंध वाली हों वेभी भिन्न भिन्न बूझी जायें तत्पश्चात् जे कोई स्त्रियाँ उसी कुटुंब या सहवासवाली परपुरुषोंमें रत लोकप्रसिद्ध हों या व्यभिचार गूढ़ा हों वे प्रत्येक प्रियवचनों से फुसिलाकर बूझी जायें अवइन सबसे व्योरेवार बूझनेका प्रकार आगे कहते हैं कि २८५ क्यायह पुरुष कुछ स्त्रियोंकी संभोग बांझा रखता था या कुछ द्रव्य हरने तथा उपाजन करनेकी तृष्णा अधिक रखता था या कोईसी वृत्तिमें लयलीन रहा करता था और इन उक्त लोभोंकी लालसासे यह किसके साथ होकर कहा पहुंचता था या पहुंचा था कब गया यद्वा आया था या—किस स्त्रीके साथ इसकी प्रीति वा रति हुई थी वह स्त्री किसी औरसे कुछ प्रीति वास्तारखती है या नहीं किस वस्तुमें यह अधिक प्रीति रखता था जीविकावृत्ति किसके द्वारा करता तथा चाहता था इत्यादि नाना भाँतिसे एकांतमें व्यभिचारवती स्त्रियोंको विश्वास देकर बूझें क्योंकि ऐसे भेद प्रायः उनको साधारणमें भी विदित हुआ करते हैं कदाचित् इनसे व्योरा नहीं पाया जाय तो फिर जिस स्थल पर वह मारा गया हो तिसके निकटवर्ती लोग गोपकिसान ब्रह्मही आदि जो जो पाये जायें वे विश्वास देकर प्रीतिपूर्व बूझें जायें जिससे कहनेमें न हिचकें इत्यादि नाना यत्नोंसे हुंताको सुनिश्चित करके उसके योग्य दंड देवै—यद्यपि यहां पुरुषका उद्देश लेकर तहकीकात का प्रकार वर्णन किया तो भी मूलश्लोकमें (अविज्ञातहतस्य मनुष्यस्य) इस भाँति सिद्ध मनुष्यपदसे सब सामान्य मानुष जाति मात्र नर नारी बालक पर्यंत समझने किंतु स्त्री बालक आदि कोई भी यदि मारा जाय तिसकी तहकीकात इन्हीं ढंगोंसे उस कार्यके अनुरूप ही कर्तव्य है कि जेसे अवसरमें जिस भाँतिका वह प्राणी मारा जाय और बालक आदिके भावार्थसे भी गर्भपातवाली दशातक आवश्यक है—और—मारा जाना एक निदर्शन मात्र समझो किंतु मारे जाने के उपलक्षणसे ही आत्मघात करके मरिजाना डूबिजाना आदि या भगिजाना वा भगालेजाना या भगायाजाना छिपिजाना लुकिजाना वा लुकाइ रखना आदि उपद्रव की भी तहकीकात इन्हीं ढंगोंसे कर्तव्य है २८६ एतस्माद्वोक्तंच (अज्ञातकर्तृके माह मे पुमित्रा र्चिवाधवाः । प्रष्टव्या राजपुरुषेः सामादिभिरुपक्रमैः ॥ विज्ञेयोऽसाधुसंसर्गाचि हेतुर्देनवापुनः । एषोदिताघातकानां तस्कराणांच भावना ॥ गृहीतः शंकया यस्तु न तत्का धिप्रपद्यते ॥ शपथेनावगोदव्यः सर्वकार्येष्वयं विधिः) अर्थ इन श्लोकोंका पहिले दोस्रो छत्तीसकी अधिकोक्ति के प्रारंभमें लिख चुके हैं तत्रैव देखो—पर जब किसी भाँति की

वेद्याओंके स्थानपर इसभांतिके उपद्रव होयँ तिनकीतहकीकात दोसौ सत्तानवे की अधिकोक्ति में जो अंत्यव्यवस्था पावे तिसकेद्वारा करनी होगी २८५ । २८६ ॥

(ग्रामादिदाहकानांदंडः)

क्षेत्रवेदमवनग्रामविकीतखलदाहका । राजपत्न्यभिगामीचदग्धव्यास्तुकटाग्निना २८७ ॥

ऐ०—क्षेत्रखेत जिसमें पके सुखे अन्नादिक सस्यखड़े हों या (वेदम) गृहमकान या धन वाग आदि यद्वा ग्राम या (विकीत) बाडागोंडा नौहरा आदिअहाते या खलिहान इनमें आगिलगानेवाले साहसिक एवं राजदाराओंके अभिगामी दुर्जन खरीसरपता सैंठा आदि जलतेहुये तृण कटपुंज से जलाने योग्यहैं—दाहक लोगोका दंड यहां इस हेतुसे निरूपण हुआहै कि चोरीके प्रसंग मध्ये छिपकर प्राणवध करनेवालोकाचर्चा झोडागना था यह लोगभी छिपकर आगिलगाने द्वारा नानाजीवों के प्राणवध कर देते हैं, २८७ चोर बटमार आदि प्रायः दुर्जन पंक्तियोंको निज राज्यसेनिर्मूलकर देनेवाले राजाको उभयत्र जो अमेय फल उत्पन्न होता है सो सबसे पिछले एक प्रकीर्ण संज्ञक प्रकरण में यथार्थ व्यौरवार सब दशावेंगे तत्रैव देखोक्कीकि यहचोरो वाला प्रकरणभी प्रथमोक्त साहस प्रकरणके अधीन होकर उसीप्रकीर्ण संज्ञकपिछले प्रकरणके अधीनहै २८७ ॥

इतिचौर्यप्रकरणंतमाप्तम्

यहसब चौर्य कर्मोकाप्रकरण एकइसी ८२ ब्यासीसंख्याके परिच्छेदसेसमाप्तहुआ ॥

अथपरस्त्रीसंग्रहणनामविवादपदव्यवहारस्वरूपवर्णनविषयिकः

त्र्यशीतितमःपरिच्छेदः(८३)

इस पर स्त्री संग्रहण संज्ञक विवाद का स्वरूप इसी तिरासीसंख्याके परिच्छेदमें इस व्यौरासे दशावेंगे कि तीनो भांतिकेपरस्त्री संग्रहका विज्ञान और प्रत्येक नाना लक्षण भेदकीखियां जो अगम्याआदि लेकर दासीवेद्यापर्यंत तिनके संग्रह मध्ये दंड भेद और अपवादभी यथोचित वर्णन होंगे ॥

पर स्त्री संग्रह कर्म तीनोभांतिका वृहस्पति ने समझायाहै—यथाच(पापमूलसंग्रह एत्रिप्रकारंनिबोधत । वलोपधिकृतेहेतुतृतीयमनुरागजम् ॥ अनिच्छत्यायक्रियतेमत्तोन्मत्तप्रमत्तया । प्रलपन्त्यावारहसिवलात्कारकृतंतुतत् ॥ व्रधनागृहमानीयदत्वास्वं मदकारणम् । संयोग क्रियतेयत्रतत्तूपधिकृतविदुः ॥ अन्योऽन्यचक्षुरागेणदूतीसंप्रेषणेनवा ॥ कृतरूपार्थलोभेनज्ञेयतदनुरागजम् । तत्पुनस्त्रिविधप्रोक्तंप्रथममध्यमोत्तमम्) यर्थात्—पापोका मूल परस्त्री संग्रह कर्म तीन प्रकारका अपिर्वर्धने होतादेखा कहा तिनमें दोतो एकवलसे एक (उपधि) नाम छलसे किये जातेहैं तीसरेका अनुरागज होनाजानो किंतु परस्त्रीको अनुराग दिलाने यद्वा स्वतः पैदाहोने से हांसक्ता है

अथ इनके लक्षणं समभो किंच एकतो बलात्कार किया उसको जानो जो परपुरुष की अनिच्छा रखनेवाली स्त्रीमादक वस्तुओं के खिलाने से नशेमें मत्तहो या उन्माद मिरगीरोग आदि रोगोंसे उन्मत्तहो यद्वा निद्रा आदि प्रमादों से जो गाफिलहो तिस के साथ कुर्म जो कुछ कियाजाय यद्वा एकान्त निर्जन गेह आदि सूने देशों में घेर कर सुसावधान को भी बहुतसा प्रलापटोर प्रकार आदि रोदन करतेहुये कुर्म जो कुछ कियाजाय यहसब जवरदस्तीकेही रूपहैं-जहाँ बलसे किसी बहाने द्वारा अपने घर बलबाकर मदको करनेवाला धनदेकर जो संयोग कियाजाय तो यह बलसेकिया कुर्म जानो-यहाँ मदको करनेवाला धन अर्थात् परस्त्रीको सन्तुष्ट किंतु हर्षमय कर देनेवाला यद्वा दैन्ययुक्त जड़तामय कर देनेवाला पुष्कल द्रव्य यह सब अर्थजानो-जहाँ दोनो के परस्पर नेत्रप्रीति होनेद्वारा यद्वा दूतियोंके भेजेनेद्वारा रूप लोभसे या उसका धन हरने के लोभसे जो कियाजाय सो अनुरागज स्त्री संग्रह कर्मजानो फिर यह अनुरागज स्त्री संग्रहकर्म तीनभेदका अर्थात् प्रथम मध्यम उत्तम विधिसे कहाहै कि जिसके रूप लक्षण अगले वचनों से दर्शाते हैं-तथाचवहस्पतिरेव (कटाक्षवेक्षणं हास्यंदूतीसंप्रेषणंतथा । स्पर्शाभूषणवस्त्राणांप्रथमःसंग्रहःस्मृतः ॥ प्रेषणगन्धमाल्यानांफलधूपान्नवाससाम् । सम्भाषणञ्चगृहसिमध्यमंसंग्रहविदुः ॥ एकशय्यासनक्रीडा चुम्बनालिङ्गनेतथा । एतत्संग्रहणंप्रोक्तमुत्तमंशास्त्रवेदिभिः) अर्थात्-वहस्पति जी विशपता दर्शित करते हैं परस्त्री साथ कटाक्ष दृष्टिसे निहारना यद्वा हास्य करना तथा दूतियों का भेजवाना तद्वत् पहिरेहुये भूषण वस्त्रोंका स्पर्श करना मात्र प्रथम संग्रह कर्म कहाताहै पर स्त्रीपास गन्धमाल्य फल पुष्पधूप अन्नवस्त्रोंका पहुँचाना वा एकान्त में त्रियवचनों से बोलनामात्र मध्यम संग्रह कर्मजानो एकशय्या यद्वा एक आसनपर बैठना एवं खेल क्रीडा आदि करना एवं चुम्बनकर्म और आलिङ्गन अङ्ग अङ्गों से मिलाना इतने कर्मोंको शास्त्रज्ञों ने उत्तम संग्रह कर्मकहा-इसीप्रकार व्यासनेभी-इस अनुरागज संग्रह के तीनभेद कहे हैं-तथाचव्यासः (संग्रहस्त्रिविधोऽज्ञेयःप्रथमोमध्यमस्तथा । उत्तमश्चेतिशास्त्रेषुतस्योक्तलक्षणंप्रत्यक् ॥ अदेशकालसम्भाषानिर्जनेचपरस्त्रियाः । कटाक्षवेक्षणंहास्यंप्रथमःसंग्रहःस्मृतः ॥ प्रेषणगन्धमाल्यानांधूपभूषणवाससाम् । प्रलोभनञ्चापन्नपानैर्मध्यमःसंग्रहःस्मृतः ॥ सहासनंविधिकेपुपरस्परमुपाश्रयः । केशाकेशिग्रहश्चैवसम्यक्संग्रहणंस्मृतम्) (स्त्रीपुंसयोर्मिथुनीभावःसंग्रहणं) अर्थात्-व्यास कहतेहैं कि अनुरागज स्त्रीसंग्रह तीनभेदका समभूता एक प्रथम १ द्वितीय मध्यम २ तृतीय उत्तम ३ तिसके भिन्न लक्षण बहुधा शास्त्रों में सत्र कहेहैं कि-यदि कोई पुरुष पराई स्त्रीकेसाथ कहीं कुजगह एकान्त में या कुसमयरातिविराति दुपहरी आदि में या निर्जन गेह आदि में सम्भाषणकरे कटाक्ष दृष्टिसे निहारै हास्यकरे तो

यह प्रथम संग्रहकर्म कहाता है-एवं गन्धमाल्य आदि चीजोंका भेजवाना तथा धूप सुगन्ध भूषण वस्त्रोंको पहँचाना यद्वा अन्नपानादि खानीपीनीचीजोंसे लोभदिखानायह सबमध्यम संग्रह कर्मजानो-ऐसेही एकान्त निर्जनगेहआदि देशोंमें कुछ खाट खटोला आदि आसनपर एकत्र दोनों मिलकरबैठें यद्वा दोनोंका परस्पर प्रेमयुक्त होकर अङ्ग मिलाना अथवा दोनोंके परस्पर बालमिड़ोर खेंचखेंच करनेवाली केशा केशि क्रीड़ा का होना यह सबकर्म सम्यक्संग्रहण कहेजाते किंतु पूरे संग्रह कर्मकी पदवी पहुँचे समुक्ते जाकर उत्तम संग्रह रूप कहातेहैं-मनुस्तु (परस्त्रिययोऽभिवदेत्तीर्थेऽरण्येवनेऽपि वा । नदीनां वापिसंभेदेत्तसंग्रहणमाप्नुयात् ॥ उपचारक्रियाकेलिः स्पर्शाभूषणवास साम् । सहखट्वासंनचैव सर्वमंग्रहणं स्मृतम्-अपि च-स्त्रियं स्पृशेददेशेयः स्पृष्टो वाऽमर्षयेत्तया । परस्परस्यानुर्मते सर्वसंग्रहणं स्मृतम्) अर्थात्-जो कोई पुरुष परस्त्रीसे अभिभापाकरे किंतु निज नेत्र आदि चेष्टाको अभिलाष युक्त बनायेहुये एकतार अभिमुख होकर गुप्त वा अगुप्त किसी ध्यनिकेसाथ लय सम्पन्न होकर बहुधा वार्त्तालाप किसी तीर्थके स्थान मेला आदि में या निर्जने किसी स्थलमें या वनमें या नदियोंकी छाँड खोले आदि में सामान्य और लोगों के चक्षु कान वचातेहुये मुखसे या सङ्केतोंसेही करे तो संग्रहण कर्मके अपराधको वह पहुँचे-अथवा गन्ध सुगन्ध अनुलेपन आदि पहुँचानेका उपचारकरे एवं परिहास और आलिंगन आदि केलि किलोलकरे एवं भूषण वस्त्रोंको निजहाथ लगावे यद्वा मिलकर खाट आदि आसनपर एकत्रबैठे यह सब संग्रहकेही रूपहैं-औरभी-जो कोई पुरुष परस्त्रीके अदेश में अर्थात् स्तन जङ्घा आदि कुअङ्ग में निजहाथ डारे यद्वा उसी परस्त्री करके आप छेड़ाहुआ या वृषणादि कुअङ्ग में स्पर्श कियाहुआ जो सहिलेवे उसको कोईभौति डपटै नहीं यह संकेत भी परस्पर इच्छासहित श्रेणीकार भूतसंग्रह कर्मजानो-इन्हीं उक्त सबकर्मोंके विज्ञान लक्षण मात्रसे इनकर्मों के वर्त्तावा करनेवाले पापकर्त्ता लोगभी पहँचाने जासकेंगे कि जिसके बिनाजाने दण्ड विधान भी अन्यायपर आरूढहोना सम्भव है तिस हेतुसे योगीश्वर इन्हीं कर्मों के कर्त्ताओं की परीक्षा वर्णन करते हैं ॥

(परस्त्रीसंग्रहणमूर्च्छज्ञानोपाय)

पुमान्संग्रहणेयाद्वा केशाकेशिपरस्त्रिया । सद्योवाकामजैश्चिहने प्रतिपत्तौ हयोस्तथा २८८ ॥
नीवीस्तनप्रावरणसक्थिकेशावमर्शनम् । अदेशकालसंभापसहेकासनमेव च २८९ ॥

ऐ०-परस्त्रीके संग्रहण कर्ममें प्रवृत्त हुआ पुरुषइतने चिह्नोंसे पहँचानकर पकड़ने योग्यहै कि एक तो परस्परवाल खेंचने आदि केशाकेशि मीड़ाहोती हो या सद्यस्क नवीन कामज चिह्नोंसे कि जो नखदांत आदि से कुछ ब्रणउत्पन्न हुयेहो अथवा दोनोंकी राजी साथराग प्रीति के आकार संभव हुयेहो २८८ या जो कोईपुरुष

कामकी अभिलाषा प्रकट करते हुये घाँघरा नाड़ेकी फूँद तक निजहाथको लेजाय यद्वा स्तनका परिधान कंचुक चौलीको स्पर्श करे या जंघामसलै एवंवाल उँगुली आदि कोई और अंगथाँभै अथवा अदेशनाम कुठौर किंतु निर्जन स्थलमें तथैवजन संकीर्ण स्थलमें भी अधिकार युक्त कुसमय राति विराति आदि कालों में परस्त्री से संभाषण करे यद्वा खट्टा आदि किसीएकही आसनपर रिरंसाके अनुरूप बैठे तौ भी संग्रह कर्ममें प्रवृत्तहुआ जानो किंतु ऐसे पुरुषभी पकड़ने योग्यहै-इसमें रिरंसा के अनुरूप किंतु रमण करने के अनुरूप यह कहनेसे तथैव कामकी अभिलाषा प्रकट करतेहुये यह कहनेसेभी आशय सिर्फ इतनाहै कि यदि कोई पुरुषफोड़ा फुंसी आदि आवश्यक कर्म निमित्तों से अत्रोक्त अंगदेशोंका स्पर्श करता हो यद्वा लोक प्रसिद्ध प्रायःनिर्मलकर्म निमित्तों से एकासन बैठ जाने का अवसर किसी सज्जन संबंधी आदि जनको बनिआया हो तो यह आवश्यक बातें स्त्री संग्रह कर्मकी पदवीतक न पहुँचेंगी २८६ ॥

अभि०—अध्वोक्त निर्मलता का डोल इस अधोक्त वचन विशेषद्वारा समभाजासक्ताहै-यथाक्तवशिष्टेन(मनःकृतकृतरामनशरीरकृतकृतम् । येनैवालिंगिताकांतातेने वालिंगितासुता॥इतियोगवाशिष्टे) अर्थात्-श्रीरामचन्द्रको संबोधित करतेहुये वशिष्ट जी यह कहतेहैं कि हे राम जो कुछ कर्म मनकी वृत्ति द्वारा कियाहो सो उस वृत्तिके अनुरूप किया कहलाता किंतु निपट शरीर मात्रसेही कियाहुआ करनेकी पदवीतक वहनहीं पहुँचता इसका यह दृष्टांतहै कि-जिसकायासे मनुष्य अपनी भार्याको आलिङ्गित करता किन्तु शरीर में चिपटाता है पुनि उसीशरीर करके पुत्रीको आलिङ्गित करताहै परंच मनकी वृत्ति जो है सोई किसीपाप अथवा पुण्यको उत्पन्न कियाकरती है कि जैसे कांताको आलिङ्गनकरते समय मनकी वृत्ति विषयवासना पर आरूढ होतीहै इसलिये वह आलिङ्गन भोग विषय मध्ये किया समभाजाताहै और सुताके आलिङ्गन समय मनकी वृत्ति शिष्टाचारिक निर्मलता पर आरूढ होती है इसलिये वह आलिङ्गन कुछ आलिङ्गन किया नहीं समभाजासक्ता है-इत्यादि लोकाचारों के अनुसार संग्रह कर्ताओके मनकी वृत्तियाँभी विचार करने योग्यहैं-क्योंकि संग्रह कर्म के सब चिह्न प्रायः उन्हीं पुरुषोंकी परीक्षापर आरूढहैं कि जिनमें दोष पायाजानेकी आशंका होय-किंतु विरले संभाषण आदि केवल बातचीत वाले लक्षण कभीकार्य कारणके अनुकूल संग्रह कर्मवाले दोषमंगणनीय नहींहोतेहैं-इसकेसिवाय-जिसजिस देश और कुलजातिमें परिपाटी जैसी सबलोगों को प्रियहो वहभी छूटमें गणनीयहै दृष्टांत जैसे बहुधा देशों में जो देवर और ननदेक या बहूनोई जीजा होतेहैं तिनके साथ किंचित हास विनोद के भी ढँगसे बतलाना अनुचित नहीं समभाजाता है या

विरले देशमें निज भर्ताके माननेसेभी हास्यरीति की परिपाटी वर्तमान है (त्रल्लिख-
गाले संबंधी किसी देशविभागमें सौवरसका बूढ़ासमुरावालक पुत्रवधुओंसे भी शुद्ध
वृत्तिसहित होलीखेलता निज बंगालियोंकेही मुखसे सुनागया है) तो इत्यादि
लोग निज निज देशकी परिपाटी तुल्य हास्यरूपी वातकरते भी कुछ संग्रह कर्म के
अपराधी निश्चित नहीं किये जासके जब तक संग्रह कर्मका यथार्थरूपउन से न
उत्पन्न हो-उक्त संबंधीजनके उपरांत प्रायःपांचाल आदि बहुधा देशों में सामान्य
यह परिपाटीहै कि निःसंबंधी जो अज्ञात परजनहो तिससेभी स्त्रियोंसे परस्परवार्ता-
लापमात्र करनेमें कुछ संग्रह कर्मका अपराध रोपित नहीं कियाजासका-परंच इन
सब देशोंमेंभी ठेठ जिस कुलमें या जिसजातिमात्रमें प्रशंसित संबंधीजन से हास्य
या परजन से सामान्य वार्तालाप आदि करने का प्रतिषेध या परित्यागहो तिसकुल
में ऐसी झूटें भी प्रमाणता योग्यनहीं समुची जासकी हैं-उक्तसब दृष्टांतों के सिवाय
सब सामान्य देशोंमें सर्वत्र एक नियम विशेष यहभीहै कि जो कोईपुरुष कदाचित्
पहिले किसीहेतुसे ललकारा धुधकारागया हो तिसको फिर उस स्थलकी यांगेहकी
स्त्रियोंसे कुछवातचीतकरना संग्रहकर्मके अपराधमें अवश्य गिनतीहोगा सोअंग्रेज
दौघचनोंसे संसिद्धहै-यथाहमनुः(यस्त्वनक्षारितःपूर्वमभिभाषितकारणात् । नदोषप्राप्नु
यात्किंचिन्नहितस्यव्यतिक्रमः किंच-परस्यपत्न्यापुरुषःसम्भाषांयोजयन्रहः । पूर्वमा
क्षारितोदोषैःप्राप्नुयात्पूर्वसाहसम्) अर्थात्-जो कोई पुरुष निज सौशील्य आदिशुभ
लक्षण के हेतुसे पहले कमीललकारा धुधकारा नहींहो और वह किसीकार्यरूपकारण
से मनुष्योंके सम्मुख यदि संभाषण करे तो वह किंचित्भी अपराध यद्वा दंडको न
पावे क्योंकि उसका कभी व्यतिक्रम अवतक नहीं देखा गया-परंच-यदि कोईपुरुष
अपने पूर्व दोषोंसे धुधकारा फटकारा हुआ फिर भी कमी पराई पत्नी से निष्कारण
भी एकांत में गुप्तऔर वात चीतकरे तो यह पूर्वसाहस दंड दोसौ पचासपणपर्यंत
उस अपराधके अनुसार पावे जितना दोषहो-संभाषण आदिनहोनेमेंभी केवलनिज
मुखसे कृत्सित चर्चाकरनेवाला संग्रहकर्म का अपराधीहोताहै-तदाहनारदः(दर्पाद्वाय
दिवा मोहात्श्लाघयावास्वयंवदेत् । पूर्वमयेयंभुक्तेतच्च संग्रहणंस्मृतम्) अर्थात्-जो कोई
पुरुष अपने दर्पसे या मोहसे श्लाघासेही कुटिलोंके सम्मुख ऐसा कहने लगे कि यह
अमुकी बहुतप्रवीणहै और पहिले एकवार मैंने भोगीथी अबहाथ नहींआतीहै तो
यह भी संग्रह कर्मजानो किंतुऐसा वक्ता शीघ्रपकड़ा जाकरदंडपावे २८८ । २८९ ॥

(निवारितस्त्रीपुंसयोःसंग्रहणेदंडः)

स्त्रीनिषेधेऽतद्व्यादृशितानुदमं पुमान् । प्रतिषेधेयोर्यद्वेययासंग्रहेतया २९० ॥
स्वजातावुत्तमोर्दंडमानुलोभ्येतुमध्यमः । प्रातिलोभ्येवधुस्तोनायोः कर्णाविकर्तनम् २९१ ॥

ऐ०—निषेधहोनेमें स्त्री एकसौ और पुरुष दोसौ दंडदेय अर्थात् जिसस्त्रीको पति पिता आदि किसी ने पहिलादंग देखकर प्रतिषेध कियाहो कि अमुकामुक पुरुषों के साथकभी संभाषण आदि मंतरक्खो और वह स्त्री फिरभी उसीभांतिका बर्तावाउस्से करे तबसौ पणकादंडभरै एवं पुरुषको जिस स्त्रीसे संभाषण आदि रखने का प्रतिषेध पहिलेहुआहो और वहपुरुष उसी प्रकारका बर्तावा जारीरखे तो यहदोसौ पणका राजदंडभरै—जहांकहीं स्त्रीपुरुष दोनोंको प्रतिषेध कियागयाहो और वे दोनों उसीप्रकारका बर्तावा नहींछोड़ें तो फिर जो कुछदंड जैसा साक्षात्कारसंग्रहकर्ममें होसकता हो तेसाही इनदोनोंको कर्तव्यहै उसदंडका स्वरूप भी अबकहतेहैंकि २६० अपनी अपनी जातिमें सजाती की परभार्या पदेवालीसे बलात्कार संगमकरने मध्ये उत्तम साहसदंड एकहजार अस्सीपणतकपुरुष परकर्तव्यहै जिसपुरुषने अनुलोमक्रमसे हीनवर्णवाली पदरहित स्त्रीसे बलात्कारसंगम कियाहोय तिसपर पांचसौचालीसपण तक मध्यम साहसदंडयोग्यहै जो कोई पुरुष हीनजातिहोकर प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जाति की परस्त्रीसे बलात्कार संगमकरे तो बधदंडहोनायोग्य है और इसमें पदे या विनपदेका कुछनियम नहीं—कदाचित् कोईनारीही निजइच्छा सहित हीनवर्णसे रत हुईहो तौउसनारी को भी बधसे आधादण्ड किंतुकाननाक आदि कोई उत्तम अंग काटना योग्यहै—इन्हीं नियमोंके ध्वन्यर्थसे यहआशय भी संसिद्धहै कि जो कोई पुरुष सजाती विनापदेवाली स्त्री कोविगाड़े तिसपर उत्तमसाहस छोटि मध्यमसाहसदंड दिलायाजाय एवं जो अनुलोमक्रमसे हीनवर्णों पदेवाली कोविगाड़े तिसपर मध्यम साहसछोटि उत्तमसाहस दंडदिलायाजाय—एवंजहां बलात्कार करना लिखा है उस स्त्रीकी यदिइच्छासेही संगमहोय तौउसपुरुषपर तत्रोक्त दंड आधाछोटि आधाभाग दिलायाजाय—इनध्वन्यर्थोंका स्पष्टरूप मनुकेवचनोंसे अधिकोक्तिमें सबआवेगा तत्रे-वदेखो २९१॥

अपि०—याज्ञवल्क्यीच-२६० मूलउलोक मध्ये मनुके यह अग्रोक्त वचनहैं—यथा—
(मिक्षुकावदिनञ्चैवदीक्षिताःकारवस्तथा । संभाषणंसहस्त्रीभिःकुर्व्युरप्रतिवारिताः ॥
नर्सभाषांपरस्त्रीभिःप्रतिषिद्धःसमाचरेत् । निषिद्धोभाषमाणस्तुसुवर्णदंडमर्हति ॥ नैय
चारणदारेपुविधिर्नात्मोपजीविपु । सञ्जयन्तिहितेनारीर्निगूढाऽचारयन्तिच ॥ किंचिदे-
वतुदाप्यःस्यात्संभाषांताभिराचरन् । प्रेप्यासुचेकभक्तासुरहःप्रव्राजितासुच) अर्थात्—
भिखारीलोग और भाटआदि प्रशंसकलोग और यज्ञादि पूजनपाठवाले दीक्षायुक्त र-
सोई आदि कर्मकरनेवाले भी और विरलेशिल्पी लोग यहसब अपने अपने कामोंके
निमित्त जो गृहस्थ लोगों की स्त्रियोंसे संभाषण करंतो कुछइनको संग्रहदोष नहीं
लगता परयहनियमहै कि इनमेंभी अनिवारितहों जिनकी कर्मानिषेध नहींकियाहोवेही

बोलिसकतेहैं-अर्थात् जिसको रोकहुईहोसो प्रतिषिद्ध कभी परस्त्रीसे संभाषण आदि न आचरे किंतु ऐसा प्रतिषिद्ध पुरुष बोलचाल करताहुआ सोरहमाष परिमित एक सुवर्णदंड देनेयोग्यहै-परंच स्त्रियोंसे संभाषण आदि करनेका प्रतिषेध विधिजो कुछ कहीं वर्णनहुई सो यह विधि नटनतक आदि चारणदाराओं में और तद्वत् आत्मोपजीवियोंमें भी नहीं समझनी क्योंकि नटगायन आदि लोगोंका यह कामहै कि अपने आप निजदाराओंका सजाकर धनके लोभसे परपुरुषोंसे प्रत्यक्ष मिलातेहैं तथैव एक और प्रकारके आत्मोपजीवी जो निजदाराओंसे ही जीवन ऐसीरीतिसे उत्पन्न करते हैं कि स्वतः अपने घरमें आये परपुरुषोंसे आप झिपतेहुये अज्ञान बनकर उन कासंगमहोने देतेहैं इसभांति की स्त्रियोंकी सर्वत्र (खानगी) संज्ञालोकप्रसिद्धहै इस लियेइनमें उक्तविधि प्रतिषेधोंका संबंधनहीं समझना-तोभी राजप्रबन्धोंके लावण्य हेतुसे भूपालोंको सदैव यह आवश्यकहै कि ऊर्ध्वोक्त चारण आदि की स्त्रियोंसे या किसी की अवरुद्धा आदि जानेआनेवाली दासियोंसे तथैव एकाहारी व्रतरखनेवाली-आदि बहुधा स्त्रियोंसे कि जोजो तपोलक्षणसे संयुक्त प्रायः फिरनेवालीहों या प्रव्रजिता आदि बहुधा भिक्षुकीयांसे यदि कोई दुर्जन, पुरुषकहीं एकांत निर्जन देशमें संभाषण आदि करतेहुये देखाजाय तिसपरभी कुछथोड़ासाधन दंडमात्रजो उसदेखीहुई दशाके अनुसारभी अतिस्वल्पसमझाजाय सो कर्तव्यहै परदेहदंडोंका कुछचर्चा इसमें नहीं समझना क्योंकि इसभांति की स्त्रियोंमें परस्त्री संग्रहवाले, दंडोंकाकुछ नियम विशेष यद्यपि नहींहैं परथोड़ासाधनदंडकेवल शिक्षामात्र इस आवश्यकतासे दर्शायाहै कि ऐसे एकांतसंगमआदिमें कदाचित् प्राणहिसारूप उपद्रव या प्रबलतामें धनहरने तथाप्रबलतासेही संगमकर्म करनेके उपद्रवनहींहोनेपावें जोकि उत्तमसाहसभेगणनीय हैं इसलिये ऐसे लोगोंको सदैव डाटरही आवे यहसिद्धांतहै २६० परस्त्री संग्रह तीन भांतिका कहचुके हैं कि एकवलसे दूसराछलसे तीसरा स्त्रीके अनुरागसेभी होता है इस हेतुसेही छलसे या बलसे कर्म होनेमें उस स्त्रीका कुछ दोष न होने करके दंडका भी चर्चा उसपर नहीं है-परंच तीनोभेदमें जिसपुरुषको प्रबलता तथा छलसे जो परस्त्री संग्रह करनेका दंडकहीं लिखा हो उसी दंडसे आधा दंड उसपर होना योग्यहै कि जिसको स्त्रीने निज इच्छासे प्रमोहित कियाहो इसका व्योरा सब निम्नोक्त मनुकेवचनोंसे अत्रैव निश्चित होगा (१२) अनुरागज स्त्री संग्रहमें उस स्त्रीपरभी उससे आधा दंड होताहै कि जितना पुरुषपर ठहराया गयाहो-अतएवकात्यायन (सर्वेषु चापराधेषु पुंसे होत्यर्थं दमस्तथा । तदर्थं येषितो द्युर्वधेषु संज्ञा कर्तव्यम्) अर्थात्-दंड विधानकी सामान्य मर्यादा मध्ये कात्यायनजी यह कहते हैं-सभीभांतिके अपराधोंमें कि जिनमें पुरुषको धन दंड जितनानिश्चितहोय उससे आधाधन दंड वे स्त्रियांदेयें जिनसे उसी

भांतिके अपराध हुयेहों परंच जिस अपराधके करने मध्ये पुरुषको बधदंड निश्चित होय तिस अपराधके करने मध्ये स्त्रीके अंग नाक कान आदि काटैजायें क्योंकि अंग कर्तन दंडबधसे आधा समुभा जाताहै-मनुने जो दंडका प्रकार वर्णभेदसे दर्शाया सो अथ देखो-यथाह मनुः (सहस्रब्राह्मणोदंभ्यांगुस्तांविप्रांवल्लभजन् । शतानिपंचदंभ्यः स्यादिच्छत्यासहसंगतः ॥ सहस्रब्राह्मणोदंभं दाप्योगुप्तेतुत्रजन् । शूद्रायाक्षत्रियविशोः सहस्रंतुभवेदमः ॥ अगुप्तेक्षत्रियावैश्येशूद्रांब्राह्मणोत्रजन् । शतानिपंचदंभ्यः स्यात्सहस्रंतुत्रजस्त्रिणमः ॥ क्षत्रियायामगुप्तायां वैश्येपंचशतंदमः । मूत्रेणमौह्यमिच्छेतुक्षत्रियोदंभमेवयः ॥ वैश्यश्चेत्क्षत्रियांगुस्तां वैश्यांवाक्षत्रियोत्रजेत् । योब्राह्मण्यामगुप्तायांतावुभौदंडमर्हतः ॥ ब्राह्मणीययगुप्तांतुगच्छेतविश्वपार्थिवौ । वैश्यंपंचशतंकुर्यात्क्षत्रियंतुसहस्रिणम् ॥ वैश्यःसर्वस्वदंभ्यःस्यात्संवत्सरनिरोधतः । सहस्रक्षत्रियोदंभ्योमौह्यंमूत्रेणचार्हति ॥ उभावपितुतावेवब्राह्मण्यागुप्तयासह । विष्णुतौशूद्रवहंभ्योदग्धव्योवाकटाग्निना ॥ शूद्रोगुप्तमगुप्तंवाद्देजातंवर्णमावसन् । अगुप्तमंगसर्वस्वेगुप्तंसर्वेण हीयते ॥ भर्तारंलघयेथातुस्त्रीज्ञातिगुणदर्पिता । तांश्वभिःखादयेद्राजासंस्थानेबहुसंस्थिते ॥ पुमान्संदाहयेत्पापंशयनेतत्तथायसे । अभ्यादध्युश्चकाष्ठानितद्रदह्येतपापकृत् ॥ मौह्यप्राणांतिकोदंडोब्राह्मणस्यविधीयते । इतरेपांतुवर्णानांदंडःप्राणांतिकोभवेत् ॥ नजातुब्राह्मणंहन्यात्सर्वपापेष्वपिस्थितम् । राष्ट्रदेनंबहिःकुर्यात्समग्रधनमक्षतम् ॥ नब्राह्मणवधाद्व्यानधर्मोविद्यतेभुवि । तस्मादस्यवधंराजामनसापिनाचिंतयेत् ॥ अत्राह्मणःसंग्रहणेप्राणांतंदंडमर्हति । चतुर्णामपिवर्णानांदारादस्यतमाःसदा ॥ संवत्सराभिःशस्तस्यदुष्टस्यद्विगुणोदमः । ब्राह्मणसहसंवासेचांडाल्यातावदेवतु) अर्थात् ब्राह्मण होकर जो पदेवाली संरक्षित किसी ब्राह्मणीपास उसकी इच्छा बिना बलसे पहुँचे तो वह एक सहस्र पणसे दंडनीयहै और जो उसी ब्राह्मणीकी इच्छा पाकर पहुँचे तोभी एक बारकेही संगमसे पांचसो पण राजदंड दिलायाजाय-एवं पदेवाली संरक्षित क्षत्राणी वा वैश्यानी पास कोई ब्राह्मण जो प्रबलता साथ पहुँचे तोभी एकसहस्र पण का दंड दिलायाजाय तद्वत् क्षत्रिय वैश्यइनमेंसे जो कोई किसीपदेवालीरक्षित शूद्राणी पास प्रबलता साथपहुँचे सोभी एकसहस्र पणका दंड दिलायाजाय औरजो जोकोई उसी स्त्रीकी इच्छा पाकर पहुँचे तिसपर पांचसो पण ऊपर कहेके अनुसार जानो-कदाचित् किसी अगुप्ता बिना पदेकी रखाई क्षत्राणी या वैश्यानी या शूद्रांमें जव कोई ब्राह्मण गमनकरे तबयह पांचसोपण दंडलेने योग्यहै और जो ब्राह्मण किसी अंत्यज नाम चांडाल अतिशय नीच भंगी आदि प्रसिद्ध अधमोंकी स्त्री साथ संगम करे तो यह एक सहस्रपणसे दंडनीयहै (इस चांडाली संगमकादंड आदि विशेष वर्णन आगे २६६ मूलश्लोकमें सब देखा (पं०) थोड़ामा प्रामाणिक व्योरा इसका२६४कीअधि-

कोक्ति में भी हीनास्त्री के प्रसंग मध्ये सोचो जो उस स्थलमें अत्यावसायिनिका नि-
 रर्थकनाम रक्खागया) अरक्षित विना पदेंकी क्षत्राणी गमन करनेवाले वैश्य परभी
 पांचसौ पणदंड एवं उसी विना पदेंकी क्षत्राणीमें जो क्षत्री गमन करें तौ उस क्षत्रीपर
 भापांचसौपणदंड यद्वागर्दभ मूत्रसे मूडन करवाना दंडकियाजाय-कदाचित् पदेंवाली
 क्षत्राणीमें जो कोई वैश्यगमन करे या पदेंवाली वैश्यानीमें जो कोई क्षत्रीगमन करे तौ
 इन दोनोपर वह दंड कियाजाय जो जो इनके लिये विना पदेंकी ब्राह्मणी गमन करने
 मध्ये निचले वाक्यसे अब कहेंगे-अर्थात् अरक्षित विना पदेंकी ब्राह्मणीमें यदि कोई
 वैश्य अथवा क्षत्री संगम करे तौ इस वैश्यपर पाचसौ पण और इस क्षत्रीपर सहस्र
 पणका दंड कियाजाय यही दंड ऊपरले वाक्यमें आवश्यक जानो (और यह पाचसौ
 का दंड वैश्यपर उस दशामें जो निर्गुण किसी फिरनेवाली ब्राह्मणीमें शूद्राके घोखेसे
 संयोग हुआहो अन्यथा और भांतिकी ब्राह्मणी जो उत्तम कुलकी समुभी जातीहो
 विना पदेंकी होनेमें भी वैश्यपर हजार पणका दंड जानो इसका आशय और वचनो
 से अन्यत्र प्रायाजायगा)-कदाचित् कोई वैश्य किसी पदेंवाली गुप्त ब्राह्मणी साथ
 संगम करे तिसको एक सालभरका बंधनदंड होकरभी सर्वस्वहारदंड होवेएवंक्षत्री
 ने यदि पदेंकी रहनेवाली किसी ब्राह्मणी साथ संगम किया होतौ उसक्षत्रीको हजार
 पणका दंड होकर गर्दभ मूत्रसे मूडवायाजाय-कदाचित् किसी पातिव्रत आदि उत्तम
 गुणवाली वा उत्तम कुलवाली किसी ब्राह्मणी साथ क्षत्री वैश्य दोनो मेंसे कोई एक
 विगड़े तौ यह दोनो निम्नोक्त शूद्रकेही तुल्य दंडनीय है या शरपत्र घास फूस
 आदिसे लपेटिकर कटाग्निमें जलाइदेने योग्यहै (तत्रवैश्यलोहितदंभै क्षत्रियशरप
 त्रैर्वैष्वेष्ट्य-इतिवसिष्ठोक्तविशेषस्तु)-कदाचित् कोई शूद्रजातीपुरुष द्विजातीमात्रमें से
 किसीकी भी रक्षित वा अरक्षित नारीमात्रसेयदि संगमकरे तौयह दंडभेदहै किविना
 पदेंवाली नारीसाथ कुर्मकरनेसे भी प्राणवचाकर किचित्लिंगच्छेदन और सर्वस्व
 हारदंड पावैकिच सुरक्षित पदेंवाली साथसंगमकरनेमें सर्वथाउसको देह और सर्वस्व
 धनसेहीन करे अर्थात् सबधन स्त्रीनाजाकरभी प्राणातिक दंडपावे-तथाचगौतमोपि)
 (आर्यस्त्र्यभिगमनेलिंगोच्चार सर्वस्वहरणंगुप्ताचिह्नधोऽधिक-)-कदाचित् कोई स्त्री कि
 सीजारके साथ अपनी इच्छासहित कर्मकर निजगुणज्ञाति आदिदोषोंसे दर्पितहुई भर्ता
 को उलाधै किन्तु अपने बापआदि बन्धुजन के धनबल प्रभुताआदि गुणबहुताइत
 गर्वसे या अपनी सुन्दरताआदि विशिष्टगुणसे दर्पितहुई अदालत आदि जनताके
 सम्मुख साफजवाब देकर भर्तासे इसभाति हाथ खींचलेवे किमें अब इससेराजीनहीं
 बल्कि मैं अमुकामुक्त अपने जारसेही राजीहूँ तब राजापेसी स्त्रीकोचौराहे आदिउस
 स्थानमें पहुँचाकर जिसमेंबहुत मनुष्योका सघातहो शिकारी वारहकूकुर जुड़वाकर

भक्षण करवादेवै-और उसपापीजार पुरुषको कि जिसके साथ राजा होकर पतिकेत्याग पर आरुढ़हुई थी तपाईलोह शय्यापर पौढ़ाइकर जलवादेवै और वहजवतक जलै तवतक वध्यघाती जह्मादोंसे लकड़ी वारंवार छुड़वातेहुये राजादेखै-परंचजो इसभान्तिका पापीकोई ब्राह्मणहो तो वधदंडके स्थानउसका शिर मुड़वाना यह प्राणांतिक दंडशास्त्र संमत है और अन्यवर्णोंको प्राणांतिक उक्तप्रकारसेही दंडहोवै (आज्ञाभंगोनेरेन्द्राणांविप्राणांमानखंडनम् । पृथक्शय्यावरस्त्रीणामशस्त्रवधउच्यते) ब्राह्मणसर्व पापोंसेभी अपराधीहुआ हो तौभीकभी नमौर, किन्तुइसको सबधनसहित और विन चोट शरीरसेभी मुंडनकरवाकर अपनैराज्यसे निकासिदेय-यहांसबधन सहितकहने का यह आशय नहैहैंके पूर्वोक्त एकसहस्र यद्वापांचसौ पणदंडभी न लेवै किन्तुकेवल देहदंड और सर्वस्वहार इन दोदंडोंका प्रतिपेधजानो। शेष माथेदागदेना आदिजैसा जहां निरूपणहुआ हो सोसबहोना योग्यहै-ब्राह्मणके वधरूप अधर्मसेभी बड़ाअधर्म कोई और धरतीभर परनहींहै इसलिये राजाइसको वधदंड कभीमनसे भी न सोचै-कदाचित्त-कोई परदारगामी पुरुषकेवल बातचीतआदि करते हुये देखाजाकर या संगमकरते पकड़ाजाकर दंडपानेविना शिक्षापाकर ठूटाहो या कुड़थोड़ा बहुतदंडही पाकरठूटाहो और वहफिरभी उसीस्त्रीसे अभ्यासिकपीछाकरै तिसकोदूना दंडमनुकहते है-यथा(संवत्सराभिशस्तस्यदुष्टस्यद्विगुणोदमः । ब्रात्ययासहसंवासेचांडाल्यातावदेव तु) अर्थात्-जोएक वर्षपहिले वर्षभीतर किसीस्त्रीसाथ दूषितहुआ बदनर्महोकर ठूटा हो फिरभी वर्षभीतर उसकेसाथ पकड़ाजाय तिसको उसदंडसे अबदूना दंडदेना योग्य है कि जितना उसपर पहिलीबार कियागया और फिरभी उसीकामका अपराधीहुआ अथवा यदि पहिलीबार दंडपानेविना ठूटाहो और अबकीबार में अपराध अधिक समुभाजाय तौफिर जितनादंड अबकीबारके अपराधमध्ये शास्त्रविहित निश्चितहोय तिससेदूना कियाजाय क्योंकि पहिलीबार छोटेसे अपराधमध्ये दंडबिहीन छूटिजानेपर भी अबकीबार बहुतबड़ा अपराधकिया-ऐसेहीयदि ब्रात्यजातिया चांडालीसेही दूषितहोकर पहिलेठूटाहो तौभीजोकुछ उसकेमध्ये दंड विनिश्चितहोय तिससे दूना (भयगुरुतत्पणदंडविशेषः) तदाहनारदः (मातामातृप्वसाश्वश्रूमातुलानीपितृप्वसापितृव्यसखिशिष्यस्त्रीभगिनीतत्सस्त्रीस्तुपादुहिताऽऽचार्यभायर्चसगोत्राशरणागता । राज्ञीप्रव्रजिताधात्रीसाध्वीवर्णात्तमाचया । आसामन्यतमांगच्छन्नगुरुतत्पणउच्यते । शिश्नस्योत्कर्तनात्तत्रनान्योदंडोविधीयते) अर्थात्-एकमाताविमाता मातृप्वसामा-उसी श्वश्रूसामु मातुलानीमामी पितृप्वसापुत्रावुआ पितृव्यस्त्रीचाचीताई सखिस्त्री सुहृत्पत्नीमित्रकीभार्या शिष्यस्त्री अंतेवासीआदिशिष्यकीपत्नी भगिनीवहिन तरसखी वहिनकी सहचरी वधस्याजो उससे वहिनेला भेत्रीभाव रखनेवाली सखीकहातीहो

स्नुपावेटीकीबधूटी, दुहितावेटी, आचार्यभार्या गुरुपत्नीगुरानी, समोत्रा अपनेतुल्यगोत्र भरकी कोईस्त्रीमात्र, शरणागता जो कुछ भय खटकाआदि हेतुओंसे किसीकी विश्वास पात्र जानिकर तथैवउसके घरकोभी निजरक्षा होसकनेमें शरण्य जानिकर जाटिकीहो या घरवालोंने सौंपीहो, राज्ञी राजपत्नीरानीआदि, प्रव्रजिता संन्यासिनि आदि जो अपने धर्मकर्मसे संयुक्त सचेव्रतवालीहो, घात्री उपमाता दूध पिलानेवाली धाड़-साध्वी पतिव्रता जिसके लक्षणभी इसवचनके अनुसारहों (आर्ताऽऽर्तमुदिताहृष्टेप्रोषितेमलि नाकृपा । मृतेष्वियतेयापत्योसाध्वीज्ञेयापतिव्रता) वर्णोत्तमाजोकामी पुरुषकी अपेक्षा ऊँचेवर्णवाली हो, इतनी स्त्रियों में से किसीको भी गमन करतेहुये गुरुतल्पग पुरुष कहाताहै अर्थात् गुरुपत्नी गमन करनेके समान दोपीहोताहै इसलिये इन अपराधों में अपराधीकी शिश्नेन्द्रिय काटिलेनेके सिवाय कोई और द्योटादंड नहीं होताहै परंच ऊपर मनुके, और योगीश्वर के निरूपण किये प्राणांत बधदंड आदि तीव्रदंडभीसब अपने अपने अवसरमें अवश्य होतेहैं अर्थात् अत्रोक्त और दंडोंके अभावसे उन दंडोंका प्रतिषेध नहीं समुझना क्योंकि प्रायः विरली स्त्रियां जो उनदंडोंमें दर्शाई गईं वेहीइन अत्रोक्त में भी विद्यमानहैं २६० । २६१ ॥ यहांतक यह दंडविधान जो दर्शाया गया सो सब केवल संग्रह कर्म पर आरुढ़ है अर्थात् जब कोई किसीस्त्रीको लेभागिजाय तो वह चोरीमेंभी गिनती है तिसंहतु उसके दंड प्रकार दोसौ अस्सी मूलश्लोक की अधिकोक्ति में कहिचुके हैं तत्रैवदेखो-पर जो कन्यामात्र को लेभागै तिसके दण्ड प्रकार २६२ तथा २६३ मूलश्लोक और अधिकोक्तिमें भी देखो आगे वर्णन होगे २६० । २९१ ॥

(कन्याहरणेदण्डविशेषः)

अलंकृताहरकन्यामुत्तमं हन्यथाऽपमम् । दण्डन्यथास्तवर्णास्तुप्रतिलोम्येव स्मृतः २९२ ॥
सकामास्वतुलोमास्तुनदोषस्तत्त्वयाधेमः । दूषणेतुकरञ्छेदउत्तमायांवधस्तथा २९३ ॥

ऐ०—अलंकृत सजी सजाई जो कन्या कभी विवाह आदि मंगलके निमित्त से अलंकृत हुईहो तिसको हरतेहुये उत्तम साहस दण्डदेवे किंतु अन्यथा सब सामान्य अवसर में अलंकृत होनेविना जो अपहारकरै तिसको पूर्वसाहस दण्डदेवे सो यह दोनोंदण्ड सिर्फ उस अपराधी को कि जो सवर्णा कन्याहरे किंतु प्रतिलोम क्रमसे उत्तम जाती या कन्या नीचीजाति जो अपहारकरै तो उस पुरुषको बधदण्ड होना कहाहै २६२ परन्तु जो अनुलोमा तथा सकामा कन्याहो किंतु नीचे वर्णवाली कन्या जो कामपीडित होकर अपनी इच्छासेही ऊँचे वर्णोत्तमायाभागै तो फिर हरने वाला दोपी नहीं अन्यथा जो अनुलोमा कन्या होनेपरभी कन्याकी इच्छा तद्वत्काम

पाङ्गिका अर्थात् होतेहुये अकामाको लेभागै तिसको पूर्व साहस, नामक अधर्मदण्ड कियाजाय परंच विरले ग्रन्थ में (अन्यथादमः) ऐसापाठ 'पायागया कदाचित् यही पाठ ठीकहो तो फिर दम शब्दकी सामान्य शक्तिसे गुञ्जायश-इतनी है कि चाहे थोड़ा दण्ड समुंभो या बहुतका भावार्थ अंगीकार कियाजावे पर यहपाठ लेखक प्र-
मादने पाठान्तर किया प्रतीत होताहै उपरलाही योगीश्वरका मुखोक्तहै जो विज्ञाने-
श्वरने स्वीकार किया-कदाचित् किसी अनुलोमजाती कन्याको सकामा सातुरागा
नहीं होनेपरभी केवल नख दाँत हाथ आदि से बलात्कार दूषितकरै तिसका एकहाथ
काटिलेना यहीदण्ड है-पर यदि यही दूषण उत्तम जातीया कन्याकेसाथ कोई हीनेवर्ण
वालाकरै और वह कन्याभी सकामा वा अकामाहो इसकानियम नहीं है उस पुरुषको
बध्दण्ड कियाजाय-इसवार्ताका विशेषव्यौरा मनुके वचनसे अधिकोक्तिमें २६३ ॥

अपि०-योगीश्वर के इनवचनों में स्थूल बुद्धिद्वारा पहिले कई वितर्क पायेजाते हैं
परंच सूक्ष्म बुद्धिके विवेकसे पश्चात् वे सब समताको पहुँचतेहैं सो उनमें एकपह
आशंकाहै कि सिर्फ अलंकृत कन्या हरने मध्ये उत्तमदण्ड कहकर और सबसामान्य
दशामें हरलेनेवालेको छोटादण्ड २७० पणका बतलाया इसमें शंकाकी अवकाश यों
मिलेसंकाहै कि चोरीमें भी सब द्रव्यों के तीनभेद क्षुद्र १ मध्यम २ उत्तम ३ जो नि-
रूपितहुये तिनमें कन्याउत्तम द्रव्योंमें गणनीयहै-यथाहनारदः (हिरण्यरत्नकोशेशस्त्री
पुंगोर्गजवाजिनः । देवब्राह्मणराज्ञांचविज्ञेयद्रव्यमुत्तमम्) इसमें स्त्रीपुरुष दोनोंवस्तु
उत्तमधनमें गिनतीहुये उत्तमधनका हरनाउत्तम चोरी गिनीजाकर उत्तमसाहस दंड
योग्यहोती है-स्त्रीअथवा पुरुषके हरनेमध्ये दंडभी उत्कृष्टहै-यथाहव्यासः (स्त्रीहर्तालो
हशयनेद्रव्यवैकटाग्निना । नरहर्तुर्हस्तपादौष्ठिस्वास्थाप्यश्चतुष्वथे) इसीप्रकार
साहसकर्मों के भी तीनभेद होकर कन्याकाहरना उत्तमसाहस प्रापकर्मोंमें गणनीय
समुंभाजाता है-तदप्याहनारदः (व्यापादोविपशंखाद्यैः परदारभिर्भर्तृशर्मम् । प्राणोपरो
धियश्चान्यदुत्तमसाहसम्) वल्किमनुनेराजाश्रीपर यहअतिशयभावसे ताकीदकीहै
कि परदारगामित्वमें पगधरनेवालोंकोअत्यंत तीव्रदंडदेकर अंगच्छेदरूपचिह्नसहित
देश निकात्तादेवे-यथा (परदारभिर्भर्तृपुत्रवृत्तान्महीपतिः उद्वेजनकरेदौष्ठिचह्नयित्वा
प्रवासयेत्) ध्यानकरना योग्यहै कि इतने तीव्रदंडोंके विधानपरभी याज्ञवल्क्य नेइस
अवसरमें जोसबसे छोटादंडकहा तिसका कोनहेतुहै इसप्रश्नके प्रत्युत्तरमें यहसमा-
धान है कि यहछोटा दंडकेवल इतनेही अपराधपर आरूढ़हैकि जबकोई कन्यालेकर
भगनेपर उतारुहो किन्तु भगनेका इकदामकियाहो अबतक भगने नहींपाया रक्षक
लोगोंने घेरलिया यहीआशय (हरन्सूत्रम्) इसकियासे स्पष्टहै सोयहभी केवलसवर्ण
पुरुषको सवर्णकन्या हरनेमध्ये कहाहै प्रतिलोमक्रमसे हर्ताका बध्दंड इसीइकदाम

के अपराधमें भी चौथेपादसे कह दिया है (इकदाम अर्थात् किसी अपराधके प्रारंभ में पंगधरना मात्र) इस इकदामके उपरांतमें यदि कोईलेकर भगिजानेपावै या भगिजाने विनाभी कुछ अंग दूषित करनेपावै तिसके दंडस्त्रीहर्ता तथा परस्त्रीसंग्रहकर्ताओं केहीतुल्य यथापराध के अनुसार निर्णयकरने होंगे इसमें कुछसंदेहनहीं २६२ बल्कि कन्याके अंगदूषण आदिकुछ अपराध विशेष जोजोउक्त परस्त्रीसंग्रहके लक्षणसे विलक्षणसमुभजेजाते हैं या जोजो उसकेतुल्य हैं उनसबहीको मनुजीने व्यौरेवार तीव्र दंडोंसे दर्शायाहै सो समुभो-यथाहमनुः(योऽकामांदूषयेत्कन्यांससद्योवधमर्हति । सका मांदूषयस्तुल्योनवधंप्राप्नुयान्नरः॥शुल्कंदद्यात्सेवमानःसमामिच्छेत्पितायादिउत्तमांसे वमानस्तुजघन्योवधमर्हति॥कन्यांभजंतीमुत्कृष्टंनकिंचिदपिदापयेत्जघन्यंसेवमानान्तु संयतांवासयेद्गृहे॥अभिसेव्यतुयःकन्यांकुर्याद्द्वर्षेणमानवःतस्याशुक्त्यैश्रंगुल्यौदंडंचा र्हतिपट्टशतम्॥सकामांदूषयस्तुल्योनांगुलिच्छेदमाप्नुयात् । द्विशतंनुदमंदाप्यःप्रसंगवि निवृत्तयो॥कन्यैवकन्यांयाकुर्यात्तस्याःस्याद्विशतोदमःशुल्कंचद्विगुणंदद्याच्छिफाश्चैवामु याद्दश।यातुकन्यांप्रकुर्यात्स्त्रीसासद्योमौढ्यमर्हतिअंगुल्यौरेवचच्छेदंखरेणोद्धनंतथा) अर्थात्-कोईतुल्य जातिवाला किसी सजातीकी अकामाकन्याको कुछ मैथुनआदि प्र- कारोंसे यदि अंग दूषितकरै तौवह पुरुष ब्राह्मणके सिवाय अन्यजातिका तत्काल लिंगच्छेदनआदि वधधर्मैत दंड योग्य है परंतु जो सकामाकन्या को समजाती पुरुष दूषितकरै तौ वधदंड नहीं पावै-पर समजाती कन्या जो कामपीडित होकर इच्छा करतीहो तिसको कामसेवा से अभिसेवन करने वाला समजाती पुरुष कन्या का शुल्क एकबैलों का जोड़ा या जो कुछ उसका पिता विचारै यद्वा जोकुछ मूल्य कन्या का उसपिताको अन्यत्रकहीं डोलादेने आदि प्रकारोंसे मिलसकना संभवथा सोदेकर कन्याव्याहिलेवै पर यदि पिताको स्वीकारहो क्योंकि डोलादेने आदिशुल्कलेनेकी परि- पाटीजिसकेकुलमें होगी वही यह स्वीकारभी करसकताहै अन्यथा जो उसपिताको यह वातअंगीकार न हो तो फिर इतनाहीधनदंडरूप से वह राजमें दिलायाजाय यद्वा पिता विवेकी हो तौ फिर शुल्क न लेकरभी वह कन्या उसको व्याहदेवै राजदंड से कुछ काम नहीं यह भयादा उस परिपाटी से अत्युत्तमजानो किंतु विवेकी लोगों का यह शिष्टाचारहै पर उस पुरुष का सुपात्र होनाभी आवश्यक समुभो बल्कि गोत्र दूषण का विचार जैसा आपद्धर्मके अनुसार योग्य हो-और जो ऊँची जाति की कन्या कोई नीची जाति वाला सेवन करे चाहे कन्या की ओर से कुछ इच्छा कामा- तुरता खड़ी हुईहो या नहो दोनों दशामें वधदंड पानेयोग्यहै-और उसकन्याको कि जिसने अपनी जाति से उत्कृष्ट जातिवाला पुरुष सेवनकिया हो कुछभी दंड न देवै किंतु जिसने नीची जातिवाला पुरुष सेवनकियाहो तिसकोबाँधि डालकर निजवशमें

तद्यतकरफवैजयतकं उस्से कामटत्तिडसकी हटिजाय-यहाँ यद्यपि कन्याशब्द विशेषकर कुमारी से आवश्यक है तथापि किसी अवसर के अनुकूल उस कन्याकोभीसमुभि लेना जो विवाही हो और कामातुर होजानेकी अवस्था तक निज पिता माता की मृदता से उसघरमें रही आकर ऐसा काम करें- अब उन दोषों के दंड मनु कहते हैं कि मैथुन विनाभी जबकोई अन्यप्रकारों सेही कन्या दूषितकरै-अर्थात् जोकोई पुरुष समानजाती या विजाती किसीकन्याकेगुप्तगममें निजदर्पसे बलात्कार सिर्फ अंगुलीही प्रविष्ट करै तिसकी दो अंगुलीतत्काल काटिलीजाकर दसों पण का दंडभी दिलाया जाय-परंतु जो समानजाती पुरुष सकामा किंतु कामक्रीड़ा इच्छा करतीहुई कन्या के योनिस्थल में सिर्फ अंगुली का प्रवेश करै तिसकी अंगुली नहीं काटीजाय सिर्फ कुचाल बंदकरने के निमित्त दोसों पण का दंड दिलाया जाय- या यदि किसी कन्याने द्वितीय कन्याके अंगुली करीहो तो उस कन्या परभी दोसों पण का दंड हो-वे और जो कन्याने उस कन्या के योनिस्थल को अतिशय लकड़ी आदिसे बिगा-ड़ाहो तो इस दंड के उपरान्त कन्याशुल्क दूना उसके पिता को दिलवाया जाकर अपराध करनेवाली कन्या के दश वंतभी लगाये जायें (कन्या शुल्क का परिमाण यहाँ जितना जिसकी जातिमें जिसरीतिसे प्रसिद्ध हो वही समुभना) कदाचित् किसी विद्वधा स्त्री ने ही कन्याके अंगुलीआदि प्रवेशितकरीहो तो वह स्त्री उसअपराधकी छोटाई तथाबड़ाई के अनुरूप शीघ्र मूड़मुड़ानेवाला दंड पावे यद्वा दो अंगुलीभी कटवाईजायें या गदहापर चढ़वाकर ग्राम यात्राही करवाई जाय अथवा तीनों दण्ड इकट्ठेकिये जायें जैसा रूपकहो इसमेंदोनों केकुलजातों की उत्तमता मध्यमता परभी दृष्टि करिकेदंड कल्पित होय (भत्रदुराग्रहप्रसंगनिवृत्तिः) दोसों तिरानवे मूल इलोक योगीश्वरके पहिले पाद में यह एक वितर्क है कि अनुलोम क्रमसे छोटे वर्णों की कन्या जो सकामा हुई हो तो लेभागने में कुछ ऊँचे वर्णों को दोष नहीं लगता इससे राज-दंडभी नहोवे-ऐसेही-अत्रोक्त मनुके वचनों में सवर्णोंकी अपेक्षासे यहधर्म निरूपित हुआ कि जब कोई तुल्यजाति वाला परकन्याकी इच्छा कामातुरतासेही संगम करे तो यह दंड न पावे बल्कि कन्याका मूल्यदेकर कन्या व्याहिलेवे (और) योगीश्वर ने इस तुल्यजातीको भी उत्तम साहस पूर्व साहस दो भौतिकेधनदंड दशित किये तिस मेंभी यह (पंतर) है कि योगीश्वर के ये दोनोंदंड सिर्फ कन्याको लेभागि चलने में और यह मनुकी उक्तव्यवस्था निपट कन्यासे भोग सेवन करनेमें व्यवस्थित है तो मनुने इस तुल्यजातीभोक्तापर कुछ बहुत रिश्रायत करी समुभो और योगीश्वर ने अनुलोम क्रमसे ऊँची जातिवर्णोंपर कुछ बहुत रिश्रायत रखी बल्कि सकामाकन्या कोभी निपट-अदृश्य रक्खा इससे दोनोंमें यहदृष्टण खड़ाहोताहै कि अत्रोक्त लेभागू

और भोगियोंको तथैव कामातुर हुई कन्याओंकोभी निपट स्वतंत्र होजाने को अवकाश मिलसकताहै कि प्रायः विज्ञाकन्यायें इसीआशयसे व्यभिचारपर आरुढ़होंगी इसकासमाधान-ये सब तर्क वितर्क यद्यपि ठीक प्रतीत होते हैं परंच आपद्धर्मों की रियायत मूलमंत्र है कि जिसकी छायामात्र से अपराधीकी रियायत समुभीजाती है यह बुद्धि विचारकी चंचलतामात्र जानों और इसकागूढ आशय एक यहभीहैकि कन्याकी रक्षापिता माताके आधीन उस कौमोर अवस्थामें कि जब तक कन्याकारी अथवा व्याहीपातिको सौपे बिना पिताके घरमे बासकरै-इसीहेतु से उस पिताको यह योग्यहै कि सूचित दानकालमें अदोषाकन्याका दानकरने पीछे पुनिरुत्तुकालसे पहिले उसे प्रदानभी करिदेवै जिस्से कामातुर होजाने का अवसर उसके घरमे नहीं आवै यहां प्रदानशब्द कन्याके हिरागमका प्रबोधक है (प्रदानप्रागतोरितिगौतमः) एवं (कन्यादान) शब्द विवाहकाही वाचक लोकप्रसिद्धहै और इसी प्रयोजनसे अग्रोक्त मनुकावाक्यभी प्रेरणा रोपित करताहै-यथाहमनु - (कालेऽदातापितावाच्योवाच्यइचां नुपयन्पतिः । मृतेभर्तृस्त्रिपुत्रस्तुवाच्योमातुररक्षितः) अर्थात्-कन्याके दान तथाप्रदान-रूपी दोनों कर्मकरनेका कालहै ऋतुमती होजाने से पहिलेही तिसकाल में पतिको नहीं सौपनेवाला किन्तु भिखाइकर अतिकाल में विवाह या प्रदानकर्म करनेवाला पिता वाच्य होताहै अर्थात् पिताके घरमें रहती कन्याके ऋतुधर्म आदि यौवनचिह्न यद्यपि कामातुरता आदि कुमार्गदेखि सुनिकर उसके पिताकोही दोषदेना और तर्कीद करनायोग्य होताहै किजिसने अबतक उसे पतिके पल्लेनहीं बांधाइसीसे कुछकन्या का भी दोष इसमे नहींहै जो चर्चाऊपर वर्णनहुआ इसीभांति पतिकेपल्ले वैधियाने पीछे पितादोषी नहींरहता किन्तु भर्ताही ऋतुकालोमे संयोग नकरतेहुये निदायोग्य होता है यदि कोई निद्यवात पैदाहोय एवं भर्ता के मरजाने पीछे पुत्रभी यदिमाताकी सर्वधारक्षानहीं रखे तो वह निद्यहोवै-इत्यादि शास्त्रसिद्धांतके अनुकूल प्रशंसितकन्या जासो की रियायत नहीं समुभनी किन्तु आपद्धर्मका निर्वाहजानो २६१।२६३॥

(स्त्रीणांसत्यासत्यदोषाभिकथनेदंड)

इतस्त्रीदूषणेदद्यात्तदेतुमिथ्याभिज्ञाने २१४ पूर्वोदं ॥

ऐ०-स्त्री दूषणमें सौ देवे और दोसौ मिथ्याकहने में-अर्थात्-किसी कुलवतीस्त्रीमें कदाचित् कोई दोषदेवी इच्छासे आशंकित हुआहो या कोई कुत्सितरोगही उत्पन्न हुआहो तिसको कोई पुरुष जनताके प्रत्यक्ष चारंवार वर्णन करतेहुये प्रकाशकरे या उसरोग भगंदरआदि के संबन्धसे व्यभिचार दोष कल्पनकरे तोइसदूषणके लगाने मध्ये सौपण दंडभरै और जो निपट ऐसेदोषोका संसर्गभी न हो किन्तु भूतिदोषकल्पना करतेहुये दूषणदेवे तिसपर दोसौपणका दंड दिलायाजाय-इसप्रकार यहां स्त्री

शब्दके सामान्य जातिवत्करके कन्यापक्षमें भी अर्थघटता है किजब किसीकुमारी कन्यामें कुछ खंटादरोग भृगी भेमनी आदियद्वा राजयक्ष्माआदि या मैथुनदोष उपस्थित हो तिनकोकोई उद्घाटन करिके दूषणदेय तिसपरसौपणदंड और जो दोषोंकेअभाव म निज उक्तिसेही भूँठी दोषकल्पनाकरै जिस्सेकन्याके वैवाहिक संबन्धमें कुछविघ्नहोना संभवहो तौफिर दोसौपणका दंड उसपर लियाजाय २६४ ॥

(पशूनांहीनानारीणांचाभिगमेदंडः)

पशूनां गच्छन्तं दंडात्पशूनां स्त्रीणां च मध्यमम् २९४ ॥

ऐ०—गऊ बिना अन्य पशुओंके प्रतिगमन करते हुये सौपण दंड दिलानेयोग्य है और हीनास्त्री तद्वत् गऊ गमन करते हुये मध्यम साहस दंड उसपर ५४० पण तक लियाजावे २६४ ॥

पण०—अत्र (हीना) शब्दविशेषविवेकः—हीना यह सामान्य पद कहनेसेस्त्री चाहे निज इच्छा वा अनिच्छासे सकाम या अकाम होकर संगम करीगईहो पुरुषको यह मध्यम साहस दंड दोनों दशामें यह अर्थ मिताक्षराकारने दर्शाया—यद्यपि हीनास्त्री को मिताक्षराकारने अंत्यावसायीजाति लिखाहै उस अर्थको इसलिये अंगीकार नहीं करसक्तेहैं कि (निपादस्त्रीतु चंडालात्पुत्रमंत्यावसायिनम्। इमं शानगोचरं सूते ब्राह्मणं नाम पिगर्हितम्) मनुने इस वचनमें अंत्यावसायी जाति चंडालसेभी गई गुदरी दर्शाई है कि जो इमंशानमें रहकर मुंदंका अंश लेवै सभी नीचजातोंसे वह नीचहै क्योंकि निपादीके पेटमें चंडालबीजसे यह पैदा हुआ—यथार्थ वर्तमानमें सिवाय भंगीके यह कोई और जाति नहीं है और यद्यपि इसी वचनमें चंडालसेभी नीच अंत्यावसायी जाति कही गई पर इस कथनसे चंडालको कुछ उत्तम निश्चित नहीं करसक्ते क्योंकि चंडालमें और भंगीमें कुछ अंतर नहीं बलिक भंगीही चंडाल संप्रति माना जाताहै या स्वपचभी जो कुत्ते आदि पकाकर खातेहैं चंडाल कहेजाते हैं, चंडालकी पैदायश यद्यपि शास्त्रमें इसभातिसेभी कही है कि शूद्रके बीजसे ब्राह्मणके पेटमें उत्पन्नहुई चंडाल जाति कहावे पर इसवातका कुछ नियम संप्रति नहीं रहा सिर्फ इतनालक्षण भेदमानि सक्ते हैं कि कंजर आदि जाति जो जो श्वान आदिको पकाकर खातेहों वे चंडाल समुभो उनसेभी अत्यंत नीच भंगियोंको अंत्यावसायी संज्ञामें जानिलो क्योंकि वे कंजर लोग सिर्फ श्वान आदि जीवोंकी हिंसा तथा भोजन मात्र करते हैं येभंगी अतिशय मलिन कर्म मुंदं जीवोंका डोनाविष्टा आदिक उठाना और जह्मादीकापेशा खूनी आदि का वधकरते यह प्रत्यक्षहै—इसीसे अंत्यावसायी भंगी आदिकी भायां गमन करनेका तीव्र दंड प्रायश्चित्तोंके निरूपण सहित आगे २६६ मूलश्लोकमें दर्शावंगे उस दंड की अपेक्षा यहां मध्यमसाहस दंडहीना स्त्रीकेप्रसंगमें जो कहा सो यह अतिशय थोड़ा

हैं फिर क्योंकि हीनास्त्रीको अंत्यावसायी जातिमानिसकै इसीसे इस हीनास्त्री शब्दको उन जातोंके भावार्थमें समुभन्ना जो चंडालीसे कुछ न्यून कृत्सितहों जैसे रजकी चर्म कांसी आदि-क्योंकि वह अंत्यावसायी शब्दभी सामान्यभावसे चंडाल आदि सातनीच जातोंका वाचकहै-यथाहांगिरा:- (चंडालः श्वपचक्षुः क्षतासूतो वेदेहकस्तथा । मागधावो गवोचैव सन्तेऽन्त्यावसायिनः) भला जबकि ये चंडाल आदि सातोंही अंत्यावसायी ठहरे तोफिर हीनास्त्रीको अंत्यावसायिनि कहनेसे इन सातोंकाही संग्रह ठहरा तिनमें क्योंकि मध्यम दंडको न्यायात्मक समुर्भे-अब कुछ इसी प्रसंगमें प्रासंगिक भी दर्शाते हैं (अथप्रासंगिकविषयः) इन्हीं सातनीच जातोंके संसर्ग आदिसे द्विजाती लोगोंको तथैव शूद्रजातोंकोभी दोष लगताहै और प्रायश्चित्त करना होता है-यथाहा पस्तम्भः (अंत्यजातिरिविज्ञातो निवसेद्यस्य वेदमनि । सर्वज्ञात्वा तु कालेन कुर्यात्तत्रविशोधनम् ॥ चांद्रायणंपराकोव्राद्विजातीनां विशेषधनम् । प्राजापत्यंच शूद्राणां तथासंसर्गदूषणे ॥ यैस्तत्रभुक्तंपकान्नं कृच्छ्रं तेषां विनिर्दिशेत् । तेषामपि च यैर्भुक्तं तेषामर्चविधीयते ॥ तेषामपि च यैर्भुक्तं कृच्छ्रापदो विधीयते इति प्रायश्चित्ततत्त्वनामग्रंथेऽभिहितं) यह प्रासंगिक चर्चा और ऊपरला अर्थ विधानभी सब उसी अर्थकी व्यापार अर्थांतरसे संबंधित कियाहै कि जैसा (हीना) शब्दका भावार्थ पहले टीकाकारने अंत्यावसायी निश्चित किया परंच अबतक यह मालूम नहीं होताहै कि योगीश्वरने इस (हीना) शब्दको किस आशयके विशेषणमें दर्शायाहो क्योंकि अंत्यानाम चंडाली गमन करनेका दण्ड आगे २९६ मूलश्लोक में दर्शावैगे पुनरुक्ति कोईभाँति से होसकनी सङ्गत नहीं है और चाण्डाली से कुछ श्रेष्ठ नीच जातेंभी सब उसहीके साथ गिनीजासक्ती थीं और जिस (हीना) शब्दपर सब भगडा है सो हीना शब्द यद्यपि स्त्री शब्दका विशेषण है पर उससे किसी ऊँची नीची जातिका भावार्थ नहीं निकलता बल्कि हीना स्त्री रक्षक हीनाभी कहलासक्ती है कि जिसके पति पित्रादि कोई रक्षकलोग नहो या दूरस्थहों एवं हीना स्त्री यौवन हीनाभी कहलासक्ती है कि जिसको रजोधर्म सहित कामयौवन अबतक न उत्पन्नहुआहो एवं हीनास्त्री कायहीना भी कहलासक्ती है कि जिसकी कायानाम देह किसी रोगादि हेतु करके लटीहो इन स्त्रियोंके अभिगमन में यह मध्यम साहस ५४० पणका दण्ड विशेष जानों किंतु जो कुछ दण्ड २६१ मूल श्लोकद्वारा जाति वर्णोंके अनुसार स्त्री संग्रहमध्ये निश्चितहोय तिसके भी उपरान्त इतना अधिक लियाजासक्ता है कि जो अत्रोक्त भाँतिकी वह स्त्री हीना समुर्भोजाय क्योंकि यह अपराध विशेष है २६४ ॥

(पररक्षितदासीवेद्यादिगमनेदण्डः)

अवरुदासुदासीभुजिष्यासुतयैवच । गम्यास्वापिपुमान्दाप्य पंचशतपणिकंदमम् २९५ ॥

ऐ०—अवरुद्धा दासी जो किसी के घरभीतर अन्तःपुर में रक्षाकरीहुई रहतीहो इसीहेतु से कि पर पुरुषोंका सङ्ग इनको न होसकै क्योंकि दासीभी किसी वर्णकी स्त्रियाँ हुआकरती हैं तिनमें कोई गैरपुरुष प्रबलता आदि से जो सङ्गमकरै तद्वत् किसी भौतिकी भुजिप्या गम्या नारियों में भी कोई सङ्गमकरै तौ वहपुरुष पचास पणकादमदिलवायाजाय क्योंकि ये स्त्रियाँ भीपरमार्या तुल्य होती हैं २६५ ॥

अपि०—गम्यानारी वे कहातीहैं जो सबके गमनकरिवे योग्यहों जैसे एक स्वेरिणी. वेड्या. विनाधिरदासी. निष्कासिनी निकासीहुई-इतनी स्त्रियाँ साधारण होनेपर भी. इनमें जोकोई स्त्री किसी एकपुरुष के परिग्रह में होजाय इसका (दृष्टांत) जैसे किसी वेड्याको जब कोई पुरुष ठेठ अपने भोग निमित्त से पर पुरुषों के संगम से बचाकर जुदीरक्खे तभी भुजिप्या वेड्या वह कहलाती है। इसीप्रकार. भुजिप्यादासी. भुजिप्या स्वेरिणी आदि औरोंको भी जानो यही व्योरा नारदके अग्रोक्त कथनसे सांसिद्ध है-यथा-(स्वेरिण्यन्नाहणीवेड्यादासीनिष्कासिनीचया । गम्याःस्पुरानुलोम्येनस्त्रियोन प्रतिलोमतः ॥ आस्वेवतुभुजिप्यासुदोषःस्यात्परदारवत् । गम्यास्वपिहिनेपेयाद्य ताःपरपरिग्रहाः)-अर्थात्-न्नाहणीमात्र छोड़िकर. स्वेरिणी जो निज इच्छासे स्वतन्त्र हो व्यभिचार से संयुक्तहो; वेड्या जो किसी ने घेर न रक्खी हो. दासी जो किसी की अवरुद्धा नहो किन्तु सर्व साधारणों की सेवा टहल करतीहों-निष्कासिनी जो निज कुटुम्ब से निकासि दीगईहो. ये स्त्रियाँ सब साधारणों के गमनकरिवे योग्य हैं पर अनुलोम क्रमसेहैं प्रतिलोम क्रमसे नहीं परञ्च इनहींमें जेकोई किसी पुरुष विशेषकी भुजिप्याहों तिनसे संगम करने में परदार संगम तुल्य दोष होताहै इसलिये उक्तगम्यार्थों में भी जे कोई किसीकी घेरीहुई भुजिप्याहों तिनमें संगम न करै-इसलिये योगीश्वरने पचास पणकादण्ड अवरुद्धा तथा भुजिप्या के सम्भोगमध्ये कहा-तोई व्यासजी स्पष्ट कहते हैं-यथा-(परोपरुद्धागमनेपंचाशत्पाणिकोदमः)-अर्थात्-पराई घेरी हुईकिसी भौतिकी नारी गमन करनेमें पचास पणका दण्डहै-यहांपर-साधारण स्त्रियों का गम्यत्व कुछ पापके अभाव का प्रतिपादक नहीं समुझना किन्तु राजदण्ड का अभाव मात्र जानो २६५ ॥

(दासीस्वेरिण्यादिपुमाटीविनागमनेवल्लहभिर्गमनेचप्रत्येकंदण्डाः)

प्रसह्यदास्यभिगमेदशदोषगणः स्मृतः । वहुनाययकामाऽसौचतुर्विंशतिकं दण्डम् ॥ १६ ॥

श्रीतियेनानवेदयानेच्छंतीद्विगुणं वदेत् । अश्लीतेतसमंदाप्य. पुमानप्येवमेव ॥ २९७ ॥

ऐ०—दासी. वेड्या. स्वेरिणी आदि जो जो इसीक्रमसे आजीवन अपना करतीहों तिनका शुल्क दियेविना चलकरके जवर्दस्तासे जोकोई अभिगमनकरै तिसको दासी आदि का मामूली शुल्क दिलानेपीछे दशपण दण्डजानो-या यदि एक शुल्क देकर वा

न देकरभी अनेक इसकी इच्छाविना प्रबलता साथ अभिगमकरें तब उन सबहीपर प्रत्येक पुरुषपीछे चौबीस रुपणका दण्ड लियाजावे और प्रत्येकोसे मित्रात्मक उसके मामूली शुल्क दिलायेजाय-परन्तु जो कोई दासी वेइया आदि अपनी इच्छासाथ अनेक पुरुषों से भाटक लेकर पीछे तत्पर होनेमें यदि आग्रहकरें और वे पुरुष प्रबलतासेही अभिगमकरें तो इस दशामें कुछ दोष यद्वा दण्ड उनको नहीं है २९६ ॥ वेइया भी कदाचित् वेतनलिये पीछे देनेवाले साथ सङ्गम की इच्छा नहींरोपे तौउस लियेहुये वेतनको दूनाभरै पर जो वेतन पीछे लेनेके इकरारसे प्रतिज्ञा देकर सङ्गम करने नहींजावें तौ भी जितना वेतन मिलना ठहराहो उतना उलटा दण्डभरै (इस में जहाँ जहाँ दूना या इकहरा जितना शुल्क वापिस करना कहा तहाँ तहाँ सर्वत्र उतना राजदण्डभी समुभ्जना इसका व्यौरा कुछ अधिकोक्तिमें भी देखो) इसीप्रकार पुरुष भी जो शुल्क देकर इच्छा नहींकरें तौ वह दियेहुये शुल्क से हाथ धोवैठे और जो विनादिये इकरार करके अवसर पर फिर इच्छा नहीं करें तौ भी उसकी ठहरी हुई भाटी की हानि देकर शुद्धहोवै २९७ ॥

अपि० व्यासने भी योगीश्वरकेही तुल्य दशपणदण्ड इसमें कहाहै-यथा (प्रसह्यवेइया गमनेदण्डोदशपणः स्मृतः) ग्रंथांतरेविशेषस्तु-यथा (नीत्वाभोगंनयोदद्याद्वाप्योद्विगुणवे तनम्) राजाश्चद्विगुणंदंडं तथाधर्मो नहीयते॥ बहूनां प्रजतामिकासंवेतद्विगुणं धनम् । तस्यै दद्युः प्रथम्राज्ञोदंडं चद्विगुणं परम्) अर्थात्-ग्रंथांतरकायहसंमतहै कि जो पुरुष किसीवेइया दासी आदिको निजभोगमें लगाकर उसका ठहराया मामूलीवेतननहीं देय तौबहूना फिर दिलवायाजाय एवं राजाकोभी दूनादंडदेवै तौ मर्यादाकी हानिनहीं होसक्ती है-कदाचित् बहुतपुरुष मिलकर संगम उसकी इच्छाविनाकरें तौयेसभी उसकोदूनादूना धन प्रत्येकपुरुष दिलवायेजायँ तिससे दूनादंड राजाकोभी देय २९६ ॥ अत्रनारद आह (शुल्कंगृहीत्वापण्यस्त्रीनेच्छंतीद्विगुणंवहेत् । अनिच्छन्दत्तशुल्कोपिशुल्कहानिम बाप्नुयात्॥ व्याधितासश्रमाव्यग्रा राजकर्मपरायणा । आमंत्रिता चेन्नागच्छेददंष्ट्यावडवा स्मृता) एवंरहस्पतिरपि (व्याधितासश्रमाव्यग्रा राजकार्यपरायणा । आमंत्रिता चनागच्छेदवाच्यावडवास्मृता) अन्यदनारदः (अप्रयच्छंस्तथाशुल्कमनुभूयपमानस्त्रियम्) आक्रमेणचसंगच्छेत्तथातदंतनखादिभिः॥ अयोनीयः समाकामेद्वचहुभिर्वापिवासयेत् । शुल्कमष्टगुणंदाप्योविनयंतावदेवतु) ग्रंथांतरविशेषस्तुयथा (अन्यमुद्दिश्यवेइयां योनये दन्यस्यकारणात् । तस्यदंडोभवेद्राज्ञाः सुवर्णस्यचमाषकम्॥ (पुनरापिनारदः) वेइयाप्रधा नायास्तत्रकामुकास्तद्गृहोपिता॥ तत्समुत्थेषुकार्येषुपुनिर्यसंशयेविदुः) अर्थात्-नारद कहतेहैंकि बाजारू पण्य स्त्रीमात्रकोई हो अपनाशुल्क पेशगीलेकर दाताके पास जाना नहींचाहें तौवह दूनाशुल्कभरै एवं शुल्कदेनेवाला भी जोदिये पीछेइच्छा नहींकरें तौ

निजदिये दामकी हानिपावै-परंच इतनीबूट इसमेंनारद और बहस्पतिभी दर्शातेहैंकि ठहरीहुई दासी वेदयाको तत्कालकोई रोग पैदाहोजाय या थकहरिआदि श्रमउत्पन्न होय या कुछ चिंतायुक्त खबरसुनने, आदिसे उदास चित्तहोय यद्वा किसीभांतिके कुछ राजकाज में वहउलझीहो और बलवानेपरभी नहींआवै तौकुछ दंडयोग्यभी वहनहीं है और दोपलगाने योग्यभीकुछ नहीं-नारदजी फिर और प्रकारसेभी अधिकउपद्रव करनेमध्ये दंडकहतेहैं कि-कोईपुरुष पण्यस्त्रीके साथ संगमकरिके उसकाशुल्कनहींदिये और अचानक बिनाविवेक आक्रमसहित संगमकरि बैठे जिस्से आंत पसुलीआदि किसी-भीतरले अंगमें कुछपीड़ा खड़ीहोजाय यद्वा किसी अंगप्रहार, भूतघातसे या दांतोंसे नखादिकों से अयोग्य चिह्न याकुछपीड़ा पैदाकरे-योनिस्थान छोड़ि अयोनिमें जो संगम करे अथवा अपंतेनामसे एकाकी बलधाकर उसको कईपुरुषोंसे प्राबल्यसंगमकरवावै तिसपर आठगुणावेतनउसको दिलवायाजाकर उसीसमान राजदंड लियाजावै (और जो) बहुतपुरुषोंने येउक्त उपद्रवकियेहों तौप्रत्येक उनसबहीसे अठगुना दंड या प्रत्येकसे चौबीसपणका दंड जैसा याज्ञवल्क्यने दर्शाया-दोमें कोई एकभांतिसे उस अवसर वा अपराधके अनुसार दण्डहोवे (यहाँपरग्रन्थान्तरसे) यह इतना और विशेष है कि जो कोईउनका मध्यस्थ वा दलाल आदि वेदया को यदि और पुरुष के नाम से अन्यत्र किसी और के निमित्त में लेजाकँसावे- तिसपर एकमाप सौवर्णिक दण्ड राजालेय क्योंकि ऐसी दगावाजी से कुछ हिंसा आदि उपद्रव होजाने का भी खटकाथा अर्थात् यह एकमाप सौवर्णिक दण्ड बिना उपद्रवकेही जाना किंतु उपद्रव के होजाने में जिस भौतिका उपद्रवहो तैसा दण्ड विधान साहस प्रकरणके अनुसार देखाजाय-कदाचित्त कहीं उपद्रवही कुछहिंसा आदि हुआहो तिसके निर्णय का प्रकार नारद कहतेहैं कि-वेदयाओंके प्रसङ्गवा संसर्ग से उत्पन्नहुये उपद्रव आदि कार्यों में संदेह खड़ा होनेपर यथार्थ निर्णय राजपुरुषों के समुख वेही बर्णनकरें जो जो वेदयाओं की प्रधाना रुद्धा नायिका आदि हों या जे कोई वहाँ कामुकपुरुष आदि उनके देह गेहों के समीप रहतेहों या किंचित्काल कुछ त्रिश्राम लेले रमते हुयेहों इनसे तहजीकान्त अच्छी होसक्ती है २६७ ॥

(योनित्यक्ताऽन्यत्रगमनेपुंगमनेप्रवजितायांचप्रत्येकन्दण्डः-)

अपोनैगच्छतोपोपापुरुषंवापिमेदतः । धनुर्विशतिकोदण्डस्तथाप्रवजितागमे २६८ ॥

ऐ०-स्वकीया वा परकीया योपायों के योनिद्वार से अन्यत्र मुखादि छिद्रों-के प्रति संगम करतेहुये मनुष्य को या पुरुषके प्रतिवीजपात करतेहुये मनुष्य को चौबीस पणका दण्डहै तथैव प्रवजिता जो संन्यासिनि आदि तपसे युक्तहो तिसमें गमनकरने पर भी दण्ड यही चौबीस पणका जानो २६८ ॥

(चाण्डालीगमनेदंडप्रायश्चित्तविवेकः)

अन्योभिगमनेत्वंक्यकुवन्धेनप्रवासयेत् । शुद्रस्तथान्यएवस्यादन्त्यस्यायोगमेवधः १९९ ॥

ऐ०—(अन्त्या) नाम चाण्डाली तिसके साथ संगम करने में द्विजाती लोगोंको दण्ड प्रायश्चित्त भी ये दोनों धर्म समाश्रित होतेहैं—यदि कोई उनमें चाण्डाली गमन करने पीछे प्रायश्चित्त करनेपर आरूढ़नहो तो वह पुरुष कुवन्ध से अंकवाइकर प्रवासित कियाजावै किंतु कुत्सित पापरूप चिह्न भगाकृति उसके माथेपर दगवाकर अपनी राज्यसीमासे निकासि-देय (यद्वा कोई अन्य प्रकारका कुछ महापातक निश्चित होय तो फिर देशकाल अवसर के अनुसार योग्य समुभ्राजाकर निर्जनहीप विशेषांतक पहुँचायाजाय क्योंकि ऐसा दण्ड प्रायशः मृत्यु दण्डका अनुकूलं समुभ्रा जाता है) परंच केवल सीमाबाहर करनेमात्रकेही साथ उत्तम साहसनाम बहुधन दंडभी कि जिसकी संख्या एक सहस्रषणसे अधिक नहो पहिले लेकर सीमाबाहर करें-पर जो प्रायश्चित्त करनेको समुद्यत होय तिसपर उक्त धनका दंड होना योग्यहै कुछ देश निकाला यद्वा माथेदाग देनाभी आवश्यक नहीं-और जो शुद्रजातीने चाण्डाली संगम कियाहो तो वह तथा शब्दके कारण कुत्सित चिह्नसेही अंकित होकर और धन दंड देकर चाण्डालही होजावै किंतु इसको सीमासेभी बाहरकरना योग्यनही है और प्रायश्चित्तसे कुछ काम नहीं क्योंकि इसकी शुद्धि प्रायश्चित्तसेभी होनीसूचित नहीं-और जो किसी (अन्त्यज) चाण्डाल आदिने उत्कृष्टजाती स्त्रीसेसंगम कियाहोतो उसचाण्डाल को वधदंड होवै उसपर धनदंडसे कुछ काम नहीं २६६ ॥

अधि०—अंकनप्रायश्चित्तयोर्विषयेमनु. (प्रायश्चित्तंतु कुर्वाणा पूर्ववर्णापथोदितम् । नांक्षराराज्ञाललाटेऽस्युर्दाप्याश्चोत्तमसाहसम्) अर्थात्-ब्राह्मण आदि तीनों वर्णोंके लोग महापापोंमेंसे कोई पापकरते हुये शास्त्रविहित प्रायश्चित्तभी करदेवें तो फिर राजा करके माथेपर कुछ दागदेने योग्य नहीं हैं पर केवल उत्तम साहस दंड दिलाने योग्य होंवें (और) इस बातका यह आशयभी आवश्यकहै कि जहां जहां प्रायश्चित्त किया जाय तिनको देशनिकासीकाभी दंडनहो-इसी हेतुसे योगीश्वरने इस २६६मूल-वाक्यमे यह कहाहै कि चाण्डाली गमन करने रूप महापापवाली दशामे अंकवाइ कर निज राज्यसे निकासै सिर्फ उनहींको जो प्रायश्चित्त न चाहें यद्वा न करसकें-और-चौथे पादमें योगीश्वरने चाण्डालोंको धनदंड बिनाही वधदंड होनाकहा तिसकाहेतु इसअ-ग्रोक्त मनुके वाक्यसे प्रत्यक्षहै-यथा (नाददीतनूप साधुर्महापातकिनोधनम् । आदवा-नस्तुतर्नोभस्तेनदोषेणलिप्यते) बल्कि धनदंड लेना जैसा दोस्रो हक्यानवेकी अ-धिकाक्तिम प्रारंभसेही मनुके कई वचनोंसे जोलिखा तहां (सहस्रंत्वन्त्यजस्त्रियं) यह वाक्यभी लिखचुके सोउस स्थलका प्रयोजन यद्यपि यहीप्रतीतहोताहै कि इतनाइत-

नाधन दंडलेकर छोड़ि देना योग्य होगा पर यह आशय उसका नहीं है क्योंकि इस अधि-
कोक्तिमें दोषाक्त मनुके अभी अनंतर जो दशयिंतिनके हेतु से उस स्थलमें भी अत्रो-
क्त दोषचनों के अनुकूल अर्थ सूचित है कि जो जो महापापी लोग प्रायश्चित्त करके
अपनी आत्मशुद्धि करें तिनहीं से तत्रोक्त धन दंड मात्र लिया जाय अन्यथा प्रायश्चित्त
के अभावमें अत्रोक्त मर्यादावर्ती जाय २६६ ॥

इति परस्त्रीसंग्रहणस्थिविवादप्रकरणम् ॥

यह परस्त्रीसंग्रहण नाम का प्रकरण एक इसी तिरासी संख्या वाले परिच्छेद से समाप्त हुआ ॥
अथ प्रकीर्णक इत्युपनाम्नाख्यातो नृपाश्रय विशिष्ट व्यवहाराणां सर्वशेषविधिप्रदर्श-
को नाम चतुरशीतितमः परिच्छेदः ८४ ॥

इस चौरासी संख्या के परिच्छेद में प्रकीर्ण प्रकरण संबंधी नाना भांतिके राजाश्रय
व्यवहार वर्णन होंगे जिनमें पूर्वोक्त सभी विवादों का संक्षेप चर्चालेकर उनमें यथावकाश
के अनुरूप नृपाश्रयत्व की संप्राप्ति भी दर्शाई जायगी कि जिसे राजमुद्रा होने को अव-
काश कभी मिल सकता हो ॥

यह प्रकरण एक विशेष वर्णन करते हैं इस प्रकरण का (प्रकीर्णक) नाम होने का यह अर्थ
है कि इसमें भिन्न भांति के व्यवहार अनेक मिल भूल वर्णन होंगे किन्तु जितने कुछ
व्यवहार पहिले भिन्न भिन्न वर्णन हुये वेहीं सब एकत्र मिला भूत होकर भिन्नात्मक अन्य
प्रयोजनों से दर्शाये जायेंगे और उनसे भी कुछ अधिक विलक्षणवाद जो जो पहिले वर्-
णन में न आये हों अत्रत्य व्यवहारों का यह मुख्य प्रयोजन है कि जो व्यवहार ठेठ राजा
से या राजा से भी कुछ संबन्ध रखते हों तिनकी रीति भांति जानी जायगी अर्थात् जिन
व्यवहारों में सरकार मुद्रा होने का संबन्ध सर्वथा या कुछ कारण मात्र पाया जाय तिनके
लक्षणसंग्रह इसी निमित्त से कर्तव्य है कि राजमुद्रा किन व्यवहारों या विवादों में हो स-
कत है चार भांति से सरकार मुद्रा होता है अर्थात् एक उन व्यवहारों में कि जिनमें कोई
और मुद्रा होने का अधिकारी निपटन हो या तदुपास्थित नहीं ठहरे (और) दूसरे उन
व्यवहारों में कि यद्यपि कोई मुख्य मुद्रा होने का अधिकारी है पर शक्तिहीन होने से पुका-
र करने में प्रवृत्त होना उसका संभव नहीं (और) तीसरे विरले उन व्यवहारों में कि यद्यपि
कोई मुख्य मुद्रा बनकर किसी प्रतिपक्षी को अभिमुक्त करे और व्यवहार निर्णय होते
समय वादी या प्रतिवादी दोनों किसी पर यदि कोई कारण ऐसा साबित होय जिसे उसका
राजा भी मुद्रा होने का संभव हो एवं किसी गवाह आदि उनके अन्य सहायक में भी समु-
झिलेना (और) चौथे उन व्यवहारों में कि जिनमें राजकाजों के अधिकारी आदिलोगों
से कुछ राजकार्य में अपराध पैदा होय अथवा चारों के स्वरूपज्ञान की अपेक्षालेकर थो-
ड़े से दण्ड लिख देते हैं कि जैसे कोई पूरा वा अधूरा गर्भ निपात कराकर उसको छिपकर

कहींफेंके और वह देखाजाय यद्यपि निपट दावीदार कोईहोना संभवनहीहै परतोभी इसमें राजमुद्दईहोनेका अधिकारी है और एकयह दृष्टांतहै किजबकोई बालकमाता पिता विहीनहोकर निपटअनाथ फिरताहो जिसकाकोई दावीदार और पालयिताभी न हो तिसके पालनआदि मध्ये राजमुद्दई होनेका अधिकारीहै और एकयह दृष्टांतहै किजबकोई किसीअस्वामिक घरतीको घेरिकर उसघरतीपर परिग्रह अपनारखले किन्तु कोईभांतिकी आवादी या खेतीआदि चयनचियारसे संपन्नकरिके भोगे और अस्वामिक होने के हेतुसेही कोई उसकारोकटोक करनेवालाभी न पैदाहोय बल्किइसी अवाधहेतुसे वहभोग मानुषीस्मृतिके विहीन कालतकभी चाहे पहुँचे या थोड़ेसेही कालमें त्रैपूरुप भोगरूपी उसकाकच्चा दृढहोजाय या न हो और इनउक्तहेतुओंके हीबलसे शास्त्रन्यायद्वारायद्यपि कच्चा उसका उसहीकोतद्रूप यथावस्थित बनारहना योग्य निश्चितहो या न हो तोभी देशकाल कारणकार्यके अनुसार बिरलेअवसर उसमें राजमुद्दईहोना न्यायविशेषहै इसकारणसे किराजा धरणापाल है इसका अनुचर एक और भी दृष्टांतहै किजबकोई किसी शूनीघरती पर कुत्र पकड़ेंगसे ईंट पत्थरआदि चयनचिनाव रूपी पूतकर्मका प्रारंभकरना चाहे और वहधरती यद्यपिशुद्ध प्रति ग्रह वा क्रयकर्मसे संप्राप्तहुई हो यद्वा पिता पितामह प्रपितामह आदिपूर्व स्थत्वोंसे क्रमागत पहुँचीहो याकुछ अन्यमार्गसेही पाईहोतोभीउस प्रारंभके निमित्त राजघरमें तत्त्वनिवेदन करिके राजनिदेशलेनेकी मर्यादाहै-यदि कोई पुरुषनिदेश लेनेबिनाही उन कर्मोंका प्रारंभकरे यद्यपि कोई और मुद्दईवाधक आदिहोना संभवनही है परहो या न हो तोभी राजमुद्दईहोनेका अधिकारीहै इसहेतुमे कि घरतीसाहित प्रजाओंकेभी राजाही भर्तारहें (नानिवेद्यप्रकुर्वीतभर्तुःकिंचिदपिस्वयम्) और एकयह दृष्टांतहै कि जैसे किसी जांगलभूमि या प्राचीनटीले आदिमेंकुछ भांडद्रव्य ऐसानिकसे जिसका मुख्यस्वामी कोईनहींहै या पीछेकोई कल्पितस्वामी होसकना संभवहो या न होतोभी राजमुद्दई होनेकी मर्यादाहै-ऐसेही जबकोई और भांतिका अस्वामिक धनकुछ देखाजायजैसे कोई एकाकी गोत्रहीन पुरुषविदेशी या स्वदेशी अपनेधनको फेलाओडिक र मरजाय यद्यपिशास्त्रकी मर्यादासे पश्चात्कोई कल्पितस्वामीभी होसकना संभवहो या न हो तोभी राजमुद्दई होनेकीमर्यादा है-ऐसेही जबकोई कहीं बटोहीआदि लूटा माराजाय जिसकेसाथ कोईऐसा और न हो जो तत्काल मुद्दईबनिके राजद्वारमें पुकार करता तोभी राजमुद्दई होने की मर्यादा है-ऐसेही जब कोई पुरुष अपने फेलेहुये द्रव्य औरअप्राप्त व्यवहारकाल बालक पुत्र निजविश्वास्य जनको सौंपेबिन मरजाय यद्यपि बालक पुत्रके सिवाय उसके गोती वा स्त्रियाँ तथा धनादि कामोंके अधिकर्ता नौकर कारिन्दे आदि भी कुत्रहों या न हों तो भी राजमुद्दई होने की मर्यादा है

कि राजा अपने हस्तपात पूर्व जिसको सज्जन और विश्वासपात्र होनेसे अधिकर्ता करना योग्य समुझे तिसके द्वारा गोत्र सम्मति सहित प्रवन्ध करावे जिससे बाल्य भावतक उसधनका नाश न होनेपावे (एवं) जहाँ पुत्रनहो केवल स्त्रीमात्र विधवा या प्रोपितपतिकाहों तोभी धनकी रक्षाहेतु राजमुद्दईहोनेकी मर्यादाहै। ऐसेही जब किसी कुलवती स्त्री या सज्जन साधु पुरुषको एकाकीजानि कोई दुर्जन कहीं प्रतिष्ठा भंग करताहो तब तत्काल ऐसे दुर्जन और उनलोगोंकाभी राज मुद्दई होनेका अधिकारी है जो शक्त समीप होतेहुये बचावैनहीं। एवं किसी बालक आदिका बधहोते जहाँ समस्यामात्रसेभी समुभाजाय जैसे कोई ठगिनी नटिनी आदि कहीं एकान्तमें कुछ व्यंगाकार बनायेवैठाहो किन्तु घाँघरेको फैलाये डोलकूडोलसे यदि बैठी देखीजाय और वहराज पुरुषोंकी ब्यामात्र देखिकर चौंकनी कोई भाँतिसे यदि होनेलगे तब तत्काल राजपुरुषोंको इसप्रकरणके सिद्धान्तसे अवश्य उसकीतहकीकातमात्र करनेका अधिकारहै कि यद्यपि उक्तठगिनीआदि ऐसे ऐसे कारण भी उत्पन्नकरनेलगे कि अधुना पुत्र जनतीहूँ समीप भरे कोई भी मतमाना तो भी भूषणयुक्त पराये बालकआदिको छिपाये यह बधकरतीहोगी ऐसी शंकाके आवेशमें लयलीनहोकर उक्त राजपुरुषों को समीप उसकेजाने और यत्नादिक आवरणोंका अन्वेषण करवानेमें अधिकारहै इसहेतु से कि यद्यपि कोई और मुद्दई इसमेंहोनासंभवहो या नहो तोभी राजमुद्दईहोनेका अधिकारी है-यैसव दोहीभाँतिके दृष्टान्तजानो किन्तु तीसरीभाँतिमें दोभेद मिश्रित होते हैं किएक यद्यपि कोई आपमुद्दई बनकर किसीविवादमध्ये नालिशदायरभी करदेये और यह ठेठ विवाद उन्हीं विवादोंमेंसे समुभाजाय जिनमें राजाभी निजआपवादी होनेका अधिकारी हो जिनके मध्ये वेदो भाँतिके दृष्टांतभी कहिचके तब उसनालिश की यथार्थ तहकीकात होतेसमय परभी राजाआप मुद्दई होताहै इसहेतु ऐसे व्यवहारों में दो वादी समुझे जातेहैं (और) ऐसेही यदि पहिले केवल राजावादी होकर पीछे तहकीकात होते समय पर जो कोई और मुद्दई सावित होय तो भी ऐसेव्यवहारोंमें दो वादी समुझे जाते हैं परन्तु जिस दावेकी तहकीकात होने पर वह दावीदार मुद्दई भूँठाठहरै किन्तु दावाकरने का अधिकारी निपटनहो तो फिर केवलराजमुद्दई रहता है कि जबतक ठीकदावीदार मुद्दई कोई और न सावितहो यह व्योरा एकभेद फ़ा होचुका। दूसरे भेदका यह डोलहै कि यद्यपि कोई आप मुद्दई बनिकर किसी विवाद मध्ये नालिश दायरभी करदे और वहठेठ विवाद उक्त विवादों में न हो किन्तु उन उपरालू अन्य विवादों में गणनीय हो जिनमें राजाअपने आप मुद्दई होने का अधिकारी नहीं तो भी तहकीकात होतेसमय कदाचित् वादी या प्रतिवादी दो में किसी पर या उन दोनोंके सहायक साक्षी आदि किसी औरही पर कुछ फ़ंदकरेय भूँठादावा

या भूँठीशपथ या भूँठासाक्ष्य आदि कोई अपराध भूत कारण पायाजाय तो भी राज-
मुद्दई होता है यह-दोनों भेद के दृष्टांत केवल उक्त तीसरी भांति में समुझने जो सरकार
मुद्दई होनेवाली चार भांति पहिले कही गई-चौथी भांतिके दृष्टांत बहुत सूधे हैं कि जब
सरकारी किसी मुलाजिमसे सरकारी ठेठ कामों में कर्तृत्वका अपराध या धन काटकपट
करना आदि कुछ उत्पन्न हो यद्वा न्यायस्थानके अधिकारी किसी वादी या प्रतिवादी
आदिसे उत्कोचक आदि लेकर कामसुधारें या विगाड़ें तब सरकार मुद्दई होती है दृष्टांत
लिखना कुछ आवश्यक नहीं-जिन चारों भांतिके कुछ थोड़े से दृष्टांत यहाँ उपोद्घातके
अनुरूप दर्शित किये तिनको प्रकरणमात्रके ही बीज समस्यारूप जानो क्योंकि आगे
प्रकरणों में जो नाना भांतिके व्यवहार लक्षण वर्णन होंगे सो इन चार बीजों से व्यतिरिक्त
कोई एक भी न होंगे इनके भीतर ही सब जानो-वह स्पष्टिजिने-इन व्यवहारों की अपेक्षा
में सामान्य एक प्रतिज्ञा भी दर्शाई है-यथा (एषवादि कृतः प्रोक्तो व्यवहारः समासतः ।
नृपाश्रयस्त्रवक्ष्यामि व्यवहारस्प्रकीर्णकम्) अर्थात्-यह व्यवहार विधान में जो कुछ
ग्रन्थका प्रारम्भ लेकर वादीका उत्पन्न किया प्रकर्षसे बखाना-तिसकी यहाँ नृपाश्रय
लक्षणा रूपसे (समाप्त) कर दर्शाता हूँ अर्थात् कुछ कुछ सबहीका संक्षेप समाहित लेकर
उस समर्थन भी अब करता हूँ इस हेतु से प्रकीर्ण उसका नाम जानो क्योंकि उसमें
नाना भांतिके व्यवहार भरे होंगे (समर्थनम्-इदं इत्थं एव इति निश्चय हेतुः पन्यासेन निश्चा-
यक व्यापार भेदः) नारद ने कुछ लक्षण भेद भी दर्शाये हैं-यथा (प्रकीर्णके पुनर्ज्ञेय व्यव-
हारानृपाश्रयाः । राजा माहाप्रतीघातस्तत्कर्मकरणन्तथा ॥ पुरप्रदानं संभेदः प्रकृतीनां
तथैव च । पाखंडनेगमश्रेणिगणधर्मविपर्ययाः ॥ पितापुत्रविवादश्च प्रायश्चित्तव्यति-
क्रमः । प्रतिग्रहविलोपश्च कोप आश्रमिणामपि ॥ वर्षसंकरदोषश्च तद्दृष्टि नियमस्त-
था । नदृष्टयश्च पूर्वोपसर्गैस्तस्यात्प्रकीर्णकम्) अर्थात्-नारद कहते हैं कि-फिर प्रकीर्णक
नाम प्रकरण में उस भांतिके व्यवहार जानो जो नृपाश्रय हों किंतु जिनमें राजवादी
होता हो या होसका हो उनके थोड़े से दृष्टांत भी अब देते हैं कि एक तो जिन राजका-
जों में राजाओं की कुछ आज्ञा भंग होय किन्तु हुक्म अद्वली कोई करे तिनमें केवल
राजवादी होता है-तथैव उसके तुल्य काम करने में अर्थात् राजसिंहासन ऊपर बैठ
जाना आदि बहुधा कर्म जो राजाओं के ही करने योग्य हों तिनको कोई राजनिदेश
पाने विनकरि बैठे ईदृग्य व्यवहारों में भी राजवादी होता है इस बात का यथार्थ व्योरा आगे
तीन सौ आठवाले मूल श्लोक में विचारो-एवं पुरप्रदान कर्म आश्रमात् किन्तु गांव
माराजाना लूटा जाना फूँका जाना आदि विनाश होने में सरकार मुद्दई अपने आप ही
यद्यपि मारे गांववाले पुरुष मुद्दई होने संभव हैं तथापि उनकी ओर से पुकार होने या
न होने में भी राजा आप मुद्दई बनकर दंड कल्पित करे-एवं प्रकृतियों का संभेद कर-

ना उनमें फूट करानी जैसा संविध्यतिक्रम नाम के विवाद प्रकरण में यथार्थ इसका वर्णन है सब उसीमें अवलोकनकरो उनमें केवल राजमुद्रई होताहै-तथैव गण पाखंड नेगम श्रेणियों के जो धर्म हैं वे अपने अपने धर्मोंका विपर्यय जोजो करें किन्तु निज अस्त्यारी अहद पैमानोंको उलाघें या विगाहें तिनके व्यवहार। निर्णय करने मध्ये केवल राजाको स्वातंत्र्यहेतु कोई और वादीहोनेका अधिकारी नहीं-एवं पिता पुत्रों का विवाद पारस्पर्य भी प्रकीर्ण पदहीमें गणनीयहै अर्थात् यद्यपि राजाको इसबात का प्रतिषेधहै कि अपनीओरसे मुद्रई वा मुद्राआलेहको कुञ्जनालिश करनेकाउत्साह नहीं दिलावे और विनहुये किसी नालिशके व्यवहारमें निजहाथ नहीं लगावे यह सामान्यसी मर्यादाहै और ठेठपिता पुत्रके भगड़े में यह शिष्टाचार विशेषहै कि जहां तक बनि आवै राजादोनोंका व्यवहार परस्पर खड़ा न होनेदेवे (तौमी) यहां नृपा-श्रय व्यवहारोंके प्राबल्यसे यहधर्महै कि बिरलीदशा विशेषामें कदाचित् यही भग-ड़ा राजा नालिशके न होनेपर भी अपने आप संग्रह करके फैसलकरे और सिद्धांत इसका यही है कि साधारण छोटे मोटे भगड़े पितापुत्रोंके परस्पर जो उत्पन्न प्रायश होते हैं तिनसबमें हाथ न डारैपर उसदशा विलक्षणमें कि दोमें कोई एक अनोति करताहो जिस्से द्वितीयकेधन प्राण प्रतिष्ठा और शारीरिक सौख्यमें कुछ अधिक अन्तर आताहो या इनबातोंमेंसे किसी बातकी हानि होनी संभवहो इतना राजा शिष्ट प्रजाके द्वारा क्रमसे सुनकर भी या आंखोंसे कुछ देखपानेपर भी स्वतःबुलाकर उनको शिक्षाकरे कि जिस्से आगेको उत्पात न उठनेपावे और उत्पातों के उठ खड़े होनेपर भी राजाको स्वातंत्र्यहै कि उनको किसी ओरसे नालिश निपट न होनेपरही घिरवाकर निर्णय करनेपीछे सिर्फ मोठादंडदेवे किन्तु कडुवा नहीं क्योंकि यहां राजा के स्वातंत्र्य और इसदंडसे अपेक्षा केवल इतनीहै कि पिता पुत्रके घेरमें घर शीघ्र ऊजड़ होते हैं न होनेपावें इनके घेरोंके दृष्टांत यद्यपि बिरलेभी अनेकहों पर एकदो के रूप यहां विवेचन करने योग्यहै कि जैसे अपतित पिताको यदि पुत्र त्यागे देता हो यद्वा अपतित पुत्रकोही पिता त्यागे देताहो (या) असमर्थ पिताका परिपोषण पुत्र समर्थहोकर नहीं करताहो एवं पिता समर्थहोकर भी असमर्थ पुत्रके परिपालन में कुछ गई करताहो यह शारीरिक सौख्य तथा प्रतिष्ठाके दृष्टांत दोनोंजानो इसी प्रकार पिता कदाचित् पैतामह धनका व्यर्थ वियोग किसी कारण विना पुत्रके अस-मर्थ होते किये देताहो यद्वा अपनेही उपार्जन किये धनको आवेसे अधिक या सर्व-स्वदान किये देताहो और इस हेतुमेही पुत्रसे परस्पर उसका तीव्रद्वंद होताहो जिस्से दोमें एक प्राणहत होजानेका संदेह संभवहो अथवा पुत्र निपट अज्ञान वा असमर्थ हो तोभी राजा दंडके नहोनेपर भी धनकी रक्षा करने के आशयसे निज आपे मुद्रई

होने का अधिकारी है, या पिताके वृद्धापन रोगपीडित होने आदि असावधानी की दशाओं में, यदि पुत्र उस अधिकारको पहुँचे बिना पिताके धनको या पैतामह धन को किसी अयोग्य रीतिसे विनाश किये देताहो तो भी राजाधनकी रक्षा करने आदि हेतुओं से अधिकारी है कि नालिश हुये बिना भी निज हाथ डालें ये दृष्टान्त प्रायः धन प्राणों से संबंधित हैं इत्यादि बहुधा और भी समझने किंच और भी बहुतेरी दशा ऐसी हैं कि जिनमें पिता पुत्रकेही अनुरूप धनकी रक्षा मध्ये राजा को स्वा-
तंत्र्य है-यथा, (बालदायादिकरिक्थतावद्राजाऽनुपालयेत् । यावत्सस्यात्समावृत्तो यावच्चातीतशेषः २७: वशाऽपुत्रासुचैवंस्याद्रक्षणनिष्कुलासुच । पतिव्रतासुचस्त्री पुविधवास्वानुरासुच २८ इत्यष्टमाध्यायेभूगः) इनका अर्थ कहीं आगेबढ़कर तीन सौ मूलश्लोकसेही पहले वर्णनहोगा तहाँदेखो (और) ऊपरली प्रकृत चर्चा में जो नारद ने यह पिता पुत्रका वादबताया सोभी एक निदर्शनमात्र जानो किन्तु उसहीके उप-
लक्षणसे उसभाँतिके कुछ अन्यविवादोंमेंभी राजाको स्वातंत्र्यहै कि बिरली उनकी दशा विशेषमें पुकारके नहोनेपरभी हाथ डालें और उसरीतिसेही निर्णयकरें कि मानो एक पीडितपक्षीने पुकारकरी (तो) उनवादोंके स्वरूप अगलेवचनोंमें प्रत्यक्षहैं-यथा (नमातानपितानन्वीनपुत्रस्त्यागमर्हति । त्यजन्नपतितानेतानरोह्णादंब्यः शतानिपट् ३८६ इत्यष्टमाध्यायेमनुः) इसमें छःसौ ६००) का यह दंड बिरले ऐसे अवसरकी अपेक्षापर आरुढ़है कि जबजब इन्हीं विवादों में कुछमीठादंड या सामान्य शिक्षा-
मात्रकरीजानेपर भी बारबार अभ्यास यद्वा हठका चिह्न प्रवर्तितहोय अन्यथा केवल सौ १००) का दंड याज्ञवल्क्यने जोकहा सोभी बिरले वादविवादवाले अवसर में कर्तव्यहैं सर्वत्रनहीं-तद्यथा (पितृपुत्रस्वसृभ्रातृदंपत्याचार्यशिष्यका । एषामपतिता न्योऽन्यत्यागीचशतदंडभाक् २४२ इतिसाहस्रप्रकरणेयोगीश्वरः) यहाँमीठेदंडकाजो चर्चा बारबार आया तिसका भाव सिर्फ इतनाहै कि अत्रोकहंद्वकारियों में परस्पर कोई एक जोकुछ दोषीसमुद्भाजाय तिसको नैपेधिकशिक्षाके अनुरूप कानताते करने के निमित्त मैं धर्माधिकारी अपनेमनसे नवतम कल्पितकरके ऐसा सूक्ष्म कोमलरूपदंड देवें जो सबदंडोंकी प्रशंसामें न आवें इसका दृष्टान्त जैसे दोचार या दशपांचमुहूर्तों के बिलंबतक मलीनस्थानमें अवरोध उसकारकवै यद्वा आँखें पट्टीसे बाँधिकर दो चारघंटे उसकी शिक्षाकरें अथवा वानरशालामें दो एक रात्रि उसको बासकरावे अथवा पशुचरानेको दो एकदिनतकभेजे इत्यादि बहुधाजानो जहाँ दोनोंका अपराध कुछ कुछ पायाजाय तहाँ दोनोंको दोभाँतिका कुछ भिन्न भिन्न मीठादंडकियाजावे जि-
स्से आगेको उसदंडसे वे दोनों हाथखींचें पर इस मीठेदंडमें धनदंड कुछ आवश्यक नहीं (इतिपितृपुत्रविवादः) इसकेपीछे नारदकहते हैं कि प्रायश्चित्तोंका व्यतिक्रम भी

नृपाश्रयहोताहै अर्थात् जबकोई प्रायश्चित्ती प्रायः महापापोंकी संशुद्धिकरनेसे कदाचित् हाथखींचे या मनमौजीरीतिसे करदेनाचाहै अथवा महापापोंकी तत्परता रखकर प्रायश्चित्तोंका कुछ नामनरखै और बंधुओंकेभी कहनेपर कुछध्यान न लावे तिसका राजवादी बनकर उससे प्रायश्चित्तकरावे यद्वा निपट नकरनेमें वहदंड उसको देवे जोकुछ शास्त्रसे संसिद्धहोय-एतस्येवप्रमाणंतुयथा (ब्रह्महाचसुरापश्चरतेयीचगुरुतत्पगः । एतेसर्वेष्टथक्क्षेयामहापातकिनोनराः २३५ चतुर्णामपिचैतेषांप्रायश्चित्तमकुर्वताम् । शारीरंधनसंयुक्तदंडधर्म्यप्रकल्पयेत् २३६ गुरुतल्पेभगःकार्यःसुरापा नसुराध्वजः । स्तेयेचश्वपदंकार्यंब्रह्महृष्यशिरःपुमान् २३७ प्रायश्चित्तंतुर्कुर्वाणाःसर्वे वर्णायथोदितम् । नांक्षाराज्ञाललाटेस्युर्दाप्यास्तूतमसाहसम् २४० इतिनवमाध्याये मनुः) कदाचित् कोई तर्क वितर्कसे यह कहनेलगै कि राजा दंडदेनेका व्यवहारमार्ग से अधिकारीहै कुछ प्रायश्चित्तोंकी अपेक्षामें आवश्यकतहीं होताहै कि इसमेंभी सरकार मुहईहोय क्योंकि प्रायश्चित्तकर्म उसकी आत्मशुद्धिका उपायहै वहकरे या न करे अथवा बंधूलोगकरावे यह आवश्यकहै सो यह ऐसा तर्कवितर्क अपक्वबुद्धिकेही चित्त भ्रांतिमात्रसे उत्पन्नहोताहै निर्मूलजानो क्योंकि राजा दंडदेनेका अधिकारीहै और प्रायः दंडदेनेबिना प्रायश्चित्तभी होसकेनहीं उनकेहोनेबिना प्रायश्चित्तीकी शरीर शुद्धिनहींहोतीहै और उसहीके संगर्भसे बंधुओंको संसर्गदोषलगताहै और बंधु जहाँ निर्वलहोयें तौ बंधुओंकेभी कहनेसे बलवान् प्रायश्चित्ती अपनी आत्म शुद्धि नहींकरताहै कदाचित् बंधूलोग उसको त्यागरूपी जातिदंडदेवें तोभी उलट नाना भ्रांतिके उपद्रव खड़ेहोते हैं कि इसीप्रकार क्रम क्रमसे अनेकबंधु प्रायश्चित्ती होकर सभी सबको छोड़देनेपरें बंधुओंका संघातफूटिजानेसेभी जातिसमूहभ्रंशहुआ जिसका होनेदेना राजाको प्रतिषिद्ध औरहोजाना राजबाधकहै इत्यादि और अनेकहेतुहैं सो सभी केवल राजदंडके नहोनेसे उत्पन्नहोते हैं इसलिये राजा दंडभयसे प्रायश्चित्तकरावे यह सिद्धान्तहै-अबसे अदतालीसवर्ष पहिला एक देखाहुआ द्रोटासाहट्रांत है कि शकेतदेरीय एकठाकुर कतिपय ग्रामीणीशकी वस्तीमें निरक्षर एकब्राह्मण जो कृप्यादि ग्रामीणासम्पत्तिसे सम्पन्नथा गोरसकी बहुताइतसे बिलाई उसकेघरमें बहुत आतीजाती एक विआईबिल्लीके चारोंबच्चे घरमेंफिराकरते प्रायःगोरसमें मुखडालदेते उन्हें मारनेको जत्रकोईजाता शीघ्र भागिजाते किन्तु हाथ किसी के आते नहीं इसीसे उसमुखने अतिक्रोधमानि एक बड़ेमटकेमें कुछमट्टारखकर ताकलगाई जब उसमटकाकेभीतर चारोंपैचों घुसकर मट्टापिनेलगे तभी उसकेमुखपर शीघ्र ढकना देकर उसे चूल्हापरचढ़ाया नीचे आँच जलादी कि ये इसतौरसे मरजायेंगे-यद्यपि अपनेघरके भीतर उसने कियाथा पर किसी परोसी ने यहकरते उसे अपनेघरसे देख

लिया उसके दर्पघमंडके भयहेतुसे प्रतिषेध उसे करनेमें संकुचित होकर चुपके चुपके ग्राम पति की चौपाल पर यह खबर उसने पहुंचाई ग्रामठाकुर भोजन करने को घर भीतर जाकर चौकेमें बैठने पाये थे कि इतनमें यह खबर भीतर पहुंची सुनते साथ नंगी चांदि लाठी लेकर दौड़े उसके घर पर पहुंचे दरवाजा उसका बंद था मनुष्यों को चढ़ाकर द्वार खुले पीछे भीतर जाकर देखा चारों बच्चे मैया सहित मथना भीतर बंद हैं और जैसे जैसे मट्टा गरम होता आता वे सब च्याऊँ म्याऊँ रोते थे तत्काल पहिले उन्हें निकासी बहुत आँच अब तक नहीं लगने पाई थी वे प्राणों से बचि गये पीछे ग्रामाधीशने उस ब्राह्मण को चौपाल पर ले जाकर उसी के हाथसे निज कानावूँची सहित उठा बैठी कन्यायास केवल इक्कीस बार दिलवाकर आज्ञा प्रचलित करी कि आजसे इसके मंगल कामों की ज्योनार में घर भोजन करना ग्रामपतिने छोड़ दिया जबतक प्रायश्चित्त न करे कोई ब्राह्मण इसका सह-भोजी बने उसके घर भी ग्रामठाकुर नहीं जायेंगे और जो एक मास भीतर प्रायश्चित्त करने पर आरुढ़ न हो तो धनधान्य आदि सहित इसको ग्रामाधीश अपने ग्रामसे निकासि देंगे इतना सुनिकर सभी विप्रों ने सहभोग्य धर्म उसका त्याग दिया क्योंकि वह की परिपाटी यही थी कि मंगल आदि उत्सव कामोंमें जिस किसी के घर ग्रामठाकुर भोजन करना नहीं कबूलें तिसके कोई ब्राह्मण भी न जावे इसकी पंचायत पहिले हो जाती थी इस भय से अन्य विप्रोंने भी त्याग किया तब घबड़ाकर उसने शीघ्रनैमिष तीर्थ का विधान प्रायश्चित्त निमित्तक श्रृंगीकार करके यात्रा करी और फिर आकर ग्राम ठाकुर सहित सभी विप्रों की ज्योनार करी-इस दृष्टांतसे सिद्धांत सिद्ध इतना है कि प्रायश्चित्त भी कुछ राजदंडभय के विना मनुष्य करते नहीं (सर्वोदंडजितो लोको दुर्लभो हि शुचिर्नरः । दंडस्याहिभयात्सर्वजगद्भोगाय कल्पते-इति मनुः) यद्यपि राजदंड के सिवाय एक ज्ञातिदंड भी अत्यंत प्रबल है पर उसको थोड़े लोग हैं जो डरते हैं इसलिये उसमें भी कदाचित् राजसहाय की अपेक्षा हुआ करती है इत्यादि हेतुओंसे इस (प्रायश्चित्तव्यतिक्रम) को भी इसी प्रकार प्रकरण में संमिश्र किया इसमें तर्कावितर्कसे कुछ काम नहीं (इति प्रायश्चित्तविवाकः) इस पीछे नारद कहते हैं प्रतिग्रह का विलोप जो है सो भी एक नृपाश्रय व्यवहार है और बिरली दशा विशेषों के अनुसार इसके अर्थ कई प्रकारसे उत्पन्न होते हैं अर्थात् प्रतिग्रह जो कुछ किसी ग्रामाणिकजन को नियमोंसाथ सौंपा जाय जिसका प्रतिग्रहीता उसी प्रतिग्रहको विलोपे किंतु पचावे या मिटावे यद्वा अन्य प्रकारसे व्यतिक्रमकारी उस में होय तब उसदेश और उस कालकाही राजा आप स्वतंत्र है कि इन व्यवहारों को निज इच्छासेही संग्रह करके निर्णय करे-यहां सबसे पहिले एक यह दृष्टांत है कि जैसे कोई मंदिर धर्मशाला आदि मकान जो कुछ भाटक आदि लाभगुण संपन्न हो एवं ग्राम और वनवाय आदि या

स्थापित करी किसी रोकड़िका कुछ व्याजबद्ध आदि किसीप्रामाणिक सत्कर्मा और विश्वासपात्रको भविष्यकाल सनातनकेहीपुण्य अर्थ किसी प्रतिज्ञा साथ दानमार्ग से देदियागयाहो कि इसके लाभ में से अमुकामुक भांतिका पुण्यइतना सदा सर्वदा करते रहना किंतु तुम्हारे बेटेपोते आदि जे कोई सत्पात्र इसकेऋण्यी होयँ तिनको भी यह लक्षित पुण्य सर्वदा करना होगा ऐसे नियमोंका स्वामित्व जिसको दानपत्रों द्वारा मिलाहो सो यह एक प्रतिग्रहजानो अथवा दानमार्गसे व्यतिरिक्त कोई और भांतिसेही सौंपागया हो जैसे अनंतरोक्त धन और धनके लाभ तुमको अमुकामुक पुण्य करनेके अर्थ सौंपे जातेहैं तुम धर्मानुसार इसके लाभोंमेंसे इतना द्रव्यस्वकीय परिजनके परिपालन में लगाकर शेष इतना यद्वा यथा संभव द्रव्य इन अमुकामुक पुण्य कर्मोंमें लगाते रहना किंतु तुम्हारे बेटे पोते आदि यद्वा शिष्यप्रति शिष्यभी जब ताई स्वीकृत नियमोंको धर्मानुसार साधन करें तबतक यहीप्रतिग्रह रौरवंश में सनातनकोही निःचलहोय किंतु कदाचित् काल विशेष में जब कोई उक्तनियमोंका विलोप या व्यतिक्रम करे तबहीं देशकालके भूपालको स्वातंत्र्य होगा जिसकोचाहै योग्य समझे पीछे यही प्रतिग्रह मेरे तत्कालीन कुलप्रधानोंकी भी अनुमति लेकर उसको सौंपदेवै पर यह जितनाद्रव्य तुम्हारे परिजन पालनके अर्थ में आदेशहुया सो उस दशामेंभी बंदन होगा किंतु देशकाल का भूपालहीं दिलवाने का अधिकारी होगा इत्यादि दाता पुरुषके उच्चारण किये नियमोंकी लिखावट से जिसपुरुषकोधन सौंपाजाय यहभी एक प्रतिग्रहजानो-अत्रोक्त दो भांतिमेंसे किसी एकभांतिके प्रतिग्रहका स्वीकार जिसने कियाहो या जिसके पूर्व पुरुषों का स्वीकारकिया क्रमागत चलाआताहो सो कुछकालपीछे प्रतिग्रहीताही निज आप यद्वा बेटे पोते आदि उस के ऋण्यी कोई अतिकालांतर में भी निपट विलोपकरें अर्थात् उक्तपुण्य करनाबंद करें उसका सब सर्वस्व अपने अर्थमें लगाने लगें यामनमौजी न्यून पुण्यकरनेलगें या उस दानपत्रकोही निपट छिपाकर अपना केवल स्वत्व बताने लगें तो इस भांति के विलोप का व्यवहार खडाकरने में उस देशकालका भूपाल आप स्वतंत्रहैसरकार मुद्दई बनिकर उसका निर्णय करे और उसपुण्य कर्मके प्राचीन लिखित नियमों में विशेषता आप कल्पित करिके उसी प्रतिग्रहयुक्त के स्वाधीन रखले यद्वा उसको पूर्व नियमोंवाले मंविद्का व्यतिक्रमकारी और अपराधी समझें तो उसवंशके प्रधानों को समाजी भूत करके संमति लेवें जिनके पूर्व पुरुषों ने यह नैरंतर्य पुण्य कर्मरूपी पादप आप लगाकर निज विश्वासपात्र किसी एक वा दो तीनको प्रतिग्रह इसका सौंपाया उस वंशके प्रधानोंकी जो सम्मति पाईजाय तिसहीं के अनुसार किसी और को विश्वासपात्र जानकर उस कर्मका प्रतिग्रह सौंपिदेवै-यद्यपि यहाँ विशेष कुछ सं-

बन्ध उसकाहो। या नहो तो भी गृह आशयका भावार्थ समुझे जानेके निमित्तसेही एकसो इक्यासी मूलश्लोक पिछले अक्षाकी अधिकोक्तिको भी ध्यान लगाकर देखो उसकी ज्ञायामात्र इसपर भुंक्तीहै-एक और भी दृष्टांत है कि जहाँ किसी मरतेहुये धनिकने निजधनकी रक्षामात्र सोचिकर कुछ अन्यकालिक शिक्षासाथ किसी ग्रामाणिक और विश्वासपात्रको धन सौंपिकर यहकहाहो कि जबतक मेराबालक पुत्र यह व्यवहार साधन करने योग्यहोवे इतनी वर्षोंतक इसधनकी रक्षा या परिवर्द्धन आदि पालन कर्म करते रहकर मेरे पुत्रको संप्राप्त व्यवहार काल होनेपर सब सौंपिदेना यह भी एक प्रतिग्रह जानो जोकि मरनेवालेसे विश्वासपात्रने धनलेकर अपनी सौंप में उस अवधितक परिपालन करना अंगीकार किया (यद्वा) पुत्रादिक निपट अभाव आदिकिसी हेतुसे मरणांत कालमें यह शिक्षा करीहो कि इसधनको मेरे मरने पीछे देवालय निर्मित करना आदि अमुक पुण्यों में लगादेना तौ यह सौंपभी प्रतिग्रह जानो ऐसेधनको प्रतिग्रहीता जो निज आप विलोप करे पचावै किंतु धनीके बालक पुत्रको उस अवधिमें नसौंपि यद्वा देवालय आदि नहीं बनावे तौ सरकार मुद्दई होने का अधिकारीहै कि स्वतःमुकद्दमा संग्रह करिके उन सब कामोंको संसिद्ध करवावे जैसी शिक्षा अन्तकालिक हुईहो-इन ऊपरले निचले सब दृष्टांतों में यहवात कुछ विशेषकर आवश्यक नहीं है कि दाताने ग्रहीता से भी कुछ इकरार लिखायाहो या नहो किंतु दाताकी शिक्षा में जो नियम लिखेहों वेही प्रतिग्रहीता के इकरार में भी दाखिल समुझे जासकेंहैं और इसपर भी कुछ तर्क विशेष नहीं है कि दाताने निज शिक्षापत्र में यह लिखा या न लिखाहो कि इसमें नियम व्यतिक्रम होनेपर सरकार मुद्दईहोय क्योंकि इन दृष्टांतों के अनुरूप जो जो और भी प्रतिग्रह इनके तुल्य समुझे जायें जिनमें कोईभीति विलोप होनेका कुछ खटकाहोय सबही में सरकार मुद्दई होना एकधर्म है-इन दृष्टांतों से भिन्नतमक एक और भी दृष्टान्तहै कि जैसे किमीराजा ने निज देशी किसी ग्रामकी धरती में से थोड़ी धरती किसी चिकित्सक आदि विद्यावान् की या गुरवीर को प्रसन्न होकर दानपत्र में लिखिदीहो और उसधरती के पलटे यद्यपि राजाने उसग्रामके अधिकारी को अन्यत्र कहीं धरती भी देदी या न दीहो यद्वा उतनी धरती की भेज कमतीकी या न कीहो इनबातों से अपेक्षा नहीं समुझना क्योंकि राजा जैसे चाहे प्रजाकी सन्तुष्टिमात्र करने में स्वाधीन हैं न जानें उतनी धरती दानकरने से कुछ पहले पीछे कितनी बड़ीमलाई ग्रामपतिके साथ करीहो और यह ग्रामपति कुछ कालबीते यद्वा गद्दीदार पलटने पीछे या बहुदीर्घकाल पीछे उसके घेरे पोते आदि कोई ग्रामके अधिकारी उसीधरतीका प्रतिग्रह जो ग्रहीता वा ग्रहीताके सन्तान आदि कोई अक्थी जो अद्यापि लामखाताथा तिस ऐसे राजदानके

प्रतिग्रहका विलोपकरें किंतु किसी प्रपञ्चरूप युक्तिसे छिपावें या मिटावें या प्रत्यक्ष होकर झींझें और उसग्राम की निज धरती में मिलाकर अपना स्वत्व कल्पितकरें तो इसभाँति से प्रतिग्रहका विलोप होनेमें भी यद्यपि दानका ग्रहीता जिसकी धरतीका विलोपहुआ अपनेआपनालिशकरनेआवेगा यहसम्भवहै तथापि नालिशोदायरहोते राजदानका विलोपहोना सुनतेसार देशकालका अधिकारी राजा आप मुद्दई बनकर उसका निर्णयकरें यह सिद्धान्त है-केवल इसी एक दृष्टांत की अपेक्षा लेकर पेंसटिस-स्यावाले परिच्छेद में एकसौ अट्ठावनकी अधिकोक्ति मध्ये नयादिदत्तभूमिकेपड़चात् राजदत्त भूमिकाव्यवहारजितनाउसअधिकोक्तिके समाप्तहोनेतकदर्शायागया तिसको देखो-किन्तु ऐसेदान प्रतिग्रहको जबकोई ग्रामपालआदिपचावें तबहीं राजमुद्दईहोना एक धर्महै क्योंकि राजदानका विलोपहुआ-इसहीका-अनुचर एक यह दृष्टान्त है कि जब किसी धनाढ्यपुरुषने कोई देवालय धर्मशालाआदि पूर्वकर्म अपनी बस्तीमांभ रचना तथा प्रतिष्ठाकरवाकर पार लौकिक पुण्यअर्थ किसी अति दूरस्थनामी विद्वान् आदि सुपात्रको संकल्प लेख्यद्वारा अर्पणकिया उक्तसुपात्र प्रतिग्रहीता अपनेआप दूरनिवासीहोनेकेहेतु उसस्थानमें रहनहींसक्ता इससे निज विश्वासपात्र किसी सेवक शिष्यादिको प्रतिनिधि अपनीओरसे निमित्तमात्र उसगैरखकर उसके अखिलप्रबंध दाता पुरुषके आधीनरक्खे क्योंकि दाताके सामीप्य और सामर्थ्यप्रभावसे स्थान के उपलभआदि फलभी संचितहोकर पहुँचाकरेंगे और यथायोग्य रक्षाभी होसकेंगी इसरीतिसे उसदाताके जीतेजीतक तो नियाहठीक होतारहा किन्तु दाताके मरनेपर पुत्रादिक जेकोई उसकेरिक्थीहुये तिनकेहाथमें उसधर्मशालाका प्रबंध पहुँचा कुछ दिनबीत उनकी नीतिमें जब अन्तरआया तबहीं प्रतिग्रहीताका शिष्यादि जो कोई प्रतिनिधिरहताथा तिसप्रतिनिधिको वेदस्रलकरके उपलभोंकाधन अपनेअर्थमें लगानेलगे तो यह दानका विलोपकिया ऐसादानविलोप चाहे मुख्यदाताके मरनेपीछे शीघ्र अथवा कड़ेपीढीबीतजानेपरभी हुआहो तोभी यहीसमुझाजाताहै कि मुख्यउसी दाताने निज दानका विलोप किया क्योंकि पुत्रादिक सब रिक्थी जेकोई उसके प्रतिस्थानीहों उसी दाताका रूप समुझे जातेहैं-ऐसादान विलोप कभी होनेमें उसदेश और उस कालका धरणीश मुद्दई होनेका अधिकारी है-क्योंकि (देव्यप्रतिश्रुतंचवद-त्वानापहरेत्पुनरितियाज्ञवल्क्यः) अर्थ इसका १८१ की अधिकोक्ति मध्येदेखो-और आशय इसका यह कि ऐसाकरना एकडकेतीमें गणनीयहै (इतिप्रतिग्रहविलोपविवादः) इस पीछे नारद कहतेहैं कि आश्रमियोंका परस्पर कोप जो है सो भी एक नृपाश्रय व्यवहार है अर्थात् (लड़ाईदीनकीयदिहो) और आशय इसका यह कि अग्राक्तमनु के दो वचनों में जो राजाको प्रतिषेध है कि आश्रमियों के परस्पर धर्म विवाद में

कदाचित् राजा सहसा हाथ न डारै तिस प्रतिपेधका यह प्रतिप्रसव नारद कहते हैं कि विरलीदशा विशेष में निज राज मुहईहोनेका अधिकारी है इस आशयका स्वरूप सिद्ध करने के प्रयोजनसे उस निषेधकाही रूप पहिलेदेखो यथाहमनुः (आश्रमेपुद्गि जातीनां कार्ये विवदतां मिथः । न विव्रूयाद्गृपोधर्मचिकीर्षनहितमात्मनः ३९० ॥ यथाहं मेतानभ्यर्च्य ब्राह्मणेः सहपार्थिवः । सान्त्वेन प्रशमय्यादौस्वधर्मप्रतिपादयेत् ३९१ ॥ इत्यष्टमाध्याये भृगुः) अर्थात् द्विजाती लोगोंका गार्हस्थ्यदि आश्रमों के विशेष विषयवाला कोई कार्य वा आचार उनके आपस में उत्पन्न होकर उनहीं के परस्पर ऐसा वादविवाद खड़ाहोवे कि इसबात में यह शास्त्रार्थ है यह नहीं दूसरा पुरुष अन्यरीति से कुछ कहताहो अथवा अमुक आश्रम अमुकवर्णको न लेना यद्दालना योग्यहै या शैव वैष्णव आदि पन्थवाले निजनिज धर्मों वा आचारोंका कुछवाद विवाद चर्चाकरते हों तो इत्यादि विवादोंमें सर्वे राजा अपनी क्षेमचाहताहु आ सहसा कुछ इसभांतिकी विशेष वार्त्तानहीं घुसेदैं कियहं शास्त्रार्थ इसमें रक्खो या न रक्खो किंतु अपनी इच्छाके अनुसार जैसा चाहें तैसाविही प्रजालोग अपने आपसमें निपटारा वा वार्त्तावाक्यें ३९० कदाचित् राजद्वारतक वे लोग भग्नबालेकर पहुँचैं तौभी ऐसे भग्नदेको व्यवहार मार्गसे अदालत नहीं चढ़ावे किंतु पहुँचेहुये द्विजातीलोग जिंसजिस पूजाके योग्य जोजो समझे जायें तिनकीवही पूजाकरके राजा विद्वान्ब्राह्मण जो उसबादमें न हों तिनको साथलेकर पहिले उन भग्नबालेलोगोंको अतिश्रुति युक्त मधुरवचनोंसे कोपदूर कराकर उन्हें शांतकरै तिसपीछे उनकाजो कुछ मुख्यधर्म होसो कोमलतासे समझाकर बोध करदिये इसका प्रतिप्रसव जैसा नारदजीने कहा तिसकारूप विशेषभी यह समझलेना योग्यहै किजवजब कभी वे भग्नबाले लोग उन्हीं विवादोंमें कुछऐसा ईदः उपस्थितकरै कि जिस्सेकिसी आश्रमके या पन्थके मनुष्योंको दुख पीड़ाखड़ी होवे यद्दाहोना संभवहोय या उनके निज आचारोंके कर्तृत्वमें कुछ विघ्न दिखाईदेवे तोकिरइस प्रतिपेधसे अपेक्षा शेपंतहींहै किराजनिपट न बोले किंतु राजा ऐसे अवसरमें तत्काल मुहईवनकर मुख्य अदालतकेही मार्गसे व्यवहार निपायकरने और अपराधी वा अभिमानी जनका दंडदेनेका अधिकारी होताहै यह नारदने दर्शाया-यहां द्विजातीशब्द निदर्शनमात्र की अपेक्षालेकर कहाहै इसलिये भिन्नजाती लोगभी सबसमझे जासकेंहैं किजैसादेश जैसाकालहो इसीप्रकार इसमें आश्रमशब्दभी निदर्शनमात्र की अपेक्षालेकर भिन्नजातियों यद्दा भिन्नदेशियोंके जोपन्थमार्ग हों तिनकाभाव अंगीकारकिया जासकताहै अर्थात् जबकोई भिन्नजाती भिन्नदेशी अपचेजाती वा स्वदेशी निजआचारोंके विशेषवाद हेतुसे द्विजातीको प्रपीडित करै अथवा करनाचाहै तौभी दर्शकालका राजा उत्करीतासे अधिकारीहै

(इत्याश्रमिणां कोपविवादः) इसपीछे नारदकहते हैं कि वर्णसंस्कार दोषकी उत्पत्तिवाला कोई भगवा किसी प्रकारका भी हो (या) उन वर्णसंस्कार जातों के करने योग्य वृत्तियों का नियम कल्पित करना हो या कुछ पूर्वकल्पित नियमों की अपेक्षालेकर वादविवाद उन्हीं जातों में उत्पन्न हुआ हो इनके भी उपरांत किसी ऐसे अद्भुत या अपूर्व वादविवाद का व्यवहार खड़ा होवे जो कदाचित् भी ग्रंथोक्त किसी विवाद के व्यवहार में न देखा सुना हो सो सब इसी प्रकीर्ण के ही रूप में समझना किंतु राजा ही प्रतिपक्षी इनका होता है अपूर्व वाद विवाद का दृष्टांत जैसे कोई धूर्त पुरुष लड़की देने के नाम से कुछ शुल्क लेकर अपना दास आदि कोई लड़का लड़की तुल्य सजाकर व्याहि देवे यहा डोला की रीति से व्याहे बिना समर्पण करे और वह डोला ले जाने वाला धोखा पाकर पीछे राजद्वार में पुकार करे तो यह एक अपूर्व व्यवहार जानो एवं कोई पुरुष अपना सिर्फ विवाह किये पीछे कहीं विदेश निकसि जाकर अपनी खबर न भेजे ऐसे कई वर्षों बीत जाने और ससुरारिया ले सा-सू ससुरा आदि मर जाने पर यदि कोई धूर्त उसी लड़के की अवस्था डील डौल आदि वाला ऐसा उक्त अवसर पाय आप ही वनि के आवें और उस मुख्य विवाह लड़के के नाम से यह धोखा देकर गौना कर ले जाय कि मैं इतनी वर्षों अमुक देश में रहता रहा विद्या संग्रह आदि हेतु से कुछ खबर न भेजी थी ऐसा यह विश्वासघात होने पर और भेद इस-का खुलने पर अविलंबित राजमुद्राई होकर तहकीकात आदि दंड दान पर्यंत बिना पुकार के भी हाथ लगाने का अधिकारी है क्योंकि यह भी एक अपूर्व व्यवहार है इत्यादि नाना भांति से समझना क्योंकि (क्रियाभेदान्मनुष्याणां शतशालो निगद्यते) यहा तक यह नारद वाले चारो वचनों का अर्थ भी दृष्टांतों सहित पूरा हुआ अब उन खोये हुये पुरुषों की धनादिक रक्षामें भी राजमुद्राई होना शिवजी कहते हैं कि जिनका ढूंढे से भी पता न लगे तथा च (नृणामुद्देशहीनानां परिवारान् धनानपि । पालयेद्रक्षयेद्राजायावद् द्वादश वत्सरम्) द्वादश वर्षों तक तैसा पालन देहानुविदाहयेत् । त्रिरात्रां तैस्तुताद्यैः प्रेतत्वं परिमोचयेत् । तत्तत्परिवारेभ्यः पुत्रादिकम तो वनम् । विमर्श्य नृपतिर्दद्यादन्यथा पातकी भवेत् । यथा गच्छेदनुद्धिष्टो विभागो तेषां लालिके । तस्यैव दारा पुत्राश्च धनं तस्यैव नान्यथा) अर्थात् शिवजी कहते हैं कि हे कालिके, देशांतर में रमि जाने वाले जिन पुरुषों का कुछ पता ठिकाना चिट्ठी पत्री आदि किसी प्रकार से भी न मालूम होय तिनके परिवारों और स्थावर जंगम धनो का भी पालन रक्षण जैसे कुछ हो सकना संभव हो तैसे राजा आप मुद्राई बनकर द्वादश वर्षों पर्यंत करातारह चारह वर्षों तक जो नहीं आवें तिनकी अज्ञात मूर्तों समझकर पुत्रादिक अधिकारी वर्ग द्वारा पुत्तल विधि से कुशकल्पित देह दाह करावे जिसको नारायण बलि भी कहते हैं फिर तीन रात्रि बीते पर प्रेतत्व भी छुड़वावे तिस पीछे उनके परिवारों से पुत्रादिक जे कोई धन के अधिकारी ठहरें तिनको यथाविभाग

रीतिसे और कालविवेकसे धन सौंपिदेवैइतना करनेविना पातकी राजाहोय-हेकालि-
के यदिउक्त विभागधनका होजानेपर भीवह विनपते ठिकानेवालाआवै तौभीउसीका
वहधन है और दारापुत्रादिकभी सबउसका है अर्थात् राजा फिरभी उनको सौंपा
हुआ धन परिवर्तन करके आयेहुये धनीको देदेवै इसमें क्रियाकर्म होजाने का कुछ
तर्क वितर्क नहीं है-और-इसही के उपलक्षणवाला आशय अंगीकार करके ईदक्
अन्य विवाद जो अपूर्व पैदा होयै वे भी राजमुद्दई रूपसे निर्णीत होने मूचित है
दृष्टांत जैसे कोई एक सर्प काटा पुरुष बिपसे प्राण घुटिकर मृतक समभाजाने के
हेतुसे देहांत किया कर्मोंको पहुँचायाजाय परकुछ देवी गति के हेतु ऐसे ढंगसे कि
जिस्से उसका देह भस्मीभूत न होवै किंतु इसका भी दृष्टांत जैसे केवल जलही में
प्रवाहि दियाजावै या साधु सन्त होने से समाधि में बैठाराजाय इत्यादि कोई भांति
जिसका देहरूप जलने नहीं पाया और पश्चात् वही कदाचित् कहीं प्राणी से
चेतन्यभी होजाय और कुछ कालबीते घरके लोगोंमें आजायै तौभी दारा पुत्रादिक
तथा धनादिकमें स्वामित्व उसका सच्चा है अर्थात् देहांत संबंधी क्रिया कर्मोंके होजाने
वाले तर्क वितर्क इसमें भूठे हैं (और) आशय इसका यह कि यह रूपक निपट अपूर्व
व्यवहारोंमें गणनीयहै इसहेतुसेही राजवादी होनेका अधिकार इसमें योग्य है इत्यादि
प्रायः औरभी समझने-यह आशय पहिले नारदभी कहचुके हैं कि (नदप्रयञ्चपूर्वपुस
वैतस्तेपात्रकीर्णके) ऊपरले शिवके वाक्यमें जो काल विवेकसे धन सौंपिदेना कहाति-
संका आशय यह कि बारहवर्ष बीते यद्यपि नारायणबालि का होनाकहा परउस बारह
वर्ष पीछे तक पुत्रादिक जो अप्राप्त व्यवहारकाल बालक समझे जातेहैं तोफिर उनके
तरुण होनेतक पश्चात् भी भूपालधनका रक्षणकरे जिस्से अन्यायी चाचा ताऊ आदि
सर्पिंड वा अनधैरी कोई धनको लूटि न खायें-सोई-मनुके वाक्यसे संसिद्ध आगे होताहै
यथा (बालदायादिकंरिक्थंतावद्राजाऽनुपालयेत् । यावत्सस्यात्समारुतोयावच्चातीतशे
शवः ॥ अपिच-वशाऽपुत्रासुचैवंस्याद्रक्षणं निष्कुलासुच । पतिव्रतासुचस्त्रीपुविधवा
स्वातुरासुच ॥ जीवंतीनातुतासांयेतद्धरेयुःस्ववांधवाः । ताज्जिप्याचोरदंडेनधार्मिकः
धिवीपतिः) अर्थात्-अनाथ बालक जिनके माता पिता आदि सुद्ध हितू नहीं और
वे आप अशक्तां या विद्या संग्रह करनेको विदेश जायें तिनका दायभाग द्वारा पाया
हुआ बांट या पुरारिक्थ जो उनकी पितृ पेटामह क्रमसे या मातामह आदि किसीसे-
प्राप्त हुआहो और इसमें हानिहोनेमध्ये कोईभांति राजा खटकासमझे तोनिज आप-
वादी बनकर उसकी रक्षा तत्रतक करवावे जबतक वह विद्या पढ़कर लौटे वल्कि वा-
लपनसे रहित होकर तरुणभी होजाय (ब्योंकि) बहुधा बालक विद्या पढ़ने चिनाभी
निज बालपनमें लौट आते हैं तो इसका कोई ठीक नियम नहीं समझना किंतुबाल-

पनका दूरिहोना सोरह वर्षकी अवस्था पूरी होनेतक प्रामाण्य यद्यपि ठीकहै पर विर-
ला बालक सोरहवर्ष तकभी बालपनसे नहीं छूटता तौ उस बालकके निमित्तमे दोवर्ष
और अधिकभी आवश्यक जानो-औरभी-धनरक्षा जैसी बालक आदिके निमित्तमें
यह कही तैसे स्त्रियोंकेभी धनकी रक्षाराजावादी बनकरकरै सोई कहते हैं कि (वशा)
नाम कन्या जिसके ऊपरली विधिके तुल्य कोई धनका रक्षक निपट नहो यद्वा (वशा)
नाम बंध्या और अपुत्रा जिसके पुत्रन जीतेहों तिसका धन उसदशामे किपतिने अ-
पना और विवाह करके उक्त दोनोंके निर्वाह योग्य धनदेकर निपट उपेक्षाभाव धारण
किया हो तबही राजा रक्षाकरै (यद्वा) अपुत्रा जिसके पुत्र निपट नहों या शिशुबालक
धनकी रक्षामे असमर्थहों और भर्तासदा विदेशवासी रहताहो तिसके धनकी रक्षा
राजा करै एवं (निष्कुला) जिसके कुलमें कोई धनका रक्षक निपट नहो तौभी राजवादी
बनकर आप रक्षाकरै एवं पतिव्रता जो पतिको अपना इष्टदेव जानि कहीं विदेशमेंभी
पीछे उसके धनझोड़ दौड़ीजाय तौभी राजवादी बनकर आपरक्षाकरै इसीभांति वि-
धवा तथा रोगिणीकेभी धनकी रक्षा मध्ये राजमुद्दई होनेका अधिकारी है इसी आशय
से फिर कहते हैं कि इन स्त्रियोंके जीवतेही यदि कोई भांतिकाधन उनका गैर लोगोंके
सिवाय दोनोकुलके बंधूलोगभी कदाचित् छलसे या प्रबलतासे कुछ हर्षे तिनको धा-
र्मिक पृथिवीपाल चौर तुल्य दंडदेवै ॥ अब योगीश्वरकी विवक्षा आगे वर्णन होगी
उसमेंभी बहुतेरे वादविवाद भिन्नरूपोंसे दर्शावेगे कि जिनमें राजवादी होताहो तिन-
कोभी दर्शावे हुये चारबीजोकेही अंतर्भूत समझना क्योंकि उक्त बीजोंका प्रभावसारे
प्रकरणमात्रमे विस्तरित होगा ॥

(अनाधिकशासनकल्पकादिजालकाराणांदंडः)

३००—अनाधिकशासनकल्पकादिजालकाराणांदंडः ॥ पारदारिकचौरवामुचतोर्बंदउत्तमः, ३००॥

प्रस०—अन यद्वा अधिक राजशासन जो कोई लिखे या पारदारिक और चौरको
झोड़ते हुये उत्तमः दंड ३०० ॥

अभि०—इस बातका दृष्टांत है कि जैसे राजाका दियाहुआ बत्तीं दी आदि निबंध
यद्वा ग्रामक्षेत्र आदि भूमि जो राजमेंसे कोई वा अनेक पुरुष पातेहों तिसको कोई
अहंकार अपने अधिकारकी चमंडया कुछ लोभ लालच आदि कारणोंसे कदाचित्
गद्दीदार पलट जाने आदि कोई अवसर पाकर उन्हीं निबंध और धरतियों के प-
रिमाण राजशासन के ही तौरसे प्राचीन मुद्रांक आदि प्रमाणको पहुँचाकर किंचित्
कम लिख देय या उनलोगों की रिशायत चाहकर कुछ बढ़ती लिखे कि अगिला
गद्दीदार अज्ञानभावसे अब इतना देनेलगै इस अपराधकी व्यवस्था खुलने पर
अपराधी उत्तम साहस दंडपावे इसमेंकेवल राजमुद्दई जानौ और इस एकहीदृष्टांत

कै अनुसार अनेक और भी इसभांतिके अपराध समझलेने जिनमें कोई भांतिराज-शासन लिखने में छलकियाजाय-ऐसेही वहराजपुरुषउत्तम दंड पावै जिसनेपरदारा गामीजारको या चोरको पकड़ने पीछे किसीलालच से या अपने राज काज की ग-फलत सेही छोड़दिया हो-इसमें केवल राजमुद्दई होताहै कुछ पूर्वपक्षी वादी के होने या न होने पर आवश्यक नहीं ३०० ॥ मिताक्षराकार सिर्फ इसही एक वचन को नृपाश्रय व्यवहार कहकर अगले वचनों को फुटकर भिन्नात्मक मुतफरिंक व्यवहार नीचे बतलावेंगे ३०० ॥

अधि०-जालसाज अहल्कारोंको सर्वस्वहारतकभी दंडहोना कहाहै-यथाहमनु (यानि युक्तास्तुकार्येषुहन्सुःकार्यार्थिणाम् । धनोष्मणापच्यमानास्तान्निस्त्यान्कारयेन्नृपः ॥ फुटशासनकर्तृश्चप्रकृतीनांचद्रूपकान् । स्त्रीवालब्राह्मणघ्रांश्चहन्त्याद्विदुस्तेविनस्तथा) अर्थात्-जे कोई राजकाजोंके अधिकारी धर्मनिरूपण आदिकिन्हीं कामों में नियुक्तहों और उत्कोचरूपी धनके लाभतेजसे घमंडीहोकर निजअधिकारों के प्रभावसेही दौब पेचोंको लड़ातेबादीप्रतिबादी आदिकार्यों लोगोंके व्यवहारआदि सबेकामोंकोबिगाड़ें या भूँठेकाम सुधारें तिनकासर्वस्व राजाखीनिकर धनहीन वसनेदेय आशययह किउस अधिकारको भी खीनिले-फुटशासनकी कल्पना करनेवाले जिनकोऊपर योगीश्वरभी कहचुकेऔर प्रकृतियोंके परस्परभेद करानेवाले जिनका चर्चाप्रायः संविद्व्यतिक्रम नामक प्रकरणमें आचुकाहो और भूपालके शत्रुओं की मिलावट आदि सेवा रखने वालेअधिकारी लोग और स्त्रीवालक ब्राह्मणइनका घातकरनेवाले राजसेवी लोगचा-हैंतैसी ऊँचीनीची पदवीवाले हों इनसबको राजा तीव्रदंडोंसेबधकरें-अत्रोक्तऊपरली सहित व्यवस्थाका प्रयोजन कुछकुछ दोसौ अरतालिस मूलश्लोक और उसहीकी अधिकोक्ति में भी देखो-अलिक-कर्मभेदके अपराधोंका व्यवहार विशेषआगे तीनसौ दशके मूलश्लोकसे दर्शावेंगे सोउसकी भी अधिकोक्ति पर्यंतपाठदेवौ ३०० ॥

(अभक्ष्यखादयितुर्दंडविधानः)

अभक्ष्येणद्विजद्वयपुनर्वदमुत्तमसाहसम् । मध्यमंक्षत्रियंवेत्यग्रयमंशूद्रमर्दिकम् ३०१

ऐ०-ब्राह्मणको अभक्ष्य किसीवस्तुसे जो दूषितकरै अर्थात् पूरीपूत्र आदि व कुमांस आदि अभक्ष्यसे तथैव अन्नपान आदि जोउस विप्रके न खाने योग्यहोतैसे मिलाकर यद्वाकेवल एकवस्तुसेही दूषितकरै किन्तुबलसे या प्रचलतासे खावै या सन्मुखलेकर दर्पसे दिखलावै कि यहवस्तु तुमखवाऊँगाइसभांतिका अपराधीउत्तम साहसदंड पावै इसीप्रकार क्षत्रियको यदिकोई दूषितकरै किन्तु खावै या दिखलावै तिसपर मध्यमसाहस दंडहोय इसीप्रकार वैश्यकोयदि कोई दूषितकरै तिसपर पूर्व साहस दंडहोय इसीप्रकार शूद्रकोयदि कोईदूषितकरै तिसपर पूर्वसाहसकाभी आधा

दम कर्तव्यहो-यहदंडभेद-यद्यपि वर्णभेदसे निरूपणहुआ परंचवस्तुके अनुसारभी व्यवस्था देखीजाय किन्तुलहसुन प्याजआदि जैसीचीज मध्यमउत्तम समुभीजाय तैसाउक्त दंडमें न्यूनाधिकभाव कियाजानाभी अविश्यकहै (और) इसीप्रकार वर्णों में जोपुरुष दूषितहुआ हो तिसकीभी मध्यमता उत्तमताके अनुरूपयेयोक्तदंडमें न्यूनाधिक भाव करनायोग्य है (और) इसमेंभी इसभातिदंड भेदकरना सूचितहै कि जिसने उक्तअभक्ष्य चीजें निपटखवाई हों तिसकोपूरा दंडजो जिसवर्णकी अपेक्षाऊपर कहा सोईलेकर उक्तदंडकी अधिकता हेतु जो खवाईहुई चीजें अतिशयमलिन समुभीजायें तो कुछमारपीटरूपी बधदंडभी कर्तव्यजानो या बन्धन में अवरोधरखना आदि जैसा रूपक योग्य समुभाजाय और जिसने सिर्फखेवाना कहकर आखिसे दिखलाई हों तिसपर आधादंड कियाजावे-इन अपराधोंमेंभी राजमुद्दई होनेका यहकारण है कि धर्मोंका प्रवर्त्तक तथा रक्षक राजाहोता है और वर्णोंकी धर्मरक्षा राजाके विश्वासपर आरुढ़है उसधर्मको जोकोईमेटे तिसकाप्रतिपक्षी मुंहअदार दूषितपुरुष उपस्थित होनेपर भी राजमुद्दईहोवे यहसिद्धांतहै-परन्तु-जिसनेकेवल देहमें अभक्ष्य वा अमेध्यका स्पर्शमात्र कियाहोतिसका राजमुद्दईहोनेसे कुछकामनहीं उसकादंडभी अत्रोक्तविधिसे नहींहोगा किन्तु दोसौअठारह २१८ मूलश्लोक द्वारादंड पारुष्यके व्यवहारसे निपटारा कियाजावेगा सोदेखो उसीस्थलमें-परजिसने वस्तुखवाने या दिखानेके सिवाये मारपीटभी कुछ कियाहो तिसको दोनो प्रकरणके अनुसार दोहरादंड करनाहोगा किन्तु अत्रोक्तदंड विधानकल्पित करनेपीछे दंडावाजीवाले प्रकरणसेभी दंड विचार करनाहोगा ३०१ ॥

अधि०-इसी तीनसौएकवाले मूलश्लोकसे प्रारंभलेकर अगिलेदशग्यारह संभिवचनोंकी अपेक्षा श्रीमहिम्नानेश्वरने निजलेखमयअवतरण पंक्ति यहलिखदीहै कि (प्रसंगात्प्राप्यव्यतिरिक्तव्यवहारविषयमपिदंडमाह) अर्थात्-उन्होंने सिर्फ एक ३०० तीन-सौकावचनराजमुद्दईकेव्यवहारमें प्रमाण मानिकर दशग्यारह वक्ष्यमाणमूलश्लोकोंकी उत्थानिका रूपइसी पंक्तिमें यहकहाहै कि नृपाश्रयके प्रसंगसे अब जुदे व्यवहारोंका भीदंड आगेकहते हैं (तो) यह उत्थानिको निपट निरर्थकजानो क्योंकि योगीश्वरकी विवक्षा न्याय सिद्धासे ये अगिले सभी मूलश्लोक नृपाश्रय में प्रत्यक्ष और स्पष्ट हैं संदेह का कुछ अवसरइनमें नहीं ३०१ ॥

(कूटस्वर्णविमांसविक्रैतृणांदंडा)

कूटस्वर्णव्यवहारविमांसस्यचविक्रयी । अंगहीनस्तु कर्तव्योदाप्यश्वेतिसमाहृतम् ३०२ ॥

ए०- (कूटस्वर्ण) कल्पित सोना । चादी आदि तिसका व्यवहार करने वाला कोई सुनार आदि जानो किन्तु जो रसेवेध आदि लोगोंसे भड़कीला पानीदेकर अन्यथात

में स्वर्ण का आभास यद्वा चांदीका आभास दर्शित करते हुये भूषण आदि बनाकर बेचें यद्वा राजसिक्के कूटबनाकर उन्हें चलाताहो एवं अन्यचीर्जा से रत्नादि कूटकर्म से व्यवहार अपना रखताहो और जो सौनिक आदि कोई दूकानदार जो जो मांसकी दूकान करतेहों कुत्तो आदि अमक्ष्य जीवोक्ता कुमांस यद्वा मरी भेड़वेकारी कों भी मांस जो जो मांस खानेवालों के निमित्तमें विमांस निश्चित होयें तिनका विक्रय करने वाला कोई सौनिक आदि ये सब अपराधी लोग नाककान हाथ तीन अंगोंसे प्रत्येक अंगहीना भी कर्तव्यहैं और उत्तम साहस दंडभी दिलाने योग्यहैं इसमें स्वर्ण व्यवहारीशब्द दोनों आशयपर आरूढ जानो किंतु बनावे या बनवाकर कोई और चलावे किंच इतना भेद और भी आवश्यकहैं कि भूषण आदि कल्पितको अकल्पितकेही तुल्य विनाजताये बेचें सो अपराधीहै पर २४५ के वचनानुसार नाणक आदि बनानेवाला सिर्फ बनाने मात्रसे अपराधीहोताहै और बनीहुईको पास रखनेवाला भी ३०२ ॥

अथ०-अत्र यत्पुनर्मनुनाक्तं (सर्वकटकपापिष्ठं हेमकार्तुपार्थिवः ॥ प्रवर्तमानमन्या येद्देदये लवशः क्षुरैरिति ह्यब्राह्मणराजस्वर्णविषयमिति विज्ञाने इवराचार्यः) मिताक्षराकी यह पंक्तिहै पर इसमें न्यायमार्गसे यह ध्यान करना योग्यहै कि देव ब्राह्मण राजाओंके भी स्वर्णका अपहार एकवार किञ्चिन्मात्र करने में यह इतना तीव्रदंड निषेध असंगत है और मनुके मूलवाक्यों में सामान्य उक्तिहोने से यह तात्पर्य भी निकलता नहीं और मनुमुक्तावली टीकाभी इस बातका प्रमाण नहीं देती है इसलिये यह सामान्यवाक्य उस अपराध विशेषपर आरूढहै कि जो कोई स्वर्णकार सदैव बाने बंदीसे अभ्यासिक अपनापेशा इसी कुकर्मसे प्रवर्तित रखताहो और वह बारम्बार दंड देनेपर भी छोड़ैनहीं तब यह तीव्रदंड न्यायात्मक समभाजावैगा और यही आशय मनुने इस वाक्यमें निज आपभी (प्रवर्तमानमन्याये) और (सर्वकटकपापिष्ठं) इन दो युक्त प्रयोगों से प्रदर्शित किया है कुछ इसमें और व्याख्या करनी संगत नहीं और उस उक्तस्वर्णकारके कुकर्मभी प्रत्यक्ष फरेब हथचालाकी चीज बदलने यद्वा कूट कल्पित कर देने वालिक राजसिक्के कूट कल्पित करनेपर्यंत पूरे अपराधोंमें गणनीयहैं क्योंकि (तुलाशासनमानानां कूटकृत्राणकस्थच) इत्यादि २४५ वाला मूलश्लोक याज्ञवल्क्यने जो साहस प्रकरणमें दर्शाया तिसका भाव कुछ अत्रोक्त ३०२ के मूलवाक्यसे भिन्न आत्मक नहीं माना जा सकता सिर्फ स्वर्णकारकी पुनरुक्ति का यह कारणहै कि उस स्थलमें साहसिकोंके साथ कूटसिक्केकारको भी गिन लेना आवश्यक था और यहाँपर सरकार मुद्दईहोसकनेवाला मुद्दा लक्षित करनेके प्रयोजनसे कुमांस विक्रेताके साथ उसको गिनती किया और कुछ दंडमें आधिक्यभी दर्शाया इसमें राजमुद्दईहोनेका विशेष हेतु एक यह भी है कि जब कोई स्वर्णकार कूटस्वर्ण कल्पित करनेकी अभ्यासिक उत्तिरस्व

गा वह क्रम क्रमसे कदाचित् राजसिक्केकी कूटवनावैगा तब राजकोशोंकी समृद्धि में कुछ हानिहोनी संभवहै और ऐसे हानिकारक अपराधीको कुछदंड नहोनेसे उस भौतिके अनेक औरभी सुनार ऐसाकरनेमें प्रवृत्तहोगे जिनसे राजकोशोंको निरन्तर हानि पहुँचैगी इसहेतु इनका पहलेसेही शासनकरना सूचित कियाहै कि स्वल्पकूट कर्मोंमें प्रवृत्ति पाईजानेपरभी राज मुहईहोकर इनका शासनकरे-ऐसेही कुमांस विक्रेता के प्रतिपक्षमेंभी राजमुहई होनेके ये कारणहैं कि प्रथम तो जो मांसखानवाले हैं तिन सबहीको कुमांस भक्षणकरवाकर उनकाधर्म नाशकरताहै दूसरे मृतमांसआदि भक्षणके विकारसेभी खानेवालोंके प्राणनाशहोजानेकी आशंकाहै तीसरे प्राणोंके बचिजाने परभी कुप्रादिक महाभयंकर रोग उनकेदेहमें होजानेकी आशंकाहै यह तीनों बातें मनुष्यभरणके अपराधतुल्यहोती हैं इसहेतुसे कुमांसविक्रयहोनेकी समस्यापाई जानेपरभी राजमुहईहोकर शीघ्र शासन करे ३०२ ॥

(पथिविचलितहस्त्यश्वरथादीनां दोषादोषोत्तद्वत्काष्ठपापाणादीनां तु)

चतुष्पादवृत्तोदोषो न पथिवीति प्रजल्पतः । काष्ठलोष्ठेषु पापाणवद्दुष्यकृतस्तथा ३०३ ॥

छिन्नरत्नस्येन पानेतथा भग्नपुगादिना । पशुष्वैवापत्तरता हि स न स्वाग्यदोषभाक् ३०४ ॥

ऐ०-चौपाये हाथी घोड़ा बैल आदि इनका किया अपराध मनुष्यमरजाना आदि इनके उनस्वामियोंपर आरूढ नहींहोसक्ता है जो उच्चस्वरसे ऐसा जल्पन करतेजाते हैं कि आगेसे हटजाओ मार्गत्रोड़ो बचिजाओ आदि देशभाषा जैसीहो तथैव(काष्ठ) नाम मुगदरका घुमाना या डंडा सांटा पटेवाजीसे फिराना वा फेंकना आदि या बहुत लंबीलकड़ी बाँसवल्लीआदि मार्गमें लेजाना एवं (लोष्ठ) कहिये मट्टीका डेला किन्तु बाँधेहुये गिलोलेआदि जो गुल्ला गुफनीकी रीतिसे चलायेजाय यद्वा और किसीभौतिकसे चलाने वा गिरानेका कुछकामहो एवं (इडु) कहिये बाण भाला आदि चलाने का यदि अवसरहो एवं (पाण्ण) पत्थर जो स्थानोंके बनातेहुये चढ़ातेसमय गिराते समय कोई भौतिकसे गिराकर समझाजाय जहाँ मनुष्यों के निकसनेवाला मार्ग होय इनको आदि लेकर ऐसी और बातोंकोभी समुक्ति लेना इनसे कोई प्राणीमरजाय यद्वा घायल होजाय तद्वत् (वाद्दुष्य) नाम चलती गाड़ीकी जूअरसे जो दोषहोय किन्तु रगड़ डचोका आदि लगनेसे यदि कोई प्राणी गिरजाय वा मरजाय तो इन चीजोंके चलाने वा फेंकनेवाले आदि वेही इनके दोषकृत अपराधोंसे संयुक्त न होंगे और कुछ दंड न पावेंगे किजो जो ऊँचस्वरसे बचिजाना हटिजाना आदि जल्पन करतेहैं अर्थात् जे कोई ऐसे जल्पनको न करतेहैं तिनके चौपायो यद्वा काठ पत्थर ढीमा आदि कामोंसे कुछ हिंसा होय तो ये दोषभागी होकर दंड पावेंगे (दृष्टत) जैसेखश्खर आदि चौपायेकी पाँठपर बेड़ी साँट बल्ली आदि रखकर किसी गलीके बीच अधियारी रातिमें

जा चुपके लिये जाताहो उसके सन्मुख कोई बूढ़ा आदि दूधालिये आताहो सो उस लकड़ीकी टक्कर खाकर गिरजाय उसके चोट आजानेके सिवाय क्षीरपात्र गिरकर फूटि जाय तो इस दशामे वह चुपकेसे अधियारेमे कुदंग लकड़ीले चलनेवाला हिंसा और नुकसानकाभी दोषी हुआ इत्यादि नानाभातिसे दृष्टात समुझिलेने ३०३ जिसगाड़ी आदि सवारीके वाहन बेल आदिकी रस्सी नाथ नकेल आदि टूटिजावै यद्वा जुआं टूटि जावै या पहिया धुरा कमानी आदि कोई और अंगटूटै जिस्से गाड़ी गाड़ीमानसे बेका-बू होकर पथिकोके पीछे दौड़े या सन्मुख आकर भिड़जावै यद्वा तिरछी बिचलै जिस्से प्राणियोकी हिंसाहोय तो उस गाड़ीका स्वामी यद्वा प्राजक पुरुष जोतनेवाला दोष-भागी नहीं होगा जो ऊँचे स्वरसे पथिकोको प्रबोध सावधानी देता जाताहो पर उस दशामे कि जो उसभागी गाड़ीके साथ रहने पायाहो क्योंकि गाड़ी छूटकर तीव्र वेगसे भगिजानेमे प्रबोध करनेवाली नियम कुछ रहसक्तानहीं तो भी गाड़ीमानको यहयोग्य है कि भागीहुई गाड़ीके पीछे दौड़ा जाकर पथिक समाजको संबोधित करता जावै तो धन प्राणआदि कोई हानि उसकी गाड़ीसे होजाने पर भी दंडसेवचिसक्ताहै ३०४ ॥

अधि०-निम्नोक्त दश भौतिके उपद्रव से उत्पन्न हुई हिंसा और धन हानिमें मुआफीभीहै होसकी-न्तथाचमनु (यानस्यचैवयातुश्रयानस्वामिनएवच । दशातिवर्तना न्याहुः शेषेदंडोविधीयते ॥ द्विजानास्येभग्नयुगेतिर्यक्प्रतिमुखागते । अक्षभंगेचयानस्य चक्रभगेतथैवच ॥ द्वेदनेचैवयंत्राणायोक्तुरदस्योस्तथैवच-आक्रदेचाप्यपेहीतिनदंडमनु रद्वयति) अर्थात्-य गाड़ी आदि यानकी और (पातुर्नाम) पंथ चलनेवाले यद्वा रथमान आदि जोतनेवाले को और उसयानके स्वामीकोभी निम्नोक्त दशनिमित्त है सोदंडके अति वर्तनकहेजाते हैं किदंड और अपराधको उलाधिकर वे अपना दर्परखतेहैं मन्वादि अप्रियोंने यहकहा पर उनदशोके उपरात जोकुछ और प्रकार यफलत आदिसे अपराध हुआ समुभाजाय तिसमे दंड कियाजाता है-दशोनिमित्त अवदशोते है किनाथ नकेलआदि टूटिजानेमे जुआं टूटिजानेमे ऊँचीनीचीधरतीकी विपमतासे रथगाड़ी आदि तिरछे बिचलिजानेमे या सन्मुख दौड़िपरनेमे धुराकाठकीलके फटि-जाने टूटिजानेमे पहिया निकलजाने मे यंत्र कमानी आदि किसी कलके ढीलेहोने या चमड़ेके बन्दकोई द्विजानेमे कंधोके जोत निकलजाने मेगाड़ीके जोतवाले दोनों रस्से द्विजानेमे और आगेसेहटजाओ बचिजाओ आदि ऊँचशब्द बारबार गाड़ी मान हायीमानआदि प्राजकलोगोके पुकार करनेमेभी जो चौपाये यद्वागाड़ी आदि यानसे कुछप्राणहिंसा या धनहानि भी होजाय तो उन प्राजकलोगो या स्वामियोको कुछदंड न होगा ऐसा मनुजीकहगये-क्योंकि ऐसे प्रवसरमेउन पथिकोको भी अपने देहधनकी सावधानी रखनायोग्यथा-परच-प्राजकलोगोके निमित्तमे अत्रोक्तनृतेतभी

तक होसकीहैं कि उनकीकोई यफलतनहीं पाईजाय किन्तु यफलत पाईजानेमध्ये अगिले वाक्यसे योगीश्वर दंडकहते हैं ३०४ ॥

(पूर्वोक्तेष्वपिस्वाम्याद्युपेक्षायांदंडःकार्यः)

शक्तोऽप्यमोक्षपन्त्वाभीदीष्टृणांशृंगिणांतया । प्रथमंसाहसदंढ्यादिकुरेद्विगुणततः ३०५ ॥

ऐ०—दाढवालों तहत सींगवालोंसे पीड़ितको समर्थहोकरभी स्वामीनहीं छुडातेहु-
ये पूर्वसाहस दंडदेवे और विक्रोशहोने में उसदंडसेभी दूनादंड-अर्थात्-जहांकोई स्वा-
मी कच्चेप्राजकलोगोंसेदांतवाले हाथीआदि या सींगवाले बैल आदिको जुतवाकर
उनसे प्राणियोंको दुःख मिलतेसमय समर्थ होतेहुये बचावे नहीं उपेक्षा करिके आप
आगेतहां अनारी हाथीमान गाड़ीमानसे जुतवानेके अपराधमध्ये पूर्वसाहसदंड देवे
और जोदुःख पानेवाला घबड़ाकर ऐसा चिल्लायाहोकि हायमारा मुझे बचानातौइस
भांतिसे चिल्लातेकोभी नहीं बचानेमध्ये उससेदूना दंडदेवे ३०५ ॥

अभि०—मनुने इसपक्षको विशेषव्यौरवार वर्णन किया है-तथाच(यत्रापवर्ततेयुग्यं
वैगुण्यात्प्राजकस्यतु । तत्रस्यामीभवेद्व्योहिंसायाद्विशतंतदमम् । प्राजकश्चेद्भवेदात्तः प्रा-
जकोदंडमर्हति । युग्यस्याप्राजकेऽनात्सेर्वद्व्याः शतंशतम् । सचेत्तुपथिसंरुद्धः पशुभि-
र्वारथेनवा । प्रमापयेत्प्राणभृतस्तत्रद्व्योऽविचारितः (अत्रदंडानांपरिमाणम्) मनुष्यमा-
रणेक्षिप्रचौरवत्किंत्वपंभवेत् । प्राणभृतसुमहत्स्वद्वैगोणजोपूहयादिपु। भुद्रकाणांपशूनां
तुहिंसायाद्विशतोदमः पञ्चाशत्तुभवेद्वदः शभेपुमृगपक्षिषु ॥ गर्दभाजविकानांतुदंडः स्या-
त्पंचमाषिकः । माषकस्तुभवेद्वद्वशूकरनिपातने) अर्थात्-जहांअनारीरथमानगाड़ीमा-
नकी निर्गुणतासे यानकहीं बिचलै तहां प्राणियोंको पीड़ाखड़ी होनेमें अनारीप्राजकसे
जुतवानेके अपराध मध्ये स्वामी दोसौपणका दंड दिलानेयोग्य है कदाचित् वहीअ-
नारी प्राजकआप मालिकहो तौयहदंड उसीपर आरुढ़होगा-परजोप्राजक रथमान
आदि शिशित कुशलप्रवीण होकर अपनी यफलतसे रथादियानको बिचालै जिस्से
प्राणियोंको पीड़ा या धनहानि खड़ीहोवै तौयह प्राजकही अत्रोक्त दोसौवाला दंडया
निम्नोक्त और दंडनिजनिज अवसरके अनुरूप दिलानेयोग्य होगा किंतु स्वामीनहीं
और भी यहएक विशेष है किजहां संगुणरूप जूअरिपर अनारी कच्चाप्राजक हांकने
बैठाहोयद्वा निपटऐसा पुरुषहांकने बैठाहो जो प्राजकनहीं कहाताहो और इसदशा
में यदिगाड़ी बिचलिजानेसे प्राणियोंको कुछ पीड़ाहोय तौउस गाड़ीपर जे कोई और
मनुष्य बैठेहों तिनप्रत्येकांसे भी सौसौपणका दंडलेनायोग्यहै क्योंकि जानिबुझिऐसे
यानांपर आरुढ़होना भी अपराधहै यहदंड प्राजकलोगों या स्वामियोंवाले दंडसे
उपरालू होनाकहा है-कदाचित् गाड़ीमान मार्गमें अनेक पशुओंसे घिरकरयद्वा और
किसीरथकेही अवरोधसे उसमार्गमें तत्काल गाड़ीलेजानेका अवकाश न मिलतेहुये

मृदता और निज गफलतसे रथघोड़ा आदि आगेकोवढ़ावै और प्राणियोंको मारि-
देवै तौ अविचारित किन्तु अवश्यभाव उसकोदंड कियाजावै (इन्हींदंडोंकोअवकह-
ते हैं) किएक मनुष्य मारिदेनेमध्ये शीघ्रहीवह प्राजकचोर तुल्य दंडपावै किन्तुसहस्र
पणतक दंड उसपर कियाजावै परवधदंड उसकोनहीं वैल, गऊ, हाथी, ऊँट, घोड़ाआदि
बड़े चौपाये जोजो अपनीजाति में भी बड़ीकीमतके या उत्तमगुणवाले समुभेजातेहों
तिनके मरिजानेमें उसदंडसे आधादंड किन्तु पांचसौ पणतक दिलवायाजाय-उन्हीं
पशुओंमें जेकोई अपनीजाति में अत्यल्प मूल्यवाले छोटेलीलके और बच्चेआदि या
इनकेतुल्य कोई वनकेजीव जिनके नाम इन इलोकों में नहीं थोड़े मूल्यवाले समुभे
जायैतिनके मारिदेनेमें भी दोसौपणतक दण्डदिलायाजाय औरपचासपणतक दण्ड
उत्तमरूप के मृगजीव और पक्षियों के मरिजाने में दिलवायाजाय-शुभरूप के मृग
जीव किन्तु रुरुष्टपत् आदि वनकेजीव इनमें वन्दर आदि भी समुभेने और शभ
रूपवाले पक्षी तोता मैना सारसे हंस आदि जानो-एवं गदहा बकरी भेड़ मारिदेने
में भी पाँचमाप दण्डहोवे एवं श्वान शूकर मारिदेनेमें भी एकमाप दण्डहोवे ३०५ ॥
योगीश्वर के अत्रोक्त ३०३।३०४ । ३०५ इन इलोकों के आशयवाला एक प्रकरण
यद्यपि सबसे भिन्नकिया जानाभी सुयोग्यथा (पर) योगीश्वर ने इनवचनों को अत्रैव
प्रकीर्णक नाम प्रकरणमें इसहेतु से मिलायाहै कि इनअपराधों में मनुष्य मरजाना
आदि प्राणघात भी होजाता है कि जिसमें राजमुद्दई होनेकी मर्यादा लोक प्रसिद्धहै
भिन्नात्मक इसका कल्पितहोना योग्य नहीं-और मनुने यहीवार्त्ता जो अन्यत्र ढण्डा-
वाजीवाले प्रकरणमें मिलाकर वर्णनकरी तिसका भी यह कारणहै कि यद्यपि ढण्डा-
वाजी के अपराध वेही ठीकहैं कि जिनमें अपराधी ने निजइच्छा सहित ढण्डावाजी
करीहो परश्व तौभी जहाँ सवारी आदि से कृत्र गफलत वा उपेक्षा करने से विनाश
होय तिसको भी निजइच्छा सहित करनेमें गिनसकेंहैं इत्यादि गूढ़ आशय के प्रयो-
जनसे यहतर्क करनी निपट निरर्थक है कि मनुने उस प्रकरणमें और याज्ञवल्क्यने
इस प्रकरणमें किस हेतु से संयुक्त किया किन्तु कर्त्ताकी इच्छा भी सर्वत्र सभी नियमों
पर बलवान् होतीहै ३०५ ॥

(पारदारिकस्यमुञ्चनेगोपनेऽपिचदण्डः) .

जारचौरित्यभिवदन्दाय. पंचशतन्दमम् । उपजीव्यधनमुंचस्तदेवाष्टगुणकृतम् ३०६ ॥

ऐ०—कोईजार जो जानाबूझा सिर्फ जारीहेतु किसी के घरमें पठाहो तिसको जानि
बूझि घरका मालिक चोर कहनेलगै कि अरेचोर निकल दुष्ट ऐसा कहकर उसे भं-
गानेवाला पाँचसौपण दण्ड योग्य है क्योंकि उसको जारकेही नाम से पकड़ना या
पकड़ाइदेना योग्यथा कि जिस्से दण्डपाता और निजहाथ को भी ऐसा करने से

फिर खींचसक्ता- और जो कोई किसी जारसे कुछ घूस आदि दइसे धन खाकर अर्थात् लेकर उसको छोड़िदे तौ उस धनसे उसपर आठगुणातक राजदण्ड दिला-याजाय जितना जारसे लेलियाहो-इसमें भी प्रत्यक्ष केवल राजमुद्दई होताहै कुछ पूर्व-पक्षी वादी कोई होनेकी अपेक्षा नहीं ३०६ ॥

अधि०-यद्यपि घरवालेपर यह उलटा पोंचसौका दण्ड कोई भाँति से न्यायात्मक नहीं समुझा जासक्ताथा तौभी एक सुदर्घसा यह कारणहै कि निपट भगानेवाला दइकिया यह अपराध विशेष जानो किंतु कदाचित् इसी भागने रूपी दशामें वह पकड़ा जाता तौभी चोरांवाले होइ चिह्न उसपर निपट नहोनेसेही चोरीवाला दण्ड बिना पाये छूटि जासक्ताथा सो न्यायसे विपरीत होता ३०६ ॥

(राज्ञःप्रतिकूलस्थादीनान्दण्डाः)

[राज्ञोऽनिष्टप्रकारान्तस्यैवाक्रोशकारिणम् । तन्मन्त्रस्यचभेचारंछिद्यजिह्वाप्रवासयेत् ३०७ ॥

ऐ०-राजाका अनिष्ट कहनेवाला किंतु प्रकर्ष सहित वारम्बार राजा के अनिष्ट अप्रिय शत्रुओं की प्रशंसा आदि कहताहो या निज राजाकोही निन्दारूप आक्रोश वचन हमेशा कहाकरताहो या उस राजा के स्वराज वृद्धिवाले मन्त्रोंको तथैव पर-राष्ट्रक्षय कार्यरूपी मन्त्रोंको परिभेदन कियाकरताहो किंतु राजाकेशत्रुओंसे कहदेता हो तिसकी जीभ काटकर निज राज्य से निकसिदेय-इसमें भी प्रत्यक्ष केवल राज मुद्दई जानो ३०७ ॥

अधि०-राजकोश हरने आदि महापराधों में बधदण्ड मनु कहतेहैं-यथा (राज्ञः कोशापहर्तृश्चप्रतिकूलेषुवस्थितान् । घातयेद्विविधैर्दण्डैररीणाञ्चोपजापकान्) अर्थात्-जे कोई दुर्जन ठेठ राज कोशागार में से धनको हरे यद्वा कोशमें रखवाने हेतु आतेजाते धनकोलूटें (और) जेकोई अभिमानी दुर्पाले होकर राजा के प्रतिकूल हों किंतु राजा की यथाचित् आज्ञाका व्याघातकरें यद्वा राजके विपरीत होकर शस्त्र उठावें तथा उठाने के प्रारम्भ में पगरोपें यद्वा इसी प्रकार के दुर्पालों को सहायदेवें (और) जेकोई मात्सर्यपूरित लोग राजवैरियों को कुमन्त्र देकर उनसे राजा में अनपेक्षित वैर विरोधका बढवावें या बढवानेवाला यत्नकरतहों इनसबहीको अप-राधों के अनुरूप हाथपेर जीभ छेदन आदि नानाभाँति दण्डोसे तथैव उनका सब धनडीन लेनेसे भी देशकाल वस्तुके अनुसार घातकरें-इनमें भी प्रत्यक्ष केवल राज मुद्दई जानो-सर्वस्व के अपहार में अग्रोक्त एकछूट नारद कहतेहैं कि-जिसकी जीवन वृत्तिवाले जो उपकरण प्रसिद्धहों तिनको राजा छोड़िदेय इनहींका दृष्टांत जैसे रुई धुनाकी धनुही मूठिया एवं बढईके घसूला आदि सब-औजार एवं राजमेमारोंकी बसूली कत्री आदि हरने योग्य नहीं हैं-तदाहनारदः (आयुधानायुधीयानांवाह्यादीनवाह्य

जीविनाम् । वेद्यास्त्रीणामलङ्कारान्वाद्यतोद्यादितद्विदाम् ॥ यच्चयस्योपकरणं येन जी-
यन्तिकारुकाः । सर्वस्वहरणेप्येतन्नराजाहर्तुमर्हति) अर्थात्-शस्त्रोंसे आजीवन करने
वाले के आवश्यक शस्त्रोंको और धरती वाहन आदि कर्मों से आजीवन करनेवालों
के वाह्य वृषभ आदि सब उपकरणों को और इसीप्रकार वेद्यादि स्त्रियोंके वस्त्रादिक
अलङ्कार जिनसे वे नृत्यादि कर्मों से आजीवन करसक्तीहों तिनको और उनलोगोंके
सारङ्गी वीणा आदि नानावाद्य बाजनरूप उपकरणों को कि जिनकी विद्या जानिकर
आजीवन उनसेकरतेहों एवंतोद्य चावुक अंकुश आदि जिन उपकरणोंसे प्रत्येकपशु-
ओंको सुदान्त करनेकी सुधारनी शिक्षा होतीहों तिनको उन्हीं लोगोंसे कि जोजोउन
विद्याओंकेजाननेवाले होकर उनसे जीवनअपनाकरतेहों, इन्हींउक्तदृष्टांतोंकेअनुरूप
जो जो और भी अनेक कारुक लोग निजनिजकारके उपकरणोंसे आजीवन करतेहों
तिनके भी उपकरणोंको सर्वस्वहार दंड उनको देनेमेंभी राजाहरनेका अधिकारी नहीं
(मयाप्रवितर्कज्ञातिः) जब कि विशेषकर यह नियम निश्चित हुआहै कि आजीवनवृत्ति
के उपकरणों को न छीनै तौ फिर किसरीति से सर्वस्वहार दंड होसक्ता होगा क्योंकि
प्रायः सभी कारीगरोंके (और) और और पेशेवालों के भी जो कुछ कारहोता उसी
कारके औजारोंकी बहुतायत हुआकरतीहै और वही उनकाधन है बल्कि प्रायः ऐसे
भी बहुतेरे हुआकरतेहैं कि जिनके उसीसामग्री के सिवाय किसी और भांतिकाधन
संचय नहीं तौ उसस्थल में इस दंड का उद्धार क्योंकिर कियाजाय-ऐसी आशंका में
यह समाधानिक निर्णयहै कि जिनके किसी और धनका संचय नहीं तिनके यद्यपि
वही कारीगरी आदि पेशेकी सामग्रीही धन होताहै और धनमें गिनाजाताहै पर तौ
भी दंड विधान आदि बिरले नियत निमित्तों में वह उक्तसामग्रीधनकी पदवी तक
पहुँचाई नहीं जासक्ती किंतु ऐसे अवसरमें धनवही कहाताहै जो उसउक्त सामग्रीके
उपरांत जंगम स्थावर कोई भांतिका धन संचित हो और जिसधनमें उस अपराधी
का भिन्नात्मक स्वत्व उपस्थित हो किंतु ऐसे अवसरमें उस भांतिका संसृष्टधन भी
कुछ सर्वस्वहार में गणनीय नहीं होता जिसके विक्रय आदि वियोगों में स्वातंत्र्य
उस अपराधीको न हो जबतक और सब संसृष्टी लोग अनुमति नहीं दें जैसायह
संसृष्टधन अपराधीके भिन्नात्मक धनमें गिनती नहीं कियाजासक्ता तैसे आजीवन
पैदाकरनेकी सामग्रीभी भिन्नात्मक धनमें गिनती नहींहै फिरचाहे उसके औरकुछ धन
होय या न हो इसपर कोई तर्क वितर्क नहींहै क्योंकि जिसके कोई भांतिका धन सं-
चय होगा तब तौ निस्संदेह जन्ती जायदाद करीजावैगी और जिसके निपट धनका
संचयनहीं होगा तिसको जन्ती जायदादके पलटे कोई और दंड देश निकासी यद्वा
कारागार बंधन आदि कल्पित होगा इसमें कुछ संदेह नहीं और यहदंड प्रतिनिधि-

रूपी पलटा उसीन्याय से संसूचित है कि, जैसे, जिसपर एकसहस्र पणका उत्तमसो-
हस्र दंड यद्वा पांचसौपण वाला मध्यम दंड शास्त्रके अनुसार निश्चित हुआ हो वह
अपराधी तिष्ठ अधिकचन होनेके हेतुसे इसदंडको देसकने में असमर्थ हो तिसको
निस्संदेह कारागार बंधन आदि कोई दंड जो निर्णीतदंड केही तुल्य समझा जावे
किया जावेगा परंच जीवनवृत्ति पैदा करनेकी सामग्री उसकी निर्धनतापर भी छोड़ि देने
योग्य होगी अथवा विरले स्थल जिसके सामग्रीमें संस्थादि परिमाणों से बहुताइत
ऐसी हो कि निर्धनता के होनेपर भी उन उपकरणों से सधनतासी प्रतीत होती हो तो
भी अपराधों की उत्कटता में आवश्यक जानिकर यह डोल कुछ अन्याय नहीं है कि
उन उपकरणों में से सिर्फ उतनी सामग्री उसको छोड़ि दी जाय जिससे ठेठ कुटुंब के
परिपालन कर सकने योग्य जीवन वृत्ति पैदा होसकी हो चाहे उसके पुत्रादि कोई
और करने वाले हों या वह आपही प्राणांतिक दंडकी अवस्था को न पहुँचा हो यद्वा
थोड़ी अवधिवाला कारागार निरोध दंड भोगे पीछे घरको आना संभव हो सर्वथा
उसके गृहजन मात्रका परिपालन भंग न होनेपावे अथवा जिस अपराधीके स्थावर
जंगम कोई भांतिकी धन बहुताइत हो और सर्वस्वहार दंड उसको मृत्यु सहित या
वनवास पूर्व निश्चित होकर दिया जावे तिसके ठेठ कुटुंब आदि पाल्य वर्गोंकी आ-
जीवन वृत्ति जैसी उत्तमता या मध्यमता से निज उसके द्वारा पहले होती हो तथैव
धन का हर्ता राजा भी प्रकल्पित करे (योग्यस्वधनहर्तास्यात्सतद्धर्माणिपालयेत् । संर-
क्षेत्रियमास्तस्यतद्वंधुपरिपालयेत्) या यदि केवलही सर्वस्वहार होकर उसके प्राणों
और स्वस्थान वासकी मुआफी हुई हो तो इसदशा में आजीवन वृत्ति पैदा कर स-
कने वाले सब उपकरणों की सामग्री सहित राजा छोड़ि देवे किंतु उनमें से कुछ एक
भी न छीने क्योंकि उसके धनकी बहुताइत छीन लेनेपर भी उपकरणों की बहुताइत
बिना वह अपराधी अपने पाल्य वर्गोंका परिपालन फिर भी कर सकने में असमर्थ न
होनेपावे सो यह नियम भी अग्रोक्त दो दशाओंके उपरान्तमें सर्वत्र समझना किन्तु
एकतो यह दशा है कि जिन उपकरणोंसे अपराधकरता हो इष्टान्त जैसे चार जिन ओ-
जारांसे सदैव चोरी करता हो यद्यपि उसके भी आजीवन वृत्तिकी सामग्रीमें यह गि-
नती है परंच इनको छोड़ देना योग्य नहीं दूसरी वह भी एकदशा समझनी जिसमें अ-
पराधीके विलक्षणरूप उपस्थित होनेसे कदाचित् किसी अपराधी के कुटुंबको भी
दंड दिये जानेवाला न्याय निश्चित होय तौ फिर उपकरणोंके भी छीन लेने यद्वा छोड़ देने
का कुछ नियम नहीं है (पर) तात्कालिक अवसरके आधीन जैसा योग्य हो सो होसका
हे इसी व्यवस्थाका मुरयात्मकरूप जो सामान्य मघादामें गणनीय और सर्वत्रही
वर्तावा करने योग्य है सो देखो आगे अभिन्न व्यवहारोंकी समाप्ति होने पश्चात् (सर्वदं

द्विविधिशेषप्रकारनामक) पाठं विशेषवर्णनहोगा तिसमें मनुके दो श्लोकोंसे व्यवस्था सिद्ध होगी (इतिवितर्कशान्तिः) अथान्नब्राह्मणपक्षे-नशरीरोब्राह्मणस्यदंडइतिनिषेधाद् धस्थनेशिरामुंडनादिकर्तव्यम् (ब्राह्मणस्यवधोर्भौंड्यंपुरात्रिवासनांकने । ललाटेचा भिश्शस्तांक्रयाणंगर्दभेनतु इतिमनुस्मरणात्) ३०७ ॥

(राजयानासनारोहादिराजक्रीडायांदण्डःमृतांगलग्नवस्तु-
विक्रेतुर्गुरोस्ताडयितुश्चतत्तुल्यत्वात्)

। मृतांगलग्नविक्रेतुर्गुरोस्ताडयितुस्तथा । राजयानासनारोहेदण्डउत्तमसाहतः ३०८ ॥

। ऐ०-मरेमुर्दा के शरीर से उतरेहुये वस्त्र पुष्पादि किसी चीजको जो कोई किसी उत्तमकेहाथ बिनाजताये वेंचें या बाजारमें रखकर सब सामान्य सौदाग्रीकीसीभाँति वेंचें-और जोकोई पिता-माता आचार्य आदि गुरुओं को मारे पीटे और जो कोई राजाकी, अनुमतिबिना उसके हाथी, घोड़ा आदि सवारी तद्वत् आसन किन्तु सिंहासन, कुरसी, चौकी आदि जो जो राजआसन समझे जातेहैं तिनपर बैठिजायें तिनको उत्तम साहस दंडहोवै-इतने इन अपराधोंमें-सरकार मुर्दई जानो किन्तुयद्यपि कोई पूर्वपक्षी वादी इनमेंहो या नहो तौभी राजमुर्दई होता है ३०८ ॥

। अर्थ०-कात्यायनभी विशेषतःसे इसपक्षको दर्शाते हैं-यथा (राजक्रीडासुयेसत्कारा जटत्युपजीविनः । अप्रियंचास्ययोवक्तावधत्तेपांप्रकल्पयेत्) कात्यायनके इसवचनका अर्थऔश कुल्लुक्य याज्ञवल्क्यजीके ऊपरलेनिचले दोवचनोंसहित तीनोंवाक्यमें संसृष्ट है-अर्थात्-जेकोई धनवान् आदि राजक्रीडाओंमें संसक्त होनेलगेंकिन्तु इनके दृष्टान्त जैसे नकारा घोंसा चोब निशान आदि चिह्नों सहित सवारीलेकर राजधानी आदि उनस्थानोंमें निकसैं जिनमें ऐसाकरनेका प्रतिषेधहोय-यद्वा राजमुकुटके तद्रूप मौलि-चिह्न शिरपरधारण किये निकसैं यद्वा राजयान वाहनकेहीतुल्ययान वाहन अपना कल्पितकरैं एवं जो जो चिह्न विशेष राजक्रीडा सम्बन्धी होतेहैं तिनमें किसी चिह्न का प्रतिरूप उतारें इतना अर्थ प्रयोजन तौ योगीश्वरके अत्रैव तृतीयपादसे सम्बन्धरखताहै (और) जेकोई राजवृत्तिसे उपजीवन अपना कल्पितकरैं इनकेभी दृष्टान्त जैसे छोटैमोटे ठाकुर आदि ग्रामाधीश जिनको राजसे उसकर्मकी अनुज्ञा नहींप्रसिद्ध होयै उसभाँतिसे जगाति वा उतराई आदि कोई राजकरमी-लेनेलगें जैसाराजको अधिकारहै इत्यादि कोई और वृत्ति विशेष जिसको निज निज देशकालका अधिकारी राजाकरताहो जैसे रेल डाक आदि तिसको कोई राजअनुज्ञाबिना स्वतंत्रकर-नेलगें इतना अर्थ यहभी उसी तृतीयपादकी विशेषतामें गणनीयहै-और जो कोई राजाका अप्रियवक्ताहोय इसकेभी दृष्टान्त जैसेजो जो अर्थ योगीश्वरने ऊपरले ३०७

वाले मूलश्लोक पहिलेपादमें दर्शये सो सब समुभिलेने एवं ३०६ वाले मूलश्लोक द्वितीयपादसे जो अर्थ आगे वर्णनहोंगे तिनकोभी अत्रैव समुभिलेना इन सबकर्मों में जेकोई एकदोभी कर्म करनेलेंगे तिनकोउस अपराधके अनुसार जैसा योग्यहो वधदंड कल्पितकरे यद्यपिदसमें वधशब्द यहसामान्य देहदंडों या प्राणांतिक दंडका भी बोधकहै तथापि कुछ नियमात्मक नहीं समुभना किंतु उत्तम साहसके उपलक्षण में भी समुभिलेना क्योंकि प्रायःउक्त कामोंके अपराधमें सर्वत्रही प्राणांतदंडयद्वादे-ह दंडहोना निपट असंगतहै इसीलिये उत्तमसाहसके उपलक्षणमें समुभनेसे फल सिद्धियह उत्पन्नहोतीहैकि उत्तमसाहस दंडकहनेसेहीपांचसौषणकेउपरांत एकसहस्र-तकजोचाहौ सो विकल्पभी होसकहै और पूरेएक सहस्रपणभी लियेजासकहै और उसकेसाथ अपराधोंकी विशेषता पाईजानेपर वधबंध आदिदेह दंडभी होसकहै इह इसलिये जैसा थोड़ाघना जोकुछ अपराध समुभाजाय तैसावध पर्यंतदंड करसकने की गुंजायशमात्र विद्यमानहै कुछनिपट वधकरदेनाही सिद्धांतनहींक्योंकि प्रायःदंडों की कल्पनामें यहएक विशेषरीतिहै कि पहले कानताते करनेके निमित्तसे दोएकवार छोटोमोटे अपराधमें कुछथोड़ा दंडदेकर उसको शिक्षाकरी जावें जिस्सेआगेको उन कामोंसे निजहाथ खींचे परयदि ऐसाहोनेपर भी हाथनखींचे तिसकोक्रमसे दंडबृद्धि होतीजावे किन्तु बिरलेही अपराध ऐसेदंगसे कियेजातेहैं कि जिनमेंसबसे पहिलेती-त्रदंड या प्राणांतदंड देनापड़े इसीप्रयोजनसे कात्यायनके अत्रोक्तवाक्यमें वधशब्दका प्रयोगहै संदेह नहींकरना-(अथपाठांतरचर्चा) इसीतीनिसौ आठवाले मूलश्लोकमें जो चौथापाद द्विपाठसे पाठांतर वर्तमानहै द्विपाठइसमें लिखनेका यहकारणहै कि वीर-मित्रोदय नाम ग्रंथजो मुद्राक्षरीय संस्कृत यंत्र कलकत्ता खिदिरपुर में कभी पहले शुद्धिकर मुद्रितहुआ तिसमें (दंडोमध्यमसाहसः)यहपाठ मुद्रित पायागया,मिताक्ष-राजो दोतीन पुस्तक मित्रद्वारों और प्राचीनहस्तलेखकी इकट्ठाहोकर यहांशोधग-ई तिसमेंसभी पुस्तकोंके अनुसार (दंडउत्तमसाहसः)यहपाठ वर्तमानहै परयह निर्णयहोना दुर्घटहै कि योगीश्वरने निजमुखसे दोमें कौन पाठबोलाथा और कौनसा विद्वानों के विनोदसे पाठांतर हुआहोगा क्योंकियहां पहले तीनपादोंमें अपराधों के स्वरूप जोजोकहै तिनकी गुरुतालघुतामें कदाचित् उत्तमसाहसही न्यायात्मक स-मुभाजाताहै कदाचित् मध्यमसाहस दम तुल्यात्मक पायाजाताहै इसलिये देशकालके अनुरूप जहां जैसान्याय करनायोग्य समुभाजाय बुद्धिविचार परयहचोट है पाठांतरके निर्णायक हेतुमिलसकने या न मिलनेसे कुछहानिका सिद्धांतनहीं ३०८

(परनेत्रयोर्भेदं राज्ञोऽनिरुद्धं दंडशूद्रस्य च विप्रवृत्तिकरणे) -

दिनेत्रभेदिनो राज्ञि देशात्तत्तथा । विप्रत्वेन च शूद्रस्य नीचतोऽप्यज्ञातोदमः ३०९ ॥

ऐ०-दोनोंनेत्र भेदीको तथैव राजमें कुछ द्विष्टादेशकरनेवाले को और शूद्रको विप्रत्व से आजीवन करतेहुये आठसौका दण्ड है-अर्थात्-जो कोई क्रोध आदि से पराये दोनोंनेत्र फोड़िदेवे तौ यहकर्म सब अपराधो से विलक्षण साहस होनेके हेतु से सरकार मुद्दईहोना इसमें सूचितहै उसन्यायसे कि जैसे किसी मनुष्यका वधहोनेमे सरकार मुद्दई होतीहै और दण्ड इसका आठसौ पणकहे-एवं जो कोई पुरुषज्योतिषी होकर जो राजाका हितकर्ता अधिकारी गुरु पुरोहित आदि में नहो और वह राजाके विनयके सत्यविचार से भी ऐसा द्विष्टादेश कहने लगे कि अबके वर्षमात्र या वर्षीत आदि अमुक अवधितक तुम्हारा राज्य अष्ट होगा यद्वा देह पातहोगा यद्वा अमुक प्रियतम तथा प्रधान मंत्री आदिका वियोग होगा इत्यादि कोई और अनिष्ट बात सूचन करने लगे तिसपर आठसौ पणदंड हो इसमें भी प्रत्यक्ष केवल राजमुद्दईजानो किसी अन्यवादीका संसर्गनहीं-एवं यदि कोई शूद्र जाति होकर भोजन करने आदि निमित्तों से जनेऊ आदि चिह्न विशेष धरण करिके ब्राह्मणके अनुरूप जीवन वृत्ति करनेलगे तिसपर आठसौ पणदंडहो इसमें भी सरकार मुद्दई होनेका यह कारणहै कि लोभी शूद्र जाति ब्राह्मणवनकर देश विदेशों में त्रैवर्णिकसे पादार्घ्यआदि पूजाकर-वाकर धर्म लोपकरनेपर उतारू होंगे और उसधर्मका अधिकारी तथा सर्वदा रक्षक एकराजा हैइसहेतुसे वह आप मुद्दई हो कर उनकी धर्मविलोपसे निवारणकरे ३० ६ ॥

अपि०-अत्रशूद्रपक्षविशेषयत्निकात्यायन-यथा (प्रव्रज्याधिगतंशूद्रंजपहोमपरंतथा। वधेनशासयेत्पापदंड्योवादिगुणंदमम्) योगीश्वरनेइस तीनसौनोवाले मूलश्लोकमे जोनेत्र फोड़िदेना कहा तिसको दोसौ पञ्चीसवाले मूलश्लोकसे पुनरुक्ति नहींसमुभ-नी क्योंकि वहां डंडाबाजीके व्यवहारमध्ये केवल एक नेत्रका अपराध कहकर उसका दंडमध्यम साहस पांचसौ चालीस पणतकउस अपराधके अनुरूप दर्शित किया था कि जितनी पीड़ा अथवाहानि एकनेत्र में उत्पन्नहुई हो और वह पीड़ित औ-खिबला पुरुषमुद्दई बनकर नालिशकरने आवे तवहींदंड दिलायाजाय राजमुद्दईहोने का कुछ कामनहीं (किं) यहांदोनों नेत्रनिपट विनाशकरनेका अपराधविशेष आंटिकर सरकार मुद्दईहोनेके अपराधो मे दर्शायाहै कि चाहे फूटीऔखेवाला अपनेआप मु-द्दईहो या नहो तौभी राजमुद्दई होकर इसव्यवहार को निर्णतकरावे क्योंकि निपट अंधेका अवशेष जन्म निरर्थकजाता है और इसीसे अत्रोक्तदंड पूरेआठसौका नि-यतकिया है कि इसमे कभी मध्यम उत्तमदंडोके अनुरूप न्यूनसंख्याकल्पितकरनेको अवकाश नहीं पायाजाय बल्कि आठसौकेसाथ (तदगच्छेदइत्युक्तोदंडउत्तमसाहस) इसन्यायसे भी राजाको स्वातंत्र्यहै कि अंधाकिये पुरुषकी उत्तमता आदि किसीका-रण के प्राबल्य से यदि योग्य समुभे तौ अपराधी को कुछ हस्तच्छेदन आदि देहदंड

भी बढ़वे (इतिसर्वसामान्यवर्णज्ञातीनांनियमः) अथशूद्रस्यापराधविशेषेदण्डाधिक्यं तत्रविज्ञानेश्वरः—(आहभोजनार्थमेवविप्रवेशधारिणःशूद्रस्यतत्तशलाकयायज्ञोपवीतवह पुण्यालिखेदितस्मृत्यंतरोक्तदण्डव्यं पुनर्दृष्ट्यर्थंयज्ञोपवीतादिब्राह्मणलिंगधारिणोबध एवद्विजातिलिंगिनःशूद्रान्धातयेदितस्मरणादितिमिताश्रराकारःसर्वगदति) ३०६ ॥

(दुर्दण्डव्यवहाराणांपुनर्दर्शनेनियमःअन्यथाव्यवहारदर्शनांदण्डइच)

दुर्दण्डस्तुपुनर्दण्डव्यवहाराच्चपेणतु । सम्भास्सजयिनोदंष्ट्राविवादाद्विगुणन्मम ३१० ॥
 - ऐ०—दुर्दण्ड व्यवहारोंको फिर देखकर जय पानेवाले सहित सभ्यलोग नृपसेदंडनीय हैं विवाद से भी दूनादण्ड-अर्थात्-राग लोभ आदि से जे कोई अहेलकारलोग जिन व्यवहारों को बिगाड़ें किन्तु स्मृति और आचार की मर्यादों से विपरीत विचारों जिससे भूँटीजीतें सब्राहारे यद्वा महापराधी दण्ड पानेसे बचिजायें तो इसभौतिके सन्देहमय व्यवहारों को फिरनिर्णयसे तजवीजसानी करवावे यद्वा राजा अपनेआप देखभालकर निर्णितकरें और उन सभ्यों को कि जिनकी लाग लपेटवाले दोष पाये जायें भूँटीजय करिपानेवाले पक्षी सहित दूनादण्ड उस परिमाण से प्रत्येक दिलाये जायें जितना दण्ड उसीविवाद में पराजित होनेवालेपर आवश्यकथा-इसमें भी इस भौति से सरकार मुद्दई जानो किन्तु जब जब कभी जालसाजी से व्यवहार बिगाड़ जायें तब तजवीजसानी के अनुसार जिनकेदोष पायेजायें तिनके दोषोंका मुकद्दमा जुदा विचार करने और दोषियों को फिर दण्ड-देने में भी केवल राजमुद्दई होनेका नियमात्मक एक धर्म है ३१० ॥

- अथि०—मनुने भी योगीश्वर के इसवचनवाला पक्ष वर्णन कियाहैन्यथा(अमात्याः प्राड्विवाकोवायत्कुर्युःकार्यमन्यथा । तत्स्वयंनृपतिःकुर्यात्तान्सहस्रंचदण्डयेत्)अर्थात्-राजाके अमात्यलोग यद्वा प्राड्विवाक लोग जो व्यवहारों के विचारमें नियुक्त होकर जिस व्यवहार को अन्यथा निर्णयकरें किन्तु अच्छीभौति नहीं विचारें तिसको राजा अपने आप निर्णयकरे और उन उक्तविचार कर्त्ता लोगों को प्रत्येक सहस्र पणतक दण्डदेवे-अत्रोक्त मनु योगीश्वरवाले इन्हीं दोनों वचनोंका यह तात्पर्य है कि रिशवत घुसलेने पानेविना जो व्यवहार बिगाड़ेहों यद्वाधर्मशास्त्रकी अतिगूढ़ मर्यादोंका विधेक अपनीबुद्धिकी दुर्बलता या प्रमादसेही समुभेविना बिगाड़ेहों यद्वा राग प्रीति भय हेतुक आदि लक्षण से बिगाड़ेहों तिनकी यह मर्यादा जानो-क्योंकि उक्तोच लेकर जो व्यवहार बिगाड़ें तिनका चर्चा पूरे तीनसौकी अधिकोक्ति में जो मनुके दो वाक्यलिखे तिनहीं । में होचुका-कदाचित्त-साक्षियोंकेही दोष प्रपञ्च आदि से मुकद्दमा बिगडाहो तब उन साजी लोगोंको अपराध के अनुरूप दण्डहोवे किन्तु मभ्यों या उस विजयी को फिर नहीं-बलिह जिसमें कूट प्रपञ्चवाला साक्ष्य समुभा

जाय तिसव्यवहार को भी सिद्धहोनेविना निवर्तित करके फेरि निर्णयकरै-तदाहमनु-
(यस्मिन् यस्मिन् विवादे तु कौटसाक्ष्यकृतम्भवेत् । तत्तत्कार्यनिवर्तितकृतज्ञाप्यकृतम्भवेत्)
अर्थात्-जिस जिस किसी विवाद में कुछ कूट साक्ष्यकिया प्रतीतहोवे तिस तिस
कार्यको विनपूरेहुये-निवर्तितकरे पर जोकोई कूट साक्ष्यवाला कार्य पूरे निर्णयकोभी
पहुँचाहो सो भी अकृत मानाजाकर फिर के निर्णयहोय (अपुनरुक्तिप्रसंगनिराकरणम्)
तत्रविज्ञानेश्वर (अप्राप्तजेतु दंड विधि परत्वादचनस्यरागाल्लोभादित्यादि नाश्लो
के नापौनरुक्त्यम्) अर्थात्विज्ञानेश्वरने इसपांक्ति से यहकहाहै कि व्यवहाराध्याय के
प्रारंभ चौथे मूलश्लोक मेंभी सभ्यों को तद्रूप यही दंड इसी दोष मध्ये याज्ञवल्क्य
जी कहचुके हैं और यहाँ तीन सौ दशमें भी फिर कहा तो इसवातसे पुनरुक्तिकीसी
आति यद्यपिहोतीहै परंच यहपुनरुक्तिनहींहै अर्थात् वहाँ भुंठी जय करै पाने वाले
पक्षी कीदंड विधि नकहिसके थे तो उसको यहाँ मिलाकर कहनेके हेतुसे फिर बचन
को दुहरायाहै पुनरुक्ति इसको नहीं समझना-यह कथन उनका-इसध्यानसे उत्पन्न
हुआहै कि उन्होंने अत्रत्य दशग्यारह मूल वचनोको प्रत्यक्ष नृपाश्रय होतेहुये नृपा-
श्रय नहीं माना है वृत्तांत इसका ३०१ ॥ तीन सौ एक की अधिकोक्ति में सब दे
खो और इस कथन की अपेक्षा में यहशोच भी कर्तव्य है कि भूते जेता की दंडविधि
न कहसके अथवा उसके कहने की प्राप्ति वाला अवसर तबतक नहीं था यह दोनो
हेतु निपट असंगतहै क्योंकि अवसरजैसा सभ्योंके निमित्त मे होसका तैसा जेताके
भी अर्थमे होसकाथा या यदि काव्य के प्रयोग मिलने दुर्घट थे तो उसको निपट
त्यागिके पुनि यही तीनसौ दशका वाक्य जिसमे पूरे अर्थसमुझे तिसको उसी चौथे
के स्थान पर प्रमाणीभूत रखते तो फिर यहां कुछ दुहराने की जरूरत भी न होती
बल्कि अब यह दूषण देसके है कि सिर्फ जेता की अपेक्षासे पुनरुक्ति करीगई-पर-
ंच-इसमे कारण केवल इतनाहै कि यहपुनरुक्ति दृश्यमें गणनीय नहींहै पुनरुक्ति
सुषणमे गणनीय है क्योंकि इसके उसके कार्यमे परस्पर बड़ाबड़ाहै कुछ आशय एक
होने के शिरटीका नहीं क्योंकि वहां तो सामान्य उनव्यवहारोके विगाडनेमें बचन
काप्रारंभथा कि जिनमे राजमुद्दई होना कुछ आवश्यक नहीं और यहां इनव्यवहार
विशेषो के विगाडने मध्ये उसी दंड की पुनरुक्ति कीगईहै कि जिनमे राजमुद्दई होनेके
संबंध अवश्यहो ३१० ॥

(न्यायतो निर्णायकप्रत्यावर्तयितुर्दंड)

यो मन्वेताजितोऽस्मीति न्यायेनापि पराजित । तमापातपुनर्जितत्वादापयेद्विगुणं दम् ३११ ॥

ए०—न्याय से पराजित भी यदि कोई ऐसामाने में हारा नहीं तिसआये हुये
को फिर जीतकर द्विगुणा दंड दिलावे-अर्थात्-भुक्कहमे का जो कोई एक फरीक सबे

न्यायमार्गसे पराजित होकर अपने उद्धत पनसे व्यर्थ अपील वा तजबीजसानी रोपिकर कुछकूटलेख्य रूपजाल की तहरार आदि बीचमें अवलंब देकर फिर धर्माधिकारी पासमुराफा करे कि मैं अद्यापि हारा नहीं किंतु मैं अमुकामुक अन्यायोंसे पछाड़ा गया-तिसको फिर भी निर्णय पूर्वक धर्मन्याय सेही जीति कर उसदंडसे अवदूनादंड दिलावे जितना पहिली हारिमें आवश्यक था-इसमें भी सरकार मुद्दई जाने चाहे पहली हारि किसी पक्षके प्रतिपक्ष में भी हुईहो परंच झूठा प्रत्यावर्तन करने वाले की दुसराकर हारिहोने में यहवात फिर आवश्यक नहीं है कि उसका प्रतिपक्षी दंड दिलाना चाहे तभी राजादंडदे पर जिसने सच्चीरीति से तजबीजसानी या मुराफा प्रारंभकिया हो तिसका चर्चा इसमें नहीं समुझना क्योंकि वह नियमात्मक एक मर्यादा है ३११ ॥

अर्थ०—इसी तीनसो ग्यारह के योगीश्वरवाले वाक्यमध्ये मनुजी कुछधर्म विशेष भी दर्शाते हैं कि विरले अवसरऐसा भी कर्तव्य होगा-तद्यथा (तीरितचानुशिष्टचयत्र कचनयद्वेत् । कृतंतद्धर्मतोविद्यान्नतद्रूयोनिवर्तयेत्) अर्थात्—जहां कहीं ऋणादि किसी भौति के व्यवहारमें जो भगडा धर्ममार्गसेही तीरित हुआ समुभाजाय (यहां तीरित होना शास्त्रीकी मर्यादासे निर्णीत होना किंतु फ़ैसल होना मात्रसमुभौजिसे किसी पक्षी की हारि जीति निदिष्ट होजाय परउस दावेकाद्रव्य अथवा दंड अवतक नहीं दिलायागया ऐसाजयपत्र सच्चेन्यायसेही सिद्धहुआ समुभाजाय) यद्वा अनुशिष्ट नाम उस जयपत्र के अनुसार द्रव्य दान या कुछदंड प्रकार उसपर जारी भी होगयाहो जिसकी हारिहुई सो यहदंड प्राप्तिपर्यंत कार्य उसपर सच्चे न्यायसेही कियागया यदि समुभाजाय और इनदोनोंमेंसे किसी एकदशामें यदि उक्तपक्षी अपने उद्धतपनसेही तजबीजसानी या मुराफा रोपितकरे तो धर्माधिकारी यद्वा राजाको यह योग्यहै कि ऐसे धर्मन्यायसे निपटायेहुये कार्यका निवर्तन फिरनकरे और इस दशामें कुछदूनादंडभी आवश्यकनहीं किन्तु जोकुछ पहलीवारमें निर्णीत वा अनुशिष्ट हुआ सोई ठीकरक्खे-आशय यह कि उस तजबीजसानी या मुराफाके प्रविष्ट होने और सामान्य अवलोकन उसका होनेपीछे जो पूर्व सिद्धकार्य सब न्यायानुकूल पाया जाय तो यह पुनर्निर्णयकी दरस्वास्त नामंजूरीद्वारा स्वारजकरे-इसन्यवस्थासे यह तात्पर्य सिद्धहुआ कि जबकभी हारेपक्षीके धोखादेने आदि किसी हेतुसे सामान्य अवलोकन होते समय यह प्रतिभान होनेलगे कि निस्संदेह यह तजबीजसानी या मुराफा इसका सच्चा और मंजूरकरने योग्यहै इसकारणसे मंजूरहुयेपीछे जो निःशेष निर्णयकरनेपरभी हारापक्षी फिर धर्मानुसार हारे तब योगीश्वरके वचनानुसार इस अपराधमें सरकार मुद्दईहोकर उसपर पूर्व निदिष्टदंडके परिमाणसे फिर दूनादंडभी

करसक्तीहै-अर्थात् ऐसीदशा उपस्थित होनेविना यह योगीश्वरवाला न्याय कुछ प्रा-
बल्यसे आरुढ़करनेयोग्य नहीं समुभला-परञ्च-यदि कोई व्यवहार लागू लपेटों से
निर्णीत वा अनुशिष्टहूआ समुभजाय तिसको निस्संदेह राजा सद्य निवर्तनकरै कि
जैसा ऊपर तीनसौदशके मूलश्लोक आदि वर्णनहै सो देखो ३११ ॥

(अथपंचात्मकदुर्जनपंक्तियानांशासनकर्मप्रबंधविशेषः)

नृपाश्रय व्यवहार केवल येहीनहीं समुभने जोजो ऊपरवर्णनहुये हैं अर्थात् इनसे
उपरालुभी बहुतेरे मुकहमात इसी प्रकीर्णप्रकरणमें निज अवसरके अनुकूल गिनती
होते हैंइसहेतु कुछ कुछ व्यासो यहाँ उनकामी अवसमुभों-किन्तु पहलेसाहसप्रकरण
में व्यवहार जो जो वर्णनहुये सो सब इसीप्रकरणके आधीनहोते हैं अर्थात् उनमें भी
सरकार मुद्दईहोतीहै (गौर) उस साहसप्रकरणके आधीन चार और प्रकरण होते हैं
अर्थात् वाक्पारुष्य, दंडपारुष्य, चौक्य, स्त्रीसंग्रहण यह चारोही सदैव साहसप्रक-
रणके अनुगामीरहाकरते क्योंकि साहसकर्मोंकानिवास इन्हीं चारोंभौतिके अपराधों
में सुनिश्चितहै यहवात पाँचोप्रकरण के अत्रलोकनसे यथार्थ समुभीहोगी इसी वि-
लक्षणहेतुसे यह पाँचोप्रकरण एक इसी(प्रकीर्णप्रकरण)केआधीनहै और इसी आधी-
नीके विशेषकारणसे उन पाँचोप्रकरणमें अपराध विशेष जो जो होतेहैं तिनके कर्ता-
ओंके प्रतिपक्षी किन्तु मुद्दई केवल वेहीलोग नहींसमुभने जिनको पीडापहुँची हो
अर्थात् उनकाराजाभी प्रतिपक्षी होताहै औरइतनी अधिक विशेषतासे कि पीडा
पानेवाले सिर्फ उसीअवस्थामें प्रतिपक्षी होसक्तेहैं कि जब जब उनको 'पीडा' मिले
और सरकार उन अपराधोंमध्ये सदा मुद्दईहोती है इस भौतिसे कि मनुने इसपक्ष
की संसिद्धिकरनेके अर्थ एक महक्मा जुदारखनाकहाहै कि जिसकेद्वारा सदाही इस
भौतिके साहसिकप्रमुख सब अपराधी नानाभौति जो विख्यात प्रकाशरूपहों या
निज आपेको द्विपयिनामी रहतेहों खोजिखोजि पकडेआकर दंडपावें और निर्मूल
कियेजायें क्योंकि ऐसी दुर्जनपंक्ति बनीरहनेसेभी राजप्रबंध ढीलेरहते हैं इसकारण
दुर्जनपंक्तिका प्रशासनकर्म जोहै सोई राजप्रबंधोंकी विशेषचौकसाई भानीगई-तथा
चमनुः (यस्यस्तेन पुरेनास्तिनान्यस्त्रीगोनदुष्टवाक् । नसाहसिकदंडप्रोतराजाशकलो-
कमाक् ३८६ एतेषानिग्रहाराज्ञःपंचानांविपयस्वके । साम्राज्यकृतसजाप्येपुलोकेचैव
यशस्करः ३८७ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः) अर्थात्-जिसराजाके पुरमें किन्तु राजभरमें
एक चोरनहो १ तथा परस्त्रीगामीभी नहो २ एवं दुष्टवाक् बदज़वान जिभार मुहफट
परुषवादी वाक्पारुष्यकरनेवाला निपटनहो ३ और साहसिक डार्क ठग बटमार
ग्रामदाहक नरघाती आदि कोई आततायी भी नहो ४ एवं दंडप्र डंडावाजी करने-
वाला किन्तु लाठी लकड़ी पत्थर दमि लोहशस्त्र आदिसे कुछ चोटलगानेवाला दंड

नौकर करने योग्य है कि उनको शुद्ध मुलाजिम लोगों के आधीन रखकर एक समूह रूप महकमा इनका जुदा प्रकल्पित करे और जिस भांतिके जिस तस्कर में जिस कर्म की विलक्षण कोई दशा विशेष पाई जाय तिस ही के अनुसार उसको उत्तम मध्यम आदि कर्म नायक भी कर देना योग्य है कि जिस उस्ताह से वे अपने योग्य कर्मों का संसाधन करते हैं—यह सब लोग अपने मुख्य स्वरूप कर्मों को छिपाये रहकर देश काल के अनुरूप राजदत्त लिवास वेशों को बदलते हुये उन स्थानों में सदैव विचरें या टिकासर पावेंगे कि जिनका चर्चा आगे दोसौ चौसठि आदि वचनों से विचारो राजशासन से बताये जायें यह (दुष्कर्म शोधक) नामका समाज महकमा ठगई अपने उनहीं सब आचरणों में सदैव तत्पर होता है कि जिनसे ठग बटमार आदि लुकिया चोर और निर्मूलकल्पित व्यापारी आदि खुल्लमचोर भी न रहने पावें इसी आशय से इस दोसौ इकसठियाले वाक्य में ऊपर ली और यह कह चुके हैं कि (सुचरितगूढ़ों और तत्कर्म कारियों से यथार्थ जानें) अर्थात् जिस किसी भांतिका चोर आदि कोई दुर्जन तहकीकात बिना पकड़ा गया हो यद्वा बिना पकड़े ही कुदशंका जिस पर आरोपित करी जाय कि अमुक पुरुष इतने दिन से अमुक स्थान पर ऐसा ऐसा करता है वह दुर्जन पंक्ति में गणनीय होकर पकड़ा जाना योग्य है तब ऐसे अवसर में यथार्थ उसका भेद पाया जाने के अर्थ उसी भांति के वे दुर्जन अपनी काररवाई पर समुद्यत किये जायें जो कि पहले पकड़े हुये राजसेवारूप से उस उक्त समाज के प्रयोजन पर आरुढ़ हैं और वेही (सुचरित) कहलाते हैं सो ऐसे सुचरितगूढ़ किंतु अपने पूर्व कर्मों को छिपाये हुये इस आधुनिक चोर के सम्मुख जायें और तत्कर्मकारि कहने का भी अर्थ यह कि ठेठ उसी भांति का नौकर चोर उसका भेद ले सका है कि जैसा यह आधुनिक दुर्जन पकड़ा जाय इसका यह दृष्टांत है कि जहां व्यापारी चोर पकड़ा जाने का प्रयोजन हो तहां व्यापारी पहला चोर जो अथवा राजसेवक हो भेद निकासे एवं वेद सधिया आदि चोर हो तहां बैठ सधिया आदि पहला दुर्जन जो अथवा राजसेवक हो भेद निकासे क्योंकि अपने अपने कामों की मरके सब कोई जान सका है—इसमें एक विशेषता भी यह याद रखनी योग्य है कि राजा का यह उक्त समाज कभी खुल्लम नहीं रह सका किंतु कोई तक्मा चिह्न विशेष उन पर ऐसा कुछ प्रत्यक्ष नहीं रहता जिसे यह तत्काल बोध होय राजपुरुष है और शमवात का भी नियम नहीं होता है कि जो चोरादिक राजसेवक हुये सब एकत्र आयनी डालें किंतु इसमें यही विशेषता है कि फूटे फूटे रहकर निज निज काम साधें इसका यह भी एक रूप कहें कि जैसे कोई एक मद्यका व्यापारी वेशवाला चोर पकड़ा जाकर पीछे राजसेवक हुआ तब उम चोर से सर्वथा धर्मकर्म आदि रापथ लेकर उत्तमो राजशासन यह गुप्त और हुआ कि अपनी मद्यकी दूकान अमुक स्थान पर

जमाकर इसदुकान केही द्वारा प्रायः दुर्जनलोगोंकी पहिचानकरिकर भेदउनकाराजमें पहुंचातेरहो एवं संधिच्छेदआदि कोई चोर जबकिराजसेवक बनै उसकोभी गुप्तौअर एकआज्ञा मिलीकि अमुकामुकधनिकनिवासस्थानआदि स्थलमें विचरते रहकरसंधि लगानेवालेआदि चोरो को निजअपनेमें मिलाकर उनकोभेद हरो किंतु ऐसेचोरोको यह प्रकृति हुआ करतीहै कि चाहेसौदोसौ कोशके अंतरसे भी आयेहों चोरीकरने के निमित्त से परस्पर सबमिलजाते हैं और निज निज भेदों को कहदेतेहैं-परंच-राजाको इसघात में सदैव ध्यान रखना योग्य है कि यद्यपि राजसेवक भी बनाया इनको तौ भी ऐसी दुर्जन पंक्ति को कदाचित् निपट स्वतंत्र न करदे और बहुधा इनके कथन पर विश्वास भी निरंतर नहीं लावे क्योंकि जैसे कौआ यद्यपि दिव्य भाष्यों से सुपांलित कियाजाय तोभी विष्टामें मुँहडारे बिना नहीरहता तैसे दुर्जनभी स्वकीय स्वामाधिक दुर्जनतासे घिरकिनहीलिताहै और प्रायः अपने पूर्वघैर आदि तुच्छतर हेतुओंसे निष्कारण अच्छेलोगोंकी फँसाताहै इत्यादि गूढ़हेतुओंसे इसदुर्जन पंक्तिको सदैव शुद्धसेवकजन समूहोंके आधीन वशावर्त्तकरेकरखै और इनके गूढ़चरित्रोंकी परीक्षाहेतु शुद्धगूढ़चरभी छूटेरखै और निज आपभी निरालसहोके राजाभेदयनै क्योंकि (नपरस्यापवादेनपरेपादंडमाचरेदित्यादि नियमस्तुसर्वत्रैवयोग्यः) २६१ इसभाँति तहक्रीकातहोनेपीछे उनकेदोष और अपराध जोजो निज निजकाममें उत्पन्न कियेहों तिनको तत्त्वसे सबलोगोंको सुनायकर अपराधके अनुसार और अपराधी की धन देह आदि कर्म शक्तिकेअनुसार विचारकरके दंडदेवै-इनके दंड आगे जुदे जुदे प्रत्येकवर्णनेहोंगे और कुछसाहस प्रकरणमेंभी पहले वर्णनहुयेथे तत्रैव देखो-सबलोगोंको सुनाना इसीप्रयोजनसे कि ऐसाकर्म जो जोकोईकरें तिनको यहीदंडहोगा जोकुछ इसकोहुआ २६२ क्योंकि पापहीमें निजवृद्धिकी फैलानेवाले चोर जो शुभ वेशोसे निजकर्मको छिपायेफिरतेहों तिनको दंडपहुँचे बिनाधरित्रीपर अति पापकर्मों की बढवारी नहींरुकीतीहै यह वाक्यभी उनलोगोंको सुनादेवै २६३ उक्तदुर्जन क्योंकर हाथ आसकेहैं इसवातका प्रबन्ध मनु कहतेहैं कि सभानाम ग्राम नगर आदि में अथाई के स्थान जहाँ रोकटोक बिना हरकोई बैठि सक्ताहो, प्रपा व्याऊके स्थान-अपूपशाला हलवाई की दुकान, वेश नाम वेश्याओं के स्थान सराय आदि, मद्यान्न विक्रय अर्थात् मदिरा चरस भोग आदि विकने की दुकानें तद्वत् अन्न विकनेकी दुकानें, चतुष्पथ चौराहे, चैत्य रुख बहुतबड़ेऊँचे भूमडे विख्यात पेड़ जिनकी जड़के पास प्रायः पथिकजन विश्राम लेतेहों, बहुत धन मनुष्यों के समाज मेला जारत आदि, प्रेक्षणानि दर्शनीय तमाशे रासलीला कर्णाटक सांग आदि, और २६४ जीर्ण उद्यान किंतु टूटेफूटे पुराने वाग वगीचे जिनमें पके बैंगले आदि निवास स्थान

पारुष्यकर्ता निपटनहो ५१ तौ बहुराजोऽन्द्रलोकभोगनिवाला है अर्थात् जैसे इन्द्रलोक में ये कोई भौतिके उपद्रव नहीं होते हैं तथैव इसकाराज्यभी निर्विघ्न होकर निर्मलस्वर्ग समान सबसुखदायक हुआकरता है ३८६ ॥ इस्से राजामात्रको सदैव अपने राज्यमें इन पाँचोका निर्मूलकरना अपने तुल्य राजाओंके सम्मुख साम्राज्य गुणका दर्शकहै और अन्यसबसामान्य लोगोंमें यशस्वित करनेवाला ३८७ (अन्यत्रमनुरेवाह) यथा-सम्यङ्निविष्टदेशस्तु कृतदुर्गश्च शास्त्रतः । कंटकोद्धरणे नित्यमातिष्ठेद्यत्नमुत्तमम् २५२ रक्षाणादार्यवृत्तानां कंटकानां च शोधनात् । नरेन्द्रास्त्रिदिव्यांतिप्रजापालनतत्पराः २५३ इति नवमाध्यये भृगुः) अर्थात्-जो राजा अपने राष्ट्रदेशमें निर्विघ्न बैठे हो और आचार शास्त्रके अनुसार सर्वथा दुर्गबनाये बैठे हो तिसके योग्य यही प्रबंधकमें है कि नित्यप्रति साहसिक आततायी तस्कर आदि कंटकरूप दुर्जन पंक्तियों के निर्मूल करनेवाले उत्तमयत्नपर आरूढ़ होवै २५२ क्योंकि शुभआचारवाले आर्यवृत्तोंकी यथोचित रक्षाकरनेसे और उक्तकंटकरूप दुर्जनपंक्तियों के निर्मूलकर देने से सब राजालोग स्वर्ग जाते हैं २५३ इसकारण आगे यही प्रबंध वर्णन होगा (तदप्याहमनुरेव) यथा (द्विविधां स्तस्कारानुविद्यात्परब्रह्म्यापहारकान् प्रकाशांश्च प्रकाशांश्च चारुक्षुर्महीपतिः २५६ प्रकाशवंचकास्ते पांनाना पण्योपजीविनः । प्रच्छन्नवंचकास्त्वेते ये स्तेनादिकादयः २५७ उत्कोचकाश्चोपधिकाश्च कित्वास्तथा । मंगलादेशवृत्ताश्च मद्राश्चैक्षणकैः सह २५८ असम्यकारिणश्चैव महामात्राश्चैकित्सकाः । शिल्पोपचारयुक्ताश्च निपुणाः पण्ययोपितः २५९ एवमादीन् विजानीयात्प्रकाशाल्लोककंटकान् । निगूढचारिणश्चान्यानार्यानां र्यलिंगिनः २६० तान्विदित्वासुचरितैर्गदैस्तत्कर्मकारिभिः । चारैश्चानैकसंस्थानैः प्रोत्साद्य वशमानयेत् २६१ तेषां दोषानि भिख्याप्य स्वे स्वे कर्मणितत्त्वतः । कुर्वीत शासनं राजा सम्यक् सारापराधतः २६२ न हि दंडादृते शक्यः कर्तुं पापविनिग्रहः ॥ स्तेनानां पापबुद्धीनां निभृतं चरतां क्षितौ २६३ (एतस्मादेव) (सभाप्रपापप्रशालावे शमयाद्यविक्रयाः । चतुष्पथाश्चैत्यवृक्षाः समाजाः प्रेक्षाणानि च २६४ जीर्णोद्यानान्यरण्यानिकारु कविशानानि च । शून्यानि चाप्यगाराणि वनान्युपवनानि च २६५ एवं विधां ब्रूषो देशान्गुल्मेः स्थावरजंगमैः । तस्करप्रतिषेधार्थं चारैश्चाप्यनुचारयेत् २६६ तत्सह्यैरनुगतैर्नानाकर्मप्रवेदिभिः । विद्यादुत्सादयेच्चैव निपुणैः पर्वतस्करैः २६७ भक्ष्यभोग्यापदेशैश्च ब्राह्मणानां च दर्शनैः । शौर्यकर्मापदेशैश्च कुर्व्युस्ते पांसमागमम् २६८ ये तत्र नोपसंपन्मुलप्रणिहिताश्च ये । तान्प्रसह्यन्तृपोहन्त्यात्समिन्नातिवांधवान् २६९ नहो ह्येन विना चौरघातयेद्दार्मिको नृपः । सहोदंसोपकरणघातयेद्विचारयन् २७०, इति नवमाध्याये भृगुः) अर्थात्-मनु कहते हैं कि राजा चारुक्षु वनिकर द्विविध चोरोंको सदैव जाने किन्तु अनेक मुखविर जासूस अपनी औखिरूपी मानिकर इसकामके

निमित्तसे फैलावै तिनकेद्वारा प्रकाश १ अप्रकाश २ दोनोंभाँतिके चोर जो जो लोक में पराया द्रव्यहरनेवालेहों खूबसबकोसमुझै और पहिचाने २५६ तिनमें एकप्रकाश वंचक उनकोजानै जो जो नानाभाँतिके सौदागर आदि निज निज व्यापारोंके अवलंबसेही कमती बढ़ती तौलिकर या सौंटी खरी बस्तुओं के मिलाप योग आदि कपटों से या सत्यासत्य बोलने आदि फंदफरेवों से या चलती सड़कों परजाकर झूठा कल्पित नीलाम खड़ाकरने आदि प्रकारों से पराया द्रव्य हरतेहों और प्रच्छन्न वंचक इतने हैं कि जे स्तेनक नाम संधि छेदने आदि द्वारा लुसिकर चोरी करते हों या अठवियों में छिपकर आदि परधन लूटि लेतेहों इनहीं में उठाईगीरे आदि समुझने इसका यह सिद्धान्त है कि जो जो कोई सिर्फ चोरी आदि वाले यत्नोंसे धन हरतेहों वे सब लुकिया चोर जानो पर जे कोई वणिज व्यापार आदि कर्मोंके बहानेसे अपहार करतेहों वेही खुल्लम चोर हैं जो अभी ऊपर वर्णन हुये २५७ ॥ (ः भप्रोक्त) इन दो भेदों में से एकप्रकाश चोरोंके लक्षण अब दर्शातेहैं कि एक तो उत्क्रोचक जो घूस पञ्चड़ खातेहों औपाधिक जो धोंसका धन खातेहों वञ्चक जेरसायन आदि युक्तियों से विराना सोना चाँदी लेकर बदलेमें ताँबा आदि झोड़िकर चलदेने आदि प्रकारों से ठगतेहों कितव जे धूत आदि प्रकारों से धनहरें मंगलादेश वृत्तिवाले जो मङ्गलका आदेश करके धन हरतेहों भद्राजे कल्याणरूपी आचारोंसेही ढँके रहते पाप राशिहों ईक्षणिक जे हाथरेखा आदि शरीर चिह्नों से शुभाशुभ फलके वक्ता बनकर दुर्जनता से धन हरतेहों २५८ ॥ महापात्र चिकित्सक जो परिमाण बिना बहुत औपधदेयँ और उस कर्मको भी अच्छीतरह न करसकेहुये जीविका उरसे करतेहों चित्रलेख्य तसवीर आदि शिल्प कर्मोंके उपचार से आजीवन करतेहों निपुण पण्य स्त्री वेद्या आदि जो जो पर पुरुषों को वश करने में प्रवीणहों २५९ ॥ इनको आदि लेकर इसीभाँति के जो जो और कोई होतेहों तिनको भी प्रकाशरूप लोक कण्टक राजाजाने बल्कि और भी निगूढचारी अपने जन्म कर्मोंकी छिपाये हुये जोजो शूद्र आदि नीचहोते ऊँचोंके वेशलेकर फिरतेहुये वहाने से धन हरतेहों तिनसबको राजा अपने गूढचारों द्वाराजाने (यहां तीनोंही श्लोकएक साथ समुझने ॥ २५८ । २५९ । २६० ॥ तिनसबको राजामुचरित गूढ़ों औरतत्कर्म कारियों से यथार्थ जानकर अनेक स्थानपर टिकाये वा छिटकायेहुये चारों से उभाग कर निजवशमें करै क्योंकि वशमें आने पीछे जो कुछ अधिक विलक्षण उनका गुण पहिचाना जाय तौ इसबात का उत्साह उन्हें दिलायाजाय कि यह दुष्कर्म अपना छोड़कर तुमराज सेवा अंगीकार करौ इसमें मनुने धनिहेतु प्रविष्ट कियाहै कि राजा को इनसब में से प्रत्येक विलक्षण कामजाननेवाले ठगबटमार आदि चुगि चुगि

भी कुछ खालीहों। अरण्यकोई निर्जन भूमिभागः कारुक आवेश किंतु शिल्पी आदि कारीगरों के दूकान आदि कारखाने जहाँ प्रायः वैतनिकों का समाज रहाकरताहो। खालीपड़े मकान भी, वन अर्थात् आश्रय आदि दृष्टोंके समूह, उपवन किंतु फूलवाड़ी आदि किआरियों से सम्पन्न दर्शनीय कीड़ा बाग २६५ ॥ ऐसे ऐसे स्थानोंको सदैव राजा चोरोंके निर्मूल करने को स्थावर जङ्गम, द्विविध पदाती सेनाके लघ्वादि यथोचित भागोंसे और गूढ़चारी चारोंसे भी अनुचारितकरें दुँदावै, क्योंकि प्रायः ऐसेठोरों पर चोरादिक दुर्जन अपना कृत्यविचार आदि कम्पलगाने और पण्यस्त्री अन्नपान आदि भोगों के अन्वेषण करनेको भी आतेजाते यद्वा टिकतेहैं (स्थावर जङ्गम द्विविध पदाती सेना, किंतु पदाती नाम प्यादेही स्थावर जोकि चौकी अट्टा आदि प्रकारों से एकत्र टिकायेजायें और कुछ फुटकर भी प्यादे जो प्रचारी बनकर आठोंयाम रौंद गइत लगावें घूमै) जिस्से चोर, चिकार आदि दुर्जन पंक्तियों के अभ्यन्तर पायेजायें (अत्रोक्त चोर चिकार आदि दुर्जन पंक्तियों के कुछ लक्षण पहले चौर्य प्रकरणमें भी नारद और बृहस्पति आदि वचनों से दर्शयेगये सो सब २७१ । २७२ । २७३ की अधिकोक्तों में अवलोकन करें) २६४ । २६५ । २६६ ॥ उक्त दुर्जन लोगों को इसभाँति राजा पकड़े और निर्मूलकरें कि चोरी आदि नानाकर्मोंके जाननेवाले जो पुराने चोर मुखविर जांसूस बनेके राजसेवक हुयेहों और इस राजकाज के संसाधन में भी निपुणहों वेही उक्तदुर्जनों के अनुगामी तथा सहायकबनें यद्वा उनके और भी जेकोई निज अनुगामी तथा सहायकहों तिनको आप, अपने में मिला लेवें तिनकेद्वारा राजा उक्त दुर्जनों के अभ्यन्तर तथा स्वरूप भी प्रत्यक्षजाने और निर्मूलकरें २६७ भला वे अनुगामी तथा सहायक यद्वा ठेठ राजा के जांसूस जो छलसे उनके अनुगामी तथा सहायक बनेहों किसभाँति राजाको पकड़ावें या दिखावें सो अब कहतेहैं कि-भक्ष्य भोज्यकेअपदेशोंसे या विप्रोंके शुभदर्शनरूपी लालचसे या शौर्यरूपीकर्म के अपदेशों से ये लोग उनका राजाके प्रत्यक्ष अथवा राजपुरुषों के प्रत्यक्ष समागम करें-अर्थात् इनके ये दृष्टांत हैं कि वेही छली सहायक उनसे ऐसाकहें कि चलोहमारे घरको चलें भीठी दुधिया पीकर खीर मोदक आदि उत्तम भोजन करेंगे इत्यादि किसी बहाने से लेजाना भक्ष्य भोज्य का अपदेश है, अथवा एक हमारे गाँव में जो ब्राह्मण है अपूर्व प्रश्र कहताहै कि जो अभिलाषा जिसकीहो सोई फल मिलसकतेहैं इसलिये उसको चलकर आज देखेंगे इत्यादि व्याज बहाने जो हैं विप्रदर्शन के अपदेशहैं अथवा अमुकस्थान एक पट्टेवाज ऐसा आया है कि अकेलाही अनेकों साथ लड़ता है सो चलकर आज उसके हाथ देखेंगे इत्यादि बातें शौर्य कर्मोंके अपदेशहैं इन युक्तियों से लेजाना और पकड़ाइदेना उनका काम है २६८ ॥ पर जे कोईचोर

इन युक्तियों के भी भेदहों ऐसा कहने से पकड़नेका भय मानकर न जावे यद्वा मूल प्रणिहितहों अर्थात् मूलसंज्ञक राजनियुक्त चौरवर्ग जो गिराई संप्रतिलोक प्रसिद्धे तिस मुख्य समाजसेही प्रणिहितनाम सावधानचौकसहों छलकेभयसे ऐसीसद्वातिमे कदाचित् भी न पड़तेहों और विस्म्यातचोरहों तिनको राजा उन्हीं पुरानेचोरोंसेयथार्थ जानिवृत्तिकर जेकोई उनमेंमिलेभुले भिन्नादि यद्वा पिता भाई आदि उसीकर्मकावाना रखतेहों तिनसबसहित उनको बलसे राजा घेरिकर विध्वंसकरै २६६ परञ्च इतनी और प्रतिज्ञाहै कि धार्मिक राजा ऐसे चोरोंकोभी चोरीकेचिह्नविना नमारै किंतु जवही कभी चोरीके उपकरण और कुछ चोरीकाधन उनकेपास निकसै तबहीं चोरी उनपर निश्चितकियेपीछे शांष्ट घातकरै २७० ॥ (प्रथमभिन्नव्यवहारविशेषास्तेचनुपाश्रयाभवन्ती त्यत्रप्रकीर्णकेतवक्ष्यते) प्रभिन्नव्यवहार जो भिन्नात्मक फुटकरमुतफरकात बहुतेरेमुकहमात ऐसेहोतेहैं कि यद्यपि अष्टादश व्यवहारोंमध्ये कोईएकपद विस्म्यातउनका नहींपरंच प्रायः साहस प्रकरण में सब गिनती हैं या विरले चौथे प्रकरण में भी माने जासके हैं और मुख्य ठिकाना सबका इसी प्रकीर्ण प्रकरण पर इसहेतु से आरूढ है कि राजमुद्ई होने विना प्रबंध दुर्घट होता है इस-आशय से सरकार उनमें सदा मुद्ई होती है उन सबके भिन्नरूप आगे मनु के वचनों द्वारा समुभो पहिले चोरों और वागियों के सहाय वर्णन होते हैं-अग्रोक्त मनु के वचनोंवाला चोर शब्द दुर्जनमात्र का प्रबोधक है यह याद रखो-यथाहनयमाध्यायेमनुः- (ग्रामेष्वपि च येकेचिच्चौराणांभक्तदायकाः। भांडावकाशदाश्चैवसर्वास्तानपिघातयेत्) २७१ अर्थात्- राजधानी आदि नगरों में तत्रैव कर्वट खर्वट आदिग्रामोंमें भी जेकोई वाशिन्दे लोग चोरों और डाकूओं के दुष्कर्म जाने पीछे उनको मार्ग आदि हेतुओं में अन्नादिक रसद देवें या पहुँचावें या जेकोईचोरी आदि कर्मोंके औजारशस्त्रपात्र आदिउनकोदेवें या यदि टिकने वा छिपरहनेको स्थान यद्वा मार्ग आदिनिकसनेको अवकाश वा अवसरदेवें या कुछ और सहाय करतेहों तिन सबकोभी अपराधकेहीतुल्य राजाघातकरै (याज्ञवल्क्य भी यह वार्ता दोसौइक्यासी मूलश्लोकसे कहिचुकेहैं तत्रैव देखो) पर यह एक विशेष भी समुभना इसमें योग्य है कि जब कोई धनिकशिरोमणि आदि किसी ऐसे अवसरमें कुछडाकू आदि समुहोंको भक्तावकाशरूपसहायभी प्रत्यक्ष दव कर देवें जब कर्तरिकातुल्य अवसर आनि उपस्थित हो जिसमें आततार्थी गणको अन्नादिकरसदें देनेविना निस्संदेहसंभवथा कि भूखेडाकू कर्वट खर्वट आदि वस्तीलूटि खातेतो यह देना साहस कर्मों के अपराधमें गणनीय न समुभो बल्किवस्ती रक्षा करिलेने रूप यहभी एक यच्चन् कर्म जानो-पर इत्यादिमुचित लूटों के सिवाय कोई भीति दुर्जन लोगों का सहाय करनेवाले ग्राम वासी दंडपाने योग्यहोंगे २७१ ॥

वाशिन्दी के सिवाय राजसंबंधी भी यदि ऐसेहों तिनको मनु कहते हैं (रोपूपुरक्षाधि कृतान्सामन्तांश्चैवंचोदितान् । अभ्याघातेषुमध्यस्थानां शिष्याञ्चौरानिवद्वृतम् २७२ अर्थात्-राष्ट्रके भिन्नात्मक देशविभागोंमेंजे कोई दिक्पाल सूबा-आदिरक्षा के आधिका- रो किये हों या जेकोई राजसीमा के पासदेशपाल आदि-राज प्रेरितवसते हों जाहर में शुभचिंतक वा अकूर समुझे जातेहों, वेही उक्त चोरों के दुष्कर्मोंका उपदेशआप करनेमें मध्यस्थहों तिनको यही व्यवस्था जानि परनेपर आतिशीघ्र राजा चोरोंकेही तुल्य शासनकरे २७२॥ दिक्पाल देशपालों के सिवाय जोनिजराज का मुलाजिम कोई अंगीकृतअहेदसंविद् आदि उल्लंघितिसकोसंविद्व्यतिक्रमधर्मकेअनुसारमनुकहतेहैं (यश्चापिधर्मसमयारप्रच्युतोधर्मजीवनः । दण्डेनैवतसप्योपेत्स्वकाद्धर्माच्चविच्युतम्) २७३ अर्थात्-राजधर्मोंकी मर्यादा में परिनिष्ठित होकर उसही की मुलाजिमत से आजीवन करताहो तिसकी धर्मजीवन संज्ञाजानो किंतु ऐसा धर्मजीवन पुरुष मुत- अहिर्द अधिकारी अपने अहेद संविद्वरूपी धर्म समयासे परिच्युतहोवे किंतु समयों को उल्लंघि तिसको राजा दण्डसे तपावे तद्वत् उसको भी कि जो निज अपने धर्मसे परिच्युतहोय सो यह दण्ड संविद्व्यतिक्रम नामाप्रकरण के अनुसार जो कुछ पाप जाय वही कर्त्तव्यहोगा-इसमें दोभाँति का परिच्युतहोना कहनेसे यहतत्त्वहै कि राजा सेवक भी दोभाँति के समुझने किंतु मुतअहिर्द गैरमुतअहिर्द जोभाषान्तर से कह- लाते उनका लक्षण केवल इतनाहै कि एकसेवक मुख्य संविद्वका स्वीकार करके नियत होतेहैं दूसरे यद्यपि संविद्वका कुछ अङ्गीकार नहींकरायेजाते तौभी धर्मशास्त्र में जो उनहींके अधिकार योग्य नियमों की मर्यादाहोय सोई उनकोअपना धर्मजानो किंतु ऐसे भी निज अपने धर्मसे परिच्युत होय-यद्यपि धर्मजीवन संज्ञा किसीएक विप्र विशेषकी भी होतीहै और उसहीके अनुसार इसका अर्थ भी कुछ और सिद्ध होताहै (पर) इस वर्त्तमान प्रकरणके प्राबल्य से बहार्थ सूचित नहीं है २७३ उचित सहाय करनेसे मुखमोरें तिनका दण्डहै कि- (ग्रामघातेहिताभङ्गेपथिमोपाभिद र्शने । शक्तितोनाभिधावन्तोनिवास्याः सपरिच्छदाः) २७४ अर्थ इसकादेखो व्योरेवार दोसौ इक्यासीकी अधिकोक्ति में प्रसङ्गसे दर्शाया गयाथा और उसके साथ और भी ग्रन्थान्तर कई वचनहैं- और-योगीश्वर भी इसवातको निज मूलउल्लोक दोसौउनता- लिस के द्वितीय पादमें (विक्रष्टेनाभिधावकः) इसरूप से कहचुके तहाँ देखो २७४ राजखजाना हरनेवाले आदि चोर डाकू वागियोंका यह दण्डहै कि- (राज्ञःकोशापहर्तुं उचप्रतिकूलेषुचस्थितान् । घातयेद्विघैर्दण्डैररीणांचोपजापकान्) २७५ अर्थात्- राज कोशागारमें से धनको हरनेवाले यद्वा आतेजाते धनकोलूटि लेनेवाले तद्वत् जे कोई दर्पाले लोग राजके प्रतिकूलहों किन्तु राजासे फिरगयेहों तद्वत् राजाके शत्रुओं

से मिलाप रखकर उनसे राजाका बहुवैर जे बढ़ातेहो तिनको उस अपराधकेही तुल्य राजा इच्छाके अनुसार विविध प्रकारके बधबन्ध आदि दण्डोंसे अपघात करावै २७५ संधि कांदकर चोरी करनेवालों को शूली दण्ड कहतेहैं (संधिब्रिह्वातुयेचैथिरात्रौकुर्वन्ति तत्कराः) । तेषां ब्रिह्वातुपूहस्ततोतीक्ष्णशूले निवेशयेत् ॥ २७६ अर्थ इसका चौथे प्रकरणमें योगीश्वरवाले दोसौ अठहत्तर मूलश्लोक की अधिकोक्ति में लिखिचुके तहाँ देखो २७६ ॥ गँठिकटे उठाईगीरे आदि तीसरीवारमें बधदण्ड योग्य होते हैं (अंगुलीयथेभेदस्य ज्ञेय इत्यथमेग्रहे । द्वितीयेहस्तचरणौ तृतीये बधमहेति) ॥ २७७ अर्थ इसका व्योरेवार देखो दोसौ उतासी की अधिकोक्तिमें २७७ गँठिकटा उठाई गीरा आदिकी सहाय करनेवालेको अब कहतेहैं (अग्निदाभक्तदादौ चैव तथा शस्त्रावकांशदात्रे । सन्निधास्तैश्च मोक्षस्य हन्याच्चौरमिवेश्वरः) २७८ अर्थ इसका दोसौइक्यासी की अधिकोक्ति में से देखो २७८ तडाग तोड़ि देने या जलमात्र काटि देनेका यह दण्डहे कि- (तडागभेदकहन्त्यादप्सु शुद्धवधेन वा । तडापि प्रति संस्क्रुयाद्वाप्यस्तत्तमसाहसम्) २७९ अर्थात् स्नानपान आदि नानाभाँतिसे सहस्रोंका उपकार जिससेहीताहै ऐसे उत्तम तडागको यदि कोई उसकासेतुकाटि देने आदि प्रकारोंसे बिनाश करे तिसकी जलहीमें डुबाकर प्राणघात करे यद्वा और किसी शस्त्रादिक से बध करे पर जो वह अपराधी उसको ज्योंका त्यों फिर संस्कृत करि देना अंगीकार करे और यह शक्ति इसकी संभव हो तो तडागकी दुरुस्ती उसपर करवाने पीछे मृत्यु दंडके स्थान उत्तम साहसका धनदंडमात्र लिया जाय-यहाँ तडाग शब्दके उपलक्षण में जलाशयमात्र और भी समुझने जो जो पकेनिर्मित हो यद्वा बहुपकारक हों और वे तिपटविताश किये जायें तब सर्वत्र यही दंडहे २७९ राजकोष्ठागार आदि भेदन करने या रथ हाथी आदि हरनेका यह दंडहे (कोष्ठागारायुधगारदेवतागारभेदकान् । हस्त्यश्वरथहर्तुश्च हन्यादेवाविचारयन्) २८० अर्थ इसका व्योरेवार दोसौ अठहत्तर की अधिकोक्तिमें से देखो किंतु उसी दोसौ अठहत्तरवाले मूलश्लोक से योगीश्वरने भी वंदिग्राह आदि अपराधी दंड्य कहेंथे २८० ॥ तालाबमें कुछ थोड़ीभी जलहानि करनेवालेको यह दंडहे (यस्तु पूर्वनिविष्टस्य तडागस्योदकहरत् । आगमं वाप्यपांभिर्घात्सदाप्यपूर्वसाहसम्) २८१ अर्थात् कोई पहिला बना तालाब जो प्राचीन किसी महात्माने सब लोगों के स्नानपान आदि सोख्य हेतुसे बनाकर छोड़ाहो तिसके जलको कोई पुरुष इतनी सींचा सांची आदि प्रकारोंसे हरिलेय या कुछ गदिलाकरे अथवा उसमें नादेय वाहर साती जलके आनेवाला मार्ग भेदि देवे जिससे पानी और स्नान करके वालों की तत्कली फूटो यद्वा होनी संभव हो तो अपराधी पूर्वसाहस दंड दिलाया जाय क्योंकि (देवार्थं दत्तकृपादौ तथास्त्रोत्सवती जलोपानाधिकारिणः सर्वसे चनेन्तिकवांसिनः तथापि यतो यस्येन्न लोका भवेयुर्जल

कातराः । नसिचैयुर्जलतस्मादपिसंनिधिवासिनः) इत्यादि सूचितनियमोंकाव्यतिक्रम
 उसने किया-यहां दोसौ इक्यासी में भी तद्गाग शब्द जलाशयमात्रपर आरुढ़
 है २८१ राजमार्ग सड़कों में मलीनता करने का अपराधहै(समुत्सृजेद्राजमार्गेयस्त्व
 मेध्यमनापदि । सद्गोकार्पाणौदद्यादमध्यचाशुशोधयेत् २८२ आपदगतोऽथवाट्टदो
 गर्भिणीवालएववा । परिभाषणमर्हन्तितत्रशोध्यामितिस्थितिः) २८३ अर्थइनका द्वास-
 ठि संख्यावाले परिच्छेद में एकसौ उनसठि मूलश्लोक की अधिकोक्ति मध्ये (सीमा-
 शुद्धिप्रसंग) नामकपाठसे प्रारंभ लेकर उस अधिकोक्ति के समाप्ति होनेताई जाक-
 रदेखो उतने पाठमात्रकी व्यवस्था भरमें जो जो बातें वर्णन हुईहों सो सवराज मु-
 दई होने के व्यवहार हैं और लिखना उनका इसी जगह आवश्यक था परंच सीमा
 कीसफाई रूपकारण मुख्यमाना जाकर उसही के प्रसंग में दर्शाई गई-उनमें सबसे
 प्रथम पराई भीतके समीप मैलाकरने का जो चर्चाहै सो यद्यपि राजमुदई होने से
 व्यतिरिक्त समुम्भीजाताहो क्योंकि जिसकी वह दीवार आदि होगीसोई पुरुष मुदई
 होना संभव है तथापि ऐसासंभव सिर्फ कूचे आदि भीतरले वास वसाग्रतसे अपे-
 क्षित है अर्थात् जहां पराई भीत राज मार्ग आदि सड़कों के समीप या चौराहाके
 समीप यद्वा देवस्थान आदि के समीप होगी तब सरकार मुदई होनाभी अधिकरुद्धहै
 (और)मैलाकरना एक निदर्शनहै कि जिसके उपलक्षणसे वे सभीवातें समुम्भीजाती
 हैं जो सड़क रूंधनेवाली हैं जैसे टीला वा गड़हिला करना या गाड़ी और चौपाये
 आदि खड़ेकरने इत्यादि सभीवातोंका चर्चा ग्रहदिखो जबतक एकसौउनसठिकीअ-
 धिकोक्तिपूरीहोय-इसभांति की कुछ अधिकविशेषवातें आगे दोसौअट्टासिके श्लोक
 द्वाराभनकी उक्तिदेखो २८२।२८३ वैदसाधिया जराहआदि सभी चिकित्सकलोग जो
 जो विद्याबलसेहीन कछेहोकर यद्वा लोभसे विपरीत चिकित्सा करतेहों तिनकादंड-
 (चिकित्सकानांसर्वपांमिध्याप्रचरतादमः । अमानुषेपुप्रथमोमानुषेपुतुमध्यमः) २८४
 अर्थ-इसका देखो दोसौ संतालिसकी अधिकोक्तिमें २८४ चरख ध्वजा आदितोड़
 फोड़ करनेवाले का दंड(संकमध्वजयष्टीनांप्रतिमानांचभेदकः । प्रतिकुर्याच्चतस्सर्वपंच
 दयाच्छतानिच) २८५ अर्थात् संकम नाम चलनेवाली कलें जैसेतोप चढ़ाने योग्य
 चरख आदि अनेक संकमसमुभिलेने और ध्वजा तथाध्वजाकीयष्टीवांसवल्ली आदि
 जो कि बहुत जँचाचिह्न विशेष खडाकरते जिस्से राजसेना आदिके स्थान अतिशय
 दूरसेभी देखपरते हैं इत्यादि कोई और वस्तु जो जो इनके तुल्य डेरा तंबू आदि
 समुम्भे जायें और प्रतिमातसर्वारं आदि जो आवश्यक राजकाजों वाले चिह्न
 विशेष समुम्भे जाकर कहीं लंगायें यद्वा रखले जायें किन्तु यहां प्रतिमा स्थापित
 देवमूर्ति नहीं समझनी उसका दंडवधपर्यंत है इनचीजोंका तोड़फोड़ करनेवाला ज्यों

फाँ ल्यों उस वस्तुको बनवादेवै और फिर पाँचसौ तकदंडभी वहभरै २८५ माणिक्य
आदि मणिरत्नों के बिगाड़ने तद्वत् अन्य चीजों को मिलाकर दूषित करनेकायहदंड
है(अदूषितानांद्रव्याणांदूषणेभेदनेतथा । मणीनामपवेधेचदंडःप्रथमसाहसः) २८६
अर्थात्-रसादि कोई द्रव्य जो अदूषित किंतु एक रूपीहो तिसमें खोटाद्रव्यमिलाकर
दूषित करिदेने मध्ये पूर्वसाहस दंडहै दृष्टांत-इसका यह कि जैसे दशमनघी में आठ
मनमहुआ का तेलमिलाकर यद्वा दशमनघीमें पांचमनकरड़ कुसुम का तेलयद्वा प-
शुओंकी चरबी आदि कोई और वस्तुमिलाकर उसको सस्ता बिकने के अर्थसे बि-
गाड़ै एवं सर्प तैलमें कैंटसीला सत्यानाशी आदि कुतैलो को मिलाकर घेवै एवंह-
लवाई यद्वा कोई और दूधवाला सायंकालिक सद्यस्कता जे दूधमें जोकखा या पका
हो कुंडप्रातःकालिक दिनकारखत्वादूध मिलावै यद्वा घोसीही बीमारपशुकादूधनीरोगी
पशुओं के दूधमें मिलाकरहलवाईको देदेवै तौ इत्यादि कुकर्म सुनते सारहीसरकार
मुद्दईहोनेकी अधिकारी है इसहेतुसे कि ऐसी सविकार चीजें खानेसेविस्फोटकहै, जा-
महामारी आदि प्रायःरोगोंकी उत्पत्ति शीघ्रहोतीहै कि जिनसे प्राणवाधामें संदेहनहीं
एवं माणिक्यादि अभेद्यमणी जो जो भेदन करने योग्यनहीं तिनकोकोई कच्चादूकान-
दारआदि किसीबहानेसेभी तोड़ेंफोड़ें यद्वा वेधनकरनेयोग्यभी मुक्तादि प्रसिद्धमणियों
को कुठोर वेधे जिस्से निपट निकम्मी या लघुमूल्य की होजाय तौभी पूर्वसाहस दंड-
उसपर योग्यहै इसहेतुसे कि ऐसीचीजें टूटे पीछेप्रायःजुड़तीनहीं और सिद्धांतमेंअ-
लभ्यहोने से तद्रूपशीघ्र मिलतीनहीं इस्से कारीगरको योग्यथा कि अपनेगुणसे प-
का होने विन इसकार में निजहाथ लगाने को उत्साह न करता-योगीश्वर ने इस
पिछले अड्डावाली बातको स्पष्टयद्यपि नहींकहा तौभीदोसौ चालीस मूलश्लोक में
(अयोग्योयोग्यकर्मकृत्)इसचौथे पादके अनेकार्थत्वसे संसूचित कियाहै और यहां
मनुके पाहले अड्डामें जोखोटी वस्तुओंका मिलानाहै तिसबातकी योगीश्वरनेभी दो
सौपचासवाले मूलश्लोकसेकुछ ब्यौरवार कहकर आगे दोसौपचपन मूलश्लोकपर्यंत
इन्हींबातोंको विस्तार निरन्तर दर्शितकियाहै तत्रैवदेखो (और) यहजो इतनाअंतरहै
कि उन्होंने केवल सोरहपणका दंडकहा सो उसबात में समुभन्ना जबकि उसीजाति
की खोटीचीजें अपनीजाति में हमजिन्समिलाई जाय जैसे मीठे नमकमें फीकानमक
मिलना एवंश्रेष्ठ घीमें खोटाघी मिश्रितकरना तथा नवीनउरद मूँगमेंपुराने उरदमूँग
का मिलाना आदिजानो और यहांपूर्व साहसदंड दोसौ पचासपण कामनुने जोकहा
तिसकावही प्रयोजन है जो ऊपरअर्थोंमें दृष्टांत दियागया किघीमें महुआ तथाकिर-
डकातेल यद्वा चरबीआदि मिलावै ऐसी गैरजिन्स की मिलावट यहांसमुभन्नी २८६
आहक लोगोंसाथ पण्य अथवामूल्यकी द्विभांति या बहुभांति करनेकादंड (समैर्हि वि

पमंयस्तु चरेहैमूल्यतोपिवा । सप्राभुयाद्दमपूर्वेनरोमध्यममेववा २८७ अर्थात्- (समेः) स-
ममूल्य देनेवालोंसे इसभांतिकी विषमताकरै कि एकोको अच्छी चीज दूसरोंको खोटी
वहीं चीजदेवै जिसकेदाम सबहीने बराबरदिये अथवा, चीजसबको एकसीही देकर
उनमें मूल्यकी विषमताकरै किविना उधारआदि हेतुओंकीभी एकोसेकुछ थोड़ा मूल्य
औरोंसेकुछ बहुतमूल्य ऐसा कहकर जोलेले कि उन! अमुकामुक्त ग्राहक लोगोंसेजो
लियाया सोतुमसे लिया तो इसभांतिकी विषमता करनेवाले किसी सौदागरको अ-
नुबन्ध के अनुसार पूर्वसाहस दंडयद्वा मध्यमसाहस भी कदाचित् होय-परंचये अप-
राध ऐसी दशापर आरुढ़होते हैं किजबकोई चीज राजकल्पित निरर्थक के अनुसार
देनी कहकर उसकेनिपट अजानको कुछधोखादेय क्योंकि बिरले अवसरमें व्यापारी
या दूकानदार अपने किसी प्रयोजनसे निजमालको कुछऔने पौनेसेभी टोटाखाकर
बेचिदेताहै वहरूपक इसदृष्टांतमें निरर्थक है कि उसकोइतना क्यों देदियाथा २८७
राजमार्ग सड़कोंमें कूबन्धन खड़ाकरने और प्राकारनाम शहरपनाह तोड़देने यद्वा
खाई आदिदेने मध्येदंड है (बन्धनानिचसर्वाणि राजमार्गनिवेशयेत् । दुःखितायत्रदृश्ये
रन्विकृताः पापकारिणः २८८ प्राकारस्य च भेत्तारं परिखाणां च पूरकम् । द्वाराणां चैव भं
कारं क्षिप्रमेव प्रवासयेत् २८९ अर्थात्- सभी भांति के बन्धन जो जो होतेहों उनमें
कोईसा यदि बन्धन राजमार्ग में आरोपै जैसे मोटा लकड़ लेकर-तिरछा बीचसड़क
में रखिआवै यद्वा मोटारस्सालेकर सड़कसमीपी वृक्षोंमें दुरतरफा बाँधिआवै-या गज
दो गज ऊँचीलकड़ी गाढिआवै या झोटीमेखें ठोंकिआवै जिस्से रातिमें निकसनेवाले
बाहन आदि पीड़ा पाते देखिपरै एवं जो कोई राजमार्गमें दीवारआदि राजासे बिन
बूझे खड़ीकरावै या वेमोके एकछोटादरवाजा खिड़कीआदि जैसाकूँचेंबंदीमें आवश्यक
होताहै लगवावै जिसमें हाथी आदि निकसने का संकोच होय या दूरस्थ दिव्यस्था-
नोंका अवलोकन रुकताहो तो ये प्रापकारीभी प्रत्येक विकृतहोवें किन्तु राजदंडपा-
करं ये सब विकृत कियेजवै-इनकादंड प्रकार निचले वाक्यमेंभी देखो (यत्र बंधना
दिहेतुभिर्मांगजरथादिवाहनादयः प्राणिनो दुःखितादृश्येरन् तत्र ते प्यपराधे पुयेपाप
कारिणस्तैपि विकृता भवेयुरिति दंडो किर्ज्ञातव्यानह्यत्र मनुमुक्तावलिकल्पितभावसंग
तिः) २८८ एवं जोकोईदुर्जन (प्राकार) नामशहरपनाह कोटकिलेकीरैनीपरकोटाआदि
तोड़ें फोड़ें (या) परिखानाम खाई खंदक कूराककटसे भरिदेवै या वृक्षादिक उसमेंभ-
रिके आदिदेवै यद्वाशहरपनाह औरपरकोटाके दरवाजेतोड़िडालें इनकोशीघ्रदेशनिका-
लादेवै और धनदंडभी कि जैसा साहसप्रकरणके अनुसार उत्तमसाहस दंडपायाजाता
हो २८९ मंत्र यंत्र आदि प्रयोगोंसे यदि कोई मारणहेतुमें अभिचारकंदे तिसका दंड
(अभिचारेपुसवैपुकेतं व्योद्विशतोदमः । मूलकर्मणि चानातेः कृत्यासु विविधासु च) २९०

अर्थात्-सबतरहके अभिचारों में और मूलकर्म में, और विविधाभांति कृत्याओं में भी दोसौपणका दंड है-आशय इसका यह कि (अभिचार) नामहिंसारूपी मंत्रयंत्रहोमादिक जो अथर्ववेदके विधानसे, या तंत्रशास्त्रके प्रयोगोंसे वा इन्द्रजालसे यदि कोई मारणार्थ किसीके हेतु करता हो यद्वा लौकिक टोनाजादू आदिकरने लगे यद्वा (मूलकर्म) नाम कोई औपधवूटी खोदि, गाड़िकर मंत्रादि विधान करने लगे या पदकी धूलि उठाने लगे तो इत्यादि प्रकारोंके प्रारंभ होते सार दोसौपणका दंड तबहीं तक होसक्ता है कि जबतक ऐसे कर्मोंसे किसीको, मारणफलकी प्राप्ति न होसकी हो किंतु मरजाने में फिर मनुष्य मारणकाही पराई होगा-एवं विविधभांति की (छया) साधारण वशीकरण व्यामोहन आदि जो कि माता पिता भार्या आदि आत्मीयोंके सिवाय कोई और उसका धन, हरने आदि निमित्तोंसे यदि करे तो भी दोसौपणका दंड उसपर करणीय है (माता-पिता भार्या आदिकी झूट-इसमें इस हेतुसे कि प्रायः ये लोग अपने विमुख मनुष्यका हित चाहकर बश करने हेतु ऐसा करते हैं कुछ मारण हेतु नहीं करते इससे इनको दंड नहीं देना) २६० खंटा बीज बँचनेवाले और ग्रामादि सीमा भंग करनेवालोंका अपराध दंड (अबीज विक्रयोंचै बाबीजोत्कृष्टतथैवच । मर्णादाभेदक-इचैव विकृतं प्राप्नुयाद्धम्) २९१ अर्थात्-अबीज जो निपट जमिसकने योग्य नहीं तिसको अच्छा बीज कहकर बँचे यद्वा खंटे बीजमें कुछ थोड़ा अच्छा बीज भी मिलाकर सबको उत्तम कहकर देदेवे ऐसा-विक्रेता और वह पुरुष जो ग्राम क्षेत्र आदि की सीमाओंवाले चिह्न मिटावे सो बधबंध रूप तीव्र दंड पावे-योगीश्वरने यह बीज विक्रयवाला नियम परीक्षा सहित एकसौ इक्कासी मूलश्लोक से कह दिया था कि बीज परीक्षा करके, लेना योग्य है इसलिये उसका दंड विषयिक चर्चा नहीं किया परजो खंटा बीज कोई बँचे, बैठे तिसका दंड निर्णय दोसौ पचासको आदि लेकर दोसौ बावन मूलश्लोक तक जो साहसकर्मोंकी व्यवस्था है उस मार्गसे होसक्ता है इसलिये भिन्नवाक्य नहीं कहा, मनुने इस बात को कुछ उग्रसाहसे जानकर भिन्नात्मक दर्शित किया है कि बीज प्रायः विक्रेताके विश्वास पर भी लिया जाता है और उसके खंटे निकसि जाने से उस खेत की फसल, मारी जाती है, कि जिससे राजभागमें भी हानि संभव होती है इसलिये खंटा बीज देने का मार्ग भेदि देनेके निमित्त से यह कहा है कि मारपीटरूप तीव्र दंड पावे-इसके पिछले अक्षामे, जो सीमा भङ्ग करना कहा तिसको याज्ञवल्क्यने भी एकसौ साठ मूलश्लोक में (मर्णादायाः प्रभेदेच) इत्यादि पाठ सीमा निर्णयका स्थल मुख्य जानकर तत्रैव दर्शित किया है और मनुने सरकार सुदृढ़ होना मुख्य प्रयोजन लेकर यहाँ प्रकीर्ण, प्रकरणमे दर्शाया दोनों अपि व्यव्यों का सिद्धान्त न्याय वरिष्ठ है २६१ ॥ इति प्रभिन्न व्यवहारानां समाप्तिः ॥ (अथान्नसर्वदण्डविधिशेषप्रकारः)

यद्यपि प्रत्येक व्यवहारों के अपराध में सर्वत्र जैसा योग्यथा सो दण्ड उत्तम मध्यम आदि भेदों से दर्शाया गया तथापि यह आशङ्का भी सर्वत्र इतनी शेष है कि जितना दण्ड उत्तम या मध्यम आदि जिस अपराधीपर न्यायानुसार लेनानिश्चित होय उतना द्रव्य उसके घरमें भी न होय तिसपर क्या प्रतिकार करना योग्य होगा तिसकी शेष-विधि अब कहते हैं सर्वत्र काम आवेगी-तदाहमनुः (क्षत्रविट्शूद्रयोनिस्तु दण्डं दत्तुमशक्नुवन् । आनृत्यङ्कर्मणा गच्छेद्विप्रो दद्याच्छनैः शनैः २२६ अपिच-स्त्रीवालोन्मत्तवृक्षानां दरिद्राणां च रोगिणाम् । शिषाविदुलरञ्ज्याद्यैर्विदध्यान्नपतिर्दमम्) २३० इति नव माध्याये भृगुः-अर्थात् क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र तीनों जातिके मनुष्य जबकि बोला राजदण्ड जुरमाने रूप धनकी कमताई से दे सकने में असमर्थ हों तब ये निज निज करने योग्य राजकर्म करके उस धनदण्ड से उद्धार पावें किंतु जितनी अवधितक उद्धार होना न्याय-सूत्र से यथोचित समुभाजाय उतनी अवधितक येलोग निजनिज कर्मों के बश होकर कारागार आदि निरोध स्थान में निरोधित रखे जायें यह सिद्धान्त है (और) अधिक विशेष इसका आगे बढकर निचली चौरादिक सर्व दुष्टोंकी दण्डादि व्यवस्था में जो मनुके अष्टम अध्यायवाला तीन सौ दशवां वाक्य हो-तिसके अर्थ को अवलोकन करो-पर जब कोई अपराधी विप्र जाती हो और तत्काल ऐसे धनको दे सकने में असमर्थ हो तो वह धीरे धीरे क्रम क्रमसे आप कमाकर देता रहे और ध्वन्यर्थ इसका यह कि उसे दंड कमाकर देनेकी प्रतिज्ञा साथ प्रतिभूपकाले कर छोड़ देवै किन्तु कारागार में कुलकर्म कराना योग्य नहीं २२६-और भी-जब कोई अपराधी स्त्री मात्र हो या बालक हो या उन्मत्त सिद्धी दिवाना आदि कोईसा विक्षिप्त हो या बूढ़ा हो या रोगी हो या दानिपट दरिद्री जो आगेको भी धन पैदा कर सकनेकी शक्तियों से संयुक्त न हो तो सर्वत्र ऐसे दुर्बल तुच्छोंका यह दंड प्रकार है कि शिषाविदुल किन्तु बाँसी कमची बेत और चाभी सूतीरस्सी आदि से कुलमारपीट या बँधवाना आदि जैसा योग्य समुभाजाय तैसा देशकाल अवसर और भूतात्मक वस्तुओंके अनुरूप राजा करे २३० इन्हीं दो श्लोकों में पहिला दोसौ उन्तीसवाला वाक्य मनुके नवम अध्याय में जो द्यूतकर्मों का प्रति-पेध करने पीछे सेवनकर्त्ता के दंड राजदण्ड के अनुकूल भृगु ने दोसौ अष्टादश में दर्शा कर नीचे रखवा तिसका अर्थ जो कुल्लूकजी ने हारे हुये जुआरी लोगों के पक्ष में दर्शाया सो सब निपट असद्गत जानो क्योंकि प्रथम तो यह दृष्टण पाया जाता है कि हारा हुआ जुआरी निर्धन होने पर भी जीते हुये जुआरीका दास बनकर धनशोधन सिर्फ उसी दशमे कर सकता है जो पहिले उसे प्रतिज्ञा देकर खेला हो अन्यथा धनकी हारि जीति बढिकर खेला हो तिसमें राजसे यह न्याय होना सूचित नहीं है कि राजा उसको दास बनाकर किसी जीते हुये पक्षीके हवाले करे बल्कि हारा द्रव्य दिलाना भी यह सिर्फ नारद

आदि विरली स्मृतियों का सिद्धान्त है अर्थात् मनुजी ने द्यूतकर्मको प्रतिषेध सर्वथा यहाँ तक आरोपित किया है कि राजा अपने राजभर में द्यूतकर्म सँचरने भी न दे तो फिर हाराधन दिलवाना या उसके पलटे उसका दास बनाना मनु क्योंकर आपकहते इससे मनुकी मुख्य विवक्षा से विपरीत अर्थ क्योंकर माना जाय जिसकी मूलवाक्यमें कुछ निपट समस्यातक भी नहीं है और द्यूत विवादवाले प्रकरणमें भी दोसौ उनती-सवाला वाक्य नहीं किंतु सिर्फ उसकी सीमापर इसहेतु से उपस्थित है कि आगेआगे सर्व सामान्य दुष्कर्मों के दण्ड वर्णन होनेलगे तिनमें यही व्यवस्था है जो ऊपर दोसौ उनतीसवाला अर्थ यहाँ दर्शाया गया (अथ चौरादीनां सर्वदुष्टानां प्रत्यवश्यं दण्डधारणकला विकल्पादमनुः) परमं यत्नमातिष्ठेत्स्तेनानां निग्रहेनृपः । स्तेनानां निग्रहादस्य यशोराष्ट्रवर्द्धते ३०२ अभयस्य हि यो दाता स पूज्यः स ततः तनृपः । सत्रं हि वर्द्धते तस्य स देवा भयदक्षिणम् ३०३ सर्वतो धर्मपटुः भागो राज्ञो भवति रक्षितः । अधर्मादपि पटुः भागो भवत्यस्य हारक्षितः ३०४ यदधीते यद्यजते यददाति यदर्चति । तस्य पटुः भागमायाजा सम्यग्भवति रक्षणात् ३०५ रक्षन्धर्मेण भूतानि राजा कथ्यांश्च घातयेन् । यजतेऽहरहर्ह्यज्ञैः सह सशतदक्षिणैः ३०६ योऽरक्षन् बलिमादत्ते करं शुल्कश्च पार्थिवः । प्रतिभागश्च दण्डश्च ससद्यो न करं कजेत् ३०७ अरक्षितारं राजानं बलिपटुः भागहारिणम् । तमाहुः सर्वलोकस्य समग्रमलहारकम् ३०८ अनपेक्षितमर्पादनास्ति कं विप्रलुम्पकम् । अरक्षितारमत्तारं नृपं विद्यादधो गतिम् ३०९ (एतस्मादेव) अधार्मिकं त्रिभिर्न्यायैर्निगृह्णीयात् प्रयत्नतः । निरोधेन वधेन विधिनेन वधेन च ३१० निग्रहेणाहिषा पानां साधूनां संग्रहेण च । द्विजातय इवेज्याभिः पूयन्ते स ततं नृपः ३११ इत्यष्टमाध्याये भृगुः अर्थात् मनु कहते हैं कि राजा अपने राज्यमें सदैव चोरचिकारों के पकड़नेमें बहुत उत्तम यत्नपर आरूढ़ होय क्योंकि चोर आदि दुर्जन पंक्तियों का अच्छा निग्रह किये रहने से इस राजाका सदैव यश विरूपात होता है पुनि राज्यभी निरुपद्रव होकर बढ़ता है ३०२ चोरआदि को दंड देनेद्वारा सज्जन प्रजा लोगोंको जो राजा सदा सर्वदा अभयदान करता रहता है निरंतर सबका पूज्य और श्लाघ्य वही होता है (चौर) यह सर्वकालिक अभयदानरूपी बहुत दक्षिणावाला सत्र नामक यज्ञ उसका सदा बढ़ता रहता है अर्थात् (बहुभ्यो दीयते यत्र दप्यंति प्राणिनो बहु । कर्तारो बहुभ्यो यत्र तत्सत्रमभिधीयते) इस व्रचन के अनुसार सत्र वही कहाता है कि जिसमें बहुतों को दक्षिणा दीजावे बहुत प्राणी जिसमें भोजन आदि से संतुष्ट होयें यज्ञ करने करवानेवाले कर्ता जनभी बहुत होयें वल्कि इसका आशय यह भी है कि बहुत दिन तक होतारहे परंच तो भी ऐसे सत्र में कुछ अवाधि नियत अवश्य होगी उतन काल पीछे करना बंद होगा इसमें संशय नहीं है और अत्रोक्त अभयदान की दक्षिणावाला सत्र सदैव होता रहता है और

सत्र के ही नित्य फल की सदा असंख्यगुण परिमाण देता रहता है यह सत्र उससे बहुत बड़ा जानो ३०३ और एक बहुत बड़ा कारण प्रकट करते हैं कि-प्रजा की रक्षा करने वाले राजा को प्रजा के धर्म कर्मों का पट्टांश फल पहुँचता है और प्रजाकी रक्षा नहीं करने से पट्टांश उनके पापकर्मों का भी राजा को पहुँचता है इसलिये तिरंतर उनकी रक्षा करे ३०४ क्योंकि प्रजामें जो कोई किसी पुनीत विद्या का आराधन करता है या पूजापाठ जप यज्ञादि कर्म करता है या दान विशेष करता है या देवपूजन आदि जो कुछ उत्तम कर्म करता हो तिसकी भलीभाँति से रक्षापालन करने से उस कर्म का पट्टांश भागी राजा होता है ३०५ स्थावर जंगम सभी प्राणियों की रक्षा राजा शास्त्रविहित शासन कर्म द्वारा करते हुये और चौरादिक वध्यप्राणियों को ताड़न आदि घातकर्म करते हुये नित्य प्रति उस पुण्यफल को पाता है जो लक्षगौओं के दान से प्रत्येक यज्ञ होता हो ३०६ जो राजा उसकी रक्षानहीं करते हुये प्रजाओं से कुछ राजबलिको लेता है या राजशुल्क लेता या प्रतिभाग नामक राजभाग लेता है या दंडधनको लेता है सो मरते ही तत्काल नरकमें जाता है-अर्थात् (वलि) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूना जो धान्य आदि पैदावारी से पट्टांश आदि भाग लिया जाता है और (कर) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूना जो खेती के सिवाय कोई और पेशाग्राम नगरों के निवासी या सुखवासी आदि करते हैं तिनसे प्रतिमास या माद्र पौषमास आदि नियम से कुछ लिया जाता हो और (शुल्क) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूना जो स्थलमार्ग या जलमार्ग आदि नियत स्थानों में व्यापारी आदि बणिज करनेवालों से कुछ द्रव्य उनकी माल भर्ती के अनुसार लिया जाता हो और (प्रतिभाग) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूना जो बाजारों में विक्रय हेतु पहुँचे हुये फलफूल या शाकादिक तथा तृणादिक वस्तुओं से कुछ चुर्गी के अनुरूप उपायन मात्र लिया जाता हो और (दंड) संज्ञक एक राजकर उसभाँति का समुभूना जो व्यवहारों के प्रयोग में कुछ चादी प्रतिवादी आदि लोगों से या और किसी अपराधी आदि से जुर्माने रूप लिया जाता हो ३०७ रक्षानहीं करनेवाला राजा प्रजा लोगों से जो राजबलि पट्टांश पैदावारी आदि हरता है तिसराजाको सब लोगों के अशेष पापरूपी मेल उत्तरा खानेवाला समुभूतो यह मन्वादिक सब ऋषिवर्य ऐसा कहते हैं ३०८ यदि कोई राजा शास्त्र की मर्यादा को नमानिकर उलाँछे और निज प्रकृति से ही नास्तिक हो अर्थात् परलोक भूँठा कहकर उसके पक्षपर आरुढ़ बनारहता हो और बहुधा अनुचित दंड करने आदि में धन हरता हो लाभ विहीन रक्षा कर्मों से उपेक्षारखता हो कुसमय आपत्काल में भी राजकर बलिद्रव्य लेने आदि में फटोर चित्तहीन ऐसे राजाको अवश्य नीचगतिको जानेवाला जानो ३०९ राजाको यह योग्य है कि चोर चिकार आदि अधर्मी जो जो

हाथ आवैं तिनको सत्यनिर्णयकियेपीबे जैसा छोटावड़ा तीव्र उसका अपराध निश्चित होय तिसके अनुरूप तीन उचित कल्पों से प्रयत्न करके शासन करै अर्थात् या तो कारागार में निरोध नाम कैद रखै या निगड़ बेड़ीकाष्ठ आदि से भी बंधन अधिक दोषमे करवावै अथवा तीव्र महापराधो मध्ये ताड़न आदिलेकर अंगच्छेदनवधपर्यंत जैसा योग्यहो यद्वा प्राणवियोग विनादोनोतीनो कल्पइकट्टे कियेजायें सो यहकल्पभी उस दंडके उपरालू जानो जो जो धनदंड उत्तम मध्यम पूर्वसाहस रूपकहीं सर्वत्र जैसा नियतहो ३१० पापियोंका निग्रहकर्म और साधुओंका संग्रह कर्म करनेसे राजालोग नित्य-प्रति उसभांनि पवित्र होते हैं कि जैसे प्रतिदिन पंचमहायज्ञों के कर्तव्यसे द्विजाती शुद्ध होते हैं ३११ अब आवश्यक बूटोंभी कुछ नीचेवर्णन करते हैं (कचित्राक्षातिरेव श्लाघ्यानप्रतिकार)-एतदप्याहमनु. (क्षन्तव्यप्रभुणा नित्यक्षिपतां कार्येषां नृणाम् । बाल वृद्धातुराणां च कुर्वतां हितमात्मनः ३१२ (कुर्वता इत्यपि पाठांतरं-तच्च प्रभुणा इत्यस्य विशेषणमितिकेचित्) य. क्षिसोमर्षयत्यार्त्तस्तेन स्वर्गं महीयते । यस्त्वेदं यो न क्षमते नरकते न गच्छति ३१३ इत्यष्टमाध्यायेभूयः-अर्थात्-राजकर्म साधन करते हुये राजाओंको यह एक और प्रतिज्ञा शिखारूप है कि सर्वशक्तिमान् समर्थ होकर भी अश्रोक्तेतरह-वें श्लोकमे दर्शायाहुआ-सदैव अपना हितचाहिकर आक्षेप करनेवाले कार्यों की और बालक वृद्ध रोगियोंकी असंगत आक्षेपरूपी उक्तियों की सहलेना योग्य है अर्थात् अपने नेत्र कान दोनोंसे प्रत्यक्ष देखसुनकर भी कुछ दंड न देवें बल्कि जो बनि आवैं समझ हो उनकी उसी पीड़ाका प्रतिकारभी कुछ करै कि जिसके मुस्यहेतु से असंगत आक्षेपकी उत्पत्ति हुई समुभीजाय-क्योंकि-प्रायः बिरले कार्यालोग मुद्दई या मुद्दआश्लेष जिनके व्यवहार देशपालो या धर्माध्यक्षों, से कुछ अच्छे निर्णय नहीं होसके यद्वा राग लोभ भयादिक से विपरीत कियेजाते हैं और उनमें सत्ता इतनी नहीं है कि निज व्यवहार को अथवा राजा तक पहुँचावें तबहीं दु खित होकर क्षोभ पूरितहुये असंगत कोई आक्षेपरूप, उक्तिपुक्ति काल्पितकरके कहीं विहारमार्ग आदि अवसर पाकर ठठराजाके सम्मुखजाकर व्यक्त करनेलगते हैं इसभांति की उ-क्तियों वा युक्तियोंका कुछ कोई एकस्वरूप निश्चितनहीं है अर्थात् वही प्रयोजनवाला अपनी उत्तममध्यम नीचवृद्धि के अनुरूपजो बनिआवे सोई करताहै सिद्धांतसबका एक लक्ष्यपर आरुढ़ है कि उनउक्तियों वा युक्तियोंसे निजराजाको शरमिन्दा करने लगताहै (दृष्टांत) जैसा दिवसमे भशालका उजीतालेकर सम्मुख दिखलाना यह तो युक्तिकार्यरूपहै इत्यादि नानाभांतिजानो और (उक्ति) नाम केवलमुखसेही कुछबात बनाकर कहनी (इसकादृष्टांत) जैसा एकविदेशस्तपुरुष एकाकीका माल जो अज्ञात निवासस्थान होनेके हेतुकोई बारिसउसका तत्काल न मालूमहुआ इसे डिडिभघोष

करवाने पीछे सींगे लावारिस मध्येनाजिर अदालतके सुपुर्देहुआ कईवर्षोंतक लेने वाला कोई नहीं आया इतनेमें दोतीनहाकिमयहां बंदलेगये नाजिर आदि अदालती कईलोगोंने इसबातको खफ्रीफ जानकर उसकीकोई अग्रिमउक्ति युक्ति गांठिगांठि उक्तमालको मिलि बांटेकर पचालिया-पीछे उसके खारिस खबरपाकर आनिपहुँचे और उसमालके मिलनेहेतु उपाय करतेकरते वर्षमात्र ठहरे खर्च खाया परबहुमाल उनकेहाथ न आया किन्तु अदालतीलोग नवीनहाकिमको समुभादेतेथे कि दावादार बहुत मुद्दत पीछे आया और इसदफ्तरकोठीमें दीमक की बहुतइतहै वरसातेंखाकर मालमट्टी हुआ कसूर उसकाहै सो यही सुनकर हाकिम उसको उत्तर दे देते रहे कि तुमने बहुतकाल पीछे खबर ली हम लाचार हैं जो माल तुम्हारा दीमक ने खा लिया-आखिर एक दिवस दावादारने दुखियायकर भल्लाहटसे इजलास आगे जं-चे स्वरसे यह उच्चारण किया कि (अगरऐसी प्रचल दीमकहै इसदफ्तरमें कि जि-सने मेरे बापका लोहापीतल आदि भी सब इतना इतनाधन भँझि लिया तो क्यों-कर यहाँ हजुरी कुरसी सिंहासन और दफ्तर कागजात उसके खानेसे बचगये) यह कथन उसको एक आक्षेप रूप उक्तिहै इत्यादि नानाभांतिसे बहुतेरी और भी उक्ति-यां समुभ्रलेनी-न्यंचापि इसमें संभवथाकि हाकिम ऐसे कुरसी दफ्तरवाले कटुक शब्द सुनकर उसको जो चाहे सोई दंड भी देसका था परंच हाकिम का यह धर्मनहीं है अर्थात् अगरलें तेरहवें इलोकमें जो धर्महै तिसधर्मके अनुसार ऐसासुनते सारउसके कानोंमें समहटाहुआ क्षणमात्र ध्यानकरते सार्थ कहा कि शायद दोपाववाली दीमक हो अहेल्कारोंको तत्काल आज्ञादी कि इसबातका सबूतकामिल जल्दतर पहुँचाओ और मुद्दई का रोजीनामा दाखिल करवाओ नहीं तुम्हारी कुशल क्षेमनहींहै लाचार जैसे बना-तैसे नंगदी देकर उसका राजीनामा दिलवाचागया-यह दृष्टांतकेवलकार्यी लोगोके आवश्यक जानकरदर्शायेगये-इनके उपरांतकभी बालकअपने बाल स्वभाव से और बूढ़ेनिज विक्षिप्त प्रकृतिसे याकोई अद्भुतछेश पानेसेकि जिसमें किंचितराज का संसर्ग पायाजाताहो या विरलेष्ट प्रतिष्ठित अपनी सिर्फ अवस्थाकी अधिकता सेही-एवं महारोगी आदि अपनेचित्तकी आकुलता या कुछदुःखविशेष पानेसेभी मु-हफ़्ट होकर आगापीछा सोचेविन जबचाहें तभीराजाको कुछ अनुचित आक्षेपरूप उक्तियां कहनेलगते हैं और विरले आत्मरूप का हित करनेवाले ज्ञानवान्भी बहु-श्रुत अपने निर्मलज्ञान विचारसे निर्लेप और निर्लोभसत्ता युक्तहोकर प्रायः ऐसे अवसरमें कि जबजब कभीराजासे या राजाकी अधिकारी आदि राजसमाजी लोगो से सामान्यजन को कोई दुर्जरपीछा पहुँची समुभ्रजाती हो यद्वा सार्वलोकी कुछ उत्थात होजानेवाला लक्षणसंभवहोताहो तब सामान्यजनकी पीड़ाशांति यद्वा साव-

लोकी शंकित उत्पातोंका अभाव इच्छाकरतेहुये प्रतर्कित राज विकारोंका निर्मूल होना चाहंकर निजराजाको या राजसमाजी आदि मुख्यप्रधान लोगोंकी कुलशिक्षा-युक्त प्रबोधवाक्य प्रायः आक्षेपरूपी कटुका उक्तियोंसे संभावित करिकेचाहे जिह्मात्रसे या कोईभांतिके लिपिकर्मकाव्य आदिसेभी एक या अनेक बारम्बारतक दर्शाते हैं कि जिस्से शीघ्रबोधहोवै ऐसेलोग प्रायः राजा प्रजामात्रके शुभचित्तक समुत्तेजाते हैं-इनसंबके आक्षेप समर्थराजाको सर्वत्र सर्वकालोंमें क्षन्तव्यहै अर्थात् इनकोदंडदेने से सदैव मुआफरखै २१२ क्योंकि जो कोई राजाउक्त दुखियाआदि इनसबलोगों का आक्षेप सुनिकर सहिलेताहै सोउसी सहिलेनेके फलमात्रसे कदाचित् स्वर्गलोक में भी जाकर महती महिमा पाया करताहै इस लोक में भी स्वर्गकेही तुल्य अपना राज्य शासन करते यशकोपाता (११) जो कोई अपने ऐश्वर्यों के घमण्डसे दर्पिला बनकर सहता नहीं कृत्त इन लोगों कोभी दंड देने लगता है सो उसी कर्मके फलसे शीघ्रदोनौलोक नरकनिवासीहोताहै और महतीनिंदाभरनेकाभी ओझापात्र २१३ (दंडकरगोहेत्वंतराण्यप्याहमनुः) राजनिर्धृतदंडाश्चकृत्वापापानिमानवाः । निर्मलाःस्वर्गमायान्ति सन्तःसकृत्तिनोयथा ३१८ (तस्मात्) येनयेनयथागेनस्तेनोनुषुविचष्टते । तत्तदेवंहरेत्तस्यप्रत्यादेशायपार्थिवः ३३४ पिताचार्यःसहन्माताभार्यापुत्रःपुरोहितः । नादंब्यो नामराज्ञोस्ति यःस्वधर्मेनतिष्ठति ३३५ (कचिद्राज्ञोऽपराधेघनदंडस्यैवसहस्रगुणद्विः) कार्यापणंभवेद्द्वयोयत्रान्यःप्राकृतोजनः । तत्रराजाभवेद्द्वयःसहस्रमितिधारणा ३३६ (अस्यैवफलविशेषः) अनेनविधिनाराजाकुर्वाणःस्तेननिग्रहम् । यशोऽस्मिन्प्राप्नुयात्सो केप्रेत्यचानुत्तमसुखम् ३४३ (अतश्च) ऐन्द्रस्थानमभिप्रेत्सुर्यशश्चाक्षयमव्ययम् । नोपेक्षेतक्षणमपिराजासाहसिकंनरम् ३४४ (यतः) वाग्दुष्टात्तत्स्काराच्चैवदंडेनैवचर्हिंसतः । साहसस्पनरःकर्ताविज्ञेयःपापकृत्तमः ३४५ नमित्रकारणाद्राजाविपुलाद्वाघनागमात् । समुत्सृजेत्साहसिकान्सर्वभूतभयावहान् ३४६ साहसेवर्तमानन्तुयोमपंयति पार्थिवः । सविनाशंजत्याशुविद्वेषंचाधिगच्छति ३४७ इत्यष्टमाध्यायेभृगुः अर्थात्-मनु कहते हैं कि महापापोंको मनुष्य करिके जो जो राजाओं करके दंड धारण किये जातेहैं वे अपने पूर्व संचित पुण्य रोकनेवाले महापापोंके धूलिजाने से सुनिर्मल हुये पूर्व संचित पुण्यके वशहोकर स्वर्ग जातेहैं कि जैसे पुण्यात्मासंतलोग जायाकरतेहैं-इसकथन से यह सूचन कियाहै कि महापापकरनेवाला केवल प्रायश्चित्तसेही नहीं शुद्ध होसका किंतु राजदंडभोगे पीछे प्रायश्चित्तकरना योग्य है और दंड होनापह-लेही आवश्यक जानो ३१८ इसीलिये राजाको यह योग्य है कि चोर आदि कोई महापापी अपने जिस जिस अंगहाथ पावें आदि से जिसभांति अन्यमनुष्यों में निज कोईसी विरुद्ध चेष्टाकोआचरै वही वहीअंग उसका अगिलामार्गनहीं विगड़-

नेके अर्थ से हरलेवै-पर यह अंगच्छेदरूपः दंड ऐसी दशा में कि जहां चोर आदि अपराधीकी अत्यंत नीचता और धनस्वामी आदि मुहूर्त्तकी उत्तमता दोनों एकत्र होयें ३३४ अन्यथा दंडराजा सबहीको देसकाहै अर्थात् राजाका पिता आचार्यमित्र माता पत्नी पुत्र पुरोहित इनमेंभी जो कोई अपने नियंत धर्मपर आरुढ़ न रहताहो कोई ऐसा नहींहै जो राजाका अदंध्यहो ३३५ किसी अपराधके होजाने मध्ये राजा अपने कोभी उत्तम समासदों के द्वारा दंडदानका स्वीकार करै-सोई मनु कहते हैं कि जहां किसी अपराध मध्ये राजाके उपरांत प्राकृत पुरुष कोई एक पणसे दंडनीय ठहरै उस अपराध मध्ये राजा एकसहस्र पणसे दंडनीयहै अर्थात् राजा पर सर्वत्र सहस्र गुणादंड है यह निश्चय जानो (पर) धनदंड मात्र की मर्यादाहै कुछ और नहीं-अत्र (स्वार्थदंडं तु अप्सु प्रवेशयेत् ब्राह्मणेभ्यो वा दद्यात् ईशो दंडस्य वरुण इति वक्ष्यमाणत्वादिति कुल्लूकभट्टस्तुतिनीयम्) (अस्मन्मते तु यस्य कस्यचिदपराधो जातः स्या तमेव धनदंडमपि दद्यादिति निरोधः) इसमर्यादा का विधि रूपधारण करने की अपेक्षा लेकर प्रायः धर्मधुरीण राजाओं की यह प्रकृति सुनिवे में आई हैं कि मार्गजातीहुई सवारी घोड़ा आदि से कदाचित् बालक्रीडा निमित्त धूलिसेतु खंडित होजाने में भी बालसमूह क्रोश सुनकर शीघ्र घोड़े को लौटारि उनकी शिक्षा दी कि हम से यह अपराध हुआ जुरमाना करना योग्य है यह सुनकर बालसमूह बालप्रकृति से यह कहने लगा कि पांच रूप्य जमाना देउ राजाने तत्काल उनको देकर आगे राह ली-यथार्थ उनके ऐसे ऐसे नियमों से अद्यापि एक अविचल यश विख्यात है और यह भी निश्चित होता है कि जब ऐसे तुच्छहेतु परभी (५) दण्ड देकर आगे बढ़े निःसन्देह उन अपराधों में भी आत्मदण्ड करतेहोगे जो अपराध किसी पापकी गिनतीमें आसकै-अविचल यश विख्यात होनेकी प्रशंसा आगे करतेहैं कि ३३६ ऐसी उक्तविधि से राजा अन्य प्राणियों को आदि लेकर अपने आत्मपर्यंत चोर आदि पापी जनका निग्रह करतेहुये इसलोक में यशपावै और उसलोक में अनुत्तम सुखको पावै ३४३ इसीलिये राजा ऐन्द्र पदवी पानेकी अभिलाषा और इसलोक में भी अक्षय अविचल यश विख्यात पानेकी अभिलाषा सदा रखतेहुये आगिल गानेवाले और धन द्वारा आदि बलसे हरनेवाले आदि आततायी साहसिकों को निर्मूल करनेमेंक्षणमात्र भी उपेक्षा नहीं रखै ३४४ क्योंकि साहस करनेवाला डाकू आदि पुरुष इनपापियों में भी अधिक पापकृत्तम हुआ करताहै अर्थात् वाक्पारुष्य करनेवाले से और चोर में और डण्टावाजी करनेवाले से भी अधिक पापी होता है इस हेतुसे कि उसमें ये भी अयगुण होतेहैं और इनसे अधिक विलक्षण और भी अनेक साहस कर्मरूप अयगुण होतेहैं कि जिनकी यहाँ संस्था करीजानी सुगम नहीं है ३४५ सभीप्राणि-

योंको भय पैदाकरनेवाले साहसिकों को कदाचित् राजा निज मित्रोंके कहने आदि कारणसे न छोड़े और कुछ बहुत से धनागमके भी लोभसे न छोड़े यहमें यादाहै ३४६ क्योंकि जो राजा किसी साहसीको अति साहस में प्रवर्तित होनेपर भी सहिलेताहै सो पापियोंकी उपेक्षारूप अधर्म बुद्धिसेही दबकर शीघ्र नाशको पहुँचता और निज राज्य के अपकार से महान्त सज्जन आदि समर्थ लोगोंके विद्वेष प्रवाह में भी गिरता है ३४७ (प्रमहापातकिनाथन उद्दीत्वा देहदण्डाभावनिषेध) महापातकी जिसने गुरु अपमान आदि महापराधकियेहो तिनसे धनदण्ड लेकर देहदण्डसे वचानेका प्रतिषेध है— तदप्याहमनु (नाददीतनृप साधुर्महापातकिनोधनम् । आददानस्तुतलोभात्तेन दोषे णलिप्पते २४३ अप्सुप्रवेदयतन्दण्डंवरुणायोपपादयेत् । श्रुतवृत्तोपपन्नेवाब्राह्मणे प्रतिपादयेत् २४४ ईशोदण्डस्यवरुणोराज्ञान्दण्डधरोहिंस । ईश सर्वस्य जगतो ब्रह्मिणो वेदपारग २४५ यन्नवर्जयते राजा पापकृद्ध्योधनागमम् । तत्र कालेन जायन्ते मानवा दीर्घजीविन २४६ निष्पद्यन्ते च शस्यानियथोप्ता निविशा पृथक् । बालाश्च न प्रमीयन्ते विकृतन्नच जायते २४७ (एतस्मादेव) ब्राह्मणान्वाधमान-तुकामादवरवर्णजम् । हन्याच्चित्रैर्वधोपायैरुद्वेजनकरैर्नृप २४८ यावानवध्यस्यवधेतावानवध्यस्यमोक्षणे । अधर्मो नृप तर्ह्येष्टो धर्मस्तु विनियच्छत २४९ एवं धर्म्याणिकार्याणि सम्यक् कुर्वन्महीपति । देशानलब्धौ लिलप्सतलब्धश्च परिपालयेत् २५० इति नवमाध्याये भृगु-अर्थात्-कोई धार्मिक राजा महापातकीका धनदण्ड रूपसे न लेवे किंतु लोभसे उस धनको राजालेताहु आ महापातकमें संयुक्त होताहै २५१ परंच जो अपराध विशेषकी अपेक्षा किसी विरले महापातकीका सर्वस्वहारकरना लिखाहो यद्वा उत्तम साहसदंड एकसहस्रपणाका लेना कहाहो तौ उस धनको लेकर उत्तम तीर्थरूप जलमें ऐसी भाति छोड़ि वरुणदेव को प्रत्यर्पणकरे कि जिस्से तीर्थघाटके अधिकारी विप्रोंके हाथभी आसके प्रथमा शास्त्रसे संपन्न कोई विप्र जो अगोक्त वृत्तचरित्र से भी युक्तहो तिसकोही समर्पणकरे (गुरु पूजाघृणाशौचं सत्यमिन्द्रियनिग्रह । प्रवर्तनहितानां च तत्सर्वं वृत्तमुच्यते) २५४ महापातकियाके दंडरूप धन का स्वामी वरुणदेवहै इमहेतुसे कि वह सब जलोका अधिकारी वरुणदेव राजा प्रोकोभी दंड देनेमें समर्थ है और वेदपारग ब्राह्मण सारे जगत् काही प्रभुहै इसलिये इन्हीं दोनोंको उस दंडरूप धनका देना कहा २५५ जिस देशमें राजा महापातकियोंसे धन दंड लेना वज्रितरखकर देहदंड अधिक लेता है तिस देशमें उसकालके प्रभावसे मनुष्य दीर्घजीवी पैदाहोते हैं २५६ और खेती आदि शस्यभी जो जैसा बोया गयाहो तैसाही प्रत्येक भिन्न भिन्न उन समदेशोंमें उत्पन्नहोते हैं और बालकनहीं मरते हैं और कोई परम उपद्रव नहीं उठता है २५७ इच्छासहित ब्राह्मणोंको कुछ पीडा धनापहार आदि बाधाकरतेहुये नीचजातिको अनेकविधिके उद्देग पैदा

करनेवाले चित्र विचित्र वधबंधरूप दंडों से ताड़ना राजाकरै २४८ जितना कुछ अधर्म राजाको अवध्यका वधकरनेमें शास्त्रद्वारा निश्चित है उतनाही वधयोग्य अ-पराधी द्रोढ़देनेमेंभी निश्चितहै और शास्त्रकेअनुसार दंडदेना यहीधर्म है २४९ इस भाँति जैसा आदिसे अवताई धर्म वर्णनहुआ तैसे धर्मसे व्यवहाररूपी कामों को सदैव राजा सम्यक् युक्तिबलकेसाथ करतेहुये अलव्यधदेशोंके लेनेमेंभी लिप्साकरै और निजपूर्वलव्य स्वकीय हस्तगत सबदेशोंको परिपालनकरै २५१ ॥

अथ कदाचिदनुक्तोक्त व्यवहारेष्वपि वैलक्षण्यात्सर्वशास्त्रविधिविरोधपत्तिर्जायते तत्रापि निर्णयमार्गमाहमनु-अर्थात्-कदाचित् उक्त सबसाधारण व्यवहारोंमें से कोईव्यवहार-यद्वा उक्तव्यवहारोंके सिवाय कोई अद्भुतरूप अनुक्तही व्यवहार ऐसा पेशआये जो अपने किसीविलक्षणहेतुसे सबशास्त्रोंके संसूचित विधि निर्वाहोंसे विरोध पैदाकरताहो-तहाँ भीउसआयेहुये विचित्रव्यवहारका निर्णय होसकनेवालामार्ग मनुकहतेहैं-तथाच(जातिजानपदान्धर्मान्श्रेणीधर्माश्चधर्मवित् । समीक्ष्यकुलधर्माश्चस्वधर्मप्रतिपादयेत्) ४१ अर्थात्-धर्मविवेकी राजा ऐसे व्यवहारमध्ये जातिधर्मों को और जानपदीयधर्मों को और श्रेणीधर्मोंको कुलधर्मोंकोभी तहक्रीकानसे,विचारकर निजधर्मको प्रतिपादनकरै-अभिप्राय इसका यह कि पहले इतनीबातोंका अन्वेष्टण करके मीछे इनहींके अनुसार अपनेधर्मको आचरै-किन्तु सार्वलोक मनोहरमार्गसे व्यवहार फौसलकरै क्योंकि यहाँ अपना धर्मकहनेसे यथार्थ शास्त्रविहित प्रतिज्ञाद्वारा राजाका यह धर्महै कि जैचेनीचे समीविवादोंका निपटारा ऐसे मार्गसेहीसाधे जिसमें ठेठवादी प्रतिवादी और सयलोग देखनेवालेभी मनमोहितहोयै-अब इनबातोंके दृष्टान्त क्रमसे लिखते हैं कि जातिधर्म कहने से सौगम्यअर्थ यद्यपि यही है कि ब्राह्मणआदि जातियों के धर्म जो जो नियतहैं तिनकोहुँदै पर अभ्यन्तर इसका यह कि जैसे ब्राह्मण आदि चातुर्वर्ण्य प्रसिद्धजातोंके धर्म याजन अध्यापनआदि शास्त्रमें, आवश्यक स्थानोंपर सब सूचितहै तथैव इनके उपरान्त प्रायशः अव्यक्तजातियोंके भी जातीधर्म जो जो शास्त्रों में निरूपित वा संसूचित नहींपायेजायें पर उनजातोंमें परिचर्याजातिप्रियता के अनुकूल पाईजाय जिसका शुद्धप्रमाण उनजातियोंकेही मुखसे और वर्तावा सेभी निश्चितहोय तो उनधर्मोंकोभी उसीप्रकारसे प्रमाणमें लैलेवें जानो येभी शास्त्रविहित हैं और उनहींके अनुसार मुकद्दमा फौसलकरै-इसकायह दृष्टान्तहैकिजैसे जैनमतवाली एकजाति सरावगी नामसे विख्यातहै और शास्त्रमेंइसजातिकी समस्यापूर्व कोईनियम किसी व्यवहारकी अपेक्षालेकर नहीं वर्णनहुआ है और यद्यपि लोकमें यहजाति प्रायःवेइयनाम संज्ञासे विख्यातहै इसहेतुसे इसजातिके भी वेहीधर्म समुभेजासकते हैं कि जोजो वैश्यवर्णके सबशास्त्रोंमें निरूपित वा संसूचित हों परइस जातिवालीके

धर्म बहुधा भिन्नप्रकार हैं इसदशातक कि उनके तीर्थरूपा जगन्नाथभी द्वितीयशि-
खरनामसे विख्यातहैं-कदाचित् उनही लोगों का व्यवहार कोई दायभाग मध्ये दायर
हो और वे लोगवाद् विवादसे यहतर्क रोपितकरैं कि हमइसदायभागसे निपटाराहोने
में नाराजहैं क्योंकि यहधर्मशास्त्र चातुर्वर्ण्यका प्रतिनियतहै हमारानहीं तवहीराजाको
यहयोग्य है कि उनकी नाराजी शांतकरनेके निमित्तसे उसजातिमें प्रवर्तित मर्यादें जो
जो हों तिनकी तहक्रीकात करैं जब यहवात निश्चित होकर पाईजायकि इनकीजाति
में जबधनी कोई मरना है तबधनीके पुत्रादिक संततिहोने परभी सबसे पहलेधनकी
मालिक पत्नीहुआ करतीहै पुत्रादिक नहीं और उसपत्नीके मरजानेपछे पुत्र मालिक
होताहै यहवात यद्यपि दायभागकी मर्यादासे प्रत्यक्ष विरोधकरती है कि दायभागके
अनुसार पत्नी निपट निपूताधनो मरनेसे धनपायसकी पर इस जातीधर्म कोई राजा
अंगीकार करै-यहजैसा एकसंरावगी जातिका दृष्टतिकेवल दायभागकी समस्यादेकर
कहा तैसे नानाभाति औरभी व्यक्ताव्यक्तजातोंमें अनेकभातिके साधारण सभीविवा-
दोंकी अपेक्षापर निजवृद्धिसेसमुभना (जैसा) इसीनिमित्तएक औरभी दृष्टांतमें दृष्टांत
है कि जैसे नीचजातोंमें सैंपरा जो निजजातिका सैंपराहो अपनी जातिमध्ये लड़की
व्याहिदेने पीछे दानदहेज में दोचार या दशपांच अपनेवैभवके अनुमान सापदेताहै
यहउसका जातीधर्म जानो किन्तु सैंपराके विवाहमध्ये दान दहेजकी अपेक्षा भगड़ा
दायरहो तौइसधर्मको भी राजा अंगीकार करिकैइसकी और विशेषता उनहीलोगोंसे
अन्वेषण करै इत्यादि नानाभाति, ऊहाकरनी जातीधर्म का विचारहै-एवं जानपदीय
धर्म किन्तु जनपदनाम कोईएकदेशविभाग जिलेऔ विशेष जिसमें अन्य देशोंकी अपे-
क्षाकुछ मर्यादें यद्वाकोई एकही मर्यादा भिन्नरूपसे प्रवर्तितहो जो सबदेशोंके और
शालाकेभी सन्मुखव्यक्त विरोधीसी प्रतीतहोती हो परउस देशमात्र में सबलोगोंको
प्रिय निश्चितहोय तौवह (कानूनमुखतसल्मुकाम) जनपद धर्मकहाताहै उस देशमात्र
की अपेक्षा सीमाभीतर या तत्रत्य निवासीलोगों के देशांतर होनेहेतुसे अन्यत्रसीमा
बाहरभी उसधर्मको प्रमाणमाने इसकाभी (दृष्टांत) है किजैसे पंजाबदेशी किसीविवा-
गके निवासी दायस्वत्वका व्यवहार प्रवेशकरिके बाद विवादसे यहआग्रह रोपितकरैं
किशास्त्रोक्त दायमर्यादासे जोसगे औरसीतेलेसभीभाइयोंका न्यूनधिक पंक्तिहोनेपर
भी मरेवापके धनमेंसे समभागमिलनाकहाहै सोहमको अंगीकारनहीं किन्तु हमारेदेश
विभागमें परिपाटीहै कि जिसधनीके दो तीन आदि अनेकभार्याहोय और उन सबके
पुत्रसमान संख्यासेनहीं किन्तु विपमसंख्यासेही एकपत्नीके एक दूसरीके दो तीसरी
केतीन पुत्रहोयें इन त्रेपुत्रोंमें छ्भाग नहींहोते किन्तु अपनी अपनी माताओंकाभाग
लेकर आपसमें सहोदर भाई बँटिलेतेहैं अर्थात् तीनोंपत्नीके तीनभागहोकर पहली

पत्नीका भाग, उसके एक पुत्रने संबलिचा दूसरीके दो पुत्रोंने निज माताका भाग लेकर आधा आधा बाँटपाया तीसरी पत्नीका भाग उसके तीन पुत्रोंमें त्रिभाग तीनठौर होकर एक एक तिहाई मात्र, तीनोंको मिले हमारे देशमें, यहूरीति । सनातन है-राजा भी यह आग्रह सुनकर, तहकीकात करे जो यहूरीति यथार्थ । निश्चित होय तो फिर यद्यपि दायभागसे प्रत्यक्ष विरोध रखती है परं उनके लिये इस ही धर्मका स्वीकार करे-दूसरा एक और भी (दृष्टान्त) इसके तुल्य है कि जैसे किसी जिले के लोग ऐसा आग्रहोंपे किन्तु हमारे देशमें निपूताधनी मरनेमें यदि पत्नी भी न हो तो उस धनीका धन बेटी नहीं पाती है अर्थात् बेटी तथा धेवतोंके भी होते हुये गोती लोभ पाते हैं वे चाहें निकट सपिंड, अथवा दूर सपिंड आदि कोईहों गैर गोत्रमें धन नहीं जाता किन्तु बेटीयाँ यद्यपि अपने गोत्रसे उत्पन्न हुईं तो भी निपट पराये घरका धन कहलाती हैं इस्से जो यह अमुक मरे धनीका धन अमुक बेटी या धेवता दावे वैठा है सो सुभेदिलाया जाय क्योंकि उस मरे धनीका ही गोती अमुक सपिंड, अथवा सोदक हैं-राजा ऐसी देशकी परिपाटी सुनकर तहकीकात करे जो यह । संघीनिकसे तो उस देशकी अपेक्षा राजा यही जानपद धर्म अंगीकार करे-यद्यपि (पत्नी दुहितरश्चैव) इत्यादि दायभाग सम्बन्धी मूल-श्लोकसे प्रत्यक्ष विरोध इसमें, शास्त्रसे उत्पन्न होता है पर जानपदीय धर्मसे विरोध में गणनीय नहीं (यह दृष्टान्त वैसा है कि जैसे मिथिलोंमें दौहित्रोंका अधिकार नहीं और बंगालेमें स्वकीय दौहित्रोंके सिवाय अपने भाईके भी दौहित्रोंका अधिकार बल्कि भानजेका भी-यहाँ धाराणसी सम्बन्धी देशविभागोंमें निज अपने ही दौहित्रका) सो ये नियम इनके निज निज शास्त्रविहित हैं और दायभाग मात्रके सम्बन्धी हैं परं यहाँ केवल उपमा हेतु से फिर याद दिलाई किन्तु उपरली प्रकृत व्याख्या सर्व शास्त्रोंसे उप-श्लेष माननीय है और नाना भौतिके व्यवहारोंसे सम्बन्ध रखती है कुछ दायभागसे ही नहीं इसका भी दृष्टान्त में दृष्टान्त है कि जैसे पूर्व देशी कान्यकुब्ज विप्रों में विशेषकर परिपाटी है कि पकान्न वा शाकादि व्यंजनमें भी लवण मिलकर नहीं पकाते हैं तब उस को चोके से बाहर भी देशान्तरमें ले जा सके किन्तु भोजन करते समय मिला लेते हैं क्योंकि जो लवण मिलाकर कोई वस्तु पकावे तो फिर कच्ची रोटी भातमें गिनकर उसको चोके से बाहर नहीं निकाल सके हैं-परन्तु यह परिपाटी उनके देशमें निर्विकल्प कुछ सर्वत्र नहीं मानी जाती किन्तु किसी किसी देशविभागमें उन पूर्व देशी कान्यकुब्जोंके भी लवण मिलानेकी परिपाटी वर्तमान है यद्वात उनके जानपदीय धर्ममें गणनीय है (और) यद्यपि यह आचार शास्त्रका विचार है व्यवहारका सम्बन्ध इसमें कुछ भी नहीं तथापि किसी भूगड़े के हेतु से यद्वात कभी अदालतमें यदि पहुँचे तभी विवादाखुद होनेसे व्यवहारमें गिनली जाकर यथा संभव इसका निर्णय भी कर्तव्य होगा-अर्थात् जब कोई

कान्यकुब्ज ऐसेदंगेसे अभियोगलगावै कि मैं अमुकदेशी अपने संबंधीके घरजाकर एक राति वहां ठहराथा और उसने जो अगारी जानेयोग्य मार्गके निमित्तसे पकान्नमुभे बंधादिया तिसमें लवण मिलादिया मैंने जाकर अमुकस्थलके विश्रामपर जो भोजन किया तो मालूम हुआ कि इसमें लवण मिश्रितहै इस हेतु उसपर कोई राजदंड या ज्ञातीदंड कियाजाना मुझे अपेक्षितहुआ क्योंकि उसने मेरा आचारधर्म भ्रष्ट किया— तबहीं राजा अथवा पंच आदि जिनको निर्णयका अधिकार सौंपागयाहो लवण मिलानेवाले के निवासस्थानकी परिपाटीका अन्वेषण करें जो परिपाटी उसकी यही निश्चित पाईजाय तो वह अपने जानपदीय धर्मके अभ्यासिक हेतुसे कुछ दोषी नहीं है न उसको कोई दंडहोना योग्यहै परंवादीको यदि स्लानि अधिक पैदाहुईहो तो वह शास्त्र विहित प्रायश्चित्त जाकरकरे, इत्यादि अन्य बातोंको भी समुभिलेना-ऐसेही कदाचित् किसी देश विभाग वाले कहनेलगे कि ऋणके देनलेन मध्ये यद्यपि शास्त्र में अमुकामुक रीति विहितहैं और हमकोभी मालूम है पर इसअमुकनामा पट्टन अथवा कर्वट खर्वटमे विशेष यह परिपाटी इतनी सदासेही चलीआती है कि जो कोई पुरुष ऋणीहो जबतक सिर्फ व्याज मात्र देकर नहीं चुकादे तबतक अपने घर में किसी संतति आदिका विवाह नहीं कर सक्ता किंतु व्याह करने से पहले उत्तमर्ण का व्याजमात्र जितना चढ़ाहो सो सब देवेताहै तिसपीछे व्याह रोपता है और मूल का धन पीछे कभी अवसर के अनुकूल देगा तो यह धर्म उसी जनपदकी परिपाटीरूप जानो, बल्कि जिसजनपद में कुछ मूल व्याज दोनो के उद्धार कर देने की परिपाटी हो इत्यादि नाना भांति से समुभना-एवं-श्रेणी धर्मों को भी उनका अवसर पायकर अन्वेषण करे अर्थात् एकही किसी व्यापार आदि कामको अनेक जाती लोग जहाँ करते हो तिन सबकी मिलकर एक श्रेणी नाम कहाती हैं ऐसेही दूसरे किसी एकहीकारके अनेककरनेवालोंकी दूसरीश्रेणी ऐसेही तीसरी आदि श्रेणी जानो तिन श्रेणियों के जो धर्म प्रचलितहो तिनहीं के अनुसार मुकद्दमा फैसलकरे आशय इसकायह कि जहाँ अनेक वर्णजातियोंके मनुष्य किसी एकही कामको मिलकर या निजानेज भिन्नभिन्न करतेहों तहाँ उसीकामका सम्बन्धी जो कुछ विशेष धर्म-तरीक होताहो सो उन भिन्नजातियों के सब धर्मोंसे भी प्रबलहै (दृष्टान्त) जैसे राज-सेना एकप्रकारकी श्रेणीहै कि जिसमे यद्यपि ब्राह्मण पर्यन्त सातों जाति भर्ती हो तो वह क्षात्रधर्महै इसहेतु उसमे शस्त्र बंधने तथा कालीपीली वर्दी धारण करनेका यह धर्म एक सबहीका साधारण है और विशेष मे इस हेतुसे गणनीय है कि ब्राह्मणको और वैश्यको जो शस्त्रोंका प्रतिषेधहै सो उसमे भर्तीहोकर नहीं मानाजासक्ताहै और एकअन्य विशेष धर्म है कि राजाकी सलामी सबको एकरीतिसे करणीयहै अर्थात्

ऐसेस्थल में कुछ ब्राह्मणत्वकी अपेक्षालेकर सावधान करनेआदि शिष्टाचारोंको प्राव-
 ल्यनहींहै ऐसेही व्यापारवर्गी किसीश्रेणीमें व्यापार करनेवाले को जोकोई उसीश्रेणी
 का विशेष धर्महोताहो सो वर्त्तावा करनाहोगा (दृष्टि) जैसेआती जाती राजसेनाके
 निमित्तजो रसदेनेकी जरूरतहो तोउनसेभी जातियोंकोवह चीजेंराज कल्पितनिरख
 से,पहुँचानी होंगी जिनसे जिसजिसका व्यापारहो जैसे घसियारोंकी श्रेणीवाला घास
 और नाजकीश्रेणीवाला नाज कपड बेंचाकीश्रेणीवाला कपड़ेआदि (और)वहबातएक
 बूटरूपजुदीहै कि किसीपटन या कसवे कर्वट खर्वटमें ठेठ कोईजाति या कोई देहमात्र
 किसीश्रेणीका संसर्गहोने परभी उसकेकिसी विशेषधर्मके वर्त्तावासे मुआफहो तोवह
 बातउसी स्थल संबन्धी जनपदधर्ममध्येजानोन्हे दोनोंदृष्टांत सिर्फराजकासंबन्धलेकर
 दियेगये ऐसेही ये श्रेणीवाले जोकुछ धर्म परस्पर उत्सव आदि विशेषधर्म रूपाकिया
 करतेहों उसमें भी सब श्रेणीमात्रके लोगचाहे भिन्नजाती अथवा भिन्न पंथभक्त-
 वाले बहुधाहों तौभीसबको मिलकर उसीधर्मका वर्त्तावा एकपेशेकी खसूसियतलेकर
 करना होताहै दृष्टांत जैसे चंदा, नाच, तेमाशा, कथा, पूजा आदि लोकसे अन्वेपण कर-
 ना इत्यादि नानाभांति असंख्य श्रेणीधर्म जानो तिनकोराजा अवसरके अनुकूल बाने
 विनानसे निर्णीत करै-एवं-कुलधर्मोंकोभी देखै किंतु (आचरिविनयोविद्याप्रतिष्ठातीर्थ
 दर्शनम् । निष्ठावृत्तिस्तपोदाननवधाकुललक्षणम्) यह नौलक्षण यद्यपि कुलकी उ-
 त्तमताके प्रसिद्धहै पर यहां इन नौगुणासे कुछकाम नहीं है अर्थात् यहां ब्राह्मण आदि
 किसी एकहीवर्ण जातिके अनेक गीतरूपी थोक टूटि फूटिकर भिन्नात्मकसे होजानेयुद्धा
 देश भेदसे बसिजानेमेंभी कुछकुछ उनके वर्त्तावमेंभी अंतरसा होजाताहै फिर उनकी
 अंगली संताने निज निज बापदादे आदि पूरे पुरुषोंके वत्तविको सनातन अपनी
 परिपाटी मान मानकर निज ह्वाथों कीसी रेखा निश्चित करतें हैं-इसमें एक बौदासा दृ-
 ष्टांतहै कि यद्यपि धर्मशास्त्रोंमें इस बातका प्रतिपेक्ष लोक प्रसिद्धहै कि कन्या देकर
 शुल्क नले परंच विरले देशवासी किसी उत्तम कुलमेंभी परिपाटी यह परिगई हो कि
 पुष्कल द्रव्य लेनेविना कन्या नहीं देतेहों तो यह बातठेठ उनहींके कुलधर्ममें गणनीय
 होगी-इसका यह सिद्धांतहै कि राजद्वारमें कदाचित् यही भगडा ऐसे ढंगसे पहुँचाहो
 कि मैंने इसको एक सहस्र संख्याधनके पलटे कन्या देनी कही थी और इसने पहिले
 एकशतमुद्रा मुझे बयानातुल्यदेकर कन्या व्याहिली शेष नौसौदेता नहींदिलायेजाय-
 तौ इस भगडा मध्ये राजाको यह आग्रह करना सूचित नहीं कि शास्त्रमें तौ कन्याशु-
 ल्क लेनेका प्रतिपेक्षहै जिस धनके लेनेदेने मध्ये शास्त्रसे संप्राप्ति सिद्ध होती नहीं दि-
 लाया क्योकर जाय या यह बादभी आदेय क्योकर समुभाजाय-आशय यह कि राजा
 ऐसेबादकोभी संग्रह करके उनहींके कुल धर्मकी परिपाटी निश्चित होनेमें निपटार

करै-अन्यथा जिस कुलमें यह परिपाटी नहीं पाईजाय तिसको वेहीं धर्मशास्त्रोंके प्रति-
 पेक्ष सब आरूढ़ जानो-इत्यादि कुलधर्मभी अनेकरूप होते हैं तिन सबको राजा अव-
 सरके अनुकूल निर्णय करके उनके आचारोंसे व्यवहारोंका निपटारा करै-इन सब द-
 णांतोंके दर्शनेका यह कारण है कि शास्त्रविहित मर्यादोंसे उपरालूकभी विलक्षण कोई
 भ्रगडा खडा होनेमें कदाचित् राजा ऐसे आग्रहपर आरूढ़ न होने लगै कि जो कुछ
 शास्त्रमें निरूपित वा संसूचित है तिस मार्गके सिवाय कोई लौकिक मार्गसे व्यवहारका
 निपटारा नहीं होगा चाहे वादी या प्रतिवादी इसमें कोई राजीहों या न हों ऐसा आग्रह
 करना एक अनीति है इस हेतुसे ही यह इकतालिसका श्लोक अष्टम अध्यायगत सा-
 मान्य सभी व्यवहारोंकी परिभाषारूप मनु ऋषिने दर्शाया है कि लौकिक परिप्राप्तिको
 भी एक शास्त्र जानो-परंच इस मर्यादामे भी किंचित् अपवाद है सो गौतम ऋषिके वाक्यसे
 विचारो-तदाह गौतमः (देशजातिकुलधर्माश्चास्मायैरप्रतिपिद्धाः प्रमाणम्) अर्थात्
 गौतम कहते हैं कि देशके और जातिके और कुलके धर्मभी सर्वत्र केवल वेही धर्म प्र-
 माणमें आसक्ते हैं कि जो जो धर्म आम्नायोंसे अविरुद्ध हैं किंतु आम्नाय संज्ञा वेदोंकी
 और शास्त्रोंकी और तंत्रोंकी और संप्रदायोंकी सद्गुणदेशकी भी वंशकी भी कुलक्रमकी
 भी होती है तो इन्हीं बातोंसे जो धर्म विरुद्ध समुझा जाय सो वह आम्नायोसे विरुद्ध
 होनेके हेतुसे प्रमाणमें न आवैगा अर्थात् राजा उसे उपरले मनुके वाक्यसे भी अंगी-
 कार नहीं करसक्ता जैसे कोई पुरुष उपरला मनुका वचन प्रमाण देकर कहने लगें कि
 हम अमुकामुक्तांशी ठाकुर हैं हमारे कुलमें अथवा जातिमात्रमें पुत्रियां पैदाहोते सारे
 गाड़ देना कुलका धर्म है या जातीधर्म है क्योंकि पूर्व पीढ़ियोंसे होता चला आया अब
 हम छोड़ि नहीं सक्ते तो यह बात किसी धर्म पदवीकी प्रमाणतामें न ली जावे क्योंकि
 आम्नायोंसे प्रत्यक्ष विरुद्ध है और पूर्व पुरुषोंने कदाचित् किसी महान् भयसे यह आच-
 रण कुछ लाचारी अवसर किया होगा तो वह आपद्धर्मथा कुलधर्ममें गणनीय नहीं-
 एवं किसी पहाड़ी देशवाले कहने लगें कि हम अपने देशमात्रमें स्त्रियां बिकना सदा-
 से ही देखते और वर्तविमें भी लाते रहे यह भी एक हमारा जनपदधर्म है या सिर्फ हमारा
 अमुकजाती धर्म है तो यह आम्नायोसे विरुद्ध होनेके हेतु किसी धर्मकी प्रमाणतामें न
 ली जावे इत्यादि नानाभांतिसे अपवाद समुझना ४१ जब कि यह बात निश्चित हुई
 कि मनुके उक्त वाक्यसे बहुतेरी लोक परिपाटी अंगीकार योग्य होती हैं और गौतम
 जीके वाक्यसे कुछ विरली चाल अनंगीकारमें आती हैं तो राजाको इस द्विविधा
 में अत्यंत सोच विचार करना योग्य ठहरा इसीलिये मनुजी दो तीन वाक्य और भी
 दर्शाते हैं-तथाहि (यथानेत्यसृकपातैर्मृगस्यमृगयुपदम् । नयेत्तथानुमनेन धर्मस्य न-
 पातिर्गतिम् ४४ सत्यमर्थचसंपश्येदात्मानमथसाक्षिणः । देशरूपंचकालचव्यवहारवि-

धौस्थितः ४५ सद्भिराचरितं यत्स्याद्दार्मिकैश्च द्विजातिभिः । तद्देशकुलजातीनामविरुद्धं प्रकल्पयेत्) ४६ अर्थात्-ऐसे द्विविधाके व्यवहारों मध्ये राजाधर्मकी गति ऐसी भांति अनुमानोसे और लोक शास्त्र दोनों के प्रत्यक्ष प्रमाणोंसे भी ढूँढ़लेवें जैसे भागे हुये घायल मृगके पीछे व्याध उसके रक्त विंदुओंको देखि देखि खोजलगाते ठेठ मृगके स्थलको पहुँचताहै ४४ किंतु व्यवहारोंके विचारमें प्रवृत्तहुआ राजा छलको त्यागि सत्यलक्षणको विचारै और व्यवहारके उस अर्थ प्रयोजनको भी सोचै जिस पर बाद विवादहो और निजआत्माकोभी सोचै कि जो इसवादका यथार्थ निर्णयहो तो शास्त्रोक्त स्वर्गादि फलकी प्राप्ति और इस लोकमें भी यश विख्यात मेरा होगा और उसवादके उपस्थित साक्षियोंको भी सोचै कि ये सब क्याक्या कहतेहैं और किस किस लक्षणवाले हैं फिर उस देशकोभी सोचै जिसमें बाद विवादहो या जिसदेशके निवासी वादीलोग हों कि उसमें क्याक्या रीति प्रवर्तितहै और बादका जो रूपक हो तिसकोभी विचारै किंतु एक ऐसा तुच्छवादहै कि इसने मुझको आँखि तिरछीकरके उपहास किया तो इत्यादि तुच्छरूपकवाले व्यवहारों से राजा अपना हाथ खींचे पर जो रूपक प्रबल पायाजाय तो फिर हेतुका अन्वेषण करै और उसकालको भी सोचै जिसमें बादकी उत्पत्ति हुईहो किंतु एकवाद ऐसाहै कि जिसकी उत्पत्ति अबसे बीस या पचास वर्ष पहिले होकर अधुना राजद्वारमें प्रवेशहुआ तो उस पहिलेकाल के भी ढँगको आधुनिक परिपाटी से मिलावै, क्योंकि कालके परिणामसे मर्यादा का भी कुछ कुछ परिणाम होता रहता है ४५ अत्रोक्त सभी बातों का विचार किये पीछे राजा इसवादका अन्वेषणकरै कि जो जो धर्मकर्म नवीनढंग या प्राचीनढंगवाले किसी छोटी मोटी जातिमें उसजाति के सत्पुरुषोंने आचरित कियेहो अथवा धर्मयुक्त द्विजाती लोगोंने निज कुलमें या निजवर्णमें या जातिमें या देशमात्रमें आचरित किये हो और उसदेश या कुलजाति में अविरुद्ध समुभेजायें सो सो शास्त्रकेही तुल्यप्रमाण मानिकर व्यवहार का निपटाराकरै ४६ अवयोगीश्वर अपनेसबसे पिछलेवाक्य से ब्रह्मवात प्रकाश करते हैं कि राजाने कदाचित् किसी धोखे में अन्यायसेही दण्ड लियाहो तिसको क्या कर्तव्य होगा ॥

(अन्यायेन गृहीतधनस्य गतिमाह)

राज्ञाऽन्यायेन यो दंडो गृहीतो वरुणाय तम् । निवेद्य दद्याद्विप्रेभ्य स्वयं प्रिदाद्गुणीकृतम् ३१२ ॥

ऐ०-राजाने जो दंड कभी धोखे में या जानिकर अन्यायसे लेलियाहो तिसको आप तीसगुणाधन वरुण देवके निमित्त मे निवेदन करके विप्राओंको दे दैवै पर यह नियम केवल उसीदशमें धर्मात्मकहै कि जहां दंडधनका पहिला स्वामी फिर मिल सकना निपट असम्भव हो या उसको वापिस करदेना किसी मर्यादा से न सूचित

हो। अन्यथा, उसी स्वामी के प्रत्यर्पण किया जाना ही न्यायात्मक है ३१२ ॥

अधि०—इसवचनमें आपही दंडदेना कहा सो उसदशामें मंतव्यहै जो राजा आप स्वतंत्रहो अर्थात् जिस अपराध की अपेक्षामध्ये जिस अपराधी राजाके ऊपर कोई आतंक रखनेवाला राजाधिराज वा सच्चाद आदिगुरु अधिकार वाला निपट न हो सो निज दंड कल्पना अपने आप करें, कि जैसी मूलश्लोकमें दर्शाई गई यहा कोई उसके महंती परिपत् ऐसी दृढ़तमहो जो उसराजाको भी दंडदेनेमें अधिकारवालीहो तिस के द्वाराभी यहदंड कल्पना होवै किंतु जिस राजाके ऊपर कोई सच्चाद वा राजाधिराज गुरु अधिकार से आतंक रखताहो तिसकी दंडकल्पना उसके द्वारा होनी सूचित है और इसीतीनसो बारहवाले मूलश्लोक में अन्यायसे धनदंडमात्र लेने का अपराध जो दर्शाया सो वह केवल एक निदर्शन है और उसी निदर्शनमात्रके उपलक्षण से सब अन्यप्रकारकेभी अपहार समुभोजाते हैं कि जो जो कुछ अन्यायरूपी धनापहारमाने जासके हों (दणत) जैसे कोई धनिक शिरोमणि आदि अपना एकलक्ष या कोटिआदि कितनाही धन किसी एकराजाको सौंपिकर भरजाय और यहशिक्षा भी देगयाहो कि जबतक मेराधन यह शेषरहै तबतक दीन, और सत्पात्र विप्रोंकीकन्या विना विवाही नहींरहनेपावै तइत् उनकेपुत्रोंके उपनयनभी यथोक्तकालपर होजाया करें उनके योग्य सोचि समुभिकर धन इसमें से निरंतर मिलता रहै और वह राजा ऐसे धनको लिपे पीछे कुछ दिन/थोडा बहुत देता रहकर शेष आपही जो लैवैठाहो अथवा बहराजा, अपने जीते जीतक तो निरंतर देतारहाहो पर उस राजाके स्वर्वासी होजाने पीछे उसका पुत्रादिक जो कोई राजगद्दी का अधिकारी हुआ तिसने निपट विलोप कियाहो तो यह रूपकभी अन्यायसे धनहरनेमध्ये गिनतीहै इत्यादि ऐसी कोई दशा उपस्थित होनेमें राजाधिराज वा सच्चाद आदि जो आतंक रखताहो सो इस (राजगद्दी) प्रकरणकी मर्यादासे निज आपवादी बनकर उस अन्यायकीनिर्णीत किये पीछे उस अपराधी राजापर धनदंड कल्पित करें जिसका परिमाणकभी तीस गुणे धनसे अधिक न हो अर्थात् फीकागाढा आदि जैसाकुछ अपराध समुभोजाय तिसके अनुरूप दूना तिगुना तथा चौगुना आदि लेकर तीसगुणातक धन दंड उस पर होसकाहै फिर इससे अधिक नहीं यहसिद्धांतहै और अपराधका फीकापनगाढा पन आदि भूल उपेक्षालोभ प्रमाद आदि अनेकरूपोंसे समुभना किंतु धनकेयोदे ढेर आदि विलोप के अनुरूपनहीं इसके सिवाय मनुके एक वाक्य से सहस्र गुणातक धनदंड जो पहले कहागयाथा सो उसके इसके भावमें कुछ बहुत बड़ा अंतरहै उस अंतरको अब समुभो यथाहमनुः (कार्पापणं भवेद्द्व्योवत्रान्यं प्राकृतोजनः । तत्रराजा भवेद्द्व्यः सहस्रमितिधारणा) ३३६ इत्यादिमाध्यायभृगुः अर्थात् जिस अपराधकेकरने

में सामान्य अन्य जनका दंड कार्षापण एक निश्चित होय। तिसे अपराधको यदि राजाकरे तो वह राजा एक सहस्रपणसे दंडनीय है यह निश्चय जानो-यही व्यवस्था सब अपराधों मध्ये समुक्ति लेनी-यह धन दंड सहस्रगुणा जो दर्शाया सो उस भांतिके अपराधोंकी व्यवस्था है कि जो जो साहस कर्मोंसे सम्बन्ध रखते हों (दृष्टत) जैसे किसी परस्त्रीको प्रबलतासे संग्रहण करना आदि या अपराध बिना कोई ग्राम लूटिलेना फूँकिदेना आदि या प्राणियोंको विपदेना आदि या निष्कारणोंको और मात्तकी बाधा, खड़ी करना आदि जिनमें 'जुरमाना' कल्पित होनेका संयोगहो तिसे जुरमानेसे यह एकसहस्र गुणआधिक्य जानो-और योगीश्वरके ऊपरले ३१२ वाले मूलश्लोकमें जो तीसगुणे धनदंडकी व्यवस्थाहै सो केवल उन व्यवहारोंमेंकि जिनमें कुछ अन्यायसे धन हरनेका अपराधहो तो उस धनसेही वह तीसगुणा आधिक्य जानो यही बड़ा अंतरहै-और-राजाधिराज वा सम्राट्का जो हस्तपात करने में अधिकार सूचितहै सो बहुत बड़े अपराधमें आवश्यकहै या कोई और जहां आतंक वाला निपट नहो और वह राजा अपने आप अपनी दंड कल्पनापर कुछ दृष्टि न रखे-अन्यथा इससे विपरीतमें जब कोई और सामान्यभी यदि ऐसाहो जो जिस राजमें जिस राजापर आतंक थोड़ा बहुत कुछभी रखताहो तो फिर छोटे-मोटे सामान्य अपराधोंमध्ये उसहीका स्वातंत्र्यहै कि ऐसे राजाकोभी दंड कल्पनाकरे किंतु सम्राट् वा राजाधिराजकी अपेक्षा उनमें नहीं है ३१२ इस अधिकोक्तिकी व्यवस्था वाले भगवद्में कदाचित् अवसर पाइकर वह न्यायभी संयुक्त कियाजासकहै कि जो सामान्यवादी प्रतिवादीके व्यवहारोंमें योगीश्वरके प्रथमोक्त ३११ मूलश्लोकसे संबंध रखताहो सो अत्रोक्त पंक्तियोंसे विवेचन करना योग्यहै-यथाह नारदः (तीरितंचानुशिष्टवायोमन्येतविधर्मतः । द्विगुणंदंडमास्थायतत्कार्षपणरुद्वरेदिति तीरितंसाक्षि लेस्यादि निर्णतमनुद्धृतदंडं अनुशिष्टमुद्धृतदंडं दंडपर्यन्तंज्ञातं-यत्पुनर्मनुनोक्तम् (तीरितंचानुशिष्टंचयप्रकचनयद्रवेत् । कृतंतद्धर्मेतोज्ञेयंनतःप्राज्ञोनिवर्तयेदिति तदर्थिप्रत्याधेनोरन्यतरस्यवचनाद्व्यवहारस्याधर्मतोऽतत्त्वशांकायां पुनर्द्विगुणंदंडप्रतिज्ञापूर्वकव्यवहारप्रवर्तयेत् नपुनर्धर्मतोऽतत्त्वनिश्चयेपिराज्ञालोभादिना प्रवर्तयितव्यइत्येवंपरम्-यत्पुनर्नृपांतरेणापिन्यायापेतंकार्यं निवर्तितं तदपिसम्यक्परीक्षणेन धर्म्येपिस्थायनीयम्-न्यायापेतंयदन्येनराज्ञाऽज्ञानकृतंभवेत् तदप्यन्यायविहितंपुनर्न्यायेनिवेशयेदितिस्मरणात्) इन पंक्तियोंको उस स्थलमेंभी युक्त करके समुक्ति लेना जहां ३११की अधिकोक्ति पूरीहुईहो क्योंकि प्राय वादी प्रतिवादीके व्यवहारोंका यह निर्णय कहा ३१२ (इतिप्रकीर्णसंज्ञाराजवाविप्रकरणम्) यादरखनेमात्रका यह चर्चा है कि मनुने और नारद ने भी व्यवहारमध्ये एकविवादपद उपरालू कल्पित कियाहै जो

अन्यस्मृतियों में भिन्नात्मक नहीं है और नाम उसका (स्त्रीपुंसयोगविवादपद) यह रक्खा है इसहेतु से कि उसमें केवल दाम्पत्य विवाद वर्णन किये हैं और नारद ने उस नामकी उत्थानिकाभी अयोक्त यह दर्शाई है कि (विवाहादिविधिः स्त्रीणां यत्र पुंसां च कीर्त्यते । स्त्रीपुंसयोगसंज्ञां तादृवादपदमुच्यते) अर्थात् जिसमें स्त्रीपुरुषों के विवाह आदि बहुधा भगदों की विधि निर्णय करी जाती है सो स्त्रीपुंसयोगनाम विवादपद कहलाता है इत्यादि उनके भगदे भी दर्शाये हैं और मनु ने भी नवम अध्याय के प्रारम्भसे लेकर ५६ छप्पन श्लोकों तक जो वर्णन किया तिनमें इसी विवादपदकारूप सर्वथा रक्खा है कुछ और नहीं बल्कि छप्पनसे आगे भी कुछ आपदर्भ निर्णय किये हैं योगीश्वर ने इन बातोंको एकत्र संग्रह नहीं किया जो इनका कोई मुख्य विवादपद भिन्नात्मक माना जाय क्योंकि योगीश्वर ने आचार और व्यवहार दोनों काण्डमें सर्वत्र यथावकाश निज निज हेतु स्थलको पाइकर उन बातों को दर्शाया है एकत्र संग्रह करना कुछ आवश्यक नहीं माना क्योंकि पति पत्नीका व्यवहार अदालत चढ़नेको प्रतिषिद्ध है पर जब जब कभी अदालत चढ़ने योग्य ही व्यवहार उनका समुद्भाज्य तौ भी उन्हीं नियमों से निपटारा किया जाना सूचित किया है कि जो जो अवसर पाइकर आचार और व्यवहार में दर्शाते रहे या नारद और मनुजी ने जो कुछ वर्णन किया ॥ इति पति पत्नीवादव्रतंगः (अथ शास्त्रीयमानानां संज्ञांतरभ्रमापहम् । साम्यं स्वक्षये स्फुटं कृत्वा द्वात्राणां बोधहेतवे १ शतमानन्तु निष्कन्तु तथैव पलमेवत् । चतुःपट्टिकायां नां संज्ञांतरमिति त्रयम् २ । मापस्त्वत्र विशेषेण पञ्चकृष्णलकम्भवेत् । यवानां मध्यमानां च त्रितयं कृष्णलत्विह ३ गौरसर्पपट्टकेन यवमानं विधीयते । राजिका त्रितयं त्वत्र गौरसर्पमानकम् ४ ।

(राजांकोपसमृद्धिकरणोपायः)

(अथ भूपहिताकांक्षीरापूससम्पत्करपरम् । यत्नं वदये सुसंचिन्त्य नृपवर्ग्यमनस्विनाम् १ यथा कथं क्षित्वान्तिष्ठन् राजधानीमहोदयः । भूपोरापूसमृद्ध्यर्थं यत्र तत्र विचक्षणः २ चिन्तयानो विचिन्वच्च सुस्थलानि वव्रूनिवा । उपितानि कचिद्वापि कचिद्वाऽनुपितानि च ३ पुनर्निवासयेत्सर्वैरवहुभिर्वा जनैः शुभैः । तत्र तत्र पुरीकृत्य राजधानीमिवापराम् ४ तत्र पुष्पफलादीनि शाकानि विविधानि च । सर्वर्तुजायमानानि नानादेशोद्भवानि च ५ मनोहराणि पुष्पाणि मूलानि सुवहूनि च । दर्शनीयानि चान्यानि अपूर्वाण्यद्भुतानि च ६ वस्तुनि पक्षिणश्चापि वृक्षाश्च परदेशजान् । संपादयेत्स्वके राज्ये तत्कर्मज्ञैर्विशेषतः ७ क्रीडागृहं शिल्पगृहं विचित्रं । केदारपंचकयन्त्रितवाटिकाभिः । विद्यागृहं वेदगृहं सुरम्यैः सभागृहैर्वा बहुभिस्सुधर्म्यैः ८ प्रसापयानां श्रितवाद्यमार्गैः सुसंस्कृतैः पाथजनोंपकार्यैः । भांडावहैर्वाहनवाहकार्यैः सुरक्षितैर्लुण्ठकचोरवर्गात् ९ समुद्रासंदेशहरेर्जनेश्च गृहैश्च तत्कर्मपरैः सचिन्हैः । संस्थापिते पुरुषमुख्यशुक्राकुञ्जसंप्रेष्य विधौ प्रवीणैः १० कूपैस्तटाकैः पथिकाश्रमैश्च

चतुष्पथैश्चापणपंक्तिभिश्च । देवालयारामगृहैर्वहूचैः कुर्यात्पुरीं स्वामिवत्तत्र ११ पु
 य्यावणिग्यूथविवर्द्धनंचव्यापारद्वयास्त्रधनेनवापि । दत्त्वासहायं वणिजां प्रकुर्याद्वाजा
 सदा लाभकलाभिकांक्षी १२ दत्तधने लाभफलाधर्मागीतेभ्योऽथ लाभार्द्धफलहरद्वा । शेषे
 पुशास्त्रीयकंगृहीत्वा कोशसमुच्चयमहाधनेन १३ विदेशजैः कर्मकरैश्च प्रीत्या निवासिते
 श्चाथपरैर्विधिज्ञैः । नानागुणैर्बहुमूल्यवर्ज्यैर्विचक्षणैः स्वामिवेशोऽनुरक्तैः १४ धनेन मा
 नेन प्रवर्द्धितैस्तु प्रोत्साहितैर्भाविफलानुवादैः । स्वैस्वैचकर्मण्याधिनिष्ठितैस्तु पुरीं स्फुरन्ती
 मिव दर्शयेच्च १५ एतेन कर्मणाराज्ञां कीर्तिश्चैवातिदूरंगा । लोकजिह्वाश्रयानूनं भवतीह न सं
 शयः १६ तेन देशांतरियाश्च श्रुत्वा लोकामहोदयाः । स्वस्वकर्मरथारूढाः प्रसर्पन्ति पुरीं प्रति
 १७ विद्वक्कर्मरताधीराः शिल्पिनो गायनादिकाः । नटभटाश्च मल्लाश्च शूराश्चैवाथशा
 स्त्रिणः १८ आगच्छन्ति स्वयंसर्वे ईदृशा प्रमितस्ततः । तस्मात्सघनताया तासु विस्तारा
 पुरीशु मा १९ अथ नारसमूहैस्तुरन्नादिक्रयविक्रयैः । स्वैः स्वैश्च परिवर्तन्निर्लक्ष्मीवृद्धि
 ष्च जायते २० सालक्ष्मीराजकोशस्य राज्यस्यापि प्रवर्द्धनी । भवतीह विशेषसत्यं स
 त्येन राधिपाः २१ जलाविन्दुनिपातेन क्रमशः पूर्यते घटः । तथैव राजकोशस्तु स्तोकरस्तो
 केन वर्द्धते २२ (मुक्ताकनकरत्नाढ्यः पितृपैतामहोचितः । धर्माजितो व्ययसेहः कोषः को
 पज्ञसम्मतः) (धर्महेतोस्तथार्थाय भूत्यानां मरणाय च । आपदर्थं च संरक्ष्यः कोषः कोष
 वता सदा) तस्मादेतत्प्रकारेण कोषवृद्धिकरा पुरीम् । राष्ट्रं च वर्धयेद्वेदनीति युक्त्या निराल
 सः २३ यस्य सर्वगुणानां तुरन्तं सौशील्यमुत्तमम् । शिष्टाचारमाणिश्चापितस्य सर्वगु
 णाः शुभाः २४ शिष्टाचारविहीना ये ये च सांशील्यारिक्ताः । अपि सर्वगुणोपेताः समु
 द्रव्यदूषिताः २५ ततोरत्नद्वयं राजा समुच्चयादिशोपतः । क्रमशः शीलवृत्ताभ्यां मर्याद
 प्रियतामियात् २६ (यंथफलादेव) यंथपि प्रत्यक्ष का प्रमाणं कुञ्ज आवश्यक नहीं
 तथापि यह मर्यादा परिपाटी जो अपूर्व सबसे पहिले बनि कै प्रकट हुई इसके फलभी सू-
 चन करने आवश्यक ठहरे क्योंकि इसके दूर देशोंमें पहुँचने से तत्रत्य विदेशी लोग
 जिनकी भाषामें कुछ अंतर हो शीघ्र नहीं समझते सो इसका फलादेश पादिकर बेभी
 शीघ्र समझेंगे- सबसे प्रथम हमारे देशियों को यह लाभ है कि जो अपनी संतानों को
 मर्यादा परिपाटी वाल अवस्थासे पढाने लें तो वे इसी ग्रंथको पढ़ते-चतुर प्रवीण होकर
 अपने आप सर्व विद्याओं का संग्रह करने लगेंगे और संसारी आचार व्यवहार
 वालपन से उनकी दृष्टि में जमजानेसे यथोक्त कालपर फलदायक होगे क्योंकि इसमें
 समीपकार की शिक्षाये जो निःशेष वर्णन हुई है सो उनके अंतःकरण चतुष्टय में सर्व-
 थाव्याप्त होंगी- इसको पढ़कर जिस विद्याका आराधन अभ्यास किया चाहेंगे सो इसका
 बोध सहाय पाकर सूधी सुगमसी होजायगी जो कोई विद्वान् इसको पढ़कर सदा
 विचारेंगे तो एक विशेष लाभ है कि जिसने कुछ व्यवहारकाण्ड केवल संस्कृत ग्रंथों

सेही पढ़ाहो जिसका तत्त्व-गूढ़होनेसे न समुद्भाहो तो इसग्रन्थ के विचारसे वहमेंजि-
कर स्वच्छहोगा-ऐसे पुरुषजो आराधन इसका रखेंगे जो संस्कृत वाणीसे विहीन
हां वेभी मुख्य प्रयोजन इसकी भाषासेही समुभकर कुछ थोड़ाबोध संस्कृत वाणीमें
करसकेंगे क्योंकि मर्यादा परिपाटीकी बनावट कोरीभाषा नहीं किंतु संस्कृतात् कृशर
भाषाहै और बहुधा इसमें पदयोजन संस्कृत वाणीके अनुरूप समास कमसे रक्खा
गया है कि जिस्से धर्मशास्त्र के पारिभाषिक आदि शब्दोंका विलोप न होजाय उन
का बोध सबको होतारहै-दूरदेशों के निवासी जिनकी बोलचाल में कुछ बहुत अन्तर
हो और वे एतदेशी बोलचाल आदि समुभनेके-जिज्ञासुहों तिनको इसकेपढ़ने और
अवधारण किये रहने से ऽउसवाणी का अभ्यास प्राप्त होसका है जो भारतवर्षीय
विद्वानों की सामान्य बातचीत करनेकी भाषा है परन्तु जो इनदेशोंकी ग्रामीणा बोली
कोई सीखाचाहें तोवह इसकेद्वारा नहीं सीखपावेगा-और-एतदेशी बहुधा देशविभाग
जिनमें प्राकृतवाणी बहुत अटपटीहै वहबोली इसके पढ़ने का प्रचार अधिक होनेसे
इस ग्रन्थरूपी सानपर खरादी जाकर सूखी सुगमसी होजायगी पर जहाँ ताई अ-
धिक प्रचार इसका होनेसके यह सिद्धान्तहै-क्योंकि(सुसिद्धमप्यौषधमातुराणान्ननाम
मात्रेणकरोत्यरोगताम)'इसके सिवाय जो केवल संस्कृतके आराधक पण्डित-कोईसी
कल्पना वा अनुवाद किया जानते नहीं न उसके लक्षण को,अद्यापि कुछ-कहसके
या करसके हैं तिन सबको इस मर्यादापरिपाटी के यथोचित विधिसे पढ़ने तथा
समुभने और आराधन किये रहनेसे यहबहुतबड़ालाभहै कि वेभी अपनी विद्याशक्तिके
और बोधके अनुसार कल्पना करने और अनुवाद उल्था आदिके करसकने में प्र-
वीण होनेलगे-परन्तु जे कोई अज्ञानी साक्षर होकर भी यह भाषा है क्या देखेंगे
यों कहतेहुये उपेक्षा के आग्रेश में पड़िजायेंगे वे जैसे थोथे अन्नहैं तैसे तबहूरहे,आ-
वेगे यह देवका प्रकोप उनपर जानो-इस मर्यादा परिपाटी में मर्याद प्रियका यह आ-
शासन है कि केवल संस्कृत का आराधक पण्डित जिसने धर्मशास्त्र के अनेक ग्रन्थ
यद्यपि देखेहों दूसरे किसी मर्यादा परिपाटी के आराधक विद्वान् से वह धर्म चर्चामें
तुल्यतामक नहीं उतरैगा (और) जहाँ कहीं दोनोंही मर्यादापरिपाटी के आराधकहो
तिनमें अधिक संस्कृत स्मृतियों का विज्ञाताहो सो श्रेष्ठहोगा क्योंकि उसमें दोगुणहुये
और मर्यादा परिपाटी भी यह उन्हीं संस्कृतस्मृतियों का अनुकल्प है ॥ —

१ धर्मशास्त्रप्रयोजकश्रुतीजानामावली-मनु १ अत्रिः २ विष्णुः ३ हारीतः ४ याज्ञवल्क्यः ५
उशना ६ अङ्गिराः ७ यमः ८ आपस्तम्बः ९ संवतः १० कात्यायनः ११ बृहस्पतिः
१२ पराशरः १३ व्यासः १४ शङ्खः १५ लिखितः १६ दक्षः १७ गोतमः १८ शा-
तातपः १९ वसिष्ठः २० गार्ग्यः २१ कश्यपः २२ प्रचेताः २३ श्रीचिः २४ पुल-

स्त्यः २५ भृगुः २६ नारदः २७ विश्वामित्रः २८ देवलः २९ ऋष्यशृङ्गः ३० बौधायनः ३१ पैठीनसिः ३२ जाबालिः ३३ सुमन्तुः ३४ पारस्करः ३५ लोणाक्षिः ३६ कुशुमिः ३७ अग्निः ३८ च्यवनः ३९ द्वागलेयः ४० जातूकर्ण्यः ४१ पितामहः ४२ प्रजापतिः ४३ शाठ्यायनः ४४ बुधः ४५ सोमः ४६ धौम्यः ४७ आश्वलायनः ४८ आत्रेयः ४९ औपजन्धनिः ५० भरद्वाजः ५१ द्विदम्बरः ५२ दत्तः ५३ हिरण्यकेशी ५४ जमदग्निः ५५ कण्वः ५६ काण्वः ५७ कपिलः ५८ कृष्णाजिनः ५९ काष्णाजिनिः ६० कुत्सः ६१ कौत्सः ६२ लोहितः ६३ मार्कण्डेयः ६४ मौद्गल्यः ६५ नाचिकेतः ६६ पुलहः ६७ पौण्डरीकादिः ६८ शाकल्यः ६९ शाकटायनः ७० शांडिल्यः ७१ सत्यव्रतः ७२ शौनकः ७३ सुमतिः ७४ वत्सः ७५ वार्षाण्यः ७६ व्याघ्रः ७७ व्याघ्रपादः ७८ यास्कः ७९ गोभिलः ८० भागुरिः ८१ उत्तरीमुनिः ८२ पंग्यः ८३ इत्यादि और भी अनेक ऋषी धर्मकारकहैं और इन सबही ने निज निज धर्म शास्त्रकी संहिता बर्णन करीहैं बल्कि कितनेही ऋषिवर्यों ने बड़ीछोटी के भेदसे दुहरे तिहरे ग्रन्थ निरूपण कियेहैं और बिरलोंने केवल व्यवहारकाण्ड बिरलोंने आचार प्रायश्चित्तही निबंधन कियाहै इन सबमें से मनु याज्ञवल्क्य कात्यायनआदि दो चारक स्मृतियाँ पुरे विस्तारसे अर्थात् आचार व्यवहार प्रायश्चित्त तीनों काण्डसे विनिर्मितहैं और बहुधा उक्त ऋषीनकी विनिर्मितकरी संहिता हाथआतीहैं अनेकों की श्रवण करने मात्रमें आतीहैं और कितनीही स्मृतियों के बड़े बड़े अनेक टीका विद्यमानहैं और मिलतेहैं जैसे एक मनुस्मृति के अनेक टीकाहैं और उनमें कईएक ऋषियों के किये टीका विख्यात हैं परन्तु एक भागुरि मुनिका किया टीका मनुस्मृति का अवहूँ हाथआताहै यह कहतेहैं ऋषियों के सिवाय अन्य विद्वानों के बनाये जो जो टीका हैं उनमें एक मेधातिथिका किया टीका इनदेशोंकी अपेक्षा बहुत प्रमाणिक है एवं गोविन्दराजकृता टीका तथा धरणीधर कृताटीका भी मनुस्मृति के प्रमाणिक है और चौथा मनुमुक्तावली टीका जो उनतीनों के पश्चात् गौड़देशके निवासी विप्र कुल्लूक भट्टजीने किया वह सबसे अधिक उत्तम ठहिरा यह चारोंटीका बाराणसी सम्बन्धी देशविभागों की अपेक्षा में प्रधान है (और) महाराष्ट्र देशमें शायणाचार्य कृता माधवी टीका और नन्दराजकृता टीका दोनों अधिक मानीजाती हैं और यही एक नन्दराजकृता टीका कर्णाटक में भी प्रचलित है और भी मन्वर्थचन्द्रिका नाम एक टीका प्रसिद्ध है और श्रीधराचार्यकृत स्मृतिसार नाम ग्रन्थ में किसी एकमन टीका कामधेनु नामका बहुत चर्चा है पर देखने में यहटीका प्रायः नहीं है दूसरी विष्णु संहिता की वैजयन्ती नाम टीका जो दत्तक भीमांसाके बनानेवाले नन्दपण्डित ने बनाई विद्यमान है और इन्हींनि पराशर संहिता की भी टीका एक लिखी है तीसरी

याज्ञवल्क्य संहिता के भी अनेक टीका हैं तिनमें अपरार्कजी का किया टीका प्राचीन प्रतीत होता है परञ्च मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर ने पश्चात् बनाई बहुत प्रमाणिक हुई बहुधा अन्य देशों में भी प्रचलित है एक टीका देवबोध की बनाई देखी जाती है एक विश्वरूप की बनाई यद्यपि देखने में नहीं आती है पर अन्य ग्रन्थों के निबन्धमें प्रमाण उसकालिखा देखा गया है एक टीका शूलपाणि कृता दीपकालिका नाम गौड़देश में प्रमाणिक है चौथी यमसंहिता की एक टीका ऊर्ध्वक कुल्लूक भट्टकी बनाई विख्यात है पाँचवीं गौतम संहिता की टीका एकहरदत्ताचार्य की बनाई वर्तमान है छठी नारद संहिता जो व्यवहार काण्डमात्र है तिसकी टीका आर्कटदेशनिवासी घरदाराज की बनाई बहुविस्तरित है और द्राविड देशमें प्रमाणिक मानी जाती है और घरदाराज्य उसका नाम है सातवीं पराशर संहिता जो केवल आचार और प्रायश्चित्त काण्डमात्र है तिसकी टीका माधवाचार्य की बनाई माधव्या उसका नाम है दक्षिणवर्त्त में प्रमाणिक मानी जाती है इत्यादि अन्य स्मृतियों के भी टीका अन्वेषण से मिल सकने सम्भव होंगे परञ्च जो जो स्मृतियाँ निपट दिखाई नहीं देती हैं उनके टीका भी मिल सकने को कहना एक असङ्गत है ॥

(अथास्यभारतवर्षस्यैव)

(पंचदेशभेदेन निबन्धमतभेदप्रशङ्कान्याः)

काव्यादिप्रवेश-मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर आचार्य विज्ञानयोगी नाम किसी परमहंसने बनाई जो विक्रमादित्य राज्यसमय उन्हींका अमात्यथा पश्चात् परमहंस होने की दशमें यह ग्रन्थ निरूपण किया ऐसा कहते हैं काशी आदि बहुधा देशों में प्रधानता इसकी अधिक है और मिथिला तथा द्राविड महाराष्ट्र इनतीनोंमें भी सामान्य भाव कुछ कुछ मानी जाती है और उत्कल राज्य में भी इसी मिताक्षरा की प्रधानता अधिक मानी जाती है अर्थात् मिताक्षराही यह ग्रन्थ एक ऐसा है कि संवदेशों में प्रमाण इसका होता है दूसरा वीरमित्रोदय ग्रन्थ यह भी मिताक्षराके ही तुल्य है और वीरसिंह राजा की अनुज्ञासे पण्डित मित्रमिश्रने बनाया इसी हेतुसे वीरमित्रोदय उसका नाम हुआ और बुद्धिमानोंने यह अनुमान किया है कि यह ग्रन्थ अनुमान तीन सौ वर्षके भीतरका बना है परञ्च वीरमित्रोदय की लिखावट से यह निश्चित अवतक नहीं है कि वीरसिंह राजा की राजधानी किस स्थलमें थी और क्या उसका नाम था—तीसरा परशुराम माधव चौथा व्यवहार माधव्य पाँचवां विवाद ताण्डव यह ग्रन्थ कमलाकर भट्टका बनाया है जिन्होंने निर्णयसिन्धु आदि और भी अनेक ग्रन्थ निर्मित किये हैं पाँचवां निर्णयसिन्धु यह भी कमलाकर भट्टने बनाया और यह ग्रन्थ विक्रमादित्य के ६६८ संवत् में बनकर समाप्त हुआ अठ्ठा सुवोधिनी नाम ग्रन्थ जो विश्वेश्वर

स्त्यः २५ भृगुः २६ नारदः २७ विश्वामित्रः २८ देवलः २९ ऋष्यशृङ्गः ३० वौधा-
यनः ३१ पैठीनसिः ३२ जाबालिः ३३ सुमन्तुः ३४ पारस्करः ३५ लौगाक्षिः ३६
कुथुमिः ३७ अग्निः ३८ च्यवनः ३९ ब्रह्मगोत्रः ४० जातूकर्ण्यः ४१ पितामहः ४२
प्रजापतिः ४३ शाक्ययनः ४४ बृधः ४५ सोमः ४६ धौम्यः ४७ आश्वलायनः ४८
आत्रेयः ४९ औपजन्वनिः ५० भरद्वाजः ५१ द्विदम्बरः ५२ दत्तः ५३ हिरण्यके-
शी ५४ जमदग्निः ५५ कण्वः ५६ कौण्वः ५७ कपिलः ५८ कृष्णाजिनः ५९
काष्णाजिनिः ६० कुत्सः ६१ कौत्सः ६२ लोहितः ६३ मार्कण्डेयः ६४ मौद्गल्यः ६५
नाचिकेतः ६६ पुलहः ६७ पौष्करसादिः ६८ शांकल्यः ६९ शाकटायनः ७० शांदि-
ल्यः ७१ सत्यव्रतः ७२ शौनकः ७३ सुमतिः ७४ वत्सः ७५ वार्षाघणिः ७६ व्याघ्रः
७७ व्याघ्रपादः ७८ यास्कः ७९ गोभिलः ८० भागुरिः ८१ उत्तरीमुनिः ८२ पेंग्यः
८३ इत्यादि और भी अनेक ऋषी धर्मकारकहैं और इन सबहीं ने निज निज धर्म
शास्त्रकी संहिता वर्णन करीहैं बल्कि कितनेही ऋषिवर्यों ने बड़ीछोटी के भेदसे दुहरे
तिहरे ग्रन्थ निरूपण कियेहैं और बिरलोंने केवल व्यवहारकाण्ड बिरलोंने आचार
प्रायश्चित्तही निबंधन कियाहै इन सबमें से मनु याज्ञवल्क्य कात्यायनआदि दो
चारक स्मृतियाँ पुरे विस्तारसे अर्थात् आचार व्यवहार प्रायश्चित्त तीनों काण्डसे
विनिर्मितहैं और बहुधा उक्त ऋषीन की विनिर्मितकरी संहिता हाथआतीहैं अनेकों
की श्रवण करने मात्रमें आतीहैं और कितनेही स्मृतियों के बड़े बड़े अनेक टीका
विद्यमानहैं और मिलतेहैं जैसे एक मनुस्मृति के अनेक टीकाहैं और उनमें कईएक
ऋषियों के किये टीका बिसर्याते हैं परन्तु एक भागुरि मुनिका किया टीका मनुस्मृति
का अबहूँ हाथआताहै यह कहतेहैं ऋषियों के सिवाय अन्य विद्वानों के बनाये जो
जो टीका हैं उनमें एक मेधातिथिका किया टीका इनदेशोंकी अपेक्षा बहुत प्रमाणिक
है एवं गोविन्दराजकृता टीका तथा धरणीधर कृताटीका भी मनुस्मृति के प्रमाणिक
हैं और चौथा मनुमुक्तावली टीका जो उनतीनों के पश्चात् गौड़देशके निवासी विप्र
कुल्लुक भट्टजीने किया वह सबसे अधिक उत्तम ठहिरा यह चारोंटीका धाराणसी
सम्बन्धी देशविभागों की अपेक्षा में प्रधान हैं (और) महाराष्ट्र देशमें शायणाचार्य
कृता माधवी टीका और नन्दराजकृता टीका दोनों अधिक मानीजाती हैं और यही
एक नन्दराजकृता टीका कर्णाटक में भी प्रचलित है और भी मन्वर्थचन्द्रिका नाम
एक टीका प्रसिद्ध है और श्रीधराचार्यकृत स्मृतिसार नाम ग्रन्थ में किसी एकमनु
टीका कामधेनु नामका बहुत चर्चा है पर देखने में यहटीका प्रायः नहीं है दूसरी
विष्णु संहिता की वैजयन्ती नाम टीका जो दत्तक मीमांसाके बनानेवाले नन्दपण्डित
ने बनाई विद्यमान है और इन्हींने पराशर संहिता की भी टीका एक लिखी है तीसरी

याज्ञवल्क्य संहिता के भी अनेक टीका हैं तिनमें अपरार्कजी का किया टीका प्राचीन प्रतीत होता है परञ्च मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर ने पश्चात् बनाई बहुत प्रमाणिक हुई बहुधा अन्य देशों में भी प्रचलित है एक टीका देवबोध की बनाई देखी जाती है एक विश्वरूप की बनाई यद्यपि देखने में नहीं आती है पर अन्य ग्रन्थों के निबन्धमें प्रमाण उसकालिखा देखा गया है एक टीका शूलपाणिकृता दीपकालिका नाम गौडदेश में प्रमाणिक है चौथी यमसंहिता की एक टीका उन्नीत कुल्लूक भट्टकी बनाई विख्यात है पाँचवीं गौतम संहिता की टीका एकहरदत्ताचार्य की बनाई वर्तमान है छठी नारद संहिता जो व्यवहार काण्डमात्र है तिसकी टीका आर्कटदेशनिवासी वरदाराज की बनाई बहुविस्तरित है और द्राविड देशमें प्रमाणिक मानी जाती है और वरदाराज्य उसका नाम है सातवाँ पराशर संहिता जो केवल आचार और प्रायश्चित्त काण्डमात्र है तिसकी टीका माधवाचार्य की बनाई माधव्या उसका नाम है दक्षिणावर्त्त में प्रमाणिक मानी जाती है- इत्यादि अन्य स्मृतियों के भी टीका अन्वेषण से मिल सकने सम्भव होंगे परञ्च जो जो स्मृतियों निपट दिखाई नहीं देती हैं उनके टीका भी मिल सकनेको कहना एक असङ्गत है ॥

(अथास्यभारतवर्षस्यैव)

(पर्वदेशभेदेन निबन्धमतभेदधर्मशास्त्रग्रन्था)

काश्यादिप्रदेशेषु-मिताक्षरा जो विज्ञानेश्वर आचार्य विज्ञानयोगी नाम किसी परमहंसने बनाई जो विक्रमादित्य राज्यसमय उर्हुँका अमात्यथा पश्चात् परमहंस होने की दशाने यह ग्रन्थ निरूपण किया ऐसा कहते हैं काशी आदि बहुधा देशों में प्रधानता इसकी अधिक है और मिथिला तथा द्राविड महाराष्ट्र इनतीनोंमें भी सामान्य भाव कुछ कुछ मानी जाती है और उत्कल राज्य में भी इसी मिताक्षरा की प्रधानता अधिक मानी जाती है अर्थात् मिताक्षरा ही यह ग्रन्थ एक ऐसा है कि सब देशों में प्रमाण इसका होता है दूसरा वीरमित्रोदय ग्रन्थ यह भी मिताक्षरा के ही तुल्य है और वीरसिंह राजा की अनुज्ञासे पण्डित मित्रमिश्रने बनाया इसी हेतुसे वीरमित्रोदय उसका नाम हुआ और बुद्धिमानोंने यह अनुमान किया है कि यह ग्रन्थ अनुमान तीन सौ वर्ष के भीतरका बना है परञ्च वीरमित्रोदय की लिखावट से यह निश्चित अवतक नहीं है कि वीरसिंह राजा की राजधानी किस स्थलमें थी और क्या उसका नाम था— तीसरा परशुराम माधव चौथा व्यवहार माधव्य पाँचवाँ विवाद ताण्डव यह ग्रन्थ कमलाकर भट्टका बनाया है जिन्होंने निर्णयसिन्धु आदि और भी अनेक ग्रन्थ निर्मित किये हैं पाचवानिर्णयसिन्धु यह भी कमलाकर भट्टने बनाया और यह ग्रन्थ विक्रमादित्य के ६६८ संवत् में बनकर समाप्त हुआ छठा सुवोधिनी नाम ग्रन्थ जो विश्वेश्वर

भट्टने मिताक्षराकी टीका निर्मित करी-सातवाँ ग्रंथ मिताक्षराका बालमभट्टीय नाम टीका जो पापगुंडोपाख्य लक्ष्मीदेवी विरचित व्यवहार प्रकरण जिसका लक्ष्मी यही नाम है इत्यादि बहुधा अन्यग्रंथ भी प्रमाण कियेजाते हैं-यहाँका धर्म शास्त्रेष्ठ वाराणसी सम्बन्धी देशों में और भी पंडिचमोत्तरसब देशोंमें और और जो जो देश भेद राजपूताना आदिभारतवर्ष में प्रसिद्ध हैं तिन सब में प्रचलित हैं और उड़ीसामें भी प्रचलित हैं और नदियाशांतपुर आदिमें भी ॥

मिथिलातंत्र्यदेशमें- मिताक्षरा-विवाद चिंतामणि जो वाचस्पति मिश्रने निबंधित किया-विवादरत्नाकर जो मिथिला राजके अमात्य चंडेश्वरने प्रणीत किया-व्यवहार चिंतामणि यह भी वाचस्पति मिश्र का निबंध है-विवादचंद्र जो लक्ष्मीदेवी का कर्तृत्व है-स्मृतिसार जो हरिनाथोपाध्याय का कर्तृत्व है-स्मृतिसमुच्चय-मदनपारिजात जो विश्वेश्वरभट्टने बनाया और जाटजातीय मदनपालनाम भूपति के नामसे विख्यात किया-कल्पतरु द्वैत-परिशिष्ट जो केशवमिश्रका कर्तृत्व है-और एक श्रीकराचार्यका बनाया-ग्रंथ-आचार्यचंद्रिका जो श्रीनाथाचार्यका कर्तृत्व है-इत्यादि कुछ और ग्रंथ भी मिथिलामें प्रमाण कियेजाते हैं-यहाँके ग्रंथ बिहारके उत्तर मुजफ्फरपुरतक प्रचलित हैं-और मिथिला का प्रदेश मंडल ठेठमिथिला और समग्र तिरहुत और कुछ कुछ भाग पूर्णिया तथा भागलपुर तथा मुंगेर तथा सारण इनका भी लेकर समुझा चाहिये ॥

वगैरहमें व्यवहार मातृका-दायभाग जो जीमूतवाहनका कर्तृत्व है-उसी दायभाग की टीका जो श्रीकृष्णतर्कालंकारने बनाई दायक्रम संग्रह नाम ग्रंथ जो ऊर्ध्वोक्त तर्कालंकारने बनाया-दायतत्त्व आदि अष्टादश तत्त्वनाम के ग्रंथ जो रघुनन्दन भट्टाचार्य ने बनाये-विवाद भंगार्णव जो जगन्नाथ तर्क पंचानन का कर्तृत्व है-जीमूतवाहन ग्रंथ जिसके कर्ता जीमूतवाहन हैं-व्यवस्था दर्पण-इत्यादि प्रायशः अन्य ग्रंथ भी प्रमाणीभूत प्रचलित हैं ॥

द्राविड़ देशमें-माधवीयानाम-ग्रंथ जो माधवाचार्य का कर्तृत्व है-स्मृतिचंद्रिका जो देवानंदभट्टका कर्तृत्व है और द्राविड़ तेलंग कर्णाट इन देशों में अत्यन्त प्रमाणीभूत है-सरस्वतीविलास नाम ग्रंथ जो कृष्णा नदीके उत्तरतीरनिवासी काकत्य वंशराजा प्रताप रुद्रदेवकी अनुज्ञासे विनिर्मित हुआ कहते हैं और यह ग्रंथ हैदराबादसे उत्तर तेलंगा में भी व्यवहृत है-वरदाराज्य नाम ग्रंथ जो व्यवहारकांड नारद संहिताका है पर बहुत बड़ा विस्तारित है कि जिसको आर्कटनिवासी वरदाराजने निर्माण किया-मिताक्षरा-इत्यादि और ग्रंथ भी प्रमाणीभूत प्रचलित हैं-और यहाँके धर्मशास्त्र कुल दक्षिणभाग हिन्दुस्तान में माने जाते हैं ॥

(महाराष्ट्रमें) व्यवहार मयूख जो पण्डितनीलकंठने बागह मयूख एकहीग्रंथमें नि-

मार्ण किये तिनमेंसे यह ब्रह्ममूल है-संस्कार कौस्तुभ जो अनंतदेवका कर्तृत्व है-
व्यवहारकौस्तुभ-धर्मसिन्धुजो काशीनाथ उपाध्यायने निर्माण किया-निर्णयसिन्धु जो
कमलाकारभट्ट वा निर्णयकमलाकार उपनामने निर्माण किया-हेमाद्रिनामग्रंथजो हेमा-
द्रिभट्ट काशीकरका निर्माण किया बहुत प्राचीनहै-मिताक्षरा-इत्यादि बहुधा अन्य
ग्रंथभी प्रमाण कियेजाते हैं-और यहां के धर्मशास्त्र भरहटोंके सब देशमात्रमें प्रमाणी-
भूतहैं और प्रचलितहैं-यह पांचदेश भेदोंसे जो ग्रंथोंकी प्रधानता दर्शितहुईइस्से यह
तर्कणा न करनीचाहिये कि जो ग्रंथ एक देशमें प्रचलित हैं वे अन्यदेशमें निकम्मे
समूझेजातेहोंगे किन्तु धर्मशास्त्रएकहै और सभीग्रंथ सर्वत्र माने जासकेंहैं पर इतना
केवल भेदहै कि जिनकीनिपट प्रधानता मानीगई उनका आद्योपांतही प्रमाण किया
करते हैं और अन्यदेशी ग्रंथोंमें जो अधिक विशेष कोई बात पाईजातीहै तो उसको
भी स्वीकार करते हैं ॥

(दत्तकविषय) दत्तकमीमांसा जो नंद पंडितकी बनाई है और दत्तकचंद्रिका जो
देवानंद भट्ट स्मृतिचंद्रिकाकारकी बनाई है ये दोहीग्रंथ सबदेशोंमें प्रमाणीभूतहैं पर
वांगदेशमें और द्राविडदेशमें विशेष दत्तकचंद्रिकाही प्रधान मानीजाती है इसहेतुसे
कि दो ग्रंथोंके परस्पर कुछ मत भेदहैं-यद्यपि प्रमाणीभूत और प्रसिद्ध संप्रति येदोही
ग्रंथहैं पर इस विषयके कुछ और भी प्राचीन ग्रंथ सुनेजाते हैं यथा-विद्यारण्यस्वामी
की बनाई एक द्वितीय दत्तकमीमांसाहै-गंगादेव बाजपेयीकी बनाई एक द्वितीय दत्तक
चंद्रिकाहै-ज्यासाचार्यका बनाया दत्तकदीपकहै-नागजीभट्टका बनाया दत्तककौस्तुभहै-
कृष्णमिश्रका बनाया दत्तकभाषण है-भवदेवभट्ट का बनाया दत्तकतिलक है-राम-
कृष्णकी बनाई दत्तकसिद्धान्तमंजरी है-श्रीनाथभट्टका बनाया दत्तकनिर्णय है-और
भी दत्तककौमुदी-दत्तकदीधिति-दत्तकदर्पण आदि बहुधाग्रंथहैं जो मृत्युंजय-विद्या-
लंकार आदि कर्त्ताओंके बनाये सुनेजाते हैं-इसीप्रकार-धर्मशास्त्रके अनेक और ग्रंथहैं
जो संप्रतिवर्तमानमें कुछ कहीं कहीं आते हैं और कुछ कुछ निपट बातविमेंही नहीं आते
केवल नाम उनके सुनेजातेहैं यथा बृहदभिधानक, कृत्यकल्पतरु, स्मृतिसंग्रह, प्रकाश,
व्यवहारपारिजात, धर्मप्रदीप धनंजयकृत, गोत्रनिर्णय, प्रयोगपारिजात, हितनिर्णय,
मृत, विवादचंद्रिका, प्रवरमंजरी श्रीकराचार्य के पुत्र श्रीनाथाचार्यकी बनाई आचार्य-
चंद्रिका, भवदेवभट्टकी बनाई व्यवहारकला, हलायुधकृतग्रंथ जो गोंडदेशविरयात
लक्ष्मणमेन राजाके गुरु हलायुधका बनायाहै, लक्ष्मीधरका बनाया कल्पतरु, परशु-
रामप्रतापग्रंथ जो प्राच्यतैलङ्गदेशी भूपति सर्वजीप्रतापकी अनुज्ञा से विरचित
हुआ, नागजीभट्ट का बनाया व्यवहारस्वीकार, मदनरत्न नामग्रंथ जो मदनमिह
का बनाया और आचार व्यवहार प्रायश्चित्तरूप विरयान है, शंकरभट्टकाश्रीकर

का बनाया आचारार्क नाम ग्रंथ जिसमें व्यवहार भी समाश्रित है—योगभट्ट व
शीकर का उद्योत नामग्रंथ-दिनकरद्योत नामग्रंथ जो विश्वरूप रामकयोग भट्ट
काशीकर का बनाया व्यवहाराचारविषयिक है-गोविदाणव नाम ग्रंथ जो गोविद
चंद्रनाम काशिराज की अनुज्ञासे रामचन्द्र पंडितकेपुत्र नरसिंहजी ने निर्मित किया
शंभुकर वाजपेयी के बनाये ग्रंथ-उदयकर वाजपेयी के बनायेग्रंथ-ब्राह्मणसर्वस्व, न्याय-
सर्वस्व, पंडितसर्वस्व-इत्यादि बहुधा और भी अनेक धर्मशास्त्रकेही ग्रंथ हैं कि जो अब
श्रवण मात्रकेही काम आते हैं ॥

संग्रहकारटीकाकारोंकी नामावली संक्षेप-मेघातिथि १ गोविंदराज २ धरणीधर ३ कु-
ल्लुकभट्ट ४ शायनाचार्य ५ नन्दराज ६ श्रीधराचार्य ७ नंदपंडित ८ अपराक ९
विज्ञानेश्वराचार्य १० देवबोध ११ विश्वरूप १२ शूलपाणि १३ हरदत्ताचार्य १४
वरदाराज १५ माधवाचार्य १६ विद्यारण्यस्वामी १७ पंडितमित्रमिश्र १८ कमला-
करभट्ट १९ विश्वेश्वरभट्ट २० शंभुकरवाजपेयी २१ उदयकरवाजपेयी २२ श्रीकरा-
चार्यमिथिलाजात २३ तत्पुत्रश्रीनाथाचार्य २४ भवदेवभट्ट २५ हलायुध २६ लक्ष्मी-
धर २७ नागजीभट्ट २८ मदनसिंहभूपति २९ शंकरभट्टकाशीकर ३० योगभट्टका-
शीकर ३१ विश्वरूपरामकयोगभट्ट काशीकर ३२ जितेन्द्रिय ३३ धारेश्वर ३४
बालरूप ३५ हरिहर ३६ मुरारिमिश्र ३७ गंगादेववाजपेयी ३८ व्यासाचार्य ३९ कृष्ण
मिश्र ४० रामकृष्ण ४१ श्रीनाथभट्ट ४२ सत्युजय ४३ विद्यालंकार ४४ वाचस्प-
तिमिश्र ४५ मिथिलाराजका अमात्यचंडेश्वर ४६ हरनाथोपाध्याय ४७ केशवमिश्र
४८ देवानंद वा देवणभट्ट ४९ आर्कटनिवासीवरदारज ५० नीलकंठ ५१ अनंतदेव ५२
काशीनाथोपाध्याय ५३ हेमाद्रिभट्ट काशीकर ५४ चोपदेव ५५ सर्वोक्त त्रिवेदी ५६
देवस्वामी ५७ देवरातक ५८ संग्रहकार ५९ रायमुकुट ६० व्यवहृ मानोपाध्याय
६१ विज्ञानयोगी ६२ प्रकाशकार ६३ व्यवहार पारिजातकार ६४ आचार्यचूडा-
मणि ६५ हरिनाथ ६६ धनंजय ६७ शवरस्वामी ६८ सत्यापाठ ६९ त्रिकांड ७
मर्वज्ञपंडित ७१ गोपाल ७२ सोमेश्वरभट्ट ७३ भवभूति ७४ चादभयंकरकृत ७५
उदय नाचार्य ७६ वांग देशीजीभूत वाहन ७७ रघुनन्दन भट्टाचार्य ७८ श्रीकृष्ण
तर्कालंकार ७९ जगन्नाथतर्कपंचानन आदि ८० इत्यादि बहुधा और भी
अनेक संग्रह कार टीकाकार पंडित हुये हैं कि सबके नाम लिखा जाना बड़ा दुर्घट
है संक्षेप चर्चा किया गया ॥

मिताक्षरा स० व्यवहाराध्याय ।

• ८६७

कादयादि प्रवेशेषु विभक्त असंख्यस्य मृतस्य धने काशीप्रचलितग्रन्थोदायक्रम

मिताक्षराधरेमित्रोदय मुखारेण		मयादापारिषादनुसारेण	
१	पुत्र	१	पुत्राणां स्वभाग कालेहि मृतानां समाधत्ता ननु विभक्तनाम
२	पौत्र	२	प्रत्यक्षताया स्वत्यक्त्वा यदुदीया मृतानां भाग्यं स्वी धनया
३	प्रपौत्र	३	दुहिता दीना अधिकारः
४	पौथी	४	ऊर्ध्वाक्षपोषाणा विभाग ममा मृदाक्षपि
५	अनुदा दुहिता	५	प्रपौत्राभविष्यन्ति तेषु धनवाधकार समकाले स्थग्य
६	ऊर्ध्व अप्रतिष्ठा दुहिता	६	नतच पन्थादि क्रमो सप्तमान
७	ऊर्ध्व प्रतिष्ठा दुहिता	७	
८	दोहित्र	८	
९	धननी	९	
१०	पिता	१०	पिता } दया महाधिकारा या प्र धान्यम
११	मातृ	११	माता }
१२	सावर भाता	१२	
१३	असौवर भाता	१३	
१४	स दूर भातृ पुत्र	१४	भ्रातृनां सर्वेहि स्वत्यक्त्वा सतान् विदमपि समभागिन
१५	असादर भातृ पुत्र	१५	भ्रातृ पुत्राणांभावे भ्रातृ पौत्राश्च धन भात
१६	पिता मही	१६	पितामह } दया महाधिकाराया
१७	पिता मृद	१७	पितामही }
१८	पितामह पुत्र (विदुष्य)	१८	
१९	पितामह पौत्र (विदुष्य पुत्र)	१९	पितामह पौत्रभावेऽपुत्रा दमेपि धनभाजन तत्र पितामह
२०	प्रापता मही	२०	मात्रभ्यस्त सप्तम सप्तान पर्यंतजयः
२१		२१	प्रापितामह
२२		२२	प्रापितामही
२३		२३	प्रापता मृद पौत्रा भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
२४		२४	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
२५		२५	प्रापतामह
२६		२६	प्रापतामही
२७		२७	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
२८		२८	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
२९		२९	प्रापतामह
३०		३०	प्रापतामही
३१		३१	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
३२		३२	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
३३		३३	प्रापतामह
३४		३४	प्रापतामही
३५		३५	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
३६		३६	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
३७		३७	प्रापतामह
३८		३८	प्रापतामही
३९		३९	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
४०		४०	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
४१		४१	प्रापतामह
४२		४२	प्रापतामही
४३		४३	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
४४		४४	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
४५		४५	प्रापतामह
४६		४६	प्रापतामही
४७		४७	प्रापतामह पौत्र भावे तापुत्राणां वि धनभाजन तत्र पिता
४८		४८	मह म स्थान सप्तम सप्तान पर्यंत जयः
४९		४९	प्रापतामह
५०		५०	प्रापतामही

यावत्स्यतिमिश्रकृतनिश्चादविन्तामप्याधनुःशरण

प्रौढप्राप्तकालिकारुतदायकमसपद्धानुसारण

२) पुरुषप्रतिमाद्वय (द्विप्रतिमाद्वयता)
६ पुरुषप्रतिमाद्वय (प्राप्यतामद्वयतापूर्व)
(यनेनैवक्रमेण सप्तमपुरुषपर्यन्तसिद्धिदानार्थाधिकारोऽप्य)
सिद्धिदानार्थापेक्षेयत्वं पुरुषपर्यन्तसमग्रमानादकानामधिकारो
दाध्य समानादकानामपेक्षित्विध वधपेक्षोन्मनाज तेवका
व्यादिदेशित्विधयश्च शेषा—यद्वत्सर्वविराजता वर्तनकापेक्षया
व्यापिकापेक्षया

(अथ मातृवर्षिणाः)

३०	मातामह
३१	मातल
३२	मातल पुत्र
३३	मातलपुत्र
३४	मातामह दोग्धन (मातलभागिनिय)
३५	प्रमातामह
३६	प्रमातामह पुत्र (मातामहपुत्र)
३७	प्रमातामहपुत्र (मातामहपुत्रपुत्र)
३८	प्रमातामह प्रपौत्र (मातामहपुत्रपुत्र)
३९	प्रमातामहदोग्धन (मातामहभागिनिय)
४०	दुह प्रमातामह
४१	दुह प्रमातामह पुत्र (प्रमातामहपुत्र)
४२	दुह प्रमातामह पुत्र (प्रमातामहपुत्रपुत्र)
४३	दुह प्रमातामह प्रपौत्र (प्रमातामहपुत्रपुत्र)
४४	दुह प्रमातामह दोग्धन (प्रमातामहभागिनिय)
४५	(एतेपापभावे सकल्पाना पापकारः)
४६	(तेषां दूषाद्यधत्ता नार्थ्यतायः)
४७	(महादूषाद्यधत्ता नार्थ्यतायः)

[illegible]

नाविडदेशविभक्तासंसृष्टस्यमृतस्यधनेदायाधिराग

चमूतचद्विधाऽनुसारेण

वांगदेशेऽमृतस्य धनेदायाधिकारः ।

श्रीहृण्यकौल कारुण्यदायकमधुराद्यवसारण

१ पुत्र
२ पौत्र — स्त्रीनिवृत्तपौत्रस्यपित्रये संवत्सव्यपुत्रारः
३ प्रपौत्र — स्त्रीसन्निवृत्तपुत्रारमत्तप्रपौत्रस्यपित्रोऽप्य
४ पत्नी — विभक्तानाम्भक्तसहस्यपितृभृत्यद्विभृत्तानि
५ कुमारीभुविताः
६ अन्तर्गृहणी — पुत्रपत्नीसमांस्तपुत्राचसदांष्ट्रिपत्नीयोनयः
७ रक्षावधन्या तुषहीनिविधियानादिहकार
८ दौहित्र
९ पिता
१० माता
११ सौर क्षात्रा — सप्तसहस्रावैष्टमनुविधिक। व्यस्यसहस्र
१२ ससौद्रक्षणा — सप्तसौरक्षणा
१३ सौरक्षणापुत्र — सप्तसौरक्षणापुत्राः सप्तसौरक्षणापुत्राः
१४ भातृपुत्रप्रसदादासातृपुत्रपुत्रस्यस्यादृष्ट्या
१५ भातृपुत्र
१६ पितृदोहित्रः (भागिनेयः)
१७ भातृदोहित्र
१८ पत्तामह
१९ पित्तमहो
२० पितृष्य
२१ पितृष्यपुत्र
२२ पितृष्यपौत्र
२३ पित्तमहदोहित्र (विभागिनेयः)
२४ पितृष्यदोहित्र
२५ प्रपितामह
२६ प्रपितामही
२७ प्रपितामहपुत्र (पत्तामहस्यपुत्रः)
२८ प्रपितामहपौत्र (पित्तमहस्यपुत्रः)
२९ प्रपितामहदोहित्र (पित्तमहभागिनेयः)
३० पित्तमहस्य दौहित्र

१	यद
२	घौन
३	प्रयोज

तीसरे भागमें (८) कर्णपर्व (६) शल्यपर्व (१०) सौप्तिकपर्व (११) योपिक व विशांकपर्व (१२) स्त्रीपर्व (१३) शान्तिपर्व-राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म सफे ४५६ जुज २८ वर्क ४ कीमत ३५

चौथे भागमें (१४) शांतिपर्व दानधर्म व अश्वमेध (१५) आश्रमवासिकपर्व (१६) मुत्तलपर्व (१७) महाप्रस्थानपर्व (१८) स्वर्गारोहण व हरिवंशपर्व सफे ५२८ जुज ३३ कीमत ३५

महाभारत के पर्व अलग २ भी मिलते हैं ॥

१ आदिपर्व १	कीमत १५	२ समापर्व २	कीमत १५
३ वनपर्व ३	तथा ११५	४ विराटपर्व ४	तथा १५
५ उद्योगपर्व ५	तथा ११५	६ भीष्मपर्व ६	तथा १५
७ द्रोणपर्व ७	तथा ११५	८ कर्णपर्व ८	तथा १५
९ शल्यवगदा ९ सौप्तिक १० योपिकवविशोक ११ स्त्रीपर्व १२			तथा १५
१० शांतिपर्व १३ राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म, दानधर्म, सफे ५२८			तथा ३५
११ अश्वमेध १४ आश्रमवासिक १५ मुत्तलपर्व १६ महाप्रस्थान १७ स्वर्गारोहण १८			तथा १५
१२ हरिवंशपर्व १९			तथा १५

महाभारत सबलसिंह चौहान कृत ॥

यह पुस्तक ऐसी उत्तम है कि सम्पूर्ण महाभारत की कथा दोहे चौपाई आदि छन्दोंमें है ऐसी सरल है कि कमपढ़ेहुये मनुष्यों को भी भली भाँति समझमें आती है इसका भानन्द देखनेही से साहजमहोगा नीचे लिखेहुये पर्व छपेहुये तय्यार हैं यह पुस्तक बहुतही कम मिलती है वही मुदिकजों से जो पर्व मिलें वह छापेगये ॥

(१) आदिपर्व सफे ७४ जुज ४ वर्क ५ कीमत १५ पैमाना ११-७ छपीहुई सन् १८८४ ई०

(२) समापर्व सफे ७८ जुज ४ वर्क ७ कीमत १५

ऊपर लिखेहुये भलकारों सहित पैमाना ११ + ७ छपीहुई सन् १८८३ ई०

(३) वनपर्व तथा तथा सफे ४२ जुज २ वर्क ५ कीमत १५

(४) विराटपर्व तथा तथा सफे ७६ जुज ४ वर्क ६ कीमत १५

(५) उद्योगपर्व तथा तथा सफे १४४ जुज ९ कीमत १५

(६) भीष्मपर्व, द्रोणपर्व, कर्णपर्व, शल्यपर्व व गदापर्व सफे १७६ जुज ११ कीमत १५

(७) स्त्रीपर्व तथा सफे २४ जुज १ वर्क ४ कीमत १५

(८) स्वर्गारोहण तथा सफे २८ जुज १ वर्क ६ कीमत १५

चाकी जब इसके पर्व मिलेंगे छापेजावेंगे जिनमहाशयों को मिलसकी हैं रुपाकरके भजद तो छपजावें ॥

तीसरे भागमें (८) कर्णपर्व (९) शल्यपर्व (१०) सौप्तिकपर्व (११) योपिक व विदोक्तपर्व (१२) स्त्रीपर्व (१३) आन्तिपर्व—राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म सफे ४५६ जुज २८ वर्क ४ कीमत ३।

चौथे भागमें (१४) शांतिपर्व दानधर्म व भद्रवमेध (१५) आश्रमवासिकपर्व (१६) मुत्तल पर्व (१७) महाप्रस्थानपर्व (१८) स्वर्गारोहण व हरिवंशपर्व सफे ५२८ जुज ३३ कीमत ३।

महाभारत के पर्व अलग २ भी मिलते हैं ॥

१ आदिपर्व १	कीमत १।	२ सभापर्व २	कीमत १-)
३ वनपर्व ३	तथा १।२)	४ विराटपर्व ४	तथा १।
५ उद्योगपर्व ५	तथा १।)	६ भीष्मपर्व ६	तथा १।२)
७ द्रोणपर्व ७	तथा १।३)	८ कर्णपर्व ८	तथा १।)
९ शल्यवगदा ९, सौप्तिक १०	योपिकवविशोक ११	स्त्रीपर्व १२	तथा १-)
१० शांतिपर्व १३	राजधर्म, आपद्धर्म, मोक्षधर्म, दानधर्म, सफे ५२८		तथा ३।
११ भद्रवमेध १४	आश्रमवासिक १५	मुत्तलपर्व १६	महाप्रस्थान १७
१२ हरिवंशपर्व १९			स्वर्गारोहण १८
			तथा १२)

महाभारत सबलसिंह चौहान कृत ॥

यह पुस्तक ऐसी उत्तम है कि सम्पूर्ण महाभारत की कथा दोहे चौपाई आदि छन्दोंमें है ऐसी सरल है कि कमपढ़ेहुये मनुष्यों को भी भली भांति समझमें आती है इसके आनन्द देखनेही से मालूमहोगा नीचे लिखेहुये पर्व छपेहुये तय्यार हैं यह पुस्तक बहुतही कम मिलती है बड़ी मुश्किलों से जो पर्व मिलें वह छापेगये ॥

(१) आदिपर्व सफे ७४ जुज ४ वर्क ५ कीमत १। पैमाना ११+७ छपीहुई सन् १८८४ ई०

(२) सभापर्व सफे ७८ जुज ४ वर्क ७ कीमत १।

ऊपर लिखेहुये भलकारों सहित पैमाना ११ + ७ छपीहुई सन् १८८३ ई०

(३) वनपर्व तथा तथा सफे ४२ जुज २ वर्क ५ कीमत १।

(४) विराटपर्व तथा तथा सफे ७६ जुज ४ वर्क ६ कीमत १।

(५) उद्योगपर्व तथा तथा सफे १४४ जुज ९ कीमत १।

(६) भीष्मपर्व, द्रोणपर्व, कर्णपर्व, शल्यपर्व व गदापर्व सफे १७६ जुज ११ कीमत १।

(७) स्त्रीपर्व तथा सफे १४ जुज १ वर्क ४ कीमत १।

(८) स्वर्गारोहण तथा सफे २८ जुज १ वर्क ६ कीमत १।

चाकी जब इसके पर्व मिलेंगे छापेजावेंगे जिनमहाशयों को मिलसकी हैं रुपाकरके भजइ तो उपजावें ॥